

الملككتبة التابخينة البنية

الأرض الساسية في اليمن

في النصف الثاني من القرن الحادي
عشر الهجري السابع عشر الميلادي

١٠٥٤ - ١٠٩٩ هـ / ١٦٤٤ - ١٦٨٨ م

مع تحقيقه

بهجة الزمن في راسخ اليمن

للمؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد

د. أمة الفؤر عبد الرحمن علي الأمير

المجلد الأول

مكتبة الملك فهد الوطنية
الرياض - المملكة العربية السعودية

المكتبة التاريخية اليمنية



مختار محمد الضبيبي

الأوضاع السياسية في اليمن

في النصف الثاني من القرن الهجري
تشرالهجريت السنين عشر المئلاذي
مع عقيدته

بوجه الزمن في بيت الشيخ اليمني

مُحَقَّقُ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ
الطبعة الأولى

٢٠٠٨ / ٥١٤٢٩ م

تم الصف والإخراج بمؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية
إخراج: حفظ الله أحمد أحمد عقيل

رقم الإيداع بدار الكتب الوطنية لعام ٢٠٠٧ م
(٥١١)



مختار محمد الضبيبي



مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

ص.ب. ٥١٣٤ تلفون (٢٠٥٧٧٧-٢٠٩٦٧١)

فاكس (٢٠٥٧٧١-٢٠٩٦٧١) صنعاء - الجمهورية اليمنية

Website: www. Izbac f.org ; email :info @izbacf. org

الأوضاع السياسية في اليمن

في النصف الثاني من القرن الحادي
عشر الهجري السابع عشر الميلادي

١٠٥٤ - ١٠٩٩ هـ / ١٦٤٤ - ١٦٨٨ م

مع تحقيقه

برحمة الزمن في تاريخ اليمن

للمؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد

د. أمة الفؤاد عبد الرحمن علي الأمير

المجلد الأول



مكتبة ومركز الأبحاث
بمبنى وزارة الثقافة



إهداء

إلى: من أحسن تربيته وتعليمي.....

والذي طيب الله ثراه

إلى: من بذلت حياتها من أجل أولادها.....

والدتي رحمها الله

إلى: من شاركوني هذا العمل بقلوبهم ومشاعرهم.....

إخوتي وأخواتي الأعزاء

إلى: من عمل على إخراج هذا العمل.....

زوجي العزيز الدكتور أحمد المنصور

إلى: زهرات حياتي أبنائي.....

عبد الرحمن، وعلي، وعلياء

كلمة الناشر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين الطاهرين

وبعد:

فإن مؤسسة الإمام زيد بن علي (ع) الثقافية التي حملت على عاتقها خدمة الفكر والتراث قد أولت اهتماماً خاصاً بتحقيق ونشر كتب التراث الإسلامي في اليمن، وأفردت للمؤلفات التاريخية التي أُهملت، ولم تجد طريقها إلى النشر جانباً من هذا الاهتمام، وتبنت تحقيق وطباعة مجموعة من أهم المصادر في التاريخ العام وكتب السير والتراجم منها:

- مآثر الأبرار في تفصيل مجملات الأخبار، تأليف المؤرخ محمد بن علي بن يونس الزحيف (صدر في ثلاثة مجلدات).
- طبقات الزيدية الكبرى القسم الثالث، تأليف السيد إبراهيم بن القاسم، (صدر في ثلاثة مجلدات).
- مطلع الأقيار في تراجم علماء ذمار، تأليف الحسن بن الحسين بن حيدر بن إسماعيل القاسمي الحسني الطالبي (صدر في مجلد).
- سلسلة من سير أئمة آل البيت الزيدية تأليف الشهيد يحيى بن محمد بن محمد المؤيدي وصدرت في مجموعة كتيبات.
- موسوعة العلامة أحمد بن محمد بن صلاح الشرفي (اللائي

المضيئة في تاريخ أئمة الزيدية ومن عاصرهم من سائر البرية)، التي شارفت على الانتهاء من التحقيق والإعداد للطبع فيما يقارب ثمانية مجلدات.

- مجموعة المؤرخ المطهر الجرموزي (النبة المشيرة في جمل من عيون السيرة -سيرة الإمام القاسم بن محمد عليه السلام)، والتي تصدر مع هذا الكتاب بتحقيق د/ عبد الحكيم الهجري -قسم التاريخ -جامعة صنعاء، و(الجوهر المنيرة في سيرة الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم)، كذلك بتحقيق د/ أمة الملك الثور -قسم التاريخ -جامعة صنعاء، ثم (تحفة الأسماع والأبصار بما في السيرة المتوكلية من غرائب الأخبار) سيرة المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم بتحقيق د/ عبد الحكيم الهجري، وقد صدر في مجلدين، وهنالك غيرها من كتب السير والتراجم تحت التحقيق والطبع.

وهذا الكتاب الذي بين يديك أخي القارئ الكريم (بهجة الزمن في تاريخ اليمن) للسيد العلامة المؤرخ الكبير يحيى بن الحسين بن القاسم المتوفى سنة ١٠٩٩هـ / ١٦٨٨م، وهو من أهم الكتب التي أكملت مجموعة المؤرخ الجرموزي لهذه الفترة، وغطت أحداث النصف الثاني من القرن الحادي عشر (١٠٤٥ - ١٠٩٩هـ)، وقد جعله المؤلف تكملة لكتابه (أنباء الزمن)، وتوسع في هذه التكملة، فسرّد الوقائع التفصيلية لأحداث عصره، وسجل في كتابه هذا ما لم يسجله غيره، فأصبح مرجعاً ومصدراً وأساساً لمن أرخ هذا العصر من بعده، فكان السابق المجلي في هذا المضمار، وقد أولته الباحثة القديرة د/ أمة الغفور الأمير عنايتها، وحققته على مسودته الوحيدة كمشروع رسالة الماجستير في قسمه الأول، ورسالة الدكتوراه للجزأين الثاني والثالث، وكانت حريصة على إخراج الكتاب كما أرادته مؤلفه، وحرصت على الأمانة في النقل والإشارة إلى كل شاردة وواردة طرأت على المسودة الوحيدة.

وقد وجدنا من الأهمية القصوى في هذه العجالة تسجيل بعض الملاحظات التي لا بد منها، ليفهم أو يتفهم القارئ الكريم بعض ما ورد في ثنايا هذا الكتاب من روايات وآراء وأفكار قد تلتبس عليه حول بعض القضايا المتعلقة بالمذهب الزيدي وأصوله، وحول بعض الوقائع التي سردها المؤلف اعتماداً على روايات ربما لم يتأكد من صحتها وسجلها كمسلمات وحقائق، تعبر عن وجهة نظره عن بعض الشخصيات التي عاصرها واختلف معها في الرأي، أو بعض المذاهب التي وقف منها موقف غير راضٍ عنها، ربما اعتمد في أحكامه على ناقل غير أمين أو متحامل غير مستند على علم وإطلاع مكين، وقد أشارت الباحثة ونهت في دراستها إلى بعض ذلك، وأردنا هنا أن ننوه باختصار وإيجاز إلى أمور منها:

أولاً: مخطوطة الكتاب هي المخطوطة الوحيدة الموجودة، وهي مسودة المؤلف بقلمه عدا بعض الأوراق في الجزء الثاني والثالث كتبت بخط مختلف تقول الباحثة: (وكان المؤلف قد كلف أحد المعاصرين بكتابتها أو نقلها إلى مخطوطته)، وأن المؤلف كان يشطب بعض ما يكتب من أحداث، وفي حالات نادرة كان الشطب بخط مختلف، وفي أحيان لا يكتفي الفاعل بالشطب أو المحو، بل يضع الحبر أو الماء عليه حتى لا يتضح شيءٌ مما كتب، وذهبت الباحثة إلى أن بعض الشطب متعمد وبعضه كأنه شطب لا معنى له يتعلق بأحداث تاريخية عادية.

ثانياً: المؤلف هو أحد أعلام المؤرخين في اليمن (انظر مؤلفاته التاريخية في دراسة الباحثة) وأحد أعلام علماء الزيدية المجتهدين، لكنه خالف جمهور علماء الزيدية في بعض الآراء والقضايا والمسائل والاجتهادات.

ورغم إشارة الباحثة إلى موضوعيته ودقته في نقد بعض علماء عصره، إلا أننا نخالفها الرأي في بعض ما استشهدت به على موضوعيته في نقده لمعاصريه، ففي بعض ما أورده الكثير من التحامل والتجني يتضح ذلك في نقده لبعض الشخصيات، كالحافظ أحمد بن سعد الدين المسوري، وعشرات ممن ترجم لهم، وكما تقول الباحثة:

(قد نتفق أو نختلف مع يحيى بن الحسين فيما ينتقده إلا أن ما أعجبنا في انتقاداته وشخصيته أنها تعبر عن وجهة نظره صراحة وتؤكد أنه ابن عصره).

فالمؤرخ يحيى بن الحسين الذي سجل سلبيات وإيجابيات معاصريه من وجهة نظره وأورد من النقد لأفراد أسرته وحكام عصره، ما يشهد على عظمة هذا العصر والحرية الواسعة التي كانت سائدة فيه وسعة صدور الحكام الذين نقدهم وراسلهم وراجعهم في كثير من القضايا، وسجل نقده ورسائله وردودهم عليه، وسجل نقده ورسائله، وردودهم عليه، وهذا ما يجده قارئ الكتاب جلياً، ويطلع عليه المنصف المتجرد لا الباحث عن السلبيات والسلبيات وحدها.

وكما أن المؤلف خالف جمهور علماء الزيدية في كثير المسائل ومال بشكل واضح عن أصول مذهبه فيها، وهاجم بعض من خالفه الرأي، إلا أن ذلك لم يكف البعض ويقنعهم تقول الباحثة في دراستها: (وعلى الرغم أن ثمة من يقول: إن مذهبه الزيدي قد دفعه إلى محاباة الزيدية في كثير من المواضيع) -العبارة للدكتور أيمن فؤاد السيد- تكمل الباحثة قائلة: (غير أنه من خلال ما وقفنا عليه من كتب ليحيى بن الحسين لم نجد ما يؤكد هذا القول فكان كثيراً ما ينتقدهم، ويدعو إلى نبذ التعصب، ويطلق على المتعصبين من الزيدية بـ (رفضة الزيدية)، مشيراً بذلك إلى الفرق المتعصبة، فلم يحاب أحداً من رجال الزيدية وإنما كان أكثر مؤرخي عصره موضوعية) انتهى.

ونقول: لقد كان ميل يحيى بن الحسين عن مذهبه واضحاً وكان سنياً أكثر من كونه زيدياً، وبالتالي لم يهتم علماء الزيدية بمؤلفاته في غير التاريخ والتراجم، وبقيت في معظمها مسودات بقلمه، أما الباحثة فتسرد إهمال المؤرخين لترجمته قائلة: (ولعل ذلك يعود إلى ما ذهب إليه الشوكاني وهو «ميله إلى العمل مما في أمهات الحديث ورده على من خالف النصوص الصريحة»).

وفي كلام الشوكاني من التصريح ما فيه وقد أوردناه في هذه العجالة للتنبيه فقط، وكى لا تؤخذ آرائه وأحكامه واجتهاداته في بعض القضايا الأصولية والفروعية ونظرتة إلى الزيدية على أنها آراء جماهير علماء الزيدية ومذهبها، مع التأكيد على أن

المؤرخ يحيى بن الحسين اعتمد في بعض ما أورده على أسانيد وروايات ضعيفة لا يغني عن الحق والصواب أوردها كمسلمات وحكم على بعضهم بموجبها .

أما في الشعر فقد حاول نظمه فما أفلح ولا أجاد، يظهر ذلك من بعض أبياته التي أوردها في ترجمة (أحمد الأنسي).

هذا بعض يسير مما أردنا التنبيه عليه وفي دراسة المؤلف، وفي نص الكتاب ما يغني الباحث المتجرد، ويظهر الحقيقة للدارس المنصف، وفي نشر الكتاب ما يخدم الحقائق ويظهرها ويعرف بالعصر والمؤلف ومنهجه، ويبعد الباحثين عن السلبيات فقط عن التجني والتشويه.

يكفي أن يظهر الكتاب إلى النور ليأخذ مكانه مصدراً هاماً من مصادر التاريخ اليمني، فجزا الله المؤلف عن أمته وتأريخها وتراثها الذي خدمه واهتم به خير الجزاء، وكل التقدير والعرفان للمحقة الأمانة والباحثة القديرة الدكتورة/ أمة الغفور صاحبة الجهد المشكور.

مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

تقديم

تمنيت كثيراً أن أزور اليمن للنهل من مخطوطاتها ومن تراثها الضخم، ذلك أثناء إعدادي لرسالة الدكتوراة في مصر، لكن دار الكتب المصرية كانت تشدني إليها شداً لاحتوائها على الكثير من المخطوطات التي تخص تاريخ اليمن، وعندما انتهيت من إعداد هذه الرسالة في عام ١٩٦٨ م وشُغلت بالتدريس في كلية الآداب بجامعة عين شمس، فوجئت بإعازتي للتدريس بجامعة صنعاء الفتية، وقد سعدت وفرحت حينئذٍ بهذه الإغارة؛ لأنني سأعرف من مخطوطاتها ومن تراثها ما أشتهي.

ولم يكن بين محتويات دار الكتب المصرية سوى مخطوطة أنباء الزمن في تاريخ اليمن لمؤلفها يحيى بن الحسين بن القاسم فأخذت منه ما روى عطشي لإغناء رسالتي للدكتوراة، وعندما وصلت إلى اليمن، وفتحت جامعة صنعاء أبوابها للدراسات العليا، فوجئت بأن تلميذتي النجبية الدكتورة أمة الغفور عبد الرحمن الأمير تتحدث عن مخطوطة أخرى لنفس المؤلف وتخبرني بأنه الكتاب الوافي عن تاريخ اليمن، وأنه يختلف عن (أنباء الزمن) الذي استعرض فيه مؤلفه تاريخ اليمن منذ الهجرة النبوية، وقد سعدت بهذا الخبر، وطلبت منها أن تحدثني عن طبيعة هذه المخطوطة وماهي محتوياتها، والفترة التي تناولتها وهكذا.

وكان في حديثها إعجاب بالمخطوطة وبمؤلفها، لكن في عينها خوف وجزع لما ستحتاجه هذه المخطوطة من جهد ومشاق عند تحقيقها، وخاصة أنها تقع في ثلاثة أجزاء، وأن قراءتها صعبة لرداءة الخط وقلة تنقيط كلماتها مما يزيد من صعوبة القراءة، وأن بها حواشي كثيرة فضلاً عن التشطيبات المتعددة، مما جعلها ترى أن المخطوطة تكاد تكون مسودة للمؤلف وليست الكتابة الأخيرة لها.

غير أني شعرت بإصرار أمة الغفور الأمير على دخول هذه المعمة، والقيام بتحقيق هذه المخطوطة الضخمة رغم كل الصعاب التي تحيط هذا التحقيق، فالمخطوطة تغطي فترة طويلة من تاريخ اليمن الحديث، تمتد أكثر من نصف قرن بقليل، وهي الفترة التي تلي خروج العثمانيين من اليمن عام ١٠٤٥هـ / ١٦٣٥م، وإزاء هذا الإصرار، وما كنت ألمسه في الطالبة من جدية وتقديم مستمر أثناء تدريسها في مرحلة الليسانس، وافقت على إقدامها على تحقيق مخطوطة: «بهجة الزمن في تاريخ اليمن» لمؤلفها يحيى بن الحسين بن القاسم.

وشدت الباحثة أمة الغفور إعجابي الشديد بدقتها ومثابرتها على العمل، فقد كانت تفاجئني بكثرة المصادر والمراجع التي تسعى وراءها لإعداد التحقيق، وتبهرنني بكشفها لأدق التفاصيل التي تحتويها المخطوطة، حتى يسهل على القارئ المعاصر الاطلاع على صفحاتها دون ملل أو ضجر، ولا غرابة في ذلك فهي تعتبر من أحفاد العلامة والشاعر الأديب المعروف والمصلح الاجتماعي محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني، وهكذا أكملت الباحثة تحقيقها لتلك المخطوطة الكبيرة التي غطت فترة زمنية طويلة من تاريخ اليمن الحديث، والتي نالت بهذا الجهد الضخم درجتي الماجستير والدكتوراة على التوالي.

ولا شك أن جامعة صنعاء قد ضمت إلى هيئة تدريسها عنصراً ممتازاً جديداً، علماً وخلقاً وإدراكاً لمهمة أعضاء هيئة التدريس الجامعي، ودوره الفعال في خدمة المجتمع اليمني.

والله الموفق

جمادى الثانية ١٤٢٥هـ يوليو ٢٠٠٤م.

أ.د. سيد مصطفى سالم

قسم التاريخ - كلية الآداب

جامعة صنعاء

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين، وبعد.

بمجرد انتهائي من دراستي الأولى (الماجستير) والذي كان موضوعها دراسة وتحقيق الجزء الأول من مخطوطة بهجة الزمن في تاريخ اليمن ليحيى بن الحسين ابن القاسم، ونظراً للزخم الجمل الذي احتواه الجزء الأول لمخطوطة بهجة الزمن وجدت أن من واجبي العلمي استكمال دراسة وتحقيق الجزأين الثاني والثالث من تلك المخطوطة، خاصة أنني وجدت أن ما في الجزء الثاني والثالث للمخطوطة من غزارة المعلومات التاريخية بمختلف جوانبها السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية بما في ذلك الظواهر الطبيعية والفلكية عن تلك الفترة التاريخية التي ما زالت مجهولة لندرة المصادر عنها حتى الآن، الأمر الذي دفعني ببذل المزيد من الجهود للتمكن من إخراجها إلى حيز الوجود.

وبعد فإنه من خلال بحثي عن المصادر الخاصة بهذه الفترة وجدت أن المؤرخ الذي كان معاصراً ليحيى بن الحسين وهو المطهر بن محمد الجرموزي والذي أفرد مؤلفاً خاصاً بسيرة الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم قد توقف قلمه عند سنة ١٠٧٤هـ / ١٦٦٣م، أي قبل وفاته بثلاث سنوات، بينما استمر قلم المؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم في تقصي الحقائق التاريخية وتدوينها في مخطوطته بهجة الزمن بأجزائها الثلاثة.

ومنذ وفاة المؤرخ الجرموزي وحتى بداية عهد صاحب المواهب الإمام محمد بن

أحمد بن الحسن كان المؤرخُ يحیی بن الحسین هو المؤرخُ الوحیدَ الذی دَوَّنَ أحداثَ تلك الفترة الهامة بكل جوانبها، وبالتالي أصبح مؤلفُهُ (بهجة الزمن) بأجزائه الثلاثة مصدراً رئيسياً لمعظم إن لم نقل جميع الأحداث والمعلومات التاريخية التي دونها مؤرخون لاحقون له في مؤلفاتهم.

ولم يترك لمن جاء بعده من هؤلاء المؤرخين سوى الحذف أو الاختصار مما دونه هو. ولعل أهمهم المؤرخُ والأديبُ عبدُ الله بن علي الوزير (١٠٧٤ — ١١٤٤ هـ) في كتابه طبق الحلوى وصحاف المن والسلوى، والمؤرخ محسن بن الحسن أبو طالب (١١٠٣ — ١١٧٠ هـ) في مؤلفاته التاريخية المتعددة والتي منها: طيب أهل الكساء، والشذور العسجدية في الخلافة المهدوية الأحمدية، وغيرهم من المؤرخين.

وقد زاد إدراكي بأهمية مخطوطة (بهجة الزمن) بعد انتهائي من دراسة وتحقيق الجزء الأول.

حيث زاد الطلب على هذا الجزء من قبل العديد من الباحثين وطلاب الدراسات العليا والمهتمين بالتاريخ سواءً في قسم التاريخ أو قسم الآثار في جامعة صنعاء أو جامعات أخرى خارج اليمن.

ولذلك آليت على نفسي تكريس كل جهدي لإخراج الجزأين الثاني والثالث إلى حيز الوجود ليكونا في متناول الباحثين والمهتمين بالتاريخ، متجاوزة في سبيل ذلك مختلف الصعوبات التي واجهتني كباحثة ابتداءً من قراءة نص المخطوطة، الذي هو عبارة عن مسودة بخط المؤلف بما يحمله من شطب وإصلاحات لمعظم أوراق هذه المخطوطة، بالإضافة إلى الحواشي الكثيرة المتعلقة بالنص والتي كان لابد من إدخالها في متن النص حسب إشارات المؤرخ نفسه، وانتهاءً بتنوع وغزارة معلومات المخطوطة، التي جعلتني أكثف البحث والتقصي لاستخراج شروح وتعريفات مختصرة لمختلف تلك المعلومات، والتي اشتملت على أعلام ومناطق جغرافية وألفاظ ومصطلحات،

والكثير من الكتب المتنوعة في مختلف العلوم والفنون، ومذاهب وطوائف دينية، وعلماء من مختلف أقطار العالم الإسلامي.

ومما جعل البحث أكثر صعوبة أن المؤرخ في معظم الأحيان افترض إلمام المطلع على مخطوطته بتفاصيل مختلف المعلومات التي دونها، فكان غالباً ما يذكر اسم الكتاب مختصراً، وكذلك أسماء العلماء اقتصر على ذكر أسماء شهرة كل منهم، وبالمثل فيما يخص الأعلام والشخصيات حيث اكتفى غالباً بذكر الاسم الأول والثاني فقط.

إنَّ الكمَّ الكبيرَ لمختلف تلك المعلومات التي تحتاج لشرح وتفسير جعلتني أغوص في بطون العديد من الكتب والمراجع لأتمكن من توضيح وتفسير الكثير من مبهمات عصر تدوين هذه المخطوطة.

وتألف المخطوطة من ثلاثة أجزاء هي:

الجزء الأول: يتناول أحداث الفترة (١٠٤٦-١٠٨٠هـ/ ١٦٣٦-١٦٦٩م).

الجزء الثاني: تناول أحداث الفترة (١٠٨١-١٠٩٠هـ/ ١٦٧٠-١٦٧٩م).

الجزء الثالث: تناول أحداث الفترة (١٠٩١-١٠٩٩هـ/ ١٦٨٠-١٦٨٨م).

وبالإضافة إلى أهمية الفترة الزمنية التي تناولتها هذه المخطوطة وما ورد فيها من معلومات هامة في مختلف الجوانب فإن الأهمية الأخرى لها تكمن في أنَّ مؤلفها هو العالم المجتهد، المتحرر، الموسوعي، يحيى بن الحسين بن القاسم، الذي صنف في معظم علوم عصره، حيث ربت مؤلفاته على مائة مصنف، أغنى بها المكتبة اليمنية والتراث اليمني، وهو العالم الذي اهتم كثيراً بالتاريخ، وصنف فيه كتباً هامة، كانت من أهم المصادر التاريخية لمن جاء بعده من المؤرخين. فقد وهب نفسه للعلم وتفرغ له، رافضاً العديد من المناصب السياسية التي عُرضت عليه، فتجسدت الموضوعية في كل ما كتب وألف لأحداث عصره، فلم يكن منحازاً أو متحيزاً، ولم يكن من كُتاب أو

مؤرخي السلطة كما هو عليه معظم المؤرخين، الأمر الذي أكسب مؤلفاته التاريخية أهمية كبيرة، خاصة أنه من أبناء الأسرة الحاكمة (آل القاسم) فقد أكد موضوعيته وعدم انحيازه ما أورده من سلبيات وإيجابيات ذلك العصر متحرراً الدقة في ذلك ما استطاع إليه سبيلاً.

ونظراً للأهمية البالغة للفترة التي أرخ لها يحيى بن الحسين فلم أكتف بإخراج هذه المخطوطة إلى حيز الوجود وحسب، بل قمت بإجراء دراسة تحليلية لهذه الفترة التي تعتبر من أهم فترات تاريخ اليمن الحديث، والتي تمثل فترة الاستقرار السياسي والازدهار الفكري وتوسع حدود الدولة في عهد الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، ثم ما تلاه من أحداث سياسية هامة وسريعة بدءاً بما حدث من صراع على الإمامة بعد وفاته وانتهاءً بفترة صاحب المواهب الإمام محمد بن أحمد بن الحسن، وعلى وجه الخصوص السنوات الثلاث الأولى من إمامته.

كما لوحظ خلال هذه الفترة من تاريخ اليمن الحديث ظهور تطور ملحوظ لمراكز القوى، مما كان له الأثر الكبير في الأوضاع السياسية، خاصة بعد انعدام ما عرف بالاستقرار السياسي الذي كان واضحاً في عهد الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم.

ونتيجةً لما سبق ذكره كان لابد من إجراء دراسة تاريخية لكشف واستخلاص حقائق هذه الفترة، لما ستقدمه هذه الدراسة من موضوع هام يخدم الفكر اليمني خاصةً والعربي بشكل عام، إضافة لأنها سوف تزيح الغموض عن فترة أساسية من تاريخ اليمن هي فترة الاستقلال عن الحكم العثماني الأول، وتلقي الضوء على السعي الدائم لتوحيد اليمن أرضاً وشعباً عبر تاريخ اليمن الطويل، الأمر الذي أكّدي ضرورة دراسة ذلك العصر دراسة موضوعية، بالإضافة إلى إبراز نموذج من أهم مخطوطات ذلك العصر.

ولم أكتف بها ورد في مخطوطة بهجة الزمن من معلومات على الرغم من أهميتها، بل اعتمدت على الكثير من المخطوطات التي تناولت هذه الفترة، سواء المؤرخ الجرموزي أم غيره من المؤرخين اللاحقين مثل: أبو طالب وابن عامر والمهلا والحبسي، وغيرهم من المؤرخين المذكورين في هوامش موضوع الدراسة.

هذا وقد اقتضت طبيعة هذه الدراسة أن يكون تقسيمها المنهجي قسمين رئيسيين هما:

القسم الأول: يحتوي على التمهيد وثلاثة فصول رئيسية هي:

١- التمهيد: وصول الإمام المتوكل إسماعيل إلى الإمامة .

ويتناول الدور السياسي للإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم قبل توليه الإمامة ، ثم وصوله إلى الإمامة وتوضيح من دعوا لأنفسهم بالإمامة بعد وفاة الإمام المؤيد محمد بن القاسم وتبيان موقف الإمام المتوكل إسماعيل منهم.

٢- الفصل الأول: سياسة الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم منذ توليه الإمامة وحتى وفاته (١٠٥٤-١٠٨٧هـ / ١٦٤٤-١٦٧٦م) حيث تناول هذا الفصل توسع حدود الدولة القاسمية، والجهود التي بذلتها الدولة في هذه الفترة لبسط سلطتها على اليمن الموحد، وتناول مختلف الجهود التي بذلت ليعم الأمن والاستقرار في ربوع الدولة خلال فترة حكم الإمام المتوكل، ثم تناول الصعوبات التي واجهها الإمام في نهاية حكمه وعلى وجه الخصوص السبع السنوات الأخيرة.

وتم اختتام الفصل الأول بالسياسة الإدارية للإمام المتوكل على الله إسماعيل وبحسب ما أسعفتنا به المصادر المتاحة المعاصرة لفترة الدراسة أو اللاحقة لها والتي كان أهمها جميعاً مخطوطة (بهجة الزمن).

٣- الفصل الثاني: يتناول سياسة أبناء الجيل الثاني (أحفاد الإمام القاسم بن محمد (١٠٨٧ - ١٠٩٩ هـ/ ١٦٧٦ - ١٦٨٨ م) حيث تناول هذا الفصل ثلاثة أئمة تولوا بعد الإمام المتوكل على الله إسماعيل كان أولهم الإمام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم، وتوضيح دوره السياسي قبل توليه الإمامة ثم مرحلة وصوله إلى الإمامة وموقفه من المعارضين له ومن ثم جهوده في محاولة فرض هيبة الدولة حتى وفاته.

أما الثاني فهو الإمام المؤيد محمد بن الإمام المتوكل على الله إسماعيل، حيث تم توضيح مبايعته بالإمامة، وموقف مراكز القوى منه، وكيف استغلت شخصية الإمام المؤيد المسالمة، وأصبحت أكثر قوة ونفوذاً من الإمام نفسه، ومن ثم توضيح كيف دب الخلل، الأمر الذي أدى إلى تمرد بعض المناطق الشرقية والتي من أهمها يافع، ومحاولة خروجها عن سيطرة الدولة القاسمية، وتوضيح موقف الدولة من ذلك التمرد. وهل كانت الظروف مواتية للقضاء على مثل هذه التمردات أم لا؟

أما الإمام الثالث فهو الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن المعروف ب(صاحب المواهب) حيث تم تناول دوره السياسي البارز قبل توليه الإمامة وكيف تمكن من الوصول إلى الإمامة، ثم تحديد موقف مراكز القوى من أبناء الأسرة القاسمية من إمامته، وتوضيح أسباب وأهم نتائج الصراع الذي دار بينه وبين بقية أبناء الأسرة.

٤- الفصل الثالث: اشتمل على قسمين:

القسم الأول: دراسة خاصة بالمؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم ومخطوطته بهجة الزمن في تاريخ اليمن، حيث تناول عدداً من العناوين هي:

أ- ترجمة المؤرخ يحيى بن الحسين تناولت نشأته وشيوخه وتفرغه للعلم والتأليف واهتمامه بالتاريخ وموقف المؤرخين منه ووفاته.

ب- وصف المخطوطة، وكل ما يتعلق بالجانب الشكلي فيها.

ج- أهمية المخطوطة من حيث فترتها الزمنية ومعاصرة المؤرخ لأحداثها وموضوعيته ودقته وأمانته.

د- المواضيع التي اهتم بها المؤرخ في المخطوطة سواء كانت سياسية أو اقتصادية أو اجتماعية أو علمية أو أدبية أو ظواهر طبيعية وفلكية، وأخيراً أخبار أقطار العالم العربي والإسلامي.

هـ- المنهج الذي اتبعه المؤرخ خلال تدوينه لمختلف الأحداث فيها.

و- المنهج الذي اتبعته الباحثة خلال التحقيق .

القسم الثاني: التحقيق المنهجي

وهو تحقيق لمخطوطة (بهجة الزمن في تاريخ اليمن) وقد حاولت اتباع المنهج العلمي والقواعد العلمية المتبعة في التحقيق للنصوص من حيث إثبات النص كما أورده مؤلفه، ووضع علامات الترقيم والأقواس اللازمة والهوامش الموضحة لما يلزم توضيحه، وغير ذلك مما سيتضح خلال التحقيق لكي يتم إخراج النص كاملاً وواضحاً قدر المستطاع.

وبعد:

أتمنى أن أكون قد لامست ما تستحقه هذه الفترة من إبراز حقائقها، من خلال الدراسة الموضوعية.

كما أرجو أني قد وفقت في إخراج المخطوطة إخراجاً يوفيهما حقها من الأهمية.

وإذا ما كان هناك أي تقصير فلا بد أن يكون غير مقصود طالما والإنسان يسعى في البحث والتقصي عن حقائق التاريخ كل السبل. وأظنني قد بذلت من الجهد ما يشفع لي عن أي تقصير .

وفي النهاية أجد أن خير ثناء يمكن أن أسديه لأحد فهو لأستاذي الفاضل الأستاذ الدكتور/ سيد مصطفى سالم، والذي أكن له كل تقدير وعرفان، فإنه بعد الله سبحانه وتعالى يعود الفضل في إخراج هذه الرسالة، فقد منحني الكثير من جهده ووقته منذ تسجيل هذه الرسالة، فكان المرشد والموجه فنهلت من فيض علمه الغزير الكثير الكثير، وكانت مكتبته الخاصة مفتوحة على مصراعيها، فكان له أثر عظيم على حياتي العلمية منذ بدأتها في دراستي الأولى، ومهما قدمت له من شكر فلن أستطيع أن أوفيه حقه، فقد كان نعم الأستاذ والأب الحنون، الذي حباني بعطفه وتشجيعه وحسن ملاحظاته، فجزاه الله عني وعن طلاب الدراسات العليا خير الجزاء.

كما أسدي الشكر والعرفان إلى أستاذي الدكتور/ عبد الرحمن شجاع الذي زودني بتوجيهاته العلمية بصدر رحب صبوراً متغاضياً عن أي تقصير، إدراكاً منه بأهمية وحجم العمل الذي أقوم به.

كما أتوجه بعميق الشكر والثناء لأخي وشقيقي موسوعة العلوم يحيى عبد الرحمن الأمير، الذي ساعدني وأمدني بكل ما يستطيع من معلومات ومؤلفات في مختلف المجالات.

وعرفاناً بالجميل فلا بد أن أتوجه بعميق شكري وامتناني لشريك حياتي الدكتور/ أحمد علي المنصور، الذي كان له أيضاً الفضل بعد الله في إكمال هذه الرسالة فكان نعم المعين والمرشد بكل ما يستطيع، وصبر وتحمل وذل كل الصعاب التي واجهتني خلال عملية البحث.

ولا بد أن أشكر أختي وصديقتي الأستاذة / أمة الملك إسماعيل الثور والتي مهما وصفت نبليها وعطاءها وأخلاقها العالية فلن أتمكن من إيفائها حقها، فقد كانت عوناً وسنداً لي منذ تعييني في جامعة صنعاء وحتى هذه اللحظة فجزاها الله عني خير الجزاء.

ولا يفوتني أن أتقدم بالشكر لمؤسسة الإمام زيد بن علي بجميع كوادرها، فقد

قاموا جميعاً ببذل جهود كبيرة في سبيل طباعة وإخراج هذه الرسالة.

وأخيراً لا بد أن أتقدم بالشكر الجزيل للأستاذ الدكتور صالح باصرة رئيس الجامعة، الذي رغم انشغاله حاول توفير الوقت لقراءة هذه الرسالة لإثرائها، فبذل جهداً وخسر وقتاً، فجزاه الله خير الجزاء.

كما أتوجه بعميق شكري إلى الأستاذ الدكتور عبد الشافي الصديق الذي بذل جهداً وتحمل عناء القراءة، ثم تجشم عناء السفر للمناقشة وإبداء الملاحظات القيمة والتي سيكون لها أثر في إثراء هذه الرسالة، فجزاه الله خير الجزاء.

كما أود في الأخير أن أشكر كل من قدم لي مساعدة أو أبدى لي ملاحظة ما أو أسدى لي نصيحة أو ساندني بكلمة تشجيع.

والله من وراء القصد

تمهيد:

وصول الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم إلى الإمامة

لعلنا نستطيع القول بأن اليمن في عهد الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم قد دخلت مرحلة جديدة من مراحل التاريخ، حيث ورث دولة مستقلة بعد أخيه الإمام المؤيد محمد بن القاسم، بلغت قمة قوتها وازدهارها في عهده.

ومما لا شك فيه أن قوة الدولة في عهد الإمام المتوكل، وعدم وجود قوة منافسة قد هيأت الفرصة لإيجاد نوع من الهدوء والاستقرار السياسي، الذي كان عاملاً مساعداً على الازدهار الاقتصادي من جانب، والازدهار الفكري من جانب آخر. كما كان عاملاً مساعداً - كما يرى بعض المؤرخين - على ازدهار الحياة العلمية في اليمن في تلك الفترة^(١).

وقبل أن نتناول سياسة الإمام المتوكل على الله إسماعيل والدولة القاسمية في عهده، ودور أبناء الأسرة وغيرهم من مركز القوى في دعم هذه الدولة، لا بد من الإجابة على بعض التساؤلات لعل أهمها:

أولاً: ما هو الدور السياسي الذي لعبه إسماعيل بن القاسم في عهد أخيه الإمام المؤيد؟

ثانياً: هل كان من مراكز القوى الهامة والمؤثرة في دولة أخيه الإمام المؤيد؟

ثالثاً: كيف وصل إلى الإمامة؟ وما هي العوامل التي ساعدته على الوصول إليها؟

وسنحاول أن نجيب على هذه التساؤلات بقدر المستطاع فيما سيأتي:

(١) د. حسين العمري: المؤرخون اليمنيون في العصر الحديث، ص ٤١.

ولد الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم في منتصف شهر شعبان سنة (١٠١٩هـ/ ٦١٠م)، أي أنه شهد جزءاً من حروب والده الإمام القاسم مع العثمانيين، على الرغم من صغر سنه، حيث نشأ بشهارة في كنف والده وتحت رعايته في العشر السنوات الأولى من عمره.

وبعد وفاة والده استمر بقاءه في شهارة، ونشأ بها، وتلقى العلم على أيدي أبرز علماء عصره من فقه وبلاغة وسائر العلوم الدينية واللغوية، وفاق علماء عصره، خاصة في علم الفقه^(١).

وله مؤلفات عدة، منها: (العقيدة الصحيحة والدين النصيحة) و(البيان الصريح والبرهان الصحيح في مسألة التحسين والتقبيح) و(تفتيح أبصار القضاة إلى المسائل المرتضاة).. وغيرها^(٢).

وعلى الرغم من أن عمره عند خروج العثمانيين من اليمن كان حوالي ستاً وعشرين عاماً، إلا أن المصادر التي بين أيدينا لا تشير إلى أن إسماعيل بن القاسم قد شارك في حروب آل القاسم ضد العثمانيين، بينما نجد إخوته الآخرين شاركوا في ذلك، رغم أن بعضهم كان أصغر منه سناً، منهم على سبيل المثال يحيى بن القاسم، الذي توفي وهو لم يتجاوز العشرين عاماً في (١٠٤٤هـ/ ١٦٣٤م)، حيث أصابه مرض الحمى في زبيد، خلال اشتراكه في الحرب ضد العثمانيين، وحصار تلك المدينة^(٣). ولا تفصح المصادر التي بين أيدينا عن أسباب عدم المشاركة في تلك الحروب. ولعله في هذه الفترة كان متفرغاً للعلم والقراءة في شهارة، التي كانت مقر والده الإمام القاسم.

وقد استقر إسماعيل بن القاسم في شهارة حتى (١٠٤٧هـ/ ١٦٣٧م)، أي بعد الاستقلال بحوالي ثلاث سنوات. وفي هذه السنة اتجه إلى أخيه الحسن بن القاسم وهو

(١) يحيى بن علي الحبسي: تمة الإفادة في تاريخ الأئمة السادة، مخطوط، ق ١١٦ب، محمد بن علي الشوكاني: البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، ج ١، ص ١٤٦.

(٢) الشوكاني: نفس المصدر، ج ١، ص ١٤٧.

(٣) نفس المصدر، نفس الجزء والصفحة.

(٤) عيسى بن لطف الله: روح الروح فيما جرى بعد المائة التاسعة من الفتن والفتوح، مخطوط، ج ٣، ق ١٣٢، أحمد محمد الشرفي: اللآلئ المضيئة المنتقاة من اللوائح الندية في أخبار الأئمة الزيدية، مخطوط، ج ٣، ق ٦٤٠.

بصنعاء يشكو عدم الكفاية له ولمن معه من أصحابه من قبل أخيه الإمام المؤيد، فأعطاه الحسن عطاءً لم يخطر بباله، وزوجه بابنة زوجته في داره، واستمر بقاؤه في صنعاء حتى توفي الحسن بن القاسم، ثم عاد إلى شهارة^(١). وفي سنة (١٠٤٩هـ / ١٦٣٩م)، اتجه إلى مدينة ضوران مركز ولاية أخيه الحسين بن القاسم، بناءً على طلب الأخير، لغرض إنباته في أعمال الولاية، نظراً لانشغاله بمناطق اليمن الأسفل.

وعلى الرغم من أن محمد بن الحسين كان ينوب عن والده الحسين في مدينة ضوران أثناء تنقله في المناطق، إلا أنه عندما انتقل إسماعيل إلى ضوران لحق محمد بن الحسين بوالده في مناطق اليمن الأسفل^(٢). وترك الأمر في ضوران لإسماعيل.

أما الإمام المؤيد فلم يكن قد منح أخاه إسماعيل منطقة يتولاها، لكنه كلفه بقبض الأموال في ذمار، وعين معه أميناً للمخازن، وكلفه أيضاً بالإشراف على بعض أمور أهل وصاب وذمار^(٣).

وبقي إسماعيل في ضوران منذ أن كلفه أخوه الحسين بأن ينوب عنه بها، وإليه بلاد أنس وسائر تلك البلاد^(٤) حتى سنة (١٠٥١هـ / ١٦٤١م)، وهي السنة التي توفي فيها الحسين بن القاسم، حيث كلفه الإمام المؤيد مع أخيه عبد الله بن القاسم بمحاربة أحمد بن الحسن والقبض عليه^(٥). نظراً لتمرده على عمه الإمام المؤيد، كما سنرى في الفصل الثاني من هذه الدراسة.

ولعلَّ إسماعيل كان يريد أن يثبت للإمام المؤيد قدرته على تنفيذ تلك المهمة بحنكة وسياسة متفوقة، فجذَّ في حرب أحمد بن الحسن أكثر من الآخرين، واتجه بمن معه من رتبة ضوران، وعسكر بلاد أنس. وتمكن ومن معه من هزيمة أحمد بن الحسن في (نقيل

(١) يحيى بن الحسين: هجرة الزمن في تاريخ اليمن، ج١، رسالة ماجستير، تحقيق: الباحثة، ق١٧أ، وسأشير إلى المخطوطة في الهامش بكلمة «النص».

(٢) نفس المصدر، ق٣٠أ.

(٣) مطهر بن محمد الجرموزي: الجوهرة المنيرة في جبل من عيون السيرة، مخطوط، ق٣٢٦ب.

(٤) النص، ج١، ق١٥٩أ، ق١٥٩ب.

(٥) مطهر الجرموزي، نفس المصدر، ق٣١١أ.

الشيم) غير أن الأخير تمكن من الخلاص بنفسه حتى وصل إلى القرب من قعطبة.
وعلى ما يبدو أن الإمام المؤيد كان يريد مكافأة أخيه إسماعيل على تلك المهمة التي تكلفت بالنجاح نوعاً ما، حيث أن أحمد بن الحسن قد خرج إلى عدن، ثم إلى يافع بعد أن نُهبت منه الأموال والخزينة التي كانت سبب الخلاف مع الإمام المؤيد، فأرسله الإمام متولياً لمدينة تعز في الجنوب، بدلاً من بقاءه في ضوران، وهذا الاحتمال الأول.
أما الاحتمال الثاني: فهو أنه يريد أن يتخلص منه في ضوران ليعين عليها متولياً آخرًا من قبله بعد وفاة أخيه الحسين.

ومهما يكن الأمر فقد اتجه إسماعيل إلى تعز راضياً أو مكرهاً، ومكث بها عامين، وقد استغل فترة بقاءه في تعز، فاهتم بالعلم والقراءة، فقرأ (تيسير الديبع) في الحديث على يد الشيخ العارف محمد بن عبد العزيز الحبشي المفتي الشافعي، كما قرأ (سنن البيهقي الكبرى)، وأجازه الحبشي في الحديث^(١).

ولعلَّ إسماعيل أثناء توليه لتعز استمر في المكاتبه لأخيه الإمام المؤيد يطلب منه الموافقة على أن يوليه ضوران وما إليها. يؤيد هذا الرأي ما ذكره المؤرخ يحيى بن الحسين، حيث أشار إلى أن الإمام المؤيد قد أذن لإسماعيل بالطلوع إلى ضوران^(٢). ويتضح من كلمة (أذن) بأنه سبقها طلب وإلحاح من إسماعيل إلى أخيه الإمام. وقد تولى ضوران وريمة وعتمة سنة (١٠٥٣هـ / ١٦٤٣م)، بعد موافقة الإمام المؤيد على أن يتولاها، بعد عامين قضاها في تعز.

وفي ضوران ساعدته ظروف هذه المدينة على البروز والظهور، فقد ورث ما تركه إخوته الحسن ثم الحسين من مباني وقصور، وأصبحت له مكانة هامة في تلك الفترة القصيرة، فنجد يحيى بن الحسين يعلق على ذلك -ربما مستاءً- لأنه ورث ما تركه والده -بقوله: «والسكون في ذلك الإيوان، والدُّور^(٣) التي قد بناها له الماضون من الإخوان. حالة مفرغة، ومائدة موضوعة، بغير تعب ولا نصب، ولا جهد فيها ولا

(١) النص، ج ١، ق ٦٦أ.

(٢) نفس المصدر:، ونفس الورقة.

(٣) الدُّور: في اللهجة اليمنية تعني القصور.

وصب. فطلع المذكور إلى ذلك المقر، ونهى فيه وأمر»^(١).

وقد أصبحت ضوران مركزاً مرموقاً، التف فيه الأمراء من بيت القاسم، وعدد من العلماء والقادة والوجهاء^(٢).

ويبدو أن إسماعيل قد أدار ولاية ضوران بمقدرة وحنكة سياسية، مستفيداً من توليه لها، وإدارة شؤونها في فترة أخيه الحسين، فهي لم تكن ولاية جديدة بالنسبة له. وكان في تلك الفترة أيضاً قد تعرف على علمائها وفضلائها والبارزين فيها، الذين كان لهم دور في مبايعته عقب وفاة الإمام المؤيد، كما سنرى.

ولعلّ هذا يؤيد بأن إسماعيل هو الذي ألح في الطلب من أخيه المؤيد على أن يتولى ضوران. وما يجعلنا نرجح ذلك أيضاً هو أنه ما أن استقر إسماعيل في ضوران منفرداً في ولايتها حتى أرسل إليه أخوه الإمام المؤيد قراراً بالعزل عنها وعن ريمة وعمته^(٣) بعد حوالي عام من توليه لها.

وعلى الرغم من غضب إسماعيل من قرار العزل هذا، إلا أنه كان أكثر تريثاً وتعقلاً من أحمد بن الحسن، فلم يخرج على الإمام؛ بل صرح بأنه لم يبق له متسع في البقاء في اليمن، وأنه يريد التوجه إلى مكة والسكون بها^(٤). غير أن الظروف قد ساعدته مرة أخرى، فبعد قرار العزل هذا، وربما بعد مدة قصيرة من إرساله إلى إسماعيل توفي الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، يؤيد ذلك ما ذكره يحيى بن الحسين، حيث يقول: «فهو في هذا-أي في خلال استعداده للسفر إلى مكة-وجاء خبر وفاة المؤيد بالله»^(٥).

ولعلّ السؤال الذي يطرح نفسه هنا هو لماذا قرر الإمام المؤيد عزل أخيه إسماعيل بعد عام من تعيينه والياً على ضوران؟

(١) النص، ج ١، ق ٦٦-٦٦ ب.

(٢) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٣٨-٣٩.

(٣) النص، ج ١، ق ٦٧ ب.

(٤) نفس المصدر، نفس الجزء، ق ٦٧ ب.

(٥) نفس المصدر، نفس الجزء والورقة.

إذا سرنا بالأحداث قليلاً، وبالتحديد عند الخلاف الذي دار بين إسماعيل وأخيه أحمد على الإمامة، سنجد أن إسماعيل هو الذي تمكن من الوصول إلى هذا المنصب بسبب وعده لمن بايعه بالعطاء، وأنه سيمنحهم الولايات التي يريدونها، على العكس من أخيه أحمد الذي رفض أن يقر لأحد بعطاء. هذه النقطة تجعلنا نعتقد بأن إسماعيل ربما كان يصرف في ولايته هذه بنوع من البذخ والتبذير من وجهة نظر الإمام المؤيد، الذي كان حريصاً ودقيقاً على أن تصرف الأموال في مصارفها الصحيحة، وحسب الحاجة فقط. وإذا كان قد غض الطرف قليلاً عن الحسن بن القاسم وما أنفق من أموال في مناطق ولايته، فلأسباب كثيرة، لعل أهمها الدور القيادي البارز الذي لعبه في الاستقلال والبناء، فكان على يده فتح الكثير من المناطق، وسقوطها من أيدي العثمانيين الواحدة تلو الأخرى.

إذاً من أسباب عزل إسماعيل عن ولاية ضوران ربما كان مادياً، وربما كان يعد نفسه بأن تصبح له مكانة هامة، خاصة بعد وفاة إخوته الحسن والحسين، أو أنه يريد أن يصل إلى الإمامة بعد وفاة أخيه المؤيد. وهذا الذي لم يكن الأخير يريده أو يتمناه، فقد كان في سياسته وتصرفاته أقرب إلى أخيه أحمد بن القاسم منه إلى إسماعيل، أعني بذلك سياسة الحرص في صرف الأموال في أماكنها، وإعطاء الولايات لمن يستحقها، فالتقارب بين الإمام المؤيد وأخيه أحمد جعل إسماعيل غير مرغوب لدى المؤيد، لذلك ربما لهذا السبب كان يريد إبعاد إسماعيل عن ولاية ضوران؛ لأنها قد تساعد في الوصول إلى الإمامة أكثر من أي مدينة أخرى.

وبذلك نجد أن شخصية إسماعيل بن القاسم وطموحاته غير المحدودة وتطلعه باستمرار إلى الأفضل جعل الإمام المؤيد يأخذ حذره منه، ويعزله عن ضوران بعد تعيينه فيها بسنة واحدة. وقد نجد في المستقبل مخطوطات تكشف لنا أسباب هذا العزل السريع والمفاجئ لإسماعيل.

المهم في ذلك أن إسماعيل بن القاسم قد ساعدته الظروف بوفاة أخيه الإمام المؤيد، فقد عزل؛ ولكن القرار لم يُنفذ، بل إنه رأى أنه الأحق بالإمامة بعد وفاة أخيه الإمام

المؤيد. ولعله صدق حدس الإمام، الذي كان قد استشف من شخصية أخيه إسماعيل بأنها شخصية طموحة، وأنه يريد الوصول إلى الإمامة.

وهنا نصل إلى الإجابة على النقطة الثانية من التساؤلات السابقة، وهي:

كيف وصل إسماعيل إلى الإمامة؟ ومن هم الدعاة الذين دعوا لأنفسهم بعد وفاة الإمام المؤيد؟ وما هو موقف الإمام المتوكل إسماعيل منهم؟

لو عدنا- قليلاً- إلى الوراء سنجد أنه بعد وفاة الإمام القاسم بن محمد أجمع الحاضرون على أن يتولى الإمامة بعده ابنه محمد بن القاسم، واتفق الجميع على ذلك^(١). غير أن الأمر اختلف بعد وفاة الإمام المؤيد، فظهر ثلاثة دعاة من آل القاسم، وهم:

١- إسماعيل بن القاسم كان متولياً لضوران وريمة وعتمة.

٢- أحمد بن القاسم كان متولياً لصعدة.

٣- محمد بن الحسن بن القاسم، كان متولياً لمناطق اليمن الأسفل.

لقد كان أحمد بن القاسم أول من أعلن إمامته، وكان والياً على صعدة والمناطق الشمالية. وقبل وفاة أخيه الإمام المؤيد توجه من صعدة إلى شهارة مقر إقامة الإمام المؤيد، ولعله أراد بذلك أن يكون قريباً من أهل الحل والعقد الذين في شهارة، وأن تكون بيعته مثل بيعة أخيه المؤيد، حيث بويع بالإمامة قبل إجراء مراسيم دفن الإمام القاسم. فيذكر المؤرخ يحيى بن الحسين توقيت أحمد بن القاسم لتوجهه إلى شهارة قبيل وفاة الإمام المؤيد، فيقول: «قيل إن وصوله كان بحساب وعِدَّة من ذمي^(٢) كان عارفاً بالنجوم (بحمّة) ولم يحصل له ما كان أمله من الخلافة^(٣)». وهو ما حدث، فقد سارت الأمور في البداية كما أرادها أحمد بن القاسم، الذي كان حاضراً وفاة أخيه الإمام المؤيد، وعقب وفاته أجمع الحاضرون على مبايعته، وكانوا جمعاً كبيراً من العلماء

(١) A.S. Tritton: The Rise of The Immams Of Sana' a, P 87 .

(٢) أي من أهل الذمة: وهم المعاهدون من النصارى واليهود المقيمون بدار الإسلام، وهنا يُقصد به من اليهود.

(٣) النص، ج ١، ق ٦٧أ.

والفضلاء والأعيان ورجال الدولة، منهم: الحسين بن الإمام المؤيد بالله، وإبراهيم بن أحمد بن عامر، وأحمد بن سعد الدين المسوري، والعالم محمد بن الحسن بن شرف الدين الحمزي، والعالم الحسن بن علي العبالي، والعلامة عز الدين بن دُريب، والقاضي العلامة علي بن سعيد الهبل الخولاني، وغيرهم من العلماء. وباعوا أحمد بن القاسم خفية، ثم أظهروا أمرهم، وباع الناس عموماً. وامتدت البيعة نحو ثمانية أيام^(١).

يتضح مما سبق، أن الإجماع في شهارة كان على إمامة أحمد بن القاسم، إلا أن المؤرخ الجرُموزي هنا يناقض نفسه، فبعد أن أورد هؤلاء المبايعين لأحمد بن القاسم في شهارة وإجماعهم على ذلك، وهم من العلماء والأعيان- كما رأينا- نجده بعد ذلك يقول: «وكنت حاضراً، ولا رأيت لمبايع أو متابع، أو حاضر أو غائب إلى هذه البيعة اعتقاداً، ولا إلى لزومها استناداً. وكان من أمرها، ما سيأتي إن شاء الله من ظهور حجة مولانا وإمامنا ... المتوكل على الله العزيز الرحيم إسماعيل بن أمير المؤمنين»^(٢).

ولا عجب من موقف الجرُموزي هذا، إذا ما علمنا بأنه كان من المقربين للإمام المتوكل إسماعيل، حيث أبقاه متولياً لبلاد عتمة الخصبية حتى وفاته بها.

ويذكر المؤرخ يحيى بن الحسين بأن القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري، الذي كان من أبرز القضاة، ومن رجال دولة المؤيد قد بين لهم بأن الأمر المهم النظر فيمن يصلح للقيام، والمبادرة به قبل تجهيز الإمام المؤيد للدفن. وأخبرهم أنه يرى العقد لأخيه أحمد بن القاسم، فهو أكبر أولاد الإمام القاسم يؤمئذٍ، فاستحسن أكثر الحاضرين ذلك، وباعوا أحمد، ثم جهزوا الإمام المؤيد للدفن^(٣).

أما إسماعيل فكان عند وفاة أخيه الإمام المؤيد في ضروران، مقر ولايته. فلما بلغه ذلك الأمر رأى أنه الأولى بالإمامة من أخيه أحمد. ومن هنا بدأت المنافسة ثم الصراع

(١) الجرُموزي: الجوهرة المنيرة، مخطوط، ق ١٣٤١.

(٢) نفس المصدر، نفس الورقة.

(٣) النص، ج ١، ق ٦٧ ب-٦٨ أ.

على الإمامة بين الأخوين. وكانت حجة إسماعيل بأنه أكثر علماً من أخيه أحمد، فقد اهتم بتلقي العلم على يد أبرز المشائخ في شهارة وتفريغ له، ثم أكمل ما فاتته من علم الحديث في تعز خلال إمارته لها، كما سبق أن ذكرنا، وكأنه كان يهيء نفسه في المدة السابقة لهذا اليوم؛ لأن من شروط الإمامة الأربعة عشرة في المذهب الزيدي، أن يكون الداعي لنفسه، عالماً، مجتهداً.

وقد أوضح ذلك من خلال رسائله التي بعث بها إلى مختلف الجهات، قائلاً: «أنا الذي في العلم درسته، وفي التحقيق أدريته. وغيري غير صالح لها، بل قاصر عنها»^(١). لذلك وهذه الحجة اتجه إلى المسجد الجامع بالحسين، في مقر إقامته ضوران، وطلب البيعة من الحاضرين، فبايعه القاضي محمد السلامي والقاضي إبراهيم بن الحسن العيزري، وتبعهما بقية العلماء والقادة الحاضرون في ضوران. وبعد مبايعتهم له أرسل الرسائل إلى مختلف الجهات. وطلب من أخيه أحمد المناظرة^(٢)، ليتم الحكم حول الأكثر علماً واجتهاداً، غير أن أحمد بن القاسم رفض ذلك محتجاً بكبر سنه وسبق دعوته. فقد كان الفارق بين الأخوين حوالي اثني عشر عاماً، وهذا لعله كان مبرراً لأحمد ليرفض مناظرة أخيه الأصغر منه بكثير، وأن هذا الفارق في العمر يؤهله هو للإمامة أكثر من أخيه إسماعيل. كما أنه قد تمت الخطبة له على المنابر جميعها، إلا ما كان في المدن الوسطى من اليمن، التي هي مناطق ولاية محمد بن الحسن، وكذلك ضوران^(٣)، مقر ولاية إسماعيل.

حقيقة إن إسماعيل بن القاسم، كان عالماً، مجتهداً، وله مؤلفات كثيرة، وقرأ على أبرز مشائخ عصره، إلا أن أحمد بن القاسم كان أيضاً قد تلقى العلم على أبرز علماء عصره، كما تلقى العلم أيضاً على يد أخيه الإمام المؤيد، ووضع له ثلاث إجازات^(٤).

(١) النص، ج ١، ق ٦٩ ب، ق ٦٩ ب.

(٢) عامر بن محمد بن عبد الله بن عامر الرشيد: بغية المريد وأنس الفريد في أنساب ذرية السيد علي بن محمد بن الرشيد، مخطوط، ق ٢٥٦ أ.

(٣) يرلعم بن القاسم بن الإمام المؤيد: طبقات الزيدية الكبرى، ج ١. تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ١٧٩.

(٤) نفس المصدر، نفس الجزء والورقة.

فكان أحمد بن القاسم كما وصفه بعض المؤرخين عالماً نبزاً، رئيساً، جليلاً، مهيباً. من أعمدة المسلمين، ومن أهل الحمية على الإسلام. يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر^(١).

والبعض الآخر من المؤرخين يرى بأن صفات كانت لدى إسماعيل تؤهله للإمامة، مثل: الحلم، وكظم الغيظ، وسعة الصدر، والكرم، وغير ذلك. وعلى حد تعبير (الحبسي)، بأن هذه من «الخصال الموجبة له استحقاق الإمامة الكبرى، المبجلة للإمامة من عارضه ممن دعا»^(٢).

وقد اختلفت آراء الناس حينئذ، فمنهم من قال: الأولى بها إسماعيل، لأجل رسوخ قدمه في العلم، لا سيما الفقه. ومنهم من قال: أحمد؛ لأنه أنهض وأصلح، ولأجل تقدم دعوته. واضطربت الأمور^(٣).

إذاً كل من الأخوين كان يرى أن لديه ما يؤهله للوصول إلى الإمامة، إلا أن القوة هي التي حسمت الخلاف بينهما، وكانت القوة آخر الحلول التي لجأ إليها إسماعيل، والتي اتبعها من جاء بعده من الأئمة. وإذا كان إسماعيل بن القاسم لديه ما يؤهله للوصول إلى الإمامة، إذ لم تكن القوة فحسب، فإن من جاء بعده من الأئمة لم تكن لديهم إلا القوة، كما سنرى في الفصول اللاحقة.

بدأ الإمام المتوكل إسماعيل بالمكاتبة إلى أخيه أحمد يعاتبه على الاستعجال بالدعوة. وكان محمد بن الحسن قد دعا لنفسه بالإمامة باليمن الأسفل - كما ذكرنا - غير أن دعوته تلك كانت مشروطة، أي إذا لم يتقدم إليها من هو أولى منه. وكتب الإمام إسماعيل إلى ابن أخيه محمد بن الحسن يطلب منه الإجابة لدعوته، والتنازل له عن الإمامة، فلم يكن أمامه إلا الموافقة على ذلك. واتفقا على الاجتماع معاً في قفر حاشد، مما يلي عتمة. وجرت المناظرة بينهما، سلم بعدها محمد بن الحسن لعمه إسماعيل، وبايعه في مشهد عام، ثم أحمد بن الحسن، ثم من حضر من العلماء والرؤساء والجند

(١) إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية الكبرى، ج ١، تحقيق: عبد السلام الوحيه، ص ١٧٩.

(٢) الحبسي: تنمة الإفادة في تاريخ الأئمة السادة، مخطوط، ق ١١٧ أ.

(٣) النص، ج ١، ق ٦٩ ب.

والقبائل، ثم عاد الجميع إلى دمار^(١).

ولما استقر الإمام في دمار ناظر فقهاءها، وطلب منهم البيعة، وكان قد سبق منهم بيعة لأحمد بن القاسم على يد أخيه عبد الله. ولكن إسماعيل تمكن بذكائه أن يجعلهم يعدلوا عن مبايعتهم لأحمد، وبايعوه هو. ربما لأنه ظهرت لهم حجته كما يرى بعض المؤرخين^(٢)، وربما ما وعدهم به من البذل والإنصاف كما يرى البعض الآخر^(٣).

وبعد ذلك عاد الإمام إسماعيل إلى ضوران، ومحمد بن الحسن إلى اليمن الأسفل، وأحمد بن الحسن بقي في دمار. ثم وصل محمد بن الحسين بن القاسم إلى الإمام إسماعيل في ضوران وبايعه، وأرسله الإمام إلى صنعاء^(٤).

ولعلّ السؤال الذي يطرح نفسه هنا هو لماذا بايع معظم آل القاسم وغيرهم إسماعيل متخليين أو رافضين مبايعة أخيه أحمد؟

بغض النظر عن حجة كل منهما حول أحقيته بالإمامة، فإن إسماعيل كان أكثر ذكاءً من أخيه أحمد، فمن الملاحظ من خلال ما أوردته كثير من المصادر المعاصرة واللاحقة أن إسماعيل كان أكثر كرمًا من أحمد، فنجده يعد كل من يبايعه بالبذل والعطاء، خاصة محمد بن الحسن وأخاه أحمد بن الحسن، اللذين كانا السند الأول له، فجعل لهما جميع اليمن الأسفل. ولم يقتصر عطاؤه لهما، لكنه أعطى الكثير من أبناء إخوته ما يهواه، فولى الحسين بن الإمام المؤيد على بلاد عقّار وشهارة والشرف الأسفل، وأعطى محمد بن الحسين حفاش وملحان والشرف الأعلى^(٥). وكان توزيعه الولايات لأبناء إخوته قبل أن يُجسم الأمر. وكان يعدهم بالعطاء؛ لأنه كان عند إعلان إمامته يشكو من قلة ذات اليد. ولم يكن أمامه إلا الوعود، يؤيد ذلك ما ذكره المؤرخ يحيى بن الحسين

(١) النص، ج ١، ق ٦٩ ب-١٧٠.

(٢) الجرهمي: تحفة الأسع والأبصار بما في السيرة المتوكلية من غرائب الأخبار، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٢٢٩.

(٣) محسن بن الحسن أبو طالب: طيب أهل الكسا، خطوط، ق ٤ ب-٥، الحبسي: تنمة الإفادة، خطوط، ق ١١٨-١١٩.

(٤) الحبسي: نفس المصدر، ق ١١٩ أ.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٧٥ أ-٧٥ ب.

بقوله: «ولقد أخبرني عز الإسلام محمد بن الحسين أنه لما وصل إلى حضرته (أي الإمام) بضوران قال له: لا يجد غير الخمسين الحرف. ولم يجبه^(١) يومئذ من البلاد شيء، ولا يجد الصرف^(٢)». ومحمد بن الحسين هو شقيق المؤرخ يحيى بن الحسين.

وبهذه السياسة التي اتبعها إسماعيل تمكن من كسب أهم أبناء الأسرة إلى جانبه، حيث بايعوه وساندوه في دعوته. وكان أهمهم محمد بن الحسن، الذي بتنازله عن الإمامة لعمه إسماعيل حُسم الأمر لصالح الأخير، فبعد أن بايع محمد بن الحسن عمه، وكان تحت إمرته كبار القادة والأمراء وكثير من الجنود، ولديه كثير من الخيول: «مال جميع اليمى من ضوران إلى عدن بالإجابة والخطابة، وكذا المشرق وذمار والحداء وخولان»^(٣)، بل إن المؤرخ يحيى بن الحسين يرى بأنه لولا محمد بن الحسن ومساندته لعمه إسماعيل لما تمكن من الوصول إلى الإمامة فيقول: «وهو الذي عضد عمه إسماعيل، وطد هذه (هكذا) بالخيول والرجاجيل، ولولاه لما تم شيء لهذا الإمام من الأقوال والأفعال»^(٤).

أما أحمد بن القاسم فكان على العكس من إسماعيل، حيث يرى كثير من المؤرخين بأنه اشتهر بالبخل^(٥). وربما كان هذا سبباً جوهرياً لتخلي الكثير عنه، وعدم مبايعته، بل إن من كان قد بايعه بايع إسماعيل، فها نحن نجد المؤرخ ابن عامر في كتابه (بغية المريد) يذكر بأنه كان مع أحمد بن القاسم بعد خروجه من شهارة كثير من الأعيان والعساكر، مساندين له، لكن أحمد «أمسك يده عن العطاء، فلا زالوا يقلُّوا حتى وصل إلى (ثلاث) وهم عدد يسير»^(٦). كما أنه عندما أشار عليه البعض بأنه يجب أن يولي أولاده وأولاد إخوته أجاب بأنه «لا يصير إلى أحد منهم غير ما كان في مدة المؤيد بالله ولا شبر»^(٧).

(١) يجبه: بمعنى يأتي إليه، أو يُرسَل إليه.

(٢) النص، ج ١، ق ٧٠.

(٣) نفس المصدر، نفس الورقة.

(٤) نفس المصدر، نفس الورقة.

(٥) انظر على سبيل المثال: يحيى بن الحسين: نفس المصدر، ق ٧٥، ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٥٦، أبو طالب: طيب أهل الكساء، مخطوط، ق ٥.

(٦) ابن عامر: نفس المصدر، مخطوط، ق ٢٥٦.

(٧) النص، ج ١، ق ٧٥.

لذلك مالوا عنه إلى الإمام إسماعيل. منهم على سبيل المثال الحسين بن الإمام المؤيد بالله، الذي كان قد بايع أحمد بن القاسم، فعدل عن ذلك وبايع إسماعيل، الذي منحه المناطق التي يريدها. ويصف المؤرخ الجرموزي الإمام إسماعيل بالكرم، وبذله لمن حوله حتى إنه لا يُحصى عطاؤه في اليوم الواحد^(١).

وقد أوجز المؤرخ يحيى بن الحسين ارتباط السياسة الحكيمة بالعطاء والبذل بقوله: «والدنيا وأحوال الرئاسة فيها من الإمامة وغيرها لا بد فيها من السياسة، والنظر في البذل لمن هو من أهل الحل والعقد والإعانة، كما جرت بذلك العادات المألوفة، والحالات المعروفة، في كل الزمان»^(٢).

كل ما سبق ساعد إسماعيل بأن تكون لديه القوة أكثر من أخيه أحمد. والقوة هي أهم أسباب الغلبة والتفوق في معظم الأحيان، حيث دخل أتباع إسماعيل في حرب مع أحمد بن القاسم وأتباعه، فكانت الغلبة فيها لإسماعيل.

فوجد هنا أحمد بن الحسن المساند الثاني لعمه إسماعيل يحاصر صنعاء، وكانت في يد أحمد بن القاسم، التي كان فيها ابنه محمد بن أحمد، ويدخلها عنوة، حينئذ دخل جميع من كان قد بايع أحمد بن القاسم في طاعة الإمام إسماعيل^(٣). ومنهم من بايع بيعة قهر واضطرار، مثل القاضي إبراهيم السحولي، وحول الخطبة في صنعاء لإسماعيل، بعد أن كان يخطب -متحمساً- لأحمد، وكذلك القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري وغيرهم، دخلوا في طاعة الإمام إسماعيل مكرهين^(٤).

ولعب آخرون من المناصرين للإمام إسماعيل أيضاً دوراً في هزيمة أحمد بن القاسم، وإجباره على التنازل عن الإمامة لأخيه إسماعيل، فهنا نحن نجد محمد بن الحسين والأمير ناصر بن عبد الرب، صاحب كوكبان، من آل شرف الدين يصلون بغارة إلى

(١) الجرموزي: تحفة الأسماع والأبصار، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ١٢٣-١٢٥.

(٢) النص، ج ١، ق ١٧٤.

(٣) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٣٢.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٧٣.

(ثلا) لمحاربة أحمد بن القاسم، وكان قد تفرق عنه كثير من الجند. واستمرت الحرب من طلوع الشمس حتى غروبها، وبعد ذلك خاضوا في الصلح بأن ينزل أحمد بن القاسم من حصن (ثلا) وأن يجتمع بإسماعيل، ويُعقد بينهما اتفاق. وتقدم أحمد بن القاسم بعد هزيمته إلى أخيه إسماعيل في ضوران-مكرهاً-فحصل الاتفاق بين الأخوين، وحُسم الأمر لصالح إسماعيل. ولم تُعقد مناظرة علمية كما هو معروف؛ لأن القوة هي التي سادت وسيطرت. وألقى إسماعيل كلمة طيّب فيها خاطر أخيه أحمد، وشهد له بالكمال. وتكلم أحمد بما حصل من الالتئام والتئام، وبايع أخاه إسماعيل، كما بايعه من كان قد بايع أحمد من العلماء. ثم خيره الإمام بأي الجهات يحب البقاء فيها، فاختار صعدة، التي كان متولياً لها من أيام والده الإمام القاسم وكذلك أخيه الإمام المؤيد^(١).

وعاد أحمد بن القاسم إلى صعدة، وكان قد حصل فيها الخلل الكبير. وعند عودته وصل إليه كثير من أهل المناطق الشمالية، وأحسن إليهم. وكانوا يعرفون عزيمته وهيبته^(٢).

وبذلك يكون الإمام إسماعيل قد تمكن من التغلب على منافسيه من آل القاسم بالوعود بالبدل والعطاء كما فعل مع محمد بن الحسن وغيره، أو بالحرب والقوة كما فعل مع أخيه أحمد.

وهناك من عارض الإمام المتوكل من خارج الأسرة القاسمية، ودعوا لأنفسهم بالإمامة، فكانت دعوة بعضهم في نفس الفترة التي دعا فيها الإمام المتوكل، والبعض الآخر بعد ذلك بسنوات، ومن هؤلاء:

(١) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٥٦، أبو طالب: طب طب أهل الكسا، مخطوط، ق ٥٥.

(٢) أبو طالب: نفس المصدر، نفس الورقة.

أ - إبراهيم بن محمد بن عز الدين المؤيدي^(١)

ما إن علم إبراهيم بن محمد المؤيدي بوفاة الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم حتى أعلن إمامته في (العشة) من جهات صعدة، حيث وجد أنه الأحق بها، ولديه ما يؤهله لذلك. فبالإضافة إلى علمه واجتهاده ومؤلفاته، كانت حجته أنه كان متقدماً في دعوته على دعوة المتوكل إسماعيل بساعة أو ساعتين من ذلك اليوم. وكان والده هو الذي فتح صعدة للإمام القاسم بن محمد. وكان أيضاً من أعيان آل محمد علماً وحلماً وذكاءً^(٢).

بدأ إبراهيم المؤيدي بإرسال الكتب إلى الجهات اليمنية، إلا أن دعوته تلك لم تلق إجابة ولا قبولاً، ولم يجبه سوى جماعة يسيرة من أهل صعدة، ولعل الأستاذ الدكتور حسين العمري كان محقاً عندما ذكر بأنه كان من الواضح منذ البداية للمهتمين بشؤون الحكم والسياسة من رجال الحل والعقد، خاصة بعد تنازل أحمد بن القاسم لأخيه الأصغر المتوكل إسماعيل بأن الأخير هو حاكم البلاد المطلق، والإمام غير مُنازع أو مُنافس^(٣).

لذلك نجد أن إبراهيم المؤيدي بعد أن رأى أنه لا فائدة من دعوته تلك، وأن رسائله لم تلق قبولاً بدأ يرسل الإمام المتوكل إسماعيل ويوهمه بأنه معترف أنه دخل في أمر يعلم قصوره فيه، وإنما يريد معرفة الوجه الذي يحصل به التسليم له^(٤). إلا أنه - كما

(١) كان إبراهيم بن عز الدين المؤيدي عالماً وشاعراً وأديباً. تولى القضاء في بلاد (فللة) من صعدة. وعُرف بالفضل والاهتمام بتصنيف بعض الحواشي والشروح الفقهية منها: (الروض الحافل شرح الكافل)، و(شرح الهداية)، و(قصص الحق المبين في فضائل أمير المؤمنين)، وغيرها، توفي سنة ١٠٨٣ هـ/ ١٦٧٢ م، انظر ترجمته في: النص، ج ٢، ق ٢٨ ب- ٢٩؛ د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٤٥.

(٢) ابن عامر: نفس المصدر، ق ١٦٢.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٤٥.

(٤) الجرُموزي: تحفة الأسعاع والأبصار، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٢٦٢؛ أبو طالب: طيب أهل الكساء، مخطوط، ق ٥-٦.

ذكر كثير من المؤرخين - يقرب تارة ويبعد أخرى. ثم إنه في سنة (١٠٥٦هـ / ١٦٤٦م)، ادعى أنه الإمام الواجب اتباعه على جميع الأنام، فأرسل إليه المتوكل ابن أخيه محمد بن الحسين على رأس مجموعة من الجنود، فقبض عليه، وأحضر إلى الإمام وهو بصنعاء، فبايعه أمام أعيان الناس، الذين كان الإمام قد جمعهم ليشهدوا على مبايعته له. لكنه عندما اتجه إلى المناطق الشمالية اتجه إلى برط، فالتقى بالقضاة آل العنسي ومشائخ تلك الجهة، وقال لهم: إنه لم يتخلص من الإمام إلا بالبيعة، أي أنه أكره على مبايعة الإمام. وطلب منهم مساعدته، فرفض الجميع ذلك الطلب، مما اضطره إلى التوجه إلى بلاده.

وفي خولان صعدة دعا لنفسه مري أخرى. وبدأ يستميل قبائل تلك الجهة^(١)، إلا أن الإمام المتوكل لم يسكت على ذلك، فقد قام بإرسال ابن أخيه أحمد بن الحسن، الذي وصل إلى بوسان (بلد من أعمال صعدة). ولما علم إبراهيم المؤيد هرب إلى بلاد قُراظ (هجرة في بني جماعة بصعدة)، وطالب بالصلح، وأنه مبايع للإمام. وكتب رسالة وقرأها في باقم من قُراظ على ملأ من الناس، كان من ضمن ما جاء فيها: «سَلِّمْتُ ما كنت تحمِلْتُهُ من الأعباء الثقيلة تسليم راض، لا شبهة فيه ولا حيلة لوليه وابن وليه الإمام المذكور المتوكل على الله إسماعيل. إلى أن قال فيها: فليعلم من وقف على مكتوبي هذا ما التزمته من إحكام الطاعة للإمام»^(٢).

ولكنه في سنة (١٠٦١هـ / ١٦٥١م)، عاد إلى حالته الأولى، حيث رأى أن الفرصة سانحة له بالتضامن مع الشيخ يحيى بن روكان، الذي خرج وتمرد على الإمام إسماعيل أكثر من مرة، كما سنرى لاحقاً. وهنا تعلل إبراهيم المؤيدي بقضية ابن روكان، وأنه صدر إلى جانبه من أصحاب الإمام ظلم وعدوان، كما أضاف إلى ذلك أن الإمام أهمل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأن دعوته سبقت دعوة المتوكل، وأنه إنما سلم للإمام وبايعه المرة الأولى والمرة الثانية مكرهاً^(٣). فأرسل الإمام إليه عدداً من الجنود، فأظهر الندم على ما فعل، ووصل بنفسه إلى الإمام يعتذر له، فقبل عذره «وأسعده فيما

(١) النص، ج ١، ق ٨٤-٨٥.

(٢) نفس المصدر، نفس الجزء، ق ٨٦-٨٧.

(٣) النص، ج ١، ق ٨٧-٨٧.

طلبه من الإقطاع وما رام، وزلجه بأحسن زلاج. وأقطعه بلد رُغَافَة (قرية مشهورة شمال صعدة) وما حولها، وجميع ما يحتاج»^(١).

ولم يترك إبراهيم المؤيدي ادعاء الإمامة، إلا بعد أن رأى استحالة منافسة الإمام المتوكل، بسبب قوته وتغلبه عليه أكثر من مرة، وهذا التصرف منه يدل على غفلة كبيرة، فإذا لم ينجح في أول دعوته وبداية أمره مع آل العنسي في برط وأنصاره في صعدة بدعوى الأهلية والكفاءة فأتى له الأمر بعد ست سنوات أخرى، وقد أصبح الإمام المتوكل إسماعيل أكبر مكانة وأكثر خطراً^(٢)؟! إلا أن المؤيدي هذا كان يشكل مصدر إزعاج وقلق للإمام المتوكل، خاصة أنه كانت له رسائل كثيرة في الطعن في الإمام المتوكل والاعتراض عليه، مما اضطره إلى الإجابة على أكثرها، وأجاب على الباقي بعض علماء عصره.

ومما يؤكد حب إبراهيم المؤيدي للرئاسة والزعامة والإلحاح على طلبها بأي طريقة كانت ما ذكره يحيى بن الحسين: بأنه لما بلغ السيد إبراهيم المؤيدي وفاة إسماعيل بن محمد بن الحسن بن القاسم، التبس عليه الأمر، بسبب تشابه الأسماء، واعتقد أنه الإمام إسماعيل، فخرج من صعدة في الحال ومعه بعض المناصرين له، حتى استقر ببلد العشة ورغافة. وطلب من أصحابه الحاضرين البيعة، ثم تبين له أن الذي توفي ليس الإمام إسماعيل، فراجع عما كان قد نوى على فعله^(٣). وكان ذلك قبل وفاته بثلاث سنوات فقط، سنة (١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م).

ومن الملاحظ أن الإمام المتوكل إسماعيل كان صبوراً في تعامله مع إبراهيم المؤيدي. ربما أراد أن يستميله إلى جانبه، ولا يريد أن يكون في المناطق الشالية عدو له، خاصة أن أسرة المؤيدي كان لها مكانة كبيرة في صعدة وما حولها. وكان منهم أئمة وعلماء، كما كان والد المؤيدي من أنصار الإمام القاسم وفتح له مدينة صعدة الهامة، كما أسلفنا.

(١) النص، ج ١، ق ١٢٦-١٢٦ ب.

(٢) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٤٥-٤٧.

(٣) النص، ج ١، ق ٢٨٠ أ.

ب - السيد عبد الله بن عامر بن علي الحسيني

هذا السيد هو ابن عم الإمام القاسم بن محمد. وقد دعا لنفسه بالإمامة سنة (١٠٥٤هـ / ١٦٤٤م)، أيضاً. وكان في حوث، ثم توجه إلى وادعة الطاهر، وأعلن إمامته هناك، وأخذ منهم بعض الواجبات، ومال إليه بعضهم. إلا أن الإمام المتوكل إسماعيل جهز عليه ابن أخيه محمد بن أحمد بن القاسم، وهو في خمر، فتمكن من القضاء على دعوته تلك. واضطر إلى الهرب ليلاً عائداً إلى بلاده شاطب^(١)، ولم يعد إلى ذلك. ولم تكن دعوته ذات أهمية، وقُضي عليها في مهدها.

ج - السيد محمد بن علي الحيداني

كان السيد محمد بن علي الحيداني قد أعلن إمامته في عهد الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، في بلاد حيدان، ثم قُضي على دعوته تلك، واستقر في حيدان حتى سنة (١٠٦١هـ / ١٦٥١م). وفي هذه السنة خرج من بيته إلى بلاد برط، ثم نزل منه إلى بلاد خولان صنعاء، ومنها إلى بلاد قايفة.

وأظهر في تنقله في تلك المناطق بأنه المهدي المنتظر، وأن عنده صحة إمامين في عصر واحد. وقد صرح بذلك عند إعلان إمامته في عهد الإمام المؤيد.

ولما وصل إلى بلاد قايفة طرده أهلها عنها، ووصل أحمد بن الحسن لمحاربته والقضاء على دعوته خوفاً من أن تغتر به القبائل هناك، فطرد، وانتهبت القبائل حاجاته وكتبه وحصانه، فعاد من حيث أتى هو وأصحابه، واستقر في بلده حيدان، ورجع عما كان يريده مكرهاً^(٢).

وهذه الدعوة أيضاً لم تكن ذات أهمية، وقُضي عليها في مهدها. ولم تشكل خطراً على الإمام المتوكل، الذي كان قد توسعت دولته، وازدهرت بشكل ملحوظ.

(١) النص، ج ١، ق ٧٥ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٢٨أ.

د - السيد محمد بن علي الغرباني

لقد جاءت دعوة محمد بن علي الغرباني القاسمي متأخرة، فلم يعلن إمامته إلا في سنة (١٠٧٥هـ / ١٦٦٥م)، حيث كان ساكناً بصنعاء، وخرج منها إلى بلاد برط. وطلب من أهلها البيعة، إلا أنهم رفضوا إجابة دعوته، وأرسلوه إلى الإمام، فأعلن توبته وعاد إلى صنعاء^(١).

وفي سنة (١٠٧٧هـ / ١٦٦٦م)، اتجه إلى برط مرة أخرى، وأرسل برسالة إلى الإمام فيها اعتراض عليه، ولم يجب الإمام على تلك الرسالة. وكان الغرباني هذا من تلامذة الإمام المتوكل^(٢).

وقد استقر في برط ربما ليكون بعيداً عن مركز الدولة، مثل من سبقه من الدعاة. وعلى الرغم من أن أهل برط قد رفضوا إجابة دعوته، لكنهم ووفقاً للقواعد القبلية السائدة ما دام قد استجار بهم، فلا بد من إجارتهم. وتعهدوا لأحمد بن الحسن عندما تقدم لمحاربتهم بأنه لن يصدر شيء من جانب محمد الغرباني ما دام عندهم^(٣)، فأخذ أحمد بن الحسن ضمانات من مشائخهم على ذلك.

إذاً كان السيد محمد بن علي الغرباني آخر من ادعى الإمامة في عهد الإمام المتوكل إسماعيل. وعندما رأى عدم قدرته على الاستمرار في ذلك نحا منحاً آخر، وهو محاولة إظهار مساوئ دولة المتوكل، وأنه يجب الخروج عليها. وأنه لم يتوقف عن إعلان إمامته إلا لعدم القدرة^(٤). وكان يجيد الشعر، فلجأ إلى كتابة القصائد المنددة بدولة المتوكل، مبيناً فيها وجوب الخروج على دولته^(٥).

(١) النص، ج ١، ق ٢١٤ ب.

(٢) نفس المصدر، نفس الجزء، ق ٢٣١ ب.

(٣) النص، ج ٢، ق ١٠ ب-١١ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٢ أ.

(٥) النص، ج ٢، ق ١١ ب-١٢ أ.

ولعله خلال بقاءه في برط، وعدم مقدرته على أن يدعو لنفسه بالإمامة، كان منتظراً لخلاف قد يحدث بين برط والدولة القاسمية، فيستغل ذلك لصالحه، ويعلن إمامته، خاصة أن برط كانت دائمة التمرد والخروج على الدولة، وفي عام ١٠٨٣هـ / ١٦٧٢م، عاقبت الدولة آل عمار بسبب قيامهم بالنهب في باب صعدة، فخرج جماعة من دهمه في برط على الدولة وبايعوا محمد الغرباني، ففرح بذلك؛ لأنه كان منتظراً لأي فرصة تلوح له لإعلان إمامته. مع أنه كان قد كتب قصيدة باعتقاده إمامة إسماعيل، وعدم الخروج عليه، إلا أنه كان مضمراً في نفسه استغلال أي فرصة لإعلان إمامته، ولما اعترض عليه في ذلك، قال: إن مذهبه هو صحة إمامين في وقت واحد^(١).

ومما لا شك فيه أن ذلك يدل على غفلة من السيد محمد بن علي الغرباني كما سبقه إبراهيم المؤيدي، لأن دولة الإمام المتوكل إسماعيل أصبح لها مكانة كبيرة، وازدهرت وتوسعت حدودها، حتى وإن فرض ضعف الدولة نوعاً ما في أواخر عهده، فإن أولاد أخوته لم يكن يسمحوا لأحد أن ينتزع منهم الإمامة، خاصة أحمد بن الحسن، الذي أصبحت له مكانة كبيرة، فهو الرجل الثاني في الدولة القاسمية.

وبالإضافة إلى ما سبق فإن علي بن أحمد بن القاسم -والي صعدة- كان قد أعلن إمامته في أواخر عهد الإمام المتوكل إسماعيل محتجاً بمرضه، وأنه لم يعد قادراً على القيام بأعباء ومهام الإمامة. لكنه لم يتمكن من الوصول إلى الإمامة، كما سنرى لاحقاً.

وكان من الطبيعي أن يواجه الإمام المتوكل إسماعيل معارضين لدعوته وحكمه، أو خارجين عن طاعته، فتلك كانت نظرية الحكم للمذهب الزيدي، وطبيعة الحياة السياسية في البلاد في العهود السابقة واللاحقة. وكان الخلاف أو الصراع غالباً ما ينشب أو يتطور بمجرد وفاة إمام وقيام آخر^(٢).

(١) النص، ج ٢، ق ١٥ ب.

(٢) حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٤٢.

ولعلَّ (بليغير) كان مخطئاً عندما رأى أن عرش اليمن وراثياً، وأن الإبن البكر للإمام هو الذي يخلفه عند الوفاة، وذلك برضى عام^(١). ومما لا شك فيه أن هذا القول أو الرأي يتنافى مع نظرية الإمامة في المذهب الزيدي، التي لم تكن تميز الوراثة في الحكم. ولم يكن من حق الإمام أن يوصي بمن يخلفه، ولكن من رأى في نفسه الأهلية فليدعو لنفسه بالإمامة، حتى وإن كان الإمام القائم يعد ابنه الأكبر للإمامة، فإنه لا يستطيع إعلان ذلك صراحة. ولو أن الابن الأكبر هو الذي يخلف الإمام المتوفى لكان الأمر محسوماً، ولم تنشأ تلك الصراعات على الإمامة بين الدعاة، الذين يرى كل منهم أنه الأصلح لها والأحق بها.

وعلى كل فإنه على الرغم من ظهور عدد من المنافسين للإمام المتوكل على الله إسماعيل ادعوا الإمامة، إلا أنهم كانوا أقل خطراً على دولته وتوسعها وازدهارها، مقارنة بالمعارضين الذين ظهروا في عهد من جاء بعده من الأئمة، كما سنرى، ولعلَّ أهم الأسباب هو مساعدة أبناء إخوته له، وإخلاصهم لدولته، والتفافهم حوله. وكان لذلك أثر كبير في ازدهار هذه الدولة وقوتها وتوسعها.

PlayFair: A history OF arabia Felix Or. Yemen, P: 111. (١)

الفصل الأول

سياسة الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم

منذ توليه الإمامة حتى وفاته

(١٠٥٤-١٠٨٧هـ) / (١٦٤٤ - ١٦٧٦م)

أولاً: توسيع حدود الدولة القاسمية

كان الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم قد سبق أخاه الإمام المتوكل إسماعيل في محاولة توسيع حدود الدولة القاسمية بعد استقلال اليمن عن الحكم العثماني سنة (١٠٤٥هـ / ١٦٣٥م).

وقد استخدم الطرق السلمية، فراسل بعض مشائخ وحكام المناطق الجنوبية والشرقية، وأرسل الهدايا لاستمالتهم إليه، وإعلان اعترافهم أو ولائهم لهذه الدولة الجديدة الفتية.

ولعل الإمام المؤيد كان يعتبر هذه المرحلة هي مرحلة بناء وتوطيد سيطرته على المناطق التي دخلت في إطار الدولة القاسمية، وأن التوسع باستخدام القوة لم يكن وقته في هذه الفترة. ومن أمثلة ذلك تعامله مع قبائل يافع، إذ إنه على الرغم من غزوهم لقعطبة التابعة لدولته، ومساندتهم لأحمد بن الحسن، ابن أخي الإمام الذي تمرد عليه، إلا أنه بعد أن هزمهم المؤيد وأخرجهم من يافع راسلهم محاولاً كسبهم إلى جانب الدولة القاسمية. وبذل لهم الأموال والهدايا، ويشير المؤرخ يحيى بن الحسين إلى ذلك بقوله: «وجعل الطريق إلى ذلك المكاتبه ليافع والملاطفة لهم، وبذل لهم المال النافع،

فوصل إليه كثير منهم^(١). وكان نتيجة ذلك أنهم توقفوا عن الهجوم على حدود الدولة القاسمية.

غير أن سياسة الإمام المؤيد هذه لم تحقق ما كان يطمح إليه من توسيع لحدود الدولة، ودخول المناطق الجنوبية والشرقية تحت نفوذها. واقتصر الأمر على إقامة علاقات ودية بين الدولة القاسمية وبعض الكيانات في تلك المناطق، ومنها الدولة الكثيرة في حضرموت، فقد استمرت العلاقات الودية بين الدولتين، وتم تبادل الرسائل والهدايا بينهما طوال فترة الإمام المؤيد وأوائل فترة الإمام المتوكل على الله إسماعيل، أي حتى سنة (١٠٥٨هـ / ١٦٤٨م)، كما سنرى.

وقامت علاقات ودية بين الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم وبين الأمير عبد القادر محمد، صاحب عدن وأبين وخنفر. وكان الأخير من المناصرين للإمام المؤيد بالله في خلال حروبه مع العثمانيين في الجنوب.

وفي عهد ابنه الحسين بن عبد القادر بدأت العلاقات تتغير سلباً، لأسباب سنذكرها لاحقاً.

وعندما وصل إسماعيل بن القاسم إلى الإمامة كانت الدولة أكثر استقراراً من ذي قبل، حيث إن اللبانات الأولى والأساسية قد وضعت في عهد أخيه الإمام المؤيد، لذلك لم يحرص الإمام إسماعيل نفسه في النطاق الضيق المحدود، الذي نشأت فيه الدولة القاسمية عند أول تكوينها، بل انتهج سياسة التوسع في المناطق الشرقية والجنوبية، وتوغلت جيوشه حتى وصلت حضرموت. وخاضت حروباً عديدة حتى أخضعت جميع المناطق الشرقية والجنوبية، كما سنرى.

ومما لا شك فيه أن الإمام المتوكل على الله إسماعيل، يعتبر من أهم أئمة اليمن في التاريخ الحديث. وكان منذ توليه الإمامة شديد الطموح إلى توسيع حدود دولته.

وعلى الرغم من أن بعض المؤرخين يذكرون أن من أسباب التوسع وإدخال هذه

(١) النص، ج ١، ق ٦٠أ.

المناطق تحت نفوذ الدولة القاسمية هو وجود منكرات وجهل وعدم تطبيق للشريعة الإسلامية الصحيحة في هذه المناطق، لذلك لم يجد الإمام المتوكل بدءاً من الدخول إلى مناطقهم، بعد أن أرسل لهم الإنذارات المتكررة، حتى لم يبق لأهل تلك الجهات حجة^(١). إلا أن هناك مؤرخين أكثر إدراكاً لدوافع التوسع هذا، منهم على سبيل المثال ابن عامر، الذي يرى بأن من أهم الأسباب أن السلطان بدر بن عمر الكثيري قد وصل إلى الإمام المتوكل إسماعيل مستنجداً به ضد ابن أخيه بدر بن عبد الله الكثيري، وأنه سيدخل في طاعته، ويخطب له، فأجابه الإمام إلى ذلك.

وكان هناك أيضاً الشيخ الرصاص في البيضاء، أي في المشرق الأوسط.

وكان له شوكة قوية، لذلك كان على إسماعيل أن يخضع جميع بلاد المشرق قبل الوصول إلى حضرموت.^(٢)

ثم يوضح ابن عامر السبب الآخر-والذي يُعد ذا أهمية كبيرة- خلال حديثه عن أهمية حضرموت وظفار، فيقول: «والشحر بندر عظيم، خراجه في كل عام مائة ألف أوقية»^(٣). ولعلّ هذا من الأسباب الرئيسية للتوسع في هذه المناطق، وهو الوصول إلى الموانئ الجنوبية مثل عدن والشحر، والتي ستشكل رافداً مالياً جديداً للدولة من خلال النشاط التجاري والبحري في هذه الموانئ.

ولأن الدولة القاسمية في هذه الفترة تعتبر القوة الوحيدة في المنطقة، ولا يوجد منافس قوي يقف أمامها بعد إخراج العثمانيين، فقد رأت أن تبسط سيطرتها على كل أجزاء اليمن، ولا بد أن تدخل كل الكيانات المستقلة تحت سلطة هذه الدولة.

ولم يكن ذلك سهلاً على الإمام المتوكل إسماعيل، فإعادة توحيد البلاد كان يتطلب عملاً شاقاً، استغرق الكثير من الجهود السياسية والمادية، وتطلب تفهماً وحنكة

(١) الجرموزي: تحفة الأسماح، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٧١-٦٧٨؛ أبو طالب: طب أهل الكساء، مخطوط، ق ٦؛ الحبسي: تممة الإفادة مخطوط، ق ١٢٠.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٣٤.

(٣) نفس المصدر، نفس الورقة.

للظروف السياسية والاجتماعية والقبلية الشائكة. واستخدم وسائل مقنعة وممارسات مسؤولة، لم تكن القوة، إلا آخر وسائلها^(١).

لقد حاول الإمام المتوكل لعدة سنوات ربط شمال البلاد بجنوبها ومشرقها بتهائمها، متخذاً من المراسلات والإقناع أقصى ما يستطيع، وكان يخفق ويفلح^(٢)، كما سنرى.

الاستيلاء على عدن ولحج وأبين

انصب اهتمام الإمام المتوكل على الله إسماعيل على توسيع حدود الدولة القاسمية منذ السنة الأولى من توليه الإمامة. ومن البديهي أن ينصب اهتمام الإمام المتوكل وأبناء إخوته على المناطق الجنوبية والشرقية، التي تعد ذات أهمية كبيرة. وقد بدأ بإمارة عدن، مستغلاً الظروف وما قام به أميرها من أعمال كانت مبرراً ظاهرياً للاستيلاء على عدن، غير أن السبب الرئيسي هو الأهمية الاقتصادية التي تميزت بها عدن منذ القدم.

وقد أوردت المصادر المعاصرة أسباب الزحف تجاه عدن للاستيلاء عليها. من هذه الأسباب ما ذكره يحيى بن الحسين بقوله: «لأجل أمور وقعت منه - أي أمير عدن الحسين بن عبد القادر - لم يرض بها الإمام»^(٣).

ويشرح المؤرخ الجرهمزي هذه الأمور شرحاً مفصلاً، حيث يذكر بأن أمير عدن ولحج وخنفر، وهو الحسين بن عبد القادر كان في عهد الإمام المؤيد قد استولى على أموال أمير من (مباسا) بعد وفاته في طريق عودته من الحج سنة (١٠٥٠ هـ / ١٦٤٠ م)، وكان الأمير المباسي قد راسل الأمير عبد القادر، والد الحسين. وكانت أمواله مع ثقة بنظر الأمير عبد القادر.

وعند وفاة الأخير، وخلفه ابنه الحسين أخذ أموال هذا الأمير وقتل من قتل من

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٥٠.

(٢) نفس المرجع، ص ٥١.

(٣) النص، ج ١، ق ١٧٩.

أتباعه، وحبس من بقي منهم في خنفر^(١). هذا بالإضافة إلى أنه كما أورد الجرُموزي: قد هدم قواعد الإسلام، وأظهر المنكرات، وجعل للبغاء جوانب، وللخمر كذلك^(٢)، وأن الإمام المؤيد كان قد راسله يطلب منه إطلاق أموال الأمير الممباسي وأتباعه، غير أن الإمام انشغل عنه.

ولما وصل إسماعيل إلى الإمامة رأى أنه لا بد من إرسال كتاب إلى أمير عدن بشأن ذلك، إلا أن هذا الأمير لم يعط جواباً وافياً، ولم ينفذ ما طلب منه الإمام المتوكل إسماعيل، لذلك لم يجد الأخير بداً من إرسال أحمد بن الحسن على رأس جيش للاستيلاء على عدن ولحج وأبين^(٣).

وعلى الرغم من أن ابن عامر يرى بأن أحمد بن الحسن هو الذي ترجح له الغزو إلى عدن^(٤)، غير أن المؤرخ الجرُموزي كان حريصاً على إبراز أن الإمام المتوكل إسماعيل هو الذي أمر بالتوجه إليها، حيث أرسل محطة أخرى نحو الألف، قائلاً: «قد صار مع الولد أحمد - حفظه الله - الكفاية، وإنما نريد قطع إياس هذا الأمير وأصحابه منّا. ولتعلموا أن ذلك عن أمرنا»^(٥). كما أن يحيى بن الحسين يذكر بأن الإمام المتوكل في سنة (١٠٥٥هـ / ١٦٤٥م)، اتجه من ضوران مقر إمامته إلى صنعاء، وجهز ابن أخيه أحمد بن الحسن إلى بلاد الأمير الحسين بن عبد القادر عدن ولحج وأبين.

ولعل ما سبق دليل على أن الإمام المتوكل هو الذي أمر بالتوجه إلى عدن للاستيلاء عليها. وأن أحمد بن الحسن قد تحمس لذلك، وجمع الجنود من قبله، وكذلك محمد بن الحسن، وآخرين من أبناء الأسرة.

ومهما كان الأمر فإنه تم الاستعداد والتجهيز للجيش المتوجه إلى عدن بقيادة

(١) الجرُموزي: تحفة الأسماع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٢٧٩.

(٢) نفس المصدر، نفس الصفحة.

(٣) نفس المصدر، ص ٢٧٩-٢٨٠.

(٤) ابن عامر: بغية المرید، مخطوط، ق ٢٣٤.

(٥) الجرُموزي: نفس المصدر، ص ٢٨٠.

أحمد بن الحسن، والذي بلغ حوالي ثلاثة آلاف مقاتل. وشارك في تجهيزه وإعداده الإمام المتوكل وأبناء إخوته، خاصة أحمد بن الحسن الذي كان أكثرهم حماساً لدخول عدن والاستيلاء عليها، وكذلك محمد بن الحسن الذي جمع لأخيه أحمد الكثير من الجنود والأموال.

ومن مدينة إبّ كان المنطلق. وهي منطقة ولاية محمد بن الحسن الذي أنيطت به مهمة تجهيز الجيش والأموال وألحق بهم الجنود الذين جهزهم الإمام المتوكل. وبعد أن اكتمل تجهيز الجيش، وأصبح مستعداً خرج من مدينة إبّ في شهر صفر (١٠٥٥هـ/ إبريل ١٦٤٥م) متجهاً إلى عدن بقيادة أحمد بن الحسن^(١).

أما الأمير الحسين بن عبد القادر صاحب عدن فقد استنجد بالمحيطين به، بعد أن علم بتجهيز وخروج جيش الدولة القاسمية إليه. واستعد لمواجهة أحمد بن الحسن وجيشه، فحشد مع جيشه «قوماً من المشرق ومن يافع»^(٢). واتجه بهم إلى منطقة في الحج تسمى (الرعارع). ودارت هنالك معارك عنيفة، قُتل فيها كثير من أصحاب أحمد بن الحسن، كان أكثرهم من الأهنوم، وجمعوا في مقبرة هناك تُعرف بمقبرة أصحاب أحمد بن الحسن^(٣). إلا أنه في آخر الأمر كانت الهزيمة في الحسين ابن عبد القادر ومن معه من المناصرين، فاضطر إلى الانسحاب إلى خنفر، فلحقه أحمد بن الحسن، لكنه عندما حاذى خنفر تبين له أن الأمير حسين قد هرب منها ليلاً إلى يافع، وأن فيها أتباعه، فدارت معارك بينهما كانت نتيجة دخول أحمد بن الحسن خنفرًا، وهزيمة أصحاب الأمير حسين^(٤). واستولى أحمد بن الحسن على خزائنه وأثاثه وماله^(٥).

وبعد ذلك أرسل أحمد بن الحسن الشيخ حسن بن الحاج أحمد الأسدي إلى عدن للاستيلاء عليها، فلم يجد فيها مقاومة تذكر. وكان فيها حامية عسكرية من أهل يافع.

(١) الجرُموزي: تحفة الأسماع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٢٨٠.

(٢) نفس المصدر، ص ٢٨١.

(٣) النص، ج ١، ق ٧٨ب.

(٤) الجرُموزي: نفس المصدر، ص ٢٨٣.

(٥) النص، نفس الجزء، نفس الورقة.

وبعد حصارهم سلموها للأسدي. وبذلك أصبحت لحج وخنفر وعدن تحت سيطرة أحمد بن الحسن.

أما دور محمد بن الحسن في هذه الحرب، فإنه بعد أن جهز أخاه بالأموال والجيش في إب، اتجه بمن تبقى معه من الجند إلى تعز. وأرسل الإمدادات والحاميات لحفظ الطريق، وبذل الأموال لأهل المشرق ليقطعوا العلاقات أو الإتصال بالأمير الحسين بن عبد القادر، كما راسل الشيخ حسين الرصاص، شيخ بلاد بني أرض وبذل له الأموال، وأحسن إليه حتى لا يستجيب للأمير حسين، الذي استنجد به وبيافع^(١). وبذلك يكون محمد بن الحسن قد قطع الطريق على الأمير حسين بن عبد القادر بحيث لم يجد له مناصراً بعد هزيمته وهروبه إلى يافع.

ولما رأى الأمير حسين بن عبد القادر أنه لا فائدة من موقفه العدائي ضد أحمد بن الحسن اضطر إلى الاستسلام لرأي محمد بن الحسن، الذي كان قد كتب إليه، ووعدته بالإنصاف، فعاد الأمير الحسين إلى «خنفر، وجعل له عوائد آبائه من عدن ولحج، وجعل له بلاد أبين أيضاً إقطاعاً. وأقره الإمام على ذلك»^(٢).

أما أحمد بن الحسن، فإنه أقام في خنفر حوالي عشرة أيام. وأمر أن تُنقل جميع أسرة الأمير الحسين بن عبد القادر مع خدمهم وثقاتهم إلى لحج. كما أخرج أصحاب الأمير المباسي من السجن ونقلهم إلى تعز، حيث تكفل الإمام بالإنفاق عليهم^(٣).

وبسقوط عدن ولحج وخنفر خضعت هذه المنطقة لسيطرة الدولة القاسمية المباشرة.

وكان أحمد بن الحسن قبيل عودته من عدن قد عين عليها مولاه ياقوت إسماعيل، كما عين في لحج بعض أتباعه، وعاد محملاً بالغنائم، وفيها الكثير من العبيد والإماء^(٤) وما لا شك فيه أن النصر الذي أحرزته الدولة القاسمية في عدن ولحج سيزيد من

(١) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٢٨٣.

(٢) نفس المصدر، ص ٢٨٤.

(٣) نفس المصدر، ص ٢٨٣-٢٨٤.

(٤) نفس المصدر، ص ٢٨٤.

هيبتها وقوتها لدى الكيانات المستقلة الأخرى، كما أنه سيزيد من حماس الإمام المتوكل وأبناء إخوته لمزيد من التوسع في المناطق الخارجة عن سيطرة الدولة القاسمية.

إخضاع منطقة الشعيب

منطقة الشعيب تقع إلى الشرق من قعطبة، وهي منطقة قبلية صغيرة، مقارنة بالكيانات القبلية المستقلة الأخرى المجاورة لها من الجهات الشرقية والجنوبية^(١).

وكان أهالي منطقة الشعيب يدفعون ضريبة بسيطة للدولة القاسمية في عهد الإمام المؤيد. وكانت تُدفع للحسن بن القاسم. وفي المقابل كان مقررًا لزعمائها رواتب. أي أن منطقة الشعيب كان يحكمها مشائخها، وفي الوقت ذاته كانوا يدينون بالولاء والطاعة للدولة القاسمية. ولما توفي الحسن بن القاسم انقطعت الضريبة التي كانوا يدفعونها، ولم تطالبهم الدولة بشيء من ذلك^(٢).

ولعلّ السبب في ذلك أن الإمام المؤيد كان قد انشغل بعد وفاة أخيه الحسن بالقضاء على تمرد ابن أخيه أحمد بن الحسن، وبالتالي لم يطالب منطقة الشعيب بما كان مقررًا عليها أيام الحسن بن القاسم. واستمر الأمر كذلك حتى عام (١٠٦١هـ / ١٦٥١م). حين رأى محمد بن الحسن أنه لا بد من إرسال تلك المقررات السابقة، وإعلان الولاء للدولة القاسمية، غير أنهم رفضوا ذلك، معلّنين عدم انقيادهم لأوامره. وحاول محمد بن الحسن إقناعهم بتسليم ما عليهم سلمًا عن طريق المراسلات المتكررة، تجنبًا للدخول في حرب معهم، إلا أنه لم يجد منهم استعدادًا لتنفيذ ذلك الطلب، فلم يجد بُدًا من إرسال حملة عسكرية يصل عددها إلى أكثر من ألفين مقاتل، لإخضاعهم بالقوة.

وطلبت قبائل الشعيب النجدة والمساعدة من يافع والمشرق. ومن البديهي أن يافع وباقي المناطق الشرقية ترفض مساعدة أو نصرة الشيعيين، حتى لا يعطوا للدولة القاسمية مبررًا لمحاربتهم، والاستيلاء على بلادهم، خاصة بعد أن سمعوا عن

(١) محمود علي السالمي: محاولات توحيد اليمن بعد خروج العثمانيين، ص ١٤٣.

(٢) الجرُموزي: تحفة الأسباع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٠٨.

الانتصارات التي حققتها الدولة القاسمية في عدن ولحج وأبين، لذلك نجدهم يجيئون على قبائل الشيعب بقولهم: «لا تفتحوا علينا ما نحن منه خائفون»^(١).

وعندما وصلت الحملة العسكرية إلى منطقة الشيعب حاولت قبائل الشيعب مقاومتها والدخول معها في حرب، إلا أنها في نهاية الأمر لم تجد بُدّاً من إعلان طاعتها وخضوعها للدولة القاسمية. وأنهم سيدفعون ما كان عليهم من المقررات أيام الحسن بن القاسم. غير أن محمد بن الحسن هذه المرة أصر على أنه «لن يقبل إلا الواجبات على تمامها، والائتمام بالإمام، والتحكم للأحكام الشرعية على التمام»^(٢).

وبما أن قبائل الشيعب في موقف الضعف، والدولة القاسمية في مركز قوة لم يكن أمامها إلا الموافقة على تلك الشروط مجبرة.

ولم تكن قبائل الشيعب راضية أو مقتنعة بتلك الواجبات التي فرضت عليها من قبل محمد بن الحسن، لذلك كانت موافقتها عليها آنية، ربما لأنها اعتقدت أنها ستمكن من التخلص من ذلك بعد خروج الحملة العسكرية من منطقتها، وأن الدولة القاسمية ستشغل بمهام أخرى، كما حدث سابقاً بعد وفاة الحسن بن القاسم، لذلك نجدها في عام (١٠٦٣هـ/ ١٦٥٣م) تعلن من جديد استقلالها عن الدولة القاسمية، رافضة القيام بها عليها من واجبات إزاءها.

ولنا أن نتساءل ما هو السبب الذي دفع قبائل الشيعب إلى إعلان تمرداها على الدولة في هذه الفترة التي كانت فيه الدولة القاسمية في أوج قوتها ومجدها؟ وأنه من البديهي أن الإمام المتوكل ومحمد بن الحسن لن يتركوا قبائل الشيعب ينعموا باستقلالهم، خاصة وأن منطقة الشيعب من المناطق القريبة جداً من حدود الدولة القاسمية، حيث تقع إلى الشرق من قطعة التابعة للدولة القاسمية كما سبق أن رأينا. لعل السبب في تمردهم ما ذكره المؤرخ الجرُموزي، حيث يقول: ثم اختلفوا فيما بينهم^(٣)، وربما أن الاختلاف بينهم كان بسبب أن البعض كان يرى خلع الطاعة، وعدم إرسال ما عليهم

(١) الجرُموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٠٩.

(٢) نفس المصدر، نفس الصفحة.

(٣) نفس المصدر، نفس الصفحة.

من واجبات، والبعض الآخر كان يرى البقاء على ما هم عليه من تبعية للدولة القاسمية، غير أنه على حسب تعبير المؤرخ الجرמוزي: «وغلِب عليهم رأي الجاهل»^(١).

ومهما كان الأمر فإن محمد بن الحسن أرسل إليهم حملة عسكرية مرة أخرى بقيادة علي بن الهادي بن الحسن المحرّابي، الذي طلب منهم في البداية إعلان طاعتهم للدولة، إلّا أنهم رفضوا ذلك، فرأى المحرّابي أنه لا بد من محاربتهم وإخضاعهم بالقوة. فلما رأوا قوة الحملة العسكرية وكثرة الجنود، علموا أنهم لن يتمكنوا من مواجهتهم، فهربوا إلى يافع. وحاولوا مرة أخرى الاستنجاد بيافع، إلّا أنهم أجابوهم مثل المرة الأولى، بعدم قدرتهم على نُصرتهم^(٢).

وكرّر المحرّابي مراسلتهم بالعودة إلى بلادهم وإعلان خضوعهم وطاعتهم للدولة، إلّا أنهم اعتقدوا بأن المحرّابي إذا بقي طويلاً في بلادهم فلن يجد ما يكفي العسكر ويضطر إلى العودة من حيث أتى، ثم يعودوا هم إلى بلادهم. غير أنه لما طال البقاء بالمحرّابي في الشعيب، ولم تجب قبائله لما طلبه منهم، كما أنه لم يجد الزعماء والمشائخ الذين يُعتمد عليهم في أخذ الطاعة، عند ذلك أمر بهدم منازل الهاريين ومعاقلمهم، وبالفعل هُدمت كثير من تلك المنازل. فلما علم الهاريون بذلك عادوا إلى بلادهم وأعلنوا الطاعة. واتجهوا إلى محمد بن الحسن لتأكيد طاعتهم، وأنهم سيؤدون ما عليهم من واجبات ومقررات للدولة، فكافأهم محمد بن الحسن على قدومهم إليه، وإعلان طاعتهم، فأمر أن لا يؤخذ منهم شيء من الحقوق التي للدولة حتى تُعمر بلادهم، وتعود كما كانت قبل أن تُهدم^(٣).

الاستيلاء على بني أرض

بعد أن حقق الإمام المتوكل جزءاً مما كان يخطط له، وهو توسيع حدود الدولة جنوباً إلى عدن، وإعادة منطقة الشعيب تحت سيطرة الدولة القاسمية، كان لا بد له أن

(١) الجرموزي: تحفة الأسعاع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٠٩.

(٢) نفس المصدر، نفس الصفحة.

(٣) نفس المصدر، ص ٦١٠.

يواصل ذلك التوسع للسيطرة على بقية المناطق الشرقية والجنوبية.

ومن الملاحظ أن الإمام المتوكل قبل إرسال حملات عسكرية إلى منطقة ما لإخضاعها كان يسبق ذلك بالرسائل المتكررة لمحاولة إدخال هذه المناطق تحت سيطرة الدولة بالطرق السلمية، فكما سبق أن رأينا أولاً في لحج وعدن كيف راسل صاحبها الحسين بن عبد القادر، ولما لم يجد فائدة من المراسلة، وجد المبرر المقنع للاستيلاء عليها، وكذلك منطقة الشعيب. وهنا في بني أرض لا شك أنه لم يجهز الحملات العسكرية لإخضاعها لسيطرة الدولة، إلا بعد أن قام بالعديد من المراسلات لإدخالها تحت سيطرة الدولة سلمياً.

وقد ذكرت المصادر التي بين أيدينا أسباباً مختلفة للاستيلاء على بلاد بني أرض، فنجد المؤرخ الجرموزي يسهب في ذكر الجهل، وعدم تطبيق الشريعة الإسلامية الصحيحة في بني أرض ويافع. وأن الإمام المتوكل قد راسل زعماء ومشائخ هذه الجهة، ودعاهم للدخول في الطاعة، وتطبيق الشريعة الإسلامية الصحيحة، والخطبة له.

وكان الشيخ حسين الرصاص أمير بلاد بني أرض، قد رفض الدخول في طاعة الإمام والخطبة له. عندها لم يجد الإمام المتوكل «عذراً عن قتالهم، ولا بقي له ولأهل جهته المذكورة حجة»^(١). وكان الرصاص قد عظم شأنه، وتغلب على خصومه من العوائل ومراد وغيرهم، فهابوا جانبه وأرسلوا له الهدايا.

ويذكر يحيى بن الحسين بأن الإمام إسماعيل أرسل الرسائل إلى الشيخ الحسين بن أحمد الرصاص للدخول في طاعته، إلا أنه أجاب على تلك الرسائل بقوله: «هذا لا يتقدر له الطاعة، ولا الائتنام، بل بيننا وبينه السيف والدفع لمن وصل والإمام»^(٢).

وعلى الرغم من أنه قد رفض مساعدة الشعيب خوفاً من الإمام، لكنه هنا رأى أن الأمر متعلق بمنطقته هو.

أما ابن عامر فيذكر بأنه: لما أراد الإمام دخول جيشه إلى حضرموت، كما سبق أن

(١) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٧٩.

(٢) النص، ج ١، ق ١٤٢ ب.

ذكرنا، كاتب الشيخ حسين الرصاص للسماح لجيش الإمام بالمرور من بلاده. وكان الرصاص له شوكة قوية، فرفض طلب الإمام، وقال: إذا أراد الإمام التوجه إلى حضرموت فيدخل من بلاد الجوف، ويخرج من بلاد العوالق، وإلا فالحرب بيننا وبينه^(١). ويقول يحيى بن الحسين: «وهو أقرب جهة إلى هذه الجهات، وأول باب تلك المشارق النائية»^(٢). وتعتبر بلاد الرصاص أول تلك المناطق التي كانت تسيطر على البلاد، من بلاد بني أرض إلى مدينة البيضاء.

وكان بجانبه الهيثمي من دثينة، ثم العولقي إلى الشرق، ثم إلى الواحدي. وفي الجنوب الغربي من دثينة كان الفضلي^(٣).

ومهما كانت الأسباب، فإن الإمام المتوكل قد عقد العزم على إدخال هذه المنطقة تحت سيطرة الدولة. وبما أن الرسائل لم تجد نفعاً، فلا بد من الحرب وإرسال الجيوش لإدخالها بالقوة.

فاستدعى أبناء إخوته في بداية عام (١٠٦٥هـ / ١٦٥٤م) وأمرهم بالتوجه إلى المشرق، وإدخاله تحت طاعة الدولة، فاستجاب أولاد إخوته لدعوته، وتوجهوا إليه في ضوران. وكان أولهم محمد بن الحسن وأحمد بن الحسن والحسين بن الحسين، وذلك للتدوال حول كيفية الإعداد لمحاربة حسين الرصاص، وإخضاع منطقتيه لسلطة الدولة^(٤).

وعلى الرغم من الانتقادات التي وُجّهت للإمام المتوكل حول دخول المشرق. وأنه لم يكن وقته بسبب الجفاف الذي أصاب البلاد حينها من جانب، والخوف من عواقب ذلك الدخول من جانب آخر. ربما لقوة الرصاص باعتباره أقوى الزعامات القبلية الموجودة في المشرق. وأن بإمكانه جمع القبائل الأخرى المجاورة لمواجهة الدولة القاسمية. غير أن المتوكل كان ذا نظرة ثابتة، إذ كان يرى أنه لا بد من القضاء على

(١) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٣٤-٢٣٥.

(٢) النص، ج ١، ق ١٤٢ ب.

(٣) Serjeant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80.

(٤) الجرموزي: تحفة الأسع، تحقيق: عبد الحليم المهجري، ص ٦٧٩-٦٨٠.

أقوى الزعامات القبلية في المشرق، والمتمثلة في حسين الرصاص؛ لأنه بعد القضاء عليه أو إخضاعه ستخضع الزعامات القبلية الأخرى لطاعة الإمام، لعدم قدرتها على مواجهة هذه الدولة القوية. وهو ما حدث كما سنرى.

ومن الجانب الآخر كان الإمام المتوكل لديه الثقة الكاملة بأن أبناء إخوته - خاصة محمد بن الحسن وأحمد بن الحسن - كانوا يبذلون أقصى الجهود من أجل تحقيق التوسع الذي كان يطمح إليه، وكانوا يداً واحدة، ويعملون في صف واحد. ولم توجد خلافات أو مشاحنات فيما بينهم، لذلك كله تحقق ما كان يخطط له الإمام المتوكل

ومما لا شك فيه أن التفاف أبناء إخوة الإمام حوله، ينم عن شخصية قوية كان يتمتع بها الإمام، فأعطاهم صلاحيات قد لا تتعارض مع كونه إماماً، له الرأي الأول والأخير، إلا أنه أشبع رغبات كل واحد منهم، مما أوجد الثقة في أنفسهم، وزاد من حماسهم لتحقيق دولة قوية متماسكة، تتوسع حدودها أكثر من ذي قبل كلما سنحت الفرصة لذلك.

ونتيجة لكل ما سبق نجد أن الإمام المتوكل ما إن أمر في شهر صفر سنة (١٠٦٥هـ / ١٦٥٤م)، بأن يتم إعداد الجيش لدخول المشرق، حتى نهض جميع أبناء إخوته بلا استثناء، وعلى الرغم أن الجهد الأكبر تحمله محمد بن الحسن وأحمد بن الحسن، إلا أن الجميع أبلى بلاءً حسناً في ذلك. وكان هذا من أهم أسباب نصر قوات الدولة القاسمية، كما سنرى.

ومهما كان الأمر فإن الإمام المتوكل عندما أخفق في إدخال الرصاص تحت طاعة الدولة بالطرق السلمية، ولما رأى إصراره على الحرب لم يجد بداً من إرسال الحملة العسكرية لمحاربته، وإخضاعه بالقوة. وبعد أن وجه الإمام أوامره إلى أبناء إخوته بذلك اتجه محمد بن الحسن وإخوته أحمد بن الحسن والحسين بن الحسن إلى دمار، «وجمعوا عساكرهم وخيلهم حتى غصت دمار بمن فيها، وكذلك الحصين امتلأت

جوانب عرصاته عسكرياً وخيلاً^(١).

كما استعد محمد بن الحسين بمن معه من العسكر في جهات حراز، وهي تحت ولايته. وكذلك محمد بن أحمد بن القاسم استعد بمن معه من العسكر، وصاحب كوكبان كذلك استعد بعسكره. «فاجتمع الكل زهاء عشرة آلاف وألف حصان، وهي جملة جنود أهل اليمن هذا الزمان. وأكثر الخيل لمحمد بن الحسن»^(٢).

ومن البديهي أن يعين الإمام المتوكل ابني أخيه محمد بن الحسن وأحمد بن الحسن لقيادة هذه الحملة، باعتبارهما أكفأ آل القاسم في ذلك. ومنحهم صلاحيات كبيرة. وخرجت الحملة متجهة إلى رداغ في بداية شهر ربيع الأول سنة (١٠٦٥هـ/١٦٥٥م).

إذاً كان الاستعداد هذه المرة أكثر ضخامة من المرات السابقة وفاقت هذه الحملة الحملات السابقة، بسبب قوة الرصاص، ومقدرته على جمع أكبر عدد من المقاتلين من القبائل المجاورة له.

وقد برهنت الأحداث أن الإمام وأبناء إخوته كانوا مدركين لما سبق ذكره. وأن هذا الإعداد كان لا بد منه، فما أن سمع الرصاص بالإعداد لحملة عسكرية والخروج إلى بلاده حتى استعد لمواجهة تلك الحملة، وجمع من قبائله عدداً كبيراً. واستنجد بالقبائل المجاورة له مثل: العولقي والهيثمي ويافع^(٤). وكان لابد لهذه القبائل أن تقف إلى جانب الرصاص وتؤازره؛ لأن هزيمة الرصاص ستكون هزيمة لها. وستتمكن الدولة القاسمية من إخضاع هذه القبائل بسهولة، لأنها لا تتمتع بالقوة التي كان يتمتع بها الرصاص، ومنطقته تعتبر خط الدفاع الأول لبقية المناطق القبلية الأخرى، كما رأينا سابقاً.

(١) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٨٧.

(٢) النص، ج ١، ق ١٤٢ ب.

(٣) الجرموزي: نفس المصدر، ص ٦٨٩.

(٤) النص، نفس الجزء، نفس الورقة.

ومهما كان الأمر فقد قامت مجموعة من قوات الدولة القاسمية باحتلال إحدى المدن الهامة التابعة للرصاص، وهي مدينة الزهراء. كان الرصاص قد استولى عليها من قبيلة قايفة، وضمها إليه بالقوة^(١). لذلك استغل الشيخ الزين بن مصعب القايفي، شيخ قايفة هذه الفرصة، ليستعيد هذه المدينة المأخوذ منه عنوة، فأرسل رسالة إلى محمد بن الحسن يطلب مساعدته في الاستيلاء على الزهراء، وأنه يخشى أن يسبقه إليها الرصاص ومن معه من سلاطين المشرق، فوافق محمد بن الحسن على ذلك، وعين لقيادة الجيش صلاح بن محمد الديلمي والشيخ حسين بن صالح الحيمي، فقدموا إلى الزهراء ليلاً، وكان بها حامية عسكرية تابعة للرصاص، لكنها لم تتمكن من الصمود، فهربت وسقطت المدينة تحت سيطرة القوات الإمامية^(٢). وكان هذا أول نصر تحققه الدولة ضد الرصاص.

أما الهزيمة الثانية التي مُنيت بها قوات الرصاص فكانت في منطقة تسمى (ذي كريش). وكان الرصاص قد أرسل أخاه الشيخ صالح الرصاص، ومعه خمسمائة لحمايتها، لكنهم هُزموا وهرب صالح الرصاص ومن معه من هذه المدينة، بعد أن احتلتها قوات الإمام^(٣). وبذلك أصبحت مدينتان هامتان تحت سيطرة الدولة القاسمية.

وكان الرصاص قد عسكر في منطقة تسمى (نجد السلف)، بمن جمع من قبائله ومن انضم معه من القبائل المجاورة، ووصل عددهم إلى أكثر من ثلاثين ألف^(٤). وألزم كل قبيلة بأن تنقل معها إلى هذه المنطقة أسرها وحيواناتها. وأن تنصب لها الخيام من أجل ذلك، وتكون في شعاب قد أعدها لها بالقرب من مخيمه^(٥). وكان هدف الرصاص من ذلك حتى لا تفكر هذه القبائل في الهرب أو الهزيمة.

(١) النص، ج ١، ق ١٤٣.

(٢) الجرُموزي تحفة الأسعاع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٨٨-٦٨٩.

(٣) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٣٧.

(٤) الجرُموزي: نفس المصدر، ص ٦٩٠.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٢٣٥.

ومن رداع قام محمد بن الحسن بمحاولة أخيرة للحيلولة دون الحرب مع الرصاص والقبائل الأخرى، ودخولها في الطاعة سلماً، فأرسل إلى الشيخ حسين الرصاص يطلب منه الدخول في طاعة الإمام في مقابل إبقائه على ما تحت يديه من المناطق، غير أن الرصاص كان قد أرسل إلى أحد زعماء الصوفية في حضرموت يُسمى الحبيب سالم بن أحمد من آل باعلوي في منطقة (عينات) يستشير ماذا يكون الجواب على الإمام، فأجاب عليه بقوله: «سمعنا وعصينا، وأبى سالم وأبيننا»^(١). عند ذلك لم يجد محمد بن الحسن وأخوه أحمد بن الحسن بداً من انطلاق الجيش لمحاربة الرصاص ومن معه، بعد فشل جميع المحاولات السلمية.

ولم تكن كل القبائل مع الشيخ حسين الرصاص، فهناك من القبائل من ساعد أحمد بن الحسن وجيشه ضد الرصاص، ولو خفية. ومن المرجح أن مساعدتهم لجيش الدولة القاسمية كان من ضمن العوامل التي ساعدت على النصر الساحق فيما بعد، كما سنرى. من هؤلاء على سبيل المثال شيخ بني غيلان وشيخ الملاجم، الذين كانت منطقتهم تقع حول نجد السلف، حيث تقدموا إلى أحمد بن الحسن خفية ودلوه على مكان ضعف الشيخ الرصاص. وأنهم متخلون عن نصرته. كما تقدم إلى أحمد بن الحسن حوالي ألف مقاتل من قايفة وبني ضبيان، وانضموا إلى جيش الدولة القاسمية^(٢).

وكان الطرفان على أهبة الاستعداد للحرب، حيث كانت قوات الإمام في الزهراء وذي كريش، ومن تبقى في رداع. بينما الرصاص ومن معه معسكرين في نجد السلف.

ويبدو أن أحمد بن الحسن قد تعمد تأخير المواجهة مع الرصاص بغرض امتصاص اندفاع وحماس أنصاره للقتال، ونفاد صبرهم وتمويناتهم. وفعلاً سئم الرصاص ومقاتلوه الانتظار في نجد السلف، فاضطر إلى إرسال جزء من قواته إلى ذي كريش لاستفزاز الجيش القاسمي والتأثير على معنوياته^(٣). إلا أن استعجاله كان من أسباب

(١) ابن عامر: بغية المريد، خطوط، ق ٢٣٦ ب.

(٢) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم، الهجري، ص ٦٩٢.

(٣) محمود السالمي: محاولات توحيد اليمن، ص ١٥٦.

هزيمته فيما بعد، فيقول يحيى بن الحسين، «فاستعجل في أمر كانت له فيه أناة»^(١). فبعد أن أمر الرصاص بغزو قرية ذي كرش في الليل وقع الحرب بين الطرفين. وكان ذلك سبب تحرك جيش الإمام، حيث توجه على الفور إلى الزهراء، التي كانت قد استولت عليها قوات الدولة القاسمية من قبل، كما أسلفنا، وما زال أحمد بن الحسن يخاطب الرصاص بالدخول في طاعة الإمام، وأن بلاده تبقى تحت يده، لكنه رفض كل العروض والمطالب^(٢). وتقدم الجيش القاسمي عند ذلك إلى نجد السلف في ٤ شهر ربيع الآخرة من سنة (١٠٦٥ هـ / ١٠ فبراير ١٦٥٥ م). ولن ندخل في تفاصيل دقيقة حول كيف كانت الحرب بين الطرفين، إلا أنه دارت هناك معركة حاسمة لصالح قوات الدولة القاسمية بقيادة أحمد بن الحسن، فلما شعرت القبائل المجاورة، التي شاركت في المعركة بتلك الهزيمة هربت متخلفة عن نصره حليفها الرصاص، خوفاً من أن تُحاصر. ولم يثبت في أرض المعركة إلا الرصاص وقبائله. وقد قاتل ببسالة، لكنها رجحت كفة جيش الدولة القاسمية بقيادة أحمد بن الحسن. وانتهت المعركة بهزيمة ساحقة للطرف الآخر. وقُتل حسين الرصاص، وأُرسل برأسه إلى الإمام المتوكل في ضروران^(٣).

وأسفرت المعركة بالطبع عن قتلى من الجهتين، غير أن المصادر التي بين أيدينا تذكر أن عدد القتلى من جيش الدولة القاسمية يقدر بنحو ستين نفراً^(٤).

ومن البديهي أن ينتهب جيش الدولة بعد انتهاء المعركة ما وجده من الغنائم في معسكر الرصاص، خاصة أنه وقبائله قد أتوا إلى نجد السلف محملين بأمعتهم وسلاحهم، وحتى نسائهم.

أما صالح الرصاص شقيق الشيخ حسين الرصاص فقد هرب بعد الهزيمة، وأخذ

(١) النص، ج ١، ق ١٤٣ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٤٢ ب-١٤٣ أ.

(٣) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٩٣.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٤٤ أ.

معه النساء إلى البيضاء^(١).

وبعد انتهاء المعركة كان لا بد لأحمد بن الحسن أن يواصل تقدمه إلى البيضاء ويخضعها لسلطة الدولة سلماً أو حرباً.

ولكن مما لا شك فيه أنه بعد الهزيمة الساحقة ومقتل الرصاص، فإن شقيقه صالح لن يفكر في مقاومة أحمد بن الحسن وجيشه، وتقدم أحمد بن الحسن إلى منطقة تسمى (الصلالة)، ما بين نجد السلف والبيضاء. وكان قد استولى عليها شرف الدين، من أتباع أحمد بن الحسن ومعه حوالي مائتان وخمسون، دخلوا الصلالة ليلاً وغنموا منها ما لا يُحصى^(٢)، لأنه كان بها مخازن الحبوب التابعة للرصاص. ثم تقدم أحمد بن الحسن وجيشه إلى البيضاء يوم الخميس ١١ شهر ربيع الآخر سنة (١٠٦٥هـ/ يناير ١٦٥٥م)، ولما استقر بها كان أول ما قام به أن أرسل من تبقى من النساء والأطفال إلى صالح الرصاص، وهو في منطقته وتسمى (عبرة)، من الجبال المتصلة ببيحان^(٣).

وبعد مراسلات وشروط وضعها صالح الرصاص للوصول إلى أحمد بن الحسن، الذي أرسل يستشير أخاه محمد بن الحسن، ثم استشار الجميع الإمام المتوكل، فأجاب عليهم بقبوله والإحسان إليه من دون شرط معين. وكان الرصاص يريد أن يكون له ما كان لأخيه حسين من البلاد، غير أن أحمد بن الحسن أجاب عليه بأنه لن يأخذ إلا ما أراده الإمام من البلاد وغير ذلك^(٤).

فتقدم صالح الرصاص إلى أحمد بن الحسن وهو في البيضاء، وأكرمه وأعاد إليه بعضاً من بلاد البيضاء، وقرر له رواتب، وبذلك دخلت بلاد بني أرض والبيضاء جميعها تحت سيطرة الدولة القاسمية.

ومما لا شك فيه أن النصر الذي حققه الجيش القاسمي في هذه المنطقة يعد ذا أهمية كبيرة، إذ أنه من جانب زاد من سمو مكانة الإمام المتوكل وهيبته لدى الخاصة والعامة،

(١) النص، ج ١، ق ١٤٣ أ.

(٢) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦٩٧.

(٣) نفس المصدر، ص ٦٩٨.

(٤) نفس المصدر، ص ٦٩٨-٦٩٩.

ودلل على قوة هذه الدولة وهيبتها لدى القبائل التي تقع مناطقها تحت حكم الدولة القاسمية. كما زاد هذا النصر من مكانة محمد بن الحسن وأحمد بن الحسن المادية والمعنوية، إلى جانب بقية أبناء إخوة الإمام، الذين أبلوا بلاءً حسناً في إخضاع هذه المنطقة مثل: محمد بن الحسين، والحسين بن الحسن وأحمد بن محمد بن القاسم، وغيرهم.

أما القبائل التي كانت خارج سلطة الدولة، فقد داخلها الخوف بعد هزيمة الرصاص، الذي كان يعتبر القوة الرئيسية في المنطقة، وتمكنت الدولة من قتله وإخضاع مناطقه بالقوة، وبالتالي فمن الطبيعي أن تكون هذه القبائل هي المستهدفة بعده، خاصة أنها كانت لا تتمتع بنفس القوة التي كان يتمتع بها الرصاص، لذلك أحدث هذا الانتصار ردود فعل قوية لدى زعماء ومشائخ المناطق المجاورة للرصاص، فلن تفكر في الدخول في حرب مع الدولة، أو مقاومة جيشها. وأنه لا بد أن تدخل سلماً في طاعتها، فبعد أن استقر أحمد بن الحسن في البيضاء وراسل صالح الرصاص بشأن إعلان طاعته، وصل إليه رسالة من السلطان منصر بن صالح العولقي يعلن فيها طاعته وولائه للدولة القاسمية، فأجابه أحمد بن الحسن بالقبول. وأمر بالمناذي في المخيم أن العولقي بلاده من جملة بلاد الإمام^(١). كما وصل ابن الفضلي فأمنه أحمد بن الحسن، وجعل له ولاية بلاده. ثم أرسل الرسائل إلى بقية حكام المشرق، فوصل إليه منهم أيضاً وأنهم يعلنون الولاء والطاعة^(٢).

أما سلطان حضر موت بدر بن عبد الله الكثيري، الذي كان قد تغلب على عمه بدر بن عمر وأخذ منه السلطنة وحبسه، فما أن سمع بما حققتة الدولة من نصر حتى أرسل الهدايا والرسائل التي تدل على ولائه وطاعته للدولة القاسمية.

(١) الجرزموزي: تحفة الأسعاع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٧٠٠.

(٢) نفس المصدر، نفس الصفحة.

الاستيلاء على يافع

كانت يافع قد شاركت في محاربة جيش الدولة القاسمية إلى جانب الشيخ حسين الرصاص، ثم انسحبت خوفاً من الهزيمة. وبعد انتهاء أحمد بن الحسن من إخضاع بني أرض، وإدخالها تحت سلطة الدولة بدأ يرأسل يافع، طالباً منها الدخول في طاعة الإمام، وإعلان الولاء، لكنها لا زالت تصر على عدم الاستسلام، والدخول تحت سلطة هذه الدولة^(١)، معتقدة بأن جبالها الحصينة ستحميها وتمكنها من هزيمة جيش الدولة القادم إليها. وأن المدافع في هذه المناطق الحصينة ستكون له الغلبة أكثر من المهاجم، الذي قد لا يعرف الكثير عن تلك المناطق. وكما يقال: (أهل مكة أدري بشعابها).

وبعد فشل المراسلات لم يجد أحمد بن الحسن بداً من دخول يافع وإخضاعها بالقوة، فبدأ يهيئ الجيش الذي سيتجه إلى يافع، وفي المقابل كانت يافع قد استعدت للمواجهة بكل ما تستطيع من قوة. وتحصنت في الجبال، والذي أهمها جبل (العر) ويعتبر من الجبال المنيعة، فوضعت يافع في هذا الجبل حامية عسكرية كبيرة، وقطعت بعض الطرق حتى لا تستطيع الخيل المرور^(٢).

وكان لليافعيين اعتقاد كبير في السيد سالم بن أحمد السابق ذكره، حيث استنجدوا به للدفاع عن بلادهم. أما أحمد بن الحسن فقد أرسل بعض الجند إلى منطقة (الخلقة)، ثم تبعهم محمد بن الحسين بجميع من معه من الجنود، بينما قبائل يافع متحصنة في جبل العر، ثم وصل الخبر إلى أحمد بن الحسن بأن الشريف سالم قادم من حضرموت بغارة إلى يافع، فأرسل بجميع عسكره إلى دثينة ليقطع عليه الطريق. فلما علم سالم بذلك عاد إلى حضرموت^(٣).

ولما استقر محمد بن الحسين في (الخلقة) أعلن أهلها الطاعة والولاء. ولم يبق من

(١) النص، ج ١، ق ١٤٤ ب.

(٢) الجرموزي: نفس المصدر، ص ٧٣٦.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٤٤ ب-١٤٥ ب.

المقاومين إلا من تحصن في تلك الجبال.

ولن ندخل في تفاصيل تلك الحروب التي دارت بين الطرفين، والتي بدأت في ١٩ جمادى الآخرة سنة (١٠٦٥هـ / ٢٥ إبريل ١٦٥٥م)، غير أنه بعد مواجهات عسكرية هامة وحاسمة تمكن جيش الدولة القاسمية بقيادة محمد بن الحسين من الاستيلاء على جبل العر بأكمله، بينما هرب اليافعيون الذين كانوا متحصنين به، ومدافعين عنه إلى الجنوب. وواصل جيش الدولة تقدمه إلى الجنوب، حتى استولى على منطقة تسمى (مرفد)^(١)، بينما تحصن اليافعيون في أماكن حصينة، وحاربوا محمد بن الحسين وجنوده، وكادوا يهزمونهم، فأرسل محمد بن الحسين إلى أحمد بن الحسن يستنجد به قبل أن تحاصره قبائل يافع في مرفد، عند ذلك اضطر أحمد بن الحسن أن يتقدم بنفسه على رأس قوة كبيرة، وكان في البيضاء. ولما سمعت يافع بقدوم أحمد بن الحسن -وكان معروفاً لدى القبائل بقوته وقدرته على هزيمتهم- اضطرت إلى الاستسلام والخضوع له، ومن ثم لسلطة الدولة القاسمية. وقد عبر يحيى بن الحسين عن ذلك بقوله: «فلما سمعوا وصوله، وتحركت طبوله هرب يافع، وولوا الأدبار، ونجوا بالفرار. ثم طلبوا الأمان، فبذل لهم أمانهم»^(٢). وتقدم إليه زعماء يافع، وهو في مرفد لتقديم الولاء والطاعة للدولة القاسمية، وبعد ذلك أرسلهم إلى أخيه محمد بن الحسن في رداغ، الذي بدوره أرسلهم إلى الإمام المتوكل في ضوران. ولما وصلوا إلى الإمام عفا عنهم وأكرمهم، وأعطاهم اللباس والنقود والسلاح والخيول^(٣).

وبعد أن أصبحت يافع وما حولها تحت سيطرة الدولة القاسمية أمر الإمام المتوكل أن يُعين عليها شرف الدين بن المطهر، وأن يُعين على بلاد الرصاص ودثينة وما يليها محمد بن علي بن جميل^(٤).

(١) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم المجري، ص ٧٣٩.

(٢) النص، ج ١، ق ١٤٥ ب.

(٣) الجرموزي: نفس المصدر، ص ٧٤١.

(٤) نفس المصدر، نفس الصفحة.

وعندما شعر أحمد بن الحسن بأن مهمته قد انتهت في هذه المناطق رأى أن يعود بمن معه إلى رداع، فعاد إليها دون علم الإمام المتوكل، الذي كان يرى أن يبقى في يافع وما إليها مدة أطول خوفاً من تمردهم أو خروجهم على الدولة^(١)، فلم يعلم الإمام بخروج أحمد بن الحسن ومن معه إلا وقد أصبحوا في (الزهراء).

ويورد الجرموزي بأن السبب في تحرك أحمد بن الحسن ومن معه إلى رداع ليس لأنه أكمل فرض سلطة الدولة على تلك المناطق فحسب؛ بل إنه أيضاً وصل إليه كتاب من الأمير صالح بن حسين بن الشويع-الذي أرسله على رأس وفد إلى حضرموت-ذكر فيه بأن السلطان بدر بن عبد الله الكثيري قد أعلن الطاعة للدولة وخطب للإمام، وأطلق سراح عمه بدر بن عمر^(٢). فرأى أحمد بن الحسن بأنه لم يعد هناك ضرورة للبقاء في يافع أو التوجه إلى حضرموت. وواصل تقدمه إلى رداع قبل أن يعود إليه جواب الإمام بالبقاء في يافع.

ولما وصل جيش الدولة بقيادة أحمد بن الحسن إلى رداع استقبلهم محمد بن الحسن الذي كان بمثابة القائد الأعلى لقوات الدولة. وبعد ذلك تحرك الجميع إلى ضوران، مقر الإمام المتوكل، حيث هناهم بالنصر، وما حققوه من توسيع لسلطة الدولة^(٣).

غير أن الأحداث أثبتت فيما بعد أن الإمام المتوكل كان صائباً عندما رأى أنه لا بد للجيش أن يبقى في يافع مدة أطول، حتى يتأكد لأحمد بن الحسن صدق استسلام يافع وخضوعها، لأنه بعد خمسة أشهر من خروج الجيش من يافع أعلن أحد زعماء يافع وهو الشيخ معوضة ابن العفيف تمرده على الدولة.

ولم يكن مع والي يافع حينذاك من الجيش ما يكفي للقضاء على ابن العفيف، فاستسلم ثم طُرد من يافع، وقُتل بعض أصحابه.

ولما علم الإمام بذلك أرسل ابنه محمد بن إسماعيل إلى البيضاء، وتبعه بقية أبناء

(١) النص، ج ١، ق ١٤٥ ب.

(٢) الجرموزي: نفس المصدر، ص ٧٤٢.

(٣) نفس المصدر، ص ٧٤٣.

إخوة الإمام، بما فيهم أحمد بن الحسن-الذي كان قد أخضع يافع وعاد إلى ضوران كما أسلفنا-ثم اتجه الجميع إلى الموسطة. وفي بداية سنة (١٠٦٦هـ/ ١٦٥٥م)، تقدموا إلى يافع، ودارت بينهم معركة كبيرة هُزم فيها ابن العفيف والناخبي ولم يتمكنوا من الصمود. وطلب ابن العفيف الأمان بعد أن قُتل من أتباعه حوالي ثلاثمائة. وبعد أن مُنح الأمان أرسل به إلى الإمام المتوكل^(١).

وحصل أحمد بن الحسن ومن معه على الكثير من الغنائم. وأمر بالاستيلاء على أموال الزعماء المتمردين، كما أمر بمصادرة أسلحة جميع أهالي بلاد ابن العفيف. واستسلمت جميع يافع لسلطة الدولة.

وقد عبّر المؤرخ يحيى بن الحسين عن ذلك بقوله: «وواجهت يافع أجمع من حد العر إلى عدن، وجميع جباله وحصونه ... وهي بلاد ممتدة واسعة، وأهلها كثيرة»^(٢).

وبعد أن تمكن أحمد بن الحسن من بسط سلطة الدولة مرة ثانية. على جميع يافع وما حولها، استدعى جميع مشائخ يافع وشيخ بني أرض صالح بن أحمد الرصاص، وأرسلهم إلى الإمام لتجديد الولاء. وبعد ذلك أمر الإمام المتوكل بأخذ جميع أسلحة يافع، وإيصالها إليه في ضوران، فوصل إليه كثير من بنادقهم محملة على ظهورهم ورقابهم، وأودعها خزانة حصن الدامغ لديه^(٣). ثم عين الإمام المتوكل ابن أخيه الحسين بن الحسن والياً على يافع والبيضاء وما إليهما^(٤)، وعين نائباً له في يافع الفقيه الحسين بن يحيى المخلافي، وفي بلاد البيضاء وما إليها الفقيه علي بن صلاح الجملولي^(٥). بينما استقر الحسين بن الحسن في رداع ليدبر أمر تلك المناطق من هذه المدينة^(٦).

(١) أبو طالب: طيب أهل الكساء، مخطوط، ق ٨-١٠.

(٢) النص، ج ١، ق ١٤٨ ب-١٤٩ أ.

(٣) نفس المصدر، ق ١٤٩ أ.

(٤) أبو طالب: نفس المصدر، ق ٩-١٠.

(٥) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٧٦٠.

(٦) النص، نفس الجزء، ق ١٤٩ ب.

ولما استتبّت الأمور في يافع وما إليها كتب أحمد بن الحسن وأخوه الحسين إلى جميع سلاطين المشرق مثل الرصاص والعولقي والفضلي وغيرهم يطلبون منهم الوصول لتجديد إعلان الولاء والطاعة. وكان من العبارات التي كتبوها: «إما وصلتم إلينا أو وصلنا إليكم»^(١). فلم يتخلف أحد منهم، وسارعوا في الوصول، وأرسل بهم إلى الإمام المتوكل في ضوران لتجديد الولاء والطاعة. على الرغم من أنهم قد أعلنوا طاعتهم للدولة، غير أن أحمد بن الحسن رأى أنه لا مانع من تجديد الولاء، لتأكيد التبعية لهذه الدولة خاصة بعد تمرد ابن العفيف في يافع، كما أسلفنا.

ومن البديهي أنه بعد تلك الهزيمة التي مُني بها ابن العفيف وغيره من مشائخ يافع أن يكون له بالغ الأثر على خضوع باقي المناطق المجاورة، حيث تأكد لها بأن الدولة القاسمية قوة لا يستهان بها. وأن التمرد أو الخروج عليها سيكون غير ذي جدوى، لذلك نجد مسارعة زعماء هذه المناطق بإعلان أو تجديد الولاء والطاعة لهذه الدولة القوية دون قيد أو شرط.

وبذلك توطدت سلطة الدولة القاسمية في مناطق اليمن الجنوبية والشرقية بشكل فعلي. ولم يبق خارج السلطة الفعلية سوى حضرموت وما إليها، فرأت الدولة متمثلة في الإمام وأبناء إخوته أنه لا بد من إخضاعها لسلطتها بالقوة.

دخول حضرموت والاستيلاء عليها

مما لا شك فيه أن استيلاء الدولة على حضرموت يعد ذا أهمية خاصة، كعملية استراتيجية طويلة المدى على منطقة كانت لها تضاريس صعبة^(٢).

وكما وجد الإمام مبررات لدخول المناطق الجنوبية والشرقية السابقة، سيجد هنا المبرر الذي يعطيه الحق في دخول حضرموت والاستيلاء عليها.

لقد سبق أن ذكرنا بأن سلطان حضرموت بدر بن عمر كانت تربطه بالدولة

(١) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٧٦١.

(٢) Serjeant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80.

القاسمية علاقات ودية وثيقة، وتبودلت بين الطرفين الهدايا والرسائل. وعندما وصل إسماعيل بن القاسم إلى الإمامة سنة (١٠٥٤هـ/ ١٦٤٤م) تجددت العلاقات وتبودلت الرسائل والهدايا بينهما، كما كانت في عهد الإمام المؤيد. غير أن بدر بن عبد الله وهو ابن أخي السلطان بدر بن عمر كان قد أصبح يشكل خطراً على عمه بدر بن عمر، لمحاولته تحديده، مما دفع الأخير إلى تأكيد ولائه للدولة القاسمية^(١)، وذكر اسم الإمام المتوكل في الخطبة^(٢).

وكان هذا التصرف من بدر بن عمر ذا مغزى، إذ إنه سيضمن مساعدة الإمام إسماعيل إذا ما ثار أو تمرد عليه ابن أخيه بدر بن عبد الله. ولعلّ بدر بن عمر كان يدرك ذلك وأن ابن أخيه بدأ يعد العدة لإقصائه من السلطنة، وأخذها لنفسه.

ومهما قيل من أسباب الخلاف بين بدر بن عمر وابن أخيه بدر بن عبد الله، فإن الأخير كان يطمح للوصول إلى السلطنة، لذلك استغل علاقة عمه بدر بن عمر بالإمام المتوكل في إثارة آل كثير ضده. وتمكن من القبض على عمه وعلى أبنائه وأودعهم السجن^(٣). وما أن علم الإمام المتوكل بذلك التصرف الذي قام به بدر بن عبد الله حتى اعتبره تحدياً له، وإهانة موجهة إليه، وبادر بإرسال الرسائل إليه يأمره بإطلاق سراح عمه بدر بن عمر، وإعطائه ولاية ظفار، فأجابه برسالة في شهر رمضان سنة (١٠٦٥هـ/ ١٦٥٥م) تتضمن إجابة الإمام، بأنه أطلق سراح عمه وتنازل له عن ولاية ظفار. وأظهر في رسائله الولاء والطاعة للإمام المتوكل^(٤).

ولا شك أن هذا التصرف من بدر بن عبد الله تصرفاً طبيعياً، إذ أنه كان قد شعر بقوة الدولة القاسمية في هذه الفترة، خاصة بعد أن علم بتلك الانتصارات التي أحرزتها في المشرق والجنوب، وأنه لم يبق خارج إطار الدولة القاسمية سوى

(١) سعيد عوض باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٦٠-١٦١.

(٢) النص، ج ١، ق ١٤٠.

(٣) سعيد عوض باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٦١.

(٤) نفس المرجع، ص ١٦٢.

حضر موت وظفار، لذلك كان لا بد للسلطان بدر بن عبد الله أن يظهر ولاءه لهذه الدولة القوية، خوفاً من الاستيلاء على بلاده.

وكان الإمام المتوكل من الجانب الآخر يسعى لربط حضر موت بالدولة القاسمية سياسياً وإدارياً، وإخضاعها مباشرة تحت سلطة الدولة، يتضح ذلك من خلال الرسالة التي أرسلها مع القاضي الحسن بن أحمد الحيمي، الذي أرسله الإمام إلى حضر موت سنة (١٠٦٧هـ / ١٦٥٧) لإلزام السلطنة الكثيرة على الاعتراف بالسلطة الفعلية للدولة القاسمية على حضر موت وظفار.

وألحق الرسالة بما عُرف (بالعهد)، وتضمن العديد من الأوامر، التي ألزم السلطان بدر بن عبد الله بتنفيذها، والبدء في ذلك قبل مغادرة الحيمي لحضر موت منها: نصب النواب المعترين، والحكام المرتضين. وإقامة الحدود الشرعية. ومحو آثار البدع المنكرة، والاعتزاء إلى أهل البيت في العقائد والالتجاء إلى الأحكام الشرعية. وأخذ ما أمر الله بأخذه من واجبات الأموال من الصدقات والأخماس والمظالم^(١). «وصرف القدر الذي أمرنا بصرفه في مواضعه، مما لا يتم إلا به صلاح الأمر والمأمور في تلك الجهات»^(٢).

وبعد إطلاق سراح بدر بن عمر وإعطائه ولاية ظفار، وتعهد السلطان بدر بن عبد الله بالالتزام (بالعهد) الذي أرسله الإمام مع الحيمي تحسنت العلاقة في الظاهر بين الإمام والسلطان بدر بن عبد الله. وعاد القاضي الحيمي محملاً بالهدايا من السلطان بدر بن عبد الله للإمام المتوكل^(٣)، غير أن الأول لم يكن صادقاً في التزامه بذلك العهد الذي أرسله الإمام. وقد شجعه أخوه جعفر بن عبد الله على الخروج عن طاعة الإمام المتوكل. وجعفر بن عبد الله كانت إليه ولاية ظفار قبل أن تُعطى لبدر بن عمر. ولا بد أن هذا سيجعله يحاول إقناع أخيه السلطان بدر بن عبد الله على أخذ ظفار من عمه بدر بن عمر بالقوة، وطرده منها. ولما حدث هذا الأمر لم يكن أمام بدر بن عمر إلا

(١) الجرموزي: تحفة الأسماع، تحقيق: عبد الحكيم المجري، ص ٧٩٣-٧٩٤.

(٢) نفس المصدر، ص ٧٩٤.

(٣) النص، ج ١، ق ١٥٥.

الهرب والتوجه إلى الإمام المتوكل، لإنصافه من أبناء إخوته^(١).

وعلى الرغم من أن السلطان بدر بن عبد الله قد برر للإمام المتوكل بأن ذلك تم دون علمه من خلال رسائل تبودلت بينهما، غير أن الإمام رأى أن تلك المراسلات غير ذات جدوى، وقرر الاستيلاء على حضرموت، وإخضاعها بالقوة. وأناط بتلك المهمة لرجل المهمات الصعبة ابن أخيه أحمد بن الحسن، الذي خرج من الغراس في ٢٠ شوال سنة (١٠٦٩هـ / ١٠ يوليو ١٦٥٨م)^(٢).

وكان كلما مرقبيلة انضم إليه عدد من رجالها، حتى انضم إليه العديد من القبائل التي كانت ترغب في الانضمام إليه، بينما الإمام المتوكل لإسماعيل كان يواصل إمداده بالمال والرجال، منهم ابنه محمد بن إسماعيل وغيره، وكانت هذه الإمدادات تصل إلى أحمد بن الحسن وهو يواصل سيره في طريقه إلى حضرموت. وكان آخرها قد وصلته وهو بواسط من بلاد العولقي. ومن هناك استأنف تحرك جيشه إلى حضرموت، بعد أن رأى كثرة هذا الجيش وجاهزيته^(٣).

غير أن جيش أحمد بن الحسن قد تعرض خلال توجهه إلى حضرموت للكثير من المخاطر والمتاعب، فبمجرد تصور أن أحمد بن الحسن قد قطع بجيشه المسافة ما بين الموضع الأول، الذي تحرك منه إلى أن وصل حضرموت في نحو عشرة أشهر^(٤). نعرف مدى المصاعب والمشاق التي تعرض لها جيش كثيف كهذا يمر بمناطق لا يوجد فيها ما يلزم تموين الجيش ودوابه من ماء وغذاء^(٥)، فقد اضطر الجيش أن يحفر في بعض

(١) باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٦٤.

(٢) النص، ج ١، ق ١٧٠ب. يذكر المؤرخ الجرهموزي: أن خروج أحمد بن الحسن كان في ١٨ شهر شوال. الجرهموزي: نفس المصدر، ص ٨٣٠.

(٣) الجرهموزي: تحفة الأسع، تحقيق: عبد الحكيم المهجري، ص ٨٣٤-٨٣٦.

(٤) كان أحمد بن الحسن قد خرج متوجهاً إلى حضرموت في شهر شوال سنة (١٠٦٩هـ / ١٦٥٩م)، ووصل إلى حضرموت، واستولى على أهم مناطقها في شهر شعبان سنة (١٠٧٠هـ / إبريل ١٦٦٠م)، انظر: النص، ج ١.

(٥) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٥٢.

الطرق التي مر بها آباراً بلغ عمقها إلى مائتي ذراع، لسد حاجته إلى الماء^(١). كما نفذ ما كان مع الجيش من غذاء، خاصة في وادي حَجْر، حتى اضطروا إلى أكل الميتات، وما تعب من الجمال، لانقطاع القوافل^(٢). كما تعرقل أحمد ابن الحسن وجيشه في منطقة تسمى «أنصاب»، لعدم توفر الجمال. وكانت معنويات رجاله متدنية، غير أنه استطاع أن يتغلب على ذلك بعد أن أرسل عيوناً للتعرف على البلاد^(٣). كما أن الشيخ العمودي، حاكم دوعن زودهم بما يستطيع من الغذاء. وكان موالياً للإمام المتوكل^(٤).

وفي الوقت الذي كانت فيه جيوش الدولة القاسمية تزحف إلى حضر موت، كانت رُسل الإمام تفاوض السلطان بدر بن عبد الله، وتطالبه بتنفيذ ما تعهد به من إرسال حملة إلى ظفار، لتأديب أخيه جعفر، واسترداد ظفار منه والقبض عليه أو طرده، فاعتذر السلطان بدر بن عبد الله بأنه لن يقبل أحد من آل كثير الاشتراك في هذه الحملة، بحجة أنهم لا يستطيعون أن يغادروا بلادهم لتخلفهم فيها جنود الإمام، لذلك اقترح أولاً إيقاف الزحف، وأن يعودوا من حيث أتوا، على أن يتكفل هو بدفع جميع النفقات، إلا أن الإمام لا بد له أن يرفض مثل هذا العرض. ولذلك فشلت المفاوضات. واستشار السلطان بدر ذوي الرأي، فأشار عليه البعض بالتسليم وعدم المقاومة، بينما حثه الأغلبية على المقاومة، ففضل المقاومة، واستعد للقتال^(٥).

أما أحمد بن الحسن، فإنه لما وصل إلى منطقة تسمى (ريدة أبا مسدوس)، توجهت إليه معظم القبائل الحضرية بالطعام والمؤن، معلنة ولاءها وطاعتها للإمام المتوكل^(٦).

واستمر أحمد بن الحسن في تقدمه حتى وصل إلى القرب من منطقة (هينن)، حيث جرت معركة بين الطرفين هرب على إثرها السلطان بدر بن عبد الله إلى شبام، ودخل أحمد بن الحسن هينن، في يوم الخميس ٥ شعبان (١٠٧٠هـ / ١٥ إبريل ١٦٦٠م).

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٥٢.

(٢) النص، ج ١، ق ١٧٠ ب.

(٣) Serjeant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80.

(٤) باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٦٧.

(٥) باوزير: نفس المرجع، ص ١٦٨ د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٥٣.

(٦) النص، ج ١، ق ١٧٤ ب.

واستولى هو وجيشه على ما خلفه السلطان بدر، ثم تقدم إلى شبام، فلما علم السلطان بقدم أحمد بن الحسن هرب من شبام إلى (وادي شنافر)، بينما دخل أحمد بن الحسن شبام، عند ذلك لم يكن أمام جميع البلاد الحضرية إلا الاستسلام، وإعلان الولاء والطاعة. وبعد ذلك وصل أحمد بن الحسن إلى مقر السلطان بدر بن عبد الله في سيئون، واستولى على كثير من خزائنه^(١).

أما السلطان بدر بن عبد الله فلم يكن أمامه إلا أن أعلن استسلامه وخضوعه، وأرسل إلى أحمد بن الحسن يطلب منه الأمان، فأمنه وأحسن استقباله، ثم أرسله إلى الإمام المتوكل في ضوران، الذي استقبله وأكرمه^(٢).

وبذلك يكون أحمد بن الحسن قد أكمل مهمته العسكرية بالاستيلاء على معظم المناطق التي كانت تخضع للسلطان بدر بن عبد الله، ثم قام بتنظيم شؤونها الإدارية، فعين الولاة والعمال على المدن الحضرية، ونصب القضاة، وجمع الزكاة، وحرّم الملاهي، ونودي بأن يزداد في الأذان (حي على خير العمل) تطبيقاً للمذهب الزيدي في صيغة الأذان، ومنع الناس في تريم من إقامة الذكر، المعروف، براتب السقاف^(٣).

وبعد أن أكمل مهمته العسكرية والإدارية داخل حضرموت أرسل حملة عسكرية بقيادة بدر بن جميل إلى الشحر، أهم مدن الساحل، وأرسل معه علي بن بدر بن عمر الكثيري ليكون حاكماً عليها من قبل أبيه السلطان بدر بن عمر، فلم تلق الحملة أي مقاومة تذكر، حيث أظهر المتولي للشحر الطاعة، «وسلم إليهم الحصن وشؤون المدينة والميناء»^(٤).

وأمر الإمام المتوكل بأن تُسلم السلطنة إلى الخليف السابق للدولة القاسمية السلطان بدر بن بن عمر الكثيري، فسلمه أحمد بن الحسن حضرموت بعد أن قام

(١) النص، ج ١، ق ١١٧٥.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٧٦ ب.

(٣) باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٧٠-١٧١؛ د. حسين العمري: نفس المرجع، نفس الصفحة.

(٤) باوزير: نفس المرجع، ص ١٧٠.

باعتقال جميع أعدائه وخصومه. وبذلك تكون حضرموت قد دخلت تحت السيطرة المباشرة للدولة القاسمية. وأصبح السلطان بدر بن عمر سلطاناً على حضرموت باسم الإمام المتوكل إسماعيل، حيث ولّاه الإمام حضرموت على شروط، ذكرها بن عامر بقوله: «والخطبة والسكة وتوجيه البلاد إليه» أي إلى الإمام، والبندر من الشحر إلى الإمام، بعامل من عنده^(١). ولأهمية الشحر كميناء رأى الإمام أن يخضع لسيطرة الدولة مباشرة، لذلك نجده في عام (١٠٧٥هـ / ١٦٦٥م) يعين عليه أمير الدين العلفي، الذي كان متولياً لعدن قبل ذلك.

وعاد أحمد بن الحسن ومن معه من الجند والسادة والأعيان والمشائخ. وكان وصولهم إلى البيضاء ليلة عيد الأضحى في شهر ذي الحجة سنة (١٠٧٠هـ / أغسطس سنة ١٦٦٠م)^(٢)، ووصلوا إلى الإمام المتوكل في ضوران محملين بالكثير من الغنائم. واستقبلهم استقبلاً عظيماً. وقد أشار يحيى بن الحسين إلى ذلك بقوله: «ودخلوا في مدخل عظيم، وملقى فخيم، وأبهة ملوكية، وحالة سلطانية»^(٣).

أما ظفار فلم يتمكن أحمد بن الحسن من التوجه إليها، واستمرت تحت حكم جعفر بن عبد الله الكثيري، حتى سيطر عليها حاكم عمان سلطان بن سيف، وتم تعيين حاكم جديد من قبل السلطان العماني - اسمه خَلَف -^(٤) غير أن سيطرة العمانيين على ظفار سرعان ما انتهت في سنة (١٠٧٣هـ / ١٦٦٣م)، حيث استعادها الكثيرون، وأجبروا خَلَفَ الحاكم العماني على مغادرتها، تاركاً مدفعين في ظفار، لم يتمكن من حملهما معه، أثناء خروجه منها^(٥). وحكمها محمد بن جعفر الكثيري معلناً ولاءه للدولة القاسمية، وذكر اسم الإمام المتوكل في الخطبة^(٦). وبذلك تكون ظفار أيضاً قد

(١) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٣٩.

(٢) الجرُموزي: تحفة الأسباع، تحقيق: عبد الحكيم المجري، ص ٨٧٣.

(٣) النص، ج ١، ق ١٧٨.

(٤) نفس المصدر، ق ٢٠٣ أ.

(٥) نفس المصدر، ق ٢٠٣ - ٢٠٣ ب.

(٦) نفس المصدر، ق ٢٠٣ ب.

دخلت تحت سيطرة الدولة القاسمية.

وعلى الرغم من أن سلطان بن سيف حاكم عُمان أراد أن يبرر هزيمة خَلَفَ الذي عينه على ظفار، وإخراجه منها، بأن قدومه إليها كان باستدعاء جعفر بن عبد الله لمساعدته. وبأنه ليس هناك فائدة من إرسال قوات وأمير يحكم ظفار، حيث يقول في رسالة أرسلها للإمام المتوكل: «ولقد لزمنا لمن فيه نفقاتهم وأزوادهم، وما يحتاجونه مدة بقائهم. ولم يدخل علينا منه شيء، بل مجرد الإنفاق، ولا مصلحة أتنا من تلك الآفاق. فلا رغبة لنا فيه، ولا غرض ننافس عليه»^(١). إلا أن هذا التبرير الذي ذكره سلطان بن سيف غير صحيح، فإذا لم يكن هناك فائدة أو مصلحة-ولو حتى مستقبلية-في الوصول إلى ظفار، وإدخالها ضمن حدود الدولة اليعربية في عُمان، فلن يكلف سلطان بن سيف نفسه بإرسال من يحكمها، ويُرسل معه العسكر والسلاح، ويتحمل نفقاتهم، وما يحتاجونه مدة بقائهم. ولكن من الطبيعي أنه كان يطمح في الاستيلاء عليها وإدخالها في إطار دولته التي كانت تتمتع بشيء من القوة حينها، خاصة أن ظفار قريبة من عُمان، وأرضها خصبة.

أما السلطان بدر بن عمر فإنه بعد سنتين من عودته إلى السلطنة في حضرموت اتجه إلى الحج سنة (١٠٧٣هـ / ١٦٦٣م)، فتوفي في المدينة المنورة، عند ذلك أمر الإمام المتوكل أن يخلفه في السلطنة ابنه محمد المردوف، فتولاها إلى أن مات سنة (١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م)^(٢).

وبذلك يكون الإمام المتوكل قد سعى جاهداً إلى توحيد اليمن، وجعله تحت سيادة الدولة القاسمية. وتمكن بفضل تماسك الأسرة القاسمية والتفاف أبناء إخوته حوله، وإخلاصهم له من إخضاع جميع مناطق اليمن. وكان لهذه السياسة أثرها الواضح في ارتفاع مكانة الدولة القاسمية وخوف القبائل ورهبتها من هذه الدولة التي لم توجد أي قوة منافسة لها تستطيع إيقاف توسعها وبسط سيطرتها، لذلك وجدت بعض هذه

(١) النص، ج ١، ق ٢٠٣ ب.

(٢) باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٧١.

المناطق أنه لا بد أن تعلن ولاءها لهذه الدولة سلباً. أما من رفض ذلك ودخل في حرب معها، فقد اضطر أن يعلن ولاءه لها بالقوة، كما سبق أن رأينا.

وكانت سياسة الإمام المتوكل وأبناء إخوته التوسعية سياسة حكيمة، إذ حرصوا على إخضاع كل منطقة على حدة ابتداءً من عدن التي كانت تعد ذات أهمية اقتصادية كبيرة. وبعد ذلك المناطق القريبة من حدود الدولة القاسمية مثل الشعيب وبنى أرض، ثم ما تلاها من المناطق والتي أهمها يافع إلى أن وصلت إلى حضرموت. ووصلت سلطتها إلى الشحر، أهم موانئ حضرموت، ثم إلى ظفار التي على حدود عُمان. وبذلك أصبحت الدولة القاسمية في عهد الإمام المتوكل تضم اليمن بكامله.

ولكن الأسئلة التي تطرح نفسها هي: هل استطاعت هذه الدولة أن تحافظ على قوتها وازدهارها؟ هل استطاعت أن تحكم المناطق التي أدخلت تحت سلطتها بنفس القوة التي كانت عليه عند الاستيلاء عليها؟ كيف استطاعت أن تفرض هيبتها على سائر المناطق القريبة والبعيدة؟

ثانياً: الاستقرار ومحاولة فرض سلطة الدولة على اليمن الموحد

لقد عمل الإمام المتوكل إسماعيل جاهداً على فرض هيبة الدولة وسلطتها على كافة المناطق اليمنية سواء التي كانت تابعة للدولة القاسمية منذ عهد أخيه الإمام المؤيد، أم في المناطق التي أدخلت في عهده سلباً أو حرباً.

وقد أسهب كثير من المؤرخين المعاصرين له واللاحقين في شرح أوضاع الأمن والاستقرار التي شهدتها البلاد في عهده، وكذلك الازدهار الاقتصادي والثقافي، وانتشار المدارس العلمية والإنفاق عليها من قبل الدولة، خاصة في الفترة الأولى من توليه الإمامة حتى بداية الثمانينات. كما اهتم هؤلاء المؤرخون بذكر صفات الإمام المتوكل وأخلاقه وحلمه، وغزارة علمه. وأن تلك الصفات كانت من العوامل المساعدة في وصول اليمن إلى ما وصلت إليه من الازدهار.

لقد شهدت البلاد في معظم حكم الإمام المتوكل على الله إسماعيل الذي امتد ثلاثاً وثلاثين عاماً حقبة من الاستقرار السياسي والازدهار الثقافي والاقتصادي لا نظير لها في تاريخ اليمن الحديث^(١).

فها هو يحيى بن الحسين على الرغم من أنه يعتبر من المؤرخين القلائل الذين انتقدوا جوانباً من سياسة الإمام المتوكل، غير أنه لا يتردد بين الحين والآخر من أن يذكر إيجابياته، وبأن عصره أكثر العصور أمناً واستقراراً فنجده مثلاً يقول: «وكان في مدته أحوال الناس ساكنة في غالب وقته، لم تحصل له معارضة في أمره»^(٢).

وقد عبّر ابن عامر عما تتمتع به شخصية الإمام المتوكل من هبة وقدرة على توحيد اليمن، وإخضاعها بأكملها تحت سيطرته، فيقول: «جمع أكثر البلاد، ودان له المشرق والمغرب. وخطب له في أقصى شرق اليمن حضرموت والشحر وظفار... وهابته الملوك، واعتقدت به. وعلى الجملة فقطر اليمن من نجد إلى بندر عدن تحت قلمه، ومن ظفار والشحر إلى بندر اللحية كذلك»^(٣).

أما الحبسي فيذكر كيفية قدرته على نشر الأمن والاستقرار في البلاد فيقول: «الحق والشرع، وانتشار الأمن في جهات لا يقدر عليها في العادة ملوك اليمن والحجاز. وامتداد ذلك في جميع أقطار اليمن»^(٤).

كذلك بعض المؤرخين المستشرقين وصفوا عصر الإمام المتوكل بأنه أزهى العصور، فيها هو (سرجنت) يقول: إن فترة حكم الإمام المتوكل على الله البالغة ٣٣ سنة تعتبر ألع عصر في فترات حكم الأئمة الزيديين. وأوصلت معالم امتداد لمنطقة سيطرتهم إلى أبعد حدودها^(٥).

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٦١.

(٢) النص، ج ٢، ق ١١٤.

(٣) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٩٨.

(٤) الحبسي: تمة الإفادة في تاريخ الأئمة السادة، مخطوط، ق ١١٤ ب.

(٥) Serjeant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80.

وعقب الانتصارات التي حققتها الدولة في المناطق التي كانت خارجة عن سلطتها أصبحت مهابة الجانب لدى القبائل المختلفة، بفضل سياسة الإمام المتوكل، فيقول الحسين بن ناصر المهلا: «استوثق له اليمن بأسره من البحر إلى مكة. وارتعدت لهيبته الأقطار البعيدة، وكتبه ملوكها وهادوه»^(١).

وبعد أن تمكن الإمام المتوكل من توحيد اليمن، حرص على فرض هبة الدولة عن طريق تطبيق الشريعة الإسلامية سواء عن طريق الولاة والعمال الذين كان يعينهم الإمام، أو عن طريق القضاة والحكام الذين انتشروا في كل المناطق، وعُينوا من قبل الإمام أيضاً. فنجد يحيى بن الحسين سنة (١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م) يهتم بذكر تطبيق الشريعة الإسلامية بدلاً مما عُرف بالطاغوت^(٢)، فيقول: «وفي هذه المدة ظهرت أحكام الشريعة في أكثر بلاد اليمن، بل في جميعه في السهل والجبل. وعُرضت كتب الطواغيت والمنع في الأسواق. وصلّب بها المجلدون، فله الحمد على ذلك»^(٣).

ومن البديهي أن انتشار الأمن والاستقرار السياسي الذي عاشته الدولة في هذه الفترة قد ساعد على الازدهار الاقتصادي. وقد عبر الإمام الشوكاني عن ذلك بقوله: «ولم ير الناس أحسن من دولته في الأمن والدعة والخصب والبركة. وما زالت الرعايا معه في نعمة، والبلاد جميعها مجبورة كثيرة الخيرات. وكثرت أموال الرعايا. وكل أحد آمن على ما في يده، لعلمه بأن الإمام سيمنعه عدله عن أن يتعرض لشيء من ماله»^(٤).

وبغض النظر عن بعض سنوات الجفاف التي تعرضت لها البلاد، نجد أن معظم عهد الإمام المتوكل كانت فيه الأوضاع الاقتصادية مزدهرة ومستقرة، إذا ما قورنت

(١) الحسين بن ناصر المهلا: حسنة الزمان في ذكر محاسن الأعيان، مخطوط، ق ١٩.

(٢) الطاغوت والمنع: المقصود بهما الأعراف والتقاليد التي يلجأ إليها أبناء القبائل لحل مشاكلهم، مما كان يخالف أحكام الشريعة الإسلامية مثل المبالغة في تقدير الدية، أو عدم توريث النساء. وقد أطلق على الأعراف هذا التعبير للتمييز بينها وبين الأحكام الشرعية، حيث أن بعضها يتعارض مع هذه الأحكام كما نظر إليها أحياناً من الناحية السياسية بأنها إبعاد للقبائل عن السلطة القائمة التي تتمسك بأحكام الشريعة، د. سيد سالم: وثائق يمنية، ص ٥٤.

(٣) النص، ج ١، ق ٢١٩.

(٤) محمد بن علي الشوكاني: البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، ج ١، ص ١٤٨-١٤٩.

بمن جاء بعده من الأئمة. وكان ثمة حركة تجارية نشطة ازدهرت وتطورت بشكل ملحوظ. وعلى حد تعبير (سرجنت): كان المتوكل مهتماً كثيراً بشؤون الرعية. وفي أيامه كانت الطرق مؤمنة، والأسعار رخيصة. ولا يقوم أحد بظلم أحد من الآخرين، حتى ولو كان الآخرون من الكفار، فبالتالي أتى التجار من كل البلدان^(١).

ونتيجة للاستقرار الأمني والازدهار الاقتصادي، فقد ازدهرت الحياة الثقافية والفكرية، حيث تمتع اليمن بنهضة علمية واضحة المعالم. ومما زاد من ازدهار الحياة العلمية أن الإمام المتوكل إسماعيل كان آخر الأئمة المجتهدين، فيصفه ابن عامر بأنه كان شبيهاً بالأئمة السابقين في السبق، حاز العلوم جميعاً، وبلغ رتبة الاجتهاد في أقرب وقت من عمره^(٢).

وتوفرت العوامل الأساسية لازدهار الحياة العلمية في عهد المتوكل، فزاد عدد المدارس، ومن ثم زاد عدد طلبة العلم والعلماء. وكان الإمام المتوكل يصرف على الطلبة والعلماء ما يحتاجونه من طعام، ويوفر لهم المأوى^(٣). كما حرص على عقد العديد من المجالس العلمية، التي كان يجري فيها المناقشات والمناظرات، ليس بين علماء المذهب الزيدي فحسب، بل بينهم وبين علماء الشافعية، أو بينهم ومن كان يفتد إلى اليمن من العلماء من الأقطار الإسلامية المختلفة^(٤).

كما أن ثمة عاملاً مهماً ساعد على ذلك الازدهار وهو تواصل نهج المدرسة الزيدية في الاجتهاد، ورفض مقولة: إقفال باب الاجتهاد. وكان الإمام المتوكل وإخوته كمعاصريهم تلاميذ تلك المدرسة^(٥).

وتزخر كتب تراجم عصر المتوكل بالكثير من أعلام الفقه والفكر والأدب والتاريخ والسياسة، الذي ترك معظمهم مؤلفات ومصنفات تُذكر بعصر الازدهار للثقافة

(١). erjeant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٩١.

(٣) النص، ج ١، ق ٢٦٣ ب-٢٦٤ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٣٨-١٣٩ أ.

(٥) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٦٢.

العربية الإسلامية الكلاسيكية مع جدة في الاجتهاد، وتجديد الفكر. وإذا شارك معظم أولئك في علوم وفنون علمية وأدبية عدة، فقد انخرط بعضهم أيضاً في عمل الإدارة الرسمية للمتوكل من قضاء وكتابة، وقيادة وولاية (عُمال) أو سفارة^(١).

ولم يكن يضيق صدر الإمام المتوكل بالمخالفين له في الرأي أو الاجتهاد الفقهي، وحتى السياسي فلم يتخذ موقفاً عدائياً من المعارضين له، فنجد مثلاً العلامة الجلال رغم انتقاده للمتوكل، وبعث له برسالة انتقادية عنيفة لما بلغه مسلك الشدة في قتال بعض قوات جيشه مع قبائل يافع، سهاها: (براءة الذمة في نصيحة الأئمة)، إلا أن الإمام المتوكل كان يجله غاية الإجلال^(٢). وكذلك العالم والمؤرخ يحيى بن الحسين كان في معظم الأحيان ينتقد سياسة عمه المتوكل المالية في مناطق اليمن الأسفل، عن طريق الرسائل التي كان يرسلها إليه، غير أنه كان يحترمه ولم يكن يضيق صدره من تلك الانتقادات، وكان يجيب على رسائل يحيى بن الحسين مبرراً سياسته تلك.

وتتجسد سياسة الإمام المتوكل في العفو والتسامح من خلال إحدى وصاياه لأولاده قبل وفاته، حيث يقول ما لفظه: «وأوصيهم بإصلاح ذات البين، فإنه أفضل من عامة الصلاة والصيام، كما جاء بذلك الأثر. ولا يتم ذلك إلا بالاحتفال والصبر، والتغاضي من كثير، والعفو»^(٣).

كما أنه لم يتعرض للقاضي عبد القادر المحيرسي بأذى، رغم أنه أفتى بأن الاعانة التي فرضها الإمام على الناس غير واجبة عليهم؛ لأن الخزان فيها ما يغني عنها، ونتيجة لهذه الفتوى امتنع بعض أهالي الشاحذية-التي كان المحيرسي قاضياً عليها- عن تسليم ما فرضه الإمام^(٤). ولم يعزله المتوكل عن القضاء في هذه المنطقة.

وعلى إثر ذلك الانتعاش الذي شهدته الدولة القاسمية، وتلك الانتصارات التي حققتها في ضم أجزاء اليمن تحت سيطرتها رأى الإمام المتوكل أن يتوسع في خارج

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٦٤.

(٢) نفس المرجع، ص ٦٣.

(٣) النص، ج ٢، ق ١١٨ أ.

(٤) النص، ج ١، ق ١٤٨.

اليمن، وعلى وجه التحديد في الحجاز وعمان والحبشة.

لقد كان المتوكل بين الحين والآخر تراوده أحلام الاستيلاء على بلاد الحجاز، وطرد العثمانيين منه، فما أن يسمع عن وجود خلل فيه حتى يفكر في ذلك، عن طريق الرسائل التي كان يرسلها إلى أشرف الحجاز يدعوهم للاعتزاء إليه، ودفع الزكاة له. أو إرسال الجيوش للاستيلاء عليها من يد العثمانيين^(١). غير أن من كان يستشيرهم كانوا ينصحونه بعدم التفكير في ذلك، لقوة الدولة العثمانية، وأنها لن تسمح بخروج الحجاز من يدها لأهميته الدينية، وأيضاً لأسباب خاصة باليمن، منها أنه يتعرض للكثير من التمردات والمعارضات والدعوات. «وأن الكثير من أهله كامنة فيهم طلب الرئاسات»^(٢).

ولم تقتصر رغبة الإمام في دخول الحجاز فحسب، بل إنه -كما ذكر يحيى بن الحسين- في سنة (١٠٦٥هـ / ١٦٥٥م) رأى أن يرسل جنوده وخيوله إلى الحبشة، وتحدث للمقربين إليه بشأن ذلك. ومما دفعه إلى التفكير في ذلك على حد تعبير يحيى بن الحسين القصائد التي نظمها القاضي حسين بن أحمد الخيمي، بعد عودته من الحبشة، إثر الرسالة التي بعثها الإمام المتوكل إليها بقيادته^(٣).

كما نجد الإمام يفكر في السيطرة على عُمان، فيذكر يحيى بن الحسين بأن الإمام وابن أخيه أحمد بن الحسن كانوا قد رأوا إرسال جنودهم عن طريق نجران، ثم إلى الحسا والبحرين وبلاد عُمان أو البصرة. كان هذا التفكير إثر رسالة بعث بها الشاه عباس الصفوي، يقترح فيها على الإمام أن يتعاونوا على أهل عُمان، للاستيلاء على بلادهم. غير أن الكثير من خاصته أشاروا عليه بعدم المجازفة، وعدم إجابة الشاه عباس إلى ذلك. فعدل الإمام عن ذلك^(٤).

(١) النص، ج ٢، ق ٢٣-٢٣ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١١٢-١١٢ ب.

(٣) النص، ج ١، ق ١٤٩ ب-١٥٠ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٢٢٥ أ.

ومما لا شك فيه أن اطمئنان الإمام المتوكل لقوة دولته، والتفاف رجالها حوله، وإخلاصهم له، والاستقرار السياسي وما تبعه من ازدهار اقتصادي وعلمي، كل ذلك جعل الإمام المتوكل يفكر في التوسع خارج اليمن. فلو أنه كان يعاني من تفكك أو يشعر بضعف هذه الدولة لما راوده التفكير في ذلك البتة.

ولعل ما يؤيد ذلك أن من أتى بعده من الأئمة انشغلوا معظم فتراتهم في القضاء على منافسيهم على الإمامة، ومن الأسرة القاسمية نفسها. هذا إلى جانب التمردات وخروج بعض مناطق الأطراف عن سيطرة الدولة، لذلك لم نسمع عن تفكير للتوسع خارج اليمن في عهد من جاء بعده من الأئمة عدا أحمد بن الحسن كما سنرى لاحقاً.

وعلى الرغم من أن الإمام المتوكل لم ينفذ ما كان يطمح إليه من توسع خارج اليمن، غير أنه بين الحين والآخر كان يصل إليه وفود أو رسائل من الخارج يطلبون الدخول تحت سلطة الدولة القاسمية، من ذلك على سبيل المثال وصول رسالة من قبائل في حدود البصرة، وهم من بلاد الجميلي، سنة (١٠٦٧هـ / ١٦٦٥م) يذكرون فيها أنه بلغهم عدل الإمام المتوكل في اليمن، «وأنهم يودون الدخول في الطاعة في السر والعلن، وتسليم الزكاة إلى رسوله، والاعتزاء إليه في قليله وكثيره»^(١).

غير أنه لم يتم من ذلك شيء من الجهتين، لخوفهم من السلطان العثماني. «وبعد صاحب اليمن من تلك الأوطان»^(٢). وفي منطقة (ينبع)، (تقع إلى الشمال من جدة)، تم في بعض مساجدها سنة (١٠٦٩هـ / ١٦٥٩م)، الخطبة للإمام المتوكل، غير أنها عدلت عن ذلك خوفاً من العثمانيين، وشريف مكة^(٣).

وفي حالات أخرى كان يفد إلى الإمام حُكام بعض المناطق المجاورة لليمن، لطلب المساعدة منه بالمال والسلاح، لأسباب كثيرة، لعل أهمها: اضطراب الأوضاع في مناطقهم، فها نحن نجد متولي (عتود). عبد الكريم بن باز. يتجه إلى الإمام المتوكل

(١) النص، ج ١، ق ١٥٣ب-١١٥٤أ.

(٢) النص، نفس الجزء والورقة.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١١٦٩أ-١٦٩ب.

ومعه ثلاثين نفراً ليمنه الإمام بالسلاح والمال، حتى يستطيع البقاء فيها، وإخضاع قبائلها، وتنفيذ أمر الشريف مكة الذي ولّاه عليها، فساعدته الإمام، وأعطاه ما طلب، وعاد إلى (عتود)^(١).

ليس ذلك فحسب، بل إنه كان يحدث بين الحين والآخر نزوح من المناطق المجاورة لليمن إلى داخلها، لعلمهم بالاستقرار الأمني والازدهار الاقتصادي فيه، فنجد في سنة (١٠٨٢هـ / ١٦٧١م) نظراً للصراع بين الباشا حسن والشريف سعد في مكة ارتفعت الأسعار مما أدى إلى نزوح كثير من أهل مكة والمدينة إلى تهامة وزيد وبيت الفقيه^(٢).

ومن التجسيدات الأخرى لطموح الإمام المتوكل بما له من دور كخليفة على المسلمين^(٣)، ولكي يؤكد قوة دولته وازدهارها، فإنه في عام (١٠٥٨هـ / ١٦٤٨م) أصدر قراراً بتعيين أميراً للحجاج اليمنيين برفقة كتيبة من العسكر. وكان يرسل مع الأمير قدراً من النقود، عُرفت باسم (الصرة) لشريف مكة، الذي بدوره كان يوزع جزءاً منها للفقراء والمساكين في مكة^(٤). واستمر إرسال أمير الحج مع الصرة حتى سنة (١٠٨٣هـ / ١٦٧٢م)، ثم طلب الوالي العثماني والشريف بركات من الإمام المتوكل أن يدخل الحجاج من اليمن بدون أمير أو عسكر أو سلاح، فاضطر الإمام إلى إرسال الحجاج برفقة السيد محمد صلاح إلى منطقة (حلي) ويعود، كما كان عليه الوضع في عهد الإمام المؤيد^(٥).

وكان في عهد الإمام المؤيد يرافق الحجاج اليمنيين السيد محمد بن صلاح متولي جيزان وأبي عريش بمجموعة من العسكر حتى يصل بهم إلى منطقة (حلي) كي لا يتعرضوا للنهب والسلب، ثم يتركهم ويعود بعسكره ويواصل الحجاج مسيرهم إلى مكة بدون أمير ولا عسكر ولا (صره)^(٦). على الرغم من أنه في فترة آل رسول كانت

(١) النص، ج٢، ق ١٦ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٦-١٦ ب.

(٣) rjeant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80 .

(٤) النص، ج ١، ق ١٢١ أ.

(٥) النص، ج ٢، ق ٣٢٢-٣٢٢ ب.

(٦) النص، نفس الجزء والورقة.

هناك بعثة حج يمنية. وكانت قد تصادمت في إحدى المناسبات مع الماليك، الذين ألقوا القبض على قائد آل رسول، الذي كان مع البعثة^(١).

وبعد أن رأينا القوة والازدهار التي عاشتها الدولة القاسمية في عهد الإمام المتوكل، إلا أن هناك عدة أسئلة تطرح نفسها هنا، منها: هل استمرت الدولة بنفس القوة التي كانت عليها حتى توفي المتوكل؟ وإذا كان هناك ثمة تمردات أو محاولة خروج عن سلطة الدولة، فكيف كانت تتعامل مع مثل ذلك؟ وما هي الوسائل التي كانت تستخدمها الدولة لإخضاع هذه المناطق؟

إن الحقيقة التي لا يستطيع أي مؤرخ تجاهلها هي أن الإمام المتوكل لم يعتمد على أبناء إخوته في توسيع حدود الدولة فحسب، بل إنه قد اعتمد عليهم أيضاً في إدارة تلك المناطق.

وإذا ما تطرقنا إلى كيف تمكن الإمام من فرض هيبة الدولة ونشر الأمن والاستقرار، سنجد أنه قد استخدم القوة لتطبيق ذلك، وبوسائل مختلفة منها على سبيل المثال ما ذكره لنا المؤرخ يحيى بن الحسين في سنة (١٠٧٠هـ / ١٦٦٠م). حيث ذكر بأن محمد بن الإمام المتوكل اتجه إلى بلاد الهيثمي ووصلها فجأة، أو على غفلة، فعاقبهم، وقتل عسكره حوالي ستة منهم، واضطر الهيثمي إلى الهرب إلى بلاد الفضلي. وكان سبب ذلك أن الشيخ المذكور «كان من جملة من قطع الطريق، وأفسد فيها بالتمحيق»^(٢). وفي سنة (١٠٨١هـ / ١٦٧٠م) استعاد محمد بن أحمد بن القاسم ما تم نهبه في طريق العمشية، واضطرت مشائخ برط إلى دفع تعويضات لما تم نهبه^(٣).

وكان الإمام في بعض الحالات يضطر إلى حبس بعض المشائخ، بسبب قطع الطريق، والتقطع للقوافل أثناء مرورها من بلادهم^(٤) حرصاً منه على القضاء على أعمال النهب والتقطع في الطرقات، وفرض هيبة الدولة، خاصة في الفترة الأولى من

(١) erjeant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80.

(٢) النص، ج١، ق ١٧٦ أ

(٣) النص، ج٢، ق ٥٥-هـ ب.

(٤) النص، ج١، ق ١٨٥ أ.

حكمه، وحتى الثمانينات الهجرية.

وكان أحمد بن الحسن -وهو رجل المهام الصعبة- يضطر أن يتجه بنفسه لتأديب هؤلاء المتقطعين، الذين كانوا يتعرضون للقوافل التجارية بالسلب والنهب.

أما من كانوا يمتنعون عن تسليم الواجبات فقد اهتمت الدولة بإنزال عقوبات صارمة بهم، حتى يكونوا عبرة لغيرهم، وكانت الدولة تستطيع في معظم الأحوال إلزام هؤلاء بدفع ما عليهم من واجبات بالقوة، فكانت ترسل إلى تلك المناطق من يقوم بتأديبها وإخضاعها. فنجد على سبيل المثال كانت بعض المناطق في عهد الإمام المؤيد تسلم الزكاة بالأمانة، من دون تحري من الدولة، وتسلم إلى فقهاء من جهتهم، غير أن الإمام إسماعيل أصدر أوامره في بداية حكمه بأن تُسلم الزكاة إلى الولاة المعيّنين من الدولة، وإرسالها إليه مباشرة، وتكون كاملة. ومن هذه المناطق منطقة تسمى (ملاحا) من أطراف بلاد خولان صنعاء، التي رفضت تنفيذ أوامر الإمام، فلم يتردد في استخدام القوة، حيث أرسل إليهم أحمد بن الحسن، الذي قام بهدم بعض منازلهم وقطع بعض أشجار أعنابهم. «فلما عرفوا صدق الطلب، والقهر بالأمر لهم والغلب أذعنوا بالطاعة، والتسليم إلى من رآه الإمام لتلك البضاعة»^(١). وبذلك أصبحت هذه المنطقة عبرة لغيرها من المناطق، خاصة المناطق الأخرى من خولان، التي ما أن سمعت بما قامت به الدولة في منطقة (ملاحا) حتى انخرط عند ذلك سائر بلاد خولان^(٢). كذلك بلاد الحيمة التي أعانت الإمام القاسم والإمام المؤيد في حروبهم مع العثمانيين وكانت تشكل نسبة كبيرة من الجيش القاسمي، فكافأهم الإمام المؤيد. ولم يرسل من قبل الدولة من يطوف أشجار البُن ويقدر ما عليها من ثمرة ليُقدر على ضوئها الزكاة، بل كانوا يدفعون الزكاة بالأمانة، وليس عليهم ضرائب تجبى من أسواقهم^(٣)، واعتادوا على ذلك، غير أن الإمام المتوكل بعد أن أصبحت اليمن جميعها تحت سيطرته، وتوسعت حدود دولته، رأى في سنة (١٠٧٧هـ / ١٦٦٦م) أنه لا بد

(١) النص، ج ١، ق ٨٣ ب.

(٢) النص، نفس الجزء والورقة.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٢٨ ب- ٢٢٩ أ.

للحكمة أن تسلم ما عليها من الزكاة مثل سائر مناطق اليمن، وأمر بالطيافة والخرص مثل غيرهم. وعلى الرغم من أنهم اتجهوا إلى الإمام المتوكل يخبروه بما تعتاد بلادهم، والأمر معهم من الإمام المؤيد واضح، فلم يجبهم الإمام إلى ما طلبوا، وأصر على أن يسلموا ما عليهم من واجبات مثل غيرهم من المناطق^(١).

ولما رفض أهالي نجران تسليم ما عليهم من واجبات للدولة، اتجه إليها على بن أحمد بن القاسم سنة (١٠٨٦هـ / ١٦٧٥م) -وهو والي صعدة حينذاك. وكانت نجران تابعة لولايته- وأجبرهم على تسليم ما عليهم من حقوق للدولة، فسلموها بالقوة^(٢).

كما عملت الدولة جاهدة على منع غزو القبائل لبعضها البعض ونهبها، أو قيام نزاع أو خلاف بين قبيلتين، فكانت ترسل ما عُرف (بالأدب) على تلك القبائل. وكان الأدب عبارة عن عسكر يُرسلون إلى هذه القبيلة أو تلك، ويفرض عليهم ما عرف (بالسِّبار) وهو أن تتكفل القبيلة بأكل العسكر وشربهم وسكنهم، قَلَّوا أم كثروا، حتى تعلن تلك القبائل خضوعها للدولة^(٣). فما لا شك فيه أن توجه جيش الدولة إلى منطقة ما كان يكلف أهالي تلك المنطقة تكاليف باهظة، ويشكل عبأً كبيراً، لتحملهم كل ما يحتاجه هذا الجيش. وقد تكون هذه النفقات أضعاف الواجبات المفروض تسليمها للدولة، لذلك نجد أنه عندما أراد أحمد بن الحسن دخول برط لتأديبهم بسبب رفضهم تسليم الزكاة، يكثر أهالي برط المكاتبة للإمام وإلى محمد بن الحسن يترجونهم بعدم دخول أحمد بن الحسن بلادهم؛ «لأنها لا تحتمل، وهم مطيعون، مسلمون الواجبات إلى قضائهم، فأمر الإمام أحمد بن الحسن بالعودة، فعاد الغراس»^(٤).

ولم يقتصر الأمر على إرسال جيش الدولة لمنطقة ما للإنفاق عليه فحسب، بل حرص الإمام على القضاء على الحروب والعصية بين القبائل مستخدماً القوة في بعض

(١) النص، ج ١، ق ٢٢٩أ.

(٢) النص، ج ٢، ق ١٠٢ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٦٧ب.

(٤) النص، ج ١، ق ٢٢٢أ.

الأحيان، فنجده في عام (١٠٥٩هـ / ١٦٤٩م) يجهز ابن أخيه الحسين بن الإمام المؤيد إلى قبة خيار (من بني صريم في حاشد) ويأمره بخراب بيوتها، وإزالة ما فيها، «لأجل ما وقع بينهم من الحرب والفتنة والعصية القبيلة، فأخرب منها بيوتاً وعروشاً، وتركها خاوية»^(١).

ولم يكن الإمام يتهاون إزاء أي امتناع عن دفع الواجبات المقررة للدولة من زكاة وضرائب وغيرها، فكان يأمر بإنزال عقوبات صارمة، ليكونوا عبرة لغيرهم، فنجد مثلاً الشيخ صالح بن مطهر بن وازع - ولعله من مشائخ الجوف - عندما رفض تسليم ما عليه من واجبات للدولة أرسل له الإمام جنوداً، فاضطر إلى الهرب. فأمر الجنود أن يأخذوا ما في معاقله من الحبوب، وكانت كثيرة، ثم أمر بهدم تلك المعاقل، فكانت عبرة لغيره، حيث وصل إليه الأمراء من أهل الجوف بالزكاة والندور والهدايا. واضطر بعد ذلك الشيخ صالح بن مطهر إلى الوصول للإمام معلناً توبته^(٢).

كما حرص الإمام المتوكل على فرض هبة الدولة على المناطق التي أدخلت مؤخراً تحت سلطة الدولة، فنجده بين الحين والآخر يوجه ابنه أو أبناء إخوته للاطلاع على الأوضاع فيها، والعمل على استتباب الأمن، وضمان ولائها للدولة، فهو مثلاً في سنة (١٠٧٠هـ / ١٦٦٠م) يجهز ابنه محمد وابن أخيه محمد بن أحمد بمجموعة من العسكر إلى البيضاء، «لأجل إصلاح الطرق وتسكين القبائل عن المحق فيها، والخلل لا يحصل بجهتها، فنزلوها واستقروا بها»^(٣).

ولم يكن الإمام المتوكل يكتفي بمعاقبة الخارجين عن سلطة الدولة أو الرافضين دفع ما عليهم من واجبات مرة واحدة، بل كان يستمر في فرض العقوبات أكثر من مرة، حتى تعلن تلك القبيلة وشيخها الخضوع التام لسلطة الدولة. أما إذا عادت إلى شيء من ذلك، فكان الإمام يكرر إرسال الجنود لفرض العقوبات المختلفة عليها.

ولعلَّ الشيخ يحيى بن روكان، أحد مشائخ خولان الشام أبرز مثال على ذلك. فقد

(١) النص، ج ١، ق ١٢١-١٢٢ ب.

(٢) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم المجري، ص ٦١٤-٦١٥،

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٧١ ب.

كان أول تمرد له سنة (١٠٥٨هـ / ١٦٤٨م)، حيث طرد عمّال الإمام، فأرسل الإمام إليه مجموعة من العسكر، فأصلحوا ذلك الخلل^(١). غير أنه بعد ثلاث سنوات وبالتحديد في سنة (١٠٦١هـ / ١٦٥١م) عاد إلى التمرد والخروج على الدولة، متفقاً هذه المرة مع محمد بن إبراهيم المؤيدي، الذي عارض الإمام المتوكل كما سبق معنا. «فلما بلغ الإمام ذلك الأمر من الرجلين، بعد أخذ الموائيق، وتأكيد التبعات عليهما المرة بعد المرة، والكرة بعد الكرة»^(٢)، أرسل إليهما مجموعة من العسكر. فلما وصلا إلى الإمام أظهرتا الندم، وأنهما لن يعودا إلى مثل ذلك^(٣). إلا أنه بعد حوالي عامين في سنة (١٠٦٣هـ / ١٦٥٣م)، عاد ابن روكان إلى التمرد، ورفض تسليم الواجبات للدولة، فأرسل الإمام إليه محمد بن الحسين بن القاسم بمن معه من العسكر، فقبض عليه وأرسله إلى الإمام. ولما وصل إلى الإمام «عزله عن المشيخة، وأمر أن تهدم بيوته، ثم أذن له بالعودة إلى جهته بعد أيام وطلب من الإمام معونة في عمارة بيوته، فأعانه الإمام بعض شيء وسار»^(٤). ورغم كل ذلك يواصل ابن روكان إصراره على التمرد والخروج على الدولة. وكان آخر تمرد منه عام (١٠٦٥هـ / ١٦٥٥م)، فأرسل إليه الإمام بحوالي ستمائة من العسكر، غير أنه هرب متجهاً إلى الحسين بن المؤيد في شهارة يستجير به، فلما أعرض عنه اتجه إلى الإمام بضوران معتقداً أنه سيسامحه كما حدث في المرات السابقة، إلا أنه أمر بسجنه^(٥). وفي العام التالي سنة (١٠٦٦هـ / ١٦٥٦م) توفي في سجنه في ضوران^(٦).

وعلى حد تعبير الأستاذ الدكتور حسين العمري بأنه من الغريب حقاً أن يكرر هذا الشيخ ما سبق مجرباً قوة المتوكل، الذي مضى له في الحكم عشر سنوات، وتمكن من إخضاع ابن العفيف والناخبي في يافع، والرصاص في رداع والبيضاء، وغيرهم في مناطق أخرى، وأنه لا توجد أسباب أو دوافع حقيقية لكل ذلك غير عناد ابن روكان

(١) النص، ج ١، ق ١١٦ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٢٦ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٢٦ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٣٤ أ.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٤٦-١٤٦ ب.

(٦) النص، نفس الجزء، ق ١٥١ أ.

وحقه في مقارعة السلطة^(١). ويؤيد هذا الرأي ما ذكره يحيى بن الحسين، حيث يقول: «وهذا الشيخ كثير العناد، يحب المقاتلة والفساد»^(٢).

ثالثاً: الصعوبات التي واجهها الإمام في نهاية حكمه

من المعروف أن أي عصر لا يخلو من السليبيات، حتى وإن كان في أوج قوته ومجده. فمن الملاحظ أن عصر الإمام المتوكل رغم أنه كان يعتبر أزهى عصور الإمامة القاسمية في اليمن، وأكثر استقراراً سواء من الناحية السياسية أم الاقتصادية، وكذلك الازدهار الثقافي والفكري. غير أنه صاحب ذلك العصر سلبات ربما كانت سبباً في ازدياد تمرد بعض المناطق على الدولة المركزية، وكذلك محاولة بعض مناطق الأطراف الخروج عن سلطتها.

ويتضح من خلال ما أورده المؤرخ يحيى بن الحسين في مخطوطته (بهجة الزمن) بأن أهم أسباب التمرد أو محاولة الخروج عن سلطة الدولة كانت السياسة المالية التي اتبعها الولاة في كثير من مناطق اليمن، وبعلم الإمام المتوكل، الذي كان يحرص على أن يرفد هؤلاء الولاة خزينة الدولة بما عليهم من مقررات مالية، بغض النظر عن كيفية جمع تلك المقررات، ومقدرة الأهالي على دفعها أم لا! خاصة في مناطق اليمن الأسفل، التي كانت أكثر خصوبة، لذلك زاد الولاة من فرض الضرائب في هذه المناطق، وبمسميات مختلفة، حتى تضرر أهالي هذه المناطق، وكانوا يأتون إلى الإمام المتوكل، ويشكون من تصرفات ولائهم، غير أنه لم ينصفهم^(٣).

ولعل أبرز مثال على زيادة الضرائب وبمسميات مختلفة ما ذكره يحيى بن الحسين في أحداث سنة (١٠٨٥ هـ / ١٦٧٤ م) بأن الضرائب المفروضة على اليمن الأسفل من غير

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٤٥.

(٢) النص، ج ١، ق ١١٦ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١١٩ ب. وقد تبودلت بين المؤرخ يحيى بن الحسين والإمام المتوكل بعضاً من الرسائل أوردها في هذه المخطوطة وانتقد فيها سياسة الإمام المالية وزيادة الضرائب على مناطق اليمن الأسفل.

الزكاة، وزكاة الفطر قد تضاعفت منها: «مطلبة الصلاة لمن صلى أو لم يصل، ومنها مطلبة الرياح، ومنها مطلبة البارود والرصاص، ومنها مطلبة سفرة الوالي، ومنها مطلبة دار الضرب، ومنها ضيفة العيدين والمعونة... ولم يكن في اليمن الأعلى من هذه المطالب، إلاَّ مطلبة ضيفة العيدين والمعونة»^(١). ويرى يحيى بن الحسين بأنه حتى وإن كان اليمن الأسفل كثير الخيرات والمحصولات بالنظر إلى اليمن الأعلى، فإن الواجب الرفق والعدل. ولا نزيد على الطين بله^(٢). فكان على سبيل المثال علي بن الإمام المتوكل قد أرحى العنان لأصحابه، «يفعل كل منهم ما أراد في جهاته، ويجبسون من شأؤوا، ويعملون ما أرادوا»^(٣).

وكان هذا التصرف من الولاة والتجاهل من الإمام من أهم أسباب التمرد والعصيان ضد الدولة، فقد وصل إلى الإمام في سنة (١٠٨٣هـ / ١٦٧٢م) بعض مشائخ جبل صبر يشكون من اليهم راجح الأنسي يطلبون من الإمام عزله وتولية غيره، فرفض طلبهم، عند ذلك امتنع أهل جبل صبر والحجرية عن تسليم ما عليهم من المقررات، وقتلوا ثلاثة من العسكر، وحذف المؤذن في مدينة تعز (حي على خير العمل) من الأذان. فأرسل إليهم المتوكل السيد صالح عقبات بمجموعة من العسكر، وأخضعهم بالقوة. كما استقر محمد بن أحمد بن الحسن في المنصورة، واتخذها مقراً له، وأقام بها التعزيزات العسكرية لردع هذه القبائل^(٤).

وقد تكرر وصول مشائخ القبائل إلى الإمام المتوكل يشكون إليه سوء تصرف الولاة في جمع الضرائب وأن الإجحاف في جمع الواجبات سببٌ في إرهابهم، وبالتالي عصيانهم وتمردهم، غير أن المتوكل في معظم الحالات كان يتجاهلها؛ لأنه ربما كان يرى أنه لا بد أن يصل إلى خزينة الدولة مقررات مالية تستطيع هذه الدولة من خلالها أولاً: - كما سبق - التوسع في المناطق الخارجة عن سيطرتها، وثانياً: فرض هيبتها على

(١) النص، جـ ٢، ق ٦٩أ.

(٢) النص، نفس الجزء والورقة.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٦٩ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٢٦ب-٢٧أ.

مناطق اليمن المختلفة، لذلك يرى يحيى بن الحسين بأن الإمام المتوكل هو السبب في زيادة المقررات، وفرضها على الأهالي، فيقول: «ولما عرف الولاة رضاه وراحته بالتوفير للدفعات جاروا على الرعايا في المطالبات، وفرضوا الزيادات، ولفقوا فيها التلفيقات، وساعدهم فيما يذكرونه من الزيادات، فحصل بسببه الجور»^(١).

وفي سنة (١٠٧٤هـ / ١٦٦٤م)، فرض الإمام المتوكل المزيد من الضرائب على الأسواق المختلفة منها: ضرائب على البائع والمشتري، والمتقبل (هو المتعهد بتوزيع المنتجات المختلفة التي يتقبلها من المنتج) والجزارين، وعلى الباعة الذين يعرضون بضاعتهم على الأرض، وغيرهم. غير أنه اضطر إلى إلغائها لما رأى من كثرة الاعتراض والتذمر من ذلك^(٢). وفي سنة (١٠٨٥هـ / ١٦٧٣م) أعاد تلك الضريبة، فارتفعت الأسعار نتيجة لذلك^(٣). ليس ذلك فحسب، بل نجده في سنة (١٠٨٤هـ / ١٦٧٣) يحد من صرفه لأصحاب المقررات المعتادة من الفقهاء وبعض السادة، وغيرهم من الفقراء، ومن يعتاد العطاء^(٤).

ولا نستطيع إزاء كل ما سبق إلا أن نتساءل: هل هذا التصرف من تدبير الأمور؟ أم حاجة الإمام المتوكل للأموال؟ أم أن الأوضاع الاقتصادية ساءت مقارنة بالعهد الأول لهذا الإمام؟

من المرجح أن المتوكل كان يرى أن قوة الدولة يترتب على ما تملكه في خزينتها لمواجهة أي تمرد أو خروج من جانب، والإنفاق على ما يجب الإنفاق عليه من جانب آخر. لذلك عند وفاته كان لديه من الخزائن التي لا تحصر بعدد، ولا يوقف فيها على حد من الذهب والأموال. فعجب يحيى جباري قاضي الإمام من ذلك، وقال: ما كنت أظن أن في خزائن الإمام هذه الممالك، فما الوجه للمطالب والجور في اليمن الأسفل^(٥).

(١) النص، ج ٢، ق ١١٨ ب.

(٢) النص، ج ١، ق ٢٠٧ أ.

(٣) النص، ج ٢، ق ٦٥ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٥٧ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٤٣ أ.

ولا يُفهم من ذلك بأن تلك الخزائن هي من أملاك الإمام المتوكل الخاصة، بل أنها ملك للدولة، يؤيد ذلك ما جاء في وصية الإمام بأن جميع ما في مخازن بيت المال لبيت المال من النقود والسلاح والخيول والعبيد، إلّا ما هو يختص به لنفسه. وقد بينه^(١).

وكانت أهم الموارد المالية التي تصل إلى خزينة الدولة هي عائدات الموانئ، والتي كان أهمها في تلك الفترة ميناء المخا وعدن، وما كان يفرض فيه من جمارك تؤخذ على السفن التجارية والتجارة في الميناء^(٢).

وكان نصف عائدات المخا لمحمد بن الحسن، ونصفه للإمام المتوكل، وعند وفاة الأول أصبحت جميع عائداته للإمام.

وكانت اليمن تتعرض لفترات جفاف تؤثر على عائدات الدولة، وكانت أحياناً تقل مواردها من الموانئ بسبب ركود النشاط التجاري فيها. وكان زيادة التمردات، ومحاولة الخروج عن سلطة الدولة له تأثير سلبي على واردات الدولة، وبالتالي يزيد من نفقاتها لإخماد مثل تلك التمردات.

وقد كان لكل ذلك تأثير على الأوضاع الاقتصادية في البلاد، حيث ازدادت سوءاً، خاصة فترات الجفاف التي عمت اليمن منذ سنة (١٠٧٩هـ / ١٦٦٨م) حتى وفاته، إذ إنه نتيجة لعدم سقوط الأمطار زاد الجفاف والقحط، وارتفعت الأسعار. «وكثر الموت من الجوع والمرض، فراح عالم لا يحصيه إلا الله تعالى. وبلغ القدر إلى قرشين»^(٣).

ومن الطبيعي أن تتأثر الأوضاع الاقتصادية بسقوط الأمطار أو عدم سقوطها، إذ أن اليمن منذ القدم بلد زراعي في الدرجة الأولى، ويعتمد على الزراعة اعتماداً كبيراً. وهذه الزراعة تعتمد على مياه الأمطار وعلى ما تحتزنه الأرض في جوفها من المياه، لذلك تأرجحت الأوضاع الاقتصادية بين الشدة والرخاء حسب هطول الأمطار أو عدم هطولها.

(١) النص، ج ٢، ق ١١٨.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٧٧ب.

(٣) النص، ج ١، ق ٢٥١،

ونتيجة لسوء الأوضاع الاقتصادية نجد في سنة (١٠٨٤هـ / ١٦٧٣م) أن مدارس العلم أُغلق أكثرها في مثل صنعاء وصعدة وغيرهما، لضعف موارد الوقف بها^(١).

وبسبب سوء الأوضاع الاقتصادية نجد الإمام في سنة (١٠٨٦هـ / ١٦٧٥م) يأمر بأن تقوّم أموال اليهود في جميع أنحاء اليمن، ويؤخذ منهم العشر، فُجمع شيء كثير من ذلك^(٢). كما نجده في السنوات الأخيرة من حكمه يزيد من المقررات المالية المفروضة على الولاة، فها هو الأمير عبد القادر صاحب كوكبان على سبيل المثال يتجه إلى الإمام، ويطلب منه أن يساعده في قضاء دينه، فأجاب عليه بأن البلاد كافية، فقال له الأمير عبد القادر: «لم نقم بذلك لزيادة المقررات في المدة الأخيرة»^(٣).

وعلى الرغم من أن الإمام المتوكل قد حاول جاهداً معاقبة المتقطعين للقوافل، وإنزال عقوبات صارمة ضدهم، اضطرهم ذلك إلى التقليل من عملية النهب والسلب، غير أنه في السنوات الأخيرة من حكمه ظهر بشكل واضح الانتهاب للقوافل التجارية وحتى المسافرين، خاصة في طريق (العمشية)، حيث كانت القوافل التجارية والمسافرون في هذه الطريق يتعرضون في أغلب الأحيان للسلب والنهب من سفیان ودهمة وآل عمار، وغيرهم من القبائل.

لقد كان الإمام المتوكل يدفع للقبائل التي في طريق العمشية أموالاً لضمان الأمن في هذا الطريق والحفاظ عليه من الحرامية^(٤).

وفي سنة (١٠٨٧هـ / ١٦٧٦م) حصل انتهاب في طريق العمشية. وكان السبب في ذلك «أن أهل الطريق أهملوا حفظها»^(٥)، لأن الدولة لم تعطيهم ما يعتادونه فيها^(٦). وربما بسبب مرض الإمام المتوكل أهمل ذلك، فكان سبباً في زيادة التقطع في الطرقات.

(١) النص، ج ٢، ق ١٥٨.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٠٦-١٠٦ب، وما يُجيب من اليهود يدل على ضخامة عددهم في اليمن حينذاك.

(٣) النص، ج ١، ق ٢٢٢ب.

(٤) النص، ج ٢، ق ١٠٩.

(٥) النص، نفس الجزء والورقة.

(٦) النص، نفس الجزء والورقة.

ومما لا شك فيه أن هذا سيزيد من الاضطرابات والاختلال في الدولة.

ولم يكن نهب القوافل قاصراً على طريق العمشية، بل تعداها إلى مناطق أخرى من اليمن، خاصة البعيدة عن مركز الدولة، فنجد في شهر القعدة سنة (١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م) قام الشيخ منصر العولقي في طريق حضرموت بانتهاب قافلة واصله من الشحر، كان أكثرها للإمام المتوكل وأحمد بن الحسن^(١).

ومما لا شك فيه أن انتهاب القوافل التجارية كان له تأثير سلبي على الأوضاع الاقتصادية في اليمن. فقد توقف أغلب التجار من إرسال بضائعهم أو أموالهم خشية انتهاب القبائل لها، وعدم اهتمام الدولة في الفترة الأخيرة باسترجاع ما تم نهبه.

وكانت القبائل تقوم بالنهب في الطرقات بتحريض من مشائخها في بعض الأحيان، فنجد في سنة (١٠٨٣هـ / ١٦٧٢م) نهبت سحار وآل عمار قافلة كانت خارجة من صعدة «فيها دراهم كثيرة، لأجل الموسم مصدرة إلى المخا وصنعاء»^(٢). وكان سبب ذلك الانتهاب أن شيخ البلاد كان لدى الإمام، ولم يقض له غرضه، فعند عودته حرض قبائله على ذلك انتقاماً من الإمام^(٣). ولم يتمكن علي بن أحمد، صاحب صعدة إلا من رد البعض مما تم نهبه، أما البعض الآخر فلم يستطع رده لأصحابه.

كما تكرر غزو قبائل الأطراف لبعضها البعض، فيذكر يحيى بن الحسين مثلاً في سنة (١٠٨٤هـ / ١٦٧٣م) أن جماعة من بني نوف، من قبائل دهمه غزوا إلى أسفل الجوف. كما حصل غزو إلى أطراف بلاد خولان وبِدْبِدَة. وغزت برط إلى أسفل الجوف بحدود براقش^(٤).

وشهدت الدولة القاسمية بعضاً من الاعتداءات الخارجية على الموانئ البحرية، وأهمها مينائي (المخا وعدن) اللذين تعرضا لكثير من الاعتداءات من قبل (الفرنج)

(١) النص، ج ١، ق ٢٩٠ ب.

(٢) النص، ج ٢، ق ٢٤ ب.

(٣) النص، نفس الجزء والورقة.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٣٦ ب.

على السفن التجارية القادمة إلى اليمن أو الخارجة منه. وعلى الرغم من وجود اعتداءات من قبل (الفرنج) على السفن الإسلامية من بداية عهد الإمام المتوكل، لكنها كانت قليلة. وكانت تُهزم وتعود من حيث أتت. أما في السنوات الأخيرة فقد زادت أعمال القرصنة في هذه الموانئ.

وكان ثمة صراع بين هؤلاء القراصنة وبين العمانيين. وكان العمانيون يدخلون الموانئ اليمنية بحجة ملاحقة القراصنة (الفرنج) وقد يصيب هذه الموانئ الركود والضرر نتيجة لذلك.

ومما لا شك فيه أن الاضطرابات والاختلالات الأمنية في هذه الموانئ والبحار قد يؤدي إلى ركود النشاط التجاري، وبالتالي يؤثر على الوضع الاقتصادي وتدهوره. فوجد مثلاً في سنة (١٠٨١هـ / ١٦٧٠م) يحاصر الفرنج ميناء المخا، ويحرقون مراكب لتجار من الحسا، ويستولون على بعض السفن المحملة بالبضائع، وكان من ضمنها بضائع خاصة بأحمد بن الحسن، مما اضطر الدولة إلى إرسال الكثير من القوات للحفاظ على المخا، والدفاع عنه، وعُقد صلح بين والي المخا حينذاك الحسن بن مطهر الجرموزي وبين الفرنج^(١).

ويؤكد لنا المؤرخ يحيى بن الحسين بأن الاعتداءات المتكررة على الموانئ اليمنية قد أدى إلى سوء الأوضاع الاقتصادية، حيث يقول عند تناوله لأحداث سنة (١٠٨٥هـ / ١٦٧٤م) «وقد تضررت البنادر هذه السنين، ومحق البيع والشراء للبائعين والمشتريين»^(٢).

وكانت حوادث الحروب والقتلى تتكرر دائماً في مينائي المخا وعدن بين الفرنج واليمنيين، أو بين العمانيين واليمنيين، ثم تضرر الدولة إلى إرسال الغارات مساعدة للولاء هناك، إلا أن أكثر اليمنيين لا يستطيعون دخول البحر. وكانوا يضطرون إلى البقاء في البنادر. ويوضح يحيى بن الحسين أن السبب في ذلك: «عدم صنعتهم للأعمال

(١) النص، ج-٢، ق ١٥.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٧٢.

البحرية»^(١)، أو عدم اهتمام الأئمة حينذاك بقيام أسطول بحري كما كان لليمن من قبل. وكان العمانيون يترددون دائماً إلى سواحل اليمن، وكان يقتل منهم الكثير في السواحل اليمنية بسبب مواجهة اليمنيين لهم، خاصة ساحل عدن، فنجدهم مثلاً في سنة (١٠٨٥هـ / ١٦٧٤م) حاولوا الدخول إلى سقطرة، ثم إلى عدن بحجة مقاتلة البانيان، إلا أن أهالي عدن تصدوا لهم، وانهزموا هارين^(٢). كما أعد أحمد بن الحسن مجموعة من العسكر لصددهم، مما اضطر العمانيين إلى الهروب إلى خلف باب المنذب، لكنهم منعوا جميع المراكب من الدخول إلى الميناء، كما قاموا بنهب بعض المراكب، ثم عادوا بلادهم^(٣). وقتل كثير منهم، حتى أن سلطان عمان أرسل برسالة إلى الإمام يعاتبه فيها جرى في أصحابه في ساحل عدن من القتل. وتوعد بإغلاق البحر من جهاته^(٤).

وأحياناً كانت تلك العلاقات تسير إلى الأحسن، فنجد في سنة (١٠٨١هـ / ١٦٧٠م) يرسل سلطان عُمان بما يقدر بألفين رطل من الرصاص معونة لليمنيين لمحاربة الفرنج، باعتبارهم عدواً مشتركاً بين اليمن وعُمان^(٥). وبذلك كانت العلاقات اليمنية العمانية بين شد وجذب، على حسب ما كان يقوم به العمانيون في الموانئ اليمنية، وموقف اليمنيين من ذلك.

ورغم عدم مهارة اليمنيين في البحار حينذاك مثلما كان العمانيون، غير أن الدولة القاسمية لا زالت تتمتع بالقوة في هذه الفترة، مقارنة بالفترات اللاحقة، وهذا جعل العمانيين يخشونها. وكانوا في معظم الأحيان يبررون دخولهم السواحل اليمنية لمحاربة الإفرنج وطردهم منها.

ونتيجة لما تعرضت له الدولة من صعوبات سبق ذكرها بدأ الإمام المتوكل يشعر

(١) النص، ج ٢، ق ٦٠ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٦٠ أ.

(٣) النص، نفس الجزء والورقة.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٦٨ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٣ ب.

بأن امتداد حدود الدولة، وسيطرتها على بعض المناطق، وإرسال ولاية من قبله يشكل عبأً كبيراً عليها، وأن متاعبها أكثر من عائداتها. فاقنع بذلك معترفاً بالحكام المحليين، واكتفى بهم، بدلاً من الولاية الذين عينهم في بعض المناطق.

ففي سنة (١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م) لم يعد في ظفار والٍ من قبل الإمام، فخرج من ظفار، وسكنه بعض آل كثير، «وانتسب في النسبة إلى الإمام، وتصرف آل كثير فيه بما شأؤوا، وخرج في التحقيق عن أمر الإمام»^(١).

أما حضرموت فكان متولياً لها عثمان زيد من قبل الإمام، لكنه اعتذر عنه وطلب الإذن في العودة فخرج منها عام (١٠٨١هـ / ١٦٧٠م) فأراد الإمام أن يتولاها الحسين بن الحسن، وأن يستقر في حضرموت، لكنه رفض، وأرسل بعض قاداته. غير أنهم لم يتمكنوا من إخضاع أهالي حضرموت، ولزامهم بتنفيذ أوامر الدولة^(٢). ليس ذلك فحسب، بل إنهم طردوا الرسول الذي أرسله الحسين بن الحسن متولياً لها، وردوه راجعاً ومن معه. وقتلوا من أصحابه رجلاً أو رجلين، عند ذلك رأى الإمام أن الحل الوحيد هو أن يولي حضرموت وطفار للشيخ الكثيري. وكان حينذاك لديه، فجهزه إليها^(٣)، بعد أن رأى «مشقة أحواله، وقلة محصوله، وبعد دياره»^(٤).

أما ميناء الشحر فقد حرص الإمام المتوكل على أن يخضع مباشرة للدولة القاسيمة، واستمر أمير الدين العلفي والياً عليه من قبل الإمام^(٥).

وفي عام (١٠٨٥-١٠٨٦هـ / ١٦٧٤-١٦٧٥م) انقطع ما كان يُرسل به من حضرموت، وهو شيء يسير جداً. ولم يبق منه بعد (١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م) إلا الاسم، لعودته لآل كثير^(٦).

(١) النص، ج ١، ق ٢٨٨-٢٨٨.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٨٨ ب.

(٣) النص، ج ٢، ق ١٢-١٢ ب.

(٤) النص، ج ١، ق ٢٩١ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٢٩١ ب.

(٦) النص، ج ٢، ق ١٠٣ ب.

وفي سنة (١٠٨٥هـ / ١٦٧٤م) سمعت بعض المناطق بمرض الإمام المتوكل، فأعلنت تمردها. ورفضت دفع ما عليها من واجبات للدولة، متحدية لها، ومن هذه المناطق الحجرية، حيث أعلن أهلها تمردهم وخروجهم عن سلطة الإمام. وامتنعوا عن تسليم ما عليهم من المطالب، ولما أرسل إليهم الإمام يتوعدهم بالعقوبات إن خالفوا أوامرهم، قتلوا رسوله ومن معه. كما رفضوا دخول بعض جنود الدولة إلى بلادهم، وكان الإمام قد أرسلهم إلى هناك^(١). وقتلوا عبداً لمحمد بن الحسن، وربطوا بعض غلمان الخيل. وأصبحت الطريق بين عدن ولحج غير آمنة. ولم يجرؤ أحد على المرور فيها، إلا مع الجمع الكبير^(٢).

وفي سنة (١٠٨٦هـ / ١٦٧٥م) اضطربت الأوضاع، وهرب مجموعة من العسكر من الخدمة لدى بعض الولاة، فسكن بعضهم في بيته، ولم يدخل في الخدمة^(٣).

كما اضطربت الأوضاع الاقتصادية في صنعاء عندما علمت بمرض الإمام المتوكل، خشيةً من وفاته وما يحدث بعد ذلك من صراع مراكز القوى على الإمامة، فاشترى ما يحتاجونه من المؤن والطعام، وكان نتيجة ذلك أن ارتفعت الأسعار لكثرة المشترين^(٤).

لقد كانت السنوات الأخيرة من حكم الإمام المتوكل تعتبر أصعب المراحل، حيث رفضت بعض المناطق تسليم ما عليها من واجبات للدولة كما رأينا. ولم يعد لها إلا السلطة الاسمية، حيث كانت ترى بأن الإمام المتوكل قد أصبح ضعيفاً بسبب مرضه، بينما أحمد بن الحسن كان مشغولاً بالإعداد لتجهيز حملة عسكرية إلى عدن، خوفاً من العمانيين. لذلك قالت بعض القبائل: «هذا الإمام فيه الركة، لما اعتراه من الألم هذه المدة. وأحمد بن الحسن هو الذي نخشى منه قد اشتغل بتجهيزه إلى عدن بعض عساكره»^(٥).

(١) النص، ج ٢، ق ٨٥ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٦٩ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٨٩-٨٩ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٦٥ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٧٥ ب.

ولا بد أن نشير هنا إلى أن المشائخ وأصحاب النفوذ في المناطق المختلفة كانت تقوى وتضعف حسب قوة الدولة المركزية أو ضعفها، أو بالأصح حسب قوة الإمام أو ضعفه، فبعد سياسة التوسع التي اتبعها الإمام المتوكل، والحروب التي خاضها رجال دولته من أجل بسط سيطرته على مناطق اليمن، ونتيجة لقوة دولته أعلنت هذه المناطق ولاءها وخضوعها للدولة والإمام، حتى القبائل التي كانت أكثر قوة ومنعة، منها على سبيل المثال أسرة العفيف في يافع، وآل الرصاص في البيضاء، وآل كثير في حضر موت، وغيرهم. غير أن مثل هذه الأسر في فترة الضعف، خاصة فترة مرض الإمام المتوكل كانت تحاول البروز أو الاستقلال إن هي استطاعت. لكنها لم تتمكن من ذلك. وقد ترك الإمام بعض هذه الأسر تحكم في مناطقها طالما أنها تؤدي ما عليها من واجبات للدولة.

وفي السنوات الأخيرة لحكم الإمام المتوكل كانت مراكز القوى من آل القاسم قد بدأت تظهر، محاولة أن تلعب دوراً قيادياً حتى قبل وفاة الإمام المتوكل، مستغلة مرضه. منهم على سبيل المثال علي بن أحمد بن الإمام القاسم، الذي كان متولياً لصعدة بعد والده. وقد ساءت علاقته بالإمام المتوكل، وعلى إثر ذلك أرسل الإمام ابنه الحسن إلى صعدة محاولاً القضاء على سلطة علي بن أحمد فيها، غير أن علي بن أحمد تمكن من منع الحسن بن المتوكل من الدخول إلى صعدة، مستغلاً النفوذ الذي كان يتمتع به بين قبائل المناطق الشمالية.

وعلى إثر الخلاف بين الإمام وابن أخيه كتب الأخير إلى أبناء القاسم عموماً بأنه «دعا إلى نفسه بالإمامة، وأن الإمام المتوكل اعتورته الشيخوخة، وظهر ضعفه من السمع والبصر... وأنه لا مانع لديه من تسليم الأمر إلى من هو أقدر منه»^(١).

وأرسل إلى أحمد بن الحسن بأنه قد تم تبادل الرسائل مع بقية أبناء القاسم حول عدم صلاحية الإمام المتوكل للإمامة، بسبب مرضه، وأنه لا يجب عليهم طاعته^(٢).

(١) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٧٣.

(٢) النص، ج ٢، ق ١١١ ب.

وعلى الرغم من أن المؤرخ يحيى بن الحسين يذكر بأن قبائل المناطق الشمالية طلبوا من علي بن أحمد إعلان دعوته، وأن يكون إمامهم^(١)، لكن من المرجح أن هذا هو التفسير الشخصي ليحيى بن الحسين.

ولعل السبب غير المباشر هو أن علي بن أحمد شخصياً كان يحاول الوصول إلى الإمامة، مستغلاً مرض الإمام المتوكل، ليكون له السبق في ذلك.

ولما بلغ الإمام المتوكل ذلك، وكانت قد وصلتته رسالة من علي بن أحمد، مثل باقي رسائل آل القاسم، جمع كبار رجال دولته وعلماءها يطلعهم على الأمر، فلم يلتفت أحد إلى دعوة علي بن أحمد، وحكموا ببيغيه.

أما الحسين بن الحسين بن القاسم فقد ذكر للإمام أن ما قام به علي بن أحمد كان بتحريض من أخيه أحمد بن الحسن، ولكن ما ذكره الحسين كان غير صحيح، إذ إن المتوكل كتب إلى أحمد بن الحسن، يأمره بالتوجه إلى علي بن أحمد ومحاربته، وهو سيمده بكل ما يريد من المال والسلاح، فخرج أحمد بن الحسن من الغراس، لقطع شكوك الإمام إذا كان قد راوده شيء منها، واستعد لملاقات علي بن أحمد. ولما أراد التوجه إلى صعدة وصله الخبر بوفاة الإمام المتوكل. عند ذلك عاد أحمد بن الحسن إلى الغراس داعياً إلى نفسه بالإمامة^(٢).

ولم يكن أحمد بن الحسن هو الوحيد الذي دعا إلى نفسه بالإمامة، بل ظهر خمسة من آل القاسم دعوا إلى أنفسهم بالإمامة، إلى جانب أحمد بن الحسن، وستتطرق إلى ذلك بالتفصيل في الفصل القادم.

وتوفي الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم في ضوران، مركز دولته، في ٥ جمادى الآخرة سنة (١٠٨٧هـ / ١٤ أغسطس ١٦٧٦م). وكان عمره حوالي (٦٨ عاماً).

(١) النص، ج ٢، ق ١١٢ب-١١٣أ.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٧٣-٣٧٧.

ويشهد المؤرخون للإمام المتوكل بأنه كان أقدر أئمة آل القاسم، الذين حكموا اليمن. وعلى الرغم من بعض الصعوبات والاضطرابات التي شهدتها الدولة القاسمية في عهده، خاصة في السنوات الأخيرة، إلا أن هذه الدولة ظلت طوال فترة حكم الإمام المتوكل محتفظة بحيويتها وتفوقها، واستطاعت السيطرة على معظم الاضطرابات والتمردات. وتمكنت من الإبقاء على جميع الأقاليم اليمنية تحت سلطتها السياسية المباشرة، أو غير المباشرة على أقل تقدير^(١).

وقد بذل الإمام المتوكل جهوداً كبيرة للحفاظ على أمن اليمن واستقراره وازدهاره، فلم يألو جهداً في التنقل بين مختلف المناطق اليمنية، ليتفقد أوضاعها عن قرب.

ولعل ما عُرف بقانون صنعاء شاهداً على اهتمامه بكافة المجالات. فقد استقر في صنعاء ستة أشهر تفقد فيها قانون المدينة. ووضع قانوناً جديداً، زاد فيه على السابق، وأمر بتقسيم مدينة صنعاء، وجعل على كل قسم ثقة من أهلها^(٢).

العلاقات الخارجية

أما لو تطرقنا للعلاقات الخارجية فقد توسعت تلك العلاقات بين اليمن ومعظم أقطار العالم العربي والإسلامي، وحتى غير الإسلامي، سواء عن طريق الرسائل أو الهدايا التي كان يتم تبادلها مع ملوك وسلاطين هذه الدول. وغير ذلك من الوفود، والعلاقات التجارية.

فإذا ما بدأنا بالحجاز سنجد أن العلاقات بين الإمام المتوكل وأشراف الحجاز كانت قوية ومتينة، خاصة الشريف زيد بن محسن (١٠٧٧-١٠٤١ هـ / ١٦٣٢-١٦٦٦ م)، وقد عمل الإمام المتوكل على تقوية هذه العلاقات مع الأشراف في مكة، يتضح ذلك من الرسائل والهدايا المتبادلة بين الطرفين، واهتمام الإمام بإرسال الصُرة إلى مكة في كل عام، الذي كان لشريف مكة نصيب منها.

(١) محمود علي السالمي: محاولات توحيد اليمن بعد خروج العثمانيين، ص ٢٤٣.

(٢) الجرُموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٨٨٧. من المعروف أن القانون التجاري الذي نشره القاضي حسين السياغي، المعروف بـ(قانون صنعاء) يرجع أصله إلى الإمام المتوكل إسماعيل، ثم طوره وزاد عليه الإمام الحسين بن القاسم في القرن الثاني عشر الهجري/ الثامن عشر الميلادي.

وكان هناك كذلك تبادل في وجهات النظر حول مسائل شرعية ودينية على نحو متكرر ومتواصل^(١).

أمّا عُمان، فعلى الرغم من الشد والجذب في العلاقات بين البلدين، وعلى الرغم من الاعتداءات المتكررة من العُمانيين على السواحل اليمنية، والخلاف بين الطرفين حول البحر والتجارة والسفن، إلا أنه كان يوجد بينهما تعاون في بعض الأحيان، خاصة إذا كان الهدف مشتركاً، وهو القضاء على الفرنج واعتداءاتهم المتكررة.

ولعلّ إرسال سلطان عُمان بألفي رطل من الرصاص سنة (١٠٨١هـ / ١٦٧٠م)، كما سبق أن ذكرنا، معونة لليمن لمواجهة الفرنج في السواحل اليمنية دليل على أن العلاقات كان يسودها أحياناً الصفاء والتعاون.

ولم تقتصر علاقات اليمن بدول الجوار، بل نجد أنه على الرغم من إخراج العثمانيين من اليمن كان في عهد الإمام المتوكل يصل إلى اليمن دبلوماسيون - إن صح التعبير - عثمانيون من حين إلى آخر. ومعهم رسائل وهدايا للإمام من السلطان العثماني محمد بن إبراهيم (١٠٥٨-١٠٩٩هـ / ١٦٤٨-١٦٨٨م)، وفي المقابل كان الإمام يرسل الهدايا للسلطان العثماني^(٢).

وقامت علاقات ودية أيضاً بين اليمن والدولة المغولية في الهند، حيث كان الإمام المتوكل على اتصال بالسلطان (أورنجزيب)، ففي عام (١٠٧١هـ / ١٦٦١م) أُهديت للإمام خيول من الهند. وفي السنة التي بعدها قام أحمد بن الحسن بإرسال هدية من الخيول العربية الأصلية إلى ملك الدولة المغولية، الذي بدوره أرسل هدية قيّمة مضاعفة لها^(٣). ومرة أخرى في عام (١٠٨٧هـ / ١٦٧٦م) وصلت سفينة إلى بندر المخا حاملة هدية من السلطان (أورنجزيب) للإمام المتوكل، وصدقة لأشراف اليمن^(٤).

ولم يقتصر الأمر بينهما على الرسائل والهدايا، بل تعدى ذلك إلى تبادل الكتب

(١). Serj eant. R.B.Lewcock.R: Sana'a An Arabian Islamic City, P 80.

(٢) النص، ج١، ق ٢٣٣-٢٣٥.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٠٠-٢٠٠ب.

(٤) النص، ج٢، ق ١٠٨ب.

المذهبية، حيث كان كل منهما يحاول إقناع الطرف الآخر بمذهبه.

كما قامت علاقات ودية بين الدولة القاسمية والدولة الصفوية في فارس. حيث تم تبادل الرسائل بين الإمام المتوكل والشاه عباس الصفوي (١٠٥٢-١٠٧٨هـ/ ١٦٤٢-١٦٦٧م). وقد احتوت تلك الرسائل على عبارات تدل على الصداقة والصلات العميقة بينهما.

أما الحبشة فقد ارتبطت معها اليمن بعلاقات منذ القدم. وفي عهد الإمام المتوكل تجددت تلك العلاقات وتم تبادل الهدايا والرسائل بينهما. ولعل البعثة اليمنية التي أرسلها الإمام المتوكل إلى الحبشة برئاسة القاضي الحسن بن أحمد الحيمي^(١)، ومعها الرسائل والهدايا للإمبراطور الحبشي (فاسيلا داس ١٦٦٧-١٦٣٢/ ١٠٧٨-١٠٤٢م) دليل على عمق العلاقات بين البلدين. ومهما كان الهدف من هذه البعثة فهي تتم عن الروابط والعلاقات القوية بينهما^(٢).

وبذلك يكون الإمام المتوكل قد اهتم بتطوير العلاقات الخارجية بين اليمن وهذه البلدان، بحيث أصبح لها ثقل وأثر كبير في الجزيرة العربية. ونشطت العلاقات التجارية والدبلوماسية وتبادل المراسلات وبعوث الصداقة الرسمية مع تلك البلدان السابق ذكرها جميعاً^(٣).

رابعاً: سياسة الإمام الإدارية

قبل أن نتناول سياسة الإمام المتوكل إسماعيل الإدارية لا بد أن نتطرق بإيجاز إلى التقسيم الإداري خلال الحكم العثماني الأول لليمن؛ لأن هذا التقسيم -غالباً- هو الذي كان متبعاً في فترة دراستنا هذه.

(١) قام القاضي الحسن بن أحمد الحيمي بعد عودته من الحبشة بإفراد مؤلف مستقل لهذه الرحلة أسماه (حديقة النظر وبهجة الفكر في عجائب السفر). للمزيد انظر يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج١، تحقيق: الباحثة، ق ٩٠ب- ق ١١٤أ؛ وكذلك أ.د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٦٦.

(٢) النص، ج ١، ق ٨٩أ-٩٠ب،

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٦٥-٦٦.

لقد انقسمت الإيالات العثمانية من حيث الوضع القانوني إلى قسمين، فكان هناك إيالات تتبع نظام التيمارات، وأخرى بنظام الساليانات. وما يهمننا هو الأخير، باعتباره كان موجوداً في كافة البلاد العربية. فهناك تسع إيالات على هذا النحو هي: مصر، اليمن، الحبشة، بغداد، البصرة، الإحساء، طرابلس الغرب، تونس، الجزائر^(١).

وهذا النظام مُجمع فيه إيرادات الإيالة باسم الدولة، ثم يُصرف من هذا المجموع أجور الجند والإداريين، ويُرسَل الباقي إلى خزانة الدولة^(٢).

وكانت الإيالة التي تشكل أكبر الوحدات الإدارية لدى العثمانيين تتشكل من مجموعة من السناجق، ومع ذلك فإن تقسيمات السناجق العثمانية لم تبق على حالها دائماً، إذ كان يجري تغييرها من حين لآخر بدرجة يصعب متابعتها^(٣).

وكان السنجق وحدة تقسيم أساسية، ذات صفة عسكرية وإدارية^(٤).

وكان العثمانيون خلال حكمهم الأول لليمن قد أعدوا نظاماً مالياً وإدارياً من خلال ما ظهر في الدفاتر التي كانت تُقيد بها واردات اليمن السنوية، وعلى وجه التحديد عامي (١٥٩٩-١٦٠٠م)؛ إلا أن هذا التنظيم المالي والإداري لم يكن دقيقاً، فقد كان غير مستقر، ويتغير من سنة لأخرى. وغير مرتب ترتيباً منطوقاً دقيقاً، فقد اختلطت قيودات وإيرادات المناطق بين الشرق والغرب والشمال والجنوب^(٥). ولعلَّ السبب في ذلك هو الثورات والاضطرابات التي شهدتها اليمن في هذه الفترة، إذ لم تنعم بالهدوء والاستقرار سوى فترات قصيرة، لذلك كان الهدف من تقسيم إيالة اليمن الإدارية هدفاً عسكرياً، حيث قُسمت إلى ستة سناجق: صنعاء، صعدة، حضر موت، جيزان، زبيد، تعز^(٦). وقد ورد هذا التقسيم لدى عبد الكريم العزيز، بينما يذكر ساطع الحصري والأستاذ الدكتور سيد مصطفى سالم بأنه تم تقسيم ولاية اليمن إلى تسعة

(١) أكمل الدين إحسان أوغلو: الدولة العثمانية تاريخ وحضارة، ص ٢٥٠-٢٥١.

(٢) نفس المرجع، نفس الصفحة.

(٣) نفس المرجع، ص ٢٦٠.

(٤) نفس المرجع، نفس الصفحة.

(٥) عبد الكريم العزيز: التشكيلات المركزية العثمانية والإدارة المحلية في اليمن، ص ٤٠.

(٦) نفس المرجع، نفس الصفحة.

ألوية هي: صنعاء، مخاء، زبيد، تعز، صهلة^(١)، كوكبان، طويلة، مأرب، عدن^(٢). ولعل ذلك الاختلاف يرجع إلى اختلاف الفترات.

وقد ذكر الحصري بأنه اعتمد في هذا التقسيم على أشمل الوثائق التي اطلع عليها عن التقسيمات الإدارية في الدولة العثمانية، وهي رسالة تركية عنوانها: (قوانين آل عثمان فيما يتضمنه دفتر الديوان). ومؤلفها هو: عين علي أفندي، الذي كان أميناً للدفترخاقاني، فكان لهذا السبب مطلعاً على جميع سجلات الدولة المتعلقة بالأمور الإدارية والمالية^(٣).

ومن المعروف أن الإيالات كانت تقسم إلى ألوية، والألوية تقسم إلى سناجق. ولكن هنا في اليمن وفي الحكم العثماني الأول إذا ما قورن بالحكم الثاني لم يتضح هل قُسمت الألوية إلى سناجق، أم أن السناجق هي التقسيم الذي اعتمد.

وقد رأى العثمانيون أنه من خلال هذا التقسيم سيتمكنون من إحكام القبضة على اليمن، وبالتالي يتم جباية الإيرادات العامة من زكاة ورسوم متفرقة أخرى^(٤).

وكان كل سنجق يشتمل على مناطق وتقسيمات إدارية كان يطلق عليها اسم (ولاية). ويذكر الدكتور العزيز في هامش كتابه (التشكيلات المركزية العثمانية) بأن تلك الولايات وجميعها في جدول محاصيل ولاية اليمن سنة (١٠٠٨، ١٠٠٧، ١٠٠٠ هـ / ١٥٩٢-١٥٩٩-١٦٠٠ م)، قد وصلت إلى سبعة وسبعين تقسيماً وولاية، وأصبحت هذه الولايات في الحكم العثماني الثاني قضوات ونواحي^(٥).

ويرجح الكثير من المؤرخين أن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم بعد استقلال اليمن عن الحكم العثماني الأول سنة (١٠٤٥ هـ / ١٦٣٥ م) على يده هو واخوته اتبع النظم المالية والإدارية التي كانت موجودة في خلال الحكم العثماني السابق. كما استعان

(١) لعل المقصود بها صعدة.

(٢) ساطع الحصري: البلاد العربية والدولة العثمانية، ص ٢٣٩.

(٣) نفس المرجع، ص ٢٣٠.

(٤) عبد الكريم العزيز: نفس المرجع، نفس الصفحة.

(٥) نفس المرجع، ص ٤٣.

ببعض القادة العثمانيين، الذين فضلوا البقاء في اليمن بعد خروج العثمانيين منها، فتقلدوا مناصب إدارية هامة، وعين بعضهم ولاية على بعض المناطق، منهم على سبيل المثال الأمير رجب الرومي، الذي كان مرسلًا من الدولة العثمانية دعماً لحيدر باشا، إلا أنه أعلن طاعته للإمام المؤيد، فعينه على بلاد المخادر (تقع شمال مدينة إب). وقد مكث والياً عليها حتى توفي في عهد الإمام المتوكل إسماعيل^(١).

وكان الأمير سنبل من الشخصيات القيادية العسكرية العثمانية. تولى قيادة كثير من الحروب ضد الإمام المؤيد، غير أنه بعد ذلك أعلن انضمامه إلى قوات الإمام، بعد المعاملة السيئة من قبل حيدر باشا، فأرسل إلى الحسن بن القاسم خطاباً يعلن فيه طاعته للإمام المؤيد، ويطلب منه الأمان، فرحب الحسن بذلك، وعينه على مدينة ذمار ووصاب، وبانضمام الأمير سنبل إلى معسكر الإمام انضمت الفرق التابعة له في قلعة ذمار وجبل كبريت ورداع ووصاب^(٢).

لذلك من المحتمل أن بقاء مثل هؤلاء في اليمن وتقلدهم مناصب هامة كان له أثر في استمرار كثير من النظم الإدارية العثمانية، بحكم خبرتهم السابقة.

ومن المرجح أيضاً أن الإمام المتوكل على الله إسماعيل قد اتبع السياسة الإدارية السابقة له، إذ إن المصادر المتوفرة بين أيدينا لا تشير من قريب أو بعيد إلى وجود تقسيمات إدارية جديدة، ولم تشر حتى إلى ما هي التقسيمات الإدارية التي كانت موجودة حينذاك، غير أن المؤرخ يحيى بن الحسين يتكلم بين الحين والآخر عن الوظائف والألقاب والتقاليد الإدارية الخاصة، فنجد على سبيل المثال يذكر بأن الخيالة الذين مع محمد بن الحسن من الأتراك العثمانيين، ثم يقول: «والعساكر والبيارق والشاوشية والنوبة يضرب طبلها، ويزمر زمرها، ويدق صاحبها، والخيال التي معه كلها باليمن اجتمعت [و] انتظمت على زي عساكر الأروام، وترتيبهم المعتادة

(١) النص، ج ١، ق ١٢٣ ب.

(٢) عيسى بن لطف الله: روح الروح، مخطوط، ج ٣، ق ١٦؛ الشرفي: اللآلئ المضيئة، مخطوط، ج ٣، ق ٥٠٨؛ الجرموزي: الجوهرة النيرة، مخطوط، ق ١١٧٩-٢٠٠ ب.

تلك الأيام»^(١).

وما يؤيد استعانة الإمام المتوكل بإسماعيل بالتقسيمات الإدارية السابقة أن يحيى بن الحسين في مخطوطته (بهجة الزمن) كان غالباً ما يذكر ذلك التقسيم على أنه ولايات، فيقول مثلاً: ولاية ريمة، ولاية العدين، ولاية عتمة، ولاية صنعاء. ولا فرق لديه بين المناطق الصغيرة والمناطق الكبيرة.

وهذا كما سبق أن رأينا هو التقسيم الذي اعتمدت عليه الدولة العثمانية خلال الحكم الأول في جمع مستحقات الدولة من تلك الولايات التي قسمتها إلى سبع وسبعين ولاية.

ولم يتضح في المخطوطات المعاصرة لهذه الفترة - خاصة بهجة الزمن، تحفة الأسماع والأبصار - أي تقسيمات إدارية أخرى، غير أن يحيى بن الحسين والجرموزي كانا يذكران (المخلاف) إلى جانب الولاية. وهو تقسيم كان موجوداً في العهد الإسلامي، حيث كان المخلاف الكبير يضم مخاليف صغيرة. هذه المخاليف الصغيرة هي التي اتضحت في مصادر هذه الفترة، فنجد الجرموزي، على سبيل المثال، عندما تكلم عن تقدم الإمام إلى منطقة (الرجو) يقول: «وقد تلقاه أهل تلك المخاليف بالندور والضيافات»^(٢) أو يقول: «صعدة ومخاليقها، ونجران وما إليه»^(٣).

ويصعب لهذا كله الوصول إلى تقسيمات واضحة ومحددة إدارياً لهذه الفترة، لعدم توفر المادة التاريخية لذلك التقسيم في المصادر التي بين أيدينا. وقد اتضح فقط في المخطوطات المعاصرة لهذه الفترة - خاصة مخطوطة (بهجة الزمن) الذي تناول مؤرخها ذلك بشيء من التفصيل - التعيينات التي تمت في عهد الإمام المتوكل على الله بإسماعيل لتلك الولايات. ولعل السبب في ذلك هو أن هؤلاء المؤرخين كانوا يعتبرون هذه التقسيمات الإدارية معروفة سلفاً، لأنها قديمة، وموجودة من أيام العثمانيين. لذلك

(١) النص، ج ١، ق ٢٣٤ ب.

(٢) الجرموزي: تحفة الأسماع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٩٧٣.

(٣) نفس المصدر، ص ٦١٧.

انصب اهتمام مؤرخ مخطوط (بهجة الزمن) على التعيينات التي تمت في عهد الإمام المتوكل إسماعيل.

وهنا قد يتبادر إلى ذهن أي باحث بعض من الأسئلة، لعل أهمها: كيف كانت هذه التعيينات من خلال السياسة الإدارية للإمام؟ هل اتبع التعيين والعزل للولاية حسب ما كان يراه مناسباً من حيث صلاحية الولاية والتقسيم الإداري؟ أم كانت سياسته الإدارية متأثرة بالجانب السياسي من حيث إرضاء الأنصار والمؤلفة قلوبهم؟ وهل اتبع سياسة واحدة في كل الولايات أم اختلفت سياسته من ولاية إلى أخرى؟ أم كانت حسب ثروتها الاقتصادية فيعين فيها أهل الثقة من أبناء الإخوة أو العبيد؟ وهل المناطق المفتوحة حديثاً- أي في عهده- زادت من أعباء وغموض السياسة الإدارية والتقسيم الإداري؟ أم أنها ساعدت على تثبيت سلطة الدولة أكثر من ذي قبل؟

يجب في البداية أن نقف عند حقيقة هامة ظهرت في عهد الإمامين المؤيد بالله محمد بن القاسم وأخيه الإمام المتوكل إسماعيل، وهي أنه لم يكن في اليمن نظام يرث فيه أبناء الولاية والحكام بالضرورة المناطق التي كانت تحت حكم آبائهم. ولكن هذا يرجع إلى رغبة الإمام نفسه، وموقفه من هؤلاء الأبناء أو صلاحيتهم. فقد رفض الإمام المؤيد إعطاء مناطق ولاية أخيه الحسن لأبنائه بعد وفاته، قائلاً: «إن بلاد الصنو الحسن رحمه الله ليست ميراثاً حتى تُقسم»^(١). وعلى نفس المنهج- تقريباً- سار الإمام المتوكل إسماعيل، كما سنرى لاحقاً.

في بداية الأمر رأى الإمام المتوكل إسماعيل أن تكون عاصمة دولته مدينة ضوران، مخالفاً بذلك لأبيه القاسم وأخيه المؤيد، اللذين اتخذوا من شهارة عاصمة لهما. ولم يكن اختياره لهذه المدينة اعتباطاً، أو لأنها كانت ولايته السابقة، بل كان اختياره لها لأسباب هامة وجوهرية. فهي تقع في السفح الشمالي لجبل ضوران. وكان اسمها الحصين، ثم تغلب اسم الجبل على هذه المدينة.

وأهمية هذه المدينة يوضحها لنا المؤرخ يحيى بن الحسين بقوله: «وهذا الحصن من

(١) النص، ج ١، ق ٢٥ب.

المعقل العظيمة، والجبال الشاخنة العالية المنيعة. أصل أساسه من الملوك الحميرية. وقل أن يوجد في الحصون اليمنية مثله»^(١). والأهمية الأخرى، والتي كانت من أسباب اختيار المتوكل ضوران عاصمة له ما ذكره يحيى بن الحسين، فيقول: «وتوسطه باليمن من جميع الجهات ... ومعرفة صاحبه بما جاء وفات، مع أخذه من جانب المشرق والمغرب بأوفر نصيب، وإطلاع مالكة على البلاد البعيد منها والقريب»^(٢)، فإلى الشمال منها تقع القبائل المناصرة والمعقل الأساسي للإمامة، ومذهبها الزيدي، وإلى الجنوب منها تقع الأراضي اليمنية الخصبة، التي تصل منها أكثر عائدات الدولة. وإلى الشرق منها تقع الكيانات اليمنية المستقلة، التي تتجه إليها أنظار الدولة القاسمية في ذلك الوقت^(٣).

وقد أدرك الإمام المتوكل إسماعيل أهمية هذا الموقع منذ أن تولاه نائباً لأخيه الحسين، ثم عندما عينه الإمام المؤيد متولياً لها. هذا إلى جانب أنها أصبحت مركزاً سياسياً هاماً في تلك الفترة.

ومن ضوران حكم الإمام المتوكل إسماعيل اليمن حكماً مركزياً، سواء المناطق التي كانت تابعة للدولة القاسمية من قبل، أم المناطق التي تم إخضاعها بالقوة لسلطة الدولة المركزية-أقصد المناطق الشرقية والجنوبية-حيث كان مركز الدولة على اطلاع مستمر على كافة شؤون الولايات.

وكان ولاية المناطق المختلفة بمثابة المساعدين للإمام، باعتبارهم معينين من قبله، وموكل إليهم إدارة شؤون تلك الولايات، وكانوا على اتصال مباشر بالإمام.

وكان الإمام المتوكل يقوم بالعديد من الجولات التفقدية-إن جاز استخدام هذا التعبير-في العديد من مناطق اليمن، فلم يكن مستقراً في ضوران؛ بل كان عكس أخيه الإمام المؤيد، الذي لم يغادر شهارة حتى وفاته.

(١) النص، ج ١، ق ٨-٨ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٨ب-٩أ.

(٣) محمود علي السالمي: محاولات توحيد اليمن، ص ١٣٨.

وقد أورد يحيى بن الحسين تنقلات الإمام إسماعيل في هذه المناطق باستمرار منها على سبيل المثال صنعاء، التي كان في معظم الأحيان يصل إليها لتفقد أوضاعها، ويبقى فيها فترة قد تصل أحياناً إلى عدة أشهر. وأورد تنقله أيضاً في مناطق أخرى مثل عمران، كوكبان، شهارة، حبور، ذمار، الحارد، الروضة، السوداء.. إلخ. ولعله كان يهدف من هذا التنقل تفقد أوضاع تلك المناطق المالية والإدارية عن قرب.

وإذا انتقلنا إلى سياسة الإمام المتوكل إسماعيل في توزيع الولاة على المناطق أو الولايات، وتعيينهم عليها سنجد أنه بدأ في توزيع مناطق اليمن على المراكز الهامة في دولته قبل أن يُجسم أمر الخلاف على الإمامة مع أخيه أحمد، حتى يضمن وقوفهم إلى جانبه، كما سبق أن رأينا. واستكمل بقية التوزيع بعد أن تغلب على أخيه وأصبح الإمام بلا منازع. وبعض الولايات أبقى فيها ولايتها السابقين.

فإذا ما بدأنا بولاية صنعاء سنجد أن المتولي لها عند أن وصل المتوكل إسماعيل إلى الإمامة كان علي بن الإمام المؤيد بالله. وكان والياً عليها من أيام والده، فثبته عليها حتى وفاته. ولكن سياسته تجاه علي بن المؤيد اختلفت عن سياسته تجاه شخصيات أخرى في دولته مثل محمد بن الحسن وأخيه أحمد بن الحسن، كما سنرى، فهو حقيقة قد ترك لعلّي بن المؤيد ولاية صنعاء، ولم يعزله عنها لما عُرف عنه من الزهد، فيصفه بعض المؤرخين بأنه: «لا يُعلم أنه عمر حجراً على حجر، ولا توسع كغيره فيما وسع به على المسلمين»^(١)، غير أن الإمام المتوكل قد قلص نفوذ علي بن المؤيد، فكان في عهد والده الإمام المؤيد إليه صنعاء وما يتبعها من جهات الحيمة، فلما أصبح المتوكل إماماً عزله عن الحيمة، وجعله والياً على صنعاء فقط، وقلص من نفوذه حتى في صنعاء، فيقول المؤرخ يحيى بن الحسين: «وقبض عليه جمهور المطالب، وما فيه النفع والإمداد في الغالب، ولم يبق إلا القليل»^(٢)، وجعله والياً على صنعاء فقط. وكانت مدة ولايته على صنعاء أربعين عاماً.

وبعد وفاة علي بن المؤيد عام (١٠٧٨هـ/ ١٦٦٧م) مسك زمام أمورها ابن أخيه

(١) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ١٨٩.

(٢) النص، ج ١، ق ٢٤٢أ.

يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد «مستنداً في التصرف إلى أحمد بن الحسن معتقداً أن الإمام المتوكل سيقرره عليها، ولن يعزله عنها»^(١)، لكن الإمام عين عليها ابنه محمداً الذي كان متولياً لبلاد أنس وضوران من سنة (١٠٧٠هـ / ١٦٦٠).

ولعل المتوكل قد رأى في وفاة علي بن المؤيد فرصة سانحة ليثبت ابنه محمداً على صنعاء باعتبارها من الولايات الهامة، ولا بد أن يتولاها أحد أبنائه؛ لأنه من أهل الثقة. وهنا تتغير سياسة الإمام تجاه والي صنعاء الجديد، فلم يجعله والياً على صنعاء فحسب، كما فعل مع علي بن المؤيد، لكنه ضم إلى ولاية ابنه في صنعاء بلاد الحيمة وخولان ونهم وسنحان وحراز وبلاد ثلا وبعض همدان^(٢).

ولعل هذا يؤيد بأن سياسة الإمام إسماعيل في التقسيم الإداري لم تكن مستقرة، فنجد أحياناً يقلص من مناطق الولايات، وأحياناً أخرى يوسع هذه الولاية أو تلك، فتشمل مناطق كثيرة، وذلك حسب ما يراه الإمام مناسباً لهذا الوالي أو ذاك، حتى وإن اضطر إلى تقسيم الولاية إلى عدة أقسام.

وإذا ما انتقلنا إلى سياسة الإمام المتوكل تجاه أخيه أحمد بن القاسم الذي نافسه على الإمامة، كما رأينا، سنجد أن أحمد بن القاسم كان متولياً لإحدى المناطق الشمالية الهامة، وهي صعدة وجهاتها. وكانت صعدة من المراكز الهامة للمذهب الزيدي، حيث كانت مقر مؤسس المذهب الزيدي في اليمن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، كما أنها كانت المركز الرئيسي لانطلاق عسكر الدولة إلى المناطق الشمالية الأخرى حتى نجران إذا ما تمرت.

لقد كانت صعدة والمناطق الشمالية التابعة لها حتى نجران تحت ولاية أحمد بن القاسم قبل أن يتولى إسماعيل الإمامة. وبعد أن وصل الأخير إلى الإمامة، وتغلب على أخيه أحمد اتبع سياسة حكيمة تجاه المؤلفة قلوبهم - إن جاز التعبير - فنجده يوافق لأخيه أحمد على الاستمرار في ولايته السابقة، وأعطى ابنه محمد بن أحمد نصف بلاد والده

(١) النص، ج ١، ق ٢٤٣ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٧٥ أ.

التي كانت له، وهي جميع بلاد البون والمناطق الشمالية إلى خمر^(١)، غير أن الإمام إسماعيل في سنة (١٠٨٠هـ/ ١٦٦٩م) كان يريد أن يبعد محمد بن أحمد عن ولاية تلك المناطق، فعرضها على أخيه قاسم بن أحمد، إلا أن قاسم رفض تلك الولاية؛ لأنها تابعة لأخيه محمد، قائلاً: «كيف يحسن مني منافسته إياها»^(٢). ولم يتضح سبب رغبة المتوكل في استبدال محمد بن أحمد بأخيه قاسم بن أحمد في هذه الولاية.

ويذكر المؤرخ الجرُموزي بأن الإمام إسماعيل في سنة (١٠٦٣هـ/ ١٦٥٣م) كان يريد أن يولي على صعدة شخصاً آخر غير أخيه أحمد، حيث يقول: «استرجع الإمام ولاية صنوه مولانا الصفي أحمد بن أمير المؤمنين أيده الله صعدة ومخالفها ونجران وما إليه»^(٣). وقد علل الجرُموزي سبب العزل هذا ما وقع فيها من الاختلاف، وما لقي الإمام من الشدائد في صلاحها وأحياناً رأى أن يولي عليها علي بن أحمد من غير واسطة أبيه، غير أن الإمام تراجع عن قراره، فعظم عليه أن يكون أخوه منقطعاً عن أهله، أو يكون فيها والتصرف لغيره، فأعادها إلى أخيه أحمد، واشترط عليه إصلاحها وسد خللها. وكان الإمام يمدّه بالعسكر إلى أطراف الشام كنجران ومشرق صعدة، وغيرهما^(٤).

واستمر أحمد بن القاسم متولياً لصعدة وجهاتها حتى وفاته^(٥) سنة (١٠٦٦هـ/ ١٦٥٦م). وبعد وفاته جعل الإمام المتوكل ابن أخيه علي بن أحمد والياً على صعدة بعد أبيه^(٦). ويذكر ابن عامر بأن علي بن أحمد قد أحكم قبضته على الشام وضبطه، وكان يتجه من صعدة إلى الإمام المتوكل في بعض السنين فيجمله الإمام ويكرمه وينزله منزلة الأولاد والعلماء والأعيان.

واستمر الأمر كذلك حتى رفع جماعة من أعيان صعدة إلى الإمام حركات من

(١) النص، ج ١، ق ٧٥أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٤٣ب.

(٣) الجرُموزي: تحفة الأسباع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦١٧.

(٤) الجرُموزي: تحفة الأسباع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٦١٨.

(٥) محمد بن علي العمراني: خبر النبیه بخر أفتاح المنصور وبنیه، مخطوط، ج ١، ق ٢٠.

(٦) ابن عامر: بغية المريد، ق ٣٧١، أبو طالب: طب أهل الكساء، ق ١١.

علي بن أحمد مخالفة لما يريده الإمام، فجعل الإمام كثيراً من جهات صعدة لبعض أعيانها، مثل: بني النمير، والشقري، وبني حابس، الشيخ يحيى بن الحاج، وجعل لهم أيدياً على صعدة حتى ظهر أمرهم في جهة الشام، وضعفت يد علي بن أحمد^(١).

وكان قبل ذلك قد وصل إلى الإمام مشائخ بلاد خولان صعدة يشكون من علي بن أحمد، فأرسل معهم والياً السيد علي بن مهدي النوعة، بدلاً من انضمامها إلى علي بن أحمد^(٢). وكانت سياسة الإمام في صعدة على ما يبدو هي العمل على تقليص نفوذ علي بن أحمد، ومن ثم عزله عنها وإعطائها لأحد أبنائه وهو الحسن بن المتوكل، وكما فعل في صنعاء وأعطاه لابنه محمد نجده في صعدة أيضاً يحاول إعطاء لابنه الحسن.

وهنا تتضح سياسته في تعيين أهل الثقة في الولايات الهامة، خاصة البعيدة عن نفوذ مراكز القوى الفاعلة في دولته، على الرغم من وجود أهل الخبرة، إلا أننا نجده يستغني عنهم في بعض الولايات، أو قد يمنحهم ولايات أقل أهمية، حيث نجده يرسل ابنه الحسن إلى صعدة، ومعه مجموعة من العسكر، وكتب إلى الأعيان السابق ذكرهم بأن يساعدوا ابنه الحسن في تثبيت يده على صعدة وجهاتها، وفي جميع ما يحتاج^(٣)، وأطلق يد الحسن في صعدة، وكان مستقراً في جبل رازح، وكان يدخل صعدة لفترة ثم يعود إلى مقره في رازح، وخلال قدومه إلى صعدة كان يحاول أن يقوي من نفسه هناك، وكان يعاقب القبائل التي كانت تقوم بنهب القوافل التجارية^(٤).

أما علي بن أحمد فكان يتضرر كثيراً من طول بقاء الحسن ابن الإمام، وزيادة النفقات في صعدة عليه وعلى عسكره^(٥). وفي سنة (١٠٨٧هـ/ ١٦٧٦م) أمر الإمام أن يستقر ابنه الحسن بصعدة مع أهله، وأن يسكنوا بدار مطهر، التي كانت لعلي بن أحمد،

(١) ابن عامر: بغية المريد، ق ٣٧١-٣٧٣؛ إبراهيم عبد الله الحوثي: نفحات العنبر بفضلاء اليمن الذين في القرن الثاني

عشر، مخطوط، ج ١، ق ٣١٢-٣١٣.

(٢) النص، ج ٢، ق ٥٣.

(٣) ابن عامر: نفس المصدر، ق ٣٧٢.

(٤) النص، ج ٢، ق ٣، ٣١.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٣٤.

فاستاء علي بن أحمد من ذلك. وكان الإمام يهدف من ذلك إضعاف يد علي بن أحمد، وعزله بعد ذلك من صعدة وجميع جهاتها. وأن تكون بلاد الشام جميعها إلى ولده الحسن، غير أن علي بن أحمد كان أكثر دهاءً وخبرة من الحسن بن المتوكل، ويعرف المنطقة وقبائلها أكثر منه، لذلك نجده عند أن علم بقدوم أسرة الحسن واستعداد الحسن لدخول صعدة أمر برد أسرته من حيث أتت، وكتب إليه، وقد صار في منطقة تسمى (مَجَز) ^(١) كتاباً مضمونه: (إني كنت قد نهيتك عن دخول صعدة، والوصول هذه المدة، فأنت مخير، إما رجعت من حيث جئت، أو وصلت وعلينا تأمينك في الطريق إلى اليمن عند الدك، أو الحرب بيننا وبينك ومناجزتك ^(٢)). فعاد الحسن بن المتوكل من (مَجَز) يريد التوجه إلى ساقين من أجل أخذ حاجاته التي قد وصلت إليه وخزنته، فكتب علي بن أحمد إلى أهل (عرو) أن يمنعه من الوصول إلى هنالك، فمنعته القبائل من دخول ساقين، وعاد راجعاً إلى جهة رازح، بينما علي بن أحمد اتجه إلى ساقين، التي كان بها أصحاب الحسن بن المتوكل وحاربه واستولى على الخزينة، ثم أسرهم وأسرهم وعاد إلى صعدة ^(٣).

وبعد ذلك أمر جماعة بإخراج الحسن ابن الإمام من رازح، ولا يبقى له فيها نفوذ. وخلع إمامة الإمام إسماعيل، وأجابته قبائل الشام، ودخلت في أوامره ونواهيها إلى حدود بلاد سفيان وما إليه، كما سنرى، وانقطعت أوامر الإمام فيه بالمرّة ^(٤). وأصبحت الشام لعلّي بن أحمد، والحسن بن الإمام اتجه إلى كمران. مع أن علي بن أحمد أصبحت يده ضعيفة في الشام، وكان يداري القبائل، ولم تكن لديه قوة ليتمكن من إخضاعهم، لذلك حصل النهب في صعدة منهم. ويعلق يحيى بن الحسين على ذلك بقوله: «فلا هو ضبط البلاد، ولا تركها لغيره من الولاة يصلحها ويزيل عنها الفساد» ^(٥).

أما محمد بن الحسن الذي كان يعتبر من الشخصيات القيادية الهامة في الدولة، بل

(١) تم شرح مواقع جميع المناطق في هوامش نص المخطوط.

(٢) النص، ج ٢، ق ١٠٩ ب-١١٠ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٠٩ ب-١١٠ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١١١ أ.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٣٠ ب.

يعتبر الرجل الثاني بعد الإمام المتوكل، ومن أهم مراكز القوى في الدولة-إن جاز استخدام هذا التعبير-فقد اقتفى أثر أبيه في سياسته الإدارية لمناطق ولايته، وأول ما قام به بعد وفاة والده أنه جمع الكثير من القادة والجنود والأعوان الذين كانوا تحت قيادة والده الحسن، تحت قيادته، واستقر في ذمار؛ لأنه حين وفاة والده لم تكن له ولاية محددة.

وكان الإمام المؤيد رافضاً إعطاء أبناء الحسن ولاية أبيهم، لكن محمد بن الحسن بذكائه وسياسته الحكيمة بدأ ينطلق من ذمار، ويحصل على ولايات قد تساعد على كفاية من معه من الجند والقادة، فأعطاه عمه الحسين بلاد الشوافي، وخبان وبني سرحة، ويريم، والتعكر، وهي مناطق خصبة في اليمن الأسفل، كما استطاع بعد ذلك الحصول على الامتيازات تدريجياً.

ولم يتوف الإمام المؤيد إلا وقد أصبح لمحمد بن الحسن نفوذ ومكانة كبيرة في اليمن الأسفل، لذلك أعلن إمامته عند وفاة المؤيد، غير أنه تنازل لعمه المتوكل إسماعيل، كما سبق أن رأينا. وكان المساند الأول له ضد منافسه أحمد بن القاسم، ومده بالكثير من الجنود والخيول والأموال، لذلك فمن الطبيعي أن يمنحه الإمام إسماعيل ما يريد. وقد ذكر لنا ذلك صاحب بغية المريد، بقوله: «ولاه الإمام ولاية عظمى في أقاليم وحصون ومدن وبحار، فاستمر محفوفاً بعساكر يضيق بها الرحب. بلغت خيله خمسة عشر مائة حصان، على رفاهية ودعة من الإسعاد»^(١). وكانت له صلاحيات واسعة في مناطق ولايته، وترك له الإمام تعيين من يراه مناسباً في تلك المناطق.

وقد أعطى محمد بن الحسن مناطق هامة في ولايته لأبنائه، منهم يحيى بن محمد بن الحسن، الذي أعطاه والده ولاية تعز والحجرية، سنة (١٠٦٨هـ / ١٦٥٨م) بعد وفاة واليهما السيد على المحرابي. وبعد وفاة والي العدين محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي أضاف محمد بن الحسن ولاية العدين لابنه يحيى إلى جانب تعز والحجرية^(٢).

(١) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢١٧-٢١٨.

(٢) النص، ج ١، ق ١٦ أ.

ولأهمية العدين وخصوبتها كان الإمام إسماعيل يريد أن تتبعه مباشرة ويعين عليها شخصاً من قبله، إلا أن محمد بن الحسن رفض ذلك قائلاً: «البلاد بلاددي، وفيها عمالي، وإليها حاجاتي»^(١). غير أن إعطاءها لابنه يحيى لم يكن موفقاً، فكان يحيى بن محمد بن الحسن ينفق جميع أمواله ويعطي، بحيث قد ينفد ما لديه من مخزون، وكان ذلك سبباً في الجور على الرعايا، لا سيما بلاد الحجرية، وتعلقت به الديون، فاستاء والده محمد بن الحسن، ومنعه من الإنفاق بتلك الطريقة، وأخذ منه بلاد العدين^(٢).

أما ابنه إسماعيل فكما ذكر الحوثي بأن والده محمد بن الحسن كان قد «فوض إليه أموراً من بلاد اليمن الأسفل»^(٣). ولم تذكر المصادر المتوفرة ما هي المناطق التي تولاهما إسماعيل؛ إلا أنه قبل وفاة والده كانت إليه بلاد العدين.

وباعتبار محمد بن الحسن الرجل الثاني في دولة المتوكل، فكان كثير التنقل بين المناطق المختلفة، ليس مناطق ولايته فحسب، بل شمل تنقله المناطق الأخرى، خاصة دمار وصنعاء واليمن الأسفل^(٤)، يذكر ذلك ابن عامر بقوله: «وكان يجعل شطر الإقامة بدمار واليمن الأسفل وشرطها بصنعاء اليمن، أيام الشتاء بالجند»^(٥).

ولنا أن نطرح سؤالاً، وهو لماذا تختلف سياسة الإمام المتوكل إزاء ولاته؟ فهنا نجد أنه يطلق يد محمد بن الحسن في مناطق ولايته، يعين ويعزل من يريد، بينما عزل أخاه عبدالله بن القاسم عن ولاية دمار. وكان متولياً لدمار من عهد أخيه الإمام المؤيد. وكان عزله بسبب شكوى وصلت إليه عن طريق أحد القضاة فيها، وهو القاضي يحيى بن محمد الشيبني؛ لأن عبد الله بن القاسم زاد في فرض الأموال لتأديب ومعاقبة أهالي دمار. وعين الإمام بدلاً من أخيه السيد أحمد بن هارون الهدوي^(٦).

(١) النص، ج ١، ق ١٩٤.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٩٥.

(٣) الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٣٦٦.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٢٠٤ ب، ق ٢٢٣ أ.

(٥) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢١٩.

(٦) نفس المصدر، ق ٤٦١.

وعلى الرغم من أن عبدالله بن القاسم طلب من أخيه إعادته إلى الولاية في ذمار، عندما اتجه إليه وهو في شهارة، ورافقه إلى صنعاء، ثم إلى صوران، إلا أن المتوكل رفض ذلك، فلم يكن منه إلا أن لزم بيته بذمار، وقطع مواصلته لأخيه الإمام، حتى أنه لما وصل الإمام إلى ذمار لم يلتق به، واستمر على ذلك حتى وفاته سنة (١٠٦٩هـ/١٦٥٩م)^(١). يقول ابن عامر: «وهي ولاية واسعة، ذات حصول نافع»^(٢).

لقد اتسمت سياسة الإمام المتوكل إسماعيل الإدارية في توزيع الولايات على أفراد أسرته كل حسب أهميته، دون الاهتمام بإيجاد نظام إداري واضح ومنظم، لأسباب كثيرة من ضمنها ضغوط أفراد الأسرة في اختيار مناطق ولاياتهم، خاصة من كانوا يتمتعون بمراكز نفوذ كبيرة مثل محمد بن الحسن وأخيه أحمد بن الحسن، حيث أن اعتماده عليهما في كثير من شؤون الدولة جعل الأمر أقل وضوحاً.

لقد كان الإمام المتوكل يعين ويعزل الولاة في مختلف الولايات، حسب الظروف، وفي الولايات البعيدة عن مراكز القوى، فقد اختلفت سياسته إزاء ولاته من شخص لآخر حسب مصلحة الدولة كما يراها، فكما رأينا أطلق يد محمد بن الحسن في جميع اليمن الأسفل، وترك له حرية تعيين من يريد، سواء كانوا من أبنائه أم من غيرهم. وهذا نتيجة لقوة محمد بن الحسن كما رأينا. وكان له ولأخيه أحمد بن الحسن الفضل الكبير في توسيع حدود الدولة من حدود عُمان جنوباً إلى حدود الحجاز شمالاً. وتوحدت اليمن، وحُكمت مركزياً من عاصمة المتوكل (صوران)^(٣).

ولكن ليس معنى هذا أننا نستطيع إنكار حقيقة هامة، وهي: أن الإمام المتوكل أثبت منذ توليه الإمامة بأنه أكفأ آل القاسم وواحداً من أقدر حكام اليمن في تاريخه الطويل، فقد تمكن من إعادة السيطرة المركزية على كل اليمن الطبيعية^(٤)، كما سنرى،

(١) النص، ج ١، ق ١٣٥ ب.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٦١.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٥٠.

(٤) نفس المرجع، نفس الصفحة.

ولكن من الطبيعي أن يكون لشخص مثل محمد بن الحسن نفوذ كبير وسلطة قوية، لدرجة أنه أطلق عليه أحد مبعوثي السلطان العثماني (ملك اليمن) فيذكر يحيى بن الحسين من خلال وصف مبعوث السلطان العثماني- إلى اليمن- لنفوذ محمد بن الحسن قوله: «إن كان ملك في اليمن فهذا هو، غيره ما فيه شيء»^(١). وهذا دليل على نفوذه الواسع ومركزه القوي.

إن أشخاصاً مثل محمد بن الحسن وأخيه أحمد بن الحسن لا يُعتقد بأن الإمام المتوكل سيفكر في عزلها لأسباب هامة، منها قوتها وصلاحتها للحكم، فكان محمد بن الحسن سنداً وعوناً لعمه المتوكل في كل ما يحتاج إليه، وكان بمثابة الدعامة الرئيسية للدولة، فلم يبالغ المؤرخ يحيى بن الحسين عندما قال: «وكان القائم معه»^(٢) محمد بن الحسن، وإليه أكثر اليمن، فكانت الأمور في أيامه جميلة، وأحوال الناس مستورة، فلما مات ظهرت العجائب، وما زالت الأمور إلى نقص وفيها غرائب»^(٣). وفي مكان آخر من المخطوطة يقول: كان محمد بن الحسن مطلعاً على جميع الأمور، حافظاً للجنود، فلما توفي انتشرت أكثر الأمور^(٤). لذلك ليس غريباً أن نرى أن سياسة الإمام المتوكل تختلف مع شخصيات أخرى من الولاة، ولم تكن نفس السياسة التي اتبعها مع محمد بن الحسن وأخيه أحمد بن الحسن.

ولكن الإمام المتوكل بعد وفاة محمد بن الحسن سنة (١٠٧٩هـ/ ١٦٦٨م) لم يتبع مع أبنائه السياسة نفسها التي اتبعها مع أبيهم، إذ سار على نهج أخيه الإمام المؤيد في عدم توريث الأبناء أو الإخوة، ولكن حسب ما تقتضيه المصلحة العامة للدولة، ولعدم صلاحيتهم لتولي هذه الولاية أو تلك، فنجد هنا يحيى بن محمد بن الحسن كان يريد أن يتولى بلاد والده، فتوسط بعمه أحمد بن الحسن، لكنه رأى منه عدم الإجابة فيما كان يريد؛ لأنه كان يعلم بأن الإمام لن يرضى بذلك مطلقاً. وأخبر الإمام إسماعيل أحمد بن

(١) النص، ج ١، ق ٢٣٤ ب.

(٢) أي مع الإمام المتوكل على الله إسماعيل.

(٣) النص، ج ٢، ق ١١٦ أ- ١١٦ ب.

(٤) النص، ج ١، ق ٢٦٠ أ

الحسن بأن البلاد التي كان قد ولّاها محمد بن الحسن لأبنائه تبقى لهم على ما كانت عليه من قبل، فالجزيرة وبلاد ذمار ليحيى بن محمد بن الحسن، والعدين لإسماعيل بن محمد بن الحسن، وسائر البلاد «لنا النصف وإليك النصف»^(١).

أما عسكر محمد بن الحسن فجعل الإمام عهدتها إلى أخيه أحمد بن الحسن، لكنه اعتذر عن ذلك، وتمزق جنود محمد بن الحسن وتفرقوا.

وكان يحيى بن محمد بن الحسن قد اشتد غضبه من موقف الإمام المتوكل، وسكن في دار المدرسة، واحتجب أكثر أوقاته، ولم يسأل الإمام أو يخاطبه في شيء مما يريده، ثم توفي بعد والده مباشرة، في رجب (١٠٧٩ هـ / ١٦٦٨ م) «وهو متأثر بألمه، لما كان يريده ويهوى»^(٢).

أما إسماعيل بن محمد بن الحسن فقد انتقل بعد وفاة والده إلى مقر ولايته العدين، ومعه أخوه أحمد بن محمد بن الحسن، فمات أحمد في الطريق، وقد دخل وادي العدين، وقبر بالمذخرة^(٣). وبعد وصول إسماعيل بن محمد بن الحسن إلى العدين لم يكمل شهر إلا وقد توفي هو أيضاً في العدين، فقبر جنب أخيه بالمذخرة. فعين الإمام المتوكل على ولاية العدين جعفر بن مطهر الجرموزي، الذي كان صاحب إسماعيل بن محمد بن الحسن ووزيره وكاتبه^(٤).

وبذلك انقرضت دولة محمد بن الحسن وأولاده بعد سنة من وفاته تقريباً.

الشخصية القيادية الثانية في دولة الإمام المتوكل هي شخصية أحمد بن الحسن، فإذا كان محمد بن الحسن يعد الرجل السياسي الأول بعد الإمام المتوكل، فإن أخاه أحمد بن الحسن كان يعد رجل الحرب الأول، أو القائد العسكري الأول، حيث وكلّه الإمام لقيادة معظم الحروب، والتوسع في المناطق الشرقية والجنوبية. وتمكن من بسط نفوذ

(١) النص، ج ١، ق ٢٦١ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٦٦ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٧٨ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٢٨٠ أ.

الدولة في تلك المناطق، وعاد محملاً بالكثير من الغنائم، كما سبق أن رأينا. وكان قد ساند الإمام منذ إعلان إمامته، لذلك كان لازماً عليه أن يمنحه الولايات مثل غيره من أبناء الأسرة. فأعطاه بعض ولايات في اليمن الأسفل، منها ولاية (ذي السفال) التي كان المتولي لها المهدي بن الهادي النوعية من أيام الحسن بن القاسم والإمام المؤيد، فلما وصل المتوكل إلى الإمامة عزله عنها، وولى تلك الجهة ابن أخيه أحمد بن الحسن^(١). هذا إلى جانب (الغراس) التي كانت المقر الرئيسي لأحمد بن الحسن حتى وفاته.

وبعد وفاة محمد بن الحسن منحه الإمام المتوكل نصف ولايته، كما سبق أن رأينا.

وكان أحمد بن الحسن يريد إعطاء ولاية العدين لابنه محمد بن أحمد ابن الحسن، بعد وفاة واليها إسماعيل بن محمد بن الحسن، غير أن الإمام هذه المرة حسم الأمر ورفض إعطاءها له، وكأنه لا يريد أن تتبع أحمد بن الحسن مثلاً كانت تابعة لأخيه محمد بن الحسن، وأراد أن تكون تابعة له مباشرة، ويعين عليها والياً من قبله، وتكون عائداتها له، ربما بسبب خصوصيتها، حيث فرض الإمام على الوالي الجديد جعفر بن مطهر الجرموزي مبلغاً قُدِّرَ بستة آلاف شهرياً؛ لأنه كان متقبلاً لبلاد العدين مقابل هذا المبلغ. والمتقبل عادة يرسل المبلغ المتفق عليه لبيت المال، ويتضح أنه مبلغ كبير، لذلك أثقل الجرموزي كاهل أهالي العدين^(٢) بالمطالب.

أما الأخ الثالث لمحمد بن الحسن وأحمد بن الحسن فهو الحسين بن الحسن بن القاسم، فقد ولّاه الإمام رداق، وبعد فتح بلاد المشرق سنة (١٠٦٥هـ / ١٦٥٥م) ولّاه جميع بلاد المشرق من مدينة رداق إلى حضرموت، وأضاف إليه جهة خبان وبلاد الحبشية^(٣).

وإذا ما انتقلنا إلى سياسة الإمام إسماعيل الإدارية في تثبيت أبنائه في الولايات المختلفة، فسنجد أنه اهتم بذلك، خاصة في العشر السنوات الأخيرة. وقد منحهم

(١) النص، ج ١، ق ١٩٧ ب.

(٢) النص، ج ٢، ق ١١٦ أ.

(٣) الخوئي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٣٢٧-٣٢٨.

الولايات التي يريدونها، فيقول المؤرخ يحيى بن الحسين: (ويمكن أولاده في الولايات، وأجاز لهم التصرفات)^(١).

وقد وزع الولايات على أولاده كالتالي:

أ - محمد: بصنعاء وجهاتها. وسبق أن رأينا كيف وسع حدود ولايته.

ب - الحسن: في رازح وتهامة. فأصبحت له اللحية والضحي ومور والزيدية، وسبق أن رأينا محاولته أخذ صعدة وجهاتها من علي بن أحمد، وإخفاقه في ذلك. وكان أكثر أبناء الإمام تحركاً في الولايات المختلفة، تنفيذاً لأوامر والده، خاصة في السنوات الأخيرة من حكم الإمام.

ج - علي: ولّاه مناطق باليمن الأسفل، خاصة بعد وفاة محمد بن الحسن، حيث ولّاه أكثر المناطق التي كانت تابعة لمحمد بن الحسن، فزاد نفوذه، وأصبح من المراكز القوية في الدولة.

د - الحسين: كان عند والده ينوب عنه في بعض أعماله، ويساعده في النظر في أمور من يصل إليه من الشكاية وغيرهم. وبعد أن أصبح ابنه محمد متولياً لصنعاء حيث كان له قبل ذلك ولاية بلاد آنس وضوران، أعطى الإمام هذه الولاية لابنه الحسين. وكان لا يفارق والده. ولما توفي الإمام لم يكن عنده من أولاده سواه^(٢).

هـ - أحمد: لقد عين الإمام إسماعيل ابنه أحمد في نصف بلاد عذر سنة (١٠٨٢هـ / ١٦٧١م) التي كانت تحت ولاية الحسين بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم.

وكان الإمام قد عرض عليه ولاية بلاد ذمار، فرفضها، وقال: إنه يريد العودة إلى شهارة وتوليته بلادها، كونه نشأ بها، فوافق الإمام على ذلك، وتوسع أحمد بن الإمام في ولايته في شهارة على حساب ولاية الحسين بن الإمام المؤيد، بدعم من والده الإمام

(١) النص، ج ٢، ق ١١٧ ب.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٣٠ أ.

المتوكل، فعارض الحسين بن المؤيد في أمور كثيرة، وكان ينقض أوامره، فاستاء حسين بن المؤيد من ذلك، وكتب إلى الإمام المتوكل يعتذر عن الولاية، ظناً منه أن الإمام سيوقف ابنه عن المعارضة له، فجاء الأمر خلاف ذلك، وزاد من صلاحيات ابنه أحمد فيها^(١).

وعلى الرغم من أن الحسين بن المؤيد قد تراجع عن بيعته لعمه أحمد وبايع عمه المتوكل، ووقف إلى جانبه ضد عمه أحمد، وفي المقابل منحه الإمام بلاد عفار وشهارة والشرف الأسفل^(٢)، إلا أن المتوكل آخر الأمر أطلق يد ابنه أحمد في ولاية الحسين بن المؤيد. ويرى بعض المؤرخين أن السبب في ذلك أن الإمام المتوكل كان قد أمر الحسين بن المؤيد بالخروج على بني حرام في (حلي بن يعقوب)، فاعتذر عن ذلك، فتعمد الإمام المتوكل أن يقلص نفوذه^(٣).

ولعل هذا سببٌ غير كافٍ، إذ أن الإمام قد عرض على ابنه ولاية دمار، البعيدة عن مناطق ولاية الحسين بن المؤيد، كما سبق أن ذكرنا، إلا أنه رفض، وطلب شهارة. وسياسة الإمام تقضي بتثبيت أبنائه في الولايات قبل وفاته، لذلك أعطاه ما أراد. أما الحسين بن المؤيد فقد توفي بعد عامين من تولية أحمد بن المتوكل - أي في سنة (١٠٨٤هـ/ ١٦٧٣م) - عند ذلك ولّى الإمام إسماعيل ابنه أحمد على جميع البلاد التي كانت للحسين، وهي: بلاد عفار، وعاهم، وضاعن، التابعة لشهارة، فتصرف فيها، ولم يبق للولاية السابقين ما كان من إطلاق اليد والنظر عليها. وكان يحيى بن الحسين بن المؤيد وعمه القاسم بن المؤيد يتطلعون إلى توليتها، وأن يبقى أحدهم فيها بعد وفاة الحسين بن المؤيد، لكنه لم يحصل شيء من ذلك^(٤). وكانوا يرون أن لهم الأحقية في تولية شهارة، باعتبارها كانت لأبيهم قبل ذلك، فكانوا يحاولون الحد من نفوذ أحمد بن الإمام^(٥). لكن الإمام إسماعيل نجح في تثبيت أبنائه في بعض الولايات على حساب

(١) النص، ج ٢، ق ١٧ أ.

(٢) النص، ج ١، ق ١٧٥ أ.

(٣) النص، ج ٢، نفس الورقة.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٥٧ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١١٣ ب.

مراكز قوى أخرى مثل شهارة وجهاتها، وصنعاء وجهاتها، ومناطق اليمن الأسفل، وضوران وآنس، غير أنه أخفق في الشمال، في صعدة وجهاتها، كما سبق أن رأينا.

أما محمد بن الحسين الذي أجاب الإمام إسماعيل من بداية دعوته، وشارك في الحرب بين إسماعيل وأخيه أحمد. وكان لمحمد بن الحسين دور في نصر قوات الإمام إسماعيل - كما رأينا سابقاً - كما أنه كُلف بالتوجه للمناطق الشمالية مرات عديدة للقضاء على الخارجين على الدولة أو المتمردين، ولعل أبرز مثال على ذلك الشيخ يحيى بن روكان، لذلك لم يكتف الإمام إسماعيل بأن يبقيه في ولايته السابقة ببلاد البستان، بل أضاف إليه حفاش وملحان وبلاد الشرف، ثم أبدلت الشرف بحرراز^(١). واستمر في ولايته حتى توفي، فعرض الإمام ولايته على أخيه المؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم، لكنه رفض توليها. وكان بعيداً عن المناصب السياسية حتى وفاته.

ولعل الإمام المتوكل رأى أن يحيى بن الحسين أحق بولاية هذه المناطق، أو أنه أراد أن يسكته عن الاعتراض على سياسته التي كان يرى فيها يحيى بن الحسين بعض هفوات أو أخطاء، والتي لا يخلو معظم الحكام والأئمة من ارتكاب مثلها.

وهناك أشخاص من آل القاسم قد لا يعدون من مراكز القوى الهامة، لذلك جعلهم الإمام ولاية لمناطق أقل أهمية، منهم على سبيل المثال أحمد بن الإمام المؤيد، الذي جعله الإمام المتوكل والياً لبلاد وادعة.

وبذلك يكون الإمام المتوكل قد عين معظم أفراد أسرة الإمام القاسم في ولايات مختلفة من اليمن شمالاً وجنوباً وشرقاً وغرباً، كل حسب أهميته في الدولة، وما قام به من دور في تثبيت دعائم دولة المتوكل.

ومن البديهي أن ولايات اليمن في تلك الفترة لم تكن جميعها يتولاها أفراد من أسرة الإمام القاسم، فعين الإمام المتوكل على كثير من الولايات شخصيات من خارج الأسرة، وكان معظمها مناطق ذات أهمية كبيرة، سواء من حيث الموقع، أو من حيث

(١) النص، ج ١، ق ١٥٧-٥٧ب.

الخصوبة، وكذلك الموانئ الهامة.

لقد كانت معظم هذه الشخصيات معينة من قبل الإمام مباشرة، وفي مناطق أخرى كان التعيين من قبل محمد بن الحسن، خاصة في مناطق ولايته في اليمن الأسفل، كذلك أحمد بن الحسن عين في مناطق ولايته وفي المناطق التي كان يقوم بإخضاعها لسلطة الدولة، سواء كان في الشرق أم في الجنوب. ولكن في هذا التعيين كان لا بد من موافقة الإمام عليه في معظم الأحوال.

وفي بعض المناطق أبقى الإمام الولاة السابقين على ولاياتهم، خاصة المناطق التي كان يتولاها أسر كانت تتوارث ولاية هذه المناطق. منها على سبيل المثال أسرة آل شرف الدين، وكانت كوكبان مقرأ لهذه الأسرة، وكان المتولي لها عند وصول الإمام إسماعيل إلى الإمامة هو الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين. وكان مضافاً إليها لاعة وشبام، فأقره الإمام عليها، وأضاف إليه ولاية الطويلة، التي كان واليها عز الدين بن دريب^(١)، وهي تقع إلى الغرب من كوكبان. وبعد وفاة الناصر بن عبد الرب سنة (١٠٧٢هـ/ ١٦٦٢م) جعل الإمام بلاده إلى ابنه عبد القادر بن الناصر^(٢). وظلت أسرة الإمام شرف الدين تتوارث ولاية هذه المنطقة إلى فترات متأخرة. وكانت تعتبر كوكبان وجهاتها من المناطق الخاصة بها منذ أن اتخذها المطهر بن الإمام شرف الدين معقلاً، دوّخ العثمانيين منه.

وقد وقف الناصر إلى جانب الإمام إسماعيل خلال حربه مع أخيه أحمد على الإمامة. أما بعض الذين وقفوا إلى جانب أخيه أحمد فقد عزلهم الإمام عن ولاياتهم. منهم على سبيل المثال عز الدين بن دريب، الذي كان متولياً للطويلة من عهد الإمام المؤيد، فعزله المتوكل عنها، وضمها إلى ولاية الناصر بن عبد الرب، كما رأينا سابقاً، وقد عاتبه المتوكل على مناصرته لأحمد قائلاً: «إنه لا ينبغي من مثلكم وأنتم بمحل من العلم أن تكونوا بُغاة علينا، ومحاربين لنا، فأجاب السيد عز الدين دريب: إن الإمامة

(١) النص، ج ١، ق ٢٠٠ ب.

(٢) النص، نفس الجزء والورقة.

ظنية اجتهدادية، وصنوكم^(١) أحمد المتقدم في الدعوة عليكم^(٢) - وعلى العكس من ذلك فمن ناصر وأيده في إمامته أبقاه في ولايته، بل قد يضم إليه مناطق أخرى، فنجد المطهر الجرموزي كان متولياً لبلاد عتمة من أول دولة المؤيد، فأقره الإمام إسماعيل على هذه الولاية الخصبية، واستمر بها حتى وفاته سنة (١٠٧٦هـ / ١٦٦٥م)، وقد بلغ عمره فوق الثمانين عاماً^(٣).

وبعض الولايات كانت لأشخاص من خارج الأسرة، لكنه عزلهم منها، ويرجع ذلك إلى أن الإمام المتوكل قد وعد المناصرين له من أبناء إخوته إعطاءهم الولايات التي ترضيهم، فنجده يضطر إلى عزل بعض هؤلاء الولاة، وإعطائها لأبناء إخوته، أو أنه يضم مناطق بعض الولايات إلى ولايات أبناء إخوته، فنجده مثلاً يعزل المهدي بن الهادي النوعة عن ولاية ذي السفال باليمن الأسفل، وكان متولياً لها من أيام الإمام المؤيد، وأعطاه لابن أخيه أحمد بن الحسن. كما عزل المتولي لحفاش وملحان وأعطاه لابن أخيه محمد بن الحسين.

وليس معنى هذا بأنه عزل كل الولاة من خارج الأسرة وعين بدلاً منهم من الأسرة، فهناك ولاء أبقاهم الإمام في ولاياتهم، واستمروا بها حتى وفاتهم، بل إنه في بعض الولايات عند وفاة هؤلاء الولاة كان يعين بعدهم أبناءهم أو إخوتهم، فنجده في الزاهر، وهي بلد من الجوف. كان واليها الأمير صالح بن الحسين الجوفي الحمزي، ظل والياً لها حتى وفاته سنة (١٠٦٧هـ / ١٦٥٧م). وبعد وفاته ولّى الإمام أخاه الأمير على بن الحسين الجوفي الحمزي^(٤). كذلك زيد كان المتولي لها الآغا محمد بن ناصر الحبشي، فلما توفي سنة (١٠٦٩هـ / ١٦٥٩م) جعلها الإمام لولد أخيه عبد الله بن سراج الحبشي^(٥).

ولا بد أن نؤكد هنا بأن مناطق اليمن يمكن تقسيمها إلى قسمين:

(١) الصنو: الأخ، والجمع أصناء.

(٢) النص، ج ١، ق ٢٠٠ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٢٨ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٥٩ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٧١ أ.

القسم الأول: المناطق التي حُكمت مباشرة من قبل ولاة يأمر الإمام بتعيينهم، سواء كانوا من أسرة الإمام القاسم أو من خارج الأسرة.

أما القسم الثاني: فهي المناطق التي اكتفى الإمام بإبقاء زعمائها المحليين ليدبروا شؤونها، وفي المقابل إرسال ما عليهم من حقوق للدولة والخطبة للإمام. بمعنى أنهم كانوا بمثابة ممثلين للدولة في مناطقهم.

المناطق الساحلية والموانئ

كانت الموانئ اليمنية، وبالأخص: ميناء المخا، تدر على خزينة الدولة أموالاً كثيرة، من الضرائب المفروضة على التجارة، وتصدير البن، ومقابل خدمات السفن الأوروبية العاملة بين الشرق والغرب. وبات له شهرة عالمية بصفته أهم وأكبر موانئ الجزيرة واليمن^(١).

ولم تكن تجارة البن المزدهرة وحدها هي كل تجارة الشركات والتجار الأوروبيين من ميناء المخا، بل كانت التوابل والزبيب واللوز وغيرها مما كان يُنقل بين الشرق والغرب، ويشكل ربحاً كبيراً لهم^(٢). لذلك اهتم الإمام إسماعيل بالمناطق الساحلية عامة والموانئ بشكل خاص، لأنها تُشكل مصدراً لزيادة إيرادات الدولة، فعين عليها ولاة كانوا في معظم الأحيان من الموالي والعبيد، الذين كانوا من أهل الثقة.

وكان الإمام المؤيد وإخوته الحسن والحسين قد اعتمدوا عليهم، فعين الحسن بن القاسم الفتى سعيد بن ربحان على المخا، وعين الفتى سعيد المجزبي على اللحية والضحي^(٣).

واتبع الإمام إسماعيل هذه السياسة، فاعتمد على الموالي والعبيد في كثير من المهام، وأوكل إليهم مناصب ذات أهمية في مناطق متعددة، خاصة الساحلية والتجارية،

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ١٢٤.

(٢) نفس المرجع، ص ١٢٥.

(٣) النص، ج ١، ق ١٣.

وذلك لأسباب، لعل أهمها ما ذكره الدكتور حسين العمري، منها: ضمان عدم خروجهم وتمردهم على الدولة أو الإمام، والولاء والطاعة المؤكد لسادتهم، وسهولة عزلهم ومصادرة أملاكهم في أي وقت^(١). وهو ما حدث كما سنرى لاحقاً.

وليس معنى ذلك أن كل من عينهم الإمام على المناطق الساحلية والموانئ كانوا من الموالي والعبيد، فهناك شخصيات أخرى تم تعيينها في بعض تلك المناطق. وكانت سياسته الإدارية فيها كالتالي:

[المخا]

لقد كان المتولي لهذا الميناء الهام قبل وصول الإمام إسماعيل إلى الإمامة هو سعيد بن ريجان. ولآه الحسن بن القاسم. واستمر في ولايته له إلى بداية عهد الإمام المتوكل، ثم عزله^(٢) وعين والياً آخر هو السيد محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي. وأضاف إليه بلاد حيس وما إليها من المخاليف المتصلة بالمخا، إلى جانب ولايته السابقة للعدين^(٣).

وبعد وفاته سنة (١٠٦٣هـ/ ١٦٥٣م) عين الإمام السيد زيد بن علي بن جحاف، ثم عزله في سنة (١٠٨٠هـ/ ١٦٦٩م)، ولعل سبب عزله له ما ذكره يحيى بن الحسين، «وهو عدم توفر المحصول، وتناقضه عليه»^(٤). فمن المرجح أن الإمام رأى أن نقص إيرادات الدولة من ميناء هام مثل المخا يجعل من المحتم عليه عزل واليه، خاصة أن أهالي المخا كانوا يشكون من هذا الوالي بسبب ما كان قد جرى عليه من زيادة المطالب، وما كان يفرضه على التجار من ضرائب ومطالب باهظة. وفي المقابل يشكو من تناقص

(١) د. حسين العمري: الأمراء العبيد والماليك في اليمن، ص ٥٨.

(٢) النص، ج ١، ق ٢٨٩. ويذكر المؤرخ يحيى بن الحسين في أحداث (١٠٨٣هـ/ ١٦٧٢م) بعد وفاة سعيد بن ريجان بحوالي عامين بأن محمد بن الإمام المتوكل استولى في عهد والده على ما تركه سعيد بن ريجان من النقود والذهب من مدة ولايته لبندر المخا تلك الأيام. ولم يترك محمد بن المتوكل لورثته سوى القليل من ذلك. والسبب-كما ذكره يحيى بن الحسين- أنه استكثر ما خلفه لهم من تلك النقود والذهب. [النص، ج ٢، ق ٣٠].

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٣٩ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٢٩٠ أ.

المحصول عليه! لذلك استغل الإمام قدوم زيد بن جحاف إليه في ضوران فعزله، وعين بدلاً منه السيد حسن بن مطهر الجرموزي، إلا أنه أيضاً زاد في فرض الضرائب الباهظة على أهالي المخا والتجار^(١)، ليستطيع الإيفاء بالمقررات السنوية المفروضة عليه من الدولة.

[عدن]

كان المتولي لها عند وصول الإمام إسماعيل إلى الإمامة هو الحسين بن عبد القادر. وكان والده الأمير عبد القادر من المواليين للإمام المؤيد، ولكن ابنه الحسين، كان خلاف والده من ناحية سوء المعاملة، من ذلك أنه أخذ أموالاً من أمير ممباسا عند وفاته في (القنفذة) بعد عودته من الحج، وقتل بعض أتباعه، وحبس من بقي منهم^(٢). فكان السبب المباشر في التجهيز عليه والاستيلاء على عدن ولحج وخنفر، كما سبق أن ذكرنا.

أما عدن فقد عين عليها أحمد بن الحسن مولاة المسمى ياقوت إسماعيل. وعين على لحج بعض أتباعه وقد تعاقب على ولاية عدن عدد من الولاة مثل المخا منهم: أمير الدين العلفي، الذي عُين على ولاية بندر عدن والشحر بعد ياقوت إسماعيل^(٣)، وكذلك فرحان تولاهما مدة ثم عُزل عنها سنة (١٠٨٣هـ/ ١٦٧٢م)^(٤)، وعند وفاة الإمام كان المتولي لها السيد حسن الحرة^(٥).

وكانت عدن أولى المناطق الجنوبية التي تم الاستيلاء عليها وإخضاعها لسلطة الإمام إسماعيل لأهميتها وأهمية موقعها الاستراتيجي بعد المخا في تلك الفترة.

[جزيرة كمران واللحية والضحي ومور]

كان المتولي لها سعيد المجزي، وكان مملوكاً للحسن بن الإمام القاسم. وتولى هذه المناطق من أيام الحسن بن القاسم وفتحها لتلك الجهات، واستمر والياً عليها حتى

(١) النص، ج ١، ق ٢٩٠ ب.

(٢) الجرموزي: تحفة الأسباع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٢٧٩.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١١٥ أ.

(٤) النص، ج ٢، ق ٢٤ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٨٩-٨٩ ب.

سنة (١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م)، وفي هذه السنة رأى الإمام إسماعيل تقليص نفوذ سعيد المجزي، فعزله عن الضحي ومور، وولّاهما من قبله. وبقي سعيد المجزي متولياً لكمران واللحية^(١).

وفي سنة (١٠٨٣هـ / م) عزل الإمام سعيد المجزي عن بقية الولايات، وهي كمران واللحية، وقد أصبح كبيراً في السن، واستمر في ولاية هذه المناطق حوالي أربعين عاماً. وبعد أن عزله المتوكل أمر ابنه الحسن بالتوجه إلى كمران واللحية وأخذها من سعيد المجزي، فولّاهما من قبله من يثق به، وأخذ ما في جزيرة كمران من السلاح مع العسكر والمدافع. ولم يحمل المجزي إلّا ما يخصه من أثاثه^(٢). وعند وصول الحسن بن الإمام المتوكل إلى بندر اللحية وجد نوعاً من القوارب، تسمى الغربان، وهي خاصة بالمجزي، فاستولى عليها، ولم يعترض المجزي على شيء؛ بل قال: إنه من جملة الخدم، غير متكبر على الإمام وأن البلد بلده، والبندر بندره^(٣)، ووصل المجزي إلى ضوران واستقر لدى الإمام.

ولعل هذه من الأسباب التي شجعت الأئمة على تعيين الموالي على الموانئ والمناطق الساحلية، كما سبق أن ذكرنا.

وهنا يذكر يحيى بن الحسين أن من أسباب عزل سعيد المجزي عن ولايته تلك هو أن الإمام المتوكل أصبح يخشى منه؛ لأنه ربما كان يخالف أوامره، وأنه ربما قد كاتب إلى جهات جدة ومصر وسواكن، وحصّن كمران وقوّه، فكان سبب حصول الوهم مع الإمام، لذلك أمر ابنه بالتوجه إلى تلك الولاية وعزله عنها^(٤)، ومن المرجح أن هذا الاستنتاج من المؤرخ يحيى بن الحسين لم يكن صحيحاً، لكنه كرر كلمة ربما، وهذا يؤيد بأنه لم يكن واثقاً من صحة الخبر، حيث لم يكن الأمر قاصراً على كمران واللحية، وهو

(١) النص، ج ١، ق ٢٨٧أ.

(٢) النص، ج ٢، ق ٤٢ب-٤٣أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٤٣ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٤٢أ-٤٢ب.

ما يؤيده يحيى بن الحسين نفسه، بقوله: «إن جميع السواحل تحولت أمورها، وتغيرت أحوال ولائها، وتبدلت أعمالها، هذا المذكور سعيد المجزي، والسيد زيد بن علي بن جحاف، الذي كان بالمخا، وفرحان والي عدن، والسيد أحمد بن صلاح، متولي جازان، ومدينة زبيد عُزل واليها عبد الله بن سراج الحبشي»^(١)، ولعل ذلك كان نوعاً من الإصلاح الإداري في السنوات الأخيرة من حكم الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم.

تعيين القضاة

لقد كان القضاء من المهام الأساسية التي اهتمت بها الدولة، سواءً في عهد الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، أم في عهد الإمام المتوكل على الله إسماعيل، الذي عين القضاة المناسبين في مناطق اليمن المختلفة. وكان هؤلاء القضاة من العلماء المبرزين، وبعضهم قد وصل لمرحلة الاجتهاد، وألفوا الكثير من الكتب في شتى العلوم الدينية، لذلك كان يناط بهؤلاء القضاة مهمة التدريس إلى جانب القضاء، فنجد مثلاً عز الدين بن محمد بن صالح بن عبد الله حنش، قد ولي القضاء والتدريس في مشهد الإمام المهدي أحمد بن الحسين في ذيبين^(٢).

وكان القضاة مثل الولاة يُنقلون من منطقة إلى أخرى، فنجد على سبيل المثال، القاضي عز الدين بن محمد بن علي الجملولي، ولي القضاء في كوكبان أيام الإمام المؤيد، ثم عينه الإمام المتوكل قاضياً لبندر المخا^(٣)، وفي أواخر أيامه تولى القضاء في السوددة وتوفي بها سنة (١٠٧٢هـ / ١٦٦٢م)^(٤). وفي منطقة أخرى يضطر الإمام إسماعيل إلى نقل القاضي عبد الجبار بن سعيد الحججي من ظفير حجة، بسبب خلافات حصلت مع أهل الظفير، فنقله الإمام إلى بلاد مسور وجهاته، وضم إليه القضاء في حجة أيضاً^(٥).

(١) النص، ج ٢، ق ٤٣ ب.

(٢) الجرُموزي: تحفة الأسع، تحقيق: عبد الحكيم المجري، ص ٢١١.

(٣) الجرُموزي: نفس المصدر، ص ٢١٣.

(٤) أحمد بن عبد الله الجنداري: الجامع الوجيز في وفيات العلماء أولي التبريز، مخطوط، ق ١٤٧ أ.

(٥) الجرُموزي: نفس المصدر، ص ٢٢٢.

وأما الظفير فقد عين عليه القاضي المهدي بن جابر بن نصار العفاري، وكان تولى القضاء في شهارة وما إليها. وقد تعمّد الإمام نقل القاضي المهدي بن جابر لقوة شخصيته، «فاشتدت وطأته على المتكبرين والرعاع»^(١). على حسب تعبير المؤرخ الجرموزي.

أما من وصل إلى مرحلة الاجتهاد، والمكانة العلمية الكبيرة، فكان الإمام إسماعيل يعينه بمثابة قاضي القضاة، من هؤلاء على سبيل المثال القاضي العلامة عبد القادر بن علي المحيرسي. ويصفه الجرموزي بأنه عالم كبير، بلغ في جميع فنون العلم مبلغاً عظيماً. وقد تولى القضاء في جبل تيس، وبلاد كوكبان، والحيمة، وحرّاز. وكان يُدرّس في جبل تيس، «وإن كان ثم قضاة، فإنما هم في حكم النائين عنه»^(٢).

وكانت بعض الأسر تتوارث مهنة القضاء والخطابة والفتوى، إذا كان الأبناء من ذوي العلم والفضل مثل آبائهم أو إخوتهم، فنجد مثلاً في صعدة تولى القضاء قضاة من بيت حابس، المشهورين بالعلم والفضل والاجتهاد، ومنهم أحمد بن يحيى حابس، الذي كان عالماً جليلاً، له العديد من المؤلفات، منها: (تكميل شرح الأزهار) في مجلدين، و(المقصد الحسن) في الفقه، وشرح على (الكافل)، وشرح على (الثلاثين المسألة) في علم الكلام^(٣). وكان أيضاً خطيب جامع الهادي في صعدة. وبعد وفاته عين الإمام بعده أخاه الحسن بن يحيى حابس في القضاء والخطبة بصعدة^(٤). وفي صنعاء تولى القضاء والخطبة آل السحولي^(٥).

(١) الجرموزي: تحفة الأساع، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، ص ٢٢٢.

(٢) نفس المصدر، ص ٢١٥.

(٣) النص، ج ١، ق ١٣٠ ب.

(٤) الجرموزي: نفس المصدر، ص ٢١٨.

(٥) نفس المصدر، ص ٢١٢.

المكتبة التاريخية اليمنية



مختار محمد الضبيبي

الفصل الثاني

سياسة أبناء الجيل الثاني

أحفاد الإمام القاسم بن محمد

(١٠٨٧-١٠٩٩ هـ / ١٦٧٦-١٦٨٨ م)

أولاً: الإمام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم

(١٠٨٧-١٠٩٢ هـ / ١٦٧٦-١٦٨١ م)

دوره السياسي قبل توليه الإمامة

لقد سبق أن تناولنا سياسة الإمام المتوكل على الله إسماعيل، حيث كانت فترة إمامته باليمن حوالي ثلاثة وثلاثين عاماً، حدث خلالها الكثير من التطورات السياسية البارزة.

وجاءت بعد فترة تولي المتوكل الإمامة الطويلة الناجحة فترتا حكم قصيرتان، أولهما فترة حكم الإمام المهدي أحمد بن الحسن^(١).

وهنا لا بد أن نتعرف على السياسة التي اتبعها الإمام المهدي أحمد بن الحسن خلال الفترة التي تولى فيها الإمامة. وكانت هذه الفترة حوالي خمس سنوات، لعله قد سار فيها على خطى الإمام المتوكل على الله إسماعيل، واتبع سياسته، كما سنرى لاحقاً.

وقبل الدخول في التطورات السياسية في عهد الإمام المهدي لا بد أن نُجيب على تساؤلات هامة، منها: كيف كانت نشأة أحمد بن الحسن؟ وما هو الدور الذي لعبه في

(١). SerJreant. R.B Lew cock; Sana'a An Arbian I Slamic, P; 82.

عهد عمه الإمام المؤيد؟ وأخيراً كيف أصبح من أبرز وأهم مراكز القوى في عهد عمه الإمام المتوكل إسماعيل؟

ولد أحمد بن الحسن سنة (١٠٢٩هـ / ١٦٢٠م) ^(١) من أمّة حبشية ^(٢)، أهداها الوالي العثماني محمد باشا لوالده الحسن ^(٣). وكانت نشأته وتربيته في حياة والده الأمير القائد السياسي، الذي ساهم في الحروب ضد الأتراك، وفي توطيد حكم أسرته بعد الاستقلال.

وقد أتيح لأحمد بن الحسن مع أخيه محمد في تلك النشأة قسط وافر من العلوم والمعارف الأدبية كغيره من أترابه وأبناء عمومته ^(٤). واستفاد من ملازمته لوالده كثيراً، إذ إن والدته توفيت وهو صغيرٌ فنشأ في حجر والده، ولم يفارقه في الأغلب ليلاً ولا نهاراً، ولا سفرأ ولا حضرأ «فعرف ما كان عليه والده الحسن من تراتيب الدولة، ومعرفة أقدار ^(٥) الناس، وما يستحقونه من العطاء والإكرام» ^(٦).

وعندما توفي والده الحسن سنة (١٠٤٨هـ / ١٦٣٨م) كان ابنه أحمد قد بلغ حوالي تسعة عشر عاماً، أي أنه لا يزال في بداية الشباب، فاتجه إلى عمه الحسين بن القاسم وهو بدمار، يطلب منه إعطاءه ولاية، فعرض عليه عمه ولاية وصاب، لكنه رفضها، وقال: «هي حقيرة لا تقوم بالحال، ولا يُنتفع بها في جميع الأعمال» ^(٧).

وكان أحمد بن الحسن وأخوه محمد يعتقدان أن الإمام المؤيد سيجعل لهما أمر البلاد التي كانت لوالدهما، غير أن الإمام المؤيد رأى أن أخاه الحسين هو الأولى بها منهما، ربما لجهوده الكبيرة مع الإمام المؤيد أولاً، وثانياً لأن الحسين بن القاسم كان أكثر خبرة وعلماً وعدلاً في جمع الواجبات، خاصة أن الإمام المؤيد كان يتحرى الدقة فيما يتعلق

(١) الشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ٤٣.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، ق ٢٤٥.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٦٩.

(٤) نفس المرجع السابق، ص ٦٩-٧٠.

(٥) أي مكانتهم.

(٦) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٤٥.

(٧) النص، ج ١، ق ٢٥ ب.

بحقوق الدولة وواجباتها، لذلك اقتضى نظره أن البلاد التي كانت مع الحسن باليمن الأسفل تكون إلى أخيه الحسين «وأمر محمداً وأحمد ابني الحسن بالتوقف على رأي عمهما الحسين في الإقدام والإحجام، والحل والإبرام. ولا يقدمان ويؤخران إلا برأيه»^(١).

ولم يكن أحمد بن الحسن في هذه الفترة يتصرف بذكاء، ربما لأنه لا يزال حدث الحسن، أي أنه لا يزال في سن التهور وعدم التريث، لذلك نجده يخرج على عمه الإمام المؤيد مرتين: الأولى كانت في سنة (١٠٤٩هـ / ١٦٣٩م) حينما اتجه إلى عتمه وطرده واليها، واستولى على عائداتها غصباً، فجهز عليه الإمام المؤيد أخاه الحسين بن القاسم. وجرت بينهما حروب يطول شرحها في منطقة «الحوادث»^(٢). ثم استقر بحصن ذي مَرَمَر مع أتباعه.

أما الخروج الثاني فكان في سنة (١٠٥١هـ / ١٦٤١م) عندما علم الإمام المؤيد وهو في شهارة أن ابن أخيه أحمد بن الحسن قد تحصن في حصن ذي مَرَمَر بالغراس، وجمع حوله بعض أتباع ورجال والده، وأنه ينفق من أموال يعتبرها الإمام المؤيد أنها من خزينة بيت المال^(٣)، لذلك أرسل إليه يسأله عن هذه الأموال التي يتصرف فيها، فإن كانت لبيت المال فعليه إعادتها إلى المؤيد، وإن كانت إراثاً صارت لجميع الورثة. عند ذلك رأى أحمد بن الحسن أنه لا بد من الخروج من حصن ذي مَرَمَر، مصطحباً معه بعض أتباعه وما لديه من أموال، واتجه إلى خولان ثم إلى بلاد عنس، ومنها إلى بلاد قايفة^(٤). فلم يكن من الإمام المؤيد إلا أن أصدر أوامره إلى أخيه إسماعيل بن القاسم في ضوران ومحمد بن الحسن وعبد الله بن القاسم في ذمار يحثهم على أن يتبعوا أحمد بن الحسن للقبض عليه وعلى أتباعه. وكان أحمد بن الحسن متوجهاً إلى قعطبة، فتبعه إسماعيل بن القاسم إلى «نقيل الشيم»، وجرت معركة بين الطرفين كانت الهزيمة فيها

(١) النص، ج ١، ق ١٧ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٧ أ-٢٩ ب؛ ابن عامر: بُغية المريد، مخطوط، ق ٢٣٢ وما بعدها.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٧٠-٧١.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٥٨-٥٩ أ.

لأحمد بن الحسن، «وانتهب العسكر جميع الخزانة والجمال، وما على ظهورها من الدراهم والأحمال»^(١)، فاضطر أحمد بن الحسن إلى الهروب إلى عدن، محتتماً بأمرها الحسين بن عبد القادر. وعندما أدرك خوف الأخير من المؤيد وتغير معاملته له اتجه إلى يافع، حيث أكرمه مشائخها وزوجوه، فكتبهم الإمام، وبذل لهم الأموال، لكنهم رفضوا إعادة أحمد بن الحسن إلى المؤيد ما دام لديهم حتى يريد الخروج بإرادته^(٢).

ولما رأى الإمام المؤيد أن استخدام القوة ضد ابن أخيه لم يجد نفعاً حاول استمالة إلى جانبه بالطرق السلمية، فأرسل إليه وهو بيافع، القاضي الحسن بن أحمد الحيمي، الذي طلب منه العودة إلى الإمام ومصالحته، فعاد إلى الإمام وصالحه وزوجه إحدى بناته. وفي سنة (١٠٥٣هـ / ١٦٤٣م) أذن له بالانتقال إلى مدينة صنعاء والسكون بها، وقرر له جميع ما يحتاج وأتباعه وبيوته^(٣).

ومما لا شك فيه أن هذا الخلاف الذي حدث بين الإمام المؤيد وابن أخيه كان له أثره في عدم استقرار الدولة، واستغرق ذلك من الإمام المؤيد جهداً ووقتاً. لكنه يدل على أن أحمد بن الحسن كان شجاعاً طموحاً، غير أنه لم يستطع أن يستغل ذلك الطموح وتلك الشجاعة لصالح الدولة، بل كان سبباً في زعزعة أمنها. وعلى العكس من ذلك موقفه في عهد الإمام المتوكل على الله إسماعيل الذي استفاد من ذلك الطموح والشجاعة فيما يخدم الدولة القاسمية، ويوسع من حدودها، كما سبق أن رأينا في الفصل الخاص بالمتوكل إسماعيل.

وما أن توفي الإمام المؤيد حتى كان أحمد بن الحسن أكثر نضجاً وإدراكاً لمختلف الأمور، لذلك نجده يكون من أوائل المبايعين للمتوكل هو وأخيه محمد بن الحسن، كما ناصراه ضد أخيه أحمد بن القاسم. وكما سبق أن رأينا كافأهما الإمام المتوكل بأن منحهما الولايات الهامة، وأصبحا من أهم مراكز القوى، واعتمد عليهما اعتماداً كبيراً في تسيير شؤون الدولة وتوسيع حدودها. فكان أحمد بن الحسن القائد العسكري الأول في دولة

(١) النص، ج ١، ق ٥٩ب.

(٢) المصدر، نفس الجزء، ق ١٦٠أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٦٥ب.

المتوكل، وأنه لولاه لما تمكن الإمام المتوكل من توسيع حدود هذه الدولة بتلك الصورة التي وصلت إليها. ويصفه كثير من المؤرخين بأنه كان قائداً بارعاً شجاعاً، فنجد المؤرخ أبو طالب يصفه بقوله: «هابه من بأقصى البلاد، ومن بمكة والشام وأرض عُمان وكان سيف المتوكل على الله الذي يفزع إليه في جميع الأمور الصعاب، ويشتت به الجموع والأحزاب. بل هو لعله الغاية في قيامه، وواسطة عقد نظامه»^(١). أما ابن عامر فيقول: «كان عوناً للإمام المتوكل. قام بنصرته جداً وجهداً، ومحبة صادقة، وعزيمة ظاهرة»^(٢).

ولن ندخل في تفاصيل ما قام به أحمد بن الحسن من جهود كبيرة في توسيع حدود الدولة وفرض هيبتها، فقد سبق أن ذكرنا بالتفصيل الجهود التي قام بها في محاربة المناطق التي رفضت الدخول في طاعة الدولة القاسمية، وأخضعها بقوة السلاح، والتي كان من أهمها: عدن، البيضاء، يافع، وحضرموت. كما هابته المناطق الأخرى وأعلنت ولاءها للدولة سلماً، خوفاً من أن يغزوهم أحمد بن الحسن، حتى أطلق عليه لقب «سيل الليل» لكثرة خروجه للغزو ليلاً. فكان يندفع على أعدائه في الليل فيفاجأهم كالسيل^(٣).

وأصبحت له مكانة هامة حتى في خارج اليمن، فنجدته على سبيل المثال في سنة (١٠٧٢هـ/ ١٦٦٢م) عندما كان في عدن يرسل هدية إلى سلطان الهند، وهي «ثمان رؤوس من الخيل الجياد، أرسل معها رسولاً إلى الحضرة الهندية. فسار تلك الجهة رسوله، ثم زلجه سلطان الهند، وضاعف عليه هديته»^(٤).

وبعد وفاة أخيه محمد بن الحسن أصبح أبرز شخصية قيادية أكثر من ذي قبل، حيث تولى المناطق الهامة، وعين عليها ولاية من قبله بموافقة الإمام المتوكل وامتلك ثروة كبيرة سواءً من الغنائم التي حصل عليها من البيضاء ويافع وحضرموت، أو من

(١) أبو طالب: طب أهل الكساء، مخطوط، ق ١١.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٤٣.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر. ص ٧٠.

(٤) النص، ج ١، ق ١٢٠٠-٢٠٠ب.

مناطق ولايته، والتي كان أهمها ميناء عدن، فكان محصولها أو عائداتها تصل إليه حيث يذكر لنا يحيى بن الحسين ذلك بقوله: «وفي هذه الأيام طلع السيد حسن الحرة من بندر عدن إلى حضرة أحمد بن الحسن بما معه من محصول البندر»^(١). بينما كان محصول المخا للإمام المتوكل، إذ أنه بعد قدوم حسن الحرة من عدن إلى أحمد بن الحسن جاء السيد حسن الجرموزي من المخا إلى الإمام بمحصول الموسم «يقال فوق مائة حمل من البز والدرهم»^(٢).

وكان لأحمد بن الحسن مشاركة في التجارة، فكانت بعض السفن التجارية تصل إلى المخا أو إلى عدن، وهي باسمه.

ومهما يكن الأمر فقد استمر اعتماد الإمام المتوكل على ابن أخيه أحمد بن الحسن طيلة حكمه الطويل، فكان قائد الجيوش لاستعادة مركزية الدولة شمالاً وجنوباً، كما كان رجل المهمات الصعبة في كل الظروف. وقد كان بذلك كله مهيباً ليكون خلفاً لعمه المتوكل إسماعيل بعد أن أصبح يقارب الستين من عمره^(٣). وما إن توفي الإمام المتوكل حتى أعلن إمامته معتقداً أن أحداً لن ينافسه عليها، على الرغم من عدم توفر شرط الاجتهاد الذي يشترطه المذهب الزيدي في الإمام الذي يريد إعلان إمامته.

وصوله إلى الإمامة وموقفه من المعارضين له

لا بد لنا هنا أن نجيب على أسئلة تطرح نفسها، منها:

- ١ - من هم الذين أعلنوا إمامتهم إلى جانب أحمد بن الحسن؟
- ٢ - ما هو موقف أحمد بن الحسن من هؤلاء الدعاة؟ وكيف فرض نفسه؟ وقضى على كل واحد منهم؟

(١) النص: ج٢، ق ١٠٣ أ.

(٢) النص: نفس الجزء نفس الورقة.

(٣) د. حسين العمري: نفس المرجع، ص ٧٢.

٣- ما هي الآثار السلبية المترتبة على ظهور عدة أئمة وصرايحهم على الإمامة؟
لم يكن أحمد بن الحسن هو الوحيد الذي أعلن إمامته، بل أعلن عدد من مراكز
القوى إمامتهم إلى جانبه، ومنهم:

١- علي بن أحمد بن القاسم صاحب صعدة، كان أول من دعا إلى نفسه بالإمامة،
عقب ما جرى بين علي بن أحمد وحسن بن الإمام المتوكل من الاختلاف على
بعض المناطق الشامية، وقد سبق ذكر ذلك، غير أنه بعد ذلك الاختلاف، وبسبب
مرض الإمام المتوكل، وشعور علي بن أحمد بالقوة نجده يرفض طاعة الإمام
المتوكل، ويعلن إمامته. وأرسل الرسائل إلى بعض مراكز القوى من آل القاسم،
منهم أحمد بن الحسن، حيث برر له سبب إعلان إمامته، منها: مرض الإمام
المتوكل وعجزه، ثم يقول: «فإن وجدنا من هو أَرْضَى منا وأقوم بحق الله اتباعناه
وبإيعانه، وإلا فنحن قائلون بما يجب بحسب جهدنا وطاقتنا وقد أجابنا إلى ما
دعونا إليه كافة أهل الشام من سنحان وخولان وهمدان، ومن جماعة وسائر أهل
الشام»^(١). ولمعرفة علي بن أحمد ما وصل إليه أحمد بن الحسن من قوة ونفوذ، وأنه
لن يسكت إذا أعلن الأول إمامته نجده يختم رسالته تلك بقوله: «فإن عرفتم من
أنفسكم النهضة بهذا نهضتم، وأظهرتم الدعوة، ونحن متبعون على
البر والتقوى»^(٢).

غير أن أحمد بن الحسن كان أكثر ذكاءً ودهاءً من علي بن أحمد، فلم يكن يريد أن
يتيح له الفرصة لإعلان إمامته ومنافسته، خاصة وأن الإمام المتوكل أصبح مريضاً،
وربما قرب أجله، وهو يريد أن يكسب أبناء المتوكل عند وفاته إلى جانبه، لذلك ما إن
أمره الإمام المتوكل بمحاربة علي بن أحمد-الذي أعلن إمامته وخرج
عن طاعة الإمام- حتى نهض لتنفيذ أوامر الإمام في جهادى الأولى سنة
(١٠٨٧هـ/ يوليو ١٦٧٦م). وما إن استعد حتى جاء خبر وفاة الإمام المتوكل في (٥)

(١) النص، ج٢، ق ١١١ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، نفس الورقة.

جمادى الآخرة من نفس العام (١٤ أغسطس).

٢- أحمد بن الإمام المتوكل إسماعيل، صاحب شهارة، أظهر النية للدعوة، فحفظ الخزانة، وطلب مفاتيح جميع المخازن من الفقيه حسين بن يحيى حنش، الخازن للإمام المتوكل.

٣- القاسم بن الإمام المؤيد، طالبه بعض أهل الأهنوم في البيعة.

٤- يحيى بن الحسين بن المؤيد بالله، خرج من شهارة إلى هجرة عذر، وأظهر أنه يريد الدعوة.

٥- محمد بن الإمام المتوكل، كان الإمام قد جعله ولي عهده بعده «وقبضه مفاتيح خزائن بيت المال، وقال: العهدة عليك في الأعمال»^(١).

٦- الحسين بن الحسن بن القاسم أعلن إمامته في منطقة ولايته رداً.

٧- أحمد بن إبراهيم بن محمد المؤيدي، أعلن إمامته في العشة.

٨- صاحب برط السيد محمد بن علي الغرباني.

٩- الأمير عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب صاحب كوكبان، رأى أن يدعو لنفسه بالإمامة^(٢).

أما أحمد بن الحسن فكان قد كاتب إلى بعض الأعيان وبعث إليهم بشيء من الأموال، وكتب إليه أهل رتبة جبل ضوران وبعض أتباع الإمام مبايعين له بالإمامة.

هذه أهم مراكز القوى التي كانت موجودة في السنوات الأخيرة من حكم الإمام المتوكل إسماعيل، وإن كان هناك مراكز هامة غير أنها لم تعلن إمامتها مثل علي بن الإمام المتوكل وإخوته الحسن والحسين وغيرهم.

وما إن توفي الإمام المتوكل إسماعيل حتى عمت الفوضى كثيراً من مناطق اليمن

(١) النص، ج٢، ق٦٦ب.

(٢) أبو طالب: الشذور العسجدية في الخلافة المهدوية الأحمدية، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ١٥٢.

بسبب إعلان الكثير من آل القاسم وغيرهم إمامتهم، وعدم الاستقرار على إمام واحد، وما نتج عن ذلك من خلاف وحروب في بعض المناطق.

ولعل أبرز الأمثلة على تلك الفوضى التي عمت معظم المناطق هي ما قام به أبناء عبد الله بن الإمام القاسم من اعتداء على قصر ذمار وانتهابه. وانتهب جنود علي بن الإمام المتوكل سوق جبلة، وقطعوا الطريق إلى سمارة. وحدث بين حسن بن محمد المؤيدي وبين جعفر الجرهمي خلاف في العدين، بسبب أن حسن المؤيدي يريد أن يتولى بلاد العدين، كما كان عليه والده. وكان هناك قتلى من الطرفين. ودخل أهل «سحار» إلى صعدة من أسوارها وقاموا بنهبها. واتجه علي بن المتوكل إلى تعز واستولى على خزانة الشيخ راجح، الذي كان والياً عليها، حينما كان في بيته في بلاد صوران^(١).

وهناك أمثلة أخرى كثيرة معظمها تدل على أن الاضطراب والفوضى عم الكثير من المناطق. وهذا شيء طبيعي في ظل غياب الدولة، وعدم وجود قمة الهرم فيها. وقد عبر يحيى بن الحسن عن ذلك بقوله: «وعلى الجملة إن أحوال الناس صارت مضطربة، وأقوالهم مختلفة»^(٢). ولم يتفق ذلك قبلهم لأحد^(٣).

وكان كل من أعلن إمامته يحاول أن يكسب المزيد من الأنصار إلى جانبه، متخذاً لقب معين، وهي كالتالي: أحمد بن الحسن في الغراس تلقب بالمهدي، علي بن أحمد بن القاسم في صعدة، تلقب بالمنصور، حسين بن الحسن بن القاسم في رداق، تلقب بالواثق، القاسم بن الإمام المؤيد محمد في شهارة، تلقب بالمنصور بالله، أحمد بن إبراهيم المؤيدي في العشة، تلقب بالهادي، محمد بن علي الغرباني في برط، تلقب بالمهدي.

وبذلك تكون الدولة القاسمية قد دخلت مرحلة جديدة من مراحل التاريخ

(١) النص، ج٢، ق ١٢٥ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٢٧.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٢٨.

الحديث، وهي بداية الاضطرابات والنزاع بين مراكز القوى على الإمامة لفترات طويلة، وبهذا العدد الذي لم يسبق له مثيل. غير أن أول من تحرك بعد وفاة الإمام المتوكل، وكان يتمتع بالقوة هو أحمد بن الحسن بن القاسم، حيث أنه في اليوم الثالث لوفاة الإمام المتوكل استدعى إلى الغراس محمد بن المتوكل ومحمد بن أحمد بن القاسم وأحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم، وكبار القضاة والعلماء في صنعاء^(١).

وعلى الرغم من أن محمد بن المتوكل قد طلب من أحمد بن الحسن أن يأتي إلى صنعاء للتعزية في الإمام والخوض في مسألة الإمامة، إلا أنه رفض وأصر على حضورهم إليه في الغراس. ولعله بذلك يريد أخذ البيعة في مركز ولايته، مقتنياً أثر الإمام المؤيد والإمام المتوكل حتى يحظى بالدعم من أنصاره وأتباعه في ولايته، وهم كثر. ولكن كيف تمت مبايعة أحمد بن الحسن بالإمامة؟ وهل حقاً أن الإمام المتوكل أوصى أن يخلفه؟

لقد اجتمع السابق ذكرهم من آل القاسم والعلماء في الغراس للتعزية في الإمام المتوكل، ثم للخوض في شأن الإمامة، فدار النقاش في حضرة المهدي أحمد بن الحسن حول من هو الأصلح للإمامة. ثم اتفق القضاة والعلماء على الاجتماع مع محمد بن المتوكل في منزل أعده لهم المهدي أحمد بن الحسن، فلما اجتمعوا استعرضوا الدعاة، ومدى صلاحية الدعاة من عدمه، فذكر بعضهم أن علي بن أحمد بن القاسم، وإن كان عالماً، لكنه «باغي على المتوكل، وكنا مأمورين بحربه»^(٢). وأما القاسم بن الإمام المؤيد فرجل جليل عالم، لكنه لا يستطيع النهوض بهذه الخلافة. أما أحمد بن الحسن وإن كان قليل العلم فقد عرف الأمور، وقام بالكثير من الحروب. وله هيئة السلاطين، فكيف إذا دخل في أمر الخلافة. ويكونوا عوناً له في أمر الشريعة. ثم قالوا لمحمد بن المتوكل: أو أن تنهض بهذا الأمر ونكون عونك جميعاً على هذا. ونفرض هذا على أحمد بن الحسن، غير أن محمد بن المتوكل كان يتصف بالزهد والأناة، فقال لهم: «... الراجح الصنو الصفي أحمد بن الحسن لما ذكرتم من حفظ بيضة الإسلام، وكونه المعروف

(١) الحسن بن عبد الرحمن بن أحمد: المواهب السنية، مخطوط، ج١، ق٤١٣-٤١٤.

(٢) ابن عامر، بغية المريد، مخطوط، ق٤٣٦.

والمسموع في الشام والعراق وسائر الأقطار»^(١).

وعلى الرغم من أن محمد بن المتوكل كان يرى بأن الأصلح للإمامة هو أحمد بن الحسن، إلا أنه طرح عليه بعض الشروط، فإن قبلها بايعه، وإن رفضها عارضه. وكان من هذه الشروط ما يلي:

١ - عدم الاحتجاب عن الناس، فإنه كان من قبل بعيد المنال.

٢ - إعادة الديون التي أخذها من أهلها.

٣ - أن يربر لهم سبب ثرائه «وما أنت فيه من شراء الجواري وجمعهن الكثير، وما يصير إليهن من الحلي والملبوس الفاخر، وبيت المال مصارفه معروفة»^(٢).

وبعد أن استمع أحمد بن الحسن إلى تلك الشروط، بحضور عدد من العلماء والقضاة أجاب بما يلي:

١ - بالنسبة لاحتجابه عن الناس، فإنه في الغالب يكون في بابه الوافدون للطلب، ولم يكن لديه إلا ما هو للجند الخاص به، وأن الإمام المتوكل إسماعيل موجود وبيده حقوق المسلمين.

٢ - أما الديون فلأنه أمير مقصود، ولديه أمراء وجنود وأعيان وخدم، وتفد عليه الأعيان، فيضطر إلى الاستدانة، فما يخصه سيقضيه، وما كان على بيت المال فقضاؤه من بيت المال «وبيد كل غريم خط مني فيما هو له، وأين صار. وهم موجودون»^(٣).

٣ - وبالنسبة لما صار إليه من التقلب في النعم، فلديه مستندات من الإمام إسماعيل بما غنمه بسيفه من عدن وغيرها من المناطق التي دخلها مثل الحج وأبين. وأن الإمام المتوكل قد ملكه إقطاعاً كانت للأمير عبد القادر صاحب خنفر، وجعل له الربع

(١) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٣٦-٤٣٧.

(٢) نفس المصدر، ق ٤٤٣٧.

(٣) نفس المصدر، ق ٤٤٠.

من المناطق التي فتحها وثلاثة أرباع للدولة^(١).

فاقتنع الحاضرون بتلك الإجابات وبايعوه، وكان أول من بايعه محمد بن المتوكل، ثم محمد بن أحمد بن القاسم، ثم بقية من حضر. واشتروا عليه عدم قيام من هو أصلح منه، فإن قام من هو كامل الشروط تنحى له^(٢).

أما القاضي أحمد بن صالح بن أبي الرجال فقد بايعه دون قيد أو شرط، وقال: إنه يقول بإمامة «المقلد»، وكانت وجهة نظره أن الإمام المتوكل إسماعيل كان مقلداً، وأن الاجتهاد قد تعذر. ثم خرج أحمد بن الحسن إلى الديوان العام، وبايعه سائر أصحابه من الجند والمقرين. وكتب الرسائل إلى سائر الولاة من آل القاسم، وثبت كل واحد منه في ولايته^(٣).

وعلى الرغم من أن الإمام المتوكل إسماعيل كان قد أوصى أن يكون ولي عهده وخليفته - وإن تلميحاً - ابنه محمد، غير أنه عندما خرج علي بن أحمد بن القاسم على الإمام، وأعلن إمامته رأى أنه لن يستطيع أن يخضعه ويقضي على دعوته إلا أحمد بن الحسن، لذلك نجده يوصي ابنه محمداً بأن لا يعدل عن مبايعة أحمد بن الحسن. وقد أشار المؤرخ يحيى بن الحسين إلى ذلك بقوله: «فقال لمحمد ولده في وصيته الآخرة إن وقع عليه حال فلا يعدل عن أحمد بن الحسن، لأجل يباشر علي بن أحمد وغيره من أولاد المؤيد»^(٤).

وكان لمبايعة محمد بن المتوكل لأحمد بن الحسن أثر في دخول معظم آل القاسم تحت طاعته ومبايعته، فقد قام محمد بدور كبير في محاولة إقناع إخوته وبقية أبناء الأسرة بمبايعة أحمد بن الحسن، إذ إنه بعد أن بايع اتجه إلى صنعاء وكتب إلى أخيه أحمد بن المتوكل يخبره بما حدث ويدعوه إلى مبايعة المهدي، فأجابه إلى ذلك^(٥). وكان علي بن

(١) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٣٧.

(٢) النص، ج ٢، ق ١٢١ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٢١ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٦٦ ب.

(٥) ابن عامر: نفس المصدر، ق ٤٣٦.

المتوكل قد أزمع على إعلان الخطبة للقاسم بن المؤيد، فأرسل محمد بن المتوكل إليه السيد محمد بن حسن حميد الدين، الذي أقنعه بمبايعة أحمد بن الحسن، فأجابه إلى ذلك وبايعه^(١).

أما الحسين بن المتوكل فكان قد بايع أحمد بن الحسن، فأقره الأخير على منطقته^(٢).

أما الحسن بن المتوكل فكان في أبي عريش وكتب إلى المهدي يأذن له بالوصول إليه لمبايعته، غير أنه لما وصل إلى منطقة «الصلبة» التقى بأولاد النقيب سعيد المجزبي ومعهم أمر من المهدي بأن يعيد المراكب التي استولى عليها منهم في عهد والده، وهي ملك لوالدهم، فعدل عن رأيه في مبايعة أحمد بن الحسن، واتجه إلى شهارة، وبايع القاسم بن المؤيد^(٣).

كما قام محمد بن المتوكل بمحاولة إقناع الحسين بن الحسن بالتنازل عن دعوته، ومبايعة أخيه أحمد بن الحسن، فاتجه في بداية الأمر إلى ذمار، والتقى به في منطقة تسمى «منقذة» وحاول إقناعه بمبايعة أخيه غير أنه رفض، وقال إنه لن يدعو لنفسه بالإمامة، لكنه في الوقت نفسه لن يبايع المهدي^(٤). وبعد ذلك أرسل إليه محمد بن المتوكل السيد محمد بن حسن حميد الدين، لمحاولة إقناعه، وهو نفس الشخص الذي أرسله إلى أخيه علي بن المتوكل، بعد أن كانا قد عزموا على مبايعة القاسم بن المؤيد، فلما وصل إليهما السيد السابق ذكره تراجعا عن ذلك^(٥). وبذلك يكون محمد بن المتوكل قد بذل جهداً كبيراً في محاولة إقناع معظم العناصر القوية من آل القاسم بمبايعة أحمد بن الحسن، ولعله كان يرى بأن مبايعة أحمد بن الحسن فيه جمع لكلمة المسلمين؛ لأنه إذا قام غيره حصلت الفتنة لما يمتلكه من الأموال والجنود. وكما عبر يحيى بن الحسين بأن سائر المترشحين يغلب عليهم أيضاً عدم كمال شروط الإمامة^(٦).

(١) النص، ج ٢، ق ١٨٠ ب.

(٢) أبو طالب: الشذور العسجدية، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ١٥٣-١٥٤.

(٣) أبو طالب: طب أهل الكسا، مخطوط، ق ١٣.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٢٦ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٨٠ ب.

(٦) النص، نفس الجزء، ق ١٢٢ ب-١٢٣ أ.

وبالإضافة إلى القوة التي يتمتع بها أحمد بن الحسن أكثر من غيره، فهو أيضاً لديه الخبرة الكافية في تسيير شؤون الدولة، بحكم ممارسته لها في عهد عمه الإمام المتوكل إسماعيل.

وكانت صنعاء قد بدأ يساورها القلق إذا ما أعلن محمد بن المتوكل إمامته، وأنه إذا ما بايعه الأغلبية فلن يسكت أحمد بن الحسن، وستستمر الفوضى والاضطرابات^(١)، فما أن بايع محمد بن المتوكل أحمد بن الحسن طواعية حتى تبعه أهل صنعاء وأهل الحيمة وبايعوه^(٢). لذلك نجد يحيى بن الحسين بن القاسم، وهو ابن عم أحمد بن الحسن وكذلك ابن عم محمد بن المتوكل، يشيد بموقف الأخير ويعترض على من حاول إقناعه بإعلان إمامته بأنه لا يريد إلا إثارة الفتنة والفرقة بين المسلمين^(٣).

ومهما يكن الأمر فإن أحمد بن الحسن كان بشخصيته تلك قد تمكن من التغلب على معظم مراكز القوى التي نافسته على الإمامة، فتنازل له علي بن أحمد بن القاسم صاحب صعدة، وأرسل برسالة إليه مع أخيه القاسم بن أحمد، ذكر فيها مبايعته له بالإمامة^(٤).

ومما لا شك فيه أن علي بن أحمد كان يدرك جيداً مدى القوة والنفوذ التي وصل إليها أحمد بن الحسن، وأنه إن حاربه أو نافسه على الإمامة، فلن يستطيع التغلب عليه، خاصة وأن قبائل الشام كانت قد بدأت ترفع رؤوسها، وتستخف بما يصدر منه من الأوامر، كما أن بعض مناطق ولايته كانت قد مالت إلى القاسم ابن المؤيد، والبعض الآخر إلى أحمد بن إبراهيم المؤيدي^(٥).

وبدخول علي بن أحمد تحت طاعة أحمد بن الحسن يكون الأخير قد ضمن معظم المناطق الشمالية إلى جانبه، في حالة استمرار الخلاف مع أحد المعارضين له.

(١) النص، ج ٢، ق ١٢٢-١٢٢ ب.

(٢) أبو طالب: الشذور العسجدية، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ١٥٢.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٢٢-١٢٢ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٤٩.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٤٥.

أما يحيى بن الحسين بن المؤيد، والذي أعلن إمامته أيضاً، فقد فارق عمه القاسم بن المؤيد متجهاً إلى أحمد بن الحسن، وبايعه بالإمامة^(١).

ولم يبق من المنافسين أو المعارضين لأحمد بن الحسن غير أحمد بن إبراهيم المؤيد في جهات صعدة ومحمد بن علي الغرباني في برط والقاسم بن المؤيد في شهارة.

وأما أحمد بن إبراهيم المؤيدي وكذلك محمد بن علي الغرباني فلم يكن يخشى منهما أحمد بن الحسن. فكان الأول قد دعا إلى نفسه بالإمامة، وأرسل الرسائل إلى الجهات يدعوهم أن ينصبوه إماماً، لتوفر الشروط لديه، غير أنه «لم يرفع لهذه الرسالة أحد رأساً؛ لأن صاحبها كان مناقضاً لما فيها»^(٢).

وبالنسبة لمحمد بن علي الغرباني، الذي كان قد ادعى الإمامة أكثر من مرة، منذ عهد الإمام المتوكل إسماعيل. وهنا كرر دعوته، وأرسل بالرسائل والقصائد الشعرية للتنديد بالقاسم، ومنهم أحمد بن الحسن، إلا أنها كانت غير ذات أهمية؛ لأن اليمنيين صاروا معتادين على مثل ذلك منه^(٣).

ولم يبق من المنافسين الأقوياء أمام أحمد بن الحسن إلا القاسم بن الإمام المؤيد في شهارة، حيث كان قد أجابه إلى دعوته شهارة، ورتبة ضوران، وبلاد الشرفين، والأهونوم، وسفيان، والعصيات، ووداعة، وحجة، وظليمة، وأكثر التهائم^(٤).

فما موقف أحمد بن الحسن منه؟ وكيف تمكن من التغلب عليه؟

لقد كان القاسم بن المؤيد كما يصفه الحسين بن ناصر المهلا: «من أعيان العترة فضلاً وعلماً، وتفقداً للمساكين، وتعظيماً للعلماء، وحضرته محط الرحال، ومبلغ الرجال»^(٥)، إلا أنه لم يتوفر فيه شرط الاجتهاد، كما أنه لم يكن قد وصل إلى الدرجة

(١) أبو طالب: الشذور العسجدية، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ١٥٨-١٥٩.

(٢) النص، ج ٢، ق ١٤١ ب-١٤٢ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٩٥ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٢٧ أ، ١٢٩؛ الحسين بن ناصر المهلا: حسنة الزمان في ذكر محاسن الأعيان، مخطوط، ق ٩ أ.

(٥) الحسين بن ناصر المهلا: حسنة الزمان في ذكر محاسن الأعيان، مخطوط، ق ٩ أ.

المطلوبة من العلم^(١)، ولكن إذا ما قورن بأحمد بن الحسن فهو أكثر علماً وفضلاً، فقد وصفه ابن عامر بقوله: «سيداً جليلاً، عالماً، نبيلاً... حاز كمال الدرجات أعلاها. وحقق في الفروع، وصار مفتيها، وقرأ في الأصولين فبرع فيها... برز في العلوم، وأجمع الجمهور على كمال معرفته... فإن القاسم كان في العلم أكمل من الإمام المهدي^(٢)».

ونتيجة لكل ذلك فإن المهدي خشي من أن تمتد بيعة القاسم، وتشمل مناطق كثيرة، فحاول -أولاً بالطرق السلمية- إقناعه بالعدول عن دعوته، أو أنها يخضعان لتحكيم القضاة، إلا أن القاسم كان رافضاً ذلك، ومما زاد من صلابة موقف الأخير أن من كان لديه من القضاة، ومن وصل إليه منهم أجمعوا أنه الأحق بالإمامة، فألزموه الدعوة، وأنه أحق بها. وقد أجابه صاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن، وهو أول من خطب له ورجحه على والده.

وكان من ضمن المبررات لأحمد بن الحسن أنه دعا لنفسه بالإمامة قبل القاسم بن المؤيد، فسبقت دعوته دعوة القاسم، بايعه معظم آل القاسم والقضاة والعلماء في يوم الأحد ٧ جمادى الآخرة، بينما القاسم كانت دعوته متأخرة عنه بيوم، حيث عُقد لبيعته في شهاة يوم الإثنين ٨ جمادى الآخرة^(٣).

وعلى الرغم من أنه ظهر من الكثير عدم الميل إلى أحمد بن الحسن، إلا أنهم لم يجرؤوا على أن يصرحوا بذلك، لخوف جانبه، لذلك بايعوه مضطرين غير مختارين، أما القاسم بن المؤيد فإن أكثر من بايعه من الخاصة والعامة بايعوه بالاختيار، والقليل منهم كانوا مضطرين لذلك. أما عامة الناس والقبائل فكان أغلبهم مع من استقر أمره، وكانت له الغلبة، فهم لا يميلون إلى أحد منهما، ومنهم من هو غير قابل بإمامة كليهما، وكان مبررهم أن أحمد بن الحسن سيرته سيرة الملوك، مع عدم المعرفة بالعلوم، وأما قاسم بن المؤيد فلعدم كمال علمه واجتهاده، لكنهم سيرضون لمن كانت له الغلبة أيضاً^(٤).

(١) النص، ج٢، ق ١٣٤-١٣٤ ب.

(٢) ابن عامر: بُغية المريد، مخطوط، ق ١٧٢-١٧٣.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٢٤ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٣٤-١٣٤ ب.

وقد حاول كل منهما جاهداً-الوصول إلى الإمامة، غير أن القوة هي الغالبة في معظم الأحيان، ولعل أحمد بن الحسن كان متيقناً بأنه سيخضع القاسم، غير أن ذلك سيحتاج إلى جهد ووقت كبيرين، لذلك وقبل الدخول في الحرب بدأت بينهما المراسلات.

وكانت أول رسالة هي التي أرسل بها القاسم بن المؤيد عقب إعلان دعوته إلى أحمد بن الحسن، وذكر فيها أن أحمد بن الحسن غير كامل الشروط، لذلك فهو غير صالح للإمامة، وأجاب عليه أحمد بن الحسن بأن الأولى الاجتماع متعللاً بما سبق أن ذكره، وهو أن دعوته سبقت دعوة القاسم وبايعه كثير من العلماء والأعيان والأتباع^(١)، ثم أرسل القاسم بن المؤيد برسالة أخرى إلى محمد بن المتوكل ذكر فيها الأخطاء التي ارتكبتها أحمد بن الحسن، والتي لا يمكن أن توصله إلى الإمامة منها:

١- خروجه على الإمام المؤيد بالله مرتين، وتمرده عليه، وفند سبب خروجه، وما أحدثه من قتل وإهدار للدماء من جند الإمام أثناء محاربته له في «الحوادث» و«نقيل الشيم». وهذه الدماء مضمونة بالإجماع؛ لأن الباغي يضمن الدم بلا إشكال، ولم يتخلص ويؤدي الدية.

٢- خروجه بالأموال التي كانت مع والده الحسن، وهي كثيرة، فنهبها العسكر، وبذل منها في مقابل قتل أصحاب الإمام شيئاً كثيراً. ولم يتخلص منها بالغرامة لبيت المال، إن كانت لبيت المال. وإن كانت الأموال ملكاً لوالده فلم يصلح ما بينه وبين ورثة أبيه بالغرامة.

٣- ما حصل مع بعض التجار، حيث استولى على أموالهم، والناس مجمعون أنه استدان منهم، ولم يقض شيئاً منها.

٤- ضربه لبعض الإماء، وقتله لواحدة منهن.

(١) النص، ج ٢، ق ١٢٥-١٢٥ ب.

واتهامات أخرى كثيرة، منها قتل النفوس في عهد الإمام المتوكل بغير حق، وتولى قتل بعضها بيده^(١).

ثم ذكر القاسم في رسالته تلك: أنه يجب على أحمد بن الحسن أن يطلع القاسم وغيره من العلماء كيف تخلص من كل ما نُسب إليه، إما بأحكام شرعية يبرزها أو بشهادة عادلة، فإن هذا المقام الذي ارتقاه يحتاج إلى العدالة، ويكون بعد ذلك الرأي للعلماء وأهل الفضل، وختم رسالته بأن على محمد بن المتوكل واجب البحث عن كل ما سبق من التساؤلات، وعن كيفية إصلاحه، وهو منتظر للرد من محمد بن المتوكل^(٢)، فلم يكن من الأخير إلا أن أرسل بتلك الرسالة إلى أحمد بن الحسن. وكان لا بد له أن يجيب على كل ما نُسب إليه، ويدافع عن نفسه، فكتب جواباً إلى القاسم بن المؤيد، أجاب على كل التساؤلات التي طُرحت، وبرر كل ما نُسب إليه في تلك الرسالة بمبررات غلب عليها السياسة والتهرب، مما قد يؤكد قوة أحمد بن الحسن، وقدرته على التغلب، من ذلك مثلاً قوله: بأن الإمام المؤيد توفي وهو راضٍ عنه، وزوجه ابنته، وأنه ولأه بلاد وصاب، وكان معظماً له مجللاً، وهذا فيه تهرب حيث إن وصاب كان المؤيد قد ولأه إياها قبل أن يتمرد عليه، فلم يقبل ذلك منه، واتجه إلى عتمة فحارب السيد مطهر الجرموزي، الذي كان واليها من قبل الإمام المؤيد، وطرده عنها بدون وجه حق شرعي^(٣).

وقد أورد يحيى بن الحسين أوجه القوة والضعف في رسالة القاسم بن المؤيد، وفي جواب أحمد بن الحسن، وفند جميع النقاط، ومدى صدق كل منهما من عدمه، وعبر عن وجهة نظره باعتباره عالماً، كذلك من وجهة نظر مستقلة، لم تكن منحازة لأي طرف من الأطراف، لذلك جاءت تعليقاته على الرسالتين موضوعية، معتمداً على الشريعة، ومدى تطبيقها من عدمه في الاتهامات الموجهة لأحمد بن الحسن^(٤). ويذكر

(١) النص، ج٢، ق ١٣٦-١٣٧ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٣٧ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٤٠ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٤٠-١٤١ أ.

بأن القاسم بن المؤيد كان محقاً في بعض الانتقادات التي وجهها لأحمد بن الحسن، والبعض الآخر منها لم تكن في محلها؛ لأنها لا تخل بالشريعة الإسلامية بإجماع العلماء.

غير أن يحيى بن الحسين باعتباره من الأسرة القاسمية قد ذكر مآخذ أحمد بن الحسن، وأنه اعتمد على القوة فقط في إخضاع المعارضين له بمن فيهم القاسم بن المؤيد، وفي مجملها انتقاد لسيرة أحمد بن الحسن في عهد عمه الإمام المؤيد، وكذلك عمه الإمام المتوكل، وأن شروط الإمامة لم تكن متوفرة فيه، لذلك كان يذكر دائماً بأنه ملك وليس إمام. وكرر في مخطوطته بهجة الزمن لفظ «الملك الزاهر».

ولم يكن انتقاد يحيى بن الحسين لأحمد بن الحسن؛ لأنه كان يؤيد القاسم بن المؤيد، بل كان يرى بأن القاسم أيضاً لم تتوفر فيه شروط الإمامة، لكنه أكثر علماً من أحمد بن الحسن.

وعلى الرغم من ذلك كان يرى بأن مبايعة أحمد بن الحسن هي الأصلح تجنباً للفتنة واستمرار الحروب، وما يترتب عليه من فوضى واضطراب واختلال الأمن في البلاد.

ومهما يكن الأمر فقد حاول أحمد بن الحسن مرات عدة إقناع القاسم بن المؤيد بالعدول عن دعوته، أو الموافقة على ما يراه معظم القضاة في الأصلح للإمامة، إلا أن القاسم كان يرفض، وبعد المراسلات واجتماع القضاة، والمحاولات التي بُذلت لتجنب الحرب رأى أحمد بن الحسن أنه لا بد من الحرب لحسم الموقف، وليبرز الأقوى. وخرج في شهر رجب من سنة (١٠٨٧هـ/ سبتمبر ١٦٧٦م) من صنعاء إلى الغراس مستعداً لحرب القاسم بن المؤيد، وأرسل بعض أتباعه إلى المناطق التي كانت قد أجابت القاسم بن المؤيد، وأصبحت تابعة له، فأرسل الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم إلى خمر، بعد أن جهزه بما يحتاج من قوة، كما أرسل ابن أخيه إبراهيم بن الحسين إلى ذيبين، وابنه علي بن أحمد إلى لاعة الصلبة وبلاد حجة، وما أمكن من الجهات، كما جهز أحمد بن محمد بن الحسين إلى الصلبة إلى جانب علي بن أحمد بن الحسن^(١). وقد نشبت بين الطرفين معارك ومواجهات، كانت معركة الصلبة

(١) النص، ج٢، ق١٥٢أ.

أول تلك المواجهات وأهمها، فكان علي بن أحمد بن الحسن قد استولى على قلعتها بالقوة، فلما علم القاسم بن المؤيد جهاز ابنه بالجنود، وحدثت معركة بينهما انجلت عن كثير من القتلى من أتباع القاسم، ومن أتباع أحمد بن الحسن حوالي عشرة، ونهب الجنود سوق الصلبة^(١).

وكان بعض القضاة يحاولون إيقاف الحرب منهم القاضي محمد قيس الثلاثي، فعند وصوله إلى أحمد بن الحسن علم بما حدث في الصلبة، فاستنكر ذلك، وكان قد أراد أن يصلح بين أحمد بن الحسن والقاسم بن المؤيد، فعرض على أحمد بن الحسن بأن يكون القاسم إماماً في جهات شهارة والبلاد التي قد أجابته، وهو في بقية المناطق، ولكن من الطبيعي أن يرفض أحمد بن الحسن هذا العرض، وأجابه بأنه لم يحدث مثل هذا في اليمن من السابقين، وأنه سيكون سبباً في الفتن والنزاع «ولكن إذا أراد إقطاع تلك البلاد التي أجابته وتوليته والاعتزاء إلينا فعلنا ذلك وأجبنا»^(٢).

ولعل أحمد بن الحسن كان مُحَقِّقاً في ذلك، إذ أن مثل هذا الرأي يعني بداية التفكك، والتفتيت لمناطق اليمن الموحد، والذي دأب الإمام المتوكل إسماعيل على توحيدها واستقرارها طوال فترة حكمه، وبمساعدة أحمد بن الحسن نفسه.

ورأى أحمد بن الحسن أنه ما دام قد بدأ بشن الحرب ضد القاسم بن المؤيد فلا بد من مواصلتها حتى يعلن استسلامه ومبايعته له بالقوة، لذلك بعد هزيمة أتباع القاسم في الصلبة توجه أحمد بن الحسن إلى «يشيع» إلى الغرب من خمر، ولم يشعر به أحمد بن المؤيد -أخو القاسم- إلا وقد دخل إليها، وأن مشائخ وادعة قد توجهت إليه وبايعته، وهو قريب من خمر، ومن مناطق ولاية أحمد بن المؤيد^(٣).

وكان أحمد بن المؤيد قد نشر الجند في كثير من مناطق ولايته، وحرص أهالي وادعة على حفظ الأطراف، فما شعروا إلا بدخول الإمام المهدي عليهم، فهرب جميع الجنود

(١) أبو طالب: طب طب أهل الكساء، مخطوط، ق ١٣-١٤.

(٢) النص، ج ٢، ق ١٥٣.

(٣) أبو طالب: نفس المصدر، ق ١٤.

الذين كانوا في نقيض عجب وحمة، وخاف أهل وادعة من الإمام وجنوده، فاضطر أحمد بن المؤيد إلى التوجه إلى أخيه القاسم بن المؤيد في شهارة^(١)، وتقدم أحمد بن الحسن بعد ذلك إلى بيت القابعي -أسفل شهارة- وكان يهدف من ذلك إما أن يتقدم إليه القاسم ويبايعه، أو يلجأ إلى الخيار العسكري ليخضعه بالقوة، خاصة أنه كان معه في بيت القابعي حوالي سبعة آلاف مقاتل، وقيل أكثر^(٢).

وأثناء استقرار أحمد بن الحسن في بيت القابعي توجه إليه الحسن بن المتوكل من حصن مبین وبايعه بالإمامة، كما بايعه أهل حبور ظليمة وخطبوا له، وأسقطوا ذكر القاسم.

وكان على القاسم أن يتخذ موقفاً إزاء كل ذلك، فرأى أن يتقدم إلى أحمد بن الحسن في بيت القابعي لينظر ما سيكون من الأمر؟ وكان وصول أحمد بن الحسن إلى بيت القابعي في يوم الأربعاء ١٠ شهر القعدة. ونزول القاسم إليه في يوم الجمعة ١٢ القعدة، غير أنه وصل إلى بيوت والده الإمام المؤيد، وكان أحمد بن الحسن قد نُصبت له خيام هناك.

ولما دخل القاسم إلى بيوت والده، تقدم إليه أحمد بن الحسن، ولم يصلوا إلى اتفاق، ثم طلب أحمد بن الحسن الاجتماع في مقره، فاجتمع هو والقاسم بن المؤيد وأخوه أحمد بن المؤيد وأحمد بن المتوكل والحسن بن المتوكل والحسين بن المتوكل، وبدأ أحمد بن الحسن كلمته أنه لا بد من جمع كلمة المسلمين، وأنه لا بد من حسم الموقف، فأجاب القاسم أنه يريد التحكيم، وأنه لن يتنازل عن الإمامة، فأجاب عليه أحمد بن الحسن بقوله: «هذا الذي طلبت كان يصلح قبل أن يجري ما جرى بيننا وبينك من الحروب، وقبل الحركة والجمع للجيش والخطوب. وأما الآن فما بقي عندي مناظرة ولا محاكمة غير الدخول فيما دخل فيه الجماعة»^(٣)، عند ذلك طلب القاسم من أحمد بن

(١) أبو طالب: طيب أهل الكسا، خطوط، ق ١٣-١٤.

(٢) النص، ج ٢، ق ١٦١ ب-١٦٢ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٦٤ ب.

الحسن المهلة إلى بعد العيد، وعاد إلى شهارة^(١)، بينما انتقل أحمد بن الحسن إلى القرب من مسور-شرقي جبل شهارة-لأن جوها أكثر نقاءً من بيت القابعي.

وخلال ذلك أشار القاضي محمد بن قيس الثلاثي على القاسم بن المؤيد أن يماطل أحمد بن الحسن في المهلة التي أعطاه، وأن يكون إماماً في المناطق التابعة له والتي أجابته، ويبقى أحمد بن الحسن إماماً في جهته^(٢)، وقد علق يحيى بن الحسين على ذلك الرأي بأنها قسمة جائزة ومخالفة للإجماع، وأنه كان عليهم أن يجمعوا كلمتهم على نصب واحد منهم، ويتركوا التفرق، وينظروا إلى صلاح المسلمين، غير أن كل واحد منهم كان يرى بأنه إمام كامل الشروط^(٣).

وكان أحمد بن الحسن بعد المهلة التي أعطاها للقاسم قد بدأ بكتابة رسالة إلى سادة شهارة وعلماؤها يبرر لهم موقفه وسبب خروجه إلى بيت القابعي، وأنه كان يريد الصلح مع القاسم خلال بقاءه هناك، لكن القاسم أثار القبائل ضده، وحرص أهل تلك الجهات على قطع طريق الإمدادات إليه، ثم ختم رسالته بقوله: «فيجب عليكم مناصحة أخي هذا أن يتقي الله في هذه النبذة التي مالت إليه، فإني أكبر منه سنناً، وأشهر كلمة، وأكثر إجابة ورأياً وخبرة، والعلم إن أراد أن يختبر فله الاختيار»^(٤).

وبعد ذلك تم الاتفاق على أن يجتمع القضاة من الطرفين بالرحبة، وهي تقع ما بين شهارة وبيت القابعي، وقد بدأ قضاة شهارة بطلب الصلح، وأما الخلع للقاسم فمتعذر، وأن يبقى كل منهما إمام في جهته، فرفض قضاة أحمد بن الحسن ذلك العرض، وافترقوا بدون الوصول إلى أي اتفاق^(٥)، عند ذلك أرسل قضاة شهارة الرسائل إلى كثير من الجهات مضمونها أنهم حكموا بإمامة القاسم، فتغير محمد بن

(١) أبو طالب: طب طب أهل الكساء، ق ١٤-١٥.

(٢) النص، ج ٢، ق ١٦٨-١٦٩.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٧٠.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٧٢.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٧٤-١٧٥.

المتوكل إسماعيل من ذلك، وطلب من قضاة صنعاء أن يكتبوا أن الذي صح عنده وعندهم إمامة أحمد بن الحسن، وأرسلوا بذلك إيلقاسم والمناطق التي أجابته^(١).

وعلى كل فإن كلا الطرفين كان لا يريد التنازل للطرف الآخر، وإن القاسم الذي كان متوقعاً منه التسليم استمر في موقفه المتشدد، رافضاً كل العروض والاقتراحات، لذلك لم يكن أمام أحمد بن الحسن إلا اللجوء إلى الحرب مرة أخرى، فكانت الحرب الأولى في منطقة الصلبة، كما سبق أن رأينا، وهنا قامت بينهما حروب ومواجهات كثيرة، كان أولها ما حدث في ٧ صفر (١٠٨٨هـ / ١٦٧٧م) بين إبراهيم بن حسين بن المؤيد وأتباع أحمد بن الحسن قتل كثير من الجانبين، وأسر إبراهيم، ثم طلع أحمد بن الحسن إلى الأهنوم، وأمر بخراب بعض منازلها التي وقع منها الرمي، فلما رأت الأهنوم ذلك أقبل أهلها إلى أحمد بن الحسن مبايعين وطائعين، فأمنهم وانتقل إلى «نجدة بني حمرة» غربي شهارة.

وكانت آخر تلك المواجهات الحرب التي قامت بينهما في منطقة «الأبرق» قُتل فيها حوالي خمسين من أتباع القاسم، وقيل أكثر، وثمانية من أتباع أحمد بن الحسن^(٢).

وكان أحمد بن المؤيد يراقب الوضع، وهو في وادعة، منطقة ولايته، وقد أعد جنوده وقواته لمواجهة أحمد بن الحسن، وليكون عوناً لأخيه القاسم والالتفاف على جنود أحمد بن الحسن، غير أن أحمد بن الحسن كان قد أرسل قوات لدعم محمد بن أحمد بن القاسم وقاسم بن المتوكل، ولما سمع أحمد بن المؤيد بهزائم جنود أخيه القاسم، وأن الجنود الذين بخمر قد توجهوا نحوه رأى أنه لا بد من الدخول في طاعة أحمد بن الحسن^(٣).

واتجهت معظم قبائل تلك المناطق بما فيها شهارة إلى أحمد بن الحسن معلنة طاعته وولاءها له، وبايعته وخطبت له «ولم يبق إلا القاسم بن المؤيد فريداً وحيداً، حليف

(١) النص، ج ٢، ق ١٧٤ب-١١٧٥أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٧٩ب؛ أبو طالب: طب أهل الكساء، مخطوط، ق ١٥.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٨٢أ.

هَمَّ وحزن في شهارة»^(١)، لذلك كله لم يسعه بعد أن يئس من نجاح دعوته، إلا أن نزل من جبل شهارة إلى المهدي أحمد بن الحسن، وسلم له الأمر متمثلاً بقول الشاعر المتنبي:

ومن نكد الدنيا على الحرّ أن يرى

عدوَّ له ما من صداقته بد^(٢)

وبذلك كانت في نهاية الأمر الغلبة للقوة، بغض النظر عن مدى صلاحية أي منهما للإمامة.

ومهما يكن الأمر فقد قبل القاسم بإمامة أحمد بن الحسن مضطراً، فاستسلم له وباعه^(٣)، وفي المقابل جعل له أحمد بن الحسن ولاية بلاد الشرفين وحجة والظفير وكحلان وعفار والسودة وظليمة والأهنوم، كما وعده أن يقضي عنه بعضاً من الديون^(٤).

وبذلك يكون أحمد بن الحسن قد تمكن من القضاء على أهم شخصية نافسته على الإمامة، غير أنه لا بد أن ذلك قد كلفه الكثير من الجهد والوقت والمال، كما أنه سيكون لانشغال أحمد بن الحسن بمحاربة القاسم أثر في تدهور الأوضاع الاقتصادية والأمنية في البلاد، وسيكون ذلك سبباً في زيادة الفوضى والاضطرابات وعدم الالتزام من الولاة بأوامر الإمام، لذلك كان على الإمام المهدي بعد تغلبه على القاسم، أن يبدأ في فرض هيبة الدولة، وإحكام السيطرة على المناطق التي عمتها الفوضى والاضطرابات.

(١) النص، ج ٢، ق ١٨٢ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٨٣ ب.

(٣) الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ج ٢، ق ٣٢١.

(٤) أبو طالب: طيب أهل الكسا، مخطوط، ق ١٦، الحسن بن عبد الرحمن بن أحمد: المواهب السنية، مخطوط، ق ٤١٥.

جهوده في فرض هيبة الدولة

كان أول ما قام به الإمام المهدي أحمد بن الحسن بعد إنهاء الصراع على الإمامة، وتسوية الأمر مع القاسم أن اتجه بقواته من شهاة إلى العمشية في الشمال، وهي من المناطق التي كان يتكرر بها القتل والنهب أثناء مرور القوافل التجارية وغيرها، فاستقر فيها بعض الوقت، وأكد على سفيان تأمين طرق القوافل والمارة فيها، ووعدهم أن يبذل لهم ما يعتادونه من أموال للحفاظ على الأمن، وكانوا قد شرطوا عليه أن يعطيهم ما يعتادونه من الملوك السابقين، وإلا فليس عليهم حفظها، فأمنت تلك الطريق بعض الوقت^(١).

وبعد ذلك اتجه إلى صعدة، وخرج علي بن أحمد، واليها، لاستقباله، ووصلت إليه قبائل صعدة وغيرها من قبائل تلك المناطق، باذلين الطاعة ومبايعين «رغبة من القليل، والأغلب فيهم الرهبة»^(٢).

وتمكن الإمام المهدي من إعادة فرض هيبة الدولة في المناطق الشمالية، التي كانت دائمة الاضطرابات والقلاقل، كما بدأت الأمور تستقر داخل الدولة بعد إنهاء الصراع على الإمامة.

وبعد الانتصارات التي حققها ضد منافسيه، وبعد أن أحكم سيطرته على المناطق الشمالية الأكثر اضطراباً نجده يبدأ في إعادة إحياء طموح الإمام المتوكل إسماعيل في مد نفوذ الدولة القاسمية إلى الحجاز ونجد وما حولها، لذلك نجده عند أن استقر بصعدة بعد أن رأى كثرة توافد القبائل إليه معلنة الولاء والطاعة بدأ يكتب الرسائل إلى شريف مكة وإلى البلاد النجدية يطلب منهم الدخول في طاعة الدولة القاسمية، فأجاب عليه شريف مكة أنه مثل واحد من أشرف اليمن لا يجهل الحق، ولا يترك ما فيه الصلاح للمسلمين، إلا أنه يخشى من السلطان العثماني، الذي لن يسكت عن أي تدخل من

(١) النص، ج٢، ق ١٨٣ ب-١٨٤ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٨٤ أ.

اليمن في الحجاز ونجد^(١).

وكتب المهدي أيضاً رسالة إلى باشا سواكن، بسواحل الحبشة يدعوهُ إلى الدخول في طاعة الدولة القاسمية، كما فكر في أن يكتب إلى مصر من أجل ذلك، غير أنه - كما ذكر يحيى بن الحسين - لم يجد له رسولا^(٢).

ولعل نشوة انتصارات أحمد بن الحسن على منافسيه، ثم إحكام سيطرته على المناطق الشمالية حتى نجران جعلته يفكر في التوسع خارج اليمن، أو أن هناك أسباباً أخرى جعلته يفكر في إرسال تلك الرسائل، فهو يعلم جيداً أن المتوكل قد حاول قبله وفكر في ذلك، لكنه لم يتمكن من عمل شيء، على الرغم من أن دولته كانت في أوج قوتها، وأولاد إخوته جميعاً، بل جميع آل القاسم مؤازرين ومساعدين له، لذلك فمن المرجح أن أحمد بن الحسن أراد بذلك التصرف أن تتناقل مراكز القوى المختلفة تلك الأخبار، وكذلك مشائخ المناطق المختلفة، وأن ذلك يدل على قوة الإمام المهدي، وقدرته على الوصول إلى الحجاز، وليس مناطق اليمن فحسب، أو أنه أراد أن يثبت للمناطق المجاورة لليمن بأن دولته لا زالت تتمتع بنفس القوة التي كانت عليه في عهد الإمام المتوكل إسماعيل.

وكانت قد وصلت هدية وكتاب من حضرموت إلى الإمام المهدي معلنين انتماءهم وولاءهم له^(٣). وكان لا بد لهم أن يقوموا بتلك الخطوة خوفاً من أحمد بن الحسن، الذي أثبت لهم قوته وشجاعته عندما دخل بلادهم عنوة، وأخضعهم بالقوة في عهد الإمام المتوكل، كما سبق أن رأينا.

وبعد أن أصبح أحمد بن الحسن هو الإمام بلا منازع واستقرت الدولة نوعاً ما، كان أمامه مهام كثيرة، منها: توزيع المناطق بين مراكز القوى من آل القاسم بطريقة ترضي الجميع، وفي الوقت ذاته لا تحل بشخصيته كإمام له قدراته الخاصة، وهيبته الكبيرة،

(١) النص، ج ٢، ق ١٨٤-١٨٤ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٨٤ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٥٠ ب.

ومهما يكن فإنه لم يعد للإمام المهدي مثلما كان لعمه الإمام المتوكل، أعني الشخصيات القوية المخلصة التي ساندته وآزرتة في توسيع حدود دولته وفرض هيبتها، كما سبق أن رأينا، والملاحظ هنا في فترة الإمام المهدي أحمد بن الحسن القصيرة زيادة الأطماع بين الأبناء والأحفاد على اقتسام الولايات، مما زاد من النزاع، وبداية ظهور مراكز قوى جديدة، ستلعب دوراً فيما بعد كما سنرى، وكانت مراكز القوى هذه ربما تخشى من شخصية المهدي * باعتباره شخصية قوية، ولديه الخبرة في تسيير شؤون الدولة.

وكان لا بد له من إرضاء هذه المراكز وإعطائها ما يستطيع من الولايات، حتى لا تشكل مصدر قلق له، فوجد على سبيل المثال أن علي بن المتوكل بعد وفاة والده قد اتجه إلى تعز واستولى عليها، فاضطر المهدي أن يعينه عليها بالإضافة إلى ما كان تحت يده سابقاً من مناطق اليمن الأسفل، وأصبح من مراكز القوى الهامة في دولة المهدي «واشتهر ذكره، وعظم صيته»^(١).

وكان الإمام المتوكل آخر مدته قد عزل محمد بن أحمد بن الإمام القاسم من كثير من المناطق التي كانت تحت يده، فلما توفي المتوكل كان محمد بن أحمد بن القاسم أول من بايع المهدي بالإمامة، فاضطر أن يعيد إليه البلاد التي كانت له من قبل^(٢).

أما علي بن أحمد بن القاسم فقد أبقاه الإمام المهدي على بلاده السابقة، صعدة وما إليها، غير أنه كانت تصل إليه من أهالي صعدة شكاوى ضد علي بن أحمد، الذي كان قد أعاد فرض ما عليهم من مطالب عقب وفاة المتوكل، وكان قد عفاهم منها ليكونوا عوناً له ضد المتوكل، فرفضوا دفعها، وطلبوا من الإمام المهدي، أن يولي بلادهم غيره، وهم مُسلمون ما عليهم من واجبات، فأعرض عنه ولم يرغمهم على شيء، وترك مسألة تسوية الوضع لعلي بن أحمد، وكأنه يقول له: «قد صارت البلاد الشامية الصعدية إليك، فخيرها وشرها عليك. وإلا تركت أمرها ومصالحها وأصلحناها»^(٣).

(١) ابن عامر: بُغية المريد، مخطوط، ق ٤١٩.

(٢) نفس المصدر، ق ٣٦٦-٣٦٧.

(٣) النص، ج ٢، ق ١٨٥.

واضطر الإمام المهدي إبقاء أبناء الإمام المتوكل في ولاياتهم، وكانت معظم المناطق الهامة تحت أيديهم، غير أنه كان غير راضٍ عن ذلك، حتى أنه كان يردد «بأن البلاد قد تقسمت مع عيال المتوكل»^(١).

وقد زادت أطماع الأبناء والأحفاد من آل القاسم، وربما صار بعضهم يشكل عبأً عليه، وليس عوناً له. وكان أولهم هو ابنه محمد بن أحمد بن الحسن، صاحب المنصورة، الذي تمرد على والده، وكأنه يريد المزيد من الولايات، فاضطر الإمام المهدي أن يطلق يده في الأوامر والنواهي باليمن الأسفل، وأعطاه بلاد حيس إلى جانب ولايته السابقة^(٢).

أما القاسم بن المؤيد، الذي نافس المهدي على الإمامة، كما رأينا- فكان أيضاً غير مقتنع بالولايات التي أعطاه إياها أحمد بن الحسن، فنجدته في أواخر سنة (١٠٨٩هـ/ ١٦٧٩م) يكتب إلى محمد بن المتوكل يطلب منه أن يُقنع أخاه أحمد بن المتوكل بالتنازل عن ولاية بلاد عذر للقاسم؛ لأن بلاده السابقة لم تكفه، وبالطبع رفض أحمد بن المتوكل هذا الطلب^(٣). كما أنه بعد هزيمته كان متمسكاً بلقب المنصور، الذي اتخذته لقباً له عند إعلان إمامته. وهذا يدل على أنه أمام نفسه وأنصاره ما يزال إماماً، فكان يكتب إلى المناطق التي أجابته، ويلقب نفسه بالمنصور^(٤).

وتمسكه بهذا اللقب رغم هزيمته، دليل على التمسك بفكرته السابقة.

وفي أواخر سنة (١٠٨٩هـ/ بداية سنة ١٦٧٩م) اتجه أحمد بن المتوكل إلى المهدي ومعه محمد بن المتوكل، وطلب من المهدي ولاية حجة، غير أنه رفض ذلك، فأعطاه أخوه محمد بلاد ثلا، وكانت من مناطق ولايته، كما اتجه إليه أحمد بن محمد بن الحسين، وطلب منه زيادة بلاد إلى بلاده، فرفض إعطائه ما يريد، وزاد له أموالاً من لديه^(٥).

(١) النص، ج٢، ق٢٠٦ب.

(٢) النص، ج٣، ق٤أ.

(٣) النص، ج٢، ق٢١٧أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق٢٠٦أ.

(٥) النص، نفس الجزء، ق٢١٧أ.

فكان معظم مراكز القوى لا همَّ لها إلا الحصول على المزيد من الولايات. «وكل منهم قال ما يكفيه إقطاعه، وكل منهم مد يده في رعايا بلاده في غالبهم»^(١)، فاضطر أن يفرق معظم الولايات بين مراكز القوى، بينما لم يبق له سوى ولايته السابقة، ولم يصف إليها إلا اليسير.

غير أننا لا نستطيع إنكار حقيقة هامة وهي أنه رغم كل ما سبق ذكره من تنافس ورغبة في الحصول على المزيد من المناطق، فإن الإمام المهدي أحمد بن الحسن كان لا يزال في أوج قوته، وكانت مراكز القوى هذه تخشاه وتهابه، لذلك عمَّ الاستقرار والهدوء في عهده، مقارنة بمن جاء بعده، كما سنرى، ولعل مراكز القوى هذه بدأت تعد نفسها لفترة ما بعد الإمام المهدي أحمد بن الحسن.

لكننا أيضاً لا نستطيع أن ننكر بأن عدم وجود شخصيات قوية تقف إلى جانب الإمام المهدي جعلت موقفه ضعيفاً مقارنة بالإمام المتوكل، وظهر بشكل أكبر التنافس على الولايات، لعل أبرزها ما حدث في بلاد يريم، حيث كان أحمد بن الحسن قد ولى عليها يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد، غير أنه نافسه عليها كل من علي بن المتوكل والحسين بن الحسن والحسين بن المتوكل، وعين كل واحد منهم عاملاً له على يريم لقبض واجباتها^(٢)، كما احتدم الخلاف في بلاد عقّار بين أحمد بن المتوكل وبين محمد بن أحمد بن القاسم، وكذلك بين أحمد بن المتوكل وبين القاسم بن المؤيد، كل منهم يريد أن يرسل لها عسكرياً، ويعين عليها عاملاً من قبله^(٣).

بل إن الإمام المهدي عندما أمر أخاه الحسين بن الحسن بإزالة سوق استحدثه في منطقة «الحرشة» كتب إليه الأخير رسالة، كما أرسل له ابنه محمد بن أحمد رسالة أيضاً بأنهما ما داما قد بايعاه وخطبا له، واعتمدا النقود التي ضربها، فما عليه إلا أن يترك لهما بلادهما يتصرفا فيها كيفما شاءا دون تدخل منه^(٤).

(١) النص، ج ٢، ق ١٨٣ ب.

(٢) أبو طالب: الشذور العسجدية، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ١٧٠-١٧١.

(٣) نفس المصدر، نفس الورقة.

(٤) النص، نفس المصدر، ق ٢١٧-٢١٨ ب.

وكان لهذا الاختلاف والتنافس وزيادة الأطماع أثر سلبي على الأهالي، فكانوا يتضررون مادياً من جراء ذلك، ولعل أبرز مثال ما حدث في سنة (١٠٩٠هـ / ١٦٧٩م)، حيث كان القاسم قد استأذن الإمام المهدي في أن يقبض زكاة بلاد عذر، فأذن له وقبضها، ولما بلغ أحمد بن المتوكل ذلك، وهو واليها، أرسل من قبله بالسودة مجموعة من الجنود لقبض زكاة عذر، وأنه لا يعترف بما سلموه إلى القاسم منها، فسلم من سلم وامتنع من امتنع، وبذلك تضرر معظم الناس من تسليم الزكاة مرتين.

ولعدم قدرة الإمام المهدي على إرضاء كل المراكز وإعطائها ما تريد من الولايات، كان يضطر إلى ضرب الأخوة بعضهم ببعض -إن جاز استخدام هذا التعبير- من ذلك ما حدث من خلاف بين الأخوين محمد بن أحمد بن القاسم وأخيه عبد الله بن أحمد بن القاسم على ولاية حجة، التي أصبحت متنازعةً عليها بينهما بالإضافة إلى واليها السابق من آل جحاف، والسبب في ذلك أن الإمام المهدي كان قد أعطى ولاية حجة لمحمد بن أحمد بن القاسم، ثم بعد تغلبه على القاسم تقدم إليه عبد الله بن أحمد بن القاسم بايعه وطلب منه ولاية حجة فأرسله إليها وأعطاه إياها، فأخذها منه، وبذلك أصبحت حجة «منهارة أعماها، متضرر من ذلك أهلها»^(١).

وكان الأهالي يتذمرون من زيادة المطالب التي كانت تُفرض عليهم من الولاة، ولعل أبرز مثال على ذلك ما كان يقوم به السيد جعفر بن مطهر الجرموزي من زيادة في فرض الضرائب على أهالي العدين، فما إن وصل إلى الإمام المهدي ومعه عائدات العدين في سنة (١٠٨٩هـ / ١٦٧٨م) حتى تبعه مجموعة من مشائخها يشكون إلى المهدي كثرة المطالب، فاضطر أن يستبقي جعفر لديه، ثم أعاده إليها بعد أن شرط عليه أن لا يصل إليه شاكٍ منها^(٢).

وتذمر أهالي صعدة من كثرة المطالب التي فرضها عليهم علي بن أحمد بعد وفاة

(١) النص، ج ٢، ق ٢٠٢ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٠١ ب، ق ٢٢١ ب.

المتوكل، كما سبق أن رأينا.

ومهما يكن الأمر فإن معظم هذه التصرفات من الولاة كان أحمد بن الحسن يتغاضى عنها في مقابل طاعته وإرسال ما عليهم من أموال إلى خزينة الدولة، فنجدته مثلاً في سنة (١٠٩١هـ / ١٦٨٠م) يأمر بزيادة العائدات من بعض المناطق، ومنها حجة التي كانت عائداتها من قبل أربعة آلاف، فأمر بزيادتها إلى سبعة آلاف. كما أمر بزيادة عائدات منطقة ريمة إلى ستة آلاف^(١).

وكان يحيى بن الحسين بن القاسم من العلماء الذين ينتقدون من رفع المطالب على مناطق اليمن المختلفة، فكما أرسل رسائل إلى الإمام المتوكل يطلب منه التخفيف في ذلك، نجده هنا يرسل الرسائل إلى أحمد بن الحسن ومحمد بن المتوكل يطلب منهما تخفيف رفع مطالب اليمن الأسفل، وأن الولاة يضطرون إلى رفع المطالب بسبب التشديد عليهم من الإمام، ويبيدي استغرابه بأن المطالب قد زادت من زمن الحسن بن القاسم بقدر النصف من ذلك «فالواجب حط النصف من المطالب»^(٢).

وعلى الرغم من أن الإمام المهدي قد تفقد المناطق الشمالية حتى وصل إلى صعدة، وهابته القبائل، إلا أن ذلك كان مؤقتاً، ففي سنة (١٠٨٩هـ / ١٦٧٨م) بعد عودته إلى الغراس بدأت قبائل سفيان والعصيمات بأعمال السلب والنهب في الطرقات، خاصة طريق العمشية. وانتشر ذلك إلى البطنة وأعمال شهارة وأطراف عذر، حتى انقطع أكثر الناس عن السفر^(٣).

وكانت قبائل سفيان تقوم بأعمال النهب والسلب للقوافل التي تمر في مناطقها أو بالقرب منها بصفة مستمرة. وكان الإمام المتوكل إسماعيل يضطر أن يعطيها الأموال والكسوات مقابل حمايتها للقوافل، وعدم التعرض لها، وعلى الرغم من ذلك فكانت أحياناً تقوم بأعمال السلب والنهب، خاصة إذا تأخرت الدولة عن إعطائها ما

(١) النص، ج٣، ق٤ب-١٥.

(٢) النص، ج٢، ق٢٠٧ب.

(٣) أبو طالب: طب أهل الكسا، خطوط، ق١٧.

تعتاده. وهنا في عهد الإمام المهدي في سنة (١٠٨٩هـ / ١٦٧٨م) نجد أن إحدى قبائل سفيان، وهم «بنو رهم» ذكروا بأن المهدي لم يسلم لهم إلا دون ما يعتادونه، «وأنه نقص عليهم نحو ثلاثين خرقة من الكسوة»^(١) فقاموا بأعمال السلب للقوافل.

وفي سنة (١٠٩٢هـ / ١٦٨١م) نهبت قبيلة سفيان قافلة بالعمشية-بالقرب من عيان-وهي متجهة إلى صعدة فيها أموال وأقمشة وبضائع أخرى قادمة من صنعاء، ودافع أهل القافلة عن قافلتهم، غير أن سفيان قاموا بنهب جميع القافلة، وقتلوا منهم ثمانية، وجرحوا آخرين، فاضطر الإمام المهدي إلى الخروج بنفسه إليهم لقتالهم، فخرب بيوتهم، وأسر كثيراً منهم واستعاد ما قاموا بنهبه^(٢).

وعلى الرغم مما كان يحصل من نهب وتقطع في الطرقات فإننا لا نستطيع إنكار حقيقة هامة، وهي إن أحمد بن الحسن قد بذل مجهوداً كبيراً-منذ عهد عمه الإمام المتوكل وفي فترة إمامته-من أجل إخضاع هذه القبائل ومعاقبتها. وكان يخرج بنفسه لمحاربتها حتى كانت سبباً في وفاته، كما سنرى، وبعد القضاء على منافسيه كانت معظم أعماله وجهوده إعادة الأمن والاستقرار إلى البلاد، وكان كثير التنقل بين المناطق الشمالية خاصة، ليتفقد أحوالها القبلية المتقلبة مع اطمئنانه على الاستقرار المستمر في اليمن الأسفل والمناطق الجنوبية^(٣)، واهتم بالأطراف، فنجد مثلاً يرسل إلى صبيبا حملة عسكرية، مساعدة لواليتها في غزو بلاد بني حبيب، بسبب ما وقع منه من التمرد^(٤).

وأرسل الإمام المهدي محمد بن المتوكل وأحمد بن محمد بن الحسين وابنه الحسين إلى عيان بقوة عسكرية كبيرة، فكتبوا إلى برط يطلبون منها وصول مشائخها وقاضيتها والسيد محمد الغرباني والناهبين للقوافل فيها، فوصل المشائخ والقاضي علي العنسي، ودفعوا ما عليهم من المقررات، وبقي محمد بن المتوكل في برط لتأمين الطرق، والقضاء

(١) النص، ج٢، ق ١٢٠ب.

(٢) النص، ج٣، ق ١١٣أ، ق ١٤ب، أبو طالب: طيب أهل الكساء، مخطوط، ق ١١.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٧٧-٧٨.

(٤) النص، ج٣، ق ٧ب-٨أ.

على من كانوا يقومون بأعمال السلب والنهب^(١)، وعاد إلى صنعاء بعد صلاح تلك الجهة، واستعادة جميع ما قامت سفيان بنهبه، وكذلك برط، وتعهّدوا بعدم تكرار النهب والسلب، وعين في قصر عيان والياً، وجعل معه قوة عسكرية لردع القبائل هناك^(٢).

وكان الإمام المهدي حريصاً على أن يعم الأمن والاستقرار، حتى وإن اضطر إلى معاقبة البيت الحاكم، ولعل ذلك يدل على قوة شخصيته وخوفهم منه، فكان في الروضة بعض أبناء محمد بن أحمد بن الإمام القاسم وحدث منهم تعدٍ على أحد العمال الذين كانوا يسقون الماء من الغيل، ومعهم الشاعر المهدي الهندي، فأمر الإمام المهدي بالقبض عليهم، وأودعهم السجن في حصن ذي مرمر^(٣).

ولعل أكثر ما اشتهر به الإمام المهدي أحمد بن الحسن، وميز فترة إمامته عن فترة الإمام المتوكل إسماعيل هو أمره بإجلاء اليهود عن اليمن، فكيف تم ذلك؟ وهل تمكن من تنفيذ ما يريده أم لا؟

بعد أن عاد الإمام المهدي من صعدة، وتفقد المناطق الشمالية، وأثناء بقاءه في عيان أواخر سنة (١٠٨٨ هـ / بداية سنة ١٦٧٨ م) كتب إلى محمد بن المتوكل وهو بصنعاء يطلعه على رأي ارتآه وهو إجلاء اليهود عن اليمن، وكانت حجته في ذلك أنه كثر منهم ضرب النقود التي تشبه نقود دار الضرب، وفيها نحاس كثير وغش، وكثر منهم بيع الخمر للمسلمين، وأعمال السحر^(٤)، وأن هناك حديثاً للرسول ﷺ قال فيه: «أخرجوا اليهود من جزيرة العرب»^(٥)، وطلب من محمد بن المتوكل أخذ رأي العلماء في صنعاء حول ما رآه، فاختلفت آراءهم بين مؤيد ومعارض، وكان من بين العلماء يحيى بن الحسين بن القاسم، الذي كان رأيته أن المراد بجزيرة العرب هو الحجاز لا غيره.

(١) النص، ج٢، ق٢٣٠ ب، ق٢٣٣ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٢٣٣ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق٢١١ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق١١٨ أ.

(٥) أبو طالب: طيب الكسا، مخطوط، ق١٦.

والبعض الآخر رأى أنه يجوز إبقاء أهل الكتاب في هذه الأراضي لمصلحة مرجحة منها: دفع الجزية، أو لأعمال يعملونها للمسلمين ويختصون بها دون غيرهم، والإعانة للجهاد أما لغير مصلحة فلا يجوز إبقاؤهم^(١).

ولأن الأمر قد أثار جدلاً ونقاشاً واسعاً بين علماء صنعاء وغيرهم على مختلف مذاهبهم نجد الأستاذ الدكتور حسين العمري يفترض - ولعله محق في ذلك - بأن من بين مقاصد المهدي أن ينبه من شكك في علمه، واللغظ الذي دار عقب دعوته، وبعدم بلوغه «الاجتهاد» على قدرته لإثارة مسألة اجتهادية من أقدم ما أثير في تاريخ الفقه الإسلامي^(٢).

ومهما قيل حول هذه المسألة فقد أصدر الإمام المهدي الأوامر بأن تُهدم جميع الكنائس الخاصة بهم، وعند عودته من عيان هدم الكنائس الموجودة في البون، كما قام ولاته باليمن الأسفل بهدم بعضاً من تلك الكنائس، وهدمت كنائس كوكبان وشبام، ليس ذلك فحسب، بل إنه أيضاً أمر بهدم كنيسة صنعاء، فراجعته محمد بن المتوكل مبرراً له أنها قديمة من زمن النبي ﷺ، وأنها نزل بها وبر بن يخنس، الذي أرسله النبي ﷺ على الأسود العنسي، فعدل المهدي عن ذلك، وعند دخوله صنعاء في شهر الحجة (١٠٨٩هـ / ١٦٧٨م) أمر بإغلاقها^(٣)، وبعد ذلك أخذ ما حولها من المنازل، وأخرج اليهود من المحلات التجارية بسوق صنعاء، وأجبرهم على بيع ممتلكاتهم ومنازلهم وخروجهم، فباع القليل منهم ما باع من المنقولات والكثير من غير المنقولات، واشترى المهدي منهم الحطام الخاص بهم^(٤)، ثم أمر بفتح الكنيسة، وأخرج منها ما يخص اليهود من الكتب، وحوّلها إلى مسجد^(٥) لا يزال موجوداً إلى الآن.

وفي شهر صفر سنة (١٠٩١هـ / ١٦٨٠م) أرسل المهدي إلى اليهود من يخرجهم بالقوة، فخرج يهود صنعاء وما إليها ما بين شهارة وسهارة إلى جنوب موزع، وهلك

(١) أبو طالب: طيب أهل الكسا، مخطوط، ق ١٦.

(٢) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٧٦.

(٣) النص، ج ٢، ق ١٨٨ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٢٢١ أ.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٢٣٢-٢٣٣ ب.

منهم الكثير، وتضرر أهل موزع منهم، وهم أيضاً تضرروا لعدم وجود عمل يكسبون منه^(١).

وكان الإمام المهدي يرى إخراجهم إلى سواحل الحبشة، فكتب إلى والي «أوسة» بأن يسمح بخروجهم إليها، وله جزيتهم، فأبى ذلك، وأجاب عليه بأن البلاد للسلطان العثماني، فاضطر المهدي أن يوافق على عودتهم، فمنهم من عاد إلى مناطقهم السابقة، ومنهم إلى القرب منها^(٢).

أما يهود صنعاء فقد عمروا لهم خارج صنعاء، إلى الغرب من بير العزب، بحيث استأجروا أرضها، وعمروا لهم منازل بأمر من المهدي، ولم يعودوا إلى داخل صنعاء^(٣).

والجدير ذكره أن محاولة الإمام المهدي إخراج اليهود من اليمن لم توفق، ولم يُخطط لها التخطيط السليم، بحيث يضمن موافقة المناطق المجاورة التي كان ينوي إخراجهم إليها، لكنه أخرجهم إلى موزع، وفيها هلك الكثير منهم، وأصبحوا يشكلون عبأً على الدولة، لعدم استطاعتها أخذ الجزية منهم، ولم تتمكن من إعادة فرض الجزية عليهم وأخذها منهم إلا عندما بدأوا يستقرون ويستأنفون أعمالهم السابقة^(٤).

أما بالنسبة للعلاقات الخارجية فلم يتضح في عهد الإمام المهدي القصيرة وجود علاقات خارجية، على الرغم من أنه كان في عهد الإمام المتوكل يرأسل السلاطين والملوك ويهاديهم، وفي الوقت ذاته راسلوه وهادوه، ولعل السبب في ذلك هو انشغال أحمد بن الحسن في الستين الأولى من حكمه بالقضاء على منافسيه وإخضاعهم، ثم انشغاله فيما بعد بمحاربة قبائل سفيان ودهمة والعصميات وغيرها من القبائل التي كانت تقوم بأعمال السلب والنهب، ثم لم يلبث أن وافته المنية بعد خمس سنوات من إعلان إمامته، وهي فترة قصيرة جداً، إذا ما قورنت بفترة الإمام المتوكل على الله إسماعيل.

(١) النص، ج٣، ق٢-ب١٣.

(٢) النص، نفس الجزء، نفس الورقة.

(٣) النص، نفس الجزء، ق٩ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق٩ب.

والذي اتضح في عهده هو استمرار العمانيين في الاعتداءات المتكررة على السفن التجارية في باب المندب، وفرض أموال بالغة عليهم حتى يسمحوا لهم بالمرور، وأحياناً كانوا يرفضون مرور هذه السفن ويقطعون الطريق للدخول إلى الموانئ اليمنية، فنجدهم في بداية عام (١٠٩٠هـ/ ١٦٧٩م) عندما وصلت أول السفن الهندية تلقاهم العمانيون، وفرضوا عليهم أموالاً في باب المندب، كما قاموا بقطع الطريق، وكتب وإلي عدن ووالي المخا إلى الإمام المهدي يطلبان النجدة لمواجهة العمانيين هناك، فأجاب بأن الجنود الذين في تهامة والموانئ فيهم الكفاية، لحفظ السواحل «أما البحر فلا طاقة لهم به»^(١). لذلك عندما وصلت باقي السفن الهندية استولى العمانيون على بعضها، واضطر البعض إلى العودة إلى البحر، والبعض الآخر دخل المخا بعد أن بذل لهم الأموال، ونتيجة لذلك ارتفع ثمن الأقمشة التي كانت تصل من الهند. أما الأعبي (جمع عباءة) التي كانت تأتي من الحسا فلم يأت منها شيء هذا العام بسبب تقطعهم، حيث صاروا «ساكنين في باب المندب، مانعين السفن من الدخول إليه جميع شهور صفر وربيع الأول والثاني من هذه السنة»^(٢).

وقد حاول الإمام المهدي إنهاء التقطع للسفن القادمة إلى اليمن من قبل العمانيين، فكتب الرسائل إلى سلطان عُمان، وعاتبه، وتهده «وأن كل من وصل إلى سواحل البنادر اليمانية من مُسلم وكافر من الفرنج، فقد صار في أمانة، وإن لم يترك أفعاله قصده وناجزه»^(٣).

غير أنهم استمروا في ذلك، ولم تكن رسائل الإمام المهدي لسلطان عُمان ذات جدوى، بل إن الأخير كان قد كتب للمهدي بأن القهوة لا ينبغي استعمالها، وأنها حرام ومُسكرة، لذلك كما ذكر المؤرخ يحيى بن الحسين «لعله قطع مسيرة البن إلى الحسا وبلاد العجم والهند، محتجاً بتحريمها»^(٤). غير أن المؤرخ يحيى بن الحسين في مكان

(١) النص، ج٢، ق٢٢٣ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٢٢٣-٢٢٣ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق٢٢٩أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق٢١٦أ.

آخر من كتابه (بهجة الزمن) يذكر بأن سلطان عُمان كان يرسل الرسائل إلى الإمام المتوكل إسماعيل ثم إلى الإمام المهدي أحمد بن الحسن بأنه كان يصدر أوامره إلى جنوده بمحاربة البرتغاليين والبنانيين «أينما وجدوهم في البحر أخذوهم، ولم يأمرهم بالتعدي إلى بنادر اليمن»^(١).

ولا نستطيع هنا إنكار حقيقة هامة، وهي أنه كان لعُمان اهتمام واسع بالبحر وبناء الأسطول القوي إذا ما قورنت باليمن، خاصة في هذه الفترة، وهي فترة دولة اليعاربة، وبحكم موقع دولتهم التي كان يحدها الخليج العربي شمالاً وبحر العرب جنوباً، وخليج عُمان شرقاً. فكان البحر بمثابة الركيزة الأساسية التي شكلت كل فصول التاريخ العماني^(٢).

وكانوا يدركون أنهم لن يتمكنوا من التصدي للبرتغاليين وأسطولهم القوي إلا إذا تخلوا عن سفنهم التقليدية، واستخدموا سفناً كبيرة الحجم من الطراز الأوروبي، وزودوها بالمدافع الحديثة^(٣)، وهو ما حدث فقد تمكنوا من طرد البرتغاليين، وامتد صراعهم معهم إلى الأجزاء الغربية من المحيط الهندي، وتعقبوهم إلى السواحل الهندية والفارسية وأنزلوا بهم هزائم ساحقة^(٤).

لذلك فمن المرجح أن ما كان يقوم به العمانيون من صولات وجولات في تلك البحار، ويصلون في بعض الأحيان إلى باب المندب وغيره من السواحل اليمنية كان بحجة مطاردة البرتغاليين وغيرهم.

وبعد أن تناولنا أهم التطورات السياسية في عهد الإمام المهدي أحمد بن الحسن لا بد أن نعترف بأنه قد بذل جهوداً كبيرة لتكون دولته مهابة الجانب، قوية على الصعيدين الداخلي والخارجي، وأن تكون هذه الدولة امتداداً لدولة المتوكل في القوة

(١) النص، ج ٢، ق ٢٣٧ ب.

(٢) وزارة الأعلام، سلطنة عُمان: عُمان في التاريخ، ص ٣٩٧.

(٣) نفس المرجع، ص ٣٣٠.

(٤) نفس المرجع، ص ٤٠٠-٤٠١.

والازدهار، وقد دفع حياته ثمناً لذلك، حيث خرج بنفسه على رأس قوة عسكرية سنة (١٠٩٢هـ / ١٦٨١م) اتجهت إلى سفيان، التي تكرّر منها الاعتداءات على القوافل ونهبها، وكانت آخر تلك الاعتداءات هي التي تعرضت لها قوافل أحد التجار، فوصل ذلك التاجر شاكياً إلى الإمام المهدي، فأعطاه الإمام الأمان هو وقوافله في تلك الطريق، غير أن سفيان تمادت في ذلك، فنهبت قوافله وقتلت ابنه، فاضطر الإمام إلى الخروج بنفسه لقتال سفيان، وتمكن من هزيمتهم، وهدم منازلهم، وأعاد كل ما نهبوه، وأسر الكثير منهم، إلا أنه تعرض للإصابة برصاصة في فخذه الأيمن، وكنمها حتى عاد إلى الغراس، ولم يلبث إلا أياماً قليلة بعد عودته وتوفي.

وكانت وفاته ليلة الأربعاء ٢٢ جمادى الآخرة سنة (١٠٩٢هـ / ٨ يوليو ١٦٨١م) وعمره اثنان وستون عاماً^(١).

وقد انتقد يحيى بن الحسين ابن عمه الإمام المهدي أحمد بن الحسن في مماطلته للديون، ليس ذلك فحسب، بل إنه كان قد أفتى بأن من يقرض أموالاً فعليه أن ينتظر حتى وإن كان المستدين من الميسورين، وبسبب الفتوى حصل شجار بين أهل الديون والتجار الذين امتنعوا عن قضاء الديون بسبب تلك الفتوى، وأن عليهم أن ينتظروا إلى ثمارهم وغلاتهم، وأدب المهدي المطالبين وأجبرهم على الانتظار، وأمر القضاة أن يحكموا بذلك.

ورفض القاضي محمد بن علي قيس الثلاثي، الذي رأى أنه لا بد من وجوب التسليم مع المطالبة للميسورين، وأن الانتظار إنما هو للفقراء المعسرين، فعزله الإمام المهدي عن القضاء، ثم علق المؤرخ يحيى بن الحسين على هذا التصرف بقوله: «وهذه مسألة ما أحد قد قال بها قبل هذا المذكور، واستنكر ذلك جميع علماء عصره، إلا أن الرجل ملك، يريد إمرار قوله كيفما كان»^(٢).

ومع ذلك فإننا لا نستطيع إنكار أن الإمام المهدي أحمد بن الحسن كان أحسن من

(١) أبو طالب: طب أهل الكساء، مخطوط، ق ١١.

(٢) النص، ج ٢، ق ٢٠٤-٢٠٥ ب.

كثير ممن جاء بعده من الأئمة، ليس أدل على ذلك ما وجهه العلامة المجتهد محمد بن إسماعيل الأمير (ت ١١٨٢هـ / ١٧٦٨م) من انتقاد للإمام المهدي عباس (ت ١١٨٩هـ / ١٧٧٥م) الذي كان قد أمر بأن يُعاد حفر مجاري الغيل الأسود ومنبعه، وكذلك مجاري غيل البرمكي ومنبعه، فقرر الإمام المهدي عباس أن يكون الغيلان ملكاً خاصاً به، بحجة أن تكاليف إعادة جريانها كانت من ملكه الخاص، وأن يدفع لبيت المال مبلغ ألف وأربع مائة ريال^(١). وكان أبرز ما انتقده العلامة محمد بن إسماعيل الأمير وأشاد بالإمام المهدي أحمد بن الحسن قوله: «وبالله انظروا في جدكم المهدي أحمد بن الحسن، رحمه الله، كيف أخرج غيله في الروضة، وجعله للناس، وجعل عنبه مثل أعناب الناس، لم يستأثر بشيء منه، فبارك الله فيه، وصارت الأعناب التي تُسقى منه أحسن الأعناب في الروضة، وأغلاها قيمة، بسبب حُسن نيته وعلمه بأن هذه الغيول بيوت أموال، وأُخرجت بدراهم من بيوت الأموال، فليس له أن يستأثر بشيء منها....»^(٢).

ولعل أحمد بن الحسن يعد آخر الأئمة الأقوياء فتمكن من إبقاء الأوضاع على ما كانت عليه أيام الإمام المتوكل إسماعيل، وتمكن من إنهاء أمور الدعاة والمنافسين له، إلا أن شرخاً بين أبناء البيت الحاكم ما زال يتسع كلما مات إمام منهم، وينطلق المتنافسون في حروب واقتتال، وإذا كان المهدي -على قصر سنوات حكمه الخمس- قد تمكن بهاله من ماضٍ وخبرة من إعادة الهبة ومركزية الحكم، فقد شكلت سنوات خلفه «المؤيد محمد بن المتوكل» -الخمس أيضاً- ومن بدايتها مدة تميزت بالصراع بين المتنافسين من أجل السلطة، الذي تسبب في هدم الكثير مما بناه الآباء المؤسسون من بيت القاسم في نحو ستين عاماً بعد وفاة والدهم الإمام القاسم بن محمد^(٣).

لقد كانت الدولة في عهد الإمام المهدي مهابة الجانب لدى معظم مناطق اليمن، التي لم تجرؤ على الخروج أو الاستقلال عن سلطة الدولة، خوفاً ورهبة من الإمام

(١) د. حسين العمري: مائة عام من تاريخ اليمن الحديث، ص ٣٥-٣٦.

(٢) نفس المرجع، ص ٣٦.

(٣) نفس المرجع، ص ٧٥-٧٦.

المهدي، بما فيها المناطق الشرقية والجنوبية، لذلك ما إن توفي حتى تغيرت أوضاع الدولة وضعفت سلطتها في كثير من مناطق اليمن، كما أن كثيراً من الولاة من مراكز، القوى أصبحوا أئمة في مناطق ولاياتهم، ولم يعطوا الإمام المؤيد محمد بن المتوكل - الذي جاء بعد المهدي - أي اهتمام، والأسئلة التي تطرح نفسها هنا هي: كيف وصل محمد بن المتوكل إلى الإمامة؟ وما أهم التطورات السياسية في عهده؟ وكيف أثرت سلباً على أوضاع اليمن وظهور عدد من مراكز القوى كانوا سبباً في التدهور؟

ثانياً: الإمام المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل

(١٠٩٢-١٠٩٧ هـ / ١٦٨١-١٦٨٦ م)

ولد محمد بن الإمام المتوكل إسماعيل سنة (١٠٤٤ هـ / ١٦٣٤ م)، وتولى والده الحكم وعمره عشر سنوات، فنشأ في ظل والده، الذي اهتم بتعليمه، وقرأ على يد والده الإمام كتباً عدة، وأجازه فيما قرأ عليه، كما تلقى العلم على يد عدد من أكبر مشائخ عصره، مثل: القاضي محمد بن علي العنسي والقاضي يحيى بن أحمد الحاج والقاضي أحمد بن صالح بن أبي الرجال وغيرهم^(١).

وعاش حياة مليئة بالزهد والتقشف والورع^(٢)، يصفه الإمام الشوكاني بقوله: «كان كثير العبادة، كثير البكاء، دائم الخشية لا يتناول شيئاً من بيوت الأموال، ومجلسه معمور بالعلماء والصالحين وقراءة العلم وتلاوة القرآن»^(٣).

وحرص على أن يكون شيخاً لمن جاء بعده من التلاميذ، فأخذ عنه جماعة من طلاب العلم^(٤)، وكان قد وصل إلى مرتبة كبار العلماء مثل أبيه الإمام المتوكل، وله في ذلك كتابات ومشاركات فقهية وفلسفية في علم الكلام^(٥).

(١) إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ٢، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ٩٣٦-٩٣٨.

(٢) عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٨٧٢.

(٣) الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ١٣٩-١٤٠.

(٤) إبراهيم بن القاسم: نفس المصدر، ص ٨٣٩.

(٥) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٨١.

تولى بلاد آنس سنة (١٠٧٠هـ / ١٦٦٠م) وعمره حوالي ستة وعشرون عاماً، وبعد وفاة علي بن الإمام المؤيد الذي كان والياً على صنعاء عينه والده الإمام والياً عليها سنة (١٠٧٨هـ / ١٦٧٦م)، وضم إليه بلاد الحيمة وخولان ونهم وسنحان وحرار وبلاد ثلا وبعض همدان، كما سبق أن ذكرنا في فصل سياسة الإمام المتوكل إسماعيل.

ولما وصل محمد بن المتوكل إلى صنعاء لتوليها سار فيهم سيرة حسنة، ولم يفرض المطالب الجائرة على أهلها، لكنه قام بإلغاء بعض الضرائب التي كانت مفروضة عليها^(١). ولم يزل آمراً بالمعروف، ناهياً عن المنكر مدة والده ثم مدة الإمام المهدي أحمد بن الحسن، وهو مع ذلك منشغل بالدرس والتدريس أكثر أوقاته^(٢).

استمر والياً على صنعاء حوالي خمسة عشر عاماً، حيث أبقاه الإمام المهدي أحمد بن الحسن في ولايته السابقة لما عرف ما هو عليه من «الزهد وعدم المنافسة على شيء من الدنيا»^(٣)، ولعل موقفه خلال الحروب التي دارت بين أحمد بن الحسن والقاسم بن المؤيد على الإمامة تؤكد الصفات التي تميز بها عن غيره فيما بعد، فعند أن اشتدت الحروب اتجه إلى ضوران، واعتذر أنه يريد تنفيذ وصايا والده الإمام المتوكل، وتفقد المنازل والمخازن، وذلك حتى يبعد نفسه عن الخروج إلى شهارة؛ لأنه كان غير راضٍ بتلك الحروب، وغير مشجع لها، وأن الداخل فيها غير معذور، لذلك عذره الإمام المهدي ولم يطلب منه الدخول في الحرب معه ضد القاسم^(٤).

وكان قد حاول جهده أن يصلح بين أحمد بن الحسن ومعارضيه تجنباً للحروب والفوضى وسفك الدماء دون جدوى.

(١) أبو طالب: طيب أهل الكساء، مخطوط، ق ١٧.

(٢) إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ٢، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ٩٣٩.

(٣) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٤١.

(٤) النص، ج ٢، ق ١٤٩ ب.

مبايعته بالإمامة وموقف مراكز القوى منه

لقد عُرف عن محمد بن المتوكل العدل والزهد والورع خلال فترة ولايته، لذلك عندما توفي الإمام المهدي أحمد بن الحسن سنة (١٠٩٢هـ / ١٦٨١م) بايعه علماء صنعاء وبعض آل القاسم وغيرهم من رجال الحل والعقد، وكان في الثامنة والأربعين من عمره، ولقب نفسه بالمؤيد، تيمناً بعمه المؤيد محمد بن القاسم^(١)، وكان أكثر المشجعين لإمامته وأولهم الحسين بن أحمد بن الحسن. الذي كان والده الإمام المهدي قد أوصاه أن يدعو لنفسه بالإمامة، وأن لا يترك القيام بهذا الأمر إلا إذا دعا لنفسه محمد بن المتوكل، فلا يتقدمه، ولا يقدم عليه أحد، فعمل بوصية والده وشجع محمد بن المتوكل على ذلك، وبذل جهداً كبيراً في دعمه والوقوف بجانبه^(٢).

غير أن الكثير من مراكز القوى، سواء كانوا من آل القاسم أو من غيرهم رأوا أن لديهم القدرة على إعلان إمامتهم، واستأثر كل واحد منهم بالمنطقة التي كانت تحت ولايته، وبالفعل أعلنوا دعوتهم للإمامة إلى جانب دعوة محمد بن المتوكل إسماعيل، وهؤلاء هم:

- ١- القاسم بن الإمام المؤيد في شهارة، وتلقب بالمنصور.
- ٢- الحسين بن الحسن في رداع، وتلقب بالواثق.
- ٣- علي بن أحمد بن القاسم في صعدة.
- ٤- علي بن الإمام المتوكل إسماعيل في إب، وتلقب بالناصر.
- ٥- الحسن بن الإمام المتوكل في تهامة.
- ٦- محمد بن الإمام المهدي أحمد بن الحسن في المنصورة، وتلقب بالناصر.

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٨٠-٨١.

(٢) أبو طالب: طيب أهل الكساء، مخطوط، ق ١٢.

٧- عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب في كوكبان، وتلقب بالمتوكل^(١).

٨- السيد محمد بن علي الغُرباني، قال: «إنه الإمام الداعي وأن الولاية له في الزكاة والحقوق»^(٢).

أما محمد بن الإمام المتوكل فكان أكثر من حرصه على إعلان إمامته هما القاضي يحيى جباري الذماري والقاضي محمد بن محمد العنسي، وكان أول مبايع الحسين بن المهدي أحمد بن الحسن، ثم تبعه سائر قضاة صنعاء وعلماؤها جميعاً^(٣).

ولم يكن محمد بن المتوكل يصبر على الإمامة مثلما فعل الإمام المهدي أحمد بن الحسن وقبله الإمام المتوكل، فدعوته كانت إلى الرضا من آل محمد، يؤيد ذلك ما ذكره أبو طالب بقوله: «بعد أن نفر من الإمامة، وبقي هو والعلماء في مراجعة طويلة، وما زال يتطلب العذر منها بالوجوه العديدة، حتى أقنعه بعض قضاة اليمن، فتوكل على الله ودعا، وبايعه الأعيان من العلماء وجميع أهل الحل والعقد»^(٤).

ولعل القضاة قد أقنعوا محمد بن المتوكل بأنه لا يوجد من هو أهل للإمامة أفضل منه، إذ إن المنافسين له كانوا أقل علماً منه، هذا بالإضافة إلى زهده وبعده عن ملذات الدنيا، وعدله، ويشبهه بعض المؤرخين بعمر بن عبد العزيز^(٥).

وبعد أن أعلن محمد بن المتوكل إمامته بدأ يسعى إلى إقناع المعارضين له من آل القاسم بأن يتنازلوا له عن الإمامة، وكان أول من تنازل له، وبايعه هم إخوته علي بن المتوكل في إتبّ وحسن بن المتوكل في تهامة، فأجابوا على رسائل أخيه محمد بأنهم مناصرون له، وأنهم لن يعلنوا إمامتهم إلا إذا لم يقم هو وأخذها غيره^(٦).

(١) الحسن بن عبد الرحمن بن أحمد: المواهب السنية، مخطوط، ق ٤١٨-٤١٩.

(٢) النص، ج ٣، ق ١٨ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١١٨ أ.

(٤) أبو طالب: طيب أهل الكسا، مخطوط، ق ١١-١٢.

(٥) أبو طالب: السحر المبين وفتور الحافظ العين، مخطوط، ق ٤٤-٤٥ ب.

(٦) النص، نفس الجزء، ق ٢١ أ.

وبعد مراسلات بين محمد بن المتوكل والقاسم بن المؤيد وعلي بن أحمد تم الاتفاق على أن يجتمع بهما لإقناعهما بإمامته، فالتقى بهما في خمر وبايعاه بالإمامة بعد أن تنازلا عنها.

ولما علم صاحب كوكبان عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب باجتماع محمد بن المتوكل بعلي بن أحمد والقاسم بن المؤيد ومبايعتهما وتنازلهما له كتب إليه وبايعه بالإمامة، وخطب له في شبام وكوكبان، وترك ما كان قد دعا إليه^(١)، ولم يعد من معارض لمحمد بن المتوكل إلا صاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن، وصاحب رداغ الحسين بن الحسن بن القاسم.

والسؤال الذي يطرح نفسه هنا هو لماذا تنازل القاسم بن المؤيد عن الإمامة لمحمد بن المتوكل بهذه الطريقة السهلة؟ مع أن شخصية محمد بن المتوكل ضعيفة إذا ما قورنت بشخصية أحمد بن الحسن.

لعل القاسم بن المؤيد قد استفاد من حروبه مع المهدي أحمد بن الحسن، وكان يعلم أن استمراره في ادعاء الإمامة، ومحاربة المؤيد محمد بن المتوكل ستكون غير ذات جدوى، خاصة أن كثيراً من القضاة والعلماء والأعيان هذه المرة كانوا مؤيدين ومناصرين لإمامة محمد بن المتوكل للصفات السابق ذكرها، والسبب الآخر هو أن المناطق التي كان متولياً لها القاسم كانت فقيرة بسبب الجفاف الذي كان قد أصابها، وأن ما لديه من مخزون قد أنفق معظمه خلال حروبه مع أحمد بن الحسن، هذا بالإضافة إلى أنه خلال اجتماعه مع علي بن أحمد ومحمد بن المتوكل رأى أن علي بن أحمد قد سلم الأمر لمحمد بن المتوكل، وبايعه بالإمامة، وأعلن وقوفه إلى جانبه.

وأن محمد بن المتوكل قد حاول إقناع القاسم بالتنازل سلماً خلال ذلك الاجتماع، فقال له: «إن هذا الأمر إن سلمناه لكم فأكثر هؤلاء الذين قد تبعونا لا يسلّمون الأمر إليكم، بل هو الشرط الذي جرى من أولاد المهدي الذين في الغراس ومن معهم من العسكر وقبائل بني الحارث وهمدان»^(٢).

(١) النص، ج ٣، ق ٢٣ب-٢٤ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٤ب.

وللأسباب السابق ذكرها لم يجد القاسم بن المؤيد بداً من التسليم
لمحمد بن المتوكل ومبايعته، وكان الاتفاق والمبايعة بخمريوم الاثنين
١٦ رمضان ١٠٩٢هـ / ٢٨ سبتمبر ١٦٨١م، وعاد كل واحد منهم إلى مركز ولايته.

ومن البديهي أن يطلب القاسم بن المؤيد وعلي بن أحمد المزيد من المناطق مقابل
مبايعة محمد بن المتوكل والتنازل له عن الإمامة، فأعطى الأول بلاد عذر وظليمة
وبقية الشرف وبيت الفقيه بن عجيل بتهامة وبلاد زبيد، كما أعطى الثاني جبل صبر إلى
جانب ولايته السابقة، وأعطاه ما يحتاج من الأموال، غير أن صاحب المنصورة
محمد بن أحمد بن الحسن كان قد استولى على زبيد وبيت الفقيه، وكذلك جبل صبر^(١)،
كما سنرى لاحقاً.

أما الحسين بن الحسن بن القاسم فعلى الرغم من أن محمد بن المتوكل قد اجتمع به
للتفاوض وإقناعه بمبايعته والتنازل له عن الإمامة، إلا أنه ظل متمسكاً بها، وكان يرى
أنه أحق بها منه^(٢). وأن الاجتهاد قد ختم بالإمام المتوكل إسماعيل في المدة السابقة^(٣).
غير أنه خلال اجتماع محمد بن المتوكل مع علي بن أحمد والقاسم بن المؤيد تمرت جميع
بلاد يافع وبلاد العولقي وبلاد الهيثمي، وكانت تابعة لولاية الحسين، وطردها الوالي
منها، وقتلوا بعض أصحابه، واضطربت الأوضاع في هذه المناطق، فاضطر الحسين بن
الحسن إلى المكاتبه لمحمد بن المتوكل وغيره من آل القاسم يطلب منهم المساعدة
وإرسال الإمدادات من الجنود والأموال لإخضاع تلك المناطق، ولم يكن حتى الآن قد
تنازل لمحمد بن المتوكل عن الإمامة، وكما أن الأخير لم يتمكن من مساعدته بسبب
انشغاله بإتمام الاتفاق مع القاسم بن المؤيد وعلي بن أحمد^(٤).

ونتيجة لاستمرار الاضطرابات في مناطق ولاية الحسين بن الحسن، وخروجها
عن سيطرته اضطر أن يتنازل لمحمد بن المتوكل عن الإمامة ويبايعه، ليكون عوناً له

(١) النص، ج ٣، ق ٢٢٤-٢٢٤ ب.

(٢) أبو طالب: السحر المبين، مخطوط، ق ٤ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٨ أ.

(٤) النص، نفس المصدر، ق ٢٤ ب.

على يافع والمناطق الأخرى، وأنه لن يتمكن من الاستمرار في إعلان إمامته ومناطق ولايته مضطربة، وبدأت تخرج عن سيطرته الواحدة تلو الأخرى.

ولم يبق من معارض لإمامة محمد بن المتوكل إلا صاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن الذي استولى بعد وفاة والده على ما يستطيع من المناطق، حتى تكون عوناً له على إعلان دعوته، فقام في شهر رجب (١٠٩٢هـ / ١٦٨١م) بالاستيلاء على بيت الفقيه بن عجيل وزبيد، وبلاد والده مثل عدن والدمنة ولحج وذبي السفال، وكانت المناطق التابعة له من قبل بلاد المنصورة وشرع بتلك الجهات جميعاً إلى باب تعز وقعطبة، وفتح داراً للضرب بالمنصورة^(١).

وكان القاسم بن المؤيد صاحب شهارة قد أرسل من قبله من يتسلم زبيد وبيت الفقيه حسب الاتفاق الذي تم في خمر مع محمد بن المتوكل - كما سبق - غير أنه عند وصولهم وجدوا فيها الحاميات العسكرية من قبل صاحب المنصورة فأعادوهم من حيث جاؤوا، وقالوا: «البلاد لغيرهم»^(٢).

وأرسل صاحب المنصورة الرسائل إلى إخوته يعاتبهم باستعجالهم في مبايعة محمد بن المتوكل، الذي لم يكلف نفسه بالخروج إلى الغراس لحضور جنازة والده المهدي.

وما زال محمد بن المتوكل يرسل محمد بن المهدي أحمد بن الحسن مراراً، ويدعوه للدخول تحت الطاعة، ومبايعته بالإمامة، بينما كان الأخير يحاول أن يقوي نفسه في المناطق التي استولى عليها مؤخراً، «زبيد وبيت الفقيه» ثم أرسل إلى محمد بن المتوكل رسالة فيها احتجاج بسبب أنه أعطى علي بن أحمد صاحب صعدة جبل صبر، قائلاً له: «كيف هذا وجبل صبر في حوزة بلدي، وجنب المنصورة عندي، هذا محال أن يتصرف فيه عمال علي بن أحمد وهو تحتي، مع أن علياً قد معه جميع الشام مع ما انضم إليه من

(١) النص، ج ٣، ق ١٩ب، ٢٠ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٧ب.

جبل رازح»^(١) ولم يصلأ إلى أي اتفاق.

غير أن الأحداث كانت تسير ضد صاحب المنصورة، حيث قامت قبائل الصبيحة والخواشب بالاتجاه إلى الحج، ونهبوا أطرافها، وأخافوا طرقها، مما اضطره إلى إرسال قوة عسكرية بقيادة أحد أبنائه لمحاربتهم، ثم تبعها بقوة عسكرية أخرى، غير أنهم هُزموا، وقُتل بعض منهم، كما أن الشيخ ابن شعفل قام هو ومن معه من قبائل الجحافل بانتهاب وتقطع في طريق الدمنة، ولم يتمكن صاحب المنصورة من الخروج من منصورته لمحاربة هؤلاء خوفاً من قبائل الحجرية أن تتمرد عليه وتثور ضده، لذلك رأى أنه لا بد من الاتفاق مع الإمام المؤيد محمد بن المتوكل ومبايعته حتى يكون عوناً له ضد القبائل المتمردة، وبدأ في المكاتبة للمؤيد، وأرسل إليه كاتبه الخاص يطلب منه الاجتماع بحضور الحكام والعلماء والقضاة، وأن تُقام الشريعة فيما ادعاه، فأجاب المؤيد أن هذا هو المراد^(٢).

غير أن صاحب المنصورة محمد بن أحمد، وهو ذو شخصية متقلبة-كما سنرى- أرسل في شهر الحجة من سنة (١٠٩٢هـ / ١٦٨١م) السيد ناصر الديلمي برسالة إلى الإمام المؤيد يقول فيها: إن الاتفاق قد تعذر. وكان سبب تراجعته أنه أشار عليه المقربون إليه أن ذلك سيكون سبباً للفتنة، وأن القضاة لن يختاروا إلا محمد بن المتوكل، لذلك رجع صاحب المنصورة عما كان قد اقترحه، وعزز قواته في زبيد وبيت الفقيه، وأخرج الولاة السابقين منها، وعين ولاية من قبله^(٣). وما زالت المراسلات بين صاحب المنصورة والإمام المؤيد حتى سنة (١٠٩٣هـ / ١٦٨٢م) حيث اشترط الأول شروطاً إن وافق عليها المؤيد بايعه وتنازل له عن الإمامة، وإلا فهو باق على ما هو عليه. وهذه الشروط هي:

١ - عزل علي بن المتوكل عن الولايات التابعة له.

(١) النص، ج٣، ق٣٤.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٣٦.

(٣) النص، نفس الجزء، ق٣٧.

٢- عزل السيد حسن الجرموزي عن ولاية المخا، وإعطاء محمد بن أحمد بن الحسن ربع المخا.

٣- منع ولاية بيت المال عن قبض محصولات الأوقاف^(١).

ويلاحظ أنها مطالب من أجل تحقيق التوسع، ومن أجل الحصول على مزيد من الأموال، وفي بداية الأمر رفض محمد بن المتوكل هذه الشروط؛ لأنه لا يمكنه بأي حال من الأحوال عزل أخيه علي عن ولايته، فهو من مراكز القوى الهامة والفاعلة، وأصبحت شوكته قوية، بالإضافة إلى أنه قد تنازل لأخيه المؤيد عن الإمامة، فكيف سيكون رد فعل علي بن المتوكل لو فكر أخوه المؤيد بعزله لإرضاء صاحب المنصورة العدو الأول لعلي بن المتوكل؟

وكان علي بن المتوكل يخشى أن يستولي صاحب المنصورة على تعز التي كانت تابعة لولايته، لذلك اضطر إلى البقاء بها؛ لأنه كان يعلم أنه إذا خرج منها، فإن صاحب المنصورة سيدخلها، وكان علي بن المتوكل يمر بضائقة مالية بسبب الجفاف وغلاء الأسعار، وتضرر أهالي تعز وغيرهم من كثرة المطالب المفروضة عليهم، وعلى العكس منه صاحب المنصورة، الذي «كانت البلاد المحصلة تحت يده، فلم يكن معه مثلاً مع هؤلاء من المشقة، والمدخول من الدفعات لا تزال مستمرة»^(٢).

واستمر الوضع على ما هو عليه، واستمرت المراسلات بينهما، المؤيد يطالب بالتنازل والمبايعة، وصاحب المنصورة يصر على تنفيذ تلك الشروط أولاً، وفي آخر الأمر كتب الأخير إلى المؤيد رسالة أهم ما جاء فيها: «إذا قد بنيتم على عدم فعل شيء مما شرط عليكم كنتم على حالكم في البلاد التي قد أجابتكم، ونحن على حالنا في البلاد التي تحت أيدينا، ولنا النظر من بعد على ما اقتضاه نظرنا»^(٣).

ومن الطبيعي أن يرفض المؤيد هذا العرض، إذ إن ذلك يعني موافقته على أن يكون

(١) النص، ج٣، ق٤١ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٣٨ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق٤١ أ-٤١ ب.

محمد بن أحمد إماماً في منطقته، التي كانت حينذاك أهم وأغنى المناطق، وأنه في نهاية الأمر سيستمر في انتزاع المناطق الهامة الواحدة تلو الأخرى، ويصبح أقوى من ذي قبل، ويتنزع الإمامة من المؤيد، لذلك اهتم الأخير بجمع القضاة والأعيان ليستشيرهم في الأمر، فأشار عليه البعض بضرورة محاربة صاحب المنصورة والحد من نفوذه، والبعض الآخر أشار عليه أن يجعل له جميع المناطق التي كانت تابعة له من قبل، وكذلك المناطق التي استولى عليها فيما بعد، وأن يكون مسؤولاً عن جميع بلاد المشرق.

غير أن صاحب المنصورة كان قد حصل على كل ذلك بالقوة، ولم يكن بحاجة إلى موافقة المؤيد أو إعطائه إياها؛ لأنها أساساً أصبحت تابعة له، أما يافع فإنها منطقة لم تعد تابعة لأحد من آل القاسم، حيث كان أهل يافع قد طردوا الولاة، محاولين الاستقلال عن الدولة القاسمية^(١)، كما سترى لاحقاً.

وعلى الرغم من أن صاحب المنصورة ما زال أمره يقوى يوماً بعد يوم، إلا أن الإمام المؤيد اضطر أن يرسل إليه بعضاً من آل القاسم لمواجهة، وإرغامه على التنازل للمؤيد ومبايعته، فبدأ الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم بالتحرك من دمت إلى بلاد الجند، كما اتجه إسحاق بن المهدي أحمد بن الحسن إلى «ذي شرق» بمن معه، وأصبح كل واحد منهم مستعداً للحرب، وكتب الإمام المؤيد إلى أخيه الحسن بن المتوكل صاحب اللحية أن يجمع جنوده ويتجه إلى بيت الفقيه، غير أن موقف المؤيد كان ضعيفاً، حيث كان كثير من الجنود متعاطفين مع صاحب المنصورة؛ لأنهم كانوا تابعين لوالده الإمام المهدي، فوجد مثلاً عندما كتب المؤيد إلى حراز يأمرهم أن ينضموا إلى أخيه الحسن ويقصدون بيت الفقيه امتنع أكثر أهل حراز، كذلك إسحاق بن المهدي، الذي أرسل لمواجهة أخيه محمد كان معظم جنده قلوبهم مع صاحب المنصورة «لإحسان والده عليهم»^(٢)، وصرح مشائخ الرحبة وهمدان للمؤيد بأنه إذا كان يريد دخول يافع فهم معه مناصرين ومؤيدين، وإن كان يريد محاربة محمد بن أحمد بن

(١) النص، ج٣، ق٤١ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٤٢أ.

الحسن فلا يمكنهم ذلك؛ لأنهم أتباع والده، وأظهر إبراهيم بن المهدي الميل إلى أخيه، فأصبح يكاثبه وأعانه بالجند والمال، وجهاز مجموعة من الجند إلى منطقة حبش للاستيلاء عليها، غير أنهم لم يتمكنوا من ذلك ثم استعد للتوجه إلى بلاد المخادر، وكلها تابعة لعلي بن المتوكل، ولم يتمكن من دخولها أيضاً^(١).

لهذا كله أصبح المؤيد في موقف صعب وفي حيرة من أمره، فكان قد اقترح على صاحب المنصورة أن يبيعه أولاً بالإمامة، ومن ثم سينظر في الموافقة على شروطه، غير أن محمد بن المهدي لا يزال مصراً على تنفيذ شروطه تلك، وبذلك لم يكن أمام المؤيد إلا أحد أمرين: إما الموافقة على الشروط التي وضعها محمد بن المهدي، أو أن يتركه في مناطق ولايته على ما هو عليه، وأنها ستكون له سواءً بايع أم لم يبايع^(٢)، ولكي يتقي شر صاحب المنصورة كان لا بد من الموافقة على الشروط، فأرسل إليه برسالة فيها الموافقة على تلك الشروط، وأجاب عليه صاحب المنصورة برسالة مبايعاً له بالإمامة، مؤكداً على أنه لم يبيعه إلا بعد موافقته على شروطه.

ومن البديهي أن موافقة المؤيد على شروط صاحب المنصورة ستغضب كلاً من علي بن المتوكل والحسين بن الحسن بن القاسم؛ لأنه سيكون الضرر عليهما في ذلك وسبباً في إثارة فتنة أخرى، فبالنسبة للحسين بن الحسن فلأن المؤيد كان قد أعطى بلاد المشرق من يافع وغيرها لصاحب المنصورة، وعلى الرغم من أنها قد خرجت عن يد الحسين بن الحسن، إلا أنه لن يسمح أن يتولاها غيره، وأنه سيعمل على إعادتها إلى ولايته، وكان ما جاء في رسالته إلى المؤيد: «وما يصلح منك إلا المعونة على إرجاعها، وردّها على حالها، وإن لم يكن منك ذلك فلا تتعرض لتوليتهما»^(٣).

أما علي بن المتوكل فهو الآخر قد أرسل رسالة يعاتب فيها أخاه المؤيد، ويؤكد له أنه لن يُنفذ الشروط الخاصة بعزله عن ولايته، فاضطر المؤيد أن يجمع القضية

(١) النص، ج ٣، ق ٤٣ ب-٤٤ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٤٢ ب-٤٣ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٤٦ ب.

والحسين بن المهدي أحمد بن الحسن ليستشيرهم في الأمر، فأشار عليه البعض أن يرجع عن تلك الشروط، وأن يقر كلاً على بلاده، فاستحسن الرأي، غير أن الحسين بن المهدي أحمد بن الحسن عارض ذلك قائلاً: «كيف ترجع في شيء قد وضعته وجهزته وقررتة، وأمرتنا بوضع شهادة مثل ذلك للصنو محمد بن المهدي؟ فهذا لا ينبغي، وكذلك كان هذا رأي بعض القضاة»^(١).

ومن الواضح أن الإمام المؤيد لم يكن يستطيع أن يتخذ قرارات حاسمة، ويحسم الموقف مثلما كان عليه والده المتوكل والإمام المهدي، بل نجده يجتمع مع القضاة والعلماء والأعيان ويتخذون قراراً، ثم لا يلبث أن ينقضه أو لا يقوم بتنفيذه، وقد أشار المؤرخ يحيى بن الحسين إلى ذلك بقوله: «وليت هو رأي لا يرجع فيه، ولكن متى عقد الرأي لم يتم، بل يرجع فيه وينقضي في الحال»^(٢).

أما الحسين بن الحسن وعلي بن المتوكل فقد تم تبادل الرسائل بينهما، وأنها يد واحدة على محمد بن أحمد بن الحسن، وأنها لن تنفذا شرط الإمام المؤيد في التخلي عن مناطق ولايتهما، وأن ذلك أمر محال، وسيكون بسببه العناد والخلاف، فلما علم المؤيد كتب إلى الحسين وعلي وصاحب المنصورة أنه يريد الاجتماع بهم في دمار أو غيرها للاتفاق وترك الخلاف والشقاق^(٣)، لكن دون جدوى.

وعلى كل حال فإن الإمام المؤيد كان يبحث عن الاستقرار والأمن والاتفاق مع جميع آل القاسم وحاول تجنب الحروب والصراع على الإمامة بقدر مستطاعه، لكنه دفع ثمن ذلك، واستغلت مراكز القوى شخصيته تلك وميله إلى السلام ومداراته للكثير من تلك المراكز، فهي في آخر الأمر قد بايعته ووافقت على إمامته، بما فيها صاحب المنصورة، الذي كان آخر هذه المراكز، كما رأينا، غير أنه لم يكن للإمام المؤيد أي سلطة فعلية إلا على المناطق التي كانت تابعة له أيام ولايته السابقة.

(١) النص، ج ٣، ق ٤٦ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٤٨ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٤٨ أ-٤٨ ب.

أما بقية المناطق فقد توزعت بين مراكز القوى المتعددة من أبناء القاسم، التي كان أقواها صاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن، وكانت مناطق ولايته قد شملت الحجرية وجنوب تهامة حتى بيت الفقيه، كذلك علي بن المتوكل كانت له المناطق الجنوبية الواقعة بين دمار وتعز، وهو ما عرف باليمن الأسفل، والحسين بن الحسن كانت ولايته ممتدة من رداع وما إليها من المناطق الشرقية حتى حضرموت، وعلي بن أحمد كانت له ولاية صعدة وما إليها من المناطق الشمالية، والأمير الناصر بن عبد الرب في كوكبان وما إليها.

هذا بالإضافة إلى أن إسحاق بن المهدي استقر في ذي أشرق، واستولى على عائدات بعض المناطق المجاورة حتى ينفق على جنده، وأخوه إبراهيم بن المهدي كذلك استقر في يريم وتصرف فيها، ومحمد بن المهدي أحمد بن الحسن أرسل (أباريجان) على رأس مجموعة من الجند لاستلام ربع المخا، حسب موافقة الإمام المؤيد في شروطه^(١).

أما بلاد العدين، والتي كانت أهم مناطق اليمن الأسفل وأخصبها فقد استقر فيها عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن، فأخذ النصف من عائداتها، قائلاً: إن الإمام المؤيد هو الذي جعل له النصف من عائداتها والنصف الآخر أرسله إلى المؤيد، فلما وصل النصف الخاص بالمؤيد إلى يريم، وقدره ثلاثة آلاف^(٢)، استولى عليه إبراهيم بن المهدي أحمد بن الحسن، وقال: إن الإمام المؤيد قد قرر له ذلك المبلغ لأتباعه. وعلى حد تعبير المؤرخ يحيى بن الحسين، حيث يقول: «فانخلعت يد محمد من فائدة العدين، وبقي في صنعاء صفر اليدين»^(٣).

وخلت يد الإمام المؤيد عن جميع اليمن الأسفل بالمرة، ولم يبق له فيه إلا مجرد الخطبة. وصار في أشد الحاجة إلى الأموال، وخلت خزائنه، ولم يبق له من البلاد إلا ما كان له أيام والده، بل إنه قد خرج من يده بعض مناطق ولايته مثل: بلاد حراز أعطاها

(١) النص، ج٣، ق٥٠أ.

(٢) هكذا وردت، ولعلها ثلاثة آلاف قرش. وهي العملة المستخدمة.

(٣) النص، نفس الجزء، ق٥٠ب.

لأحمد بن محمد بن الحسين، وبلاد ثلا أعطاها لأخيه القاسم بن المتوكل^(١).

وهكذا وصلت الأحوال في عهد الإمام المؤيد بأنه لم يبق له سلطة فعلية في كثير من مناطق اليمن عدا الخطبة والاسم، ولم يبق معه إلا أقل مما كان في زمن والده من عائدات بعض مناطق ولايته السابقة. «وكثر الاشتراك في المملكة، بسبب الضعف واختلاف الكلمة»^(٢)، ومن البديهي أن تفتت أراضي الدولة بهذه الطريقة كان من أهم أسبابها ضعف شخصية الإمام المؤيد وزهده والطيبة التي تمتع بها، مما جعل معظم الولاة كأنهم مستقلون في ولاياتهم، ولا ينفذون للإمام أمراً ولا نهياً فيها.

وبعد أن بذل المؤيد للكثير من أبناء القاسم ما طلبوه من الولايات، واستقرت دولته، ووافق الجميع على إمامته رأى أن يغادر صنعاء مركز ولايته السابقة، متجهاً إلى ضوران، فغادرها يوم الخميس ١٩ رجب (١٠٩٣هـ / ٢٣ يوليو ١٦٨٢م)، حيث أشرف على اختطاط مدينة معبر بقاع جهران، على بعد ٦٨ كم، جنوب صنعاء وبها أمضى السنوات القليلة من حكمه^(٣)، وعين أخاه زيد بن المتوكل الذي كان في ضوران والياً على صنعاء

موقف الإمام المؤيد من تمرد بعض المناطق الشرقية

إن ضعف مركزية الدولة، وتراجع هيبتها، خاصة في اليمن الأسفل والمناطق الشرقية والجنوبية من البلاد^(٤)، مع ما كانت تعانيه من جور الولاة، وفرض المزيد من الضرائب جعل بعض تلك المناطق تعلن خروجها عن سلطة الدولة القاسمية، وتثور ضد هؤلاء الولاة.

(١) النص، ج ٣، ق ١٥٠.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٥٠ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٥٣ ب.

(٤) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٨٣.

(٥) نفس المرجع، نفس الصفحة.

ولعل أخطر ما واجهه الإمام المؤيد في السنة التالية من حكمه هو طرد قبائل يافع للعامل، والعصيان لأوامر السلطة المركزية التي يمثلها والي منطقته الأمير الحسين بن الحسن بن القاسم، ومركزه في رداع^(١).

فلماذا ثارت يافع ضد الدولة القاسمية؟ وما رد فعل محمد بن المتوكل؟ وموقف بقية الولاة من آل القاسم حينذاك؟ وهل كانت الظروف مساعدة للدولة لتعيد يافع مرة أخرى إلى سلطتها؟

كانت يافع قد استاءت كثيراً من صلاح بن مسمار، الذي عينه الحسين بن الحسن بن القاسم عاملاً لتلك المنطقة، فاضطر بعض مشائخها أن يكتبوا للإمام المؤيد يشرحون له سوء معاملة العامل صلاح بن مسمار وجوره في فرض الضرائب المختلفة على بلادهم، وأنهم لن يصبروا على ذلك الظلم. وطلبوا منه عزله وعزل حسين بن الحسن صاحب رداع، الذي كانت يافع تابعة لولايته^(٢).

ويرى أبو طالب بأن صاحب المنصورة هو الذي حرّض يافع أن تشور ضد الحسين بن الحسن بسبب الضغائن التي بينه وبين الحسين، لكنه مثل سائر المؤرخين يرى بأن الحسين هو السبب في تمرد يافع، حيث اشتدت وطأته على المشرق، وولّى عليهم صلاح بن مسمار، الذي جار عليهم وظلمهم كثيراً^(٣).

ومهما كانت الأسباب فقد قام الشيخ معوضة بن العفيف بالهجوم على مقر عامل الدولة وطرده منها، ورفض الانصياع لأوامر الدولة^(٤). ولما علم الحسين بن الحسن - الذي كان يدير تلك المناطق من مركز ولايته في رداع - كتب إلى الحسين بن أحمد بن الحسن بأنه يريد المساعدة بسبب تمرد يافع، وطرده عامله منها، وكان الإمام المؤيد في السودة، وكان يعلم بأن السبب في تمرد يافع هو الظلم والجور الذي وقع عليهم من قبل العمال الذين كان يرسلهم الحسين، وكذلك من الحسين نفسه، لذلك نجده يرفض

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٨٣-٨٤.

(٢) النص، ج ٣، ق ٣٥.

(٣) أبو طالب: السحر المبين، مخطوط، ق ٦٦-٦٧.

(٤) نفس المصدر، ق ٨٧-٨٨.

إرسال النجدة أو المساعدة للحسين، وقال لا بد أولاً أن يرأسل يافع، ليعلم منهم ما سبب تمردهم، ويحاول إرضاءهم، وتهدئة الوضع.

فكتب الإمام المؤيد ليافع قائلاً: «إذا كان مرادكم بتحويل الوالي، وأنه غير صالح، وجائر في مطالبكم عزل، وهو الفقيه الملقب مسمار الأهنومي، ووُلي واحد يكون واسطة بينكم وبين حسين بن حسن، وإن لم تطيعوا أمرنا جهزنا عليكم»^(١). غير أن يافع كانت قد ثارت ضد العامل مسمار الأهنومي، وكذلك ضد أحد أبناء الحسين بن الحسن، الذي كان والده قد أرسله على رأس حملة عسكرية لمحاربتهم، فحاصروه، وكان الحسين بن الحسن يحاول إرسال النجدة إلى يافع الواحدة تلو الأخرى، لإعادتها تحت سيطرته، لكن دون جدوى، فقد حدثت حروب بين الطرفين كانت الغلبة فيها دائماً ليافع، على الرغم من أنه كان يقتل منهم الكثير، لكنهم هذه المرة كانوا مُضرين على التخلص من سيطرة الدولة القاسمية عليهم، وعلى حد تعبير يحيى بن الحسين: «فلما أغار ولد حسين بن الحسن بمن معه من العسكر، وكانوا نحو سبعمائة أقبلت يافع كالجراد، وقد تعاقدوا على الحملة عليهم إلى البيوت التي سكنوها في مسجد النور، ولا يبالوا بالرصاص، ولا بمن قُتل من الناس»^(٢). وقتل من يافع حوالي خمسون لكنهم لم يبالوا بذلك، «وأخرجوهم من يافع لا يألون على شيء إلا السلامة لمن بقي منهم»^(٣).

وكان نجاح ابن العفيف في التخلص من ولاية الدولة القاسمية وسيطرتها عليهم حافظاً لبقية يافع والمناطق الأخرى المجاورة للاستقلال وطرد الولاة، فثارت جميع البلاد اليافعية وما خلفها من نجد السلف إلى أقصى حضرموت. وعقب ذلك تورد بلاد الرصاص، وقاموا بنهب المنازل التي في البيضاء، بما في ذلك المنزل الخاص بالحسين بن الحسن^(٤)، بينما الأخير لا يزال مستمراً في المكاتب للمؤيد يطلب منه النجدة والمساعدة

(١) النص، ج٣، ٢٦، أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٢٩ ب.

(٣) النص، نفس الجزء والورقة.

(٤) النص، نفس الجزء، ق٢٩ ب.

لاستعادة المناطق المتمردة، بعد أن تعذر عليه ذلك وخرجت عن سيطرته، وشرح الحروب التي دارت بينه وبينهم، وأنه قد أصبح محاصراً، فاضطر الإمام المؤيد أن يرسل إليه أخاه الحسين بن المتوكل في نصف شهر شوال سنة (١٠٩٢هـ/ ١٠٩٢م) أو آخر أكتوبر (١٦٨١م).

كما أمر عسكر الحيمة بالتوجه إليه لمساعدته وأمر أيضاً بعض قاداته بالتوجه إلى رداع من أجل ذلك^(١).

غير أن الإمام المؤيد في هذه الفترة لم يتمكن من أخذ قرار حاسم لتوجيه الجيوش أو إصدار الأوامر للولاة بإعداد جيوشهم لأسباب سنذكرها لاحقاً، لذلك فإن النجيدات البسيطة التي كان يرسلها المؤيد إلى الحسين لم تجد نفعا، حتى إن الحسين عندما أيقن بعدم قدرته على محاربة ابن العفيف بعد معركة خاسرة معهم اضطر أن يخاطبهم بالسماح له بالخروج، وطلب الأمان، فأعطاه ابن العفيف الأمان، وخرج الحسين ليلاً خوفاً من قبائل الرصاص متجهاً إلى مقر ولايته رداع. «وفرغت جميع البلاد الشرقية لأهلها، وزالت دولته عنها»^(٢).

ولما رأت القبائل المجاورة ما حدث للدولة القاسمية في يافع والبيضاء من هزائم متكررة، وأنها لم تعد بتلك القوة والسطوة التي كانت عليها في عهد الإمام المتوكل والإمام المهدي أحمد بن الحسن تجرأت على نهب بعض المناطق التابعة للدولة^(٣)، ليس ذلك فحسب، بل إن زعماء بعض تلك المناطق أصروا على عدم إرسال أي مطالب للدولة القاسمية، وأنهم لم يعودوا ملزمين بدفع شيء من ذلك.

فوجد في شهر الحجة من عام (١٠٩٢هـ/ ١٦٨١م) أن الرصاص الذي كان قد وصل إليه كتاب من الإمام المؤيد يطلب منه الطاعة وترك الخلاف، أجاب عليه بأن «حسين بن الحسن قد خرج من بلاد يافع ومن بلادنا، ولم نتعرضه في طريقه، بل خرج

(١) النص، ج ٣، ق ٢٦ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٣٣ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٣٦ ب.

محملاً، ومن الآن ما بقي إلى بلادنا سبيل في مطلبة ولا زكاة ولا شيء مما كان، فلا يصل إلينا أحد، ومن وصل دافعناه وأخرجناه؛ لأنه صار يحصل من الولاة الجور في البلاد. وأما إذا مطلبكم الخطبة فعلناها لكم، وأن الولاية لنا في بلادنا»^(١)، فاضطر المؤيد إلى محاولة مدارات الرصاص بالطرق السلمية، وأرسل إليه من ضوران الشيخ جعفر بن علي للإصلاح^(٢).

وقد تضافرت أسباب عدة أدت في نهاية الأمر إلى خروج الكثير من المناطق الشرقية والجنوبية عن سيطرة الدولة القاسمية، لعل أهمها:

١- شدة الوطأة والجور من الولاة الذين كانوا يديرون هذه المناطق، خاصة في يافع، وكان الجور الواقع عليهم منذ الفترة السابقة للمؤيد، وأنهم قد عانوا من الحسين بن الحسن وعماله الكثير من الظلم والجور، وأنهم قد شكوا ذلك إلى الإمام المهدي أحمد بن الحسن، وليس أدل على ذلك ما أجابت به يافع على الرسول الذي أرسله الإمام المؤيد إليها في نهاية عام (١٠٩٣هـ / نهاية عام ١٦٨٢م) بأنها مستعدة لتسليم ما عليها من واجبات بشرط أن لا يتولاهم الحسين بن الحسن، وأن بلادهم لهم. كما وصل كتاب من ابن العفيف سنة (١٠٩٤هـ / ١٦٨٣م) بعد هزيمة جيش الدولة القاسمية هناك، كان أهم ما جاء فيه: «إنا لو عرفنا منكم من الإنصاف ما حاربنا ولا جرى منا شيء، وأنتم قبلتنا. والقصد إنا مطيعون لله ولكم، مُسَلِّمون الحقوق الواجبة إلى من رأيتم غير سيدي الحسين بن الحسن، خاطبين لكم. ونحن مُسَلِّمون ما يجوز لكم محاربتنا»^(٣).

٢- ما تعرضت له الدولة القاسمية من خلل، نتيجة لعدم الاتفاق بين الإمام المؤيد وبعض معارضيه في الإمامة من آل القاسم، فعمت الفوضى والاضطرابات، وما زاد من تلك الفوضى عدم وصول المؤيد إلى اتفاق مع صاحب المنصورة محمد بن

(١) النص، ج٣، ق ٣٧-٣٨.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٥٩.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٦٨.

المهدي، الذي كان يعد من أهم مراكز القوى حينذاك، وكان قد قويت شوكته، كما سبق أن رأينا، وبالتالي كان ذلك سبباً في ضعف موقف الإمام المؤيد، وتراجع هيئته أمام القبائل المختلفة، وقد أشار يحيى بن الحسين إلى ذلك بعبارة هامة، حيث قال: «ما دام المؤيد وصاحب المنصورة غير مجتمعين في رأي ولا متفقين في أفعالهم وأقوالهم فلا يكاد يتم للمؤيد أمر في هذه القبائل المخالفة؛ لأنهم صاروا يتقون بذلك»^(١).

٣- لم نعد نرى في فترة الإمام المؤيد ذلك التعاون والتآزر الذي كان سائداً أيام الإمام المتوكل إسماعيل، فكان الجميع ملتفاً حول الإمام، أما الآن في هذه الفترة فكان كل واحد من مراكز القوى لا هم له إلا تقوية نفسه في مناطق ولايته، كما ظهر الخلاف فيما بينهم فنجد مثلاً حدث خلاف بين الحسين بن الحسن وابن أخيه صاحب المنصورة، حتى قيل إن الأخير هو المحرض الأول ليافع لتثور ضد عمه الحسين، وكان عوناً لها، كما أرسل الرسائل إلى الإمام المؤيد يذكر له فيها صلاح المشرق، وأنهم مُسلمون الواجبات، ويخطبون الخطبة، ولا يجري منهم تعرض لطريق أو غير ذلك، وإنما شرطهم الوحيد أن يُعزل الحسين بن الحسن عن ولاية بلادهم^(٢)، كما نشب خلاف أيضاً بين علي بن المتوكل وصاحب المنصورة محمد بن المهدي، واستمر طويلاً، ومن البديهي أن مراكز القوى هذه لن تجتمع وتتفق على هدف واحد والخلافات مستمرة بينها، وقد عبر يحيى بن الحسين عن ذلك بقوله: «فتناقلت الغواير، وقلوبهم مختلفة، الرؤساء يقولون: وما لهم من مصلحة في هذه الحركة، فإن تلك البلاد لحسين بن حسن، ونفعها وضررها له»^(٣).

٤- ضعف شخصية الإمام المؤيد، وقلة ما في يده من المال، لذلك لم يتمكن من إلزام مراكز القوى بتنفيذ ما كان يأمر به، واستولت على عائدات مناطق ولاياتها ولم تعد

(١) النص، ج ٣، ق ٦٨ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٥٣-٥٣ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٧ ب.

ترسل له ما يجب عليها إرساله من الأموال، حتى إن خزائنه خلت من الأموال. ومع أن الإمام المؤيد لم يكن يرضى بجور الولاة وشدة وطأتهم، إلا أنه لم يكن له أثر في ولايته أصلاً، ولم يهتموا بأوامره، أو يحاولوا تنفيذ بعضها^(١).

وعلى الرغم من تلك العوائق لاستعادة هيبة الدولة على المناطق المتمردة فإن الإمام المؤيد رأى أن خروج يافع وتمردها كان سبباً أو مبرراً لتمرد الكثير من المناطق الأخرى، وخروجها عن سيطرتها، لذلك فلا بد من إخضاع يافع بالقوة لتكون عبرة لغيرها، فكتب إلى إخوته وأبناء عمومته بالاستعداد للخروج إلى يافع، فكان جواب معظمهم أنه لا ينبغي الاستعجال؛ لأن ذلك يحتاج إلى الكثير من الجنود والأموال والسلاح، لكنه أصر على ذلك، وأقنعهم بضرورة الخروج لمحاربة يافع، فبدأ الولاة من آل القاسم بالاستعداد، وكان الإمام المؤيد قد أعد ما لديه من جند في قاع بكيل، والحسين بن المهدي أحمد بن الحسن استعد خارج الغراس، والحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم خارج عمران، والحسين بن الحسن في رداق، وعلي بن المتوكل باليمن الأسفل^(٢)، والحسين بن المتوكل اتجه بجنوده إلى الزهراء^(٣)، وكذلك أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم، وصاحب كوكبان الحسين بن عبد القادر.

ومن البديهي أن يكون المستفيد الأول من هذه الجموع هو الحسين بن الحسن بن القاسم، الذي كان قد اتجه إلى ضوران ليحرض الإمام المؤيد بسرعة الإعداد لهذه الحملة، واضطر الجميع إلى المشاركة في هذه الحملة عدا صاحب المنصورة محمد بن المهدي أحمد بن الحسن، الذي لم يرسل جنوداً ولا أموالاً ولا أسلحة. وقد برر عدم مشاركته في حرب يافع تبريراً واهياً، عندما أرسل إليه رسالة يعاتبه لعدم مشاركته في ذلك، فأجاب بأنه لم يؤمر بذلك، ولا وصل إليه كتاب بالسير إلى هنالك. واقترح على المؤيد بأن استعادة المشرق سيكون سهلاً عليه إذا جعله المؤيد تابعاً لولايته بدلاً عن

(١) النص، ج ٣، ق ٦٨ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٥٧ ب.

(٣) أبو طالب: السحر المين، مخطوط، ق ١٩.

عمه الحسين بن الحسن، فوافق المؤيد على ذلك، ولكن بشرط وصول ابن صاحب المنصورة إليه، ويكون التوجه إلى يافع من عنده، غير أنه لم يتم شيء من ذلك بسبب انشغال صاحب المنصورة بتمرد قبائل الحجرية ومحاصرتهم له^(١).

ومهما يكن الأمر فقد اجتمعت في ضوران لدى الإمام قدر اثني عشر ألفاً من الجنود والقادة، وحثهم الإمام على الجهاد، وما صدر من أهل المشرق من الخلاف، ومنع الحقوق الواجبة^(٢)، وأسند قيادة الجيش إلى الحسين بن أحمد بن الحسن، الذي تقدم إلى رداع، ثم إلى الزهراء، وكتب إلى يافع، يطلب منهم إعلان الطاعة للإمام والدولة، فأجابوا بأنهم مصرون على الحرب، وانضم إليهم قبائل المناطق المجاورة، فاجتمعت يافع جميعاً، وبلاد ابن شعفل، والحوشب، وأكثر بلاد الرصاص، والحميقاني، وبلاد دثينة، حتى كانوا أكثر من عشرين ألف^(٣). واستعدت جميعها لمواجهة جيش الدولة القاسمية في جبل (العر)، وهو من الجبال المنيعة في يافع.

وتقدم الحسين بن أحمد بن الحسن إلى العر في ربيع الأول سنة (١٠٩٤هـ/ مارس ١٦٨٣م) وحدثت معركة حاسمة، لن ندخل في تفاصيلها، هُزم فيها جيش الدولة القاسمية، وتكبد الكثير من الخسائر، وكان من بين القتلى أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم^(٤)، ولم يسعهم في آخر الأمر إلا أن يخوضوا في الصلح مع ابن العفيف، الذي وافق على أن يعودوا بلادهم، بشرط ترك أسلحتهم، فاقترح عليه الحسين بن المهدي أحمد بن الحسن أن يسلموا عوضاً عنها أموالاً، وسلم له أربعة عشر ألفاً، فأعطاهم ابن العفيف الأمان^(٥).

وكان للهزيمة التي منيت بها قوات الدولة القاسمية في يافع أثر في تغير الأوضاع، وقلب الموازين، حيث أصبحت الدولة القاسمية تخشى مواجهة تلك القبائل خوفاً من

(١) النص، ج ٣، ق ١٧٠.

(٢) ابن عامر: بُغية المريد، مخطوط، ق ٢٧٨.

(٣) نفس المصدر، ق ٢٧٧-٣٧٨.

(٤) أبو طالب: السحر المبين، مخطوط، ق ١٠.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٦٦.

الهزيمة، وتدهور موقفها أمام القبائل الأخرى. كما أنها شجعت قبائل المناطق الأخرى على إعلان استقلالها عن الدولة القاسمية، والاستعداد للمواجهة-كما سنرى لاحقاً- لذلك نجد الإمام المؤيد محمد بن المتوكل يحاول استئالة تلك المناطق بالطرق السلمية، وإظهار النية الحسنة للدولة، فأرسل الرسائل إلى ابن العفيف والرصاص يطلب منهما الاتفاق بالطرق السلمية. وأن هذه المناطق لا بد أن تبقى تابعة للدولة القاسمية ومطبعة لها.

ولعله كان من الأفضل للإمام المؤيد في ظل هذه الظروف التي جعلته غير متمكن من السيطرة على ولااته ومشائخ تلك المناطق أن يعطيهم حكماً ذاتياً مع اعترافهم السابق بالدولة القاسمية، إلا أنه ربما كان يرى بأن ذلك سيقبل من هيئته وهيبته دولته، خاصة أن تلك المناطق كانت في عهد الإمامين المتوكل والمهدي أحمد بن الحسن تابعة للدولة، أو أنه نتيجة للضغوط من الحسين بن الحسن والي تلك المنطقة لإعادتها تحت سيطرة الدولة، أو أنه خشي أن يكون ذلك حافزاً لخروج المناطق الأخرى عن سيطرة الدولة.

ومهما كان الأمر فإنه بعد استمرار المراسلات بين الدولة ومشائخ تلك المناطق تم الاتفاق إلى أن يصل إلى قطبة عدد من مشائخ يافع لمقابلة علي بن المتوكل، وعقد الصلح بين الطرفين. وكان وصولهم في منتصف شهر شعبان سنة (١٠٩٤هـ/ أوائل أغسطس ١٦٨٣م). وقد اشترطوا أن البلاد لابن العفيف، وأنه لا يدخل بلادهم أحد من الولاة، على أن يسلموا الواجبات التي عليهم، ويرسلونها إلى الدولة من دون ولاية ولا واسطة عليهم، واشترط عليهم علي بن المتوكل إصلاح الطرق، وسكون ثائرة الفتنة، وأنه لا بد من ضمانات لتنفيذ ما توصلوا إليه^(١).

وأرسل ابن العفيف إلى الإمام الشيخ عبد الغفور شيبان لإكمال الاتفاق معه في ضروران^(٢)، ثم أرسل ابن العفيف إلى الإمام ثلاثة من الخيول، وثلاثة ألف درهم،

(١) النص، ج٣، ق٨٣ب-٨٤أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٨٣ب.

مقابل زكاة الفطر في بلاده^(١)، وإذا أخذنا بالظاهر فإن ابن العفيف قد وافق على طاعته للإمام، وأنه سيرسل ما عليه من واجبات للدولة القاسمية، ولكن كذبت الأحداث بعد ذلك، ولم يرسل شيئاً من المطالب المفروضة عليه، لذلك نجد المؤيد يقرر إعادة الكرة لدخول يافع، ولعله قد اتخذ من زواج ابن العفيف شيخ يافع من زوجة مسمار الأهنومي، الذي كان والياً عليها مبرراً لدخوله إليها، وقال: هذا منكر يجب النهي عنه، وكتب إلى الولاة يطلب منهم الاستعداد بالمال والرجال لحرب قبائل ابن العفيف ومن تحالف معها، غير أن حماسه لم يلبث أن يقل.

وعلى الرغم من أن المؤرخ يحيى بن الحسين انتقد الإمام المؤيد بأنه لم يتخذ قراراً حاسماً في شأن يافع فيقول: «لا هو الذي تغافل عنها إلى طرف، ولا هو الذي قصدتها وأجد في الإقدام والبذل للخزائن وتحريض الرجال، ولا عرف الطرق التي يصلح منها المداخل»^(٢). غير أنه من المرجح أن سبب عدم اتخاذ قراراً حاسماً وتردده، هو ما كانت تعانيه دولته من خلل وتراكمات أثرت على تنفيذ تلك القرارات، وقد أشار المؤرخ يحيى بن الحسين نفسه إلى شيء من ذلك الخلل بقوله: «وبني عمه في طرفي نقيض، والناس أقرب إلى الملل من دخول المشرق»^(٣). هذا إلى جانب أن علي بن المتوكل كان معارضاً لحرب يافع، فأرسل إلى أخيه المؤيد رسالة طويلة يحذر به من مغبة الحرب ضد يافع، وأنها ستكون خاسرة والرأي سد هذا الباب، والانشغال بها هو أهم، ومتى وجد القدرة والقوة على محاربتهم وكان هناك سبب واضح فليكن^(٤)، ثم تقدم إليه في ضروران وذكره ما تم بينه وبينهم من اتفاق، وأن المؤيد وقع على ذلك الاتفاق بنفسه^(٥).

وكان المؤيد على ما يبدو محتاراً في أمر يافع، فإن أرسل إليها القوات فهو يخشى الهزيمة والخسارة، وإن تركها ستهدى ويكون ذلك سبباً في تمرد المناطق الأخرى، غير

(١) النص، ج ٣، ق ٩٨ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٩٣ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، نفس الورقة.

(٤) أبو طالب: طيب أهل الكساء، مخطوط، ق ١٤-١٥.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٠٣ ب.

أن الكثير ممن كان يستشيرهم كانوا يشيرون عليه بترك الدخول إلى يافع، ومن هؤلاء المؤرخ يحيى بن الحسين، الذي أرسل إليه رسالة ينصحه بشأن يافع، مما جاء فيها: «إن الأولى ترك يافع والإعراض عنه؛ لأن أعماله تحتاج إلى مصابرة، وخزائن قارونية، وعساكر خاقانية»^(١). ثم سرد ما جرى في يافع من أحداث منذ بداية التاريخ الحديث، وأنهم كانوا يرفضون السيطرة عليهم وأخضاعهم منذ أيام الإمام شرف الدين حتى هذه الفترة^(٢).

وأمام تلك التناقضات والاختلافات حول دخول يافع مرة أخرى أو عدم الدخول لم يتمكن الإمام المؤيد من الإعداد لحملة عسكرية قادرة على الدخول إلى يافع، وإخضاعها لسلطة الدولة، لذلك لا بد أن يتراجع عن التفكير في توجيه قوة عسكرية إلى هناك.

وفي الحقيقة إن الضعف الذي أصاب مركز الدولة كان سبباً في زيادة قوة المناطق المتمردة، وعلى رأسها يافع التي بدأت تعتدي على بعض المناطق التابعة للدولة القاسمية، فاستولت على سوق بقار في حدود الدمنة وقعطبة، كما تحالفت مع ابن شعفل، وأمنوا طريقهم إلى جهات عدن^(٣).

وعلى كل فإن الانقسامات والنزاع بين بعض مراكز القوى والإمام من جهة، وبين بعض مراكز القوى مع البعض الآخر، والاختلالات التي حدثت نتيجة لذلك كان له تأثير سلبي على الإمام المؤيد. وكان خلافه مع أخيه علي بن المتوكل بسبب يافع مجرد القشة التي قصمت ظهر البعير، فلم يكن منه إلا أن عقد العزم على التنازل عن الإمامة في (١٠٩٦هـ / ١٦٨٥م)، غير أن وفاة علي بن المتوكل المفاجئ كان سبباً في تأجيل استقالته تلك. ولم يلبث أن توفي بعد أخيه علي في جمادى الآخرة سنة (١٠٩٧هـ / إبريل ١٦٨٦م).

(١) النص، ج ٣، ق ١٠٣ ب - ١٠٤ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، نفس الورقة.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١١٥ ب.

ولا نستطيع أن ننكر أنه برغم الخلاف الذي حدث بين الأخوين، إلا أن علياً كان عوناً لأخيه الإمام المؤيد منذ إعلان إمامته، حيث تنازل له عن الإمامة، وكان سنداً له ضد باقي مراكز القوى من آل القاسم، وليس أدل على ذلك إلا ما ذكره ابن عامر، حيث يقول: «والإمام المؤيد كان يعهده لمهاتته، ولما توفي ركَّ جانب الإمام، لا سيما من صولة بني عمه أينما كانوا»^(١).

ومهما يكن الأمر فإن سلطة الدولة القاسمية وهيبتها في كثير من المناطق اليمنية قد ضعفت، ففي شوال سنة (١٠٩٣هـ/ أكتوبر ١٦٨٢م) استولى علي بن بدر الكثيري صاحب حضرموت على بندر الشحر، وطرد عنه الوالي، وفي أول شهر القعدة سنة (١٠٩٣هـ/ أواخر أكتوبر ١٦٨٢م) نهبت القبائل أبين، وتصرفوا فيه بالنهاي والأمر، وانقطعت طريق عدن^(٢)، وامتنعت العدين عن تسليم ما عليها من مطالب للدولة لما قد نالها من الجور منذ عهد الإمام المتوكل، ولم تتمكن من عمل شيء بسبب قوة الدولة واجتماع الكلمة، ولكن عندما رأت في هذه المدة أن الدولة قد تفرقت آراؤها واختلفت أنظارها تمردت ورفضت الانصياع لأوامرها، وقامت بقتل عشرة من جند الدولة، وخاف منهم والي العدين عبدالله بن يحيى بن محمد بن الحسن، ولم يعد يطالبهم دفع ما عليهم من واجبات للدولة^(٣).

أما المناطق الشمالية فقد استمرت القبائل في عمليات الغزو وتعرضت الطرق هناك لأعمال السلب والنهب أكثر من ذي قبل، خاصة من قبائل دهمه التي استغلت هذه الظروف.

وكان أكثر تلك التمردات تأثيراً على استقرار الدولة بعد هزيمتها في يافع هي تلك الثورة التي شهدتها الحجرية، فاشتدت الحرب بينهم وبين صاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن ثلاثة أيام خارج المنصورة، هُزم فيها الأخير ونهبوا خيامه ومحطته،

(١) ابن عامر: بُغية المريد، مخطوط، ق ٤٢٠.

(٢) النص، ج ٣، ق ١٥٧-٥٨.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٨١.

وعاد إلى المنصورة مهزوماً، وقد قُتل عدد من جنوده، وفي خلال تلك الحرب التي جرت كانت الحجرية قد طردت عمال صاحب المنصورة، وقتلوا بعض جنوده، ثم استولوا على الدمنة والجند والزيلعي، وقد امتد التمرد عليه من باب عدن من الصبيحة والحوشب إلى باب تعز، وكان المحرض لهم رجل صوفي يقال له علي بن حسين الرجيبي، فأرسل إليه صاحب المنصورة الجنود، غير أنهم لم يتمكنوا من عمل شيء، وقتل الحجريون أكثرهم^(١).

ويشير يحيى بن الحسين إلى أن الذي دفع الحجرية إلى ذلك هو شدة وطأة الولاة والعمال منذ عهد الإمام المتوكل، والآن عندما سمعوا ما حدث في يافع كان دافعاً لهم على التمرد، ومحاولة الخروج على الدولة. ثم يؤكد بأنه لولا موقع الحجرية في وسط اليمن لكانت شوكتهم أعظم من يافع، وأنهم لا زالوا يتمردون ويخرجون على الدولة كلما شعروا بضعفها أو اختلاف مراكز القوى مع بعضها^(٢).

وقد حاول الإمام المؤيد باعتباره في قمة الهرم لهذه الدولة - وإن كان ذلك اسماً فقط - أن ينهي تلك الثورة؛ لأنها ستزيد من زعزعة الأمن وعدم الاستقرار على الرغم من أن العلاقة بينه وبين صاحب المنصورة لم يكن يسودها الوئام، كما سبق أن رأينا، فكتب إلى فقهاءهم ليعرف ما سبب الخلاف ويسعى في الصلح، فأجابوا عليه بأن السبب الجور في المطالب، وأنه طال بهم الصبر على ذلك حتى بلغت القلوب الحناجر، وأنهم لما عرفوا عدم اجتماع الكلمة بينه وبين صاحب المنصورة، وتأكد لهم أن الشكوى لن يكون لها تأثير، وأن المؤيد لن يتمكن من معاقبته أو عزله؛ لأنه دولة قائمة بذاتها مستقلة بنفسها. وهم يعذرون المؤيد لعدم نفاذ أمره لدى صاحب المنصورة، لذلك فهم يدافعون عن أموالهم وأنفسهم، وإزالة صاحب المنصورة عنهم^(٣).

ولما وصلت هذه الرسالة المعبرة عن موقف أهالي الحجرية، والمؤيد معروف عنه

(١) أبو طالب: السحر المبين، مخطوط، ق ٧.

(٢) النص، ج ٣، ق ٧٠ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٧٥ - ٧٥ ب.

حبه لإصلاح ذات البين، وهو يعلم أيضاً جور صاحب المنصورة وشدة وطأته هو وعماله على تلك المناطق، فكتب إلى أحمد بن المؤيد هو في الجند، حيث كان قد أرسله على رأس حملة عسكرية إلى هناك لنجدة صاحب المنصورة، كتب إليه أنه لا يدخل في حرب مع أهل الحجرية، ولا يفتك بهم، وأن يعيد ما أخذه منهم، وأن يسعى في الصلح فقط^(١). غير أن صاحب المنصورة تمكن من إخضاع هذه المناطق بالقوة.

وعلى كل فإنه على الرغم من المحاولات الكثيرة التي بذلها الإمام المؤيد لإصلاح الدولة إدارياً ومالياً، إلا أنه لم يتمكن من ذلك، فكان الولاة يتصرفون في ولاياتهم كما يشاؤون، وبما يرونه مناسباً لهم، فعمت الفوضى والاضطرابات، واستولى بعض الولاة على بعض المناطق التي كانت تتبع ولاية أو عمالاً آخرين معينين من الإمام. ولم يتمكن من إعادة تلك المناطق إلى ولايتها السابقين، ومنهم على سبيل المثال لا الحصر السيد حسن بن مطهر الجرموزي والي المخا أصبح والياً بدلاً منه أبو ريجان، عينه محمد بن أحمد بن الحسن، كذلك العدين استولى عليها عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن من واليها جعفر بن مطهر الجرموزي، واستولى على حجة حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم من واليها السيد علي بن حسين جحاف، وأمثلة أخرى كثيرة^(٢). وهذا دليل على أن أوامره لم تكن تُنفذ، وأصبح كل والي يتصرف في ولايته وكأنه إمام، وأصبح لديهم من الأموال ما هو أكثر من الإمام المؤيد نفسه، ولم يعودوا يرسلون إلى مركز الدولة ما عليهم من واجبات، على الرغم من المحاولات المتكررة من المؤيد بمطالبتهم بذلك، وأن خزانته أصبحت فارغة، بينما غيره من الولاة من آل القاسم أصبحوا في الثراء الجزيل والأموال الكثيرة. وأصبح يعاني كثيراً لعدم وجود الأموال الكافية لديه، واضطر أن ينفق خزائن والده.

وقد بلغ به الحال أنه حاول الاستدانة من بعض التجار، غير أنهم كانوا يرفضون ذلك؛ لأنهم يعلمون أنه ليس لديه العائد المادي الكافي لقضاء تلك الديون. ولما قل

(١) النص، ج ٣، ق ٧٥ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٥٠ ب.

العائد المادي، ولم يعد لديه ما يدفعه من رواتب للجند هرب من لديه بعض الجنود، فمنهم من رجع بلاده، ومنهم من اتجه إلى صاحب المنصورة، لما بلغهم الوفاء لأصحابه ومن معه من الجند^(١).

وامتلك بعض الولاة من آل القاسم دوراً خاصة بضرب العملة في ولاياتهم، وبالطبع أدى ذلك إلى ضعف العملة وتدهورها وزيادة الغش فيها، وتضرر الناس من جراء ذلك. وعلى الرغم من محاولة الإمام المؤيد إغلاق تلك الدور، لكنه لم يتمكن من إغلاق جميعها، وبالأخص في ولايات مراكز القوى التي كانت تتمتع بنفوذ واسع^(٢).

كما بذل مجهوداً كبيراً لمحاولة إزالة المطالب غير الشرعية، لكنه لم يتمكن من ذلك إلا في المناطق التي كانت تابعة لولايته، وعلى حد تعبير يحيى بن الحسين: «فقد رفع مظالم كثيرة من البلاد التي نفذت بها يده وحكمه كبلاد صنعاء وبلاد حراز وضوران. وأما اليمن الأسفل فلم ينفذ فيها كلامه، ولم يسمع فيها قوله»^(٣)، ويصفه أبو طالب بقوله: «وكان في الفضل والورع والشفقة على الناس بالمحل الذي لا يبلغه غيره»^(٤). وقد صار عدله في رعيته مثلاً مضروباً. وكان أهل عصره يكتفون به، فيقولون أبو عافية؛ لأنه لا يضر أحداً منهم في مال ولا بدن^(٥)، أما ابن عامر فيصفه بقوله: «كان وحيد عصره علماً وكرماً وفضلاً وورعاً وزهداً وصلاًحاً، ومتحرباً في أقوله وأفعاله»^(٦). ويمدحه يحيى بن الحسين بقوله: «وكان يحب العدل والرفق، ولا يعاقب في الغالب إلا بمقتضى الشرع..... وكان له حالة عظيمة في التواضع وعدم التكبر والترفع على ما هو فيه من الملك والرئاسة»^(٧).

(١) النص، ج ٣، ق ٣٤ ب.

(٢) النص، نفس المصدر، ق ١٢٠ أ؛ أبو طالب: السحر المين، مخطوط، ق ١٠ ب-١١ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٢٠ أ.

(٤) أبو طالب: الشذور العسجدية، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ١٨٠.

(٥) الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ١٤٠.

(٦) ابن عامر: بغيّة المريد، مخطوط، ق ٤٠٧.

(٧) النص، نفس الجزء، ق ١٢٠ أ.

خلاصة القول أن الإمام المؤيد محمد بن إسماعيل كانت له مواصفات ميزته وميزت عصره. وكانت قيمه ومبادئه لا تتناسب مع ظروف عصره. حاول رفع الظلم عن الناس وإلغاء ما فُرض عليهم من مطالب غير شرعية، لكنه لم يتمكن من عمل شيء من ذلك. وزاد في عهده التدهور الاقتصادي والفوضى وانعدام الأمن، فلم يكن لديه القدرة على محاسبة الولاة والعمال، وما حقوقهم وما واجباتهم إزاء ولاياتهم وإزاء الدولة، لذلك استغل هؤلاء شخصية الإمام المؤيد، وجمعوا الكثير من الأموال^(١).

وحاول الإمام المؤيد توحيد الأسرة، لكن الظروف والأوضاع ومراكز القوى كانت عائقاً أمامه، كما أنه لم يتمكن من إقامة علاقات خارجية بسبب انشغاله بالأوضاع الداخلية، كما أسلفنا، فقد وجد في زمن غير زمانه، إن صح التعبير.

وبعد خمس سنوات من توليه الإمامة أصيب بمرض أقعده، ثم توفي في ٣ جمادى الآخرة سنة (١٠٩٧هـ / ٢٦ أكتوبر ١٦٨٦م) في حَمَّام علي، إلى الجنوب من صوران، حيث نقل إليها للعلاج بالمياه المعدنية الطبيعية.

ثالثاً: الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن

(١٠٩٧-١١٣٠هـ) / (١٦٨٦-١٧١٨م)

دوره السياسي قبل توليه الإمامة

بعد وفاة الإمام المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل وصل إلى الإمامة محمد بن أحمد بن الحسن، الذي عُرف بصاحب المنصورة، قبل توليه الإمامة، ثم بصاحب المواهب بعد وصوله إليها بفترة وجيزة، نسبة إلى المدينة التي اختطها كعاصمة لدولته.

فما الدور السياسي الذي لعبه قبل وصوله إلى الإمامة؟ وكيف تغلب على منافسيه من آل القاسم خلال صراعاتهم للوصول إليها؟

(١) النص، ج ٣، ق ١٢٠أ.

ولد محمد بن أحمد بن الحسن في ٧ جمادى الآخرة سنة (١٠٤٧هـ/ ٢٧ أكتوبر ١٦٣٧م). وهو أكبر أبناء أبيه، حيث أنجبه والده وعمره ثمانية عشر عاماً^(١).

وتعلم من والده الإمام المهدي أحمد بن الحسن الشجاعة والإقدام، حيث كان قد أتاح له فرصة المشاركة في الأعمال السياسية والعسكرية من وقت مبكر، حتى أصبح فيما بعد شخصية سياسية وعسكرية هامة.

كان والده أحمد بن الحسن قد أراد أن يعطيه ولاية بلاد العدين سنة (١٠٨٢هـ/ ١٦٧١م) عقب وفاة إسماعيل بن محمد بن الحسن، فراسل الإمام المتوكل إسماعيل بشأن ذلك، غير أن الإمام المتوكل رفض ذلك الطلب، وأعطى ولاية العدين لجعفر بن مطهر الجرهمزي. ولعله كان عاملاً على منطقة تسمى (جحاف) حيث يذكر يحيى بن الحسين ذلك بقوله: «فعاد محمد بن أحمد إلى بلاده وسكن بجحاف»^(٢) بعد أن رفض الإمام المتوكل إعطاءه بلاد العدين.

وفي عام (١٠٨٢هـ/ ١٦٧١م) عندما كان عمره حوالي ٣٥ عاماً عينه الإمام المتوكل عاملاً على بلاد الحجرية من لواء تعز، وكأبيه الإمام المهدي أحمد بن الحسن أبان عن شجاعة فائقة وإقدام مشهود^(٣)، غير أنه لم يكن له اهتمام بالعلوم المتداولة في عصره، مقارنة بوالده وبعض أقرانه من بيت القاسم، ومع ذلك فقد حاول سد هذه الثغرة فيما بعد فوقع -وهو إمام- في مزالق، وظهرت منه تناقضات لم تكن معهودة فيمن سبقه من أئمة بيت القاسم^(٤).

وبعد أن عُين عاملاً على بلاد الحجرية اختار المنصورة، وهي قرية من ناحية الصلو-مقرراً له، حتى عُرف بصاحب المنصورة طوال فترة توليه لها، وهو اختيار يدل على ذكائه ودهائه، فهي تقع في رأس جبل الحجرية، وهي حصينة مرتفعة، يستطيع من

(١) محمد بن محمد زبارة: نشر العرف لنبلأ اليمن بعد الألف، مج ٢، ص ٤٠٢.

(٢) النص، ج ٢، ق ٢٨٦ب.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٩٤.

(٤) نفس المرجع، نفس الصفحة.

خلالها فرض هيبة الدولة على بقية مناطق الحجرية، وإخماد تمردات أو ثورات القبائل هناك، خاصة أنه قد حصَّنها بالمدافع. وقد أشار يحيى بن الحسين إلى ذلك بقوله: «وعمّر محمد بن أحمد المنصورة، رأس جبل الحجرية، وجرى فيها المدفع، فبذلك حصل منهم الردع»^(١).

وقد أثبتت الأحداث فيما بعد حسن اختياره للمنصورة مقرأً لولايته، ففي سنة (١٠٨٥هـ / ١٦٧٤م) عندما وصلت الأخبار بمرض الإمام المتوكل تمردت بعض قبائل الحجرية، ويعلق يحيى بن الحسين عن موقع المنصورة الحصين بقوله: «ولولا سكون محمد بن أحمد في رأس جبلهم لكان طردوا عمّاهم عنهم»^(٢).

ولم تكن السنوات التي أمضاها محمد بن أحمد بن الحسن في المنصورة فترة استقرار في معظمها، بل انخرط في كثير من الحروب في المنطقة وغيرها من المناطق^(٣). من ذلك على سبيل المثال نجده في سنة (١٠٨٥هـ / ١٦٧٤م) يرسله والده إلى عدن والمخا دعماً للقوات الموجودة هناك لصد العمانيين، الذين كانوا يمنعون التجار من الدخول إلى عدن أو المخا، وينهبون بعض القادمين إلى هذين المينائين^(٤).

وخلال الصراع على الإمامة بين والده والقاسم بن المؤيد كان محمد بن أحمد بن الحسن قد انضم إلى جانب القاسم بن المؤيد ضد والده الإمام المهدي. وعلى الرغم من أن المصادر التي بين أيدينا لا توضح سبب ذلك، إلا أنه من المرجح أن سبب ذلك هو رفض الإمام المهدي إعطاء ابنه المناطق التي كان يريد أن يضمها إلى ولايته، فخرج الابن على أبيه وانضم إلى القاسم، الذي كان قد وعد بإعطائه المزيد من المناطق، واضطر الإمام المهدي أحمد بن الحسن أن يرسل إليه ابنه الآخر علي بن أحمد بن الحسن سنة (١٠٨٨هـ / ١٦٧٧م) لمحاربته وإخضاعه، فلما وصل علي إلى نواحي تعز

(١) النص، ج٢، ق٢٧أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٦٩ب.

(٣) د. حسين العمري: نفس المرجع، ص ٩٥.

(٤) النص، نفس الجزء، ق٦٢أ.

ويفرس هرب كثير من أصحاب محمد بن أحمد بن الحسن وتفرقوا عندما وصلهم كتاب من المهدي يحذرهم من إعانة أبنة، عند ذلك رأى أنه لا جدوى من مخالفة والده، فاتجه إليه وهو في صنعاء في سنة (١٠٩١هـ / ١٦٨٠م) للالتقاء به ومصالحته، وكان المتوسط بينهما محمد بن المتوكل ومكث لدى والده بالغراس أقل من شهر، ثم عاد إلى ولايته، بعد أن أعطاه ولايات جديدة إلى جانب ولايته السابقة، كما أطلق يده في الأوامر والنواهي باليمن الأسفل^(١).

وأصبحت له مكانة كبيرة، وهابته القبائل هناك، ومد يده إلى المناطق الأخرى التي حول الحجرية، وعُرف عنه أنه كان يبذل لقادته وجنوده الكثير من الأموال، لذلك نجد في سنة (١٠٨٩هـ / ١٦٧٨م) أن مجموعة من قادة علي بن المتوكل وجنوده فروا من تعز إلى المنصورة، وشكوا تقاصر أحوالهم، وأن علي بن المتوكل لم يعطهم إلا النصف من رواتبهم «فأنصفهم وقرّرهم عنده بجوامكهم، وأخذ أيمانهم أنهم منه وإليه مع الوفاء لهم، فضاق علي بن المتوكل من ذلك»^(٢).

ولم يتوف الإمام المهدي أحمد بن الحسن إلا وقد أصبح ابنه محمد من أهم مراكز القوى من آل القاسم، فتوسعت مناطق ولايته أكثر من ذي قبل، كما أصبح لديه الكثير من الجند والقادة، وحصل على الكثير من الأموال التي كانت تُجبي من مناطق ولايته، لذلك رأى في نفسه الأهلية أو الصلاحية لإعلان إمامته، بعد أن رأى أن القوة هي الفيصل في النزاع على الإمامة.

غير أنه -كما سبق أن رأينا- بعد مراسلات عديدة، ومحاولات من الإمام المؤيد محمد بن المتوكل وغيره من آل القاسم كان آخر مراكز القوى التي تنازلت للمؤيد عن الإمامة، لأسباب سبق ذكرها.

واستغل صاحب المواهب ضعف شخصية الإمام المؤيد محمد بن المتوكل وزهده

(١) النص، ج٣، ق٤أ.

(٢) النص، ج٢، ق٢٠٧أ.

فاشترط عليه شروطاً كثيرة لتنازله عن الإمامة، ووسع مناطق نفوذه واستولى على الكثير من المناطق الهامة، والتي أصبح من خلالها أكثر قوة ونفوذاً وأموالاً من الإمام والقوى الأخرى، فامتدت مناطق ولايته إلى معظم اليمن الأسفل (لواء تعز) وجنوباً إلى لحج وعدن، وغرباً إلى زبيد وبيت الفقيه بعد توسعه في تهامة^(١)، كما سبق أن رأينا.

وصوله إلى الإمامة وموقف أبناء الأسرة منه

كانت وفاة الإمام المؤيد محمد بن المتوكل في منتصف عام (١٠٩٧هـ/ إبريل ١٦٨٦م) هي ساعة انطلاق الطامحين من أجل السلطة والإعلان عن دعواتهم لأنفسهم، وسرعة العمل على كسب الاعتراف والشرعية، التي لم يعد الاحتكام فيها عملياً إلى شروط وقواعد المذهب الزيدي في الإمامة، بل ساد منطق القوة والغلبة، بغض النظر عن الشروط والأهلية^(٢).

وإذا ألقينا نظرة على الخارطة السياسية للبلاد والقوى الفاعلة فيها عشية وفاة الإمام المؤيد محمد بن المتوكل، والتي رسمها لنا الأستاذ الدكتور حسين العمري اعتماداً على مخطوطة بُغية المريد لابن عامر سنجدتها كالتالي^(٣):

يسيطر ثلاثة من أبناء الإمام المهدي أحمد بن الحسن على المنطقة الوسطى والجنوبية:

١- إبراهيم بن المهدي: بولاية ذمار.

٢- إسحاق بن المهدي: في حبيش وذي السفال من لواء تعز، ومقره بذي أشرق.

٣- محمد بن المهدي: متمركز في المنصورة من الحجرية، ومد نفوذه إلى عدد من المناطق التي سبق ذكرها.

٤- حسين بن علي بن المتوكل: في إب والعدين، وهو ما بقي له من ولاية بعد وفاة والده.

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٨٧.

(٢) نفس المرجع، ص ٨٩.

(٣) نفس المرجع، ص ٨٧-٨٨.

٥ - حسين بن الحسن بن القاسم: في رداً، وما بقي تحت إدارته من المشرق بعد خروج يافع وثورتها.

أما شمال العاصمة صنعاء، والتي كان أميرها يوسف بن المتوكل فقد كانت كالتالي:

١ - حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم: على عمران ومنطقة حاشد.

٢ - قاسم بن الإمام المؤيد: في شهارة.

٣ - علي بن أحمد بن القاسم أمير لواء الشام: في صعدة بعد انفراذه من مزاحمة ابن عمه حسن بن المتوكل، الذي استقر أميراً على تهامة، متنقلاً بين أبي عريش واللحية منذ أيام المهدي أحمد بن الحسن.

- انفردت كوكبان عن هذا التقسيم، حيث كانت - في الغالب منذ مجيء بيت القاسم تحت إدارة أمير من أحفاد بيت شرف الدين. وكان في هذا الوقت العالم الشاعر حسين بن عبد القادر شرف الدين، الذي كان قد خلف والده على كوكبان في مطلع العام نفسه (١٠٩٧هـ / ١٦٨٥م).

وبعد وفاة الإمام المؤيد محمد بن المتوكل تفرقت مناطق نفوذه بين بعض مراكز القوى - والتي كان أقواها جميعاً صاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن - كالتالي:

١ - صنعاء: مع الحسين بن المتوكل.

٢ - تعز والمخا: تغلب عليهما محمد بن أحمد بن الحسن.

٣ - حراز: أرسل إليه الحسن بن المتوكل من اللحية بعض أبنائه.

٤ - ريمة وبرع ونواحيها: دخلها زيد بن المتوكل.

٥ - ضوران وأنس: استولى عليهما يوسف بن المتوكل^(١).

أما الذين أعلنوا إمامتهم بعد وفاة الإمام المؤيد، سواء من أسرة القاسم أو من

خارجها فهم كالتالي:

(١) النص، ج٣، ق١١٩ب.

١ - محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة وتلقب بالناصر.

٢ - يوسف بن المتوكل في صوران، تلقب بالمنصور، وهو أول من دعا إلى نفسه بالإمامة في جمادى الآخرة سنة (١٠٩٧هـ / مايو ١٦٨٦م) وكان الإمام المؤيد قد أوصى وهو على فراش الموت أن يخلفه أخوه يوسف، الذي كان في صنعاء، والمعروف بعلمه وفضله، ويرجح الأستاذ الدكتور حسين العمري بأن الإمام المؤيد ظن أن تركيته لأخيه لمكانته العلمية والأدبية، وكابن للإمام المتوكل إسماعيل قد يكون محل رضى بين المتنافسين من آل القاسم، كما هو عند أغلب العلماء ذوي الرأي، ويكون بذلك مخرجاً من الاقتتال، وتعميق الشرخ والخلاف بين أبناء البيت الحاكم، لكن المؤيد بذلك لم يزد أن أضاف إلى قائمة الطامحين الطويلة منافساً آخر، جره الطموح -ك بعضهم- إلى المعاناة والسجن الطويل فيما بعد^(١).

٣ - الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم في عمران، وتلقب بالمتوكل^(٢).

٤ - علي بن أحمد بن القاسم كان قد اجتمع مع القاسم بن المؤيد والحسين بن الحسن، وأجمع رأيهم على مبايعة الناصر، وأنه الأصلح، وكان علي بن أحمد قد وضع شروطاً على الناصر، غير أنه بعد ذلك دعا إلى نفسه بالإمامة^(٣). وأرسل الرسائل إلى قضاة صنعاء وعلمائها بأن يجيبوه في دعوته، وأنه عازم على الخروج من صعدة إلى مناطق نفوذ محمد بن أحمد بن الحسن، الذي ليس بأهل للإمامة^(٤).

أما الذين دعوا إلى أنفسهم من خارج بيت القاسم فهم:

١ - الحسين بن عبد القادر في كوكبان، وتلقب بالمتوكل، وعلى حد تعبير يحيى بن الحسين: «فأجابه أصحابه وخالفه سائر الناس»^(٥).

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٨٩.

(٢) ابن عامر: بُغية المريد، مخطوط، ق ٢٤٦-٢٤٧.

(٣) المصدر السابق، ق ٣٧٧.

(٤) النص، ج ٣، ق ١٥١ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٢٠ ب.

٢- السيد علي بن الحسين الشامي الخولاني، الذي رأى أنه لا يصلح أحد من آل القاسم للإمامة، وأنه كامل الشروط لتوليها، وأرسل الرسائل يطلب مبايعته بالإمامة، فأجابه السادة بنو الشامي وبعض أصحابه، ورفضت مبايعته جميع القبائل^(١).

٣- السيد عبد الله بن علي بن خالد، ظهر في بلاد الشرف بالغرب، تحت شهارة، ولم يجبه أحد، وكان والده متولياً لبلاد عفار^(٢).

وقد عبر أبو طالب عن كثرة من دعا إلى نفسه بالإمامة بقوله: «اختلف آل الإمام فرقاً وعلا بعضهم من بعض خوفاً وفاقاً، وطمع الكل في الزعامة»^(٣).

أما القاسم بن الإمام المؤيد، والذي دعا لنفسه عقب وفاة الإمام المتوكل إسماعيل وعقب وفاة الإمام المهدي أحمد بن الحسن فإنه هذه المرة حتى وإن رغب في إعلان إمامته فقد رأى أنه من الصعب نجاحه في ذلك لسبب هام ذكره المؤرخ يحيى بن الحسين، وهو أن بلاد اليمن أجمع قد استكمل فيها التقسيم والتغلب في بعضها من أولاد المتوكل، ومن أولاد أحمد بن الحسن، وأولاد محمد بن الحسن، وأولاد أحمد بن القاسم وغيرهم^(٤).

ويرى يحيى بن الحسين بأن السبب في انحطاط الإمامة والدخول فيها بغير كمال شروطها هو أحمد بن الحسن، وأن الحاضرين من السادة والفقهاء ومحمد بن المتوكل قد سهلوا له ذلك، فدخلها ورغب فيها، وإلا فإن كتابه إليهم إنما هو بالوصول للتدوال فيمن يصلح لها، فلما حضروا مجلسه فتحوا له الباب إلى ذلك، فسن للمتأخرين هذه الدعاوى العريضة الطويلة في درجة الإمامة، وربما لفق البعض من الجهال إمامة المقلد، وهو خلاف الإجماع، على أن إمامة المقلد لمن يعرف بمسائل الفقه

(١) النص، ج ٣، ١٢٠ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٢٥ ب.

(٣) أبو طالب: السحر المين، مخطوط، ق ١١٥-١٦ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١١٩ ب.

لمن قلده «فكيف فيمن عرى من هذا وهذا»^(١). غير أن الأحداث أثبتت خلاف ما ذكره يحيى بن الحسين، فقد استخدم أحمد بن الحسن كل ما يستطيع من قوة للوصول إلى الإمامة. وكان مخططاً لذلك، كما سبق أن رأينا.

ومهما أثير من جدل حول شروط الإمامة، ومن يصلح لها فإن محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة قد دعا إلى نفسه بالإمامة عصر يوم الأحد منتصف شهر جمادى الآخرة سنة (١٠٩٧هـ / ٨ مايو ١٦٨٦م) وبدأ بمراسلة عمه الحسين بن الحسن والقاسم بن المؤيد وعلي بن أحمد الذين أجابوا دعوته^(٢)، ولكن لم يلبث علي بن أحمد أن عارضه وأعلن إمامته، كما سبق أن ذكرنا. وأرسل صاحب المنصورة برسالة إلى الحسين بن المتوكل في صنعاء ومعها أموال قدرها سبعة آلاف، دعاه فيها إلى إجابته^(٣).

وكان صاحب المنصورة قد أرسل رسالة إلى ابن عم والده المؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم يبرر له سبب إعلان إمامته، وأنه تلقب بالناصر، وأنه قد أجابه قضاة تعز والقضاة بحضرته وأهل بلاده، فأجابه برسالة أوردتها في كتابه (بهجة الزمن) ذكر له فيها أنه لا بد من جمع كلمة المسلمين وعدم التفرق، اتقاء لإثارة الفتنة «وإذا قد اجتمعتم على كلام واحد فسائر الناس أجمع أتباع، ولا يخشى منهم ضرر ولا نزاع»^(٤).

ولم يكن صاحب المنصورة الوحيد الذي بعث برسالة إلى يحيى بن الحسين يستشيريه في إعلان إمامته، بل كل من أعلن إمامته من آل القاسم كاتبوه، وهم يوسف بن المتوكل وعلي بن أحمد والحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم. وكل واحد منهم كان يحاول إقناعه بأنه الأولى بالإمامة، ويذكر له مبررات دعوته، بينما كان يرى بأنه لا تتوفر الشروط في أي منهم، خاصة الاجتهاد والعلم. وأنه لا بد من اجتماع الكلمة والاتفاق على واحد يجمع كلمة المسلمين اتقاءً للفتنة، ويكون محتسباً أو ملكاً، وليس لأحد منهم أن يدعي أنه إمام كامل الشروط. وإذا لم يتفقوا على واحد منهم فليس أمامهم إلا أن

(١) النص، ج ٣، ق ١٢٢ب.

(٢) ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٤٧.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٣٠ب.

(٤) النص، نفس الجزء والورقة.

يتوقفوا جميعاً عن ادعاء الإمامة، ويبقى كل واحد منهم أميراً أو محتسباً في ولايته وما يتبعها من المناطق التي قد ولّاها المتقدمون^(١). وكان يرى بأن القاسم بن المؤيد أكثر آل القاسم علماً، وبأنه الأصلح للإمامة بعد المؤيد^(٢)، ولم يكن يحى بن الحسين الوحيد الذي رأى أن القاسم بن المؤيد هو الأكثر علماً وفضلاً، وبالتالي هو الأصلح للإمامة - على الرغم من أنه لم يتدخل في شيء سوى الإجابة على الرسائل - فكان الحسين بن المتوكل وأحمد بن المؤيد قد جمعوا القضاة والسادة العلماء في آخر يوم شهر جمادى الآخرة (١٠٩٧هـ / آخر مايو ١٦٨٦م)، ورأوا أن الأولى قيام القاسم بن المؤيد، وأمروا الحاضرين بكتابة شهادتهم فكتبوها. وشاع أنهم قد بايعوا القاسم^(٣). ولم يدركوا أن صاحب المنصورة كان أكثر الدعاة قوة ونفوذاً وأموالاً، وإن القاسم بن المؤيد لو أعلن إمامته وأصر عليها سيتكرر ما حدث بينه وبين والد صاحب المنصورة الإمام المهدي، لذلك كان أكثر إدراكاً للأوضاع، فرفض إعلان إمامته.

ومما لا شك فيه أن القاسم بن المؤيد كان محقاً في عدم دخوله حلبة النزاع هذه المرة، فإن محمد بن أحمد بن الحسن كان قد استولى على معظم مناطق اليمن الأسفل. وأصبح حسين بن علي بن الإمام المتوكل محصوراً في إب، ويخشى من قوة صاحب المنصورة، الذي كان قد بلغه بأنه بدأ يعد العدة للتوجه إلى إب وجبله، ومن ثم إلى مناطق اليمن الأعلى الواحدة تلو الأخرى.

وفي خلال اجتماع هؤلاء لإقناع القاسم بأنه الأصلح للإمامة وصل إليهم كتاب من حسين بن علي بن المتوكل من إب يطلب من عمه الحسين بن المتوكل النجدة، وأنه قد أصبح محاصراً في إب، ولم يبق بينه وبين إسحاق بن المهدي أحمد بن الحسن إلا مقدار ساعة «فالغارة الغاة، والبدار البدار»^(٤). فأرسل الحسين بن المتوكل رسالة إلى محمد بن أحمد بن الحسن من السادة والقضاة والأعيان تتضمن النصيحة في جمع الكلمة وترك

(١) النص، ج ٣، ق ١٢٩أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٢١ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٣١أ.

(٤) النص، نفس الجزء والورقة.

الفرقة، وأن الحرب فيها مشقة على المسلمين. ويطلبون منه ترك التوجه إلى البلاد العليا^(١).

ومن الطبيعي أن يرفض صاحب المنصورة ذلك؛ لأنه كان يرى أنه لا بد أن يؤمن نفسه من مراكز القوى الأخرى، وأن المنصورة لم تعد صالحة كعاصمة لإمامته-كما سنرى-لذلك بدأ يعد العدة ويؤمن المنصورة قبل الدخول في أي حرب مع أبناء القاسم، فنقل مشائخ الحجرية، الذين كانوا سُجناء لديه إلى حصن الدملة خوفاً من أن يثيروا قبائل الحجرية ضده، كما حاول استمالة بعض المشائخ الآخرين مثل الشيخ ابن مغلس صهره، وهو من كبار مشائخ الحجرية^(٢).

أما الحسين بن علي بن المتوكل فقد خشي من تلك الاستعدادات وما نوى عليه صاحب المنصورة من التوجه إلى المناطق العليا، فأرسل إليه السيد قاسم بن لقمان لمحاولة الصلح، فكان جوابه أن يبقى لحسين إب وجبله وما حولهما. أما تعز فإنه لن يتنازل عنها، فرفض الحسين هذا العرض واستعد للحرب، وأصدر صاحب المنصورة أوامره إلى إخوته إبراهيم وإسحاق ببدء الحرب.

وبدأت الحرب بين الطرفين في ١٣ رجب سنة (١٠٩٧هـ / ٤ يونيو ١٦٨٦م) في منطقة «ميتم» قرب جبله، وتتابع النجداث من الجانبين. ولن ندخل في تفاصيل تلك الحرب، ولكن هُزم أتباع الحسين بن علي، وعادوا إلى إب وجبله وتفرقوا إلى كل جهة. حينئذٍ خطب محسن بن المهدي بالغراس لأخيه صاحب المنصورة في ٢٣ رجب عام (١٠٩٧هـ / ١٤ يونيو ١٦٨٦م)^(٣). ودخل أتباع الناصر وادي جبله، ونهبوها. وكان الحسين بن علي بن المتوكل حينذاك في جبله، فلما رأى هزيمة أتباعه، وما وصل إليه صاحب المنصورة من قوة لا يستطيع مقاومتها لم يكن أمامه إلا أن بايعه بالإمامة، حتى يتقي شره. ودخلت جميع مناطق ولايته تحت طاعة صاحب المنصورة^(٤).

(١) النص، ج٣، ق١١٣١.

(٢) النص، نفس الجزء، ق١١٣٠.

(٣) النص، نفس الجزء، ق١١٣٢.

(٤) النص، نفس الجزء، ق١١٣٣.

وإزاء تلك التطورات لا بد أن نتساءل ما موقف باقي مراكز القوى من ذلك؟ وهل سيبايعون صاحب المنصورة أم لا؟

مما لا شك فيه أن خبر وصول قوات الناصر محمد بن أحمد بن الحسن إلى جبلة وإعلان الحسين بن علي مبايعته له سيكون له أثر كبير لدى بقية مراكز القوى، والذين رأوا أنه لا قدرة لهم لمواجهته وقواته، خاصة أن الأوضاع الاقتصادية في هذه الفترة والتي قبلها كانت متدهورة، والأسعار مرتفعة. وزاد من سوء الأوضاع الحرب التي حدثت بين قوات الناصر وقوات الحسين بن علي بن المتوكل، فُقطعت الطرق إلى إب وجبلة، وحدث الانتهاب والتقطع للتجار والمسافرين^(١).

وكان أول من بايع الناصر بعد الحسين بن علي هو عمه الحسين بن المتوكل بعد أن رأى أنه لا قدرة له لمواجهة الناصر، كذلك يحيى بن محمد بن الحسين صاحب بلاد السبتان، فأرسل إليه رسولاً يحمل المبايعة له بالإمامة في ٣ شعبان (١٠٩٧هـ / ٢٤ يونيو ١٦٨٦م). أما الرابع من المبايعين فهو القاسم بن المتوكل صاحب ثلا. وبإيعه بالإمامة كذلك عمه الحسين بن الحسن صاحب ردا. أما ذمار فقد أعلنت الطاعة وبإيعته، وعين الناصر فيها إسماعيل بن عبد الله بن القاسم.

أما صاحب عمران الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم الذي كان قد ادعى الإمامة وتلقب بالمتوكل، كما سبق أن ذكرنا، وراسل الكثير من الجهات، وفتح داراً لضرب العملة لديه، لما بلغه حادث جبلة أغلق دار الضرب، ورجع عما كان قد دعا إليه^(٢). وكذلك صاحب كوكبان الذي كان قد أعلن إمامته تراجع وأعلن مبايعته للناصر.

أما القاسم بن المؤيد وأحمد بن المؤيد فعند ما علما بما حدث في جبلة تأكد لهما أنه لا جدوى من المكاتبه لبقية آل القاسم لاجتماع الكلمة وعدم اللجوء إلى الحرب

(١) النص، ج ٣، ق ١٣٣.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٣٤-١٣٥ ب.

والاقتتال، فعاد أحمد إلى بلاده وادعة وجهاتها والقاسم عاد إلى شهارة. وأما الحسن بن المتوكل صاحب اللحية فقد اتجه منها إلى ضوران بجميع خزائنه، ولما علم بقرب جنود صاحب المنصورة إلى دمار سلم للناصر وأرسل لمبايعته.

ولم يبق من معارض للناصر إلا يوسف بن المتوكل صاحب ضوران، الذي أعلن إمامته قبل الناصر، بوصية من أخيه الإمام المؤيد، كما سبق أن ذكرنا. وقد تلقى مكاتبات من إسحاق بن المهدي يطلب منه تسليم الأمر إلى أخيه محمد، ويتوعده إن لم يدخل في ذلك، فبقي يوسف حائراً في ذلك الأمر، خاصة أنه كان يعلم بأنه لن يستطيع مواجهة الناصر بمفرده، فاضطر في ٧ رمضان (١٠٩٧هـ / ٢٧ يوليو ١٦٨٦م) أن يعلن مبايعته للناصر بعد أن كان متشدداً في رسائله، وبأنه يجب على الجميع الإنكار على دولة محمد بن أحمد بن الحسن، وكان يذكر في رسائله تلك تفوقه في العلم^(١).

وفي يوم الجمعة ١٥ شوال (١٠٩٧هـ / ٣ سبتمبر ١٦٨٦م) خطب القاسم بن المؤيد بشهارة لمحمد بن أحمد بن الحسن. ويرى البعض أن سبب موالة القاسم للناصر هو ما بذله له من المناطق الشمالية التي كانت تابعة لحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم، وكذلك بلاد عفار، وجعل له ربع المخا^(٢).

وبذلك يكون جميع من ادعى الإمامة قد سلم الأمر لصاحب المنصورة. «وخلعوا أنفسهم اضطراباً من غير قتال خشية من الوقوع فيما وقع لصاحب جبلة»^(٣).

ولكن ما سبب تسليم تلك القوى للناصر بهذه السهولة؟ على الرغم من أنهم كانوا مجمعين على عدم مبايعته أو التنازل له عن الإمامة؟

لعل من أهم الأسباب أن مراكز القوى التي كانت رافضة إمامة الناصر، لم تُجمع على مبايعة شخص آخر من آل القاسم، بل كان بعضهم يريد الإمامة لنفسه، والآخرين مؤيدون لهذا أو ذاك ونتيجة لذلك فقد تركت الحسين بن علي بن المتوكل

(١) النص، ج ٣، ق ١٣٧ ب-١١٣٨ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٤٠ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٣٨ أ.

يواجه قوات صاحب المنصورة بمفرده، مما زاد من نفوذه وهزيمة الأول. ومما جعل الكثير منهم يعلنون ولاءهم للناصر خوفاً ورهبة، وإن كان الحسين بن المتوكل قد أرسل قوة لنجدة ابن أخيه الحسين بن علي فإنها غير كافية. وعلى حد تعبير المؤرخ يحيى بن الحسين، حيث يقول: «فإن صاحب المنصورة سهل عليه أمرهم والتقط الأول فالأول منهم، وهلم جرا، وضعفت شوكتهم، وإلا فلو كانوا جميعاً يداً واحدة ما كان يقدر عليهم»^(١).

أما السبب الآخر فهو أن مناطق نفوذ الناصر كانت خصبة وغنية، كما تمكن بعد وفاة الإمام المؤيد أن يضم تعز والمخا إلى مناطق نفوذه. أما بقية مراكز القوى في اليمن الأعلى فكانت تعاني من سوء الأوضاع الاقتصادية، وغلاء الأسعار، بسبب الجفاف وعدم سقوط الأمطار، بالإضافة إلى التقطع في الطرقات مما أدى إلى ركود الحركة التجارية في اليمن الأعلى^(٢). وتمكن الناصر لذلك من أن يكسب الكثير من القبائل والأنصار إلى جانبه؛ لأنه كان يبذل لهم الكثير من الأموال. وقد عبر يحيى بن الحسين عن واقع الحال بقوله: «إن صاحب المنصورة وإن كان واحداً، لكنه قد اجتحف بلاد اليمن الأسفل والبنادر، فليس حسين بن علي وحده بكفو له، وإنما كفؤه جميع اليمن الأعلى»^(٣).

وعلى كل حال فإن الناصر قد أرسل أخاه إبراهيم إلى ذمار، وكذلك أرسل أخاه الثاني إسحاق إلى يريم، فاستقروا فيها، وتصرفوا في ولايتها. ولم يبق لإسماعيل بن عبد الله الذي كان قد ولّاه ذمار أي تصرف فيها^(٤). وأصبحت إب وجبله ومناطق ولاية الحسين بن علي الأخرى تحت تصرف الناصر، وخرج الأول منها متجهاً إلى صنعاء، واستقرت الدولة لمحمد بن أحمد بن الحسن^(٥). وعين على إب وجبله عملاً من

(١) النص، ج٣، ق ١١٣٧.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١١٣١.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٣٧ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١١٣٩.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٣٩ ب.

قبله، ليسيّطر عليها مباشرة، كما عين على العدين السيد حسن بن محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي^(١).

غير أن الأوضاع لم تستقر للناصر كثيراً، إذ سرعان ما أعلنت بعض مراكز القوى من آل القاسم معارضتها له، كان أولها يوسف بن المتوكل، الذي أعلن في بداية عام (١٠٩٨هـ / أواخر نوفمبر ١٦٨٦م) أنه يريد التراجع عن مبايعته للناصر، ثم انضم إليه الكثير من آل القاسم، منهم أبناء الناصر وإخوته، وكونوا هذه المرة معسكراً واحداً لمواجهة، وإرغامه على التنازل عن الإمامة. فما سبب ذلك التكتل والاتفاق على الوقوف في وجه الناصر بعد أن بايعه جميعهم بالإمامة، معلنين الولاء والطاعة؟!

مما لا شك فيه أن كثيراً من مراكز القوى كانت قد بايعت الناصر مضطرة إلى ذلك، خوفاً من بطشه وقوته. وبسبب تفرقهم وعدم الاجتماع والاتفاق على مواجهته، رأوا أنهم لا قدرة لهم على معارضته، فكانت مبايعتهم له على مضض، ومنتظرين الفرصة المواتية التي تجعلهم يعارضونه ويرفضون إمامته.

وكان يوسف بن المتوكل قد أوضح لآل القاسم أن مشائخ يافع قد كتبوا إليه يشكون الناصر، الذي يريد محاربتهم بدون وجه حق، حيث إنهم مطيعون، ومسلمون ما عليهم من واجبات للدولة، فلم يقبل الناصر ذلك منهم، واستنكر يوسف على الناصر تناقضه وعدم الاتزان في تسيير أمور الدولة، وأنه لا يوجد مبرر لحرب يافع. وقد أجاب الناصر على يافع بأنه لا يقبل منهم إلا من وصل مبايعاً إلى بين يديه^(٢).

أما علي بن أحمد بن القاسم فقد أعلن أنه رافض إمامة الناصر بعد أن بايعه، ودعا إلى نفسه بالإمامة، وكتب إلى القاسم بن المؤيد صاحب شهارة أن سبب ذلك اضطراب أمور الناصر وتناقض أعماله^(٣).

وكان هناك أسباب أدت إلى نفور عبد الله بن الناصر من أبيه ولجؤه إلى يوسف بن المتوكل ومبايعته، لعل أهمها أن عبد الله بن الناصر كان له الفضل في الاستيلاء على إب

(١) النص، ج ٣، ق ١١٦٨ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٤٣ ب - ١٤٤ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٤٤ أ.

وجبلية، وكما عبر أبو طالب عن ذلك بقوله: «واستولى على الجهات، وخفقت بالنصر له الرايات»^(١). بينما والده الناصر عين عليها ابنه إسماعيل بدلاً من عبد الله، الذي كان متوقعاً أن تكون له الولاية هناك، فأظهر الندم على ما قام به في إب وجبلية، وكانت يوسف وبايعه بالإمامة^(٢).

أما السبب الآخر فكان عبد الله بن الناصر في قعطة متولياً لها من قبل، فكتب إلى والده الإمام أنه بحاجة إلى الأموال، لينفق على من لديه من الجند والقادة، وأن بعضهم قد هرب من لديه، بسبب عدم قدرته إعطائهم حقوقهم، فلما وصل الرسول إليه تهدد ابنه وغضب منه وأنه هذه المرة سيرسل له ما يريد، لكن لا بد من مؤاخذته وعقابه^(٣). فلما بلغ ابنه عبد الله ذلك رأى أن والده سيكلفه ما لا يطيقه. وكيف وهو يريد استفتاح جبال يافع، فما مراده إلا إلقاؤهم إلى التهلكة مع عدم الرعاية والوفاء^(٤).

أما إخوة الناصر إبراهيم ومحسن وإسحاق فقد أدركوا أن شخصية أخوهم شخصية متقلبة، ولا يقف على رأي واحد. وكانوا يرون أن معظم أوامره كانت مخالفة لما يعتادونه من قبل، لذلك كانوا يخالفون أوامره^(٥).

وعلى كل فإن شخصية الناصر كانت من أسباب تمرد ابنه وبعض إخوته وأبناء المتوكل عليه، من ذلك على سبيل المثال: اضطراب أوامره وتناقضها، فلم يأمر أمراً من الأمور إلا ونقضه من عزل أو تولية، وكان سريع الغضب على الرؤساء والسادة، والتهديد والوعيد المتكرر على أشياء غير موجبة لذلك، وكان يأمر بحبس بعضهم، ويضع القيود، ويعاقبهم بشدة لأتفه الأسباب «فنشرت نفوس كثير من الأعيان والرؤساء والقادات الكبار من المشائخ النقباء والعقال، ولم يصبر على حاله إلا القليل لما يبذله من المال والبرطيل»^(٦)، وهم على حذر منه في الأفاعيل، لكن غلبهم

(١) أبو طالب: السحر المين، مخطوط، ق ١٦ ب.

(٢) النص، ج ٣، ق ١٤٦ ب، أبو طالب: السحر المين، مخطوط، ق ١٦ ب- ١١٧ أ.

(٣) النص، نفس الجزء والورقة.

(٤) النص، نفس الجزء والورقة.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٤٥ أ.

(٦) البرطيل: تعني الرشوة.

حب المال»^(١).

ونتيجة لكل ما سبق، وبعد أن أعاد يوسف بن المتوكل إعلان إمامته كاتبه عبد الله بن الناصر، وكذلك إسحاق بن أحمد بن الحسن وإبراهيم بن أحمد بن الحسن وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن والحسين بن علي بن المتوكل، وكذلك يحيى بن محمد بن الحسين، كما بايعه أخوه الحسين بن المتوكل، وانتقل عبد الله بن الناصر من قعطبة إلى إبّ، واجمعوا على خلع الناصر ومبايعة يوسف بن المتوكل، وخطبوا له في صنعاء وذمار وضوران وإبّ، كما وصلت إليه كتب من مشائخ يافع مبايعة له بالإمامة بدلاً من الناصر^(٢)، وبايعه أيضاً الحسين بن الحسن صاحب رداع، وأصبحت معظم البلاد إلى تعز مبايعة ليوسف^(٣).

وفي ٨ ربيع الأول (١٠٩٨هـ / ٢١ يناير ١٦٨٧م) دخل أتباع يوسف بن المتوكل مدينة تعز، واستولوا عليها، وكان واليها من قبل الناصر الشيخ ابن راجح الأنسي، فدخلها أتباع يوسف بدون قتال، ولا انتهاب، وهرب إسماعيل بن الناصر منها إلى الدمنة^(٤).

ولما سمعت بقية مراكز القوى ما وصل إليه يوسف، ودخول قواته إلى تعز بايعوه وسلموا له الأمر، وهم القاسم بن المتوكل صاحب ثلا، وزيد بن المتوكل. وفي نصف ربيع الآخر سنة (١٠٩٨هـ / ٢٨ يناير ١٦٨٧م) بايع الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم صاحب عمران يوسف. وفي ١٦ ربيع الآخر بايعه أخوه الحسن بن المتوكل. كما بايعه صاحب كوكبان وخطب له^(٥). وبايعه المحسن بن أحمد بن الحسن الذي كان متولياً للغراس. واستولى زيد بن المتوكل على المخا وخطب فيه لأخيه يوسف^(٦).

(١) النص، ج ٣، ق ١٤٦أ.

(٢) النص، نفس المصدر، ق ١٤٦ب-١٤٧أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٤٩ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٥٠أ-١٥٠ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٥٣ب-١٥٤أ.

(٦) النص، نفس الجزء، ق ١٥٣ب.

وبذلك تبلور الصراع في بضعة أسابيع في معسكرين تجمع الأول في ضوران آنس، كان به كل المعارضين والدعاة من أمراء آل القاسم، الذين انطوا تحت قيادة يوسف بن المتوكل في مواجهة معسكر الناصر محمد بن المهدي المتحصن في منصوته، في حين بقي ممن اعترف بالناصر- وهم قلة- في ولاياتهم يرقبون سير الأمور وتطورها بحذر وترقب^(١).

وقرر أعداء الناصر التوجه إليه لإرغامه على التنازل بقوة السلاح، فتجمعوا، وكانوا جمعاً كثيرةً يقودهم أبناء المتوكل إسماعيل وإسحاق بن المهدي وعبد الله بن الناصر، وغيرهم من أمراء بيت القاسم^(٢)، وحاصروا الناصر حتى لم يبق له من البلاد التي حوله مؤن أو طعام يُرسل إليه، بل أصبح ينفق على من بقي لديه مما كان مخزوناً. والمهم في الأمر: «أن أكثر اليمن قد صار محبباً ليوسف والتهائم والجيل»^(٣).

وفي خلال الحصار لصاحب المنصورة كتب إليه القاسم بن المؤيد- وكان موالياً له- يطلب منه أنه يجب النظر فيما يسكن ثائرة الفتنة، فأجاب عليه أنه يريد الاجتماع إلى مكان متوسط للنظر فيما فيه صلاح الإسلام، فلما عرض القاسم جوابه على أبناء المتوكل، أجابوا بأن طلب الاجتماع كنا قد حاولنا فيه وأردناه، فلم يحصل من صاحب المنصورة إليه التفات، وأعرض عنه، وطلب غزو المشرق والتجهيز عليهم من غير نظر إلى اجتماع ولا استشارة. وأما الآن فلم يبق للاجتماع فائدة بعد إجابة أكثر اليمن ليوسف^(٤).

ولم يقف الناصر مكتوف الأيدي إزاء الحصار المطبق عليه، بل حاول أن يستميل إلى جانبه بعض قبائل الحجرية، ودفع لهم الأموال الجزيلة ليكونوا عوناً له ضد المعسكر المحاصر للمنصورة، منهم الزريقة الذين وعدوه بالقيام معه وإعانتته، وأصبح للمنصورة يومئذ منفذ من طريق المقاطرة والزريقة، فكان يجلب إليها ما يحتاجه،

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ٩٦.

(٢) نفس المرجع، نفس الصفحة.

(٣) النص، ج ٣، ق ١٥٥ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ١٥٥ ب- ١٥٦ أ.

وبذلك بدأت معنويات الناصر تقوى^(١)، وعلى حد تعبير ابن عامر، حيث يقول: «فكان الإمام الناصر كل يوم إلى زيادة، وهم إلى نقصان لتأثيرهم الاجتماع على الراحة والاشتغال بما لا يجدي، والركون على القوة من حالهم، والإمام الناصر يتطلب الحيلة والخلاص من الخطاط عليه، ويرغب من يرغب، ويجرب من يجرب»^(٢). وفي خلال الحصار طلب من المحاصرين له أن يمدوه بالجمال ليخرج مستسلماً، فيسروا له ما طلبه، معتقدين أنه لن يستطيع عمل شيء؛ لأنهم -كما أشار أبو طالب- «كان الكبر قد استولى على كبرائهم والتغفل حف بهم من قدامهم وورائهم. وقد كانوا في الجيوش المتوافرة»^(٣). بينما الناصر كان يحاول تدبير الحيل وجمع لديه ما يستطيع من قبائل الحجرية، وبذل لهم الأموال الجزيلة، منهم ابن مغلس الذي أمدّه بالكثير من قبائل الحجرية ليكونوا عوناً له، كما ساعده القدر، حيث هطلت أمطار غزيرة استغلها الناصر بسبب ارتباك المحاصرين له واضطرابهم، ففاجأهم بالهجوم عليهم، ونشبت حرب بين الطرفين في ١٩ جمادى الآخرة سنة (١٠٩٨ هـ / ١ مايو ١٦٨٧ م) تمكن فيها الناصر من هزيمتهم رغم كثرتهم، وتمكن من أسر ابنه عبد الله وأخيه إسحاق^(٤)، ونهبوا محطتهم. فلما شعر بذلك أهل المحطة الأخرى وهم الحسين بن علي بن المتوكل وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن لم يكن همهم إلا الارتحال، وحمل ما خف من الأثقال^(٥)، عند ذلك خفقت القلوب من هيبة الناصر، وخرج بعض الأسرى هارين ليلاً.

واضطرب الحسين بن علي بن المتوكل وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن أن يعلنوا طاعتهم للناصر، وطلب الشيخ الأحمدي لهما الأمان ودخلا المنصورة، وأرسل الناصر إلى القاسم بن المؤيد وأخيه أحمد يطلب منهما الإخبار بالحادث، وعمل ما يلزم؛ لأنها كانا مواليين له، فكتب أحمد بن المؤيد إلى الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم صاحب عمران بأن يدخل في طاعة الناصر، وإلا فهو متقدم إليه، ومن هنا اضطرت

(١) النص، ج ٣، ق ١٥٧أ.

(٢) ابن عامر: بُغية المريد، مخطوط، ق ٢٤٨-٢٤٩.

(٣) أبو طالب: السحر المبين، مخطوط، ق ١١٧أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٥٩أ؛ أبو طالب: السحر المبين، مخطوط، ق ١١٧أ.

(٥) أبو طالب: طيب أهل الكسا، مخطوط، ق ١٦-١٧.

بقية مراكز القوى من آل القاسم ومن غيرهم إلى الدخول تحت طاعة الناصر للمرة الثانية. وبقي يوسف بن المتوكل في حيرة، وبدأ بإرسال الرسائل إلى إخوته وأبناء عمومته ليقفوا إلى جانبه ضد الناصر، غير أن الخوف كان قد داخل كثيراً من مراكز القوى، فأعلنت ولاءها للناصر، ولم يتبق من المناطق التي كانت خارجة عن طاعته سوى ضوران وصنعاء وذمار، وعاد جميع اليمن الأسفل مجيئاً له خوفاً ورهبة^(١).

وهناك أسباب أخرى أدت إلى تفوق الناصر وإعادة معظم المناطق تحت طاعته فعلى الرغم من أن يوسف وأخاه الحسين قد بذلا جهداً كبيراً في تجهيز الجيش لإخضاع الناصر، إلا أن هذا الجيش عندما وصل إلى بعض الطريق ترك بعضهم بعضاً وعادوا إلى بلادهم، ولم يستفد منهم يوسف، بل بذل الكثير من الأموال دون جدوى، على الرغم من قلة ذات اليد لديه، وعلى العكس كان الناصر قد بذل الكثير مما تبقى لديه في خزائنه لقبائل الحجرية ومشائخها، وأباح لهم انتهاب المحطة التي كانت محاصرة للمنصورة.

كما أن معظم المناطق أصبحت تابعة لمراكز قوى جديدة غير أبناء المتوكل، وبسبب ذلك لم يرفعوا رأساً في إعانة يوسف بن المتوكل بجند على الرغم من كثرة مطالبته لهم، وإنما صاروا يواعدونه مواعيد عرقوب^(٢). وفي الوقت ذاته كانوا يكتابون إلى الناصر بأنهم معه ولن يأتي منهم إلى جنبه ما يخشى، وكانوا يجمعون ما يستطيعون من أموال من ولاياتهم لأنفسهم، بينما يوسف وأخوه الحسين كانا لم يبق معهما ما يقومان به من أجل مواجهة الناصر، ونفدت خزائنها، وقد أشار المؤرخ يحيى بن الحسين إلى ذلك بقوله: «إن يوسف بن المتوكل قد بلغ في الركة والضعف الحد الذي لا مزيد عليه، وتقالل الناس حوله، ولم يبق له متابع، ولم يبق في يده شيء من المال ولا الرجال»^(٣).

ولما رأت معظم القبائل في الشمال ضعف يوسف بن المتوكل وأخيه الحسين أعلنت

(١) النص، ج ٣، ق ١٦٠ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ١٦١ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٦٧ أ.

ولاءها للناصر، منها: بنو الحارث وهمدان الذين أشعلوا النيران في مناطقهم في آخر رجب (١٠٩٨هـ/ بداية يونيو ١٦٨٧م).

وبعد أن تمكن الناصر من إعادة مناطق اليمن الأسفل إلى سيطرته، لم يكن أمامه إلا أن قرر في ١٨ شوال (١٠٩٨هـ/ ٢٦ أغسطس ١٦٨٧م) التوجه إلى المناطق الشمالية، فتوجه إلى جبلة، حيث جرت حرب قبل دخوله، هُزم فيها أتباع يوسف، ولم يتمكنوا من مقاومته؛ لأنه جاء عليهم بجنود لا طاقة لهم بمواجهتها، كان أغلبهم من الحجرية. ولا شك أن ذلك سيزيد من خوف يوسف وأخيه الحسين بسبب قلة ما لديهم من المال والرجال^(١).

وبعد أن دخل الناصر جبلة بدأ في بث الرسائل إلى أبناء الإمام المتوكل بأنه لا سبيل إلى الاجتماع والاختيار بعد ما قد جرى من النزاع والحروب، وأنه ليس لديه إلا السيف لمن لم يسلم الأمر^(٢)، وكان يوسف في المقابل قد جهز زيد بن محمد بن الحسن على رأس عدد من الجند دعماً لمن في جبلة، فلما وصل إلى ذمار بلغه دخول الناصر إليها وهروب عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن وفرحان عنها، فاستقر زيد بمن معه في ذمار، وكتبوا للناصر أنهم مسلمون له الأمر، وكتب أخوه إبراهيم -صاحب ذمار- إليه معلناً طاعته له.

ثم انتقل الناصر بما معه من الأثقال والأهل إلى ذمار، وعسكر خارج المدينة في مخيم كبير، حتى تم له بناء حصن (هران) القريب منها، والذي اتخذ منه مقراً مؤقتاً ليستقر بعد ذلك في مدينة الخضراء^(٣)، ووصل إليه بعض آل القاسم مبايعين وطائعين^(٤).

وكان من أهم أسباب انتقال الناصر إلى ذمار أنه أدرك أن المنصورة -على الرغم من

(١) النص، ٣، ق ١٦٥ أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٦٥ أ-١٦٥ ب.

(٣) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ١٠١.

(٤) ابن عامر: بُغية المرید، مخطوط، ق ٢٤٩.

حصانتهـا- لم تعد المقر المناسب لقاعدة حكمه، فهي بعيدة عن المناطق الشمالية من البلاد حيث يكمن الخطر، ويتيح للأعداء التآمر بعيداً عن رقابته، كما أنها لا تسمح لعلوها في رأس جبال الحجرية للتوسع العمراني، واستقبال الأعداد المتزايدة من رجال الدولة والحاشية والجند، وغيرهم من أصحاب المصالح والحاجات^(١).

ولما استقر في دمار طلب إليه الفقيه زيد بن علي الجملولي، المنفذ لشؤون ولاية صنعاء، فلما وصل إليه أمر بضرب عنقه^(٢)، متعللاً بأنه السبب في هذه الحروب والفتن التي جرت، وأن كافة الناس قد اشتكوا من ظلمه^(٣).

والمهم في هذه الحادثة أنه كان لإعدامه أثر كبير على كثير من مراكز القوى التي كانت معارضة للناصر، فاشتد خوفها منه، وهرب بعضها إلى صعدة. وقد عبر أبو طالب عن ذلك بقوله: «وبعد قتل الجملولي خفت القلوب لهيبته وضاعت بآل الإمام المسالك، فكانت صعدة المأوى لهم وإليها تتابع الهُراب من آل الإمام»^(٤).

أما يوسف بن المتوكل فقد استدعاه الناصر للقدوم إليه من صوران، فتوجه إليه وهو في دمار على رأس قوة كبيرة، فأمر الناصر أن يجتمع به في عدد قليل من أتباعه، وقد هياً لوصوله مجلساً «أرعد فيه وأبرق، وأمره بالارتحال بأهله إلى صنعاء»^(٥). ومن البديهي أن يوافق يوسف على ذلك فبايع الناصر مضطراً؛ لأنه أصبح في موقف ضعيف.

وبعد أن خضع للناصر جميع آل القاسم وبايعوه مكرهين، واتسع ملكه، رأى أنه لا بد من إخضاع ابن العفيف في يافع، وصرف همته إلى الجهات اليافعية، فأرسل السيد صلاح بن محمد في مجموعة من الجند إلى بلاد لحج، ثم تبعها بحملة أخرى إلى طريق

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ١٠١.

(٢) أبو طالب: طبيب أهل الكساء، مخطوط، ق ١٦.

(٣) النص، ج ٣، ق ١٦٨ ب- ١٦٩ أ.

(٤) أبو طالب: نفس المصدر، نفس الورقة.

(٥) نفس المصدر، نفس الورقة.

رداع وقعطة^(١). وبدأ يعد العدة لإخضاع يافع، فخرج بنفسه في ذي الحجة سنة (١٠٩٨هـ/ ١٦٨٧م) إلى الديلمي، شرقي دمار، لاستدعاء عمه الحسين بن الحسن صاحب رداع للالتقاء به والتفاوض من أجل يافع، وكان أهم ما طرحه الحسين بن الحسن هو أن المشرق يحتاج إلى الإعداد الكافي جنوداً وأموالاً، ولم يكن لديهم آنذاك ما يكفي للتوجه إلى المشرق^(٢)، فلم يكن أمام الناصر إلا أن طلب الرؤساء والجنود للتجمع لدخول يافع وتأديبهم، وعلى الرغم من عدم رغبة معظمهم في التقدم إلى يافع، إلا أنهم لم يتمكنوا من رفض أوامره خوفاً من بطشه، وأرسل الولاة ما فرض عليهم من الجنود والأموال، منهم: الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم صاحب عمران والحسن بن المتوكل، والقاسم بن المؤيد، وقاسم بن المتوكل والحسين بن عبد القادر صاحب كوكبان وغيرهم^(٣) من المراكز الأخرى.

وكان تقدم أول الجند إلى منطقة تسمى (المعسال)، فلما علمت يافع أرسلت كتبها بالطاعة للناصر، فلم يجب عليها، وقال: «لا بد من دخول البلاد، وأخذ ما قد أخذوه على الناس وما جرى منهم سابقاً من العناد»^(٤).

ولن ندخل في تفاصيل تلك الحروب التي جرت بين الطرفين إلا أن تلك الحروب استمرت بين الناصر وبين قبائل المشرق-التي أهمها يافع-سجلاً، فتارة له وتارة عليه في أغلب الأحوال^(٥)، ولم يتمكن من استعادة يافع، كما أنه لم يتمكن من استعادتها من جاء بعده من الأئمة وبسبب يافع نشب الخلاف بين الناصر وعمه الحسين بن الحسن، حيث كان الناصر قد وجه اهتماماً كبيراً لحرب يافع-كما ذكرنا-وبالغ في جمع الجند وأرسلهم إلى عمه الحسين، وعينه أميراً عليهم، فاجتمع الجنود في رداع، وكان عددهم كبيراً، وأصبح الحسين فيهم المطاع، فرأى أن هذا العدد الكبير الذي لديه-وجميعهم

(١) النص، ج٣، ق١٧٠أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق١٧٢أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق١٧٣أ-١٧٣ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق١٧٣ب.

(٥) أبو طالب: طيب أهل الكساء، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص٢٦٦.

تحت أمره- يؤهله لإعلان إمامته، وخلع ابن أخيه، فبعث الرسائل إلى المناطق داعياً إلى نفسه بالإمامة، ولما علم الناصر جهاز أخاه المحسن لمواجهته، فجرت بينهم حروب كثيرة، تمكن الناصر في نهاية الأمر- بحيلة منه- من القبض على عمه، وأرسله إلى كوكبان، فسجن هنالك في بداية عام (١١٠٠هـ/ ١٦٨٨م) ^(١).

وفي العام التالي خرج على الناصر يوسف بن المتوكل بعد أن وعدته قبائل خولان بمناصرته، إلا أنهم لم يبقوا معه، وتمكن عامل صنعاء من القبض عليه وأرسله ومن معه إلى الناصر، ففرقهم في السجون، وأمضى يوسف في السجن سبعة عشر عاماً، حتى أطلقه الناصر ^(٢).

أما علي بن أحمد فقد انتهاز فرصة انشغال الناصر بيافع، فتقدم بقبائل صعدة للاستيلاء على صنعاء في عام (١١٠٣هـ/ ١٦٩٢م) بعد أن جدد دعوته وتلقب بالداعي، وخطب له في جهة صعدة، وضربت السكة باسمه لكنه فشل أمام صمود قوات الناصر وعاد راجعاً إلى صعدة، وعلى الرغم من انشغال الناصر فقد جهز جيشاً بقيادة بعض أبنائه، تمكن الجيش من دخول صعدة، بعد أن فر أميرها، وقتل كثير من الطرفين. وقد تقلبت الأيام بعلي بن أحمد وجرت حوادث قتل فيها إسماعيل بن الناصر، لكن تمت هيمنة الناصر على المنطقة. وعلى غير عادته فقد سمح برجوع علي بن أحمد إلى مركز ولايته حتى مات بها سنة (١١٢١هـ/ ١٧٠٩م) ^(٣).

وبسبب سطوة الناصر وبشطه بمن خالفه اضطر بعض آل القاسم وغيرهم من الأمراء إلى مغادرة اليمن إلى مكة، اتقاءً لشره. منهم: الحسين بن المتوكل والي صنعاء، الذي لم يعد إليها منذ مقتل صهره زيد الجملولي، كذلك أخوه الحسن بن المتوكل الذي كان قد بايع الناصر مضطراً مثل معظم الولاة من آل القاسم وغيرهم، غير أن الناصر

(١) أبو طالب: طب طب أهل الكساء، مخطوط، ق ١٦-١٧.

(٢) أبو طالب: نفس المصدر، ق ١٧، د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ١٠٤.

(٣) د. حسين العمري: نفس المرجع، ص ١٠٤-١٠٥، وللمزيد من التفاصيل انظر: ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٧٧-٣٨٧.

كان يطالب بإرسال الأموال للمساعدة في حرب يافع، فسلم ما أمكن واستطاع، ولكن «ما زالت الرسائل تختلف، والطلب يزيد بما لا يمكن تحصيله، لذلك رأى أن يرحل إلى مكة، ويخلي البلاد للناصر»^(١)، كما هرب إلى مكة عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن، ومن كوكبان أميرها الحسين بن عبد القادر، هؤلاء هربوا جميعاً خشية من الناصر^(٢). واضطروا بعد ذلك إلى العودة إلى اليمن، وكان لبعضهم جولات معه.

ولم يكن الناصر يتوانى عن مصادرة أموال بعض الولاة والعمال، إن احتاج إلى ذلك، ولعل أبرز مثال على ذلك مصادرة أموال والي عدن حسن بن زيد بن علي بن جحاف، حيث طلبه الناصر إلى المنصورة وصادر جميع أمواله، وخرج منها لا يملك شيئاً مما جمعه حتى ممالكه^(٣)، كما صادر جميع أموال السيد حسن بن مطهر الجرموزي، والي المخا، أثناء هروبه من المخا يريد التوجه إلى مكة بحرّاً خوفاً من بطش الناصر، غير أنه أمر من يقبض عليه، وصادر جميع أمواله^(٤).

وخوفاً من بطش الناصر فإن كثيراً من الشخصيات الهامة في الدولة من خارج أسرة بيت القاسم قد هربت عندما علمت بتوجه الناصر إلى اليمن الأعلى، وعلى الرغم من أنه كان قد أرسل في طلب كثير من هذه الشخصيات، لكنها كانت تعلم أنه ليس بعد الطلب إلا السجن، إن لم يكن الإعدام، منهم على سبيل المثال: القاضي يحيى السحولي، الناظر على الوقف لما بلغه شدة غضب الناصر عليه بسبب الخطبة التي ألقاها يدعو إلى خلعه ومبايعة يوسف بن المتوكل، فهرب إلى عمران، كذلك القاضي جباري، الذي كان محرّضاً ليوسف لإبراز دعوته ومحاربة الناصر، فهرب من ضوران إلى قبة المهدي أحمد بن الحسن بالغراس، يريد أن يستجير به^(٥).

(١) ابن عامر: بغية المريد، خطوط، ق ٤٢٨-٤٢٩.

(٢) نفس المصدر، نفس الورقة.

(٣) النص، ج ٣، ق ١٥٧ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ١٦٨ أ، ١٦٩ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ١٦٩ أ.

وكان الناصر يعين من يشاء ويعزل من يشاء من الولايات دون مراعاة للولاة السابقين، ولكن حسب ما تقتضيه مصلحته هو، ولم يكن الولاة السابقون يجروون على الرفض أو المعارضة، فنجد في بداية عام (١٠٩٩هـ / بداية نوفمبر ١٦٨٧م) يعزل قاسم بن المتوكل عن بلاد السود و عفار ويعطيها لقاسم بن المؤيد، كما عزل الأول أيضاً عن بلاد ثلا وأعاد إليها وإليها السابق الفقيه حسين بن يحيى الثلاثي^(١)، وبلاد كحلان كانت تابعة لحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم فعزله عنها وعين عليها بعض أولاد الهادي بن الحسن بن شرف الدين^(٢). كما عزل أخاه المحسن بن المهدي عن ولايته.

ومهما يكن الأمر فقد مرت مراكز القوى بتطورات سياسية ملحوظة حتى وصلت إلى ما وصلت إليه من خضوع ففي بداية عهد الإمام المتوكل كان بداية نموها وبروزها. كان أبرزها أحمد بن الحسن ومحمد بن الحسن، وفي عهد الإمام المهدي أحمد بن الحسن ظهرت على السطح مراكز قوى جديدة كان قد بدأ نموها منذ نهاية عهد الإمام المتوكل، واستمرت في تقوية نفسها، وزاد نموها في فترة الإمام المهدي القصيرة، التي لم تتجاوز الخمس السنوات، وكانت في الوقت ذاته تخشى منه وتهابه.

وفي عهد الإمام المؤيد حصلت على الكثير من المناطق والنفوذ الواسع، بحيث أصبح بعضها أكثر قوة ونفوذاً من الإمام نفسه، فلما جاء محمد بن أحمد بن الحسن عمل جاهداً وبكل ما يستطيع على إخضاعها والحد من نفوذها، حتى اضطر بعضها إلى الفرار سواءً إلى مكة أو إلى المناطق البعيدة في اليمن، كما سبق أن رأينا، وقد أشار يحيى بن الحسين إلى ذلك بقوله: «وتمزق أولاد المتوكل ومن كان معهم في الجهات، كل على وجهه متفرقين، ليس همهم إلا النجاة»^(٣).

(١) النص، ج ٣، ق ١١٧٣.

(٢) النص، نفس الجزء والورقة.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١١٧٠.

ولعل وصف الإمام الشوكاني لشخصية الناصر يوضح لنا كيف كانت شخصيته تلك وأثرها على التطورات السياسية في اليمن، فيقول: «والحاصل أنه ملك من أكابر الملوك، كان يأخذ المال من الرعايا بلا تقدير، وكانت اليمن من بعد خروج الأتراك منها إلى أن ملكها صاحب الترجمة مصونة عن الجور والجبايات، وأخذ ما لا يسوغه الشرع، فلما قام هذا أخذ المال من حله وغير حله، فعظمت دولته، وجلت هيئته، وتمكنت سطوته، وتكاثر أجناده، وصار بالملوك أشبه منه بالخلفاء وكان سفاكاً للدماء بمجرد الظنون والشكوك»^(١).

وكان متردداً لم يتخذ قراراً إلا ونقضه بعد مدة بقرار آخر، ولعل الألقاب الثلاثة التي تلقب بها خير دليل على ذلك، حيث بدأ دعوته للإمامة بلقب الناصر، واستمر عليه حتى سنة (١١٠٧هـ/١٦٩٦م) ثم تلقب بالهادي، ولم يلبث أن غير لقبه في سنة (١١٠٩هـ/١٦٩٧م) وتلقب بالمهدي، كما أنه لم يتخذ مدينة واحدة عاصمة لدولته فنجدته في (١١٠٣هـ/١٦٩٢م) يقرر تأسيس عاصمته الأولى في الخضراء، تقع شمالي مدينة رداع، لكنه لم يلبث أن بدأ في تأسيس عاصمة جديدة لدولته وهي «المواهب» تقع شرقي مدينة ذمار ودخلها في رجب سنة (١١١١هـ/يناير ١٧٠٠م)، تاركاً الخضراء بعد أن أصبحت عاصمة متكاملة، وكان قد تم بناء منازل وقلاع وأسواق وحمامات ومساجد، وتم إيجاد حرف كثيرة كان يزاولها عرب وهنود وأتراك، وبعد أن تركها تحولت إلى أطلال وهدمت^(٢).

ولكن من سوء الطالع أن يتزامن انتقال المهدي محمد بن أحمد بن الحسن إلى عاصمته الجديدة بحادثة ظهور فتنة إبراهيم بن علي المحطوري في منطقة الشرف من بلاد حجة، الذي كان بارعاً في السحر وعلم الطلاسم، فسفك الدماء ونهب الأموال وتزايد أتباعه، واستمرت فتنته حوالي أربعة أشهر، تمكنت قوات المهدي محمد بن أحمد بن الحسن من القضاء على أصحابه. وأفتى العلماء بقتله، فأعدم في ذي القعدة

(١) الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص٩٧.

(٢) Serjeant. R.B. Lewcock: Sana'a An Arabian Islamic, P; 82.

سنة (١١١١هـ/ إبريل ١٧٠٠م)^(١).

وبعد القضاء على فتنة المحطوري استقرت الأوضاع السياسية في اليمن، وتوافدت إلى الإمام المهدي في عاصمته المواهب الوفود من خارج اليمن، من فارس والحجاز، كما وصلت بعثة فرنسية إلى بلاد الإمام في المواهب. وزاد دخل الدولة من المخا الذي كان الميناء الرئيسي لتصدير البن إلى خارج اليمن، وازدهرت تجارته في هذه الفترة^(٢).

وعلى الرغم من أن الناصر قد تمكن من القضاء على العناصر القوية في دولته، غير أنه بعد أقل من عقدين وبالتحديد في سنة (١١٢٧هـ/ ١٧١٦م) أعلن الحسين بن القاسم بن المؤيد في شهارة إمامته، مستغلاً الاستياء والتذمر الذي ساد الكثير من المناطق اليمنية بسبب السياسة المالية الجائرة، والمتمثلة في فرض مطالب مختلفة، مخالفة للشريعة الإسلامية، فتمكن الحسين بن القاسم من كسب الكثير من المناصرين له والمؤيدين، واضطر صاحب المواهب عند ذلك أن يطلق سراح ابن أخيه^(٣) القاسم بن الحسين بن أحمد بن الحسن من السجن لمساعدته ضد الحسين بن القاسم بن المؤيد، غير أن القاسم بن الحسين دخل في خلاف مع صاحب المواهب فباع الحسين بن القاسم، واستولى على عدد من المدن باسم الأخير، وفي نهاية الأمر حاصر صاحب المواهب، الذي اضطر أن يطلب الهدنة، معترفاً بإمامة الحسين بن القاسم الذي تلقب بالمنصور، وخلع صاحب المواهب نفسه «بعد حروب شديدة، ومحاصرة عظيمة»^(٤).

غير أنه في نهاية عام (١١٢٨هـ/ ١٧١٦م) نكث القاسم بن الحسين بمبايعته للمنصور الحسين بن القاسم وأعلن إمامته، وتلقب بالمتوكل، وكان قد أصبح إليه صنعاء، واستولى على عدن والمخا وموانئ تهامة وحجة وكحلان، كان يعني ذلك سيطرته على إيرادات الموانئ، وعلى النقيض من ذلك كان المنصور الحسين بن القاسم،

(١) د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ١١٠-١١١.

(٢) نفس المرجع، ص ١٢٣.

(٣) وردت لدى سرجنت ابن عمه. والأصح ابن أخيه.

(٤) زبارة: نشر العرف، ج ٢، ص ٣١٧.

الذي لم يكن له إلا شهارة وبعض المناطق المجاورة^(١).

ومن البديهي أن يرفض صاحب المواهب مبايعة ابن أخيه القاسم بن الحسين، متعللاً بأنه إنما تنازل عن إمامته للمنصور الحسين بن القاسم، فدارت معارك بين الطرفين انتهت بمحاصرة صاحب المواهب، واشتدت وطأة هذا الحصار على من بها من منتصف شهر شعبان سنة (١١٣٠هـ/١٣ يوليو/١٧١٨م) حتى الأسبوع الأول من رمضان/ يوليو، حيث توفي صاحب المواهب في ٥ رمضان، وكان عمره ثلاثة وثلاثين عاماً. وكان في وفاته فرجٌ على أهله ومن معهم بداخل المواهب وفرج على المحاصرين للمواهب^(٢).

وهكذا سارت عجلة التاريخ في هذه الحقبة كما استعرضناها، قوة وازدهار في عهد الإمام المتوكل، وتوسيع لحدود الدولة حتى هاجها القريب والبعيد، وازدهار اقتصادي وما تبعه من ازدهار فكري علمي.

وكانت فترة الإمام المهدي أحمد بن الحسن امتداداً للفترة السابقة لها، وسار على نفس خطى الإمام المتوكل تقريباً، واستقرت الأوضاع إلى حد ما بسبب ما تمتع به الإمام المهدي من قوة شخصية وهيبة.

وبدأ التدهور السريع وسوء الأوضاع الإدارية والمالية في عهد الإمام المؤيد محمد بن المتوكل. وزادت الأوضاع الاقتصادية سوءاً.

أما الإمام الذي اتخذ الثلاثة الألقاب وهو محمد بن أحمد بن الحسن، فكانت شخصيته مختلفة عمن سبقه من الأئمة، ولعله اتبع سياسة الغاية تبرر الوسيلة-إن جاز استخدام هذا التعبير-وعلى الرغم من سيطرته على زمام الأمور وإخضاع مراكز القوى فإن الأوضاع الاقتصادية قد تدهورت بسبب الحروب الكثيرة التي دارت بينه وبين المعارضين له. غير أنه في نهاية الأمر تغلب على الجميع، وزادت عائدات الدولة

(١) Serjeant .R.B.Lewcock: Sana'a An Arabian Islamic, P: 82 .

(٢) زيارة: نشر العرف، ج ٢، ص ٤٠٩؛ د. حسين العمري: تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، ص ١١٨.

المالية بسبب ازدهار تجارة البن، وطالت فترة إمامته إلى أكثر من ثلاثين عاماً، إلى أن مات محاصراً في المواهب، كما أسلفنا.

ولكن تجدر الإشارة هنا أنه على الرغم من أن مخطوطة بهجة الزمن قد توقف قلم صاحبها في بداية عام (١٠٩٩هـ / ١٦٨٦م) إلا أن الباحثة قد حاولت بقدر المستطاع إكمال فترة صاحب المواهب الإمام محمد بن أحمد بن الحسن باقتضاب لرسم المخطوط العريضة لهذه الحقبة الهامة من تاريخ اليمن الحديث.

الفصل الثالث

المؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم، ومخطوطته (بهجة الزمن في تاريخ اليمن)

أولاً: ترجمة المؤلف

لقد تناولنا في الفصلين السابقين الظروف السياسية التي كانت محيطة بالمؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم، والتي تناولها المؤرخ نفسه في كتابه (بهجة الزمن في تاريخ اليمن). ولعله قد اتضحت في هذين الفصلين وفيما ورد في كتابه السابق ذكره الأوضاع السياسية والاقتصادية والاجتماعية التي كانت سائدة حينذاك، والتي كانت من العوامل المساعدة في تكوين شخصيته وبروزه في الكثير من علوم عصره.

فمن يحيى بن الحسين؟ وكيف كانت نشأته وتعليمه؟ وما العوامل التي ساعدت على تكوين شخصيته وبروزه في عدد من العلوم؟

أ- أسرته وتعليمه

ينتهي نسب يحيى بن الحسين إلى الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، فهو «يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن الرشيد بن أحمد بن الأمير الحسين بن علي بن يحيى بن محمد بن الإمام يوسف الأصغر الملقب الأشل بن الإمام القاسم بن الإمام يوسف بن الإمام يحيى بن الناصر أحمد بن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين»^(١).

(١) مطهر الجرموزي: النبذة المشيرة إلى جل من عيون السيرة، مخطوط، ق ٥.

أما تاريخ مولده فلم نجد فيما بين أيدينا من مصادر تأريخاً دقيقاً للشهر والسنة التي ولد فيها. وقد أورد بعض المؤرخين تأريخاً تقريبياً، ومنهم محمد بن علي الشوكاني، الذي يقول: «ولد تقريباً سنة (١٠٣٥هـ/١٦٢٥م)^(١). ولعل التأريخ التقريبي الذي أورده الشوكاني صحيح، إذ يذكر أحد أحفاد يحيى بن الحسين في الورقة التي قبل ورقة عنوان الجزء الأول من كتاب (بهجة الزمن) أن مولد يحيى بن الحسين كان في سنة (١٠٣٥هـ/١٦٢٥م) مستنبطاً تاريخ مولده من بعض الأحداث التي ذكرها المؤرخ في الجزء الأول من كتابه (بهجة الزمن).

ومما لا شك فيه أن يحيى بن الحسين قد نشأ وترعرع في أسرة جمعت بين العلم والسياسة ابتداءً من جده الإمام القاسم بن محمد، الذي كان عالماً مجتهداً، وله العديد من المؤلفات، أصبحت مرجعاً لمن بعده، لعل أهمها كتابه (الأساس) في أصول الدين، و(الاعتصام) في الفقه، وغيرها من المؤلفات في علوم عصره^(٢).

وكان الحسين بن القاسم والد المؤرخ يحيى بن الحسين يعد من أبرز علماء عصره، فقد ترك لنا مؤلفات ذاع صيتها، وأصبحت من أهم الكتب التعليمية حينذاك، وفي الفترات اللاحقة. وكان أهمها كتابه (غاية السؤل في علم الأصول) وشرحه (هداية العقول)، الذي يصفه الشوكاني بقوله: «الكتاب المشهور، الذي صار الآن مَدْرَسَ الطلبة، وعليه المعول في صنعاء وجهاتها»^(٣). ومن الملفت للنظر أنه قد ألف كتابه هذا وهو في ساحات القتال مع العثمانيين، فظهر مؤلفاً أطنب الكثير من العلماء في وصف أهميته.

ولم يكن الحسين وحده الذي اهتم بالعلم، وبرز فيه، بل إن إخوته كان لهم باع طويل في ذلك ابتداءً من الإمام المؤيد محمد بن القاسم إلى الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم.

(١) الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص٣٢٨.

(٢) للمزيد انظر الجرموزي: النبذة المشيرة.

(٣) الشوكاني: نفس المصدر، ج١، ص٢٦٦.

ومما لا شك فيه أن بيت العلم والحكم قد ترك أثراً واضحاً على نشأة يحيى بن الحسين وسلوكه وتربيته، لهذا فليس غريباً أن نجد من المؤرخين من يصفه بأنه «سليل بيت علم وسياسة، وانعكس هذا في غزارة علمه وقوة شخصيته»^(١).

وهناك عامل آخر كان له أثر في بروز يحيى بن الحسين وثقافته وعلمه، وهو مشائخه الكثر، الذين تلقى العلم على أيديهم، فمن المؤكد أنه قد تلقى العلم على أيدي مشاهير علماء عصره، بوصفه حفيداً للإمام القاسم وابناً للحسين، ولاستعداده الشخصي، فقد أبدى اهتماماً بالعلم، حيث كان شغوفاً بتحصيله، فدرس في علم الحديث والتفسير وأصول الفقه وأصول الدين وغيرها من العلوم.

وقد أطنب يحيى بن الحسين في مدح مشائخه في الجزء الأول من كتابه (بهجة الزمن) وترجم لهم ترجمة كاملة، وذكر مؤلفاتهم والعلوم التي اهتموا بها، وكيف كانوا مشائخ للكثير من طلبة العلم من أترابه، ولعل أهم هؤلاء العلماء الشيخ المحدث عبد الرحمن بن محمد الحيمي (ت ١٠٦٨هـ / ١٦٥٧م) والقاضي العلامة أحمد بن صالح العنسي (ت ١٠٦٩هـ / ١٦٥٨م) والسيد العلامة شمس الدين أحمد بن علي الشامي (١٠٧١هـ / ١٦٦٠م).

ونال المؤرخ العديد من الإجازات من علماء بارزين في عصره، من أقطار مختلفة من العالم الإسلامي، خاصة في علم الحديث، ومن هؤلاء العلماء الشيخ عبد الرحيم اللاهوري الهندي الحنفي، الذي انتقل من مكة إلى اليمن ولازم الإمام المتوكل إسماعيل^(٢)، وكاتب الشيخ زين العابدين بن عبد القادر الطبري المكي الشافعي في مكة، وطلب منه إجازة في جميع ماله من المرويات وكُتِبَ السنة، فأجازه في ذلك سنة (١٠٧٤هـ / ١٦٦٣م) حيث كان إسناد زين العابدين الطبري أعلى الأسانيد في عصر يحيى بن الحسين^(٣)، وأجازه القاضي العلامة أحمد بن سعد الدين المسوري سنة

(١) د. سيد مصطفى سالم: المؤرخون اليمنيون في العهد العثماني الأول، ص ١٧٨.

(٢) النص، ج ١، ق ١٩٠ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٨٨ ب.

(١٠٥٨هـ/ ١٦٤٨م) في مجموع الإمام زيد بن علي^(١). كما نال إجازة عامة من القاضي العلامة الحسن بن يحيى حابس في جميع مروياته^(٢).

ولعل فيما سبق دلالة واضحة على أن المؤرخ قد عاش في بيئة علمية واسعة، مما كان له أثر في حياته وتكوين شخصيته وغزارة علمه، وانعكس على مؤلفاته.

وكان للاستقرار السياسي الذي تميز به حكم الإمام المتوكل على الله إسماعيل - كما سبق أن رأينا - أثره الواضح في الازدهار الفكري والعلمي. وبرز في هذه الفترة عدد من العلماء ومنهم يحيى بن الحسين، الذي كان يحرص على الالتقاء بالكثير منهم، وكان هناك علاقة متينة بينه وبين معظم علماء عصره، مما كان له أثر في توجهه العلمي. والتقى المؤرخ بالعديد من العلماء المسلمين الذين كانوا يفتدون إلى اليمن من أقطار مختلفة من العالم الإسلامي، وكانت تجري بينهم العديد من المناقشات دونها المؤرخ في كتابه (بهجة الزمن) بأجزائه الثلاثة، وكان هؤلاء العلماء من الحنفية والشافعية والإثني عشرية وغيرهم، وكان يستفيد منهم، كما استفادوا منه، ومن هؤلاء العلماء على سبيل المثال العالم الملا محمد بن حسن الحساوي الحنفي، الذي التقى به المؤرخ كثيراً، واهتم المؤرخ بذكر العلماء الذين كانوا يفتدون إلى اليمن ويلتقي بهم، وتدور مناقشات مذهبية فيما بينهم، ومن هؤلاء العلماء مثلاً: الشريف العارف إسماعيل بن إبراهيم الحنفي الحسيني، ومحمد بن أحمد كزبر الدمشقي، وغيرهم.

وأطلع المؤرخ على الكثير من الكتب سواء الموجودة باليمن أو التي كانت تُرسل إليه من أقطار العالم العربي والإسلامي، واهتم بإبداء ملاحظاته عليها بالنقد والتحليل لما ورد فيها سلباً وإيجاباً.

وكان من بين العلماء الذين كانوا يجيبون على الأسئلة والاستفسارات التي كانت تُرسل إلى اليمن من بعض الأقطار الإسلامية، حول بعض المسائل الدينية، بالإضافة

(١) زبارة: نشر العرف، ج-٣، ص ٣٣٢.

(٢) النص، ج-١، ق ٢٧٠ ب.

إلى بعض المسائل الدينية التي كانت تُثار داخل اليمن وكان يجيب عليها العديد من العلماء من بينهم يحيى بن الحسين.

نخلص من ذلك إلى أن عصر يحيى بن الحسين -خاصة الموازي لعصر الإمام المتوكل إسماعيل- كان واحداً من العوامل التي ساعدت على بروز شخصيته العلمية وكثرة مؤلفاته وتنوعها، ومع كل ذلك فإننا لا نستطيع إنكار العامل المادي، الذي كان له أثر في تفرغ يحيى بن الحسين للعلم، فهو من أسرة حاكمة تتمتع بالاستقرار المادي، الأمر الذي مكّنه من التفرغ للعلم واقتناء العديد من الكتب القيمة والنادرة.

وكما يروي يحيى بن الحسين بأنه كان مع أسرته مستقراً في مدينة صنعاء، قرب حارة «الأبهر»، وفي فصل الخريف من كل عام ينتقل مع أسرته إلى «بئر العزب» غربي صنعاء حيث كان لهم هناك بيت وضيعة بها أعناب^(١).

هذا الاستقرار ساعد على اهتمامه بالعلم والانتاج الغزير للكثير من المؤلفات.

ويذكر القاضي محمد الحجري أن من مآثر يحيى بن الحسين مسجد القضاة في «بئر العزب»^(٢). وبناءً على هذا المسجد لدليل على اهتمامه بالعلم والعلماء، إذ كانت المساجد دوراً للعبادة والعلم في الوقت ذاته.

ب- تفرغه للعلم والتأليف

سبق أن تناولنا العوامل التي ساعدت في تكوين شخصية يحيى بن الحسين العلمية وبروزه بين علماء عصره، وهنا لا بد أن نجيب على بعض الأسئلة منها: كيف تفرغ للعلم؟ ولماذا أطلقنا عليه موسوعياً؟ وما العلوم التي اهتم بها وألف فيها؟

لقد أعطى يحيى بن الحسين العلم جُلَّ وقته، وتفرغ له، يتضح ذلك من خلال ما أورده في ثنايا كتابه (بهجة الزمن)، ومن خلال من ترجم له من المؤرخين المعاصرين واللاحقين، ومن خلال المؤلفات التي تركها لنا، وهي متنوعة في عدد من

(١) النص، ج٣، ق١٠٨ ب.

(٢) محمد بن أحمد الحجري: مساجد صنعاء عامرها وموفياء، ص ٩٣-٩٤.

علوم عصره.

فعلى الرغم من التنافس الذي كان قائماً بين مراكز القوى من أبناء الأسرة وغيرهم، سواءً كان على الإمامة أو على تولي بعض المناطق الهامة، إلا أن يحيى بن الحسين كان بعيداً عن هذا التنافس، ولم يدخل في شيء من ذلك، واهتم بالعلم مكتفياً بالوظيفة التي أوكلها إليه عمه الإمام المتوكل إسماعيل، وهي جباية جزية اليهود في صنعاء، حيث لزم هذه الوظيفة حتى وفاته^(١).

وكان عمه الإمام المتوكل قد عرض عليه أن يتولى المناطق التي كانت في ولاية أخيه محمد بن الحسين بعد وفاته، غير أنه قد أشار إلى ذلك بقوله: «فاعتذرت إليه من ذلك، ولم أدخل في شيء مما هنالك»^(٢). ولعل الإمام محمد بن أحمد بن الحسن (صاحب المواهب) قد طلب منه مبايعته عند إعلان إمامته، وربما عرض عليه منصباً يتولاه، فاعتذر عن ذلك، يتضح ذلك من خلال الرسالة التي أجاب بها يحيى بن الحسين على صاحب المواهب، مما قال له فيها: «وعرف منا ذلك المتوكل فيما مضى، فعذر وارتضى، وكذلك والدكم، وكذلك محمد بن المتوكل. كلهم سايرونا على ما نحب من عدم تعلق أمر ولا تكليف ولا محاضر ولا مجامع، وإعذاراً مما لا يخفاكم»^(٣).

وكان يرى أن على الإنسان أن يتفرغ للعلم والعبادة؛ لأن الملك والحكم زائلان^(٤)، لذلك كله فقد ساعده هذا التفرغ على التحصيل في علوم كثيرة، ألف فيها الكثير من الكتب.

وكان يحيى بن الحسين قد ذكر عدد مؤلفاته في ورقة العنوان لكتابه «الزهر الناعم في أتباع سنة أبي القاسم» وبخطه هو، فيقول: «مصنفات الفقير إلى الله يحيى بن الحسين بلغت نحو ثمانين مصنفًا في قدر ثلاثين مجلدًا. والله الموفق»^(٥). ثم زاد عليها ربما بعد

(١) ابن عامر، بُغية المريد، مخطوط، ق ١٤٥، إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مخطوط، مج ٣، ق ٤٦٩.

(٢) النص، ج ١، ق ١٥٥.

(٣) النص، ج ٣، ق ١٣٠.

(٤) يحيى بن الحسين: أصول فرق الإسلام، ق ١٧٨-١١٨٨ (مخطوط ضمن مجموع رقم ٦١، مكتبة الأوقاف).

(٥) يحيى بن الحسين: الزهر الناعم في أتباع سنة أبي القاسم، ورقة العنوان (مخطوط ضمن مجموع رقم ٤٦، مكتبة الأوقاف).

تأليفه لكتاب الزهر الناعم فبلغت نحو ١٢٢ مصنفًا، وفي مختلف العلوم.

أما العلوم التي أَلَفَ فيها، فهي علوم القرآن والسيرة النبوية، وأصول الفقه، وأصول الدين، والحديث، والتصوف، والتاريخ. غير أن المؤلفات التاريخية التي تركها كانت سبباً في شهرته وبروزه بين مؤرخي عصره، بل لقد كان له أثر كبير على من أتى بعده من المؤرخين لمميزاته العلمية المتعددة، فقد كان مجتهداً متحرراً، عميق النظر، فضلاً عن اتساع معلوماته وكثرة مؤلفاته^(١).

واهتم بعلم التاريخ فكانت مؤلفاته التاريخية أكثر شهرة من مؤلفاته في العلوم الأخرى، وقد اعتمد من جاء بعده من المؤرخين على كتبه، وبصفة خاصة كتابيه «أنباء الزمن في تاريخ اليمن» و«بهجة الزمن في تاريخ اليمن»، ولن نبالغ إذا ما أكدنا على أن يحيى بن الحسين يعد من أبرز مؤرخي عصره، وتعبير الأستاذ الدكتور سيد مصطفى بأنه يعد «من أبرز مؤرخي القرن السابع عشر الميلادي اليمنيين، ومن أكثرهم اعتدالاً على الإطلاق، رغم أنه كان حفيداً للإمام القاسم بن محمد، ورغم أن عصره كان عصر التعصب للأئمة الزيديين، وعصر انتصار هؤلاء الأئمة وامتلاكهم لمقاليده الأمور في اليمن»^(٢).

وعلى الرغم أن ثمة من يقول إن مذهب الزيدي قد دفعه إلى محابة رجال الزيدية في كثير من المواضع^(٣)، غير أنه من خلال ما وقفنا عليه من كتب ليحيى بن الحسين لم نجد ما يؤكد هذا القول فكان كثيراً ما ينتقدهم، ويدعو إلى نبذ التعصب، ويطلق على المتعصبين من الزيدية بـ«رفضة الزيدية» مشيراً بذلك إلى الفرق المتعصبة. فلم يحاب أحداً من رجال الزيدية، وإنما كان أكثر مؤرخي عصره موضوعية.

ويتضح من خلال كتابات يحيى بن الحسين التاريخية أنه كان واسع الإطلاع على العديد من المؤلفات وفي مجالات مختلفة فتمتع لذلك بثقافة عالية ولاطلاع واسع

(١) د. حسين العمري: المؤرخون اليمنيون في العصر الحديث، ص ٣٦.

(٢) د. سيد مصطفى سالم: المؤرخون اليمنيون، ص ٨٢.

(٣) د. أيمن فؤاد السيد: مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي، ص ٢٤٦.

نجده من أكثر المؤرخين دقة وعلماً بمجريات الأحداث، وبحسب صاحب «مصادر تاريخ اليمن» فإن كتبه تعد من أشمل المؤلفات التي عاجلت تاريخ اليمن في العصر الإسلامي، حيث صحح فيها الكثير من الأخبار التي اختلف حولها سابقوه^(١).

ولم يقتصر اهتمام يحيى بن الحسين على الفترة التي عاصرها، لكنه تناول مراحل التاريخ القديم، ثم الإسلامي، ثم المعاصر له، وأفرد لكل مرحلة مؤلفاً خاصاً، هذا بالإضافة إلى كتب التراجم، وسأكتفي بسرد مؤلفاته التاريخية، وهي:-

- ١- العبر في أخبار من مضى وغبر: تناول فيه المؤرخ الفترة السابقة للإسلام.
- ٢- أنباء الزمن في تاريخ اليمن: تناول الفترة منذ فجر الإسلام حتى خروج العثمانيين الأول من اليمن سنة (١٠٤٥هـ/ ١٦٣٥م).
- ٣- بهجة الزمن في تاريخ اليمن: تناول الفترة منذ خروج العثمانيين/ ١٠٤٥هـ/ ١٦٣٥م، حتى بداية عصر صاحب المواهب (١٠٩٩هـ/ ١٦٨٦م)، موضوع هذه الدراسة، التي تُعنى الباحثة بتحقيقه.
- ويتضح في مؤلفاته الثلاثة السابقة حرصه على التسلسل الزمني فيها، فجعل كتابه «العبر» مقدمة لكتابه الثاني «أنباء الزمن» بينما كان كتابه الثالث «بهجة الزمن» ذيلًا للكتاب الذي قبله «أنباء الزمن» وحاول الربط بين المؤلفات الثلاثة.
- ٤- المستطاب في تراجم علماء الزيدية الأقطاب: ويعد من أهم كتب التراجم في تلك الفترة.
- ٥- التعريف بجملة من أهل العلم والتصنيف: ترجم فيه لبعض العلماء من أهل اليمن وغيرهم^(٢).
- ٦- الزهر في أعيان العصر: ترجم فيه لستة عشر عالماً من علماء اليمن في عصره.

وعلى الرغم من أن يحيى بن الحسين قد ابتعد عن السياسة -كما سبق أن رأينا- ولم

(١) أيمن السيد: مصادر تاريخ اليمن، ص ٢٤٦.

(٢) عبد الله الحبشي: مؤلفات يحيى بن الحسين، مجلة العرب، ج ٩، ص ٧١٧-٧١٨.

يشارك في الحكم، إلا أنه لم يكن بمعزل عن الأوضاع السياسية الدائرة حوله، ولم يسكت عما كان يصدر من الأئمة والحكام من أخطاء، فهو أحياناً ينصح، وأحياناً أخرى يترجى، وأحياناً ثالثة ينتقد ويهاجم، وله العديد من الرسائل-التي دونها في كتابه «بهجة الزمن» بأجزائه الثلاثة- مع الأئمة وبعض مراكز القوى، ابتداءً من عصر الإمام المتوكل إسماعيل، الذي دارت بينه وبين يحيى بن الحسين العديد من المراسلات، كان الأخير ينتقد بعض سياسة الإمام المتوكل المالية، وكان الإمام بالتالي يجيب على تلك الرسائل مبرراً أحياناً، ومنكراً ما يوجه إليه من انتقادات أحياناً أخرى، ولكن في جميع تلك المراسلات اتضح أن الإمام المتوكل كان يُجِلُّ يحيى بن الحسين ويحترمه، لمكانته العلمية الكبيرة، ودارت أيضاً مراسلات بينه وبين الأئمة الثلاثة الذين أتوا بعد الإمام المتوكل، وقد سبق ذكر ذلك في الفصل الثاني من هذه الدراسة.

ج - إهمال بعض المؤرخين الترجمة له واهتمام الكثير منهم بذلك

من المعروف أن بعض المؤرخين قد أهملوا الترجمة ليحيى بن الحسين، ونتيجة لذلك لم يتأكد تاريخ دقيق لستتي ولادته ووفاته. ومعظم ما وجدناه لا يعدو أن يكون ترجيحات، كما أسلفنا، كما أن معظم مؤلفاته لا زالت مكتوبة بخطه، ولم تُنسخ، ولعل موقف يحيى بن الحسين من الأئمة في عصره، وكذلك من بعض العلماء المعاصرين له جعل بعض المؤرخين يهملون الترجمة له، ولعل ذلك يعود إلى ما ذهب إليه الشوكاني وهو: «ميله إلى العمل بما في أمهات الحديث ورده على من خالف النصوص الصحيحة»^(١).

السبب الآخر، ولعله أكثر أهمية وهو أنه قد مثل جانب المعارضة-إن جاز استخدام هذا التعبير- ابتداءً من عصر الإمام المتوكل حتى أوائل عصر الإمام محمد بن أحمد بن الحسن (صاحب المواهب)، هذا الموقف جعل بعض المؤرخين يهملون الكتابة عنه، ربما محاباة للسلطة، كما هو متبع في كل العصور والأزمنة.

(١) الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص٣٢٨.

وأبرز مثال على ذلك الإهمال هو المؤرخ عبد الله بن علي الوزير (١٠٧٤-١١٤٧هـ/١٦٦٣-١٧٣٤م)، حيث يتضح موقفه من يحيى بن الحسين من خلال كتابه «طبق الحلوى وصحاف المن والسلوى» فدوّن كتابه هذا مبتدأً بنفس الفترة التي بدأ بها يحيى بن الحسين كتابه «بهجة الزمن»، واعتمد اعتماداً أساسياً على هذا الكتاب، فاستقى منه معظم المعلومات، ورتب أحداث كتابه بالترتيب نفسه لأحداث كتاب «بهجة الزمن» ولكن بأسلوب مختصر.

وكان في معظم الأحيان ينقل من كتاب «بهجة الزمن» ويتجاهل ذكر اسم يحيى بن الحسين، ويستبدله بنعوت ومسميات أخرى مثل: «رأى بعض السادة»^(١)، وقد وردت عند يحيى بن الحسين بقوله: «وفيها رأيت» أو يقول: «رأيت لبعض الفضلاء كلاماً يقول ما لفظه»^(٢) وهو ينقل من كتاب (البهجة) أو يقول: «وهذا ما تلقاه بعض النقلة عن لسان الشيخ محمد الحساوي»^(٣)، وهناك أمثلة أخرى كثيرة.

غير أن هناك من المؤرخين من أنصفه، واعترف بفضله وعلمه، منهم على سبيل المثال ابن عامر، فقد مدحه بقوله: «كان سيداً عالماً من عيون آل محمد فضلاً وورعاً، متكلماً في الفروع، وشرح الأزهار شرحاً عظيماً، أبان عن علم واطلاع واختيارات ثاقبة، وآراء صائبة، وإلزامات مفيدة، وله رسائل عظيمة وحواشي عجيبة، وكان في زمن الإمام المتوكل رحمه الله عمدة الناس في الفتوى، وكان منظوراً بعين السيادة والكمال والرئاسة العظمى»^(٤).

وترجم له إبراهيم بن القاسم في كتابه «الطبقات» ترجمة طويلة، أطنب في مدحه، وأضاف إلى ما قاله ابن عامر أنه كان إماماً محققاً، أستاذ أهل الرسوخ، له تصانيف جليلة، منها كتاب التاريخ، يدخل في مجلدين، وشرح على مجموع الإمام زيد، يدل على

(١) عبد الله بن علي الوزير: طبق الحلوى وصحاف المن والسلوى، تحقيق: عبد الرحيم جازم، ص ٥٩.

(٢) نفس المرجع، ص ٦٢؛ قارن: النص، ج ١، ق ٢٠-٢٠ب.

(٣) ابن الوزير: نفس المرجع، ص ٢٠٩، قارن: النص، نفس الجزء، ق ٢٢٥ب-٢٢٧أ.

(٤) ابن عامر: بُعْية المريد، مخطوط، ق ١٤٤-١٤٥.

تمكنه وبسطه في جميع العلوم^(١).

أما الشوكاني فقد وصفه بأنه مطلع في جميع العلوم، ومتمكن، وأن مصنفاته جليلة^(٢).

وترجم له معظم المؤرخين المتأخرين مثل: البغدادى: في كتابه «هدية العارفين» والقنوجي في كتابه «التاج المكلل» وغيرهم معتمدين على الترجمة التي أوردها الشوكاني في كتابه «البدر الطالع»، حتى لقد صار كتاب الشوكاني هذا مصدراً رئيسياً للكتابات المتأخرة التي ترجمت ليحيى بن الحسين.

د - وفاته

سبق أن ذكرنا بأن ثمة تضارباً واختلافاً بين المؤرخين حول السنة التي توفي فيها يحيى بن الحسين، فثمة من يذكر أن وفاته كانت «في نيف وثمانين بعد الألف من الهجرة»^(٣). وثمة من يرى أن وفاته كانت بعد سنة ١٠٩٩هـ / ١٦٨٦م) استناداً إلى أن كتابه «بهجة الزمن» قد توقف في هذا العام. والبعض يذكر أن وفاته كانت بعد سنة (١١٠٠هـ / ١٦٨٧م). وقبر في بير طاهر، في الجهة الغربية من صنعاء^(٤)، رحمه الله.

ونتيجة لتلك الاختلافات حول وفاته، فإننا أيضاً لم نستطع أن نحدد تحديداً دقيقاً السنة توفي فيها يحيى بن الحسين، غير أنه من المرجح أن وفاته كانت بعد سنة (١١٠٠هـ / ١٦٨٧م)، إذ إنه ليس بالضرورة أن تكون وفاته في نفس العام الذي انتهى فيه من كتابه «بهجة الزمن»، فربما أنه قد انشغل بمؤلف آخر، أو لعله قد توقف عن الكتابة لأسباب نجهلها حالياً، وقد تكشف لنا مصادر أخرى - غير متوفرة الآن -

(١) إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ٣، مخطوط، ق ٤٦٨-٤٦٩.

(٢) الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٣٢٨.

(٣) ابن عامر، بغية المريد، مخطوط، ق ١٤٤، الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٣٢٨-٣٢٩.

(٤) إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ٣، مخطوط، حاشية، ق ٤٦٩.

(٥) زيارة: نشر العرف، ج ٣، ص ٤٦٩. يذكر المؤرخ زيارة أن أحد أحفاد يحيى بن الحسين، وهو مطهر بن إسماعيل بن يحيى بن الحسين قد أشار في كتابه (العطايا والمنت ذيل بهجة الزمن) أن وفاة جده يحيى بن الحسين كانت بعد سنة (١١٠٠هـ / ١٦٨٧م).

(٦) إبراهيم بن القاسم: نفس المصدر، نفس الجزء والورقة.

عن ذلك.

ثانياً- البحث عن نسخ المخطوطة ووصفها :

لما كان أي تحقيق لمخطوطة ما ونشرها نشرًا علميًا سلبياً يحتاج قبل البدء في أي شيء إلى حصر النسخ المختلفة إن وجدت فقد بدأت بالبحث عن نسخ أخرى لهذه المخطوطة الموجودة بدار المخطوطات بصنعاء، وتتبع قراء الفهارس العامة للمخطوطات العربية سواء الموجودة في دار الكتب اليمنية أو في المكتبة المركزية بجامعة صنعاء، حيث تتوفر في هذه المكتبات فهارس عامة عن المخطوطات اليمنية في المكتبات العالمية العربية والأجنبية مثل: فهارس دار الكتب المصرية ومعهد المخطوطات العربية التابع لجامعة الدول العربية ومكتبة صوفيا الوطنية البلغارية ومكتبة الأمبروزيانا، لكنني لم أجد في أي منها ذكراً أو إشارة لمخطوطة (بهجة الزمن) كما بحثت في الكتب الخاصة بفهارس بعض المخطوطات اليمنية مثل: «مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني» للدكتور حسين العمري و«مصادر التراث العربي الإسلامي في اليمن» للأستاذ عبد الله الحبشي، و«مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي» للدكتور أيمن السيد، غير أنني أيضاً لم أجد في كل ذلك إشارة أو ذكر لهذه المخطوطة.

ولم أكتف بذلك لكنني بدأت في البحث عن نسخة أخرى لها لدى بعض الأسر اليمنية التي لديها مكتبات غنية بالتراث اليمني، وكان يحذوني الأمل في أن أجد نسخة لدى هذه الأسر؛ لأن الكثير من المخطوطات اليمنية لا زالت حبيسة المكتبات الخاصة، غير أنني خلال رحلة البحث هذه لم أجد أيضاً أي أثر لنسخة أخرى. مع أن وجود نسخة ثانية كان يعني لي توفير الكثير من الجهد والوقت، كما سيتضح ذلك في منهج التحقيق.

وإذا ما انتقلنا إلى وصف نسخة المخطوطة الموجودة في دار المخطوطات بالجامع الكبير أو ما يسمى بالمكتبة الغربية فهي مقيدة تحت رقم (٤٩ تاريخ وتراجم) وهي من

القطع المتوسط (مقاس ٢١ × ١٥) والمخطوطة بخط المؤلف عدا بعض أوراق في الجزأين الأول والثاني كتب بخط مختلف، غير أن ما كُتب هو إما رسائل أو أبيات شعرية منقولة من دواوين لكنها قليلة، وكأن المؤلف قد كلف أحد معاصريه بكتابتها أو نقلها إلى مخطوطته.

وبما أن المخطوطة هي مسودة المؤرخ فلا يوجد عدد محدد للأسطر فيها بسبب أن الخط في بعض الأوراق صغير جداً، وفي معظم الأوراق كان الخط أكبر لذلك تفاوت عدد أسطر المخطوطة، فالأوراق التي خطها صغير يتراوح عدد أسطرها ما بين ٢٢ - ٢٣ سطرأ بينما الأوراق التي خطها أكبر يتراوح عدد أسطرها ما بين ١٨ - ١٩ سطرأ.

والمخطوطة غير مرقمة من قبل المؤرخ، لكنه حرص على أن يلتزم في الأجزاء الثلاثة بما عرف بنظام التعقيبة وهو كتابة بداية الكلمة التي في الورقة الجديدة في أسفل الورق السابقة للدلالة على بدء الورقة التي تليها وهو أسلوب متبع في معظم المخطوطات، وكأنه بمثابة ترقيم لأوراق المخطوطة. غير أنه تم ترقيمها من قبل الجهة التي تحتفظ بها وهي دار المخطوطات. وقد رقمت بعض الأوراق ترقيماً خاطئاً، حيث كان هناك قفزات في بعض الأوراق في حين أنه لا يوجد نقص أو خلل في تسلسل الأحداث.

وبلغ عدد أوراق الجزء الأول ٢١٩ ورقة والجزء الثاني ٢٣٨ ورقة والجزء الثالث ١٧٥ ورقة، وبذلك يكون عدد أوراق الأجزاء الثلاثة ٧٠٤ أوراق أي أن عدد صفحاتها ١٤٠٨ صفحات.

وإذا ما بدأنا بوصف ورقة العنوان للجزء الأول فهي كالتالي: كُتب في أعلى الورقة في منتصفها عنوان المخطوطة بخط المؤلف وهو: « بهجة الزمن في تاريخ اليمن » وكتب المؤلف قبل العنوان في وسط الورقة من أعلى وبخط كبير: « بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله، وفي جهة اليسار وبخط مائل من أعلى إلى أسفل كتب حفيد المؤرخ ترجمة للسيد إدريس بن علي الحمزي^(١) وولده محمد بن

(١) انظر ترجمته لدى زبارة، أئمة اليمن، ج ١، ص ٢١٨.

إدريس^(١) كما يلي: « السيد العالم إدريس بن علي ويلقب سيف الإسلام بن عبد الله بن الحسن. ويلقب بأبي^(٢) فارس المسلمين ابن حمزة الجواد بن سليمان....^(٣) ابن حمزة اليمني ابن علي العالم المجاهد بن حمزة بن أبي هاشم النفس الزكية الحسن بن عبد الله بن علي بن عبد الله العالم. صنو الهادي يحيى بن الحسين رحمه الله مؤلف «كنز الأخيار في الأخبار» كتاب نفيس، حافل نظير. رتبته على السنين، وفرغ من تأليفه يوم الإثنين في رجب الأصب من ثلاث عشرة وسبعمائة، وتوفي سنة أربع عشرة وسبعمائة. وكان للسيد إدريس مخالطة للسلطين اليمنية وتولى لهم وأكل عطياتهم وإقطاعاتهم وجوائزهم^(٤). ثم روي عنه أنه تاب توبة نصوحاً، عاهد الله عليها مراراً حتى مات، رحمه الله تعالى. وهو والد السيد محمد بن إدريس الذي له مؤلفات كثيرة منها: «النهج القويم في تفسير القرآن الكريم» في مجلدات. وله: «التيسير في التفسير» مجلدات، وله غير ذلك. ومن مؤلفاته في الفقه كتاب: «شفاء غلة الصادي على مذهب الهادي» رحمه الله الجميع برحمته. نقل من....^(٥) القاضي أحمد بن سعد المسوري رحمه الله.

وكتب في جهة اليسار بخط كبير: « من مؤلفات العلامة عماد الإسلام يحيى بن الحسين بن أمير المؤمنين رحمه الله تعالى »، ويوجد بهذه الورقة عبارات كتبت ثم شطبت بالحبر الأسود، ولم يتضح معناها.

أما الورقة المقابلة لورقة العنوان فقد كُتب في جهة اليسار بخط مائل من أعلى إلى أسفل، ويرجح أنه خط حفيد المؤرخ، الذي كتب تعليقات في بعض أوراق المخطوطة وهو يحيى بن مطهر بن إسماعيل بن يحيى بن الحسين، كتب ترجمة لجناد بن واصل الكوفي استقاها من كتاب «معجم الأدباء» لياقوت الحموي، ما يلي: «جناد بن واصل الكوفي هو مولى بني عارضة، من بني أسد يكنى أبا محمد، ويقال: أبو واصل. من رواة

(١) انظر ترجمته لدى زبارة، المصدر نفسه، ص ٢٤٤-٢٤٥.

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٣) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٤) كذا في الأصل وهي تعني: المنح والعطايا.

(٥) كلمة غير واضحة في الأصل.

الأخبار والأشعار، لا علم به بالنحو. وكان يصحف ويكسر الشعر، ولا يميز بين الأعراب المختلفة. وهو من علماء الكوفيين القدماء. وكان كثير الحفظ في مقياس حماد الراوية، وما كان أهل الكوفة يشكون في شعره، ولا يعزبُ عنهم اسم شاعر إلا سألوه عنه فوجدوه لذلك حافظاً، وبه عارفاً. انتهى من معجم الأدباء لياقوت»^(١).

ثم كُتب في أسفل الورقة من جهة اليسار، وبالخط نفسه، غير أنه خط كبير ما يلي: «مولد الجد يحيى بن الحسين استنباطاً من أخبار سنة ١٠٤٩ هـ، في سنة ١٠٣٥. وفاته سنة ١٠٩٩، فعمره على هذا ٦٤ سنة، رحمه الله تعالى».

وإذا انتقلنا إلى وصف ورقة العنوان للجزء الثاني فهي كالتالي:

كُتب في أعلى الورقة في منتصفها عنوان المخطوطة، بخط المؤلف، وهو: «الجزء الثاني من بهجة الزمن في تاريخ اليمن»^(٢)، ليحيى بن الحسين. وهو تاريخ، وبقية الكلام مشطوب عليه، وكأن الفاعل قد تعمد أن لا يتضح منه شيء.

وكُتب في منتصف الورقة بعد العنوان، وبخط واضح ومختلف عن خط المؤلف ما يلي:

«وأبناء الزمن في تاريخ اليمن»، جمع سيدي العلامة عماد الدين يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد عليه السلام. «وبعدها إشارة الهاء المقلوبة «لع» التي تعني انتهى.

وكُتب في أسفل الورقة، في الجانب الأيسر منها كلام، سُكب عليه الخبر، فلم يتضح منه شيء البتة، وكتب تحته بخط مختلف عن خط المؤلف، ومختلف عن الخط السابق ما يلي:

«غفر الله له ولوالديه والمسلمين والمسلمات بمحمد عليه السلام. شهر رجب

سنة ١١٩٣ هـ.

أما الورقة المقابلة لورقة العنوان، وهي حامية الكتاب فلم يُكتب فيها شيء.

وإذا انتقلنا إلى وصف ورقة العنوان للجزء الثالث، سنلاحظ أن العنوان قد كُتب

(١) وردت الترجمة لجناد بن واصل الكوفي لدى ياقوت الحموي: معجم الأدباء، ج ٧، ص ٢٠٦-٢٠٧.

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل.

في منتصف أعلى الورقة بخط المؤلف وهو: «الجزء الثالث من التاريخ ومن الأصل هو الجزء الخامس من أخبار اليمن» ويقصد المؤلف من ذلك أن «بهجة الزمن» ذيل «لأنباء الزمن»، حيث أن كتابه «أنباء الزمن» جزآن، و «بهجة الزمن» ثلاثة أجزاء. لذلك فإن الجزء الثالث من «بهجة الزمن» يعتبر الجزء الخامس، حسب تقسيم المؤرخ نفسه.

وكتب تحت العنوان، بخط مختلف. والحبر أكثر حداثة: «للوالد العلامة يحيى بن الحسين، طاب ثراه، أمين».

وفي منتصف الورقة، في الجانب الأيمن كتب المؤلف: «ويكيفيك في تصديق قولي أن أحمد^(١) للويام. نص الجفر الموسوم بالقول للبسطاء من أنه الملك^(٢) الزاهر».

وكتب بعد ذلك في الجانب الأيسر من الورقة، وبخط مائل من أعلى إلى أسفل كلام لم يتضح، بسبب أنه شطب عليه، والشطب تقريباً بنفس القلم، وكأن صاحبه تراجع عما كتبه، ولعله بخط المؤلف؛ لأنه شبيه بما ورد في متن المخطوطة، وبعض الكلمات قرأت، لكنها غير كافية لمعرفة ما يريد الكاتب أن يقول.

أما الورقة المقابلة لورقة العنوان فقد كتب فيها مجموعة من الأبيات الشعرية المتفرقة، لبعض الشعراء، مثل: الصفي الحلي، وابن المقرب، وابن رشيق، والإمام الزمخشري، غير أن كثيراً من الكلمات غير واضحة. ومن المرجح أن هذه الأبيات بخط المؤلف، وقد ورد معظمها في متن الجزأين الثاني والثالث.

وبدأ كتابة تلك الأبيات من بداية الورقة، أو في منتصفها. وهي كالتالي^(٣):

للصفي الحلي:

في فساد الأحوال لله سر والتباس هي غاية الإيضاح

(١) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٢) الكلمة غير واضحة في الأصل، ولعلها كما أثبتناها.

(٣) حاولت الباحثة كتابة الكلمات غير الواضحة في هذه الأبيات من دواوين شعرائها. وبما أن معظم هذه الأبيات قد ورد في المتن فسيتم تحقيقها في هامش المتن.

فيقول الجهول قد فسد الأمر وذاك الفساد عين الصلاح

ابن المقرب

يا أيها الساعي ليدرك مجده أفق إن هذا السعي منك إضلال

ودع عنك ما لا تستطيع فقد ترى مساعي ما لا تطيق ليس ينال

الصفى الحلّي:

لكنها الأيام في تصريفها تقضي عليه بنحسه ويسعده

إذا أقبلت وهبت محاسن غيره أو أدبرت سلبت محاسن نفسه

من شعر سالم بن وابصة.....^(١):

غنى النفس ما يكفيك عن سد خلة فإن زاد شيئاً عاد ذاك الغنى فقرا

ابن رشيق:

مادمت مستوياً ففعلك كله عوج وإن أخطأت كنت مصيبا

كالنقش ليس يصح معنى ختمه حتى يكون بناؤه مقلوبا

قيل إن الأبيات للإمام الزمخشري رحمه الله.

.....

.....

.....

(٢)

.....

(١) كلمة غير واضحة في الأصل. ورد البيت في ديوان الحفاسة لأبي تمام حبيب بن أوس الطائي، جـ٢، ص ١١.

(٢) وردت أربعة أبيات شعرية لم يتضح منها شيء سوى كلمات قليلة لا تفي بالمعنى، ولم أجد ديوان الزمخشري.

والناس أعوان من والته دولته وهم عليه إذا عادته أعوان^(١)

وقد أشار المؤرخ في الورقة الأخيرة من الجزء الأول إلى انتهائه من هذا الجزء، غير أنه لم يشر إلى تاريخ انتهائه من كتابة هذا الجزء

أما بالنسبة للورقتين الأخيرتين للجزأين الثاني والثالث فلم يكتب المؤرخ تاريخ انتهائه منهما، ولم يشر حتى إلى أنه قد انتهى منهما، وختم الجزء الثاني بذكر وفاة سلطان عُمان «سلطان بن مرشد»، وتلى ذلك خمسة أسطر لم يتضح منها شيء بسبب الشطب المتعمد، أما الجزء الثالث فقد ختمه بذكر موقف الناصر محمد بن أحمد بن الحسن من يافع.

ولا توجد إشارة إلى تاريخ انتهائه من المخطوطة كاملة في الأجزاء الثلاثة.

ولم يرد في الأجزاء الثلاثة ما يدل على تملكها، أو انتقال ملكيتها من شخص إلى آخر، كما هو موجود في معظم المخطوطات غير أنه من خلال التعليقات الواردة في بعض حواشي المخطوطة، والتي هي بخط حفيد مؤرخنا، وهو يحيى بن مطهر بن يحيى بن إسماعيل بن يحيى بن الحسين، الذي كتب أيضاً معظم التعليقات في ورقة العنوان والورقة التي قبلها في الأجزاء الثلاثة يتضح لنا أنها كانت بحوزته، ولعلها قد وصلت إليه عن طريق الإرث، يؤكد هذا الورقة التي بخطه أيضاً، والتي أضافها أو أدخلها في الجزء الأول من المخطوطة بين ورقتي رقم (٢٥٤) و (٢٥٥) وبدأها بذكر اسمه قائلاً: «يقول أحقر الفقراء إلى الله الكريم يحيى بن مطهر بن إسماعيل ابن المؤلف يحيى بن الحسين» وذكر في هذه الورقة رأياً شخصياً في شعر جده يحيى بن الحسين الذي أورده في هذه المخطوطة. والورقة المضافة مختلفة عن بقية أوراق المخطوطة، لأنها كتبت في فترة متأخرة في عصر يحيى بن المطهر حفيد المؤلف الذي عاش في الفترة من (١١٩٠-١٢٦٨ هـ / ١٧٧٦-١٨٥١ م) فهي أحدث من بقية أوراق المخطوطة، كما أن الحبر مختلف. وكما سبق أن رأينا في ترجمة المؤرخ أن عبد الله بن الوزير في كتابه «طبق الحلوى» قد استعان بمخطوطة «بهجة الزمن» استعانة كاملة، وهذا دليل على أنها كانت لديه لفترة من الزمن فلعله قد استعارها من

(١) هذا البيت لأبي الفتح البستي (أحمد الهاشمي: جواهر الأدب، ج٢، ص ٦١٧).

أبناء أو أحفاد يحيى بن الحسين، واستقى منها معلوماته، ثم أعادها إليهم.

وقد استهل المؤرخ كل جزء من الأجزاء الثلاثة بالبسملة.

ووجد في الأجزاء الثلاثة تعليقات في الحواشي بخط مختلف عن خط المؤلف، غير أنها في الجزأين الثاني والثالث قليلة جداً، إذا ما قورنت بالجزء الأول.

والمخطوطة كُتبت بخط «معتاد سقيم»، حسب تقييم فهرسي المكتبة الغربية بدار المخطوطات، فالقارئ لأول وهلة قد لا يتمكن من قراءتها واستخراج كلماتها إلا بصعوبة بالغة، بل إن بعض الكلمات لم تتضح إلا من خلال سياق المعنى، ويرجع ذلك فيما يبدو إلى استعجال المؤرخ في الكتابة، ولم يهتم بالإعجام في معظم الأحيان، ونتيجة لكل ما سبق فإن هناك بعض كلمات لم تتضح رغم المحاولات الجادة لفهمها، حتى من قبل بعض المتخصصين في قراءة المخطوطات.

غير أنه لا بد من الاعتراف هنا أن قراءة الجزأين الثاني والثالث كان بالنسبة للباحثة أقل صعوبة من الجزء الأول، إذ أنها قد اعتادت على خط يحيى بن الحسين، على الرغم من أن الجزأين الثاني والثالث بهما الكثير من الشطب إذا ما قورنا بالجزء الأول.

ولم يهتم المؤرخ بوضع الإشارات الدالة على عدم الإعجام إلا نادراً، فهو أحياناً يضع علامة (Z) تحت الحاء، ونقطة تحت الدال والطاء، و(٧) فوق السين، وغير ذلك مما كان متبعاً في كتابة المخطوطات من قبل.

ولم يهتم المؤرخ أيضاً بوضع الهمزات إلا نادراً، سواء كانت همزات لازمة مثل: رياء، ماء، صنعاء، سماء، أو همزات مخففة مثل: شمائل، قبائل، أوائل، ... إلخ.

ويستخدم أحياناً حرف الياء بدلاً من الهمزة المخففة، كما هو متبع في كثير من المخطوطات مثل: دواير، بير، زایل، وقايع، حمایل ... إلخ.

كما أنه لم يهتم بتشكيل الكلمات التي هي بحاجة لذلك، وإن كان قد شكل بعض الكلمات التي وردت في بعض الأبيات الشعرية.

ولا نستطيع أن نتقّد المؤرخ في كل ذلك؛ لأن ذلك هو المتبع في كثير من المخطوطات حينذاك.

وعلى الرغم من أن كثيراً من المخطوطات تعتمد في كتابة بعض الكلمات على الرسم القرآني، إلا أن يحيى بن الحسين كان يكتبها في معظم الأحيان كما هو متبع في الكتابة الحديثة، ولم يكتبها كما وردت في القرآن إلا نادراً مثل: زكوة، صلوة، إسماعيل، سموات، وغير ذلك.

وكان يحيى بن الحسين مثل غيره من المؤلفين والنُساخ لم يتبع رسماً واحداً في كتابة بعض الكلمات، فنجد أحياناً يكتب الألف الممدودة ألفاً مقصورة مثل: غزا يكتبها غزى، نما يكتبها نَمى، عفا يكتبها عفى... إلخ. وأحياناً العكس من ذلك فيكتب الألف المقصورة ممدودة مثل: العظمى يكتبها العظما، الفتى يكتبها الفتا، الأعمى يكتبها الأعم، يكتب أحياناً التاء المربوطة تاءً مفتوحة مثل قلة الرجال يكتبها قلت الرجال، رغبة أهله يكتبها رغبت أهله.

أما بالنسبة للتمييز بين الضاد والطاء فهي من الأخطاء الشائعة لدى الكثير من المؤلفين والنُساخ، لذلك نجد المؤرخ مثل غيره يخطئ أحياناً في التمييز بينهما، ومن أمثلة ذلك: أيقظها، يكتبها أيقضها، العظة، يكتبها العضة، يعضّ يكتبها يعظ.

وبما أن النسخة التي بين أيدينا هي مسودة المؤلف فقد زحم معظم أوراق المخطوطة بالحواشي، وبخط صغير وغير واضح في معظم الأحيان، ولا يُقرأ إلا بصعوبة بالغة، غير أنه من الملاحظ أن تلك الحواشي كانت تقل من جزء إلى آخر، فالجزء الثاني كانت الحواشي به أقل من الجزء الأول، بينما الجزء الثالث كانت الحواشي أقل من الجزء الثاني.

ومما تجدر الإشارة إليه أن الأحداث التي سجلها المؤرخ من كتاب آخر الحواشي بها قليلة جداً، بل قد تختفي، وذلك على خلاف ما نجده بشأن الأحداث التي كان يسجلها ولا ينقلها من مصدر مقروء، مثل: رحلة الحيمي إلى الحبشة في الجزء الأول من المخطوطة، وكذلك الأبيات الشعرية التي نقلها من دواوين بعض الشعراء والرسائل.

واهتم المؤرخ بوضع الإشارات التي ترشد القارئ إلى مكان تلك الإضافات في المتن بسهولة، فإذا كانت الإضافة في جهة اليمين يضع الإشارة (/) وإذا كانت في جهة اليسار يضع الإشارة (\)، أما إذا كانت الإضافة في الحاشية بأكملها - أي في جهتي اليمين واليسار - فإنه يبين للقارئ أين ستبدأ الإضافة وأين ستنتهي، فيضع إشارة (\) ليوضح أن الإضافة ستبدأ من جهة اليسار وتنتهي في جهة اليمين، وإذا بدأها من جهة اليمين، فإنه يضع الإشارة عكس الأولى (/).

وحرص المؤلف على أن يكتب كلمة (صح) عند نهاية أي إضافة في الحاشية، حتى وإن كانت الإضافة كلمة واحدة.

ولم يهتم المؤرخ بوضع عناوين بارزة لأهم الأحداث، غير أنه حرص على أن تكون كلمة «ودخلت» بمثابة عنوان رئيسي لهذه الحوليات، فكتبها في سطر مستقل، وبخط كبير من أول السطر إلى آخره، ثم يكتب في السطر الذي يليه السنة الجديدة بالحروف وليس بالأرقام. وأحياناً كان يكتب كلمة (ودخلت) في نصف السطر بعد انتهائه من الحدث السابق مباشرة، ربما حتى لا يترك نصف السطر بياض، فيواصل بخط كبير في نفس السطر كلمة (ودخلت سنة ..) ^(١).

وعند الانتقال من حدث إلى آخر يكتب كلمة (وفيها)، أي السنة، وبخط أكبر من المعتاد في معظم الأحيان، كما أنه عند نهاية الحدث أو نهاية الفقرة يضع الهاء المقلوبة (هـ)، التي هي اختصار لكلمة (انتهى) وأحياناً أخرى يضع علامة مختلفة عن الأولى، وهي (و) وتدل أيضاً على الإنتهاء من الحدث أو الفقرة، غير أن المؤرخ كان في معظم الأحيان يسرد الأحداث دون أن يفصل بينها بأية علامة أو إشارة

والمتنصف للمخطوطة يلاحظ أن المؤلف كان يشطب بعض ما يكتبه من أحداث . وهذا أمر طبيعي فهي مسودة المؤلف، فنجد أحياناً يكتب حدثاً كاملاً، ثم يشطبه ويعيد كتابته في موضع آخر، أو في عام آخر والجزء الأول من المخطوطة أقل الأجزاء شطباً، حيث أن الشطب في الجزأين الثاني والثالث أكثر من الجزء الأول، ففي الجزء الثاني

(١) النص، ج٢، ق ٢٠١.

بعض أوراق كان المؤرخ نفسه يشطب ما يكتبه من أحداث ثم يعيدها في موضع آخر من المخطوطة، وهذه واضحة أنها بيد المؤرخ نفسه، وفي حالات نادرة يلاحظ أن الشطب بحبر مختلف، وفي أحيان أخرى لا يكتفي الفاعل بالشطب، بل قد يقوم بمحو بعض أسطر المخطوطة بوضع الحبر أو الماء عليها حتى لا يتضح شيء مما كان مكتوباً البتة، وقد يشمل ذلك الشطب أو المحو الحواشي، فقد يشطب جزء منها، أو قد تشطب جميعها، حتى وإن كانت كبيرة من أول الورقة إلى آخرها، ولم يتبين في معظم الأحيان من الذي قام بالشطب هل المؤلف أم غيره؛ لأن الحبر غير مختلف.

ويلاحظ في الجزء الثالث وهو أكثر الأجزاء شطباً أن هناك أوراقاً كاملة وكأن يداً قد عبث بها، وليس لديها وعي بأهمية مثل هذه المخطوطات فهو شطب لا معنى له؛ لأن كثيراً من الأوراق المشطوبة عبارة عن أحداث تاريخية عادية، لا تستدعي القيام بشطبها، وكأن من قام بذلك الشطب لم يكن متعمداً إخفاء ما كتبه المؤلف، ويشبه لعب الأطفال، إن جاز التعبير.

أما بعض الأوراق ففيها شطب متعمد، بحيث لم يتضح شيء مما كتبه المؤلف، وقد تصل إلى الورقة كاملة أو نصفها أو أسطر منها، غير أن ذلك كان قليلاً إذا ما قورن بالشطب غير المتعمد.

وترك المؤلف في أوراق قليلة مكان بعض الكلمات بياضاً في الأصل، مثلاً يقول: «وكان جملة القتلى...»^(١) ربما أنه غير متأكد من عدد القتلى، وترك في الجزء الثاني الورقة (١٥١) نصفها بياض، غير أنه كتب كلمة التعقيب التي سبق الإشارة إليها. وكتبها بخط كبير ومائل من منتصف الورقة حتى نهايتها، كي لا يترك لأحد فرصة الكتابة في هذه الورقة، أما الورقة (٢٠٨ب) فهي بياض كلها، غير أن ما كتبه المؤلف متناسق، ولا يوجد خلل في تسلسل الأحداث في الورقة التي تليها.

ونجد في بعض الأوراق أن المؤلف في الجزأين الأخيرين قد كتب بعض الأحداث

(١) النص، جـ ٣، ق ١٩.

في المتن، لكنه أعاد كتابتها في الحاشية، بنفس الصيغة تقريباً^(١). أو أنه قد يكرر الحدث مرتين في المتن نفسه، بينما لم نجد مثل ذلك في الجزء الأول من المخطوطة.

وكتب المؤرخ في بعض الأحيان عناوين في الحاشية، عند سرده لأحداث هامة أو قصص اجتماعية غريبة، وإن كانت تلك العناوين قليلة جداً إذا ما قورنت بمخطوطات أخرى، من تلك العناوين مثلاً: «ذكر وفاة سلطان الروم»^(٢) «قصة الفرنج لعنهم الله في المخا»^(٣)، «عجبية في كسوف الزهرة»^(٤)، «ذكر وفاة المهدي»، غير أن تلك العناوين في الجزء الثالث كانت قليلة جداً إذا ما قورنت بالجزء الأول والثاني.

ثالثاً - أهمية المخطوطة

إن إبراز أهمية المخطوطة وما تناولته من موضوعات من شأنه أن يؤكد ما ذهبت إليه الباحثة في ترجمة المؤرخ، وهو أن يحيى بن الحسين يعد من أشهر مؤرخي تلك الفترة، وأكثرهم موضوعية ودقة وأمانة، وإن كانت مؤلفاته لم تحظ بالدراسة الجادة، والتحقيق العلمي. وتعد مخطوطة «بهجة الزمن في تاريخ اليمن» -التي تعنى هذه الدراسة بتحقيقها أهم مؤلفات يحيى بن الحسين التاريخية، غير أنها ظلت طي الكتمان، ولم تر النور، فلم يستعن بها أحد من المؤرخين المتأخرين المهتمين بالفترة التي تتناولها هذه المخطوطة. من ذلك على سبيل المثال سرجنت (Serjeant) الذي أشرف على وضع كتاب هام عن صنعاء^(٥)، فعلى الرغم من أن مخطوطة «بهجة الزمن» تحوي معلومات كثيرة وهامة عن صنعاء في القرن الحادي عشر الهجري/ السابع عشر الميلادي أكثر من أي مخطوطة أخرى تناولت الفترة نفسها -كما سنرى- نجد أن «سرجنت» لم يستعن بها في حين أنه استعان بمخطوطات معاصرة لتلك الفترة مثل: «تحفة الأسماع والأبصار» للجزموزي، ومخطوطات أخرى لا تعدو أن تكون اختصاراً

(١) النص، ج٢، ق ١ ب.

(٢) النص، ج ١، ق ١٣٩ ب.

(٣) النص، ج٢، ق ٧٣ ب.

(٤) النص، ج٣، ق ١٧ أ.

(٥) اسم الكتاب: Sana'a an Arabian Islamic city

لمخطوطة «بهجة الزمن» مثل: «طبق الحلوى» لابن الوزير. ولعل «سرجنت» لم يتمكن من الحصول عليها، أو لأن خطها سقيم تجاهلها. كما أن بعض الرسائل العلمية^(١) التي تناولت هذه الفترة لم تكن مخطوطة «بهجة الزمن» مصدراً لها، على الرغم من أهميتها وموضوعيتها، واهتمامها بذلك العصر بمختلف جوانبه. وقد رأيت لذلك أنه من الأهمية بمكان إخراج هذه المخطوطة إلى حيز النور ليستعين بها المهتمون، وبوصفها واحدة من أهم المصادر التي لا غنى عنها لمعرفة أحداث القرن الحادي عشر الهجري/ السابع عشر الميلادي.

وعلى الرغم من أن بعض المؤرخين يرى أن مخطوطة «أنباء الزمن في تاريخ اليمن» من أهم مؤلفات يحيى بن الحسين التاريخية فإن مخطوطته «بهجة الزمن» أكثر أهمية، دون أن يعني هذا أننا نقلل من أهمية مخطوطة «أنباء اليمن»، إذ لا يستطيع أحد إنكار أهميتها، غير أن ما يميز مخطوطة «بهجة الزمن» ويجعلها أكثر أهمية من غيرها هو أن مؤلفها كان معاصراً لمعظم الأحداث - إن لم نقل جميعها - التي وردت فيها، كما أنه كان قريباً من معظم الأحداث، إذ لا يخلو حديثه في سرده لمعظم أحداث المخطوطة من قوله شاهدت، سمعت، أخبرني فلان. كما أنه عند ترجمته لمعظم شخصيات عصره كان يعرفهم عن كثب، وهذا بلا شك يعطي المخطوطة أهمية كبيرة، حيث تعد مصدراً أصلياً لمن أراد أن يكتب عن تاريخ اليمن في هذه الفترة.

ولم يكن مؤرخنا معاصراً للأحداث فحسب، فهو ابن الحسين بن القاسم أشهر علم في الدولة القاسمية، معنى ذلك أنه كان قريباً جداً من مسرح معظم الأحداث في عصره، بل والأهم من ذلك أنه شارك في بعض تلك الأحداث، كما يروي خلال أسطر مخطوطته هذه، من ذلك على سبيل المثال ما ذكره من مرافقته لوالده الحسين بن القاسم في بعض المعارك ضد أحمد بن الحسن، بعد وفاة والده، وخروجه عن طاعة الإمام المؤيد، فيقول: «وكان بجانب شرف الإسلام يومئذٍ على يمينه السيد العلامة

(١) من تلك الرسائل على سبيل المثال، رسالتان: الأولى للباحثة السعودية حياة البسام: الإمام المؤيد محمد بن القاسم في اليمن، والثانية للباحثة السعودية سلوى الغالبي: الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم ودوره في توحيد اليمن. وهما رسالتان نالتا بهما الباحثتان درجتي الماجستير.

أحمد بن علي الشامي، وكاتب الأحرف على يساره»^(١). وأحداث أخرى كانت له يد في صنعها، فيشرح على سبيل المثال المكاتبات التي دارت بينه وبين الإمام المتوكل على الله إسماعيل، التي اعترض فيها مؤرخنا على سياسية الإمام إسماعيل في فرض المطالب المختلفة، وقد سبق ذكر ذلك في ترجمة المؤرخ.

أريد من ذلك أن مؤرخنا كان قريباً من تلك الأحداث، ومشاركاً في بعضها بصورة أو بأخرى على الرغم من رفضه لأي منصب سياسي. كل هذا يعطي لهذه المخطوطة - كما ذكرنا - أهمية كبيرة.

ولم يكن قريباً من الحكام والشخصيات الهامة فحسب، بل كان قريباً أيضاً من الفقراء والمساكين، حيث كان حريصاً على أن يتتبع أخبارهم، والكتابة عنهم، والترجمة لمن يتوفى منهم، حتى لنجده يصفهم بأنهم الملوك حقاً لتقشفهم وزهدهم عن ملذات الدنيا^(٢).

وبالإضافة إلى هذا النسب وما يمكن أن يكون له من أثر في أهمية هذه المخطوطة، فإن الجانب الآخر الذي يزيد من أهمية كتابات يحيى بن الحسين بوجه عام هو جوانب المؤرخ الشخصية، وهي: موضوعيته ودقته وأمانته في سرد الأحداث، وتحليله وتفسيره لمعظمها.

وإذا ما بدأنا بموضوعيته سنجد أنه أكثر مؤرخي عصره موضوعية، فلم تكن مخطوطته «بهجة الزمن» سيرة شخصية لإمام من أئمة عصره، ولم يكن هدفه من وضعها إرضاء طرف من الأطراف المعاصرة له. فعلى الرغم من أنه أحد أفراد أسرة الإمام القاسم، فإنه كان أكثر المؤرخين المعاصرين انتقاداً لأفراد أسرته، فلم يكتف بسرد الأحداث في مخطوطته هذه، بل نجده ينتقد الأئمة وغيرهم من صنّاع الأحداث.

ولكن ذلك لا يعني أن مخطوطته «بهجة الزمن» في مجملها انتقادات أو تصيد للأخطاء أو السلبيات التي كان يرتكبها البعض، فهو يورد أيضاً إيجابيات كثيرة، لكثير من المعاصرين له. فمن الملاحظ أنه ينتقد ويمدح، يورد السلبيات والإيجابيات في

(١) النص: ج١ ق ٢٧ب.

(٢) النص: ج١ ق ١٢٣ - ١٢٣ب.

الوقت ذاته، يكتب ما للشخص وما عليه دون تخرج أو خوف، فنجد على سبيل المثال ينتقد سياسة الإمام إسماعيل وتصرفاته في بعض المواقف، دون أن يمنعه ذلك من ذكر إيجابياته في مواقف أخرى، ويشكره على ذلك ويثني عليه، من ذلك على سبيل المثال قوله: «وفيها أمر الإمام بتفريق فطر^(١) مدينة صنعاء لفقرائها، فأصاب وأحسن»^(٢).

وانتقد مؤرخنا أحمد بن الحسن في كثير من المواضع، غير أنه في الوقت ذاته يذكر إيجابياته ويمدحه في مواضع أخرى^(٣) ويتبع مؤرخنا الطريقة نفسها مع كل من يترجم لهم، فلا يتردد في أن يذكر حسناتهم وسيئاتهم، فهاهو في ترجمته ليحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم عند وفاته يبدأ بمدحه بأنه «كان كريماً ويذل العطاء، بحيث قد يخلى مخزانه، وينفق جميع أمواله»^(٤)، غير أنه لا يخفى سلبياته، مع أنه من أسرة الإمام القاسم، فيقول: «إلا أنه جار مع ذلك على الرعايا، وأذاقهم البلاء، لا سيما بلاد الحجرية»^(٥). وعلى الرغم من الانتقادات الكثيرة التي كان يوجهها للقاضي أحمد بن سعد الدين المسوري، فإن ذلك لم يكن ليمنعه من أن يذكر حسناته، ويثني عليه. من ذلك قوله: «فمن أحسن ما وافق الحق قوله إن الناظر الذي على أوقاف صنعاء حسن للإمام أن يزيد في الأجر للأوقاف على ما كان في عريض»^(٦) الحوانيت مما وضعه سنان التي هي أملاك للناس، وفي عريض البيوت، فقال القاضي للإمام: إمام بعد إمام، ودولة أظلم من سنان، فترك الإمام ذلك المرام، وكان ذلك منه حسنة للأنام»^(٧).

أما الصفة الأخرى التي تدل على موضوعيته، التي امتاز بها عن معظم مؤرخي عصره فهي عدم اهتمامه بالتفخيم أو التعظيم بالألقاب سواء للأئمة أو غيرهم من الشخصيات البارزة، فيكتفي بأن يلقب الأئمة بلقب الإمامة فقط. وفي بعض الأحيان

(١) يقصد المؤرخ بكلمة فطر: زكاة الفطر.

(٢) النص: ج١ ق ١٥٦.

(٣) النص: نفس الجزء، ق ١٢٧-١٢٧ ب.

(٤) النص: نفس الجزء، ق ١٩٢ ب.

(٥) النص، نفس الجزء والورقة.

(٦) العريض: جمع عَرَصَة، وهي قطعة الأرض المعدة للبناء فيها.

(٧) النص: نفس الجزء، ق ٢٥٢.

يستخدم الألقاب الشائعة في اليمن حتى الآن مثل: شرف الإسلام، ضياء الإسلام، شرف الدين، خاصة والده وعمه الحسن. وبالمقابل لم تكن تصدر عنه كلمات جارحة لأحد، ولا يشتم أحداً.

وإذا لم تكن لدى يحيى بن الحسين معرفة تامة عن أي موضوع يتطرق له أو يكتب عنه فإنه يتوقف عن إصدار أي حكم أو رأي في هذا الموضوع، كما هو الحال في حديثه عن الصوفية ومنهم ابن عربي، نجده بعد أن يسرد آراء كثير من العلماء في ابن عربي لا يتكلم بشيء أو يحكم بشأنه، ويرى أن الأفضل لمن لم يعرف مقاصد ابن عربي أن يتوقف عن إصدار الحكم عليه^(١).

وقد نتفق أو نختلف مع يحيى بن الحسين فيما ينتقده، إلا أن ما أعجبنا في انتقاداته وفي شخصيته أنها تعبر عن وجهة نظره صراحة، وتؤكد أنه ابن عصره.

وكان يتبادر إلى ذهني سؤال هام طوال مصاحبتي لهذه المخطوطة - وربما يزيد هذا السؤال من أهميتها في نظري - وهو ما هو المحور الأساسي الذي اتبعه المؤرخ طوال كتابته لهذه المخطوطة؟ أو ماذا كان يشغله في هذه الفترة؟ هل حرصه على متانة تماسك الأسرة القاسمية الحاكمة، التي هي أسرته؟ هل قدرتهم على التدعيم والسيطرة؟ هل يقف موقف المعارضة منهم؟ مثل هذه الأسئلة وغيرها تتضح الإجابة عليها من خلال ما سجله مؤرخنا في مخطوطته هذه، فقد جمع بين عدة سمات: فهو حيناً يؤيد، وحيناً آخر يعارض، وحيناً ثالثاً ينصح، ويكون مجتهداً ويلجأ إلى الشريعة حيناً رابعاً. أي إن المؤرخ كان له موقف، والإنسان موقف.

وهناك سمة أخرى اتسم بها يحيى بن الحسين، وكان له أثر واضح في أهمية المخطوطة، تلك هي دقته وأمانته. فلا بد من إنصافه بالاعتراف بأنه من أحسن مؤرخي عصره، وأكثرهم أمانة، وهو من القلائل الذين يتحرون الدقة في مؤلفاتهم فيجري وراء الأحداث ويسجلها، ثم نجده يسند ما يكتبه إلى مصادرها، فإذا شاهد يقول: شاهدت وإذا سمع عن حادثة أو رويت له نجده يهتم بأن يعيد ذلك إلى المصدر الذي سمع عنه، وإذا لم يثق بما سمع

(١) النص: ج ١ ق ٢١٠ ب - ٢١١ أ.

يقول: هكذا أخبرني فلان والله أعلم، أو هكذا سمعت من فلان، وإذا سجل معلومات قرأها فهو يذكر اسم الكتاب الذي قرأها ونقلها منه.

لقد كان مؤرخنا يحاول توثيق معلوماته، فيسند معظم الأحداث إلى مصادرها بدقة وأمانة. ويتضح للقارئ رغبة يحيى بن الحسين في التوثيق إذا أُتيحت له الفرصة بالنسبة للأحداث البعيدة عنه، فيحرص على اللقاء بالشخص الذي شاهد الحدث.

ولعل أبرز مثال ما رواه لنا من حادثة أخبره بها شخص يقال له أحمد الشظبي، ولكونها حادثة غريبة قد لا تصدق فإن مؤرخنا يقول للقارئ بأنه سيحاول اللقاء بالشخص الذي شاهد الحادثة، وذلك ليتأكد من مدى صحى ما نقل إليه، فيقول: «إذا حصل اتفاق به سألتة عما رآه»^(١). وبالإضافة إلى هذا فقد كان يحرص على التوثيق حتى في الأحداث أو المواقف التي لا تتطلب ذلك. فنجد عند ترجمته لوفاة والده الحسين بن القاسم، بعد أن ذكر رأي والده في أصول الدين، ورأيه في بعض المذاهب، يقول: «هكذا أخبرني به الفقيه أبو القاسم بن الصديق التهامي، وهو أحد مشائخه في الفقه»^(٢). وإذا ما أوردنا مثلاً آخر للدلالة على دقته وأمانته فهو عند ترجمته للسيد هاشم بن حازم المكي يقول: «هكذا روى لي الفقيه ناصر الزبيب حال سكونه هذه المدة بمدينة زبيد»^(٣) أو يقول: «وأخبر السيد عبد الله الكبسي عن حقائق حالات القاسم»^(٤).

ولا شك أن هذا يعد من صفات المؤرخ الأمين، وهو التوثيق لما يورده من أحداث سواء كانت سياسية أو غيرها، داخل اليمن أم خارجها. وبذلك نستطيع تقسيم المصادر التي استقى منها يحيى بن الحسين معلوماته إلى عدة أقسام:

القسم الأول: ما كان يشاهده بنفسه، وكان قريباً منه، وهو كثير، فنجد في الأحداث

(١) النص: ج١ ق ٦٤-٦٤ب.

(٢) النص: نفس الجزء، ق ٥٥ب - ٥٦أ.

(٣) النص: نفس الجزء، ق ٧٨ب.

(٤) النص: ج٢، ق ١٦٧أ.

السياسية المحلية على سبيل المثال يتابعها من خلال أوامر الإمام إلى ولاته في مختلف المناطق للقيام بأي عمل سياسي، سواء كان الأمر بزيادة المقررات، أو بإخضاع بعض المناطق لسلطة الإمام، أو بالقضاء على أي تمرد أو عصيان.

القسم الثاني: الأحداث التي كانت تحدث في مناطق اليمن المختلفة، وتصل إلى الإمام، سواء كانت تمرداً أو غزواً أو تقطعاً في الطريق، كذلك ما يقرره الإمام إزاء هذه الأحداث من أوامر أو مواقف. ولكون المؤرخ قريباً من السلطة فقد تيسر له أخذ تلك المعلومات من مصادرها.

أما الأحداث التي كانت تحدث خارج اليمن فإن المؤرخ كان يستقي مادته التاريخية من مصادر عديدة لعل أهمها:-

العلماء الذين كان يلتقي بهم ويحرص على تسجيل ما يروون له من أحداث مختلفة كانت تحدث في العالم الإسلامي، ولعل أشهرهم الملاً محمد بن حسن الحساوي، الذي ورد اسمه كثيراً في هذه المخطوطة، فقد زار اليمن، والتقى به وأخذ عنه الكثير من المعلومات عن العالم الإسلامي، وكذلك الشيخ محمد بن أحمد كزبر الدمشقي، وعلى ما يبدو أنه كان صديقاً للمؤرخ، حيث كان يلتقي به في معظم السنوات التي يصل فيها إلى اليمن، ويستقي منه الكثير من الأخبار عن الدولة العثمانية والحجاز، ويصفه المؤرخ بأنه ثقة من أهل العلم على مذهب الحنابلة^(١).

والمصدر الثاني الذي كان مؤرخنا يعتمد عليه في تسجيل ما يحدث خارج اليمن هم التجار، الذين كانوا يفتدون إلى اليمن لغرض التجارة، حيث كان يلتقي بعضهم، ويستقي منهم المعلومات^(٢) ونجده مثلاً يقول: «وفي شهر محرم وصل واصل من التجار إلى مدينة صنعاء من البحر الشرقي على بندر عدن وأخبر.....»^(٣).

(١) النص، ج٢، ق ٩٢ب.

(٢) النص: ج١ ق ٢٥٠ب.

(٣) النص، ج٢، ق ٢٤ب.

وثمة مصدر ثالث اعتمد عليه المؤرخ فيما يكتبه عن العالم الإسلامي، ذلك المصدر هم الحجاج، فقد كان يلتقي ببعضهم عند عودتهم، فينقلون له ما شاهدوه أو ما سمعوه من أحداث عن الحجاز خاصة، والعالم العربي والإسلامي عامة، فنجد مثلاً يقول: «وفي آخر صفر جاء الخبر المحقق مع بعض الوافدين من الحجاج الحقيقيين الثقات المحققين فأخبرني من لسانه»^(١).

كما استفاد من بعض الرسل الذين كانوا يفدون إلى اليمن من قبل السلاطين والحكام في العالم الإسلامي لمقابلة الإمام إسماعيل، فكان يستقي منهم بعض المعلومات عن بلدانهم، فهو على سبيل المثال يعطينا معلومات عن الدولة العثمانية وحروبها في جهات مالطة، وعدد جنودها وخدمها، وقد استقى ذلك من الرسول الذي أرسله السلطان العثماني بهدية للإمام إسماعيل، وسجله في هذه المخطوطة^(٢).

ومما يمكن قوله هنا أن بعض الأحداث البعيدة عنه، خاصة في المناطق النائية عن اليمن، مثل: فارس والهند وما وراء النهر وغيرها من المناطق البعيدة كان يسجلها كما سمعها، دون أن يتأكد من صحة ما نقل إليه، غير أنه يحمده له حرصه على اتباع طريقة الإسناد، وذكر الأشخاص الذين كانوا ينقلون إليه تلك المعلومات. فمثلاً نجده يقول: «ولقد أخبرني رجل وصل هذه المدة إلى صنعاء يقول إنه شريف من مدينة قندهار»^(٣).

ومما زاد من أهمية هذا الكتاب أن يحيى بن الحسين لم يكتف بسرد الأحداث وإسنادها إلى مصادرها، لكنه أيضاً اتخذ أسلوب التحليل والتفسير والنقد خلال طرحه لتلك الأحداث. وبغض النظر عن أن تحليل مؤرخنا وتفسيره كان صحيحاً أم غير صحيح، فهو يعبر عن وجهة نظره، وبحسب ثقافته في ذلك العصر، فقد يصيب أحياناً ويخطئ أحياناً أخرى، وقد نتفق معه حيناً ونختلف معه حيناً آخر.

(١) النص، ج٢، ق٨٦ب.

(٢) النص: ج١، ق٢٣٣ب-٢٣٤ب.

(٣) النص: ج٣، ق١١٧ب.

ولو تتبعنا طريقة المؤرخ في ذلك لاحتاج منا الكثير من الأمثلة التي قد يجدها القارئ في متن هذه المخطوطة، ولكن لتأييد ما ذهبنا إليه لا بأس من إيراد بعض منها، فنجده عند ترجمته لعبد الله بن عامر، ابن عم الإمام القاسم يقول: «وكان يقول ما أخذ من الناس من المطالب من العوام حلال، لأن أكثرهم لا يُصلُّون، وفُسَّاق، ويسرقون. وهذا منه قول غير صحيح، لأن ذلك الجاري لا يوجب تحليل أموال الناس كما هو معلوم، فإن أموال الفساق لا تحل لأحد، بل يعاملون معاملة المسلمين. ثم إن التعميم بجميع العوام إساءة ظن بجملة المسلمين»^(١). فالقارئ يلاحظ في هذه العبارة نقداً بناءً، ثم لا يكتفي بالنقد، بل نجده يحلل ويفسر سبب نقده لأقوال ابن عامر هذا. وتتضح لنا طريقة يحيى بن الحسين في التحليل والتفسير والنقد بصورة أوضح إذا ما وقفنا قليلاً عندما أورده من انتقادات للحسن بن أحمد الحيمي، فبعد أن أورد رحلة الحيمي إلى الحبشة ذكر في آخرها أن الحيمي قد كتب قصيدة يحث فيها الإمام وأعوانه على الجهاد في سبيل الله، لمحاربة أولئك الكفار، والاستيلاء على بلاد الحبشة بأكملها^(٢)، غير أن مؤرخنا يحلل تحليلاً سياسياً دقيقاً كيف أن الإمام إسماعيل لا يستطيع بأي حال من الأحوال تنفيذ مثل ذلك، فشرح الأسباب المانعة لذلك، والتي منها: الأوضاع السياسية والاقتصادية في اليمن، ثم ينظر إلى الأوضاع السياسية للمناطق المجاورة لليمن، وكذلك أوضاع أكبر قوة في عصره، وهي الدولة العثمانية، والتي كانت مسيطرة على معظم سواحل الحبشة^(٣). وفي ذلك دليل على أنه كان يتمتع بعقلية منظمة، وفكر واسع، ونظرة بعيدة المدى، والملم بما يدور حوله من أحداث سواء في اليمن أو خارجها.

والأهمية الأخرى هي أن كتاب يحيى بن الحسين بأجزائه الثلاثة فيه من التفاصيل الكثيرة ما ليس موجوداً في كثير من الكتب، فالمؤرخ يتناول الأوضاع المختلفة بكل جوانبها، فلم يكن يتابع الأوضاع السياسية فحسب، بل كان يتغلغل في المجتمع،

(١) النص: ج١، ق: ١٣١

(٢) النص: نفس الجزء، ق ١١٤-١١٤ ب.

(٣) النص، نفس الجزء والورقة.

خاصة الصنعاني، ويدون حركته، واهتم بالأوضاع الأخرى، التي سنتكلم عنها في محتويات المخطوطة.

ومما تجدر الإشارة إليه أن الرسائل التي أوردها المؤرخ قد أعطت هذه المخطوطة أهمية كبيرة، فقد أورد الكثير من الرسائل بنصوصها، وكانت هذه الرسائل بين المتنافسين على الإمامة من جانب، أو بينهم وبين يحيى بن الحسين من جانب آخر، وغيرها من الرسائل، ولا تكمن أهمية المخطوطة في أنه أورد الرسائل فحسب، لكنه في معظم الأحيان كان يخضع هذه الرسائل للنقد والتحليل والتفسير، ولعل أبرز مثال على ذلك الرسالة التي أوردها من القاسم بن المؤيد إلى محمد بن المتوكل، وكذلك الرسالة التي أجاب بها أحمد بن الحسن على القاسم بن المؤيد. نجد أن المؤرخ بعد ذلك يشرح ويفند أوجه القوة والضعف في كلا الرسالتين^(١). ولم ترد تلك الرسائل في المخطوطات المعاصرة أو اللاحقة. وتوضح هذه الرسائل سليات الحكم حينذاك، وبالتالي يطرح المؤلف الإيجابيات المطلوبة فيمن يدعي الإمامة من خلال إجابته على تلك الرسائل.

ومما زاد من أهمية كتاب «بهجة الزمن» أن مؤرخه إلى جانب كونه عالماً فهو أيضاً مثقف مطلع على كثير من الكتب والمؤلفات، سواء في الشعر أو الأدب أو التراجم أو الطبقات أو كتب الفلك. فنجد مثلاً يعترض على الجور الذي كان يقع على الأهالي من الولاة، ويورد الأدلة على عدم جواز ذلك، معتمداً على أقوال بعض العلماء، الذين ذكرهم «القضاعي» في كتابه «منهج السلوك»^(٢).

هذا إلى جانب أن كتابه يحوي الكثير من المؤلفات في العلوم الدينية والأدب والشعر، ويتكلم عنها تكلم المطلع والمتفحص لهذه المؤلفات، ويشرح ويحلل ما بها من معلومات، ويناقش ذلك بعلم ودراية^(٣).

(١) النص، ج٢، ق ١٤٠-١٤١.أ.

(٢) النص، ج٣، ق ٤١.ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٨٢-٨٣.أ.

وكان عالماً مطلعاً على المذاهب الإسلامية الأخرى، فلم يكن محصوراً في مذهب واحد، فنجده يقول عند حديثه عن كتابه «الاعتباس»: «واستوفيت الكلام في أصول الدين، ونقل أقوال العلماء من أهل السنة، وأقوال السلف، وأقوال المعتزلة والأشعرية والحنفية والمالكية والحنابلة»^(١).

ولا نستطيع أن ننكر بأن المؤرخ هو ابن عصره، وأنه لا بد أن يتأثر بها كان سائداً في ذلك العصر، فهو يذكر بعض الأحداث التي قد تكون غير واقعية، وكأنها مُسلّمات واقعية فنجده مثلاً يذكر الكثير من أخبار الجن، وما كان يحدث بينهم وبين معاصريه من أحداث قد لا يتقبلها العقل في وقتنا الحاضر، أو نجده أحياناً يذكر بعض الأساطير وكأنها حقائق، لكنه يستخلص منها العظة والاعتبار، غير أن ذلك لا يقلل من أهمية الكتاب بأي حال من الأحوال، كما سبق أن رأينا.

رابعاً - محتويات المخطوطة

سبق التنويه إلى أن يحيى بن الحسين كان يتمتع بثقافة عالية، وكان واسع الاطلاع في مختلف العلوم المتداولة في عصره، وهذا ما اتضح من مؤلفاته المتعددة المواضيع، ومنها كتابه «بهجة الزمن» بأجزائه الثلاثة، فهو يعد موسوعة سجل فيها كل ما شاهد أو سمع أو قرأ من أحداث سياسية واقتصادية واجتماعية ودينية وعلمية، وظواهر طبيعية وفلكية. ولا يخلو الكتاب من بعض الأساطير - وإن كانت قليلة - كما أنه أظهر مهارة في فن التراجم، فالمصدر شامل، وغيره من المؤرخين اللاحقين أخذوا عنه، بل واختصروا ما أخذوه فهو لم يتابع خطأ تاريخياً واحداً يمكن أن نتابعه، بل رسم إطاراً واسعاً عن عصره، فاحتوى كتابه على الكثير من المعلومات، سواء في الجانب السياسي أو الجوانب الأخرى.

(١) النص، ج-٢، ق ١١٨-١٨ ب.

أ- الأوضاع السياسية

وإذا ما بدأنا بالأوضاع السياسية سنجد أن المؤرخ قد تابع وباهتمام الأوضاع السياسية منذ خروج العثمانيين من اليمن في عهد الإمام المؤيد محمد بن القاسم سنة ١٠٤٥هـ/ ١٦٣٥م وحتى بداية عهد صاحب المواهب الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن سنة ١٠٩٩هـ/ ١٦٨٨م.

ومن الملاحظ أن المؤرخ في الجزء الأول على الرغم من اهتمامه بالأوضاع السياسية، إلا أن الاستقرار السياسي الذي اتسمت به فترة هذا الجزء (١٠٤٥- ١٠٨٠هـ/ ١٦٦٩-١٦٣٥م)، جعلته أكثر اهتماماً بالأوضاع الأخرى، بينما نجد الأحداث السياسية في الجزأين الثاني والثالث تفرض نفسها عليه وتشده إليها أكثر من الجزء الأول، وكأن الأحداث والتطورات السياسية الكثيرة والمتلاحقة اضطرت به إلى متابعتها أولاً بأول، ورسم لنا صورة تكاد تكون واضحة عما اتسم به عهد كل إمام، مورداً سليات وإيجابيات كل فترة من تلك الفترات.

ولن ندخل في تفاصيل الأوضاع السياسية التي كانت سائدة حينذاك، حيث قد سبق تناول ذلك في الفصلين السابقين، وسيكون من باب التكرار الذي لا جدوى منه.

ب- الأوضاع الاقتصادية:

وكان كتاب «بهجة الزمن» معبراً عن الواقع الاقتصادي المعاش حينذاك. وقد تأرجحت الأوضاع الاقتصادية بين الشدة والرخاء، وإن كانت سنوات الشدة أطول. فمن المعروف أن اليمن بلد زراعي في الدرجة الأولى، لذلك كانت الزراعة العامل الرئيسي في الأوضاع الاقتصادية واستقرارها أو تدهورها.

وقد اهتم المؤرخ في الأجزاء الثلاثة بالأمطار والنتائج المترتبة على نزولها أو عدم نزولها من ارتفاع أو انخفاض في أسعار الحبوب والمنتجات الزراعية الأخرى، ونزوح بعض الأهالي من مناطق الجفاف إلى المناطق الأكثر خصوبة وأمطاراً^(١). واهتم بتناول

(١) النص، ج٢، ق٢٩ب.

الآثار المترتبة على سقوط الأمطار سلباً وإيجاباً. فنجدته على سبيل المثال يتكلم عن نزول أمطار غزيرة على جبل نقم، فنزل سيل كبير، ودفن بعض الغيول وهدم بعض المنازل في منطقة «شعوب»^(١)، غير أنه يذكر ما حدث بسببه من صلاح لثمرة الذرة في جميع اليمن «وشرع السعر ينحط بعد أن كان قد بلغ القدح بأربعة أحرف»^(٢).

ونجدته في إحدى السنوات يقول: «وفيها رخصت الأسعار، وكثرت الأمطار الغزيرة في جميع اليمن، شرقاً وغرباً ويمناً وشاماً. ودخل صنعاء سيول كثيرة، وصلحت الثمار، بلغ القدح بصنعاء إلى ستة كبار، وارتفع بحر صنعاء هذه السنة عقب الأمطار ارتفاعاً عظيماً حتى بلغ أنصاف الآبار»^(٣).

أما الجفاف فكانت أضراره أكثر من الأمطار، حيث إن الآثار المترتبة عليه تكون أكثر سوءاً، فيرتفع سعر الحبوب، ويضطر كثير من ساكني المناطق الجافة إلى الارتحال عنها. فنجدته في سنة (١٠٨١هـ / ١٦٧٠م) يتكلم عما ترتب على الجفاف من ارتفاع للأسعار، ونزوح أهل المشرق مثل: خولان صنعاء، وسنحان، وبلادهم، وجميع المشارق إلى بلاد المغارب وإلى اليمن الأسفل والتهائم «ولولا اليمن الأسفل ما زال يرحل منه الطعام إلى صنعاء لبلغ السعر عشرة حروف، والتهائم هذه السنة سالحة، وإنما الغلاء في الجبال فقط»^(٤).

وأحياناً نجدته يقارن بين المناطق الشمالية (اليمن الأعلى) والمناطق الجنوبية (اليمن الأسفل) حيث كانت مناطق اليمن الأسفل في معظم الأحيان أكثر خصوبة وأمطاراً لذلك كانت الأسعار بها أقل، غير أنه في بعض السنوات نخبرنا بأنه كان يحدث العكس، فيقول: «وأما اليمن الأسفل فسعره مرتفع زائد على صنعاء، خلاف العادات الماضية، فإنه يكون سعره دون اليمن الأعلى»^(٥).

(١) النص، ج ٢، ق ٢٠٣-٢٠٣ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٠٣ ب.

(٣) النص، ج ١، ق ٧٩ ب.

(٤) النص، ج ٢، ق ٢٩-٢٩ ب.

(٥) النص، ج ٣، ق ٥٩ أ.

وفي بعض السنوات يصف ما كان يحدث من مجاعات وأمراض كانت تؤدي أحياناً إلى وفاة البعض فنجدته في سنة (١٠٨٨هـ/ ١٦٧٧م) يتكلم عن الجفاف، وكيف اشتدت الأزمة بأهل اليمن الأسفل، ورحلوا إلى البلاد العليا، ويروي قصصاً كثيرة، على الرغم من أنه يكون قد بالغ في ذكر بعضها^(١)، لكنها تُعبر عن واقع الوضع الاقتصادي السيء الذي كانت تمر به اليمن في بعض السنوات.

واهتم المؤرخ في هذين الجزأين بعامل هام ومؤثر سلباً على الزراعة، وهو الجراد، وما كان يترتب على قدومها إلى اليمن من أضرار اقتصادية، حيث كانت تأكل الكثير من المحاصيل الزراعية^(٢) «فطلع السعر في جميع هذه البلاد النصف في الزيادة على ما كان قبل مرورها»^(٣).

وإلى جانب الجفاف والجراد كان هناك عامل آخر من عوامل ارتفاع الأسعار للمحاصيل الزراعية، ذلك هو ظهور بعض الحشرات في بعض المواسم الزراعية، وكانت تسبب أضراراً بالزراعة^(٤)، فنجدته مثلاً يعلق على ذلك بقوله: «فأكل الذرات في أكثر بلاد اليمن، فنقصت، خصوصاً الصفر منها»^(٥).

وتناول المؤرخ جانباً اقتصادياً هاماً أيضاً وهو التجارة، الذي يعتبر المصدر الاقتصادي الثاني بعد الزراعة، غير أن اهتمام المؤرخ بالتجارة كان أقل من اهتمامه بالزراعة، وبحسب ما كانت تصل إليه من أخبار عن الحركة التجارية في اليمن، فنجدته يذكر وصول الكثير من التجار إلى اليمن محملين ببضائع مختلفة، ويعودون إلى بلادهم أيضاً ببضائع يمنية، والتي كان أهمها البن اليمني، وكانوا يأتون من مناطق متعددة مثل الهند، الحساء، القطيف، البصرة، عُمان، بلاد الشام، وغيرها من المناطق^(٦). فنجدته على سبيل المثال يذكر في إحدى السنوات بأن تجاراً من الحسا خرجوا إلى اليمن بالأعبي

(١) النص، ج١، ق٧٧أ، ق٢٦ب، النص ج٢، ق١٨٥-١٨٥ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٢٠١ب، ق٢٢٨ب، النص، ج٢، ق١٣١ب.

(٣) النص، ج٢، ق١٣١ب.

(٤) النص، ج١، ق٢٤٠ب، ق٢٠١أ.

(٥) النص، ج٣، ق١٠٦ب.

(٦) النص، ج٢، ق١٧٨أ.

(جمع عباءة) الحساوي واللؤلؤ، وتعوضوا من البن الصافي إلى بلادهم في البحر من عدن^(١).

وقد اهتم المؤرخ بالربط بين الأوضاع السياسية المتدهورة والوضع الاقتصادي، فقد أدت الحروب والخلافات بين مراكز القوى على الإمامة عند وفاة الإمام السابق إلى ركود الحركة التجارية، لعدم أمان طرق القوافل المعتادة، وكانت في بعض الأحيان تضطر إلى تغيير مسار الطرق المعتادة السهلة إلى طرق أخرى أكثر صعوبة، وكان ضعف مركزية الدولة في فترة الحروب والخلافات، وحتى في بعض فترات الاستقرار سبباً في استمرار بعض قبائل المناطق الشمالية لنهب القوافل التجارية بصورة مستمرة، والأمثلة كثيرة في خلال سير الأحداث.

ويضع المؤرخ أمامنا صورة تكاد تكون واضحة عن الحركة التجارية داخل صنعاء، حيث كان قريباً مما يجري بها بحكم إقامته فيها، فقد اهتم بذكر ما كان يجري في أسواقها من معاملات اقتصادية وحركة تجارية، وكيف كان يتم تنظيم تلك الحركة داخل أسواق صنعاء واهتم المؤرخ بمتابعة ما كان يسنه الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم من قوانين تجارية، وأثرها على الحركة التجارية بالسلب أو الإيجاب^(٢).

ويعطي المؤرخ في بعض الأحيان صورة عن الأسواق، وما كان يحدث بها من تلاعب في الأسعار من قبل المزايدين، فهو مثلاً يتحدث عن سوق الخطّابين في صنعاء، وما كان يحدث به من تلاعب واحتكار^(٣). واهتم بالأسواق الأخرى في صنعاء وما كان يحدث بها من تغييرات مثل احتكار بعض البضائع من قبل الوسطاء بين البائعين والمشتريين، أو ما كانت تفرضه الدولة من أسعار على بعض المنتجات^(٤)، ومن قبل لم يعرف تسعير الدولة، بل بالتراضي^(٥).

(١) النص، ج١، ق ١٧١ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٤٨ ب-٢٤٩ أ.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٧٧ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٣ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٩٤-٩٤ ب.

وتابع أخبار أحد المحتكرين لتجارة البن، وما ترتب على ذلك من أضرار اقتصادية ألحقت بالزارعين لهذا المنتج الهام^(١).

وتابع أيضاً أسعار الأقمشة، فهو مثلاً في سنة (١٠٨٥هـ / ١٦٧٤م) يستاء من غلاء أسعارها، بسبب عدم وصولها إلى اليمن، فيقول: «وفي هذه الأيام تناهى ثمن الثياب البيض المتينة لعدمها»^(٢). لكنه في سنة (١٠٩٦هـ / ١٦٨٤م) يذكر بأنه وصل إلى اليمن من الهند حوالي ثلاثون مركباً جميعها محملة بالأقمشة، لذلك نزلت أسعارها عما كانت عليه في العام الماضي^(٣).

واهتم المؤرخ بالعملة كثيراً، فأورد العملة المتدولة، ودور الضرب وكثرتها، وكيف أدى ذلك إلى نقص سعر العملة وتدهورها^(٤).

وكانت العملة قد بدأت في التدهور منذ نهاية عصر الإمام المتوكل إسماعيل، وفي عهد الإمام المهدي أحمد بن الحسن ظهر المزيد من الضعف والتدهور، فأمر الإمام بأن تصغر البقش^(٥)، إلا أن العملة في عهد الإمام المهدي أحمد بن الحسن على الرغم من ضعفها كانت أحسن منها في عهد الإمام المؤيد محمد بن المتوكل وعهد صاحب المواهب محمد بن أحمد بن الحسن، لذلك نجده بعد أن انتهى من خلافه مع القاسم بن المؤيد على الإمامة في سنة (١٠٨٨هـ / ١٦٧٧م) يأمر بإغلاق دور ضرب العملة التي كانت لعلي بن المتوكل في اليمن الأسفل، ودور ضرب كل من حسن بن المتوكل بجبور، ومحمد بن أحمد بن القاسم بعمران، ودار ضرب كوكبان، ولم يبق غير دار ضرب واحدة في صنعاء لمحمد بن المتوكل، والأخرى التي في الغراس لأحمد بن الحسن^(٦)، ثم يشرح المؤرخ كيف أن أحمد بن الحسن سك عملة جديدة، وما المعادن

(١) النص، ج ١، ق ٧٧ب.

(٢) النص، ج ٢، ق ٧٧ب.

(٣) النص، ج ٣، ق ١٠٤ب.

(٤) النص، ج ١، ق ١١٧٦أ.

(٥) النص، ج ٢، ق ١١٣٣أ.

(٦) النص، نفس الجزء، ق ١٩١ب.

الموجودة بها، ثم ماذا كُتب فيها^(١).

وفي عهد الإمام المؤيد محمد بن المتوكل يوضح المؤرخ زيادة ضعف العملة وتدهورها، بسبب الأوضاع السياسية المتدهورة، وقوة نفوذ مراكز القوى وفتح دور جديدة لضرب العملة مما أدى إلى زيادة ضعفها وتدهورها أكثر من ذي قبل، فنجد في سنة (١٠٩٣هـ / ١٦٨٢م) يذكر بأن دور الضرب قد كثرت، فأصبح لدى علي بن المتوكل ثلاث دور لضرب العملة مع ضعفها وكثرة الغش فيها، ودار ضرب واحدة للإمام المؤيد، وأخرى للحسين بن المهدي أحمد بن الحسن في الغراس، وداراً لحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم في عمران، وداراً لصاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن «فبلغ صرف القرش يومئذٍ إلى خمسة حروف، لأجل كثرتها وصغر الدراهم وغشها»^(٢). ويناقش المؤرخ عندئذٍ الآثار السلبية المترتبة على ذلك ويطرح في آخر الأمر بعض التمنيات لضبط العملة، وأن تكون عملة واحدة، وبمقاييس واحدة للجميع^(٣).

وفي عام (١٠٩٨هـ / ١٦٨٦م) وهو بداية عهد صاحب المواهب، وما تخلله من صراعات وحروب سبق ذكرها في الفصل الثاني، لا زالت دور الضرب كما هي من قبل كثيرة، والعملة ضعيفة ومتدهورة أكثر من ذي قبل، ويشرح المؤرخ ضعف العملة وما وصل إليه صرف القرش، فيذكر أنه بلغ صرفه إلى اثني عشر حرفاً ونصف ثم إلى ثلاثة عشر حرفاً وأربعة عشر حرفاً وخمسة عشر حرفاً، ثم ما زال يزداد الصرف إلى أن بلغ خمسة وعشرين حرفاً، ويشرح من استفاد من ذلك الارتفاع، وهم قليل، ومن خسر، وهم الأغلبية؛ لأن تعاملهم يكون بالعددي وليس بالقروش^(٤).

والمتتبع سيجد أن العملة في عصر المتوكل إسماعيل كانت أفضل بكثير من العصور اللاحقة، وفي عهد أحمد بن الحسن رغم ضعفها إلا أنها مقارنة بعهد المؤيد وصاحب

(١) النص، ج ١، ق ٢١٠ ب.

(٢) النص، ج ٣، ق ٥٦-٥٦ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٥٦-٥٦ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٤٤-١٤٤ ب.

المواهب كانت أفضل أيضاً، وهذا أمر طبيعي، إذ إن تدهور الأوضاع السياسية يترتب عليه تدهور في الأوضاع الاقتصادية، وقد يظهر التدهور بشكل واضح في العملة.

وأورد المؤرخ في الأجزاء الثلاثة من الكتاب الكثير من أسماء العملات، مثل: الدرهم، القرش، الحرف، البقشة. كما ذكر بعض العملات التي كانت تأتي إلى اليمن من بعض الأقطار، فيذكر هنا مثلاً عملة أتت من مدينة فاس بالمغرب، رآها المؤلف فشرح لنا معدنها، وما كُتِب فيها، ومن أتى بها إلى اليمن^(١).

وأورد المؤرخ أسماء بعض الموازين المستخدمة حينذاك، ولا يزال معظمها مستخدماً حتى وقتنا الحاضر، مثل: القدح، الكيلة، النفر، الصاع، الإردب المصري... إلخ.

وتابع المؤرخ ما كانت تتمتع به اليمن من نهضة عمرانية، خاصة في عهد الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، حيث قام هو وإخوته وأبناء إخوته وبعض الولاة من خارج الأسرة بالعديد من المشاريع العمرانية، مما يدل على الازدهار الاقتصادي والاستقرار السياسي في تلك الفترة، من تلك المشاريع على سبيل المثال: بناء المساجد، والتي كان من أبرزها «جامع الروضة» الذي قام ببنائه أحمد بن القاسم^(٢)، وترميم بعض المساجد وتوسيع البعض الآخر منها، وترميم أسوار بعض المدن، وشق القنوات، والاهتمام بالغيول، وبناء وترميم بعض الحصون والقلاع والقصور^(٣)، وغير ذلك من المشاريع الأخرى التي قد يجدها القارئ متناثرة بين أوراق هذا الكتاب، مما قد يفيد الباحثين في مجال الآثار.

وبذلك يكون المؤرخ قد رسم لنا صورة تكاد تكون واضحة نوعاً ما عن الوضع الاقتصادي حينذاك، والمتتبع لما ورد في كتابه بأجزائه الثلاثة سيجد الكثير من الأمثلة التي قد اقتصرنا على القليل منها.

(١) النص، ج ٣، ق ٦أ.

(٢) النص، ج ١، ق ١٥١-١٥١ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢١٠أ.

ج- الأوضاع الاجتماعية

وإذا ما تطرقنا للأوضاع الاجتماعية سنلاحظ أن المؤرخ قد اهتم بهذه الناحية أيضاً، فقد تتبع حركة المجتمع اليومية، وأورد ما شاهد أو سمع عن تلك الأوضاع في المجتمع الصناعي خاصة واليميني عامة، ويلاحظ أن أكثر ما سجله المؤرخ من صور اجتماعية كان مسرح أحداثها صنعاء، وهذا أمر طبيعي فقد كانت صنعاء مقراً له، مما جعله قريباً من مسرح تلك الأحداث، ومع ذلك فإنه لم يهمل ما كان يسمعه من أحداث اجتماعية كانت تحدث خارج صنعاء خاصة إذا كانت مهمة وتناقلها الناس.

لقد أورد المؤرخ في هذه المخطوطة الكثير من الصور الاجتماعية، فلم يهمل الجانب الاجتماعي، وهذا بلا شك يزيد من أهمية الكتاب، إذ إن غيره من المؤرخين لم يهتموا بهذا الجانب في مؤلفاتهم.

ومن هذه الصور مثلاً ما كان يتناقله الناس عن السحر، ويورد المؤرخ قصصاً حول هذا الجانب، ويرى بأن السحر ممكن، وأنه من الحقائق^(١).

أما المشعبذون أو من كانوا يدعون الطب فقد شغلوا حيزاً من هذه المخطوطة، فتابع المؤرخ أخبارهم وما هي الطرق التي كانوا يعالجون بها المرضى، وكشف للقارئ حيلهم وتلاعبهم على من يصفهم المؤرخ «بأهل الغباوات»^(٢).

ومن الصور الاجتماعية الأخرى التي رسمها المؤرخ ما كان يذكره من وصول بعض من كان يطلق عليهم الشطار، وهم الذين كانوا يلعبون ألعاباً بهلوانية - إن جاز التعبير - حيث كانوا يصلون إلى صنعاء ويلعبون الألعاب التي كانت تثير أهالي صنعاء فيقول المؤرخ على سبيل المثال: «ولعب على الحبال»^(٣).

وقد تكرر قدوم مثل هؤلاء إلى صنعاء، خاصة من مصر وهذا دفع بعض أفراد المجتمع اليميني إلى تعلم مثل هذه الألعاب، وبذلك تضاف ألعاب جديدة إلى جانب

(١) النص، ج٢، ق ٢٢٥ أ.

(٢) النص، ج١، ق ١٣٢ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٠٧ أ، ق ١٢٣ ب.

الألعاب التقليدية المعتادة في اليمن، فنجد المؤرخ يذكر أن ولداً صغيراً استفاد من شاطر مصري، وتعلم منه، وأخذ يلعب مثله، وكسب بسبب ذلك الكثير من المال^(١).

ويهتم بين الحين والآخر بما كان يقوم به اللصوص في مدينة صنعاء من أعمال السرقة والنهب، وكيف زاد عددهم، ونهبوا الكثير من المنازل الخالية، التي كان أهلها يقضون فصل الخريف خارج مدينة صنعاء وهذه الظاهرة كانت لا تزال موجودة إلى وقت قريب، وهي أن معظم أهالي صنعاء كانوا في موسم الخريف من كل عام ينتقلون إلى المناطق القريبة من صنعاء والتي كان أهمها: الروضة والقرية وحدة وذهبان والوادي وغيرها، وأخبرنا المؤرخ خلال حديثه عما كان يحدث من نهب في المدينة عن بعض المهام التي كانت موكلة إلى المحتسب في صنعاء.

وتناول المؤرخ بعض المعلومات عن التبغ (التتن) والقهوة، والقات، وكيف أن بعض اليمنيين اعتادوا على استخدامها^(٢). وأن الإمام المؤيد محمد بن القاسم كان يعاقب الذين يشربون التتن، ويكسر «مدايعهم»^(٣). أي الآلات التي كانوا يدخنون بها، وكيف أن أحمد بن الحسن حاول منع التتن، لكنه لم يستطع^(٤). ثم يدافع المؤرخ عن التتن، وأنه ليس بحرام، وليس هناك حجة بأنه من الخبائث، ثم يقول: «ثم إن التتن لا تستخبثه النفس»^(٥)، وهذا يجعلنا نتساءل هل كان يحيى بن الحسين مدخناً؟

واهتم المؤرخ وبشكل ملفت لنظر أي قارئ بأخبار الجن، وما كانوا يقومون به من أعمال، وأنهم كانوا يضعون السحر، وأن السحرة من الجن والإنس^(٦)، ثم يورد بالتفصيل ما أحدثوه من خوف ورعب في قلوب الكثير من الناس^(٧).

وتابع المؤرخ ما كان يحدث في المجتمع اليمني من أحداث يومية يتناولها العامة فيها

(١) النص، ج١، ق٢٢٧ب-٢٢٨أ.

(٢) النص، نفس الجزء، ق٢٤٤ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق٨أ.

(٤) النص، ج٢، ق٢٠٥ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق٢١٩ب.

(٦) النص، نفس الجزء، ق٧٩ب.

(٧) النص، نفس الجزء، ق١٢ب.

بينهم لغرابتها، فيكتبها كما سمعها، كأن يقول مثلاً: «ولد مولود في الرحبة، عجيب الخلقة لبقرة، نصفه الأعلى آدمي ورأسه وصدره ونصفه الأسفل صورة البقر»^(١). ويذكر في مكان آخر أنه اتفق مولود له رأسان، ثم مات عقب ولادته، كأنها شخصان متلاصقان»^(٢). وغير ذلك من الأمثلة الكثيرة التي وردت في الكتاب بأجزائه الثلاثة.

وبين الحين والآخر يورد المؤلف نكتة أو نادرة عجيبة، فنجد مثلاً في سنة (١٠٩٣هـ/ ١٦٨٢م) يقول: اتفقت نادرة عجيبة، وهي أن بعض الفقهاء من بني النحوي اشترى بقرة فحَفَتْ من السير، فرأى أن يشتري لها جملًا ويحملها عليه، فأورد الشاعر أحمد بن علي الشارح أبياتاً شعرية كثيرة من باب النكتة، مما جاء فيها:

قالوا اشتريت تبيعة تشكوبرجليها خلل
فرثيت أنت لحالها فربطتها فوق الجمل^(٣)

وفي معظم الأحيان يورد المؤرخ قصصاً اجتماعية تظهر إيمانه بانتقام الله، إذ كان دائماً يستخلص العظة والاعتبار من هذه القصص^(٤)، وكان معظم ما يطرحه من وقائع اجتماعية تنبع من وجهة نظر دينية.

وبذلك يكون يحيى بن الحسين قد تابع الكتابة عن الحياة الاجتماعية ولو من وجهة نظر دينية، فكان يتابع الأحداث التي قد تحدث في أي مجتمع، وتعبّر عن واقع المجتمع وحركته وديمومته، وقد لا يهتم بها الكثير من المؤرخين، خاصة في الفترة الحرجة، المليئة بالأحداث السياسية الهامة، لكنه لم يغفل هذا الجانب، وسجل الأحداث الاجتماعية الهامة من وجهة نظره، وترجع أهميتها أنه معاصر لهذه الأحداث وقريب منها؛ لأن معظم ما دونه في هذا الجانب كان ما يحدث في صنعاء، إلا ما سمعه من أخبار اجتماعية خارج صنعاء ووصلت إليه لغرابتها وندرة وقوعها.

واهتم المؤرخ في حديثه عمن كان يترجم لوفاتهم بظاهرة اجتماعية هامة، وهي

(١) النص، ج٣، ق ١٠٥أ.

(٢) النص، ج٢، ق ٤٣ب.

(٣) النص، ج٣، ق ٣٨ب.

(٤) النص، ج٢، ق ٨٣، ق ١٠٥ب-١٠٦أ.

هجرة أو انتقال طلاب العلم من الريف إلى المدينة، أو المناطق التي تتوفر فيها هجر العلم، وترك المهتمون بالعلم قراهم منصرفين عن الزراعة، واتجهوا إلى الهجر للتعرف للعلم.

وكانت بعض الأسر تتكفل بإطعام طلبة العلم إلى جانب المقررات التي كان يقررها لهم الأئمة وبعض الولاة. من أمثلة ذلك ما ذكره عند ترجمته للعلامة الحسن بن شمس الدين بن جحاف، الذي ترك أسرته في القرية واتجه إلى صنعاء، وتفرغ للعلم، وقد تكفل بإطعامه أحمد الوادي^(١)، كما أمر الحسن بن القاسم ببناء منظره^(٢) له.

وأعطانا المؤرخ بعض المعلومات عن صنعاء المدينة من حيث أسواقها ومساجدها وحاراتها^(٣)، وأسماء الكثير من الغيول بالمدينة مثل: غيل الخندق وغيل العلفي، وغيل الحسين بن المؤيد بالله، وغيل الجراف، وغيل علي بن المؤيد بالله^(٤). كما اهتم بذكر المعاصر الخاصة ببعض الزيوت «السليط» وأنواع الزيوت التي كانت تعصر بها مثل: الخردل والخشخاش؛ لأنه يزرع في المناطق الجبلية، أما الجلجلان (السسم) فلا يصلح إلا في التهائم واليمن الأسفل، لذلك كان يُستورد من هناك^(٥) كما يجد القارئ معلومات عن بساتين صنعاء التي كانت في كل حارة من حاراتها ولا زالت باقية حتى اليوم.

ومن خلال ما أورده المؤرخ من صور اجتماعية في هذا الكتاب بأجزائه الثلاثة يمكن القول: إنه قد رسم لنا صورة واضحة عن المجتمع الصنعائي خاصة واليمني عامة، وفي الوقت ذاته أعطانا صورة عن مدينة صنعاء في تلك الفترة.

د - الأوضاع العلمية والدينية

إن الأوضاع العلمية والدينية كانت موضع اهتمام المؤرخ فهو ليس مؤرخاً فحسب، لكنه واحدٌ من أبرز علماء ذلك العصر كما رأينا في ترجمة حياته.

(١) النص، ج١، ق ١٨٢-٨٢ب.

(٢) سيأتي شرح مثل هذه الألفاظ عندما نعرض لها في نص المخطوطة.

(٣) النص، ج١، ق ١١٥٦-١١٥٧أ.

(٤) النص، ج٢، ق ٢٩أ.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٧٦-٧٦ب.

ومن الملاحظ أن العوامل الأساسية لازدهار الحياة العلمية في عصر المتوكل قد توفرت، والتي من أهمها: الاستقرار السياسي والازدهار الاقتصادي فزاد عدد المدارس، ومن ثم زاد عدد طلبة العلم والعلماء وكان المتوكل يحرص على عقد العديد من المجالس العلمية والدينية لديه.

فتمتع اليمن في تلك الفترة بنهضة علمية واضحة المعالم، وكانت الحياة العلمية أكثر ازدهاراً. وعلى الرغم من أن المؤرخين المعاصرين ليحيى بن الحسين قد أشاروا إلى تلك النهضة، إلا أن مؤرخنا تناول الحياة العلمية في اليمن على نحو أكثر شمولاً ودقة فمعظم أوراق المخطوطة -وعلى وجه الخصوص الجزء الأول- تكاد لا تخلو من الحديث عن العلم والعلماء.

غير أن الاهتمام بالعلم والعلماء في الفترة اللاحقة -أعني بعد وفاة الإمام المتوكل إسماعيل- لم تكن واضحة كثيراً، وعلى الرغم من ذلك فقد حرص المؤرخ على تتبع الأوضاع العلمية والدينية حينذاك، فنجد مثلاً قد ترجم للكثير من العلماء، الذين توفوا في فترة تدوينه لهذا الكتاب، وذكر مؤلفاتهم، والعلوم التي اهتموا بها، وناقش في بعض الأحيان أفكارهم واجتهاداتهم سلباً وإيجاباً؛ لأنه يعد واحداً منهم.

وناقش المؤرخ الكثير من المسائل الدينية مناقشة مستفيضة، كما تناول بعض المذاهب الإسلامية، وأماكن وجودها في العالم الإسلامي.

وأورد أسماء الكثير من الكتب في مختلف فروع العلم من حديث وفقه وتفسير وتاريخ وأصول الدين وكتب الطبقات والتراجم وغيرها من المؤلفات التي قد يجدها القارئ في ثنایا الكتاب بأجزائه الثلاثة، مما يُغني تراثنا إذا أردنا التعرف على تراث الماضي.

وخلال تتبعه للحركة العلمية وعلى وجه الخصوص في الجزء الأول رسم لنا صورة تكاد تكون واضحة عن الكتب التي يعول عليها في تدريس هذه العلوم، فذكر مرات عديدة أسماء الكتب التي كانت بمثابة حجر الأساس في التعليم، والتي كان لزاماً على

طالب العلم أن يقرأها، بل ويحفظ بعضها، ويفهم فهماً جيداً البعض الآخر.

ولعل أهم تلك الكتب «الأزهار» للإمام أحمد بن يحيى المرتضى، وبعض شروحه الهامة، و«الكافل» للرصاص، و«البيان» لابن المظفر، و«منتهى السؤل» لابن الحاجب وشروحه الهامة، و«المطول» و«المختصر» للتفتازاني، و«الكشاف» وشروحه الهامة للزنجشيري و«الشفافية» و«الكافية» لابن الحاجب، و«الأساس» للإمام القاسم بن محمد، و«غاية السؤل» وشرحه «هداية العقول» للحسن بن القاسم، ومؤلفات أخرى كثيرة لا يتسع المجال لذكرها هنا.

وقد عرض المؤرخ لبعض الآراء والأقوال الصادرة عن بعض العلماء المعاصرين له وكذلك السابقين، فنجده -على سبيل المثال يورد بعضاً من أقوال «ابن عربي» في وحدة الوجود، ثم يعرض لآراء بعض العلماء السابقين له وأقوالهم عن ابن عربي، مثل: ابن تيمية والذهبي والسخاوي والسيوطي وغيرهم^(١).

واهتم بذكر كرامات بعض الأولياء والصالحين، مما يجعلنا نرجح أنه كان يعتقد بهم، إذ يقول: «وفي اليمن أولياء ومشاهد لم تُعرف في تاريخ ذكرها في هذه البلاد العليا، لعدم اعتناء الشيعة بذكر تاريخ الفضلاء، كما يعتني أهل السنة بهم، ويورد بعضاً منهم ثم يقول: «نفعا الله بالصالحين»^(٢). ويهتم بأحمد بن علوان كثيراً، وأن الله كان ينجي فقراء الشيخ أحمد بن علوان من مخاطر كثيرة ببركة هذا الشيخ^(٣).

وبذلك يمكن القول إن المتتبع لكتاب «بهجة الزمن» يجده زاخر بالكثير من المواضيع العلمية والدينية التي اهتم بها المؤرخ، وناقش معظمها بعلم ودراية.

هـ- الظواهر الطبيعية والفلكية

لم يكن يحيى بن الحسين هو الوحيد الذي اهتم بتدوين الظواهر الطبيعية والفلكية، فكثير من المؤرخين كانوا يدونون في كتبهم تلك الظواهر، فهي سمة من سمات التاريخ عند المسلمين.

(١) النص، ج ١، ق ٢١٠-٢١١ أ.

(٢) النص، ج ٢، ق ٦٦-٦٧ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٨٣-٨٤ ب.

لقد تابع المؤرخ في كتابه بأجزائه الثلاثة ما كان يحدث في اليمن من ظواهر طبيعية وفلكية كل عام تقريباً، مثل: الأمطار، الجفاف، الزلازل، البراكين، الخسوف، الكسوف، سير النجوم، واقتراحها، ويهتم بذكر ما ترتب على تلك الظواهر من أضرار وفوائد، فنجد مثلاً يخبرنا عن حدوث براكين فيقول: «ظهرت نار عظيمة في الجبل المقابل للمخا، تلتهب وترمي بالشرر إلى البحر، وتصعد في السماء كالمنارة العظيمة وظهر في خلالها نتن في البحر بسبب موت كثير من الحوت المقارب من الجبل، لما حصل من حرة وهجها، وقذف البحر بشيء منها إلى ساحل المخا»^(١). ثم تكلم عن وقوع زلازل شديدة في المخا^(٢). واهتم بمتابعة الزلازل التي كانت تحدث في صُوران^(٣)، وأيضاً زلازل وقعت في بلاد ريمة ووصاب وحراز^(٤).

كما اهتم بتسجيل ما كان يحدث في عصره من صواعق في جهات مختلفة من اليمن، وما كان يترتب عليها من أضرار^(٥).

ويجد المتتبع لكتاب «بهجة الزمن» وصفاً للمناخ في بعض الأحيان، فيذكر -مثلاً- ما كان يحدث من برد شديد في بعض السنوات وما ترتب على ذلك فيقول: «واشتد برد هذه السنة وقُرَّها وشتاها شدة عظيمة»^(٦). وكان البرد الشديد يحدث أضراراً بالزراعة^(٧).

وتابع ما كان يحدث من رياح شديدة في بعض السنوات وما كانت تحدثه من أضرار، فيقول مثلاً: «فأثارت عجاجاً كثيراً، وتراباً واسعاً، وكسرت بعض الشجر»^(٨).

(١) النص، ج٢، ق ٢٣٦-٢٣٦ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ٢٣٦ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٠٨ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ٢٠٠ أ.

(٥) النص، ج١، ق ٨٨ ب.

(٦) النص، نفس الجزء، ق ١٦٩ أ.

(٧) النص، نفس الجزء، ق ٢٣٨ أ.

(٨) النص، نفس الجزء، ق ١٦٠ أ.

أما الأمطار والجفاف فقد اهتم بها كل عام تقريباً والآثار المترتبة عليها سلباً وإيجاباً. وكان ليحيى بن الحسين معرفة بعلم الفلك، فنجدته يهتم كل عام بالفلك وتحول السنين والنجوم وسيرها واقترانها ببعضها، ويتناول ذلك في معظم الأحيان بالشرح^(١)، مما يدل على أن لديه إلماماً ومعرفة بعلم الفلك.

وفي بعض الأحيان يربط بين الفلك والظواهر الطبيعية الأخرى، فنجدته يتكلم بأنه في آخر شهر صفر عند «استكمال الربيع الأول اجتمعت الكواكب الخمسة: الشمس والقمر وعطارد والزهرة والمريخ، والذنب في برج الحوت، دليل الأمطار الواسعة»^(٢)، وأحياناً أخرى يربط بين الفلك والأوضاع السياسية، فنجدته مثلاً يذكر أنه كان ابتداء دخول زحل في برج الأسد من المثلثة النارية، ثم يقول: «وهو علامة للحروب، وغلبة بعض الدولة على بعض»^(٣)، ثم تناول ما حدث باليمن من حروب منذ أيام المهاليك إلى عام (١٠٩٢هـ / ١٦٨١م) وربط كل ذلك عند دخول زحل ببرج الأسد^(٤)، وهناك أمثلة أخرى كثيرة^(٥).

ويتابع مثل غيره من مؤرخي الحوليات الخسوف والكسوف، ويربط ذلك أحياناً بالنجوم الأخرى^(٦).

و- أوضاع العالم العربي والإسلامي

لم يكن كتاب «بهجة الزمن» بأجزائه الثلاثة قاصراً على الأوضاع في اليمن، فقد اهتم المؤرخ بأوضاع العالم الإسلامي، وعلى وجه الخصوص: الدولة العثمانية، والحجاز، وتابع ما كان يجري في العالم الإسلامي من أوضاع سياسية، التي كانت محط

(١) النص، ج ١، ق ١٣ ب.

(٢) النص، ج ٣، ق ٤٤ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٣٧ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، نفس الورقة.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٣٦-٣٦ ب.

(٦) النص، ج ٢، ق ١٦ ب، ق ٢٠ أ.

الاهتمام الأول للمؤرخ أو اقتصادية، وأهم الأخبار العلمية والدينية.

وإذا ما ألقينا نظرة على الحجاز سنجد أن المؤرخ قد اهتم بتتبع أوضاعها، خاصة أخبار الحج، وكيف كان في كل عام، ومن هو المحمل الأقوى من المحامل الأربعة، العراقي والمصري واليميني والشامي، كما اهتم بتدوين الأوضاع السياسية في الحجاز وما كان يدور من خلافات وحروب بين الأشراف والولاة العثمانيين، وموقف السلطان العثماني من ذلك^(١). وسجل أهم الأوضاع الاقتصادية في مكة، مثل: سنوات القحط، والأسعار في تلك السنوات، أو قد يذكر ما هي المنتجات التي كانت أسعارها مرتفعة والمنتجات التي أسعارها منخفضة، وما السبب في ذلك^(٢). ويذكر ما قد يحدث في مكة من أحداث غريبة، فنجد مثلاً يذكر أنه حدث اعتداء على الكعبة المشرفة بالقاذورات^(٣).

أما الدولة العثمانية فقد اهتم بها أيضاً، فتابع ما كان يجري بها من أوضاع سياسية، وبحسب ما كان يصل إليه، واهتم بذكر الحروب التي كانت تجري بين الدولة العثمانية والفرنج (على حد تعبير المؤرخ) وما الجهات التي قامت فيها. وتابع محاولات الدولة العثمانية فتح بلاد مالطة والأندلس وما كانت تسفر عنه تلك المحاولات^(٤)، واهتم بالانتصارات التي كانت تحققها الدولة العثمانية من ذلك قوله: «فاستولى عليهم» أي السلطان العثماني «وقتل منهم قتلاً ذريعاً، وسباهم، واسترد البلاد التي كانوا قد استولوا عليها، ثم عاد استنبول»^(٥). وأحياناً يتكلم عن وزراء السلطان العثماني والباشوات في مصر ودمشق والعراق^(٦)، وتابع أخبار السلاطين العثمانيين من حيث اعتلائهم عرش الدولة، أو وفاتهم، أو الصراعات التي كانت تحدث بين السلطان

(١) النص، ج١، ق ١١٣-١١٣ ب.

(٢) النص، ج٢، ق ١٧٥ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٠٠ أ.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٧٦، ق ١٩٣-١٩٤ أ.

(٥) النص، ج٣، ق ١٦٠ ب.

(٦) النص، ج٢، ق ٧٩ ب-٩٨ ب.

وبعض أفراد أسرته^(١)، وسبب اهتمامه بالدولة العثمانية؛ لأنها كانت تمثل مركز القوة في العالم الإسلامي حينذاك، وبها مقر الخلافة الإسلامية، ولا يستطيع أحد إنكار أهميتها وقوتها.

ثم نجده في الدرجة الثانية يهتم بذكر أهم الأخبار عن بعض الأقطار الإسلامية الأخرى، وفي مقدمتها عُمان، اهتم فيها بذكر الحروب التي كانت تدور بينهم وبين البرتغاليين، وبحسب ما كان يصل إلى مسامعه من أخبار^(٢)، كما اهتم بمتابعة العلاقات اليمنية العمانية السلبية والإيجابية.

ودون ما كان يصل إليه من أخبار عن بلاد الشام والعراق ومصر، وبلاد فارس والمغرب والهند وبخارى وقندهار وسمرقند والصين وغيرها.

ولأهمية الرحلة التي قام بها القاضي الحسن بن أحمد الحيمي إلى الحبشة، والتي دونها في كتاب مستقل أسماه «حديقة النظر وبهجة الفكر في عجائب السفر» أورد يحيى بن الحسين هذه الرحلة كاملة، وحرص على أن يدون كل ما ذكره الحيمي من أوضاع سياسية واقتصادية واجتماعية ودينية في الحبشة، كما تناول بعض الظواهر الطبيعية وما تمتاز به الحبشة من أمطار وأنهار وأودية وجبال، فأضاف بذلك معلومات هامة عن الحبشة في القرن الحادي عشر الهجري السابع عشر الميلادي^(٣).

خامساً- منهج المؤرخ

إن وجود عدد غير قليل من المؤرخين اليمنيين في القرن الحادي عشر الهجري السابع عشر الميلادي يعد عاملاً هاماً في إثراء المكتبات اليمنية خاصة، والعربية والعالمية عامة، بالمؤلفات التاريخية القيمة، التي يتضح من خلالها المنهج العام لكتابة التاريخ في تلك الفترة، فالمهتم بها كُتب عن تاريخ اليمن الحديث، بل والمعاصر يجد أن

(١) النص، ج١، ق٣١-٣٢، ق١٣٩.

(٢) النص، ج١، ق٧٧.

(٣) الرحلة في النص، ج١، ق١٩٨-١١٥.

المؤرخين اليمنيين كانوا ينتمون إلى ما يمكن أن نسميه مدرسة التاريخ الإسلامي العامة، فالمدرسة اليمنية جزء من مدرسة التاريخ الإسلامي وامتداد لها، حيث التزم هؤلاء المؤرخون بالمنهج العلمي الذي سارت عليه كتابة التاريخ في العصور الإسلامية^(١) ويعد يحيى بن الحسين واحداً من أعلام هذه المدرسة، فقد تأثر بها وسار على نهجها، حيث كان مهتماً بكتب التاريخ الإسلامي عامة، وكذلك الكتب التي تتناول علم التاريخ، مثل كتاب السخاوي «الإعلان بالتويع لمن ذم التاريخ» الذي أشار إليه أكثر من مرة في مخطوطته هذه.

ولعل السؤال الذي يطرح نفسه هنا هو ما المنهج الذي اتبعه المؤرخ في خلال تدوينه لأحداث كتابه «بهجة الزمن» بأجزائه الثلاثة؟

ما يمكن أن يشار إليه بداية هو أن المؤرخ قد حرص في كتابه «بهجة الزمن» على إظهار العظة والاعتبار في كثير مما أورده من أحداث سياسية واجتماعية واقتصادية أو من خلال بعض الظواهر الطبيعية، فكان يربط بين تلك الأحداث وبين العظة والاعتبار، فنجد مثلاً عندما تناول النزاع بين مراكز القوى على الإمامة بعد وفاة الإمام المؤيد محمد بن المتوكل، يعلق المؤرخ على ذلك بقوله: «واشتغلوا بطلب الملك، وما اعتبروا بمن مضى، وما قد جرى، وأن الملك لا ينفع»^(٢)، ثم يسرد كيف كان مرض الإمام المؤيد ووفاته. وأنه لم يجدوا له الكفن في المنطقة التي توفي بها، وكفنوه في بقايا ثياب، ولم يجدوا له نعشاً مناسباً. ويختم ذلك بقوله: «فكان ذلك عبرة لمن اعتبر، وتذكرة لمن تذكر، فأين كان الملك الذي كان، ثم لم توجد له الأكفان، ولا ما يحمل عليه من العيدان»^(٣).

وعلى الرغم من أن الفترة الزمنية للجزأين الثاني والثالث هي أقل من الفترة الزمنية للجزء الأول، حيث شمل الجزء الأول حوالي خمسة وثلاثين عاماً، بينما الجزآن

(١) د. سيد سالم: المؤرخون اليمنيون، ص ١٨.

(٢) النص، ج ٣، ق ١٢٧ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٢٧ ب-١٢٨ أ.

الأخيران كانت فترتهما الزمنية عشرين عاماً فقط، غير أن المؤرخ قد توسع فيهما حول أحداث العام الواحد، خاصة السنوات التي كانت مليئة بالأحداث السياسية الهامة والكثيرة. من ذلك على سبيل المثال السنة التي توفي فيها الإمام المتوكل إسماعيل (سنة ١٠٨٧هـ/ ١٦٧٦م) كانت أحداثها طويلة جداً، فاهتم بالتطورات السياسية التي حدثت بعد وفاته، وصراع مراكز القوى على الإمامة، وكذلك العام الذي توفي فيه الإمام المؤيد محمد بن المتوكل (١٠٩٧هـ/ ١٦٨٥م) وما ترتب عليه من صراع وحروب بين صاحب المنصورة ومراكز القوى الأخرى، جعلت المؤرخ يتابع الأوضاع والتطورات السياسية لهذا العام، بينما في الجزء الأول كانت الأوضاع السياسية فيه شبه مستقرة، عدا التوسع في المناطق الشرقية والجنوبية، لذلك جاءت أحداث الـ٣٥ عاماً في جزء، بينما كانت أحداث الـ٢٠ عاماً في جزأين.

وقد اتبع المؤرخ منهج الحوليات، فقد جعل بداية كل عام عنواناً جديداً، وكان يفصل بين الحولية والأخرى بقوله: «ودخلت سنة...» كما أسلفنا، وما أريد أن أصل إليه هو أن المؤرخ نتيجة لاتباعه لهذا المنهج فقد اضطر إلى تقسيم الموضوع الواحد إلى مجموعة من الأخبار والأحداث، حسب الترتيب الزمني لذلك الموضوع، كما كان متبعاً في تلك القرون.

وعلى الرغم من أن المؤرخ كان في الجزء الأول- أحياناً- يخرج عن منهج الضبط والتوقيت، ويسرد الموضوع كاملاً، حتى وإن كانت بعض متعلقاته قد حدثت في سنوات تالية للعام الذي يكتب عنه، إلا أننا نجده في الجزأين الثاني والثالث- في معظم الأحيان- يذكر الحدث في نفس العام الذي وقع فيه، ولا يكمله إلا في العام الذي انتهى فيه، ويضطر إلى القول مثلاً: «فالله أعلم ما يتم من ذلك»^(١).

وهذا يقودنا إلى نقطة أخرى حول منهج المؤرخ، وهي أنه لعله في هذين الجزأين كان يكتب الأحداث أولاً بأول، أي في تاريخ حدوثها، وليس مثل الجزء الأول، حيث

(١) النص، ج٣، ق، ١٣١ ب.

كان يوحى للقارئ بأنه يعلم بنهاية الحدث، وإن أُجِّل كتابته إلى تاريخ وقوعه، وكان يكرر في معظم الأحيان: «كما سيأتي تاريخه» أو «كما سنذكر»، بينما في الجزأين الأخيرين لم يورد مثل هذه العبارات إلا نادراً، وما يؤيد ذلك مثلاً ما ذكره في أحداث سنة (١٠٩٧هـ / ١٦٨٥م) حيث يقول: «وحال كُتِب الأحرف وصلت كتب إلى حسين بن المتوكل أن حسين بن حسن واجه إلى يوسف»^(١). ونجده عند تناوله للأحداث خلال مبايعة أحمد بن الحسن بالإمامة يقول: «وسكنت الأمور في هذا الوقت ببلاد صنعاء، والله أعلم ما يكون من أهل شهارة وصعدة»^(٢)، وهذا يدل على أنه لا يعلم ماذا يجري في شهارة وصعدة، وأنه يكتب الأحداث حال وقوعها، وليس مثل الجزء الأول، إذ كان لديه فكرة مسبقة في نهاية معظم الأحداث، وما يؤيد ما ذهبنا إليه أنه في هذين الجزأين كان أحياناً يكرر كتابة الحدث مرتين، أما في الجزء الأول فعلى الرغم من كثرة الحواشي التي ألحقها بالمتن إلا أن الأحداث كانت مرتبة، وغير مكررة، وإن اضطر إلى ذلك فيقول: كما سنذكر، وكما سبق ذكره، لكنه هنا ربما في بعض الأحيان ينسى أنه قد سجل هذا الحدث فيعيد ذكره مرة أخرى^(٣).

وأحياناً أخرى يسجل خطأ بعض الأحداث؛ لأنه يعتمد أحياناً على السماع، لكنه يعود لتصحيح بعضها إذا علم بصحتها.

أما بالنسبة لتأريخ وقوع الأحداث فقد كان المؤرخ في الجزء الأول - في معظم الأحيان - غير متأكد من التاريخ الدقيق لوقوع الحدث، فهو يقول مثلاً: «وفيها أو غيرها» أو يقول: «وفيها أو التي تليها» كما أنه في معظم الأحيان لم يقسم السنة إلى شهور والشهور إلى أيام، أما في الجزأين الثاني والثالث فقد كان أكثر دقة من بداية السنة حتى نهايتها، فيذكر بداية كل سنة، وكيف كان استهلاكها بالرؤية وبالحساب، كأن يقول مثلاً: «كان استهلاكها بالثلاثاء بالحساب وبالرؤية الأربعاء»^(٤)، ويذكر كيف كان

(١) النص، ج ٣، ق ١٤٩ ب.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١٤٩ ب.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ١٧١ ب، ق ٥٠ ب.

(٤) النص، ج ٢، ق ١ ب.

دخولها من حيث سير النجوم والأمطار وغير ذلك، وفي معظم الأحيان يحدد اليوم والشهر فيقول مثلاً: «وفي يوم السبت ثالث عشر شهر جمادى الأولى»^(١)، أو يقول: «وفي أول جمعة في شهر جمادى الأولى»^(٢)، وهكذا في معظم أوراق الكتاب.

وعلى الرغم من أن المؤرخ قد اتبع منهج الحوليات، إلا أنه كان أحياناً يميل إلى الاستطراد والخروج عن الموضوع الرئيسي الذي يكتب عنه، ثم يعود مرة أخرى إلى موضوعه، وبذلك يخرج عن منهج الضبط والتوقيت، وقد اتبع ذلك المنهج في الأجزاء الثلاثة.

فنجده على سبيل المثال عندما تكلم عن الفرنج، وما أحدثوه من خلل في الموانئ يخرج عن الموضوع الرئيسي ويشرح طوائف الفرنج، ويستطرد في أقوال المؤرخين السابقين، مثل: المسعودي في كتابه «مروج الذهب» وقطب الدين النهروالي في كتابه «البرق اليماني»^(٣)، ونجده عندما تناول دخول أحمد بن الحسن إلى برط يستطرد حول من دخله من السابقين، منذ زمن الدولة العباسية والإمام الهادي يحيى بن الحسين والإمام شرف الدين، وفي عهد سنان باشا، ومن دخله عنوة ومن دخله صلحاً^(٤)، وبذلك يخرج عن الإطار الزمني لتدوين الأحداث.

وأحياناً نجده يستخدم المقارنة بين الأحداث التي يكتب عنها وبين ما سبقها من أحداث، فهو مثلاً عندما تناول إحدى الظواهر الطبيعية يعود بالقارئ إلى فترة زمنية سابقة ليذكر ما يشبه تلك الظاهرة، فعندما تكلم عن براكين ظهرت في الجبل المقابل للمخا يعود بالقارئ إلى المائة الثامنة للهجرة، ويذكر أنه اتفق ظهور براكين في الجبال السبعة بين كمران ودهلك، ثم ما حصل بعدها من الفناء العظيم المشهور، وتكلم عن ظهور النار قرب المدينة المنورة، وحصل بعدها فتنة التتار المشهورة^(٥).

(١) النص، ج ٢، ق ٩ ب.

(٢) النص، ج ٣، ق ١٦ أ.

(٣) النص، ج ٢، ق ٤ ب.

(٤) النص، نفس الجزء، ق ١٠ ب.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٢٣٦ ب.

وتناول الأحداث في يافع ومحاربتهما للدولة القاسمية في عهد الإمام المؤيد محمد بن المتوكل، ثم يقارن ذلك بفترة تاريخية سابقة، فيقول: «وحدث نحو هذا مع عسكر السلطنة في مدة الوزير حسن»^(١)، ثم يشرح ما حدث بين الطرفين.

ولا شك أن منهج المقارنة والاستطراد للدليل الثقافة الواسعة التي كان يتمتع بها المؤرخ.

أما منهجه في التراجم فمن الملاحظ أن الجزء الأول قد ترجم المؤرخ فيه لكثير من الشخصيات، ومن مختلف الفئات والطبقات، وفي الجزأين الثاني والثالث اهتم أيضاً بالترجمة لأعلام عصره، غير أنها كانت أقل من الجزء الأول، وترجم في معظم الأحيان للعلماء دون غيرهم، هذا إلى جانب الولاة وأفراد الأسرة القاسمية، ولم تخلُ سنة من السنوات من الترجمة لوفياتها، وكان يضبط تاريخ وفاتهم في الجزأين الأخيرين بطريقة أدق من الجزء الأول، فهو يذكر في معظم الأحيان اليوم والشهر والسنة، وهذا أمر طبيعي، إذ أنه أصبح أقرب إلى الأحداث من الجزء الأول، وعلى وجه الخصوص فترة الإمام المؤيد وبداية فترة الإمام المتوكل، حيث لم يكن قد تجاوز العشرين عاماً، لذلك جاءت التراجم في الجزأين الأخيرين متفرقة في أول العام، وفي منتصفه وفي آخره على حسب تاريخ وفاتهم.

ومن الملاحظ أن المؤرخ قد استخدم في بعض الأحيان طريقة الحوار، سواء كان ذلك الحوار بينه وبين شخص آخر استقى منه مادته التاريخية، أو بين شخصين يكتب عنهما، فنجده مثلاً عندما وصل الشريف العارف إسماعيل بن إبراهيم الحنفي الحسيني يذكر المؤرخ أنه التقى به غربي صنعاء «وباحثته في فقه الحنفية»^(٢)، ثم يورد الأسئلة التي طرحها عليه وإجاباته، ويكثر من الأسئلة عند لقائه ببعض الشخصيات، التي تخبره عن بعض الأحداث، خاصة خارج اليمن، مثل قوله: فسألته، فقلت له، فقال لي، وقد يورد حواراً دار بين صانعي تلك الأحداث، فنجده مثلاً يتكلم عن الحوار الذي

(١) النص، ج٣، ق ٢٣ب.

(٢) النص، ج٢، ق ٢٣٤أ.

دار بين مشائخ برط وأحمد بن الحسن عندما توجه إليهم^(١).

وإذا تساءلنا عن ما المنهج الذي اتبعه المؤرخ عند كتابته للرسائل؟ هل كتبها بنصوصها كاملة؟ أم اهتم بذكر مضمونها؟

سبق أن ذكرنا بأن المؤرخ قد أورد العديد من الرسائل، وقد اتبع المنهجين، فهو في معظم الأحيان، قد اهتم بتوثيق الرسائل كاملة دون أن يحذف منها شيئاً أو يختصرها، ونجده بعد أن يورد الرسالة يقوم بتحليلها ونقدها سلباً وإيجاباً، أما المنهج الثاني فيتمثل في شرحه لمضمون الرسالة بأسلوبه، بحيث يعطي القارئ نبذة مختصرة عما تحويه تلك الرسائل، غير أنه لم يتبع ذلك إلا نادراً.

وأكثر المؤرخ من الاستشهاد ببعض الأبيات الشعرية، وهي في معظمها بمثابة حكم يُستفاد منها للعة والاعتبار، وهذه الأبيات لشعراء مشهورين مثل: المتنبي، وأبو تمام، وابن رشيقي القيرواني، وصفي الدين الحلبي، وأبو فراس الحمداني، والمعري، والشريف الرضي، وطرفة بن العبد وغيرهم كثر.

وحرص أيضاً على الاستشهاد بالقرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة.

وأورد بعض التعبيرات الشائع استعمالها، والتي أصبحت بمثابة أمثال عامة متداولة بين الناس، مثل قوله: «جازاه كما يجزى سنمار»^(٢) «سيفان في غمد لا يصلحان ولا يكاد في الغالب يتفقان»^(٣) و«من حفر بئراً لأخيه سقط فيه»^(٤) و«كحال مجير أم عامر»^(٥). واستدلالات يحيى بن الحسين الكثيرة تجعلنا نصفه بأنه كان حفاظة للقرآن والحديث والشعر والأمثال والتاريخ، وغير ذلك.

وكان المؤرخ أحياناً يشرح للقارئ مواقع بعض المناطق، خاصة غير المعروف منها،

(١) النص، ج ٢، ق ١٠ ب.

(٢) النص، ج ١، ق ٤٩ ب.

(٣) النص، ج ٢، ق ٣٠ ب.

(٤) النص، ج ٣، ق ١١٥ أ.

(٥) النص، نفس الجزء، ق ٧١ ب.

وفي ذلك أهمية كبيرة، إذ إن بعض هذه المناطق قد اندثرت، ولم يبق منها إلا الاسم، فنجد مثلاً عندما ذكر أن إبراهيم بن حسين بن المؤيد بلغ إلى موضع يقال له «الأبرق» فيشرح موقعه بعد ذلك مباشرة بقوله: «ما بين الأهنوم وظليمة، وهو من أطوار بلاد ظليمة، فوق سوق الثلوث»^(١)، وعند حديثه عن أحمد بن الحسن، وأنه طلع إلى «نجد بني حمرة» ثم يقول «غربي شهارة، وهو وسط الأهنوم، وهو مجمع الطرق القريبة من شهارة»^(٢).

ويشرح أحياناً بعض الكلمات التي قد تبدو غريبة للقارئ، مستعيناً بقواميس اللغة، فنجد مثلاً يتكلم عن بعض الآلات الحربية ومنها «الدباب»، ثم يقول: «قال في القاموس: الدبابة مشددة آلة للحرب، وقد كان يتخذها بنو أيوب وبنو رسول باليمن في مدتهم، وعلي بن صلاح كان يتخذها، كما في سيرته»^(٣).

وإذا انتقلنا إلى أسلوب المؤرخ في كتابته للأحداث، فقد تميز بالسهولة والوضوح، فكان في كثير من الأحيان يستخدم الكلمات والعبارات المفهومة البسيطة، ومع أنه كان أحياناً يميل إلى السجع، باعتباره من المحسنات اللفظية في عصره، إلا أنه لم يبالغ في نحت الكلمات مثلما كان متبعاً لدى مؤرخي عصره، والعصور اللاحقة، ومن أمثلة ذلك: قوله «لبث بصنعاء إلى آخر شعبان، على الضيافات الحسان، من الولاة والأعيان، ثم تقدم إلى زوران، وحصنه الشامخ على الوديان والبلدان»^(٤) وقوله: «قد ظهر بطول بقاء حسن بن الإمام، وثقل عليه ذلك الإمام، وأهمه في اليقظة والنام، وعطل في نفقاته الحبوب التي قد جمعها بصعدة من سابق الأعوام»^(٥)، أو أن يقول: «وحصل خفضهم لما كان يرفعهم، وضرهم ما كان ينفعهم، وغاب عنهم من السعد والإقبال ما كان يحضرهم، وخذلهم من الكل ما كان ينصرهم»^(٦). فقد ابتعد المؤرخ عن السجع

(١) النص، ج٢، ق ١١٧٦.

(٢) النص، نفس الجزء، ق ١١٧٦.

(٣) النص، نفس الجزء، ق ٢٠.

(٤) النص، ج١، ق ١١٤١.

(٥) النص، ج٢، ق ٣٤-٣٤ب.

(٦) النص، ج٣، ق ١٤٩.

المتكلف في اللفظ، والذي - غالباً - أفسد المعنى لدى كثير من المؤرخين.

وأورد في كتابه هذا بأجزائه الثلاثة الكثير من المصطلحات التي تستعمل محلياً، وربما كان بعضها من ألفاظ اللغة العربية الفصحى مثل قوله: «الصنو، الصافية، النصح، الخطّاط، القِبَال... إلخ» وأورد كذلك بعض المصطلحات العثمانية مثل: «الجامكية، النوبة، الشاوشية، الزبارط، المكاحل، الطبلخانات»^(١).

وقد اختصر المؤرخ أسماء بعض الكتب المشهورة والمتداولة حينذاك فيقول مثلاً: «البحر، الغاية»، أو يقول: «الهادي في أحكامه» و«النجري في قواعده».

كما اختصر أسماء المشهورين من أئمة العلم مثل: المهدي، الهادي، المنصور.... إلخ. وربما يعود السبب إلى أن أسماء مثل هذه الكتب وأسماء أئمة العلم كان معروفاً مشهوراً حينذاك.

وعلى الرغم من أن المؤرخ لم يترجم لنفسه في هذا الكتاب ترجمة مستقلة، لكنه كان يكتب عن نفسه أحياناً، إذا دعت الضرورة لذلك، فنجد مثلاً يتكلم بين الحين والآخر عن التقائه ببعض العلماء، الذين كانوا يقدون إلى اليمن، أو يتكلم عن انتهائه من تبييض مؤلفه الاقتباس، فيذكر محتوى هذا المؤلف وأجزائه^(٢)، وترجم لابنه الحسن الذي توفي في حياته وهو لم يتجاوز العشرين عاماً، وقد أطنب في ذكر صفاته وزهده وعلمه، ثم أورد أشعار الرثاء التي قيلت فيه من قبل بعض شعراء عصره، وأرسلت لوالده^(٣).

هذا بالإضافة إلى الرسائل التي تم تبادلها مع الأئمة ومراكز القوى الأخرى حينذاك.

وبعد الانتهاء من منهج المؤرخ وأسلوبه لعله من الضروري توضيح المنهج الذي اتبعته الباحثة خلال التحقيق لنص المخطوطة.

(١) سيأتي شرح مثل هذه الألفاظ في هوامش النص.

(٢) النص، ج٢، ق١٨-١٨ب.

(٣) النص، ج٣، ق١٠٨-١١٠أ.

سادساً- منهج التحقيق

لقد أكد المؤرخ في بداية الجزء الثالث من مخطوطة «بهجة الزمن» على ضرورة إثبات النصوص كما أرادها مؤلفوها، فنجده يقول: «إن كتابة ما لم يكتبه المصنف أو حذفه من الكذب عليه، والتحريف لكلامه، وتغيير قصده ومراده؛ لأن المصنف إنما يضاف إلى مُصنّفه، فلا يُغيّر مقصوده وما قرره»^(١). وهو بذلك يدعو إلى الأمانة العلمية عند التحقيق منذ تلك الفترة البعيدة مما يدل على تفتحه العلمي الواسع، لذلك فلا بد لكل من حقق نصاً أن يحرص على إثبات النص كما أرادته مؤلفه.

وقد بذلت أقصى ما في وسعي لإثبات النص كما أرادته المؤرخ، على الرغم من الجهد الذي بذلته في ذلك، إلا أن هناك بعض الكلمات- وإن كانت قليلة جداً- تعذر عليّ قراءتها، فرسّمت بعضاً منها كما وردت، وتركت الكلمات التي لم أتمكن من رسمها فوضعت نقاطاً، وأشارت في الهامش بأنها غير واضحة في الأصل.

أما الحواشي التي أراد المؤرخ إلحاقها بالمتن فقد أدخلتها حسب إشارات المؤرخ السابق ذكرها، دون أن أشير إلى ذلك في الهامش لكثرة تكرارها.

ولأن المؤرخ لم يهتم بالإعجام، كما سبق أن ذكرت في وصف المخطوطة، فقد كانت بعض الكلمات تحتل أكثر من معنى، غير أنني حاولت- ما أمكن- التغلب على هذه الصعوبة بالوقوف كثيراً عند كل كلمة وتقريبها إلى سياق المعنى، حرصاً على إثبات النص كما أرادته مؤلفه. وقمت بتشكيل الكلمات التي حسبتها تحتاج إلى تشكيل لتوضيح المعنى ودفع الاشتباه عنها، مثل أسماء بعض الأعلام وكناهم وألقابهم، وأسماء البلدان والمواضع وبعض المصطلحات العامة، وغير ذلك.

ووضعت الهمزات للكلمات التي تحتاج إلى ذلك؛ حرصاً على التوحيد في الكتابة، وليتضح المعنى أمام القارئ الحديث.

(١) النص، ج٣، ق٣ب.

وهناك بعض الكلمات قد تكون من الألفاظ العامية، ويصعب فيها إبدال الياء بالهمزة؛ لذلك كُتبت كما تنطق في اللهجة اليمنية، ومعظمها لا يزال مستخدماً حتى الوقت الحاضر مثل: بير العزب، الداير، الغواير.

وقد درج المؤرخ في الكتابة على بعض الأخطاء الإملائية الشائعة مثل قلب الظاء إلى ضاد أو العكس، أو قلب التاء المربوطة إلى تاء مفتوحة، أو إبدال الألف المقصورة بألف ممدودة أو العكس، وغير ذلك من الأمثلة، فقامت بتصحيح ما تبين لي طبقاً لقواعد الإملاء الحديثة. ولم أشر إلى ذلك في الهامش لتكراره.

وسبق أن رأينا بأن المؤرخ لم يهتم بتقسيم الفقرات والجمل، لذلك قمت بوضع الفواصل والنقاط وعلامات الاستفهام وعلامات الجمل الاعتراضية، وغير ذلك من علامات الترقيم الحديث ما دعت الحاجة إلى ذلك، وما وجدته مكتوباً بالشكل القرآني قمت بكتابته كما هو متبع في الكتابة الحديثة.

وكما سبق أن رأينا لم يهتم المؤرخ بكتابة عناوين، واكتفى بكتابة بداية العام الذي سيتناول أحداثه بكلمة ودخلت بخط أكبر من الخط المعتاد، لذلك حرصت على أن أجعل هذه الكلمة مضافة إليها السنة عنواناً مستقلاً، فكان العنوان على سبيل المثال كالتالي: «ودخلت سنة أربع وثمانين وألف»، وكلما انتقلت من حدث إلى آخر جعلته بداية لفقرة جديدة.

وحرصت على استخراج كل ما هو ضروري بحسب المنهج العلمي المتبع في تحقيق المخطوطات، فقامت بالترجمة للأعلام وضبط تواريخ وفاتهم ما أمكن، وقد أغفلت الترجمة لبعض الشخصيات البارزة والمشهورة باعتبار أن المعروف لا يُعرف، كما تعذر في بعض الأحيان الترجمة لبعض الأعلام، إما لعدم وجود تراجم لهم في ما بين يدي من مصادر، أو أنهم كانوا مغمورين في عصرهم، ولا توجد لهم ترجمات أصلاً.

وبعض الشخصيات ترجم لهم المؤرخ ترجمة كاملة تُغني عما جاء في المصادر الأخرى، باعتباره كان معاصراً لهم، فتم الاكتفاء بترجمة المؤرخ.

وقمت بتعريف ما وجدته من المناطق، مستخدمة الكتب المتوفرة. أما المناطق التي لم أعثر لها على تعريف فقد تركتها؛ لأنها ربما قد اندثرت، أو تغيرت أسماؤها.

وحرصت على كتابة معظم أسماء الكتب كاملة، وكذلك مؤلفيها في الهامش. وهناك مؤلفات لم أجدها في ما بين يدي من مصادر، لذلك تركتها دون الإشارة في الهامش.

وقمت بتخريج الآيات القرآنية وضبطها بالشكل كما وردت في القرآن الكريم، وكذلك الأحاديث النبوية الشريفة التي وردت في المخطوطة، فقد قمت بتخريج ما استطعت منها، ولم أتحقق من صحتها أو ضعفها، باعتبار أن ذلك يقع خارج إطار مجالنا، وهناك بعض الأحاديث تعذر العثور عليها في ما بين يدي من مصادر.

أما الأبيات الشعرية التي وردت في المخطوطة -وهي كثيرة- كان بعضها قد نسبها المؤرخ إلى قائلها، فحرصت على البحث عنها في دواوين الشعر، وقمت بالمقارنة بين ما أورده المؤرخ وما ورد في تلك الدواوين وأشارت إلى الاختلاف في الهامش، وتركت المتن كما أراده المؤرخ.

أما بعض الأبيات الشعرية التي لم يشر المؤرخ إلى قائلها، فقد بذلت جهداً في معرفة من قائلها، وأثبت ذلك في الهامش، وقارنت بين تلك الأبيات وما ورد في دواوين الشعراء.

أما الأبيات الشعرية التي لم أتمكن من معرفة من قائلها فقد تركتها دون الإشارة إلى ذلك في الهامش.

وقمت باستخراج شرح الألفاظ والمصطلحات التي تحتاج إلى شرح معانيها ما استطعت من قواميس اللغة العربية، وشرحت المصطلحات ذات الطابع المحلي بقدر المستطاع، أما المصطلحات العثمانية، فقد قمت بشرح معظمها. معتمدة على بعض الكتب الخاصة بذلك.

أما الحواشي التي كُتبت في المخطوطة، وهي بخط مختلف عن خط المؤرخ فلم أهملها وأثبتها في الهامش كما وردت، باعتبار أنها ليست من كلام المؤرخ وتم كتابتها في

فترة متأخرة عن عصره.

وقد استعملت في المتن بعض الأقواس مما يعد من ضرورات الكتابة الحديثة، وفي الوقت ذاته لا يخل بها أثبتته المؤرخ. وهذه الأقواس للآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وأسماء الكتب وغير ذلك مما سيجده القارئ في المتن. وهي على النحو التالي:

﴿ للآيات القرآنية. ﴾

» « للأحاديث النبوية.

() لأسماء الكتب وغير ذلك.

أما أرقام أوراق المخطوطة التي كُتبت خطأ- كما سبق أن أشرت في وصف المخطوطة- فقد أعدت ترقيمها ترقيماً صحيحاً، وكتبت تلك الأرقام في المتن بين قوسين [] حتى تتضح بداية الورقة الجديدة.

وقد حاولت جاهدة أن ألتزم بالمنهج العلمي الصحيح لتحقيق المخطوطات ونشرها، آملة أن أكون قد وفقت في ذلك.

نماذج من المخطوط

الورقة الأولى من المخطوط (الجزء الأول)

[illegible]

اشعار

النص المحقق

بہجۃ الزمن
فی
تاریخ الیمن

الجزء الأول

«١ب» بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم النبيين، وآله المتبعين له في الدين،
وأصحابه الراشدين.

أما بعد فهذا تاريخ ما جرى من الحوادث والأخبار في زماننا، وما بلغ إلينا أثبتناه في
هذا الكتاب، لما فيه من الاعتبار لأولي الألباب والأبصار:

كتاب يحاكي الدرانتظامه وجواهر ألفاظه ألوانه

وقد توسعت فيه على أصله^(١)، وضممت فيه ذكر تراجم أهله، فأقول والله الموفق:

لما خرج عساكر السلطنة^(٢) من مدينة زَيد^(٣) وتهامة^(٤) بعد ما جرى من الحروب
العظيمة، والخطوب الهائلة الجسيمة كما سبق تحقيقه في الأصل^(٥)، بذكر صفته وتاريخه.
وراح من النفوس والأموال من الجانبين فيها ما يكثر عدده من أول القرن الحادي عشر
إلى هذا التاريخ^(٦)، فكانت فتنة رأس الألف رأس المائة الحادية عشرة، وكذلك ما اتصل
بها من فتنة الشاه عباس^(٧) بالعراق. ولقد وصف لي بعض الفقهاء -وهو الفقيه

(١) يقصد المؤرخ بلفظ (أصله): الإشارة إلى كتابه (أنباء الزمن في تاريخ اليمن) حيث اعتبر كتابه (هجة الزمن) ذيلًا لكتاب (أنباء الزمن).

(٢) أي الدولة العثمانية.

(٣) زيد: من أشهر المدن اليمنية، اشتهرت بالعلم، وظلت موطن العلماء للمذهب الشافعي، رحل إليها الكثير لطلب العلم.
تقع في سهل تهامة، ويحدها من الشمال وادي رمع وبلاد الزرانيق في بيت الفقيه، ومن الشرق وصاب السافل وبلاد
العديين، ومن الجنوب المخا، ومن الغرب البحر الأحمر. (محمد بن أحمد الحجري: مجموع بلدان اليمن وقبائلها، مج ١،
ج ٢، ص ٣٨١-٣٨٨).

(٤) تهامة: هي القسم الواقع بين جبال اليمن والبحر من جهة الغرب والجنوب، ويقال له غور اليمن. (محمد الحجري:
مجموع بلدان اليمن وقبائلها، مج ١، ج ١، ص ١٥٦).

(٥) ذكر يحيى بن الحسين تلك الحروب مفصلة في كتابه الآخر (أنباء الزمن في تاريخ اليمن) واكتفى هنا بالإشارة إلى ذلك
تجنبًا للتكرار.

(٦) أي من بداية دعوة الإمام القاسم وحروبه مع العثمانيين التي كانت بدايتها حوالي عام ١٠٠٦هـ/١٥٧٩م حتى عام
١٠٤٥هـ/١٦٣٥م، وهو العام الذي خرج فيه العثمانيون من اليمن، وبداية كتابه (هجة الزمن).

(٧) هو الشاه عباس الكبير، حكم من (٩٩٦-١٠٣٨هـ/١٥٨٨-١٦٢٩م) وقد تمكنت الدولة الصفوية في عهده من
استعادة السيطرة على الأماكن المقدسة الشيعية في العراق بعد أن أخرج العثمانية من النجف وكربلاء. وتميز عصره
بالافتتاح على الغرب، فقد عقد المزيد من المعاهدات التجارية والسياسية بين إيران وسائر الدول الأوروبية، كما تميز
عصره بحركة العمران الكبيرة، وبخاصة في مدينة أصفهان. وقد حظي باهتمام الكثير من المؤرخين الإيرانيين والعالميين،
فكُتبت عنه العديد من المؤلفات باللغة الفارسية وباللغات الأوروبية المختلفة. (د. بديع محمد جمعة: الشاه عباس
الكبير، ص ٥-٦).

عبد العزيز بن عمر بن عبدالعزيز بهران- أنه شاهد هو وجماعة مكتوباً في جبهة رأس تركي من الذين قُتلوا في غزوة النخل^(١) (لا إله إلا الله محمد رسول الله)، وتكافأت حروبهم من الجانبين، لا تحصل قتل في جانب إلا وحصل مثلها في الجانب الآخر. هذه قتلة وادي الدواهب^(٢) في الشام، وهزيمة جنود جعفر باشا^(٣) قابلها قتلة الشُّقَات^(٤) فراح كثير من «أ٢» أصحاب القاسم^(٥) وقُتل فيه ولده علي بن الإمام^(٦) واهترم الباقون.

ولما حصلت قتلة غارب أثلة^(٧) في بلادِ عذر^(٨) ونواحي

(١) كانت هذه الواقعة بين الأمير مصطفى ومن معه وبين الحسن بن الإمام القاسم بن محمد ومن معه، في زبيد وذلك سنة ١٠٤٤هـ/ ١٦٣٤م هُزمت في نهايتها القوات العثمانية وفرت بخدعة دبرها الحسن بن القاسم. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن في تاريخ اليمن، ص ٣٨٩، مخطوط).

(٢) وادي الدواهب: لم أتمكن من معرفة موقعه، ولكن (الشام) عادة يقصد به المنطقة الشمالية، وخاصة صعدة. (٣) هو الذي كان والياً على اليمن في الفترة من سنة ١٠١٦هـ/ ١٦٠٨م إلى سنة ١٠٢٥هـ/ ١٦١٦م. (للمزيد عن جعفر باشا وحروبه مع الإمام القاسم انظر: أ. د. سيد مصطفى سالم: الفتح العثماني الأول لليمن، ص ٣٧٧-٣٨٤).

(٤) الشُّقَات: موضع قريب من صعدة. وكانت هذه الواقعة في ١٩ جمادى الآخرة سنة ١٠٢٣هـ/ ٢٧ يوليو ١٦١٤م، قتل فيها حوالي مائتان من أتباع الإمام القاسم. (أحمد بن محمد الشرفي: اللآلئ المضيئة الملتقطة من اللواحق الندية في أخبار الأئمة الزيدية، ج ٣، ص ٣٦١-٣٦٢).

(٥) هو القاسم بن محمد بن علي، الإمام المنصور (٩٦٧-١٠٢٩هـ/ ١٥٥٩-١٦٢٠م) يرجع نسبه إلى الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين. دعا إلى نفسه بالإمامة من جبل قارة حديد في حِجُور الشام في المحرم من سنة ١٠٠٦هـ/ سبتمبر ١٥٩٧م. وهو مؤسس الدولة القاسمية في اليمن. وقد حظي بعدة تراجم موسعة له، لعل أهمها كتاب المؤرخ مطهر الجرُموزي: (الدرة المضيئة في السيرة القاسمية) وله أيضاً: (النُبة المشيرة إلى جبل من عيون السيرة). وكتب أ. د. سيد مصطفى عن ثورته ضد العثمانيين في الفصل السابع من كتابه: الفتح العثماني الأول لليمن. وللإمام القاسم العديد من المؤلفات منها: (الأساس في عقائد الأكياس)، (الإرشاد إلى محجة الرشاد في طرق أعمال العباد عند فقد الاجتهاد)، (الاعتصام بجبل الله المتين)، (مرقاة الوصول إلى علم الأصول)، (تحفة الراغب شرح كافية ابن الحاجب) وغير ذلك من المؤلفات. (مطهر الجرُموزي: النُبة المشيرة إلى جبل من عيون السيرة، إسماعيل بن علي الأكوع: هجر العلم ومعاقله في اليمن، ج ٢، ص ١٠٦٢-١٠٦٤).

(٦) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٧) غارب أثلة: قرية بعزلة الشط، ناحية قفلة عذر بمحافظة صنعاء (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط: التوزيع السكاني في محافظة صنعاء لعام ١٩٨٦م، ص ٢٥٨). وقد وقعت فيها معركة هامة في نصف شهر جمادى الآخرة سنة ١٠٢٣هـ/ يوليو ١٦١٤م هُزم فيها العثمانيون، وقُتل الكثير منهم، وكان من بين القتلى قائدهم الأمير درويش. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ص ٣٧١؛ الشرفي: اللآلئ المضيئة، ج ٣، ص ٣٥٨-٣٦١).

(٨) عذر: قبيلة من حاشد، تقع شرقي الأهنوم، تنسب إلى عذر بن سعد بن دافع بن مالك بن جشم بن حاشد، وهي إلى الشمال الغربي من صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن وقياتها، مج ٢، ج ٣، ص ٥٩٥؛ حسين بن علي الويسي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٩٤).

شِهارة^(١) في الأتراك، وهزيمتهم إلى حَمْر^(٢) تعقب ذلك قتلة أصحاب الإمام بَرَحْبَان^(٣)، جميع المحطة التي فيه، وهم قدر ستائة وفوق، لمَّا خرج عليهم عساكر السلطان من صعدة^(٤) وحاربهم أهل الخيل من الوراق، والعساكر من جهة صعدة، كما سبق ذكره في أصل هذا التاريخ. وقتلة أَنُود بَضْلَع كَوَكْبَان^(٥) في عساكر السلطان قابلها قتلة الحرب الكبير بقاع صنعاء ما بين أصحاب الإمام وعساكر الباشا حيدر^(٦) فراح من أصحاب الإمام كثير في جبل نُقْم^(٧) وفي القاع، وفي الحفَا^(٨) وقُتِل الطير^(٩) وكان حرباً عظيماً، واهتمز أصحاب الإمام إلى حَدَّة^(١٠) وقتلة نَجْد

(١) شهارة: تعرف بشهارة الأمير، نسبة إلى الأمير ذي الشرفين، وبجوارها من الشرق شهارة الفيش، نسبة إلى القبيل ذي فائش، وتفصل بينها هاوية سحيقة، يربط بينهما جسر معلق بين الجبلين لا تنتقل الناس عليه. وهي من أمتع حصون اليمن. وتقع في الشمال الشرقي من محافظة حجة (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجد ١، ج ١، ص ٩٥-٩٦؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم ومعاقله في اليمن، ج ٢، ص ١٠٥٧-١٠٥٩)

(٢) خر: بلدة مشهورة من حاشد، وهي مركز بني صريم ومن إليهم من بلاد حاشد، شمالي صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن وقبائلها، مجد ١، ج ٢، ص ٣١٠).

(٣) رَحْبَان: قرية بعزلة وادي مذاب بناحية الصفراء، محافظة صعدة، فيها سد الخائق الشهير إلى الشمال من صنعاء تبعد عنها حوالي ٣٠ كم. (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط: التوزيع السكاني في محافظة صعدة لعام ١٩٨٦م، ص ١٣٠؛ الرازي: تاريخ صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، هامش ص ٦٦٩).

(٤) صعدة: مدينة تاريخية في الشمال من صنعاء، تبعد حوالي ٢٤٣ كيلو متراً عن صنعاء. مسورة بسور منيع قديم على شكل سور صنعاء، ولها ثلاثة أبواب، وفيها مساجد أثرية قديمة. وهي عاصمة إدارية لمحافظة صعدة التي تشمل أربع عشرة مديرية. (الويسبي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٢٧؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٧٠).

(٥) قتلة أنود: سميت هذه المعركة باسم المنطقة التي وقعت فيها، وهو مكان بضلع كوكبان، وضلع عزلة بناحية شبام كوكبان، بمحافظة المحويت (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط: التوزيع السكاني في محافظة المحويت لعام ١٩٨٦م، ص ١٠٥) وكانت هذه المعركة في ١٧ رجب سنة ١٠٣٦هـ/ ٣ أبريل ١٦٢٧م هزم فيها العثمانيون، وانتصر أتباع الإمام المؤيد محمد بن القاسم بقيادة أخيه الحسين بن القاسم. (الشرقي: اللائي المضيفة، ج ٣، ص ٥٠٣-٥٠٤؛ عبدالله الكريم الجرافي: المقتطف من تاريخ اليمن، ص ١٦٠).

(٦) عُيْن حيدر باشا والياً على اليمن في أوائل سنة ١٠٣٤هـ/ ١٦٢٥م وقد تخبطت سياسته منذ البداية، كما ساءت سيرته بين الأهالي إلى حد كبير، وعُزل سنة ١٠٣٩هـ/ ١٦٢٩م. (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٣٩٢-٣٩٣).

(٧) جبل نُقْم: يطل على صنعاء من جهة الشرق، ويرتفع عن سطح البحر بنحو ٢٨٠٠ متر. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجد ٢، ج ٤، ص ٧٤٤؛ إبراهيم المقحفي: معجم البلدان والقبائل اليمنية، ص ٧٠٥).

(٨) الحفا: جانب من سهل صنعاء الجنوبي. (المقحفي: معجم البلدان والقبائل اليمنية، ص ١٩٣).

(٩) هو الشيخ علي بن عبدالله الطير الأسدي، أحد مقاداة الإمام المؤيد محمد بن القاسم، وكانت هذه الواقعة في رمضان سنة ١٠٣٦هـ/ ١٦٢٦م ويذكر الشرقي بأنه قُتل في هذه المعركة نحو ثلاثين من أتباع الامام المؤيد. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ص ٣٨٢؛ الشرقي: اللائي المضيفة، ج ٣، ص ٥١٢-٥١٣).

(١٠) حدة: قرية عامرة من مخلاف بني شهاب، ناحية بني مطر وأعمال صنعاء، ومن متزهاتها المشهورة تقع على بعد خمسة عشر كيلو متراً في الجنوب الغربي منها. (الويسبي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٧؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ١، ص ٤٤٧).

المُخَيَّرِب^(١) باليمن الأسفل^(٢) في عساكر السلطان، قابلها القتلة العظيمة في المظفرية^(٣) فإن جميع المحطة من أصحاب الإمام قُتِلُوا فيها، وهم كثير، قيل قدر ثلاثة آلاف، وقيل قدر ألفين، وقُتِل فيها ابن شمس الدين رئيسهم^(٤) وانتهبوا جميع المحطة، وكانت قصة كبيرة، وفعلة «ب» جسيمة. وهذه هي القتلات الكبيرة. وأما سائر الحروب فهي متكافئة في ذات بينها. وطالت تلك الحروب والفتن مدة من السنين إلى هذا التاريخ. ولما انقضت تلك القضايا والحروب، وزالت تلك الفتن والخطوب، وحصل الاستيلاء على مدينة رَيْيد، وهي آخر مدينة باليمن كانت مع عساكر السلطان، وكان قد دخلها شرف الإسلام^(٥) بعد الفتح لها، وعَزَم^(٦) مصطفى^(٧) من المخا بعد عَزَم قانص^(٨) - كما سبق ذكره - طلع شرف الإسلام الحسين بن القاسم من تلك الديار إلى الجبال العليا، فوصل ضُورَان^(٩) بنية الاستقرار، وكانت طريقه وادي

(١) نجد المخيرب: ما بين شرع وشمر التي هي من بلاد الركب، ذكره الهمداني في (صفة جزيرة العرب) بقوله: نجد المخرب. وربما أن هذه هي التسمية القديمة للمنطقة (الحسن بن أحمد الهمداني: صفة جزيرة العرب، تحقيق: القاضي محمد بن علي الأكوع، هامش ص ١٩٩) وكانت هذه الواقعة في شهر رمضان سنة ١٠٣٩ هـ (الشرفي: اللآلئ المضئية، ج ٣، ص ٦٠٠).

(٢) تطلق كلمة (اليمن الأسفل) على الجهات الجنوبية من اليمن، و (اليمن الأعلى) على الجهات الشمالية منه .
(٣) المظفرية: تقع بين المخا وموزع. وكانت هذه الواقعة في شوال سنة ١٠٤٣ هـ / إبريل ١٦٣٤ م. (الشرفي: اللآلئ المضئية، ج ٣، ص ٦٣٦؛ محمد بن إسماعيل الكبسي: اللطائف السنية في أخبار المالك اليمنية، ج ٢، ص ٢٤٦)
(٤) هو الأمير شمس الدين بن يحيى بن المطهر بن الإمام شرف الدين. ويذكر الشرفي أنه بعد مقتل شمس الدين حصل في أصحابه الفشل فانهزموا، وهرب من بقي منهم إلى يفرس. (الشرفي: اللآلئ المضئية، ج ٣، ص ٦٣٦).
(٥) هو الحسين بن الإمام القاسم، وقد أورد يحيى بن الحسين ترجمة مطولة له في (ق ١٥٣ - ١٥٦) من هذه المخطوطة عند وفاته، كما ترجم له أبو الرجال في كتابه مطلع البدور، ج ٢، ص ٦٤-٦٧؛ والشوكاني في البدر الطالع، ج ١، ص ٢٢٦؛ والدكتور حسين العمري في مصادر التراث اليمني، ص ٢٦٠.
(٦) عَزَمَ: أي سافر، وما زال هذا اللفظ مستعملاً .

(٧) هو أحد الأمراء العثمانيين بقى بعد خروج الوالي قانصوه من اليمن في ألف وخمسمائة من أتباعه إلى شهر شعبان من سنة ١٠٤٥ هـ / يناير ١٦٣٦ م. ثم طلب الخروج بأمان والمساعدة في حل أئقاله، فساعدته أبناء الإمام القاسم على ذلك، وخرج من اليمن عن طريق المخا. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ص ٣٩٠).

(٨) هو أحمد قانصوه باشا. كان آخر الولاة العثمانيين في الفتح العثماني الأول لليمن، وصل إلى اليمن في ربيع الثاني سنة ١٠٣٩ هـ / نوفمبر / ديسمبر ١٦٢٩ م، واستمر بها إلى أن تم إخراج العثمانيين من اليمن في شهر جمادى الأولى سنة ١٠٤٥ هـ / أكتوبر سنة ١٦٣٥ م. (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٤٠٠).

(٩) ضُورَان: بلدة تقع في السفح الشمالي لجبل ضوران، كان اسمها (الحصين)، ثم تغلب على هذا الاسم جبلها. وقد أسس مدينة ضوران الحسن بن الإمام القاسم، وجعلها مقراً لإمارته، وبنى جامعها ومراقفها حتى توفي فيها، ثم اتخذها الإمام المتوكل إسماعيل عاصمة له. (محمد بن محمد زبارة: نزهة النظر، ج ١، هامش ص ١٢٨؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم ومعاقلة في اليمن، ج ٣، ص ١٢٣٨).

رِمَاع^(١) فسكن فيه، وأما صنوه^(٢) شرف الإسلام الحسن بن القاسم^(٣) فإنه دخل مدينة رَيبَدَ، وصام شهر رمضان بمن معه من الأتباع والعبيد، والعسكر العديد، ثم قرر أعمالها، وجعل فيها متولياً السيد الشريف هاشم بن حازم المكي^(٤) من أشرف بني حسن، أشرف مكة آل قتادة^(٥) وَوَلَّوْا جميع البلاد، وجعلوا الأمر إلى الوالي، ورَسَمُوا^(٦) عليه تسليم المطالب بالأمانات، فزاد الولاة ونَقَّصُوا، وَغَيَّرُوا وبَدَّلُوا، وخلط بعضهم الأوقاف والمطالب بالصوافي^(٧) في بعض الجهات كجهات صنعاء فإن أوقافها في كثير من نواحيها خلطوها بالصوافي، وقبض الجميع ناظر الأوقاف كجوار صنعاء وكانت سابقاً مفصولة، وعن الأوقاف مفرودة. وكان على اليمن ولاة مُقَطَّعُونَ بسال مفروض فيه حقه عما زاد من بعدهم.

- (١) رِمَاع: واد مشهور من أودية اليمن التي تصب في البحر الأحمر، وهو فيها بين وادي زبيد جنوباً ووادي سهام شمالاً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ١، جـ٢، ص ٣٧٠؛ إسماعيل الأكوخ: البلدان اليمنية عند ياقوت الحموي، ص ١٣١).
- (٢) الصنو: هو الأخ الشقيق، والجمع أصناء. وساد الاعتقاد أنها من اللّهجة العامية في اليمن، إلا أنها عربية فصحي. وهذا ما يؤكد أن الكثير من الكلمات العامية في اليمن هي في الأصل عربية فصحي (ابن منظور: لسان العرب، مجـ٢، ص ٢٨).
- (٣) أورد يحيى بن الحسين ترجمة مطولة لعمه الحسن بن القاسم في هذه المخطوطة عند وفاته، (ق ١١٧-١٢٢). وامتدحه ببعض القصائد؛ وترجم له محمد بن عبدالله بن عامر في بغية المريد، ق ٩١؛ والشوكاني في البدر الطالع، جـ١، ص ٢٠٥-٢٠٦؛ وإسماعيل الأكوخ في هجر العلم، جـ٢، ص ١٠٦٨).
- (٤) الشريف هاشم بن حازم بن راجح بن أبي نمي. وُلِّيَ معظم تهامة بعد فتح (زبيد) وقبله. ترجم له يحيى بن الحسين عند وفاته (ق ٧٨ب) من هذه المخطوطة؛ كما ترجم له مطهر الجرموزي في تحفة الأسباع والأبصار، ق ١٣٠؛ ومحمد المحبي في خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، جـ٤، ص ٤٦٠.
- (٥) هو قتادة بن إدريس بن مطاعن، ينتهي نسبه إلى الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. أطلق عليه المؤرخ أبو الرجال بـ(سلطان الحرمين) ملك ينبع والصفراء وبعض أطراف المدينة ونجد، ثم أصبح شريفاً على مكة، بعد أن استولى عليها من يد الأشراف السابقين له. توفي سنة ٦١٧هـ/ ١٢٢٠م. (أحمد بن صالح بن أبي الرجال: مطلع البدور وجمع البحور، جـ٤، ق ٣٧-٣٨أ، مخطوط).
- (٦) رَسَمُوا: الرِسَامَةُ لغة جاءت من فعل رَسَمَ بمعنى أَمَرَ، ومنها الرسوم أو المراسيم، وهنا بمعنى فرضوا عليه. وهي من الكلمات العامية في اليمن (الموسوعة اليمنية، جـ١، ص ٤٧٩).
- (٧) الصوافي: جمع صافية، وهي الأراضي التي جلا عنها أهلها، أو ماتوا ولا وارث لهم. ومن أقدم صوافي اليمن صافية صنعاء وصافية ذمار، اللتان كانتا لباذان آخر من حكم صنعاء من الأبناء. (ابن منظور: لسان العرب، مجـ٢، ص ٤٥٤-٤٥٥؛ الموسوعة اليمنية، جـ٢، ص ٥٥٨).

ولما طلع شرف الإسلام الحسن إلى ضُورَانَ من مدينة زَبِيد وصنوه «أ٣» اهتموا فيه بالإحياء، والزيادات في أعمال البناء، فأحيوا مآثر حمير^(١) في هذا العصر، وقد كانت دثرت من قديم الزمان، وصارت في خبر كان.

ودخلت سنة ست وأربعين وألف^(٢).

وفيها تم عمل استخراج غيل^(٣) الوريد، وسقى في الروضة^(٤) بعد الجهد الجهد، والعمل فيه والبناء الأكيد. وكان المتولي في عمله السيد محمد بن عبدالله العياني وكيل شرف الإسلام الحسن بن القاسم. وجعل شرف الإسلام ولاية بندر المخا^(٥) إلى الفتى سعيد بن ريجان^(٦) وبندر اللحية^(٧) للفتى سعيد المجزبي^(٨).

(١) كانت دولة حمير استمراراً لدولة سبأ، الكيان السياسي الأكبر في اليمن في الألف الأول قبل الميلاد، وكانت دولة حمير هي الكيان السياسي الأكبر بعد الميلاد، خاصة منذ القرن الثالث الميلادي، وكانت عاصمتها (ظفار). وتمكنت من توحيد اليمن كله في أواخر القرن الثالث الميلادي، وبقيت كذلك حتى الربع الأول من القرن السادس الميلادي. (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٤٢٤-٤٢٧).

(٢) كتب المؤرخ (ودخلت سنة سبع وأربعين وألف) ثم كتب فوق كلمة (سبع) كلمة (ست) وهي الأصح، لأن المؤرخ بعد سرد أحداث هذه السنة انتقل إلى سنة (سبع وأربعين وألف). لذلك أثبتنا الأصح. وهذه السنة توافق ١٦٣٦م.

(٣) الغِيل: هو الماء الجاري على وجه الأرض الذي يتحلب من الجبال بعد انقطاع الأمطار، سواء كانت عظيمة أو دون ذلك. (ابن منظور: لسان العرب، مج٢، ص ١٠٣٨؛ الهمداني: صفة جزيرة العرب، تحقيق: محمد بن علي الأكوع، هامش ص ١٠٤).

(٤) الروضة: منتزه صنعاء في موسم الأعناب، تقع شياها، على بعد تسعة كيلومترات. كانت قرية صغيرة تُعرف بـ (المنظر) حتى اختطها مدينة وسكنها السلطان حاتم بن أحمد الياامي (ق ٦هـ) وسميت (روضة حاتم) نسبة إليه. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج١، ج٢، ص ٢١١، ٣٧٣؛ الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٤٨٤).

(٥) المخا: مدينة مشهورة على ساحل البحر الأحمر، تقع في الغرب من تعز، بمسافة أربعة وتسعين كيلومتر. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج٢، ج٤، ص ٦٩٤؛ إبراهيم المقحفني: معجم البلدان والقبائل اليمنية، ص ٥٩٣).

(٦) كان سعيد بن ريجان في الأصل مملوكاً للحسن بن القاسم (عبدالله بن علي الوزير: تاريخ طبق الحلوى وصحاف المن والسلوى، تحقيق: محمد عبدالرحيم جازم، ج١، ص ٢٩١).

(٧) اللحية: مدينة تهامية على ساحل البحر الأحمر، وتقع عند مصب وادي مور في ساحل المحالب في الوسط بين الحديدة جنوباً وبين ميدي شبالاً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج٢، ج٤، ص ٦٧٩؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم ومعاقله، ج٤، ص ١٩٢٩).

(٨) هو مملوك الحسن بن القاسم. وقد عُيِّن على اللحية والضحي نحو أربعين سنة. وكان قبل ذلك يشتغل في الحراثة مع =

وفي هذه المدة خرجت الحداء^(١) عن مذهب الشافعية إلى مذهب الزيدية حسبها قال لي فقيه من الحداء، قال: وأصلهم نقيلة من مصر^(٢) حدادون، وبعضهم يرجع في نسبه إلى يزيد بن معاوية من قریش حسبها أخبرني المذكور.

وفي هذا الوقت والزمان جرت فتنة بالغرب الجوان^(٣) بين الأشراف الإدريسية الحسينية^(٤) ملوك تلك الديار، والذين يملكون من المغرب بلاد فاس، فأما تونس وجزيرة الأندلس^(٥) فهي إلى السلطان ابن عثمان صاحب الروم، ولهم انتساب وانتماء في المملكة إلى صاحب الروم. قال صاحب (الريحانة)^(٦) من علماء الشام: لما حصلت على أبي عبدالله بن المهدي بن أبي عبدالله القائم بأمر الله^(٧) الشريف الحسيني الوفاة جلس

سيده ابن مجزب، من مشائخ الشام. توفي سنة ١٠٨٦هـ/ ١٦٧٥م بصنعاء. (عبدالله الوزير: طبق الحلوى، تحقيق: محمد عبدالحريم جازم، ج٢، ص ٣١٦-٣١٧).

(١) الحداء: ناحية وقبيلة مشهورة تتبع محافظة ذمار. وتقع في الجنوب الشرقي منها على مسافة ٣٠ كيلومتراً، ومركزها مدينة زراجة. (الويسني: اليمن الكبرى، ج١، ص ٨٧؛ الموسوعة اليمنية: ج١، ص ٣٥٣-٣٥٤).

(٢) من المعروف أن الحداء قبيلة يمنية، وليست كما ذكر يحيى بن الحسين، فقد تكرر ذكر هذه القبيلة في عدد من النقوش السبئية، وأن منازلها كانت في الماضي في سرة جنب وسنحان الواقعة حالياً في المملكة العربية السعودية. من تلك النقوش، على سبيل المثال، نقش (جام/ ٦٦٠) ذكرت فيه بأنها إحدى القبائل البدوية الأعرابية، التي يتكون منها الجيش الشعبي لمملكة سبأ في عهد شمر يهرعش العظيم. (مطهر علي الإيراني: نقوش مسندية وتعليقات، ص ١٣٢-١٣٣).

(٣) أي المغرب الأقصى. وقد قام المؤرخ برسم خريطة تقريبية للعالم الإسلامي في عصره، وضح فيها موقع (الغرب الجوان) وأهم مدنه (فاس) ورسم خريطة أخرى لليمن. وذلك في الورقة الأولى من كتابه (أنباء الزمن في تاريخ اليمن) في النسخة المحفوظة بمكتبة الوالد (محمد بن محمد المنصور).

(٤) الأدارسة الحسينية: نسبة إلى أدریس الأكبر بن عبد الله بن حسن المثنى بن الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. وكان دخوله إلى المغرب سنة ١٧٠هـ/ ٧٨٦م. وأقاموا الدعوة بعده لابنه إدريس الأصغر. وافتتح جميع بلاد المغرب، واختط مدينة (فاس) سنة ١٩٢هـ/ ٨٠٧م وانتقل إليها. (ابن عذارى المراكشي: البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، ج١، ص ٨٢، ٢١٠؛ القلقشندي: صبح الأعشى، ج٥، ص ١٨٠-١٨١).

(٥) كانت الأندلس تُطلق على القسم الإسلامي من أسبانيا، وهي تقع في الجنوب منها، افتتحها موسى بن نصير وطارق بن زياد، وهي مقابلة لبلاد المغرب. (البلاذري: فتوح البلدان، القسم الثاني، ص ٦٩٠؛ أبو الفدا: تقويم البلدان، ص ١٦٥).

(٦) صاحب الريحانة هو شهاب الدين أحمد بن محمد الخفاجي، فقيه وأديب لغوي. (٩٧٧-١٠٦٩هـ/ ١٥٦٩-١٦٥٨م) درس علوم اللغة والفقه، وألف فيها. من كتبه (خبايا الزوايا) و(شفاء العليل بها في كلام العرب من الدخيل) وأخيراً كتابه الذي ذكره مؤرخنا وهو (ريحانة الألبا وزهرة الحياة الدنيا) وهو كتاب في فنون الأدب، يشتمل على تراجم كثير من الشعراء والأدباء في عصره، مقسمة بحسب الأقاليم، وتشمل مصر والشام والمغرب والحجاز واليمن، وتضمن الكتاب ترجمة لحياة مؤلفه. وهو محقق ومطبوع) أحمد بن محمد الخفاجي: ریحانة الألبا وزهرة الحياة الدنيا، تحقيق: عبدالفتاح محمد الحلو، ج١، ص ٣٢-٣٣؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج٢، ص ٢٦٥).

(٧) هو أبو عبدالله محمد المهدي، ثالث سلاطين السعديين، حكم سبعة عشر عاماً هجرياً (٩٥٥-٩٦٤هـ/ ١٥٥٧-١٥٥٨م) وهي =

أخوه الأكبر^(١) في مَسْنَدِ الخِلافة وسريرها، وظل مُتَنَزِّهاً في روضها وغديرها، ظهر أنه للمُلك غير طالب، وأنفق رأس ماله^(٢) في فتح كنوز العلم والمطالب. فلما مات أخوه قام ولده^(٣) في محله، واستولى «٣ب» عليه الغرور بخيله ورجله، فأرعى عليه الشباب ستارة حجبت عنه الصواب، وأشار عليه بعض خُدامه، بقتل من بقى من أعمامه، ليصفى من قدر الأكدار وزده، ولم يدر أن من شرب وحده غَصَّ وحده، فمد شباك مكائده، وهي من أعظم مصائده، كالحافر بظلفه على مذبة^(٤) حتفه.

شعر:

وَأَنْتَى تُنْجِيهِ مِنَ الشَّرِّ حِيلَةً

وقد طال ما أودت بمُحتالها الحِيلُ

فلما علم بذلك الشريف أحمد^(٥) زحف على ابن أخيه بجيش من الروم وجيش من عنده، قائلاً: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾^(٦) فتمت على ابن أخيه الهزيمة، وعُلقت

أكثر سنوات الحكم السعدي حركة وحوادث. رفض أبو عبد الله الدخول في طاعة العثمانيين، وذلك في عهد السلطان سليمان القانوني، واستقل بالمغرب، فدبر رجال السلطان العثماني خطة لاغتياله. ويُعد أبو عبد الله من أعظم سلاطين السعديين ومؤسس دولتهم. وكان مُحباً للعلم، مُقبلاً عليه. قُتل في ٢٩ ذي الحجة ٩٦٤هـ / ١٥٥٧م. (د. حسين مؤنس: تاريخ المغرب وحضارته من قبل الفتح الإسلامي إلى الغزو الفرنسي، مج ٢، ج ٣، ص ١٧٥، ١٧٧، ١٧٩).

(١) هو أبو محمد عبد الله الغالب بن المهدي (٩٦٤-٩٨١هـ / ١٥٥٧-١٥٧٣م) لم يتميز بشيء في سلطته إلا بخوفه الدائم من الأتراك من ناحيته، ومن مشائخ الطرق الصوفية من ناحية أخرى. (د. حسين مؤنس: المرجع السابق، مج ٢، ج ٣، ص ١٨٠).

(٢) وردت في ريجانة الألبا: (رأس عمره). (الخفاجي: ريجانة الألبا، ج ١، ص ٢٩٠).

(٣) هو السلطان أبو عبد الله محمد (الثاني) المتوكل بن عبد الله الغالب (٩٨١-٩٨٣هـ / ١٥٧٣-١٥٧٥م) كان سلطاناً سيئ التصرف، وكان شديد الخوف من أعمامه عبد الملك وأحمد وأخ ثالث لهما يسمى عبد المؤمن. ودخل في حرب معهم، انتهت هذه الحرب بمقتله في معركة وادي المخازن الشهيرة. (للمزيد عن أحداث المغرب في هذه الفترة، انظر د. حسين مؤنس: تاريخ المغرب وحضارته، مج ٢، ج ٣، ص ١٨٤ وما بعدها).

(٤) المذبة: جمعها مَذَبَات: الشفرة الكبيرة، سميت كذلك لأن بها انقضاء المذى. (المنجد في اللغة، ص ٧٥٢).

(٥) هو أبو العباس أحمد المنصور (٩٨٦-١٠١٢هـ / ١٥٧٨-١٦٠٣م) ويعتبر من أعظم سلاطين السعديين طراً. وكان رجل دولة. وكان ذا ميل إلى العلم. تميز عصره بالهدوء، واهتم بتنظيم الدولة، وله العديد من المنشآت المعمارية. (د. حسين مؤنس: المرجع السابق، ص ١٩٠-١٩١).

(٦) سورة آل عمران، آية: ١٦٠ ﴿وَإِنْ يَخُذْ لَكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

على جيد تدبيره من الخِذْلان تيممة، فأصبح لعنان عِزِّه ثانياً، وذهب للملك الفرنسييس^(١) فأمدّه بما رجع به الحرب^(٢) ثانياً. فلما التقت الكتبية السوداء بالكتبية الخضراء، أقلعت سحابة النّقع بعد ما أمطرت ديمة^(٣) الدماء الحمراء، فكم أسير في غُل نَدَمِهِ، وقتيل أطلع بدره في شَفَق دمه. فما أكثر القَتلى، وما أرخص الأُسرى. فولج البحر، وأغرق نفسه في مائه الغَمَر، وقال لقصر^(٤) عَمْرِهِ: بيدي لا يَبْد عمرو. فقلصت السعادة عنه ظِلها، وعَقَد النحاس له عُقْدَةً، لم يذكر عاقدها حلها، ومله المَلْكَوَان^(٥) وضحك على أمله الخِذْلان، فتبرجت لأحمد بن أبي عبد الله عُرُوش^(٦) تلك الممالك بالفتح لها ولأهلها أجمعين.

«أء!» وفي هذه المدة كتب الإمام المؤيد^(٧) إلى صنوه شرف الإسلام الحسن بن القاسم يوصيه ويأمره بكتاب فيه طول، في اعتماده عليه في السيرة في الناس، مما ذكره فيه: أن يتواضع لله تعالى، وترك مناهيه، وإيثار طاعته في جميع أعماله، ولا يتناول على أحد من الخلق، فما منهم إلا من جعل الله له حقاً واجباً، وهم طبقات: أولهم أولو العلم، فيراعي

(١) هو الملك البرتغالي (سباستيان) (١٥٧٥-١٥٧٨ م) وهو حفيد (يوحنا الثالث) وسباستيان ملك له مكانة عظيمة في تاريخ البرتغال بسبب اجتهاده البالغ في نشر المسيحية في البرازيل. وقد تربى على أيدي قساوسة الجزويت الذين زرعوا في نفسه فكرة أنه يستطيع مضاهاة جده بالاستيلاء على المغرب، وتحويله إلى بلاد نصرانية. لهذا فقد لقيت دعوة المتوكل إياه لمعاونته على استعادة ملكه في مقابل التخلي عن كل سواحل المغرب أذنًا صاغيةً منه، وعجل بإرسال قوة عسكرية لمعاونته، إلا أن (سباستيان) قُتل في معركة (وادي المخازن) هو و(المتوكل) (د. حسين مؤنس: تاريخ المغرب وحضارته، مج ٢، ج ٣، ص ١٨٦-١٨٧).

(٢) وردت في كتاب (ريحانة الألبا): (للحرب)، ج ١، ص ٢٩١.

(٣) الديمة: هو المطر إذا دام مع سكون. (النويري: نهاية الأرب، ج ١، ص ٧٥).

(٤) وردت في (ريحانة الألبا): (لقصير) مشيراً بذلك إلى قصة (قصير بن سعد اللخمي)، و(عمرو بن عدي بن نصر)، ابن أخت (جذيمة الأبرش) حينما أراد أن يثار لمقتل جذيمة من (الزباء) فقتلت نفسها قاتلة: (بيدي لا يبد عمرو).

(الخفاجي: ریحانة الألبا، ج ١، هامش ص ٢٩١).

(٥) المَلْكَوَان: الليل والنهار. (المنجد في اللغة، ص ٧٧٥).

(٦) وردت في (ريحانة الألبا) (عروس) (الخفاجي: ریحانة الألبا، ج ١، ص ٢٩١).

(٧) هو الإمام المؤيد بالله محمد بن الإمام القاسم بن محمد. ولد سنة ٩٩٠ هـ / ١٥٨٢ م. وتلقى العلم على يد أبرز علماء عصره. بويج بالإمامة بعد وفاة والده سنة ١٠٢٩ هـ / ١٦١٩ م. انتقض الصلح بينه وبين الدولة العثمانية، واستمرت الحروب بينهم حتى تم له في سنة ١٠٤٥ هـ / ١٦٣٥ م إخراج العثمانيين من اليمن. تميز حكمه بالعدل والرفق بالناس. توفي في شهارة في ٢٧ رجب ١٠٥٤ هـ / ٣٠ سبتمبر ١٦٤٤ م. له اختيارات كثيرة. ومن مؤلفاته: (تصفية النفوس عن الرذائل)، ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٦٨-١٦٩) من هذه المخطوطة. هذا إلى جانب ما ذكره عن سياسته منذ خروج العثمانيين من اليمن إلى وفاته. كما أن المؤرخ مطهر الجرْمُوزي قد أفرد له سيرة خاصة به في كتاب أسماه: (الجوهرة النيرة).

حقهم بالتوقير والتميز لهم بالإجلال عن الجرم الغفير، حتى قال: وأرباب البيوت القديمة، والأحساب الكريمة، فقرر مجالهم، وارفع منازلهم، واقبل شفاعتهم، وانفع سائلهم، ما لم يضع بذلك حد من حدود الله، أو يُغيّر حكماً. ثم عليك أن تحسن صحبة من معك من الجند، وأن تكثر عرضهم، ولا سيما في كل اثنين وخميس، وأن تنزلهم منازلهم، وتوفيههم تقاريرهم، وليكن ذلك وما يصير إليهم من العطاء على حسب ما لكل منهم من الصبر والبلوى، لا على قدر المحبة والهوى. وكف من معك من الجند والحاشية عن التخطي إلى ظلم أحد «٤» أو مساتهم بأذية. وتول إمامة جماعتهم. وحافظ على أوقات الصلاة وواجباتها المحتومة. وَوَضِعْ كل موضعه من الرعية. وأكد عليهم الأمر بإقامة الزكاة، ثم اجعلها في دار بيت المال، والعدل في الرعية، وعليهم تسليم الحقوق من الأموال على وجهها، والمعاون من سلم منها طيبة نفسه استحق رضوان الله، ومن أبى فخذها منه كرهاً. ولو علمنا براءة ذمة الناس وتخلصهم عن المظالم، والحقوق في الموارث والمعاملات، وترك الربا، لكان علينا أن نأخذ منهم للدفاع عنهم، فكيف والحال هذه، وأن الواحد منهم إذا حافظ على حق وتخلص منه أخل بآخر، والأكثر منهم مغل بالجميع. وحيث قد تعين أخذ شيء منها فإنما تؤخذ للدفاع، فتوضع في أهله وهم المتجندة^(١) عليك أن تنظر في صلاح معاش رعيك بتقريب التجار، والتخفيف عنهم، وعدم إحاشهم، وطلب ما في أيديهم فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ ﴿٥﴾ **إِنْ يَسْأَلُكُمْوهَا فَيُخَفِّكُمْ تَبَخَّلُوا وَخُذُوا أَصْغَرَكُمْ** ﴿٦﴾ وإزالة الرسوم الجائرة، والأوضاع المجحفة. وأن تجعل الأناة نصب عينيك. وأن تستشير كل من أهل التجارب على انفراده فإنه أحرى أن يفيض إليه المشار خلاصة اجتهاده، فإن اختلفت الأنظار رجعت إلى الاستخارة في أيها تختار، إلى آخر ما ذكره، وهذا خلاصة كتابه.

(١) المتجندة: هم الجند .

(٢) سورة محمد، الآيات: ٣٦، ٣٧. وأول الآية الأولى: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ أُجْرُكُمْ...﴾.

«٥٥» وفيها أو ما قبلها مات السيد الشريف صلاح الحاضري السراجي^(١) كان المذكور على اسمه حاضري، يستحضر الجوابات، ويوافق بأقواله وألفاظه المرادات، أديباً، المعبى، طريفاً، حسن الأخلاق مُسَلِّماً، ولذلك كان له وجاهة عند جعفر باشا، ومحمد باشا^(٢)، لحسن محاضرتة وأدبه، وحالاته. وله الطُرف والاستحضار، وللباشا جعفر إليه سؤال في (.....)^(٣) يقول فيها جعفر باشا شعراً:

ماذا يقول إمام العصر في رجل أضحى قتل الهوى والأعين النجل^(٤)
 فهل يجوز له يوماً يعانقه ويشفي النفس من قول بلا عمل
 وهل يجوز له إحياء مهجته برشف محبوبه بالضم والقُبْل

فأجاب عليه السيد جمال الدين صلاح الحاضري بقوله:

إن صح دعواه في إتلاف مهجته وأن رشف اللمى^(٥) يبري من العِلل
 فيرتشف رطباً من ثغر مبتسم فرشف محبوبه أحلى من العسل
 وذلك في ملة الإسلام أهون من قتل امرئ مؤمن بالله والرسَل

وكان مثل هذا في مدة الدولة لا يُستنكر، موافقة «٥ب» لمذهب الظاهرية^(٦) لأن

(١) هو صلاح بن عبدالله بن علي بن محمد بن عبدالله، يصل نسبه إلى الإمام سراج الدين الحاضري، نسبة إلى (حاضر) من ضواحي صنعاء. كان عالماً فاضلاً بليغاً. لكنه كان مغموراً، لم يشتهر لحموله. كان ملازماً للعلامة (محمد بن عز الدين المفتي). (يحيى بن الحسين: المستطاب في تراجم علماء الزيدية الأقطاب، ق ٢٦٥؛ أحمد أبو الرجال: مطلع البدور ومجمع البحور، ج ٢، ص ١٧٧).

(٢) هو الذي كان والياً على اليمن في الفترة من سنة ١٠٢٥هـ/ ١٦١٦م إلى سنة ١٠٣١هـ/ ١٦٢١م (د. سيد سالم: الفتح العثاني، ص ٣٨٣).

(٣) الكلمة غير واضحة في الأصل.

(٤) الأعين النجل: الأعين الواسعة الجميلة. (المنجد في اللغة، ص ٧٩٢).

(٥) وردت في الأصل (الما) وقد تم تصحيحها من كتاب (طبق الحلوى) لابن الوزير. واللمى: سمرة أو سواد في باطن الشفة يُستحسن، ويقال: غلام اللمى: أي بارد الريق. (المنجد في اللغة، ص ٧٣٥).

(٦) نسبة إلى داود الظاهري (٢٠١-٢٧٠هـ/ ٨١٦-٨٨٤م). وهو داود بن علي بن خلف الأصهباني، الملقب بالظاهري. تنسب إليه الطائفة الظاهرية، وسميت بذلك لأخذها بظاهر الكتاب والسنة، وإعراضها عن التأويل والرأي والقياس. (عز الدين بن الأثير الجزري: اللباب في تهذيب الأنساب، ج ٢، ص ٢٩٧، خير الدين الزركلي، الأعلام، ج ٣، ص ٨).

عندهم أن التقبيل والنظر بشهوة والمقدمات جائزة. ثم بعد ذلك في مدة حيدر باشا تعدى إلى غيره، كما ظهر واشتهر وزاد على ذلك في أيام حيدر اعتماد الشراب، والمجاهرة به له ولسائر الأجناد. وكان إذا خرج إلى الروضة أمر اليهود ببيع الخمر في الأسواق. وكان الباشات^(١) ممن مضى قبله يجاهرون بذلك، ولا يعتمدونه. وكان إذا وجد الجندي أحداً راكباً في الطريق أنزله من فوق دابته أو جملة وركب عليه وصاحبه يسير معه حتى يصل به منزله، ومنهم من سخر ظهر القبيلي يحمل حوائجه، وقد يحمله على ظهره. وكان ظَهَر في أول الدولة^(٢) بعد زوال حيدر بشا بعض بواقي ممن كان من أصحاب حيدر وخدم مع غيره، ومن غيرهم من الجند والعسكر مثل ذلك، مع آلة اللُّهُو والطرب، وربما ظهر الشراب العَرَقِي^(٣)، يشترونه من اليهود، وكان من ظهر عليه ذلك أدبته الدولة، وأقيم عليه الحدود الشرعية حتى تقال^(٤).

وفيها قتل خواجا^(٥) بصنعاء على سبب ماله ودراهمه، وأُتِمَّ بقتله السيد هادي بن أحمد الشامي وعبدالله صاحبي من سَنَات^(٦) فأدبوا بالحبس للتهمة، ولم تقم عليهم البينة.

وفي هذه المدة قُتِلَ شريف من الصوفية قيل من بني العيدروس وقيل من غيرهم بطريق السراة^(٧) وهو مع الحجاج، بحدود بلاد خَنْعَم^(٨) فأصاب الله أهل تلك البلدة

(١) كذا في الأصل: أي الباشوات.

(٢) المقصود بذلك بداية عصر الاستقلال عن الدولة العثمانية.

(٣) الشراب العرقى: هو الخمر الممزوج بقليل من الماء (المنجد في اللغة، ص ٥٠١).

(٤) تقال: أصبح قليلاً غير منتشر كما كان سابقاً.

(٥) الخواجة: لفظ فارسي بمعنى المعلم أو الكاتب أو التاجر أو الشيخ أو السيد. (د. حسن الباشا: الألقاب الإسلامية في

التاريخ والوثائق والآثار، ص ٢٧٩).

(٦) سَنَات: عزلة من بلاد الطويلة (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٥٦).

(٧) السراة: اسم يطلق على السلسلة الجبلية التي تمتد من مشارف فلسطين إلى اليمن محاذية ساحل البحر الأحمر الشرقي، وتفصل إقليم الساحل أو تهامة عن إقليم نجد الداخلي، فمن ثم عُرفت جبال السراة باسم (الحجاز) لأنها حاجز طبيعي بين تهامة ونجد. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ٣، ص ٢٠٤-٢٠٥؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٢٩٤).

(٨) خَنْعَم: من قبائل اليمن، تنتسب إلى خنعم بن أنار بن أراش بن عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ. ومساكنهم في جبال السراة من عسير. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٠٤؛ عمر رضا كحالة: معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، ج ١، ص ٣٣١).

بالجذام، نعوذ بالله منه، ما زال فيهم، ولا يزالون يتحدثون أن ذلك بسبب قتل السيد المذكور رحمه الله تعالى.

«أ» وفي أول زمان الإمام المؤيد بالله وفاة السيد محمد بن عبد القادر الشريف الحسيني الملقب مُقاطعجي^(١)، وكان فصيحاً، شاعراً، له ديوان شعر مدح فيه الشريف مسعود^(٢) صاحب مكة، وشرف الإسلام الحسن بن القاسم، والشريف حسين بن عبد الرب^(٣) وله مكاتبات للسيد عيسى بن لطف الله^(٤) ومعارضة في الغزليات التي للسيد محمد بن عبد الله بن شرف الدين^(٥) حسنة.

وفيها كانت وفاة الفقيه المنجم عبد الله بن صلاح عنقوب^(٦) كان عارفاً بعلم النجوم، وله مجموع كتاب (الأزياج)^(٧) وزاد إليه غيره من الأحكام والنقولات بخطه الحسن

(١) ترجم له (المحبي) في (نفحة الريحانة) وأورد بعضاً من أشعاره (محمد المحبي: نفحة الريحانة، ج٣، ص٥٤٣).
(٢) الشريف مسعود: هو مسعود بن إدريس بن الحسن بن أبي نعيمة الثاني. تولى مكة سنة ١٠٣٩هـ/ ١٦٢٩م بعد السيد أحمد بن عبد المطلب. وفي عهده في سنة ١٠٣٩هـ دخل السيل المسجد الحرام، وسقط (البيت الشريف) وغرق نحو ألف إنسان، نتيجة للمطر الغزير. وكان محباً للأدب عارفاً بمقادير العلماء، توفي في ٢٨ ربيع الثاني سنة ١٠٤٠هـ. وكانت مدة ولايته سنة وثلاثة أشهر. (محمد المحبي: خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، ج٤، ص٣٦١-٣٦٢؛ زيني دحلان: خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام، ص٧١).

(٣) الحسين بن عبد الرب: توفي سنة ١٠٤٠هـ/ ١٦٣٠م بمدينة تعز. (يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج٢، ص٨٣٣).
(٤) ترجم المؤرخ لعيسى بن لطف الله ترجمة طويلة، عند وفاته، (ق ١٢٢-١٢٣) من هذه المخطوطة.
(٥) محمد بن عبد الله بن الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين (٩٣٨-١٠١٠هـ/ ١٥٣١-١٦٠١م) عالم فقيه أديب شاعر لغوي، أجاد نظم الشعر (المُغرب) المعروف في اليمن بـ(الحكمي)، والشعر (الموشح) الملقون، وغالب شعره منه. وكان يميل إلى الغزل. من شيوخه جده الإمام شرف الدين ووالده عبد الله بن شرف الدين. من مؤلفاته: ديوان شعره (الحميني) بعنوان (مبنيات وموشحات) جمعه عيسى بن لطف الله، وديوان شعره (الحكمي) بعنوان (الروض المزهوم والدر المنظوم) جمع عيسى بن لطف الله و(نظم كفاية الطالب في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب) ونظم (نظام الغريب في لغة الأعراب) لعيسى بن إبراهيم الربيعي. و(يسمط الحكمة نظم منه كلمة لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب) (محمد بن عبد الله شرف الدين: الروض المزهوم والدر المنظوم، المقدمة لعيسى بن لطف الله، ص٧-١١؛ محمد بن عبد الله شرف الدين: مبنيات وموشحات، ص١٠؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٢، ص٧٢٢).

(٦) لم أجد له ترجمة في المصادر المتوفرة بين يدي. إلا أن الجنداري في (الجامع الوجيز) وعبد الله الوزير في (طبق الحلوى) قد ترجما له نقلاً من كتاب (بهجة الزمن) ولم يضيفا شيئاً جديداً. (أحمد بن عبد الله الجنداري: الجامع الوجيز في وفيات العلماء أولى التبريز، ق ١١٣٨؛ عبد الله الوزير: طبق الحلوى، تحقيق: عبد الرحيم جازم، ج١، ص٥٤).
(٧) الأزياج: يقول ابن خلدون: إن علم الأزياج هو من فروع علم الهيئة. وهي صناعة حسابية على قوانين عديدة فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما أدى إليه برهان الهيئة في وضعه من سرعة وبطء واستقامة ورجوع. ولهذه الصناعة قوانين كالمقدمات والأصول لها في معرفة الشهور والأيام والتواريخ الماضية. (مقدمة ابن خلدون، ص٤٧٩).

الفائق في مجلد ضخّم، وله تذييل وتكميل في الشهور العربية والعجمية^(١) للشيخ باغوث الحضرمي^(٢) بلغ إلى سنة ألف ومائة وثمانٍ وستين^(٣) سنة. ومات أيضاً الفقيه عبد القيوم الرغيلي المنجم^(٤) كان أيضاً عارفاً بعلم النجوم وعلم الحرف.

وفيه وفاة^(٥) أحمد الوادي الهندي الأصل ثم الصنعاني، خرج من الهند إلى اليمن أبوه أو جده. وكان^(٦) المذكور صاحب ثروة في المال وبركة في الأرباح والثمرة، وكان له مقام عند الباشا سنان^(٧) وغيره في أيامه، مع شدة بأسه لمن عارضه، فإن أحمد الوادي كان إذا أمر الباشا سنان بقتل أحد بادر المذكور بالمفاداة له، وببذل المال، فكم من نفس استنقذها من القتل، وكم من خير وشفاعة عنده فعل، وكان مع تحريج سنان على أهل الأموال، والمصادرة له في الطلب من المال، لم يتفق له مع أحمد الوادي، بل كانت شفاعته عنده مقبولة في ذلك الزمان الماضي^(٨).

وكان قد أهدم سنان بقتله والفتك به لكثرة ما صار يدفعه ممن رَسَم عليه، وما صار

(١) الشهور العجمية: المقصود بها الفارسية.

(٢) لم أعثر له على ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٣) ١١٦٨ هـ = ١٧٥٤ م.

(٤) لقد ذكر يحيى بن الحسين وفاة عبد القيوم الرغيلي مرتين هنا في سنة ١٠٤٦ هـ والمرة الثانية سنة ١٠٥٤ هـ. ونقل عبد الله الوزير ترجمة (عبد القيوم) كما وردت لدى يحيى بن الحسين، فذكر وفاته مرتين أيضاً. وأضاف إلى ما ذكره يحيى بن الحسين بأن عبد القيوم الرغيلي وضع المدخل المختصر = لزيج (ابن الشاطر) المسمى (الدر النظيم) وأنه قد وقف على هذا المصنف. (عبد الله الوزير: طبق الحلوى، ج١، ص ٥٥، ص ١٠٦).

(٥) مشطوبة في الأصل. وقد رأينا إثباتها حتى يستقيم المعنى.

(٦) مشطوبة في الأصل. وقد رأينا إثباتها حتى يستقيم المعنى.

(٧) عُيِّن سنان باشا والياً على اليمن سنة ١٠١٣ هـ / ١٦٠٥ م. وعزل سنة ١٠١٦ هـ / ١٦٠٨ م، ثم توفي أثناء سفره في ميناء

المخا. وكان قبل أن يُعين والياً على اليمن (كتخدا) للوالي حسن باشا. (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٣٥١).

(٨) يذكر المؤرخ مطهر الجرُموزي أيضاً بأن أحمد الوادي كان مقبول القول لدى العثمانيين، ويشرح موقف أحمد الوادي عندما أسر العثمانيون الحسن بن القاسم وحبسوه، وأنه دخل إلى الحسن، وتمكن من إقناع العثمانيين بالموافقة على بعض مطالب الحسن بن القاسم وهو في السجن. (انظر مطهر الجرُموزي: النبذة المشيرة إلى جمل من عيون السيرة، ص ٤٣١-٤٣٢).

(٩) رسم: بمعنى فرض وقد سبق شرح كلمة الترسيم.

يبدله في الشفاعات لديه، حتى أنه رأى في منامه ما صده عن الإيقاع به. قال الراوي: إن الرؤيا كانت بإقبال شخص في يده حربة يقول له: إن أوقعت بأحمد الوادي، وقعت فيك هذه الحربة. واشتهر، وكثر به الخبر، أن أحمد الوادي هذا كان أولاً «ب» له سبب^(١) ضعيف حقير، ولا يملك من المال (مايدكر ميله)^(٢) بل كان له حمار يسافر به إلى سوق شَبَام^(٣) تلك الأيام، فاتفق وقوع مطر عظيم في وادي تعود^(٤) عبر فيه سيل، فخرج منه من خرج من المسافرين، وكان رجلاً ضعيفاً لا يقدر على العبور فهتف بأولئك الجماعة يخرجونه، فلم يساعده، ولم يخرج به غير أحمد الوادي، فلما أنقذه من ذلك الوادي، وعبر به عن ذلك السيل الجاري جازاه بالدعاء له بالجاه المكين، ووسعة المال، والمباركة فيه على كل حال، فمن يومئذ فُتِحَ على المذكور من حيث لا يحتسبه، وطفح عليه البركات في كل ما جمعه. وكان له الجاه عند سنان وغيره، والصدقات الحسان. قال الراوي: وكان داره شمالي صنعاء اليمن، عند مسجد الأخضر^(٥) قريب باب شعوب^(٦) وكان لقرب ذلك المسجد منه فيه صلاته، ومن وفد إليه أحسن إليه صلاته. وأنه ظهر مع جماعات من جيرانه أنه يوافقه (الخضر)^(٧) فسأله بعض جيرانه أنه يريه (الخضر) فقال له: هو يصلي في مسجد

(١) سبب: هو العمل الذي يتوصل به إلى الرزق.

(٢) غير واضحة في الأصل، وغير مُعجِمة أيضاً. وقد رسمناها كما وردت.

(٣) شَبَام: اسم مشترك بين عدداً من المناطق، منها: شبام كوكبان و شبام الغراس و شبام حراز و شبام حضرموت والمقصودة هنا هي شبام كوكبان. وهي بلدة عامرة في الغرب الشمالي من صنعاء، على بعد نحو أربعين كيلومتراً. كانت تدعى (شبام أقيان) و (شبام حير). واليوم غلب عليها اسم (شبام كوكبان). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٤١؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ١٠٥).

(٤) وادي تعود: لم أجده في ما بين يدي من مصادر.

(٥) مسجد الأخضر: من المساجد العامرة بمدينة صنعاء، ويعرف الآن بمسجد خضير. يقع في الجهة الشمالية الشرقية من باب شعوب. بناه أبو مطر منيع بن ماجد الهمداني المُدري في القرن الثاني للهجرة، ثم جدد مآثره القاضي محمد بن حسين الأصفهاني سنة ٤٠٧ هـ (الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، ص ١٥١، ٢٦٧؛ الحجري: مساجد صنعاء عامرها وموفها، ص ٩).

(٦) باب شعوب: من أبواب مدينة صنعاء. وكان يعرف بباب صنعاء، وهو في الجهة الشمالية منها. (الرازي: تاريخ صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، هامش ص ٦٦٠).

(٧) الخضر: اسم يتردد في بعض الروايات الإسلامية، واختلف الرواة في سنه وزمنه، قيل هو لقب رجل من بني إسرائيل، =

الأخضر في بعض الأوقات عند الضحى، فسأله بالله أن يريه، فقال: وقت صلاة الضحى أرصده، فالخارج من المسجد هو، ففعل ذلك، فخرج من المسجد رجل في صورة رجل يعرفه، فقال له: ما خرج إلا فلان، ثم سأله مرة أخرى؟ فقال له مثل ذلك، فرصده، فخرج ذلك الوقت الذي عينه رجل في صورة شاوش^(١) تركي، فجاء إلى الوادي يخبره، وقال ما رآه، فقال له الوادي: ذاك الذي رأيت هو هو، ولكنك حُرمت معرفته، وكان يتصور في صور مختلفة، أعني (الخضر عليه السلام).

ودخلت سنة سبع وأربعين وألف^(٢)

اجتمع شرف الإسلام الحسن والحسين، وسارا من ضوران إلى صنعاء، فكان دخولهما في جموع عظيمة، وجنود «٧أ» واسعة، وخيول كثيرة، وأعيان وأشراف، وأمراء، وأعوان من عرب وعجم^(٣) ومن تبعهم من الجهات، وكان الدخول لصنعاء ضحوة النهار على أعلى مكان، سارحاً من رِيْمَة سَنَحَان^(٤) والأعلام منشورة، والصناجق^(٥) مرفوعة، وحلقة منصوبة، والخييل

وقيل هو المسيح. وتتفق الروايات على أنه كان من المعمرين الذين امتدت حياتهم عشرات السنين، وأنه عرف بالحكمة. وفي رواية بعض المفسرين أنه العبد الصالح الذي التقى به موسى في طريقه إلى مجمع البحرين. وتحيط بشخصية الخضر كثير من الأساطير. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج٢، ص٢٤٨).
(١) شاوش: كلمة تركية تنطق (جاويش)، له صفة المعاون والضابط. وكان منصب الجاويش والباش جاويش من أهم المناصب في الدولة العثمانية. ثم أصبح له درجة أقل من درجة الملازم ثان ولم تعد له صفة الضابط. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص٦٤).

(٢) ١٠٤٧هـ=١٦٣٧م.

(٣) هذا دليل على أنه على الرغم من خروج العثمانيين من اليمن، غير أنه بقي بعض منهم في الخدمة في الدولة القاسمية.
(٤) رِيْمَة: اسم مشترك بين عدد من البلدان، منها ريمة سَنَحَان، والتي يطلق عليها (ريمة مُحمَّد، وهي من قرى سَنَحَان (وتقع) سَنَحَان في الناحية الجنوبية من صنعاء. يجدها من الشمال ناحية بني حشيش وجبل براش، ومن الشرق بني بهلول وخولان العالية، ومن الجنوب بلاد الروس، ومن الغرب ناحية البستان (بني مطر حالياً). (الموسوعة اليمنية، ج٢، ص٥٢٩؛ إبراهيم المقحفى: معجم البلدان والقبائل اليمنية، ص٢٩١-٢٩٣).

(٥) من المعروف أن الصناجق تعني الولايات وهي كلمة عثمانية، حيث كانت الممتلكات العثمانية مقسمة إلى صناجق وإيالات. وكان يدير الصنّجق (أمير اللواء) ولكنها هنا تعني: الأعلام الخاصة بالصناجق (محمود شوكت: التشكيلات والأزياء العسكرية العثمانية، ص٤٨).

مصنوفة، وطبل خانة، ومزامير مضروبة في أبهة ملوكية (.....)^(١) فاستقر الحسن بمدينة صنعاء اليمن، وخرج في خريفها^(٢) إلى الروضة للترهة وسكن^(٣) فأقام فيها وسكن. وأما صنوه الحسين فإنه لم يلبث أن عاد إلى صُورَان، ولم يرغب إلى سكون المدينة والبستان.

وفيها وصل ضياء الدين^(٤) إسماعيل بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد^(٥) إلى حضرة صنوه الحسن وهو بصنعاء لتقاصر الأمور عليه، والحاجة الماسة لديه، وعدم الكفاية من صنوه الإمام المؤيد بالله بشهارة، فأكرمه صنوه الحسن بالإنعام، وأمده ما طلب من الإفضال التام، كما هو عادته إلى جميع الأنام، وقرر له وأصحابه من السَّبار^(٦) ما لا يخطر بباله، ولا يظن أنه يحصل إلا ما يقوم بحاله، وزوجه في داره بنت زوجته هي أم ولده علي بن إسماعيل^(٧) وما زال باقياً حتى توفي شرف الإسلام الحسن، ثم عاد شهارة. واتفق

(١) غير واضحة في الأصل، فلم تتمكن من قراءتها.

(٢) أيام الخريف: وهي أيام موسم العنب في بداية المصيف. والروضة (متنزه أهل صنعاء) مشهورة بأعنائها. وقد جرت عادة المومنين ممن يملكون بيوتاً للخروج إليها لقضاء موسم المصيف أو أيام الخريف بها. (د. حسين العمري: حوليات العلامة الجرافي، هامش ص ٥٣).

(٣) كذا وردت في الأصل.

(٤) يطلق على من اسمه إسماعيل لقب ضياء الدين أو الضياء.

(٥) هو الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن الإمام القاسم. (١٠١٩-١٠٨٧ هـ/ ١٦١٠-١٦٧٦ م) تلقى العلم على يد علماء عصره من فقه وبلاغة وسائر العلوم الدينية واللغوية. دعا إلى نفسه بالإمامة عام (١٠٥٤ هـ/ ١٦٤٤ م) بعد وفاة أخيه الإمام المؤيد. وقد تتبع مؤرخنا في كتابه (بهجة الزمن) الأوضاع بكل جوانبها في عصر الإمام إسماعيل، والسياسة التي اتبعها. كما كتب سيرته المطهر بن محمد الجرُموزي في كتاب سباه (تحفة الأسعاع والأبصار بها في السيرة المتوكلية من غرائب الأخبار) ويقوم الأستاذ عبدالحكيم عبدالمجيد بتحقيقها لنيل درجة الماجستير. وكتب الحسين بن حسين الروسي سيرة حياته أيضاً. وسماها (بلوغ الأمانة في السيرة المتوكلية).

(٦) ولالإمام المتوكل مؤلفات منها: (البيان الصريح والبرهان الصحيح في مسألة التحسين والتقبيح) و (تفتيح أبصار القضاة إلى المسائل المرتضاة)، و (شفاء الصدور من داء البهت والزور) و (العقيدة الصحيحة والدين النصيحة) في أصول الدين. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ١٤٦-١٤٩؛ إسماعيل الإكوع: هجر العلم ومعاقله، ج ٢، ص ١٠٧٥-١٠٨٠).

(٦) السَّبرُ: في اللغة استخراج كنه الشيء، وفي لهجة أهل صنعاء (السبار) فعل الشيء ومنها (السبارات) أي إعداد الطعام. وتدعى الطاهية (سُبرة) وتعني هنا (وجبات غذائهم) أو النفقة اليومية. (د. حسين العمري: مائة عام من تاريخ اليمن الحديث، هامش ص ١٣٧).

(٧) ولد علي بن الإمام إسماعيل سنة ١٠٥٠ هـ/ ١٦٤٠ م. وتلقى العلم على يد عدد من علماء عصره. كان أديباً شاعراً. تولى أعمال صوران، ولما توفي محمد بن الحسن ولده الإمام إسماعيل على المناطق التي كانت تابعة لمحمد بن الحسن، ولما توفي والده أقره الإمام المهدي أحمد بن الحسن على المناطق التي كانت تحت يده إلى أن توفي سنة ١٠٩٦ هـ/ ١٦٨٤ م. (محمد المحبي: خلاصة الأثر، ج ٣، ص ١٤٨-١٤٩، محمد المحبي: نفحة الرحمانية، ج ٣، ص ٢٥٧).

هذه الأيام بينه وبين السيد العارف محمد بن عز الدين المفتي^(١) رحمه الله مراجعة حال القراءة على السيد في (الفصول)^(٢) للسيد إبراهيم^(٣) وكانت القراءة لشرف الإسلام الحسن^(٤) وصنوه إسماعيل انضم معهم، فلما وصلوا إلى مسألة الرجاء، وما نقله السيد إبراهيم في حواشي (الفصول) عن الفقيه قاسم بن أحمد المحلي^(٥) من (الغرر والحجول)^(٦) وبنص جوابها، أجاب المذكور فيها، فنقضه السيد محمد المفتي وردّها، وقرر كلام الفقيه قاسم المحلي.

وفي هذه المدة ذهبت الفتن، وأمنت الطرق في جميع اليمن، ولم يخرج إليه أحد من جنود السلطان، في جميع هذه الأوقات والأحيان، لاشتغالهم هذه المدة المذكورة، والأيام المضروبة، بالفتنة الثائرة في جهات العراق، من الشاه عباس ملك العجم في تلك الآفاق^(٧)

(١) ترجم يحيى بن الحسين لمحمد بن عز الدين بن محمد بن عز الدين المفتي عند وفاته ترجمة مطولة (ق ٥٧-٥٨ ب) من هذه المخطوطة؛ كما ترجم له في كتابه (المستطاب): (ق ٢٦٦ ب)؛ وترجم له الشوكاني في البدر الطالع، ج ٢، ص ٢٠٣-٢٠٤) غير أن ما ورد في (المستطاب) وفي (البدر الطالع) كان اختصاراً لما ذكره مؤرخنا في (بهجة الزمن). ولم نجد إضافات تستحق الذكر.

(٢) اسم الكتاب (الفصول اللؤلؤية) وهو لإبراهيم بن محمد الوزير. والكتاب في أصول الفقه. وله شروح كثيرة، منها: شرح للسيد (أحمد لقمان)، وشرح للقاضي (علي محمد سلامة الصنعاني). (أحمد حسين شرف الدين: تاريخ الفكر الإسلامي في اليمن، ص ٢٣٣، ٢١٠).

(٣) هو إبراهيم بن محمد بن عبدالله الوزير. (ت ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ م). تلقى العلم في مدينة صنعاء وصعد على يد العديد من المشايخ في معظم علوم عصره. وكان متبحراً في كثير من العلوم. وصار المرجع في عصره لطلبة العلم. له مؤلفات عدة منها: منظومة (البسامة) في التاريخ، وكتاب (الهداية) في الفقه، و (الفصول اللؤلؤية) السابق ذكره وغير ذلك. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٣٥٤-٣٥٨؛ إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج ٣، ص ٨-٩).

(٤) يُفهم من العبارة أن الحسن بن القاسم كان يتلقى العلم على يد محمد بن عز الدين المفتي. ومما كان يقرأه لدى شيخه كتاب (الفصول اللؤلؤية).

(٥) قاسم بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد المحلي الوادعي: من علماء القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي. كان إمام المعقول والمنقول، أخذ عن أبيه عن جده محمد بن الإمام المنصور عبدالله بن حمزة. وصفه بعض العلّاء بـرازي الزيدية. اشتغل بالتدريس في حوث وفي رحبة السود، هجرة جده محمد المحلي المشهور بالشهيد. توفي بصنعاء في تاريخ غير معروف. له مؤلفات منها: (التبصرة) في علم الكلام، (الجوهرة) في أصول الفقه، ثم كتب تعليقا عليها سماه (الضامنة بالوصول إلى جوهرة الأصول)، و (الغرر الحجول) الآتي ذكره. (أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٤، ص ٤٠؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ١، ص ٥٠٧؛ حميد المحلي: الحقائق الوردية، تحقيق: محمد فضيل الكبيسي، رسالة ماجستير بجامعة عين شمس، مقدمة ص ١١٠).

(٦) اسم الكتاب: (الغرر والحجول في كشف أسرار الأصول) شرح فيه قاسم المحلي الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار. (عبدالله الحبيشي: مصادر الفكر، ص ١١٦).

(٧) بدأت مرحلة هجوم الصفويين على العراق عام ١٠٣٢ هـ / ١٦٢٢-١٦٢٣ م واستمرت حتى وفاة الشاه عباس الكبير =

فإن جنود السلطان اجتمعت لقتاله، واسترجاع بلاده، ففترق عليهم الأمر واشتب. ولما نقصت حروبه وخطوبه، وانهمز الشاه^(١) عنه وجنوده، بعد أن خرج «٧ب» السلطان مراد^(٢) عليه كما سيأتي تحقيقه. ومات مراد عقب فتحه، وفي خلال قبضه كما سيأتي تاريخه، وانتصب صنوه إبراهيم^(٣) في الروم، اقتضى نظره فتح الحرب على جهات مالطه بأطراف الأندلس في حدود بلاد الفرنج المارقة، وانصرف عن الجهات اليمنية، وقال الأفضل مقاتلة الكفار من البرية. وأما صنوه السلطان مراد فإن همته كانت لفتح العراق، وما يليه من الآفاق، فكان بذلك صلاح الإسلام، وسكون الفتن في هذه الأعوام.

وفي هذه السنة أو غيرها مما يليها كتب الإمام إلى إخوته رسالة مُمجبة، وألفاظاً منمقة، مضمونها أمرهم بأخذ الزكاة من القليل والكثير، في الحبوب، والمخضرات^(٤) وجميع الأقوات. وذكر فيها أن على الناس تضمينات، ولا يكادون يتخلصون عن الواجبات، وأنه لو علم تخلصهم عن الواجبات ما زاد عليه، ولا قبض غيره مما إليه.

وفي هذه السنة أو غيرها ظهرت نار^(٥) على بعض الجبال في بلاد حجة^(٦) في مكان عال،

عام ١٠٣٨هـ/ ١٦٢٨م وفيها استطاع احتلال أجزاء كبيرة من الأراضي العراقية، واقتطاعها من السيطرة العثمانية. ومن هذه الأراضي: بغداد وكربلاء والنجف، حيث توجد المزارات الشيعية المقدسة، وكذلك الموصل وكركوك في شمال العراق. (د. بديع جمعة: الشاه عباس الكبير، ص ٢٠٢).

(١) يقصد به الشاه صفي بن صفي ميرزا بن الشاه عباس الكبير (١٠٣٨-١٠٥٢هـ/ ١٦٢٨-١٦٤٢م) فبا أن سمع السلطان مراد الرابع بخبر موت الشاه عباس الكبير حتى قرر أن يعوض هزائم عهد هذا الشاه. وفي السنة الأولى من حكم الشاه صفي أرسل الصدر الأعظم خسرو باشا بجيش إلى بغداد. واستمرت الحروب بين الطرفين من عام ١٠٣٩هـ/ ١٦٣٠م حتى عام ١٠٤٩هـ/ ١٦٣٩م حين أرغم الشاه صفي على طلب الصلح وترك بغداد للعثمانيين. (تاريخ إيران بعد الإسلام: نقله عن الفارسية وقدم له: د. محمد علاء الدين منصور، ص ٦٧٥-٦٧٨؛ سعيد أحمد برجاي: الإمبراطورية العثمانية تاريخها السياسي والعسكري، ص ١٥٣-١٥٦).

(٢) هو السلطان مراد الرابع ابن السلطان أحمد الأول (١٠٣٢-١٠٤٩هـ/ ١٦٢٣-١٦٤٠م).

(٣) هو السلطان إبراهيم الأول ابن السلطان أحمد الأول (١٠٤٩-١٠٥٨هـ/ ١٦٤٠-١٦٤٨م). ثار ضده جنود الإنكشارية يؤازرهم بعض العلماء، ثم عزله، وبعد عشرة أيام من عزله قتلوه حقاً. (سعيد برجاي: الإمبراطورية العثمانية تاريخها السياسة والعسكري، ص ١٥٩-١٦٠).

(٤) أي الخضروات.

(٥) ربما يكون ذلك من البراكين.

(٦) حجة: مدينة كبيرة في الشمال الغربي من صنعاء، بمسافة ١٢٧ كيلومتر. وهي مركز اللواء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٢٤٢؛ المحقفي: معجم البلدان والقبائل اليمنية، ص ١٧٠).

بقت أياماً واستمرت، ثم بعد ذلك ذهبت وطففت، آية من آيات الله التي يخوف بها عباده، ﴿يَعْبَادِ فَاتَّقُونِ﴾^(١).

وفيها رأيت امرأة وأنا في سن الصبا دون التكليف فإذا لها لحية طويلة، وثديان أرنتني إياهما، وذكرت لي أنها امرأة. وهذا من النوادر العجيبة والمخلوقات الغريبة.

«١٨» وفي هذه المدة أدب المؤيد بالله الشارين للتن^(٢) لما كثر الناس منه، وانهمكوا فيه، وأمر بتحريق بعض شيء منه في بلاد كوكبان^(٣) فحرقوه ذلك الأوان لوهم طراً مع المؤيد في تحريمه لا أصل له. وكان يخرج على من شربه أو ظهر معه، ويكسر مديعه^(٤) وما يشرب به في أسواق حضرته كشهارة، ولكنه لم يتم ما أراده، فإن الناس شربوه، ولم يتركوه، وهو لم يبالغ في التحريم فيه غير بوادٍ يسيرة، في أوقات قليلة، ولم يكن لتحريمه دلالة، بل غايته مجرد الكراهة، كما حققت الكلام عليه في مصنفه حافلة^(٥) والله الموفق.

وفي شهر شعبان من هذه السنة اقترن المشتري والمريخ. كذا ذكره عنقوب المنجم.

وفي آخر هذا العام عاد شرف الإسلام الحسن بن الإمام إلى مستقر عزه ضوران، وجعله مستقراً للسكون، وزاد في الأبنية والإحياء للأموال^(٦) في تلك الشعاب والجبال، ورغبة أهله لذلك، وعودهم إلى ما لهم هنالك بعد أن كان أخافه قبائل الحدا في الزمان

(١) سورة الزمر، آية: ١٦ وأولها: ﴿هُمْ مِّنْ قَوْمِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَٰعِبَادِ فَاتَّقُونِ﴾.
(٢) التن: هو التبغ. شجرة أمريكية الأصل ويذكر يحيى بن الحسين في كتابه (أنباء الزمن) أن شجرة التن ظهرت في اليمن سنة ١٠١٣ هـ/ ١٦٠٤ م، وصل بها إلى اليمن الشيخ علي المغربي من المغرب أو من الهند، وكان معه شيء من بذرها فغرس في اليمن وكثرت، واستعملها سنان باشا وغيره من الأمراء. ثم يذكر بعض فوائده. وأن التن كلمة تركية معناها بالعربية (الدخان). (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ص ٣٦١).

(٣) كوكبان: حصن مشهور، مطل على مدينة شبام كوكبان في الغرب الشمالي من صنعاء، على مسافة ٣٦ كم منها. وقد اشتهر الحصن منذ اتخذ المظهر شرف الدين مقللاً دوخ العثمانيين. كما كان مركزاً من مراكز العلم المقصودة لآسيا من القرن العاشر الهجري (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٧٩١-٧٢٩؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٤، ص ١٨٧٠).

(٤) المدايع: جمع مداعة. وهي مشتقة أو مأخوذة من المدعة التي هي جوزة النارجيل المفرغة من لبها. ويسميتها العراقيون (نارجيلة) وفي مصر (الجوزة) وفي الشام (أركيلة) وهي الآلة التي يُشرب بها (الدخان) (عبد الواسع الواسعي: فرجة الهوم والخرن في حوادث وتاريخ اليمن، ص ١٤٨).

(٥) عنوان هذه المصنفة: (المستخرجات البينات على تحليل الأشياء المستعملات من القهوة والطباق والقات). (عبدالله الحبشي: مصادر الفكر، ص ٢٢٤).

(٦) أي الأراضي الزراعية.

السالف، وتوحشهم فيه كالسباع الضارية وإخافة الخائف، واستولوا في تلك المدة على كثير من أملاك أهل ضوران غصباً وعدواناً، وقهراً لأهله وامتحاناً، لأجل ما جرى في اليمن من الفتن، وتقلب الدول فيه مع الحروب الجارية والإحن، فترجع أهله يومئذ من البلاد، وتصرفوا في أموالهم بغير مانع ولا راد. وأقيمت الشريعة، وأزيل عنهم الغلب من تلك القبيلة، وما زال يقوي هذه البلاد في مدة الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن أمير المؤمنين لأجل سكونه أكثر أيامه فيه. وهذا «٨ب» الحصن من المعقل العظيمة، والجبال الشاخة العالية المنيعة، أصل أساسه من الملوك الحميرية، كما ذكر في الكتب التاريخية، بأنه أسسه وبناه، وشيده وأعلاه الملك الكبير ذو مُرَائِد^(١) ووجدنا بقية آثار حجارهم وبنائهم به في الصخرات العظام، باقية إلى هذه الأيام، لم يُبْلِها الجديدان^(٢) والأعوام، حتى إن صخرة واحدة بُني عليها مَنَظَرَةٌ^(٣) كاملة عبرة لمن اعتبر كما قال قائلهم:

إِنْ آثَرْنَا تَدَلَّ عَلَيْنَا

فَانْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ^(٤)

ولما طافه شرف الإسلام، وكان معه السيد الأديب عيسى بن لطف الله بن المطهر بن

(١) ذو مُرَائِد: ملك من ملوك حير، واسمه حسان ذو مرائد بن ذي سحر. ويذكر الهمداني بأن الدامغ (وهو حصن ضوران)، سكن فيه من حبر بطون وعمرُوا فيه من ولد الملك ذي دنيان بن ذي مرائد الحميري صاحب قصر البون. وأن قصور (الدامغ) كانت ثلاثة مشيدة في الصخور العظام، في شرقي الحصن من جهة الشمال. وقد هدم الأحباش هذه القصور أيام ملكهم لليمن. (الهمداني: الإكليل، ج٨، ص ١١٥-١١٨؛ منتخبات في أخبار اليمن من كتاب شمس العلوم: لشوان الحميري، ص ٤٠).

(٢) الجديدان: الليل والنهار، وذلك لأنها لا يبليان أبداً ويقال: الأجْدَان. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤١٥). (٣) المَنَظَرُ: عادة تُبنى في أعلى طبقة في المنزل. وهي غرفة مربعة تنظر من نوافذها أكثر الجهات إلى البرية والجبال. أما هذه التي ذكرها يحيى بن الحسين فلأنها بنيت على صخرة مرتفعة، ينظر منها لما تحتها من جبال ووديان أطلق عليها منظره. (علي حمود الفقيه: أخبار تاريخية عن صنعاء، مجلة الإكليل، عدد ٢٠٣، ١٩٨٣، ص ٣١١).

(٤) كان هذا البيت الشعري آخر بيت ورد في قصيدة ذكرها الهمداني. وذكر أنها من شعر تُبَعِّع يصف صنعاء وما حولها. أولها:

الدار ما ترام اهتضاما من عدو ودارنا خير دار

إن قحطان إذ بناها بناها بين بريّة وبين بحار

(الهمداني: الإكليل، ج٨، ص ٥٦؛ الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، ص ٨٣).

شرف الدين، قال السيد المشار اليه للسيد الحسن المسمى: هذا أرض في سماء، لأجل ما رأى من وسعة الحصن ورحابته، وعلوه في السماء، وفسحة سمكه، وفي أعلاه المزارع والأطيان، والغيول الجارية في جميع الأزمان، وإذا وقع المطر عليه غالت^(١) أرضه وتفجرت ينابيعه، ولا يحول ماؤه، ولا تنضب عيونه، وقل أن يوجد في الحصون اليمنية مثله مع ما اشتمل عليه من توسطه باليمن من جميع الجهات «أ٩» وركونه عليه، ومعرفة صاحبه بما جاء وفات، مع أخذه من جانب المشرق والمغرب بأوفر نصيب، وإطلاع مالكة على البلاد البعيد منها والقريب، مع صحة هواه، واعتدال جوانبه، وعذوبة ماه^(٢) وكان يسمى في المدة السابقة عند حمير بالدامغ^(٣) كما يقول ذو مرائد الملك الحارث الرائش^(٤) في قصيدته في صفات المهدي المنتظر^(٥) الذي يخرج آخر الزمان، فقال:

ومن مركبان^(٦) يركب الأرض عن يد

ودامغ أعني ذو الأجنة^(٧) يعمر^(٨)

(١) غالت: غير معجمة في الأصل، ولعله يقصد بذلك وجود الكثير من الغيول في هذه الأرض. ولم نجد في قاموس اللغة ما يدل على هذا المعنى الذي يريده المؤلف.

(٢) كذا في الأصل، وهي من اللهجة العامية، أي ماؤه.

(٣) الدامغ: المقصود به حصن ضوران، سبق ذكره.

(٤) هو الملك الحارث الرائش بن شدّد بن قيس بن صيفي بن حمير الأصغر وقد نسبته الهمداني في الإكليل إلى ولد بالصوّار. ملك من ملوك حمير، سمي بذلك لأنه رأس أهل اليمن بالأموال والغنائم. وكان يسمى ملك الأملاك. (منتخبات في أخبار اليمن من كتاب شمس العلوم لنشوان الحميري، ص ٤٣-٤٤؛ الهمداني: الإكليل، تحقيق: محب الدين الخطيب، ج ١٠، ص ١٢٨).

(٥) يُقصد به هنا منصور حمير، حيث يقال للدامغ أيضاً: جبل المنصور. وكان منصور حمير بمثابة المهدي المنتظر عند المسلمين. (الهمداني: الإكليل، تحقيق: محمد بن علي الأكوع، ج ٨، ص ١١٥-١١٦).

(٦) مركبان: هو اسم آخر لحصن الدامغ أيضاً. (الهمداني: الإكليل، تحقيق: محمد الأكوع، ج ٨، ص ١١٥).

(٧) وردت في الأصل (ذا) وذو الأجنة: تعني كبير الجبهة وفي البيت زحف (الهمداني: الإكليل، تحقيق: محمد الأكوع، ج ٨، هامش ص ١١٦).

(٨) البيت من قصيدة طويلة (ملحمة) في صفات منصور حمير منها قوله في البيت الذي يليه:

فیطحنها طحن الرحا ببقاها
بجيش يضيق الحقل منه وحصبر

(الهمداني: الإكليل، تحقيق: محمد الأكوع، ج ٨، ص ١١٥)

وفيهما أو غيرها توفي السيد العارف عثمان بن علي بن الإمام شرف الدين^(١) بمحروس ثلاً^(٢) وقبر هنالك رحمه الله. وكان ثلاً مستقره وأهله، وقد ينزل في أيام الخريف إلى بيت له وعنب بالروضة، وكان غالب عليه معرفة علوم العربية والتصوف. وإذا سمع النشيد والصوت الحسن لتلاوة القرآن بكى وسالت دموعه، وظهر خشوعه. وكان التسليم حاله، والتواضع ولين الجانب وحسن الأخلاق أخلاقه، فاتفق مرة له أنه وصل إليه جماعة من أقاربه من جهات كوكبان فطلب منهم السكون، وبذل لهم الضيافة، ولم يكن معه ما يقوم بهم تلك الساعة، فبقى حائراً في شأنهم، فلم يسعه إلا القصد إلى حيدر باشا من أجلهم، فلما وصله واستؤذن له لقاها حيدر إلى بعض أبواب داره، وأنصفه، وأظهر معه بشاشة، وأنسه، وقال: كيف لنا بالسيد؟ وهل هنالك حاجة؟ فأفاض عليه مطلبه، وأمر له بدراهم وطعام ما نيف على مقصده، وزاد على ما كان أمله.

ذكر لي السيد يحيى بن أحمد سند الحمزي^(٣) أن الأمير علي بن شمس الدين^(٤) كان قد طال عمره، وكانت ولاية كوكبان إلى نظره، وكان قد شاخ وكبر، وكان العمل من أول ولايته على ولده عبدالرب^(٥) يقدم ويحجم في الأمور، ووالده إنما هو صورة لهم قد يرجع إليه في الشور للتجليل له والتعظيم، مع أنه غير ملتفت إلى ما هم فيه من الأمر الجسيم، لأن المذكور كان يميل إلى مذهب الصوفية والتسليم، فلا يعترض في شيء من أحوالهم،

(١) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر. وقد ترجم له إسماعيل الأكوغ في كتابه (هجر العلم) نقلاً من هذه المخطوطة التي تُعنى الدراسة بتحقيقها.

(٢) ثلاً: إحدى مديريات محافظة صنعاء، تقع في الشمال الغربي لها. وهي بلد حميري قديم، بها آثار كثيرة حميرية وإسلامية. سميت باسم (ثلاً بن لبخة بن أقيان بن حمير الأصغر) وبسبب موقعها الحصين ظلت من أهم وأشهر الحصون التي تنازعها الأئمة والأتراك (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٢٩٨).

(٣) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٤) هو الأمير علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين. كان مقبياً في شبام، خامل الذكر، ولما توفي الأمير إسماعيل بن أحمد بن محمد صاحب كوكبان سنة ١٠١٧هـ / ١٦٠٨م قام الأمير علي بالأمير بعده وكانت الصلة بين الأمير علي والأمير إسماعيل أن الأمير علي عم أبيه. وكان القائم بأعمال الأمير علي ومهاته ولده الأمير عبدالرب بن علي. (يحيى بن الحسين: غاية الأمان في أخبار القطر البهاني، تحقيق د. سعيد عاشور، ج٢، ص ٧٩٤-٧٩٥).

(٥) عبدالرب بن علي بن شمس الدين: صاحب كوكبان. كان ملازماً للحسن بن القاسم في جميع حروبه مع العثمانيين من خروجه من كوكبان إلى أن توفي سنة ١٠٣٨هـ / ١٦٢٨م. (أحمد الشرفي: اللآلئ المضيئة، ج٥٧٢-٥٧٣).

ولا ينهج في كثير منهاجهم. وكان مع ذلك له نُسك وعبادة، وقيام، ودرس للقرآن، فكان زمانه غرة في النعمة عليه، وعلى خاصته وأجناده مع تسهيل «٩ب» عن الإنكار لما يظهر من الهنات، فكان سبباً ليجاري من غلب عليه الهوى، وإن ظهر واشتهر من عصي، مع تمكنه من الإنكار لهم، وعدم عذره في نهيهم، إلا أن الرجل رحمه الله غلب عليه التسليم، وكان يميل إلى تقليد أهل السنة ويرجحه على غيره من أهل الملة. ثم انتصب بعد وفاته ولده الأمير عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن شرف الدين. قال السيد يحيى بن أحمد سند الحمزي: ولما اتفق دخول الجنود الإمامية كوكبان في سنة ست وثلاثين وألف^(١) وصلّوا الجمعة كان العود إلى ديوان^(٢) أحمد بن محمد بن شمس الدين^(٣) وفيه مرتبة علي بن شمس الدين، وكان قد عجز علي بن شمس الدين يومئذ وشاخ، فلم يستطع الخروج إلى الديوان، ولا بقي فيه اتساع للناس مع كبره وضعفه، فلما استقر بهم المجلس دخل السيد محمد بن صلاح الضلعي^(٤) وهو أحد الرسل الذي^(٥) كان يرسلهم الإمام المؤيد بالله للدعوة في الأيام الأولى، وكان^(٦) الكتب لا تثمر عنده لاعتماد الأمير على شُور وزيره وغيره من أصحابه. وكان شوره أن أعمال الإمام كسراب بقية، وكوكيد القصب يهيج ويطفئ. وأن السلطنة ذات قوة وبسطة في جنود وأموال، يأتي إليهم الإمداد من باب السلطان، وأنه «أ١٠» إذا أدرك منكم التُّرك أدنى ميل فقد يصالحون الإمام كما صالحوه في خلاف عبد الرحيم^(٧) ثم أقبلوا على عبد الرحيم بقضهم وقضيضهم حتى أسروه. وأما

(١) ١٠٣٦هـ = ١٦٢٦م.

(٢) الديوان: هو أكبر غرفة في المنزل، يكون في العادة مُعداً لاستقبال الضيوف.

(٣) أحمد بن محمد بن شمس الدين: استقل بالأمر في كوكبان بعد وفاة والده محمد، وذلك سنة ٩٩٢هـ / ١٥٨٤م توفي في

شهر شوال سنة ١٠١٣هـ / ١٦٠٤م وقام بالأمر بعده ولده محمد بن أحمد. (عيسى بن لطف الله: روح الروح فيما

حدث بعد المائة التاسعة من الفتن والفتوح، ج٢، ص ٤١، ٦٣).

(٤) محمد بن صلاح الضلعي: لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٥) كذا في الأصل.

(٦) كذا في الأصل.

(٧) هو عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن المطهر بن شرف الدين. أحد أمراء آل شرف الدين. كان يُعين الدولة العثمانية على

محاربة الإمام القاسم بن محمد. وله مواقف مشهورة في خلافه ومنازعتة للإمام القاسم، ثم اصطُلح معه سنة

١٠١٦هـ / ١٦٠٧م فانضم إليه في محاربة العثمانيين. ولما رأى جعفر باشا تقوِّي الإمام القاسم بمساعدة عبد الرحيم، =

أنتم فالخيل تركض من صنعاء إلى شبام نصف يوم، قال: فاتفق أنه لما استقر المجلس دخل السيد محمد ابن صلاح الضلعي المذكور، وكان رجلاً ضخماً، جهورياً في صوته، فقيهاً في العلم، وهو متزّر بمئزر أسود، ملتحفاً بثوب أبيض، فرد السلام بصوته الجهوري وهو يتهدأ في مشيته، وأدار نظره فلم يجد محلاً خالياً -لازدحام الناس في الديوان- إلا تلك المرتبة، قام إليها وجلس عليها، وكان السيد أحمد بن لقمان^(١) عن يمين المرتبة، والأمير ناصر^(٢) عن شمالها، لكونهما تحاشياً عن القعود عليها مع وجود علي بن شمس الدين، فعجب من حضر واعتبر، قال السيد المذكور: ومن العجب والعبر أن شرف الدين الحسن لما خرج من صعدة وبلغ الأمير عبد الرب قال: قدوم الحسن بن الإمام هذا على صنعاء مثل قفزة عبد الرسول الحيد^(٣) ظن السلامة فتردى. وهذا عبد الرسول كان من النُقباء فحصل معه نَشَاف^(٤) وهنبلة^(٥) ثم يقفز للشيخ «١٠ ب» أحمد بن علوان^(٦) وكان قد أكل

صالح الإمام القاسم، وتمكن من أسر (عبد الرحيم) وسجنه، ثم نُفي إلى الأناضول في سنة ١٠١٩هـ/ ١٦١٠م. وتوفي هنالك سنة ١٠٢٤هـ/ ١٦١٥م (الشرقي: السلاي المضيفة، ج٣، ص ٢٧٣؛ إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج٤، ص ١٩٣٧).

(١) هو أحمد بن محمد بن لقمان بن أحمد بن شمس الدين بن المهدي أحمد بن يحيى المرتضى. عاصر الإمام القاسم والإمام المؤيد. عالم محقق في الأصول والنحو والصرف والفقه. سكن شهارة فكان إمام جامعها وأحد شيوخ العلم فيها. ولأه الإمام المؤيد على بلاد الطويلة، ثم أرسله عاملاً على المخلاف السلياني. ذكر أبو الرجال أن وفاته كانت في سنة ١٠٣٩هـ/ ١٦٢٩م بيننا يذكر يحيى بن الحسين أنه توفي سنة ١٠٣٧هـ/ ١٦٢٧م. له مؤلفات وشروح وتعليق منها: (البحر المغرق في الرد على صاحب الصواعق المحرقة) و (الرياض الزهية) و (حاشية على الفصول اللؤلؤية) و (الكاشف لذي العقول عن وجوه معاني الكافل بنيل السؤل) في أصول الفقه، مطبوع. و (كشف الإلباس عن قواعد الأساس لعقائد الأكياس) في أصول الدين. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٥٠٧-٥٠٨؛ أبو الرجال: مطلع البدور، ج١، ص ١١٧-١١٨؛ إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج٢، ص ١٠٧٣).

(٢) هو الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين، أمير كوكبان ونواحيه. كان من أعوان الحسن بن الإمام القاسم بن محمد، فجعله خلفاً لوأله على ولاية تعز. وقد ظل متولياً عليها إلى عهد المتوكل إسماعيل فعزله عنها، وأقطعه بلاد لاعة والطويلة. توفي في شبام في ذي الحجة سنة ١٠٧٢هـ/ ١٦٦١م. ترجم له المؤلف عند وفاته (ق ٢٠٠ ب) من هذه المخطوطة، وهي ترجمة مختصرة (إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج٤، ص ١٨٧-١٨٧٥). (٣) الحيد: ما شخص من نواحي الشيء، وجمعه أحياد وحيود، وهو كل تنوء في الجبل أو ما شخص من الجبل واعوج. (ابن منظور: لسان العرب، مج١، ص ٧٦٦).

(٤) النشاف: الجنون، والكلمة من اللُهجة العامية، التي لازالت مستخدمة حتى اليوم.

(٥) هنبلة: لم أجد لها تعريفاً ولعلها تعني أيضاً الجنون.

(٦) أحمد بن علوان بن عفاف بن يوسف، يصل نسبه إلى الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. واحد من أقطاب الصوفية المعدودين في التاريخ الإسلامي. تتلمذ على أشهر فقهاء عصره، منهم أبو الخطاب عمر بن أحمد بن أسعد =

الحشيش حتى حصل منه ضعف في عقله وجنون، فترجح له في بعض الأيام قفز الحيد من الحصن، فمات لعدم حصول الإذن في خروجه من الباب، وكان أراد أن يسير عند الشيخ أحمد إلى يَفْرُس^(١) قال السيد: ثم إن الحسن بن الإمام اتفق أنه جلس فوق المرتبة التي تكلم عليها الأمير عبد الرب بذلك القول، فهذا من العجب والله الأمر من قبل ومن بعد، انتهى كلام السيد.

وفيها ما زال شرف الإسلام الحسن بجهات ضوران يقيم الأموال، ويغرس البن في الأودية القريبة تحت الحصن في النائية^(٢) واستقر أيضاً بجهان^(٣) أياماً في الخيام، أقام فيه المال، وكذلك صنوه الحسين استقر بالصافية بذى بهلان سفال قاع بكيل^(٤).

وفيها وصل إلى اليمن كتاب (التذكرة في الطب)^(٥) للشيخ داود بن جعان المتطبب المكي^(٦) وكان ابتداء تأليفه لها في شهر ربيع الآخر سنة ست وسبعين

المعروف بابن الحذاء. وله شيوخ في التصوف، منهم: أبو الغيث بن جميل، وأبو حفص المعروف بالطيار. توفي سنة ٦٦٥هـ/١٢٦٦م. له عدد من المؤلفات منها ما طبع ومنها ما يزال مخطوطاً، منها: ديوان وكتاب (الفتوح) و(التوحيد الأعظم) و(البحر المشكل الغريب) و(كنز العرش) و(قاموس الحقائق) وغير ذلك. (أحمد بن أحمد الشرجي: طبقات الخواص أهل الصدق والإخلاص، ص ١٩-٢١؛ أحمد بن علوان: الفتوح. المقدمة لعبد العزيز سلطان المنصوب، ص ٣٣-٥٦).

(١) يَفْرُس: مركز مديرية جبل حبشي، من بلاد الحجرية. تقع على بعد حوالي عشرين كيلومتراً إلى الغرب من مدينة تعز. بها قبر الولي الصوفي أحمد بن علوان السابق ذكره. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٨٥؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ١٠٢٤).

(٢) لم أجد له تعريفاً في ما بين يدي من مصادر. ويذكر يحيى بن الحسين بأنه وإد في أطراف مساقط بلاد آنس. (أنظر النص: ق ١٢٦).

(٣) جبهان: وردت في التعداد باسم (بيت جبهان) وهي قرية بعزلة خمس الوسط، ناحية ضوران، بمحافظة ذمار. (الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦م، محافظة ذمار، ص ٢٨٧).

(٤) قاع بكيل: قاع واسع في آنس، تحت مدينة ضوران، فيه مزارع كثيرة، وحوله عدد من القرى. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٢٨).

(٥) اسم الكتاب: (تذكرة أولي الألباب والجامع للعجب العجائب) لداود بن عمر الأنطاكي. ويشتمل على مقدمة في صنوف العلوم وبحوث في أصول علم الطب، والأمراض، وفي الأدوية المفردة والمركبة. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٤٥٣).

(٦) هو داود بن عمر الأنطاكي، عالم بالطب والأدب. كان ضريباً أطلق عليه اسم الرئيس داود الحكيم. قرأ المنطق والرياضيات، ودرس اللغة اليونانية فأحكمها. توفي سنة ١٠٠٨هـ/١٦٠٠م له مؤلفات في الطب والأدب وعلم الهيئة. (الحفاجي: ربحانة الألباء، ج ٢، ص ١١٧-١١٩؛ الزركلي: الأعلام، ج ٣، ص ٩).

وتسعمائه^(١) وله شرح (منظومة القانون).

وفيهما أو غيرها مات الحاج علي الذماري من أصحاب الإمام القاسم بن محمد، وأمناء وأعوانه، وخدامه، وأتباعه، والسائرين على طريقته من أول أيامه، ومن جملة ما حفظ من روايته أن قال: كان الإمام القاسم في أول دعوته يتوارى ببرط^(٢) في الكهوف والجبال وحده خوفاً من الطلب لما كثر له، وكان لا يعرفه أكثر أهل وقته، فاتفق له وهو متواري في جرف عند غيل، وإذا هو يسمع نساء وردن المنهل، يتحادثن في صفات الرجال ويسألن بعضهن بعضاً عن آلتهم ما هي؟ وكانت منهن عجوز تصلي قال: فلما تمت الصلاة قالت لهن: هو عصب عصب^(٣) قال: فغلب الإمام الضحك من ذلك وهُن لا يشعرن به في الجُرف^(٤).

«١١ أ» وهذا جواب في مكاتبة من السيد العارف زين العابدين بن العيدروس^(٥)، وهو يومئذ في عدن، ولعله صاحب الوهط^(٦) ولعل والده السيد عبدالله بن علي العيدروس^(٧) وكان شرف الإسلام دعاه إلى إجابته، فكان جوابه على شرف الإسلام

(١) ربيع الآخر ٩٧٦هـ = أغسطس / سبتمبر ١٥٨٦م.

(٢) بَـرْط: جبل مشهور في الشمال الشرقي من صنعاء، بمسافة ٢٣٢ كم. وهو من بلد همدان، ثم من بكيل. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٠٧؛ المحققي: معجم البلدان، ص ٨٦).

(٣) غير معجمة في الأصل. والأرجح أنها كما رسمناها. والعَصَب: هو الصلب الشديد، كثير العَصَب، فيقال: لحم عَصَب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٧٩٠).

(٤) الجُرف: جمعه جروف، وتعني الكهوف في بطون الجبال.

(٥) هو علي زين العابدين بن عبدالله بن شيخ بن عبدالله، المشهور بزين العابدين. ولد بتريم في ذي الحجة ٩٨٤هـ / فبراير ١٥٧٧م أخذ عن والده العلوم الشرعية من تفسير وفقه وحديث وعلم التصوف، وصحب جماعة من الأعيان والعلماء، أخذ عنهم في كثير من العلوم والفنون، وأذنوا له في التدريس والإفتاء، فتخرج على يديه جماعة من العلماء المبرزين. توفي سنة ١٠٤١هـ / ١٦٣١م. (محمد بن أبي بكر الشلي باعلوي: المشرع الروي في مناقب السادة الكرام آل أبي علوي، ج ٢، ص ٢٢١-٢٢٢؛ المحبي: خلاصة الأثر، ج ٣، ص ١٦٦-١٦٧).

(٦) الوهط: في دائرة الحوطة بلحج. (هزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٢٧).

(٧) هو والد زين العابدين السابق ذكره، وهو عبدالله بن شيخ بن عبدالله، المكنى بأبي محمد. ولد في مدينة تريم سنة ٩٤٥هـ / ١٥٣٨م. كان عالماً متضلعا في كثير من علوم عصره. أخذ عنه كثير من العلماء. وله مآثر كثيرة بتريم. توفي سنة ١٠١٩هـ / ١٦١٠م. (المحبي: خلاصة الأثر، ج ٣، ص ٤٩-٥٠).

الحسن بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد أن قال زين العابدين المذكور في جوابه^(١):

(بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله الذي رفع منار الدين بالأئمة الهادين، وقطع دابر الملحدين بحماته الذابين عنه الدّادين، وهدانا بفضلِهِ إلى منهج الحق المبين، وجعلنا ملوكاً وآتانا ما لم يؤت أحداً من العالمين، ورزقنا^(٢) سنة نبيه الصادق الأمين، وعبدِهِ ورسولِهِ الكريم^(٣) محمد خاتم النبيين، وقائد الغر المحجلين إلى جنات النعيم، صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين، وصحابته المنتخبين إلى يوم الدين.

وبعد، فقد وقفت على الكتاب المشتمل على العجب العجائب، الواصل من يد^(٤) السيد الشريف الحسيب^(٥) النسب^(٦) ذي المجد الأثيل^(٧) النبيل الحسن بن القاسم رفع الله به الدين قولاً وفعلًا، وعامله بما هو له أهل، وحقق لنا به الصفة المملوحة «اب» في اسمه كما حقق القلب، وسلك به المنهج^(٨) القويم إلى أشرف الرتب، وحيّاه عنا بأحسن ماحيّا بنا به من التحية، وجعله وإيانا تنشبه من النفوس الزكية، الراجعة إلى ربها راضية مرضية. ففهمت عندما تأملت مضمونه، ووردت من مناهله عيونه، فأجبت عما لا بد منه من الجواب، وآثرت مقام الإيجاز على المساواة والإطناب، فخير الكلام ما قل ودل، ولم يطل فيمل. أما ما وحّد به الباري جل وعلا من التنزيه عن التعطيل والتشبيه، وعن^(٩) الأضداد والأمثال، وغير ذلك من النقص والمحال، ومجّدّه من صفات الجلال، والكمال،

(١) ورد جواب زين العابدين العبدروس كاملاً في كتاب محمد الشلي: المشرع الروي، ج-٢، ص ٢٢٤-٢٢٦.

(٢) وردت في المشرع الروي: ج-٢، ص ٢٢٤: (اتباع سنة نبيه).

(٣) ورد في المشرع الروي بعد: (ورسوله الكريم) (عنده المكّي).

(٤) وردت في المشرع الروي: (من لدن).

(٥) الحسيب: من الحسب، وهو ما يعده الإنسان من مفاخر آبائه. والبعض يقرر أن الحسب قد يكون في الرجل وإن لم يكن له آباء لهم شرف. (د. حسن الباشا: الألقاب الإسلامية، ص ٢٥٩).

(٦) أي العريق في النسب.

(٧) الأثيل: من ألقاب أرباب الأقلام، ومعناه في اللغة الأصيل، فيصلح أن يكون لقباً لكل ذي أصالة من أرباب السيوف والأقلام. (القلقشندي: صبح الأعشى، ج-٦، ص ٦).

(٨) وردت في المشرع الروي: (النهج)، ج-٢، ص ٢٢٤.

(٩) وردت في المشرع الروي: (ونفي).

والإحسان المتواتر والإفضال، وسائر صفات الكمال. ثم ماثنى به من الصلاة على رسول الله ﷺ، صلاة تُنزل^(١) المقعد المُقرب لديه. ثم ما ثلث به من الذكر الجميل على ذوي القدر الجليل أهل بيته وأصحابه وأنصاره رضوان الله عليهم أجمعين، وأرضاهم، وجعل «١٢أ» مقعد صدق عنده متبوأهم ومثوَاهم، فقد قام السيد في ذلك كله بما يتوقف على^(٢) صحة الإسلام، ويتعين فرضه على الخاص والعام، والحمد لله الذي هداه إلى ما هدا، ونسأله المزيد لنا وله مما لديه. وأما ما وعظ به القلوب، وأوضح لديه المرغوب، وبشَّرها به عند لقاء الله وأنذر، وأيقظها به من سِنَةِ الغفلة وحذر، وبصَّرها به بما ينفعها به في معادها وذكر، فقد قام فيه بما فوق الكفاية، وأسقط الحرج عن أهل الدين والنصيحة لله ولرسوله وللمسلمين^(٣) القائلين بامثال ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤) والله سبحانه المسؤول أن يجعلنا وإياه من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، وأن يعصمنا وإياه من خطأ الأقدام وخطأ الألسنة. وأما ما زعمه من استحقاقه^(٥) وتعيينه للإمامة، ثم ما ادَّعاه واستدعاه من وجوب طاعته على من ادَّعاه^(٦) وأكثر في ضمن ذلك وأطال الاحتجاج «١٢ب» والاستدلال. أما ما ادعى بأن الذرية السَّنيَّة الحَسَنِيَّة الحُسينِيَّة على الطيبين منهم أزكى التحية والسلام هي سفينة النجاة التي لا عاصم من أمر الله إلا من سلك مذهبها، ولا ينجو^(٧) من طوائف الإسلام إلا من ركبها، والأمر كذلك إذ هم هداة الدين القويم، صراط الله المستقيم، بما وقع عليه إجماع الأمة، وأشرقت بنورهم كل ظلمة، فهم أهل الحق المستبين، وقدوة علماء الدين من الأولين والآخرين، وأما سوى ذلك مما لا

(١) وردت في المشرع الروي: (تنزله).

(٢) وردت في المشرع الروي: (عليه).

(٣) وردت في المشرع الروي، ج٢، ص ٢٢٤ بعد كلمة: (للمسلمين) فجزاه الله تعالى جزاء المحسنين القائلين.

(٤) سورة الذاريات، آية: ٥٥.

(٥) وردت في المشرع الروي، (استحقاقه الزعامة).

(٦) وردت في المشرع الروي، (دعاه)، وهي الأصح.

(٧) وردت في المشرع الروي: (لا ينجو عند الله).

يبين فيه، بما يلفظ به من فيه، حتى كأنه لم يتل ما في القرآن المجيد: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾^(١) نسأل الله العصمة مما يصم ويُعمي ويُعمي، إذ غير خاف عليه مما انتهى من العلم لديه أن طاعته في مذهبنا إنما تلزم أهل بلده ومن يدين له بعقيدته، فلا أدري أصدر منه ذلك عارف متجاهل متغافل^(٢) أم صديء الهوى على مرايا العقول، فلم ينطبع فيها حقائق المعقول والمنقول لأنه «١٣أ» ألهمه الله تعالى الرشاد، ووقفه للسداد، يعلم أن أشياع ولاية السواد الأعظم، وأتباع هداة الصراط الأقوم، أهل السنة والجماعة، الذين أوجب الله سلوك طرائقهم واتباعه، نعتقد صحة خلافة الخلفاء الأربعة، ولا يُزاغ بنا إلى الأهواء المبتدعة، ونعتقد أن الصحابة قد وقفوا للإصابة في جميع ما فعلوه باجتهادهم، وأجمعوا عليه بدلائلهم وإسنادهم، فهم صناديد^(٣) الدين المحمدي، وهم النجوم يهتدي بهداهم كل مهتدٍ، فلا تتبع غير سبيل المؤمنين، من بعد ما تبين له^(٤) الهدى المستبين، في تضليل الهادين، من الأنصار والمهاجرين: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(٥) وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحْجُونَ مَن هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٦) وَالَّذِينَ «١٣ب» جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ^(٧) ونعتقد أنهم رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وما بدّلوا تبديلاً، وأن مدح الله تعالى لا يتبدّل ذماً، وعلمه جلّ وعلا

(١) سورة ق، آية: ١٨.

(٢) وردت في المشرع الروي: (وفطن متغافل).

(٣) وردت في المشرع الروي: (أساطين) جـ٢، ص ٢٢٥.

(٤) وردت في المشرع الروي (لنا) وهي الأصح.

(٥) سورة الحشر، الآيات: من ٨-١٠ وأول الآية الأولى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ وَالْمُهَاجِرِينَ...﴾.

لم يتحول جهلاً: ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا^(١) ونعتقد أن من وعدهم به في كتابه الكريم، المترجم في علمه السابق القديم، من الرضوان في جنات النعيم، الشامل لأولهم وآخرهم، وأنصارهم ومهاجرينهم حيث يقول ويقول له يهتد المهتدون: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحَسَنِ رِضْوَانِ اللَّهِ مِنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(٢) واقع لا محالة من القطع بالاستحالة، أن يكون لم يعلم منهم التعاون على الإثم والعدوان، «١٤أ» والمخالفة بما أخبر به سيد ولد عدنان، والنبذ لعهد من وعده ليظهره على الدين كله، فساد فيه^(٣) وتكفينه وغسله: ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾^(٤) إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ^(٥) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ^(٦) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ^(٧) ألا ترون أنكم إذا قدحتم في منصبهم العلي، وقلتم بانحصار الخلافة في علي، فقد أبطلتم عد التهم التي بني عليها الإسلام الحنفي من أصله، ورددتم روايتهم التي توارد بها نقل كتاب الله على^(٨) أئمته وأهله، ووجب على كل موحد أن يجاهدكم في الله حق جهاده^(٩) وتسلموا للدين بطاعته وانقياده، فلا يتجاوز أحد منكم حده، فقد بدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء حتى تؤمنوا بالله وحده، ولقد شبههم المصطفى الذي لا ينطق عن الهوى بالنجوم المضئية وضمن لهم الهداية لمن اهتدى^(١٠) بأبيهم، فكيف بكُلِّهم من البرية، وقال مُحَرِّضاً على أئمته على اتباعهم: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهتدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات «١٤ب» الأمور فإن كل

(١) سورة مريم، آية: ٦٤ وأولها: ﴿وَمَا تَنْزِيلُ الْإِنشَارِ رَبِّكَ...﴾

(٢) سورة التوبة، آية: ١٠٠.

(٣) وردت في المشرع الروي: (فما دفته) ولعلها الأصح.

(٤) سورة التكوين، الآيات: من ٢٦-٢٩.

(٥) وردت في المشرع الروي: (من).

(٦) وردت في المشرع الروي: (حتى).

(٧) وردت في المشرع الروي: (اقتدى).

مُحْدَث بدعة، وكل بدعة ضلالة، ومن أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد. ومن فارق الجماعة شبراً فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه» إلى غير ذلك من السنن المروية بالأسانيد القوية: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(١) فإياكم أن تحالفوا سنة المصطفى، وعلي المرتضى، وأهل بيته الشرفاء الذين واجههم الرسول بالخطاب، حيث أوصى أمته بالتمسك بهم مقرونين بالكتاب، وأنها لن يفترقا حتى يردا على الحوض^(٢) فمن اقتدى بأولئك الأطهار الأخيار وَرَدَ معهم إذا وَرَدُوا، وسعد بسعادتهم كما سعدوا، ومن خالفهم فعادى من يوالون، وابتدع ما لا يقولون حُرِّمَ إرث تلك الأنساب، وقطع ما أمره الله به أن يوصل، فتسطعت^(٣) به الأسباب: ﴿وَإِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِثْرِهِمْ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾^(٤) لا أولاده الذين غيروا دينه وقطعوه: ﴿وَعَرَّهْمَ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾^(٥) ﴿قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٦) وموالاة علي وبنيه، والعباس وذويه، والأئمة المشار إليهم، والمعمول في شرف أهل نبينا عليهم لأبي بكر وعمر أشهر من أن يذكر. شعر:

وليس يصح في الأذهان شيء

إذا احتاج النهار إلى دليل

فقد بايعهما علي عليه السلام، وترحم عليهما، ثم أدخل نفسه في أهل الشورى امتثالاً لوصية

(١) سورة النور، آية: ٦٣: وأولها: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلْلُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذًا...﴾.

(٢) وردت في المشرع الروي: (وأنهم لن يفترقوا حتى يردوا عليه الحوض). أما الحديث فهو: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيها.» (سنن الترمذي، كتاب المناقب، ج ٥، ص ٦٦٣).

(٣) وردت في المشرع الروي: (فتسطعت) وهي الأصح.

(٤) سورة آل عمران، آية: ٦٨: ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ...﴾

(٥) سورة آل عمران، آية: ٢٤: وأولها: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَحْسَنَ النَّارَ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ...﴾

(٦) سورة آل عمران، آية: ٧٥: وأولها: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ...﴾.

عمر، ولم يذكر نصاً يرجع المسلمون إليه ولا ادعى تعيين القيام بالحق عليه، ثم وفق لعثمان ما وعده به من السمع والطاعة على لسان عبدالرحمن^(١) ألا تراه سل سيف الانتصار، وعلا سيفه ذو الفقار^(٢) مفارق الفئة الباغية، لما تعين عليه في زمن معاوية، وما يدعى^(٣) والعياذ بالله من التقية والمداهنة في دين الله محالاً، وفي العادة والقياس غير محال^(٤) نسبته إلى آحاد الناس. وإذا كان أبو طالب^(٥) قاوم قريشاً بأسرها، ولا^(٦) يبالي بقلها وكثرها، واتقى دون «١٥ ب» ابن أخيه الشر بنحره، وأمره أن يصدع بأمره، حيث قال:

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة

وابشر وقرَّبْ بذاك عيوننا

والله لن يصلوا إليك بأسرهم

حتى أوسَّدَ في التُّراب دفيننا

كل ذلك لمجرد العصبية المطَّليَّة، وأنفة الهمة الهاشمية، فكيف يُظن بمن يرى الشهادة أعلى درجات السعادة، وعلم أن له عند الله فوزاً عظيماً مبيناً، وهو القائل: لو كُشف الغطاء ما ازددت يقيناً، أخو رسول الله ﷺ، وباب مدينة علمه، أشجع طاعن وضارب، وأبرع لاحن وخاطب، ليث بني غالب، خيرة الخيرة من بني هاشم، أن^(٧) تأخذه في الله لومة لائم: ﴿مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾^(٨) ثم في توجيهه إلى بالكتاب ومواجهته لي بالخطاب، عدول عن العدل، وميل عن الجد إلى الهزل،

(١) المقصود به: عبدالرحمن بن عوف.

(٢) ذو الفقار: سيف غنمه علي بن أبي طالب كرم الله وجهه من منبه بن الحجاج. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج٣، ص ٦٠١).

(٣) وردت في المشرع الروي: (يُدعى عليه)، ج٢، ص ٢٢٦.

(٤) وردت في المشرع الروي: (غير حلال).

(٥) المقصود هو: أبو طالب بن عبدالمطلب والد الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه.

(٦) وردت في المشرع الروي: (لم يبالي) وهي الأصح.

(٧) وردت في المشرع الروي: (لن تأخذه).

(٨) سورة النور، آية: ١٦. وأولها: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ...﴾.

وهنأت لا يحسن لها الجدال، وخرافات صادرة «١٦ أ» عن ظلمات الاعتزال^(١) من العجب ترغيبه لي في الملك الزائل، والحال الحائل، ووعدته لي بانقياده، فهو ممن لم يعرف صلاحه من فساده، وغَيَّه من رشاده، وقد أعمى طمعه عين فؤاده، حتى لم يفرق بين الوجود والعدم، والنور والظلم، ممن باع آخرته بدنياه، ونسى الله فأنساه. فما للعقول غافلة عن صلاحها في مآلها، أم على قلوب أقفالها، فالملك ما نحن فيه، لا ما هو فيه. شعراً:

ملوك على الدنيا وليس لغيرنا من الملك إلا اسمه^(٢) وعقابه

وليعلم الشريف أنا من جملة الأعوان على البر والتقوى، لا على الإثم والعدوان. نسأل الله أن يسلك بنا وبه مسالك الهدى، ويُجِلِّي^(٣) مرايا قلوبنا عن ظلمات الصُّدأ، المؤدية بصاحبها إلى مهاوي الردى، والله يقول الحق، ويهدي السبيل، والسلام عليكم ورحمة الله. تم جواب السيد زين العابدين العيدروس على شرف الدين الحسن بن الإمام.

وفيها أو غيرها توفي الفقيه العارف علي بن الحاج^(٤) كان عارفاً، وغلب عليه علم الكلام^(٥) على قواعد المعتزلة^(٦) كان محققاً، وهو أحد مشائخ القاضي عبد الهادي الثلاثي^(٧) لما دعا الإمام القاسم بن محمد لم يجب دعوته فقبل له: ما السبب؟ قال: لأنه على

(١) يقصد بذلك مذهب المعتزلة. وسيتم تعريفه في مكان آخر من الرسالة.

(٢) وردت في المشرق الروي: (إثمة).

(٣) وردت في المشرق الروي: (مُجَلِّي).

(٤) ترجم له أحمد الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٣٧ لكنه لم يصف شيئاً جديداً إلى ما ذكره مؤرخنا.

(٥) علم الكلام: هو علم يُقْتَدَر منه على إثبات العقائد الدينية على الغير بإيراد الحجج، ودفع الشبه، بحيث إن المتكلم يتخذ العقائد الدينية قضايا مسلماً بها، ثم يستدل عليها بأدلة العقل. ويسمى هذا العلم بعلم التوحيد، أو بعلم أصول الدين. (أحمد محمود صبحي: في علم الكلام، ص ٢-٣).

(٦) المعتزلة: هم أتباع مذهب فلسفي، فتح المجال للاجتهاد. ويُذكر أن سبب تسميتهم بالمعتزلة، أن واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد اعتزلا حلقة الحسن البصري، واستقلا بأنفسهما. وهم عدة طوائف. ويسمون أيضاً: أصحاب العدل والتوحيد. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٤٣؛ أحمد بن يحيى المرتضى: المنية والأمل في شرح الملل والنحل، تحقيق: د. محمد جواد مشكور، ص ٢٩).

(٧) عبد الهادي بن أحمد بن صلاح بن محمد بن الحسن الثلاثي، المعروف بالحُسوسة. ترجم له يحيى بن الحسين في (ق ٢٣ب) من هذه المخطوطة عند وفاته. أما مصادر ترجمته الأخرى فمنها: (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٢٥٩-٢٦٠؛ المحبي: خلاصة الأثر، ج ٣، ص ٩٣-٩٤؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٤٠٥؛ الجرموزي: النبذة المشيرة، ص ٦٣).

مذهب الخوارج^(١) يقول: إن المؤمن كافر بالمعصية على رأي الأباضية^(٢) في هذه المسألة. ولا يثبت الميزان، ولا الصراط، ولا العرش على حقائقها، وهو رأي المطرّفية^(٣) من الزيدية^(٤).

«١٦ب» وفيها استقر شرف الإسلام الحسن وصنوه الحسين بضوران، وأقاموا فيه الأموال، وأحيوا الأودية بالأبنان. وكان شرف الإسلام الحسين يستقر أياماً في وادي النائجة مع ضعف هواه ووباه، وكذلك صافية ذي بهلان، محبة في المال والتشاغل بالأعمال، لما حصل في النفس من ذلك الانكسار^(٥)، وأمّا صنوه الحسن فاستقر بالحصين حازّة^(٦) جبل ضوران، وهو مكان متزه عن الوباء، وأطيب عن تلك الأماكن السفلى.

وفيها وصل شرف الدين الحسين بن أمير المؤمنين المؤيد بالله^(٧) إلى ضوران للحاجة

(١) الخوارج: اصطلاح يطلق في التاريخ الإسلامي على طائفة عقائدية سياسية ظهرت في أواخر عصر الخلفاء الراشدين. وانبثقت منها على مر الزمن عدة فرق، عرفت كل منها باسم خاص بلغت اثنين وعشرين فرقة. غير أنهم متفقون على مسائل أهمها: أن الخلافة حق لكل مسلم ما دام كفاً لها، ووجوب الخروج على السلطان الجائر، وتكفير مرتكبي كبار الذنوب. أما نواة الخوارج فهم الذين خرجوا على الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه بعد وقعة صفين عام ٣٨هـ/٦٥٨م. (البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٥٤-٥٥؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٢، ص ٢٩٢).
(٢) الأباضية: فرقة إسلامية من الخوارج، تنسب إلى عبدالله بن أباض. وتنقسم الأباضية إلى أربع فرق. (سليمان الباروني: مختصر تاريخ الأباضية، ص ١٩).

(٣) المطرّفية: فرقة من فرق الزيدية في اليمن، جاء اسمها نسبة إلى مؤسسها مطرف بن شهاب العبادي الشهابي، الذي سكن قرية (بيت حنبص). نشأت المطرّفية في فترة كانت الدولة الزيدية الأولى في اليمن التي أقامها الإمام الهادي يحيى بن الحسين قد اختفت، وتراجعت الزيدية من طور الدولة إلى طور الدعوة. فارقوا الزيدية بمقالات في أصول الدين كفرهم كثير من الزيدية بها. (للمزيد انظر الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٧٢ د. أيمن السيد: تاريخ المذاهب الدينية في بلاد اليمن، ص ٢٤١ وما بعدها).

(٤) الزيدية: مذهب يُنسب أتباعه إلى الإمام زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم. ساقوا الإمامة في أولاد فاطمة رضي الله عنها. وهم عدة فرق: الجارودية والبترية (الصالحية) والجريزية (السليمانية)، وافترق متأخروا زيدية اليمن إلى: حسينية ومختزعة ومطرفية. وقد تميز المذهب الزيدي في اليمن عن بقية فرق الشيعة والمذاهب الأخرى بالاعتدال والحرية الفكرية والحرص على ضرورة حث العلماء على الاجتهاد، فهم أعظم الشيعة اعتدالاً، وأكثرهم التصاقاً بالسنة. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٥٤-١٥٥ د. حسين العمري: الشوكاني رائد عصره، ص ٩٥-٩٦).

(٥) حدث خلاف بين الحسين بن القاسم وأخيه الإمام المؤيد محمد بن القاسم. ويقصد المؤرخ بذلك الانكسار: استياء الحسين بن القاسم وتأثره من الإمام المؤيد. وقد ذكر المؤرخ ذلك في ترجمة وفاة والده الحسين (ق ٥٤ب) من هذه المخطوطة.

(٦) الحازّة: الأرض التي بين السهل والجبل. (د. حسين العمري وآخرون: في صفة بلاد اليمن، هامش ص ٥٧).

(٧) الحسين بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم: عالم عارف تلقى العلم على يد والده، وعمه الإمام المتوكل إسماعيل، =

معه، ولأجل ما بلغه من كرم شرف الإسلام وإحسانه، فقرر له من التقارير ما لم يخطر بباله، ولازمه بضوران إلى أن توفي شرف الإسلام الحسن بن الإمام، ثم عاد إلى^(١) حضرة والده الإمام المؤيد بالله.

وفيها جرت مناظرة بين السيد الحسن بن أحمد الجلال^(٢) وبين القاضي أحمد بن صالح العنسي^(٣) بحضرة شرف الإسلام الحسين بالمعرة ووادي النائية، فقال السيد الحسن الجلال: إن الجن لا وجود لهم، فأجابه القاضي بوجودهم، والقرآن ناطق بهم.

«١٧» ودخلت سنة ثمان وأربعين وألف^(٤)

وفيها وصل إلى شرف الإسلام الحسن بن الإمام السيد الطاهر المغربي المالكي^(٥)

والحسين بن علي بن صلاح العبالي وغيرهم. تولى لعمه الإمام المتوكل على الله إسماعيل أعمال بلاد عفار وعاهم وظاعن، ثم اشتغل بالتدريس في شهارة. وأوصى بالثالث من تركته للعلماء والمتعلمين. توفي بشهارة في جمادى الآخرة سنة ١٠٨٤هـ/ سبتمبر ١٦٧٣م. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج٢، ق٥٤ب؛ محمد بن محمد زبارة: ملحق البدر الطالع، ج٢، ص٨٩).

(١) تم إضافتها ليستقيم المعنى.

(٢) الحسن بن أحمد بن محمد بن علي بن صلاح الجلال (١٠١٣-١٠٨٤هـ/ ١٦٠٤-١٦٧٣م) أخذ العلم عن كبار علماء صعدة وشهارة، ثم علماء صنعاء، من مشائخه (عبدالرحمن الحيمي) و (الحسين بن القاسم) و (محمد بن عز الدين المفتي) وغيرهم. برع في كثير من العلوم، وصنف التصانيف الجليلة. كان عالماً شامخاً في الفقه الزيدي، متحرراً، مجتهداً. له مؤلفات عدة لعل أهمها: (ضوء النهار) وشرح كتاب (الفصول اللؤلؤية) لإبراهيم الوزير، وشرح (مختصر المنتهى) وشرح (التهديب) في المنطق و(عصام المتورعين) في أصول الدين و(العصمة من الضلال) وغير ذلك من المؤلفات. كما له أبحاث ورسائل صغيرة كثيرة. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج٢، ق٤٥ب-٤٨ب؛ إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج٣، ص٩٨د. حسين العمري: مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني، ص٢٧٤-٢٧٥).

(٣) ترجم له يحيى بن الحسين في (ق١٦٧أ-١٦٨ب) من هذه المخطوطة عند وفاته، وهي ترجمة وافية؛ وترجم له أيضاً أبو الرجال: مطلع البدر، ج١، ص٨٠-٨١؛ وزبارة: ملحق البدر الطالع، ص٣٤-٣٥).

(٤) ١٠٤٨هـ=١٦٣٨م.

(٥) هو السيد الطاهر بن عبدالله بن آل شكر الله، من ولد الإمام إدريس بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي ابن أبي طالب. الذين يسكنون المغرب الأقصى من مدينة (فاس) له حظ في العلم. أقام عند الحسن بن القاسم نحو شهرين، وقد أعطاه الحسن كتاب (الفصول) بحواشيه، وكتاب (الأثار) وأعطاه الإمام المؤيد (الأساس) وشرحه. وغيرها من المؤلفات الأخرى. (الشرقي: الآلى المضئية، ج٣، ص٦٤٩-٦٥٠).

فأعطاه شرف الإسلام عطاء جزيلاً، وأهدى إلى شرف الإسلام نبذة مختصرة من كتاب (الجفر)^(١).

وفيها رأيت فقيراً من فقراء الشيخ أحمد بن علوان يأكل حنشاً من رأسه حتى بلغ إلى ثلثه أو رבעه، وطرح باقيه، وهو حال أكله يذكر الله، هو مع جذب، وبقي الباقي منه ميتاً مطروحاً مدة حتى أكلته الأرض والنمل على التحقيق بالمشاهدة.

وفي شوالها توفي شرف الإسلام الحسن بن الإمام بالحصين من ضوران، وحضر وفاته صنوه الحسين رحمه الله، ودفن جنب الجامع الذي أسسه فيه رحمه الله تعالى وكان عمره قدر إحدى وخمسين سنة، وكان عنده يومئذ ولده أحمد بن الحسن^(٢) وهو بأول التكليف في سنّه، وكان ولده محمد بن الحسن^(٣) الكبير قد قضى زيارة والده، وعاد إلى بلده وولايته مدينة صَعْدَة وما إليها، فوصل إلى حضرة الإمام «١٧ ب» المؤيد بالله بشهارة، ثم سار إلى حَبُور^(٤) وبلغه وفاة والده فعاد من حَبُور مبادراً إلى حضرة عمه الحسين بضوران. وكان يظن هو وصنوه أحمد بن الحسن أن الإمام المؤيد يجعل إليهما أمر البلاد لما في وجوههما من أصحاب والدهما، فاقتضى نظره أن البلاد التي كانت مع شرف الإسلام الحسن بن الإمام باليمن الأسفل إلى نظر صنوه الحسين، وأمر الإمام محمد بن الحسن وصنوه أحمد بالتوقف

(١) الجفر: كتاب نُسب إلى الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ويُذكر في مقدمة الكتاب: بأن جعفر الصادق أثبت ما سمعه من الإمام علي بن أبي طالب، وجعله في رق من جلد الجفر وهو جلد بعير أو جلد شاه، ثم إن جعفر أرتبه وبوبه في شكل حروف، وجعل له قاعدة لمعرفة استخراج مجهول المسائل التي تُراد ماضية ومستقبلية. (مقدمة كتاب الجفر الجامع والنور الساطع، ص ٣-٤).

(٢) أحمد بن الحسن بن القاسم (١٠٢٩-١٠٩٢ هـ / ١٦٢٠-١٦٨١ م) الإمام الرابع من أئمة (بيت القاسم) عُرف بالإقدام والشجاعة والحنكة حتى سمي ب(سيل الليل). كان الساعد الأيمن لعمه الإمام المتوكل إسماعيل، والقائد الذي استعاد سيطرة البلاد المركزية على حضرموت ومشرق اليمن. خَلَفَ المتوكل عام ١٠٨٧ هـ / ١٦٧٦ م وتلقب بالمهدي، واتخذ من حصن ذي مَزَمَر بالغراس مقراً له. وقد توفي بعد خمس سنوات من حكمه. (محسن بن الحسن أبوطالب: الشذور العسجدية في الخلافة المهدوية الأحمدية، تحقيق: عبدالله الحبشي، ص ١٧٩-١٨٠؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٥٢-٥٣).

(٣) ترجم مؤرخنا لمحمد بن الحسن ترجمة مطولة عند وفاته (ق ٢٥٨-١٢٦٠) من هذه المخطوطة. كما أورد المؤرخ فيها الكثير من الأدوار التي قام بها كل من محمد بن الحسن وأخيه أحمد بن الحسن في عصر عمهما الإمام المتوكل على الله إسماعيل.

(٤) حَبُور: بلدة مشهورة من ناحية ظَلَيْمَة. وهي من بلاد حجة، تقع إلى الشمال منها. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ص ٢٢٧؛ الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦ م، محافظة حجة، ص ٣٦٣).

على رأي عمهما الحسين في الإقدام والإحجام، والحل والإبرام، ولا يقدّمان ويؤخّران إلّا برأيه. وكان شرف الإسلام الحسن قد بلغ من الكرم والسخاء مبلغاً عظيماً لم يُسمع في المتأخرين بمثله، عمّ بكرمه القريب والبعيد، حتى إنه لما وفد إليه صنوه ضياء الإسلام إسماعيل بن الإمام، وابن أخيه شرف الإسلام الحسين بن المؤيد بالله أكرمهما، وقرر لهما من التقرير الفائض الذي لا يفعله غيره، فلازمه حتى مات رحمه الله.

حسن^(١) الذي حسن الزمان بفعله

وطي السحاب على سماء بحر عطائه

عمّ الغني مع الفقير بنبّله

بسماحة جوده ووفائه

سهل العريكة صادق في قوله

ساوى الخلائق (.....)^(٢) سخائه

يثق الغريب من وعده وسؤله

بالله فوق القصد من أنواله

وعلى الجملة فهو كما قال الشاعر:

ذاك الذي لا يأتي الزمان بمثله إن الزمان بمثله لبخيل

وكان جميع تربيته وأفعاله ترتيب السلطنة في الشاوشية، والجامكية^(٣) والصناجق،

(١) لعل هذه الأبيات الشعرية من محاولات المؤرخ، حيث أن معظم الكلمات مشطوب بالمداد الأسود، وبعضها غير واضح، وقد أثبتنا ما تمكنا من قراءته والاجتهاد فيه .

(٢) الكلمة مشطوبة في الأصل.

(٣) الجامكية: هي رواتب الجند ومصروفاتهم. (محمد التونجي: المعجم الذهبي، فارسي عربي، ص ١٩٨).

ونوبة شية^(١) واحتفاله بالأمراء، وتنزيلهم منازلهم عنده على الأكمل الأوفى، والحال
المرضي لهم على الوفاء «١٨»
وما أحقه بقول ابن نباته^(٢):

وفي كل يوم دروس من فوائده ومن بوادي نعماء إعادات
صلى وري أياديهِ الحياء فعلى تلك الأيادي من السحب التحيات
وصدعما يصوغ^(٣) اللوم نائله فما تفيد ولا تجدي الملامات
يرام تأخير جدواه وهمته تقول إيهأ فللتأخير آفات
من معشر نجب ماتوا وتحسبهم للمكرمات وطيب الذكر ما ماتوا
مُدَّحِينَ لهم في كل شارقة برو تحت سجوف الليل إخبات^(٤)
لا يشتكي الجور إلا من تعاندهم ولا تزنهم في المَحَل^(٥) جاراتُ
ولا تسوق رياح المزن أيسر ما ساقته تلك النفوس الأريحيات^(٦)
بيت أتمته أوصاف الكمال كما تمت بقافية المنظوم أبياتُ

- (١) النوبة: هي الاسم الذي يطلق في البلاد الإسلامية على فرقة الموسيقى العسكرية وتكناتها في المعسكرات، أو في المدينة. وهذا الاسم من الأسماء التي تنسب إلى الطبول التي كانت عماد فرقة الموسيقى العسكرية. (دائرة المعارف الإسلامية، مج ١٥، ص ٨٦).
- (٢) هو محمد بن محمد بن حسن بن نباته المصري (٦٨٦-٧٦٧هـ/١٢٨٧-١٣٦٥م) من الشعراء المبرزين في عصره. له ديوان شعر مطبوع جمعه (محمد بن برهان الدين الشهير بالبدر البشتكي) (ديوان ابن نباته المصري، التقديم). وهذه الأبيات التي أوردها المؤرخ: هي من قصيدة شعرية لابن نباته قالها يمدح فيها كمال الدين الزملكاني تتكون من مائة وأحد عشر بيتاً، ص ٦٧-٧١.
- (٣) وردت في الديوان (يروم).
- (٤) الإخبات: الخشوع والتواضع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٨١).
- (٥) المَحَل: الجوع الشديد وإن لم يكن جذب، وهو أيضاً الجذب، أي انقطاع المطر ويسبب الأرض من الكلال. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤٤٦).
- (٦) الأريحي: الرجل الواسع الخلق النشيط إلى المعروف، يرتاح لما طلبت. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٢٤٩).

ماروضة قلدت إحياء سوسنها عقود خضر وللأطيّار رنات^(١)
 يوماً بأبهج من أخلاقه نظراً أيام تُنكر أخلاق سريّات
 ولا الغيوث بأسخى من عوائده أيام تعى السجيات السخيات
 ولا الشمس بأجلى من فضائله أيام تدجوا الظنون اللوذعيات^(٢)
 ولا النجوم بأرأى^(٣) من مراتبه أيام تزدحم^(٤) الأيدي العليات
 قدرُ علا فرأى في كل شمس ضحى جماله فكأن الشمس مرأت
 «١٨ب» وهمة ذكرها سار وأنعمها فحيث ما كنت أنهار وروضات
 يابن المدائح إن أمدح سواك بها فتلک فيهم عوارٍ مُستردات
 أوردت سؤددك الأعلى مواردها وللسها في بحر الأفق عبّات
 نعم الفتى أنت يُستصفى الكلام له حتى تسير له في العقل سورأت
 ويضطرب المدح فيه حين أكتبه كأن متصب الأعلام نايات
 ما بعد غيثك غيث يستجد^(٥) ولا من بعد إثبات قولي فيك إثبات
 وهو الأحق بقول ابن المقرّب^(٦):

(١) ورد عجز البيت في ديوان ابن نباتة كما يلي :
من السحاب عقود لؤلؤيات.

(٢) اللذع: حرقه كحرقه النار، واللوذعيات هنا بمعنى المحرقات. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٣٦١).

(٣) وردت في الديوان: (بأنأى).

(٤)

(٥) وردت في الديوان: (يستفاد).

(٦) هو علي بن المقرّب بن منصور بن المقرّب العيّوني (٥٧٢-٦٢٩هـ / ١١٧٦-١٢٣٢م). شاعر مجيد، نسبته إلى العيون (موضع بالبحرين) نشأ وتعلم في الأحساء، ورحل إلى العراق عدة مرات. اجتمع في الموصل بياقوت الحموي. له ديوان مطبوع. (الزركلي: الأعلام، ج ٥، ص ١٧٥-١٧٦؛ د. علي بن عبدالعزيز الخضيري: علي بن المقرّب العيّوني حياته وشعره، ص ٦٨-٩٨).

الواهب الخطر عفواً وهو مقتدر
 إذا تعاضم قدر الشاة مُعْطِهَا
 والرباط الجأش والأبطال قد جفلت^(١)
 قلوبها بترقى من تشاكيتها^(٢)
 والقائل القول لم يخطُر على خلد
 في حين يدعو المنايا الحمر داعيها
 لسانه الذرب أمضى^(٣) من أسيتها
 ورأيه العصب^(٤) أمضى من مواضيها
 ذو السيادة أكفأ فإن نظرت
 للبين^(٥) زال بمرأه تكافيهها
 إذا الملوك تناجت وهي ترمقه
 فإنما في معاليه تناجيهها
 لو أن الهندوانيات^(٦) عزمته
 لم تطبق الأغصان^(٧) ماد تحويهها

و على الرغم من أني لم أتمكن من الحصول على ديوان (ابن المقرب) فإن هذه الأبيات وردت لدى الخضيري: علي بن المقرب الغيوني حياته وشعره، ص ١٧٧.

(١) وردت في كتاب الخضيري: علي بن المقرب حياته وشعره: (جعلت).

(٢) ورد عجز البيت في كتاب الخضيري :

قلوبها تشنكي منها تراقيها.

(٣) وردت لدى الخضيري: (أفضى).

(٤) العصب: القطع، والعصب: السيف القاطع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٨٠٢).

(٥) وردت لدى الخضيري: (إليه).

(٦) وردت لدى الخضيري: (للهندوانيات) والكلمة من أساء السيف إذا عمل ببلاد الهند وأحكم عمله فيقال سيف

هندواني. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٣٧).

(٧) بداية عجز البيت لدى الخضيري :

في الروع لم تطق....

وَلَوْ يَكُونُ لِقَرْنِ الشَّمْسِ غُرَّتُهُ
تَاهَتْ فَلَمْ يَسْتَطِعْ شَيْءٌ يَوَازِيهَا
وَلَوْ تَقَسَّمُ فِي الْأَسَاذِ نَجْدَتُهُ
لَمْ يُضَحِ مَسْكَنُهَا إِلَّا ضَوَاحِيهَا
وَالْبَحْرَ لَوْ حَارَ جُزْءٌ أَمِنْ شَمَائِلِهِ
لَصَارَ أَغْذَبَ مَاءٍ مِنْ سَوَارِيهَا^(١)

«١٩» وله قصائد وشعر حسن منها القصيدة التي قالها في الدار الحمراء حال اعتقاله يستعطف والده في شأنه، والاحتيال بأي ممكن في إخراجه بصلح أو غيره، أولها قوله^(٢):

قل هل الهجر ثابت والجفا قد تولى الوصال ثم الجفاء
حتى قال فيها:

فَعَلَامَ الْمَلَامِ عَاذِلِي دَعْنِي أَسْتَطِيبُ الْبُكَاءَ مِمَّا السَّلَاءُ
ثم قال:

فَلِإِلَى اللَّهِ مَفْرَعِي وَاتْتَجَاعِي وَإِلَيْهِ الْجَاوِفِيهِ الرِّجَاءُ
إِنْ لَلَّهِ بَعْدَ ذَلِكَ عَرَسٌ يَسْرِينِ بَذَا لِلَّهِ وَعَدُّ وَوَفَاءُ
حتى قال:

يَا إِمَامِي وَوَالِدِي وَمَنَائِي^(٣) مِنْ بِهِ لِي عَلَى الْأَنَامِ ازْدَهَاءُ

(١) السواري: هي السحب الممطرة ليلاً. (الخصيري: علي بن المقرب العيوني حياته وشعره، ص ١٧٧).

(٢) وردت هذه الأبيات الشعرية لدى الجرهمزي: النبذة المشيرة، ص ٤٢٤.

(٣) وردت في النبذة المشيرة: (واستنادي).

حتى قال:

غير أني تولعت بي حبوس وخطوب وهت لها الأعضاء
أسي الضيم والكآبة سيان^(١) ونديمي السهاد والبُرحاء^(٢)
إلى آخرها وهي طويلة.

ومنها قصيدة أخرى في حث الإمام على الصلح يقول فيها:

مولاي إن الصلح أعذب موردا
فاسلك له جدداً^(٣) سويّاً أجردا
أرسل دلاء الحلم في صافيه كي
تروي ظمّة المسلمين عن الصّدا
واجعل رفيق القسط فيه ملجأ^(٤) أب
فالرفق يمنح والسماحة مرفدا
أفشى به حمى الحروب وزفرها
في ساحة الإسلام كي ماتبردا
أخمد به ناراً تطفئ شرارها
وترى الجاهم شُفّعاً^(٥) لا فُرّدا

(١) وردت في النبعة المشيرة: (ساق)، ص ٢٢٥.

(٢) البُرحاء: الشدة والمشقة، وقيل هي: شدة الحمى. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٨٦).

(٣) وردت في النبعة المشيرة: (سبلاً) ص ٤١٨.

(٤) الشفع: خلاف الوتر وهو الزوج. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٣٣).

أغمديه سهل البلاد وحُزنها^(١)
أسكن به فتناً تذيب الجلمدا^(٢)
أغمض على أقذا^(٣) العيون بصالح
تجزاه في الدنيا وفي يوم النداء
شاوور ذوي الأحلام واصغ إليهم
ماتعد ما إذا تشاور مرشدا
فالصلح فيه للأنام صلاحه
والحرب أوهى ذا الأنام وأفسدا
حتى قال:

هذه عصا الإسلام فاجبر شقها
بجباثر الإصلاح كي ماتُحمدا
سكن رحاء الحرب واغنم وقته
يظفرك شداً بالمرام معددا
واعمل بقول النصيح فيما قلته
واعرض عن الأعدال^(٤) تغد مُسعدا
واستكرم المولى الوزير^(٥) فإنه
للشكر ما في سواحله لترددا

(١) الحُزْن: الجبل، جمعه حُزْن وهو عكس السهل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٦٢٧-٦٢٨).

(٢) الجلمد: الصخر.

(٣) أقذا: جمع قذى: ما يقع في العين من وسخ، وما ترمي به. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤١).

(٤) وردت في النبذة المشيرة: (العدال) ص ٤١٩.

(٥) يقصد به الوالي العثماني جعفر باشا، حيث كان الحسن بن القاسم قد أُسر في عهده.

فله جناب لا لضعف مُسَهِّلٌ
 للمستكين إذا ابتدا منه الندا
 وله جناب لا يرام صعوده
 صعب القياد لمن أتاه تجلدا
 وترى له الصعب الذلول^(١) مذلاً
 وله عوالي الشهب خرت سجدا
 اختاره السلطان من أقياله
 يُمنالذي يمن يَمْن فيجتدى
 ورآه أهلاً للوزارة فيهم
 فبزين ملبسها تآزر وارتي
 فبنى له مجداً رفيعاً سمكه
 يعلوبه زلفاً تسامي الفرقدا^(٢)
 إلى آخرها وهي طويلة^(٣).

«٢٠أ» وفي كتاب كتبه السيد أحمد الشرفي^(٤) جواباً على شرف الإسلام الحسن بن
 القاسم يقول فيه: وبعد فوصل كتابكم وهو الثاني الذي هو جواب على الكتاب الأول،
 الذي أجبت به عليكم، وذكرتم ما اقتضاه الحال من الحاجة إلى الأمور الجمليّة وبعض
 التفصيليّة، وعاد المطلوب من القصد كما كان، ووصل كتابكم وأنا في مَعْمَرَة^(٥) والأمور

(١) وردت في النبذة الشيرة: (الشروذ) ص ٤١٩.

(٢) الفرقد: نجم في السماء لا يغرب. وقيل هو كوكب قريب من الأرض. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٨٨).

(٣) عندما وصلت هذه القصيدة التي انشأها الحسن بن القاسم وهو في السجن إلى والده الإمام القاسم أمر العلامة الأديب
 علي بن محمد بن سلامة بالجواب عليها، فأجاب بقصيدة همزية مثلها، طويلة تتألف من ستة وسبعين بيتاً مطلعها:-
 أرقنتني حمامة ورقاء إذ تغنّت وقد دجا الظلما.

(الجرموزي: النبذة المشيرة، ص ٤٢٥).

(٤) أحمد بن محمد بن صلاح الشرفي. عالم ومؤرخ وشاعر. ولد سنة ٩٧٥هـ / ١٥٦٧م. ترجم له المؤرخ في (ق ١٨٣) من هذه
 المخطوطة عند وفاته؛ وترجم له في المستطاب، ص ٢٧٠؛ كما ترجم له الشوكاني في البدر الطالع، ج ١، ص ١١٩.

(٥) مَعْمَرَة: هجرة عامرة من أشهر هجر الأنوم، وأقدمها، وتقع في بني عوف في الجنوب الغربي من (المدان). كما أنها تقع في الغرب من =

الجمليّة ما أظن المولى أيده الله يمنع منها؛ لأنها مصالح للمسلمين إن شاء الله، إلا حيث يكون في شيء نقض لما أبرم، وذلك مما لا يقع فيه اختلاف إن شاء الله. وأما الأمور التفصيلية فلا أدري ما أقول في ذلك، ولا من أين جاءت هذه المنافسة والمضايقة من كلا الطرفين، وأنت - أمتع الله بك - كريم الأبوين، جدك أبو أمك^(١) زاهد زمانه، كان قوّته في كيسه بالميزان عون^(٢) واحدة في اليوم، فرّغ نفسه لعبادة الله في المساجد الخالية، ورفض الدنيا، وبعد عن أهلها حتى عن أهله وأولاده «٢٠ ب» فكان يؤتى في بعض الأحوال بقوته من كوّ^(٣) في المسجد لا تسع غير الإناء الصغير، وقد كان قام بالحسبة^(٤) لما قال له أهل الشرف الأسفل^(٥): إن مرجان شاوش^(٦) وعسكر غوث الدين^(٧) دخلوا على الشرايف^(٨) في بلاد بوسان^(٩) وغيره، وفعلوا وفعلوا، فقام بالحسبة هو والسيد علي بن

شهارة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٩٥؛ إسماعيل الأكوغ: هجر العلم ومعاقله، ج ٤، ص ٢٠٨٤).

(١) هو السيد علي بن إبراهيم العابد بن علي بن محمد بن صلاح بن أحمد، غلب عليه اسم العابد، لكثرة عبادته. رحل لطلب العلم إلى بيت الفقيه. واستمر في آخر عمره على تدريس العلم بهجرة كحلان حتى توفي سنة ٩٨٣هـ/ ١٥٧٥م (للمزيد عنه انظر الشرقي: اللآلي المضيئة، ج ٣، ص ١٢٢-١٢٤؛ يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٤٤٦؛ أبو الرجال: مطلع البدر، ج ٣، ص ١٢٩-١٣٠).

(٢) أي: وجبة واحدة.

(٣) الكوّ: نافذة صغيرة في حائط المسجد.

(٤) المحتسب: من يقوم بالأمر بالمعروف بلسانه دون سيفه، وسد الثغور، وتجييش الجيوش للدفع عن المسلمين، وحفظ ضعيفهم، وحفظ الأوقاف، وتفقد المناهل والمساجد والسبل، والمنع من التظالم. ويجب على المحتسب أن ينعزل عند ظهور الإمام، لأن الإمامة رئاسة لشخص، كما يجوز قيام جماعة محتسبين في وقت واحد، واشترط بعضهم أنه لا بد من تباين الديار. (إسماعيل الأكوغ: هجر العلم ومعاقله، ج ١، هامش ص ٢٩١).

(٥) الشرف: بلاد متسعة تقع شمال غرب صنعاء، وبها الجبال الشاخة والعديد من الحصون. وتنقسم إلى الشرف الأعلى والشرف الأسفل. (زيارة: نزهة النظر، ج ١، هامش ص ١٦٣).

(٦) مرجان شاوش: هو عبد كان متولياً لجهات الشرف من قبل غوث الدين بن المطهر بن الإمام شرف الدين. (الشرقي: اللآلي المضيئة، ج ٣، ص ١٢٢).

(٧) هو غوث الدين بن المطهر بن شرف الدين: سكن مدوم، وكان هو وإخوته من المناوئين للحكم العثماني في اليمن. (إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج ٤، ص ٢٠٠).

(٨) الشرايف: جمع شريفة، وتطلق على المرأة التي تُنسب إلى البيت الهاشمي.

(٩) بوسان: قرية من بلاد أرحب، وأخرى في مخلاف العباسية من ناحية الحدا، تقع في الشمال الشرقي من دمار، ولعل الثانية =

إبراهيم^(١) صاحب الجاهلي^(٢) وقام معهم قبائل الشرف الأسفل، وقاتلوا مرجان شاوش وعسكر غوث الدين في موضع يسمى جبل الفايش فوق بني جِلّ^(٣) وتحت المحابشة^(٤) فانهزم القبائل، ولم يصدقوا، وقُتل منهم جماعة، ولا همة لهم في نصره الدين، إنما همتهم إزالة مطالب الدولة، وظلمهم لمن استضعفوه منهم أكثر من ظلم الدولة، فلما عرف ذلك منهم رفضهم بالكلية، واعتزلهم اعتزالاً كلياً، ولم ينله من الدولة الذين حاربهم مكروه خوفاً لجانبه^(٥)، وكان كما قيل:

يَدْعُ الجَوَابَ وَلَا يَرَجِعُ هَيَّيَةً والحاضرون نواكس الأدقان
أدبُ الوقار وعزُّ سلطان التقي فهو المطاع وليس ذا سلطان

فبقي رحمه الله يتردد في المساجد للعبادة حتى مات رحمه الله وهو يتلو سورة (يس). وأبوك^(٦) من قد عرف البأس، جمع الله له فضيلة السبق والزهد «٢١أ» فجمع العلم والعمل ببركات تأثيره طاعة الله، ورفض هوى نفسه، والزهد في الدنيا فكان أزهد أهل

هي المقصودة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٢٩).

(١) هو علي بن إبراهيم بن علي بن المهدي بن صلاح، ويلقب بالعالم الشرفي (٩٣٠-١٠٠٦ هـ/ ١٥٢٣-١٥٩٧ م) هاجر إلى صنعاء لطلب العلم، وأخذ عن محمد بن عبد الله راوع وغيره. كان من العلماء المعروفين بالفضل، وهو أحد مشايخ الإمام القاسم بن محمد. (أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٣، ص ١٢٥-١٢٨؛ يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٤٤٥-٤٤٦).

(٢) الجاهلي: هجرة عامرة من ناحية الشّاهل من الشرف الأسفل من قضاء الشرفين وأعمال حجة، وتدعى اليوم (هجرة الشاهل) وهي مركز الناحية. (إسماعيل الأكوع: هجر العلم ومعاقله، ج ١، ص ٢٩١).

(٣) بنو جِلّ: عزلة بناحية قفل شمر، بمحافظة حجة. (الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦ م محافظة حجة، ١٣٨).

(٤) المحابشة: بلدة معروفة، وهي مركز قضاء الشرفين (الشرف الأعلى والشرف الأسفل) وتعد من أعمال لواء حجة، تقع في الشمال منها على بعد سبعين كيلو متراً. (إسماعيل الأكوع: هجر العلم ومعاقله، ج ٤، ص ١٩٤؛ المقحفي: معجم البلدان والقبائل اليمنية، ص ٥٨٦).

(٥) للمزيد عما حدث بين علي العابد وعلي بن إبراهيم وبين قبائل الشرف انظر الشرفي: اللآلئ المضيئة، ج ٣، ص ١٢٢-١٢٤؛ يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج ٢، ص ٧٤٦-٧٤٧؛ أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٣، ص ١٢٥-١٢٨.

(٦) أي الإمام القاسم بن محمد.

زمانه، وأفضل أهل عصره^(١) فكان يُؤثر بالدنيا من يرجو نفعه أو كف ضرره عن الإسلام والمسلمين، ولم ينل من البسطة مثل ما نلتهم، وأنتم قد مكنكم الله سبحانه من البلاد، وأنتم وما نلتهم من هذه الحالة الجليلة من حسنات والدكم قدس الله روحه، وحسن نيته، فلا تجعلوا شكر هذه النعمة الجليلة منافسة ومحاسدة من كلا الطرفين. (إذا لم يكن صاحبك فكن أنت):

أساء ولم أجزه عامر فعاد لحلمي به محسناً

ولا تجعلوا للعدو والعياذ بالله فرصة في وهنكم ووهن المسلمين، ولا للناس طريقاً في القيل والقال «٢١ب» والزهد فيكم، وابنوا لأنفسكم جميعاً ذكراً حسناً يبقى بعدكم، تذكرون به، وتُمدحون عليه، وإنما المرء حديث بعده، فكن حديثاً حسناً لمن وعى، واصر فوا همتكم إلى إعلاء كلمة الدين. واذكروا قول الفقيه أحمد بن قاسم الشامي^(٢) حين تعارض المطهر بن محمد بن سليمان^(٣) والإمام صلاح^(٤) وعارضهم الناصر^(٥) بغير

(١) وردت في الأصل: (عصر).

(٢) أحمد بن قاسم الشامي: كان من العلماء الفضلاء المصنفين. عاصر آخر مدة الإمام الناصر وولده علي بن صلاح، وامتد عمره إلى زمن المتوكل على الله المطهر بن محمد بن سليمان وصلاح بن علي بن أبي القاسم في القرن التاسع الهجري. كان يحث على قتال الباطنية، ومات وهو مठाغر لهم في جبل بحيح. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٣٣٤-٣٣٧).

(٣) الإمام المتوكل على الله المطهر بن محمد بن سليمان بن يحيى الحمزي الحسني. كان عالماً كبيراً، أخذ العلم عن الإمام المهدي أحمد بن يحيى وعن غيره. دعا لنفسه سنة ٨٤٠هـ / ١٤٣٦م. وعارضه المهدي صلاح بن علي، وعارضهما معاً الناصر بن محمد بن الناصر، الذي انتصر على صاحب الترجمة، وأسر المطهر، وسجنه في غرب دمار، غير أنه فر من السجن. وما زالت أحواله مختلفة تارة تقوى، وتارة تضعف إلى أن مات سنة ٨٧٩هـ / ١٤٧٤م. له مؤلفات، منها: (الإرشاد) و(انقضاء الوطر في مدح سيد البشر) و(سلك العقد الثمين من اللؤلؤ والمرجان الجامع لما وجد) ومنظومة طويلة في فنون الحرب. (د. حسين العمري: مصادر التراث اليمني، ص ٢٢٦؛ عبدالله الحبشي: مصادر الفكر، ص ٥٩٦)

(٤) الإمام المهدي صلاح بن علي بن أبي القاسم. تولى الإمامة سنة ٨٤٠هـ / ١٤٣٦م. أسره الإمام الناصر بن محمد، وسجن بصنعاء حتى وفاته سنة ٨٤٩هـ / ١٤٤٥م. من مؤلفاته: (النجم الثاقب شرح كافية ابن الحاجب). (عبدالله الحبشي: مصادر الفكر، ص ٥٩٥).

(٥) الإمام المنصور بالله الناصر بن محمد بن الناصر بن أحمد بن الإمام المتوكل على الله المطهر بن يحيى بن الحسين. دعا لنفسه سنة ٨٤١هـ / ١٤٣٧م. جرت بينه وبين آل طاهر وغيرهم من ملوك زمنه حروب أكلت إلى أسره سنة ٨٦٥هـ / ١٤٦٠م. وحجسه الإمام المطهر بن محمد بن سليمان في كوكبان حتى مات سنة ٨٦٧هـ / ١٤٦٢م. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ٢٢٢).

علم يصل به إلى حيث وصلوا حيث يقول:

هلا سألت مطهراً وصلاً

هل حصلاً للمسلمين صلاحاً

والسلام ورحمة الله. انتهى جواب السيد أحمد بن صلاح الشرفي على شرف الإسلام الحسن بن الإمام القاسم. وهذا يدل أنه وقع بين شرف الإسلام وبين صنوه الإمام محمد بن الإمام القاسم اختلاف أنظار فلا قوة إلا بالله العلي العظيم. «٢٢أ» وكان بهجة الزمان وملك رفيع الشأن. وما أحقه بقول البهاء زهير^(١):

كم مات قوم وما ماتت مكارمهم

وعاش قوم وهم في الناس أموات

موت الكرام حياة في مواطنهم

وإن تظنونهم ماتوا فما ماتوا^(٢)

وقول الآخر:

ملك على الدنيا بطلعة وجهه جمال وإجلال وعزم مؤبّد

وكان له همة عالية، وعزيمة سامية، كأنه نار توقد، لا يكاد يستقر في بلد، ولا يمل عن الأسفار والحروب والعدد. وكان كثير الإنفاق مع الإقبال، فلذلك أحبته الرجال، وانخرط في طاعته وأتباعه الأبطال، لأن [القلوب جُبِلت على حب من أحسن إليها]^(٣).

(١) هو: أبو الفضل بهاء الدين، زهير بن محمد بن علي المهلبي العتكي (٥٨١-٦٥٦هـ/١١٨٦-١٢٥٨م) ولد بمكة، وجاء إلى مصر إبان حكم الدولة الأيوبية. كان معاصراً للمؤرخ ابن خلكان، له ديوان شعر، ترجمه نظماً المستشرق الإنجليزي (بالر) وطبعه في كمبرج عام ١٨٧٦ في مجلدين. (ديوان البهاء زهير: مقدمة، ص ٨-٩، بقلم: محمد طاهر الجبلأوي، محمد أبو الفضل إبراهيم؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٣٧٦).

(٢) لم أجد هذين البيتين في ديوان البهاء زهير السابق ذكره.

(٣) ورد هذا الحديث في: المتقى الهندي: كنز العمال، مج ١٦، ص ١١٥؛ الشوكاني: الفوائد المجموعة، ص ٨٢. ولفظه: (جبلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها).

وفيها مات السيد الشريف عيسى بن لطف الله بن مطهر بن الإمام شرف الدين بصنعاء اليمن عقب دخوله إليها، ورجوعه من جهة اليمن^(١) كان دخوله صنعاء عند ساعة توخاها، وتوقف حتى يدخل اختيارها خارجها^(٢) وكان قد شرع به المرض حال دخولها بعد أن كان بدمار^(٣) (في)^(٤) حضرة محمد بن الحسن، ثم قضى الله وفاته عقب ذلك. وكان المذكور أديباً، محاضراً، شاعراً، مؤرخاً، كثير النوارد والعجائب. وله التاريخ المشهور^(٥) من رأس المائة التاسعة إلى زمانه، ذكر دولة بني طاهر^(٦) وزوالها، وذكر دولة جده الإمام شرف الدين^(٧) والمطهر بن شرف الدين^(٨) ودولة السلطنة جميعاً، وله تاريخ مفرد^(٩) يخص محمد باشا لأجل مزيد أنسه به، واختلاطه وإنعامه عليه. وكان المذكور له

- (١) جهة اليمن: تطلق كلمة اليمن وأوجه اليمن على الجهات الجنوبية من اليمن، وتكرر كثيراً.
- (٢) يقصد بذلك أن عيسى بن لطف الله توقف خارج صنعاء حتى حان الموعد الذي اختاره لدخولها.
- (٣) دَمَار: مدينة تقع جنوب صنعاء على بعد ١٠٠ كيلومتر منها، وهي مركز محافظة ذمار. كانت أحد مراكز العلم والثقافة العربية والإسلامية في اليمن. (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٤٧٢).
- (٤) أضفتها ليستقيم المعنى.
- (٥) يقصد بذلك كتابه: (روح الروح فيما جرى بعد المائة التاسعة من الفتن والفتوح) وهو جزآن، وصل إلى سنة ١٠٢٩ هـ/ ١٦١٩ م. أما الجزء الثالث فهو من تأليف ابنه، الذي ألفه بمعرفة أبيه وبإذنه حتى وفاة عيسى بن لطف الله، ثم أكمله الابن حتى أحداث ١٠٦٧ هـ/ ١٦٥٦ م. وقد نشرت وزارة الإعلام الجزأين الأول والثاني من الكتاب. ونال الدكتور محمد عيسى صالحية درجة الدكتوراة في دراسته وتحقيقه، لكنه لم يُنشر.
- (٦) دولة بني طاهر: (٨٥٨-٩٢٣ هـ/ ١٤٥٤-١٥١٧ م) تنسب هذه الدولة إلى مؤسسها عامر وعلي ابني طاهر ابن معوضة، وذلك بعد سقوط الدولة الرسولية. لعبت هذه الدولة دوراً بارزاً في تاريخ اليمن الحديث، خاصة في عصر سلطاتها (عامر بن عبد الوهاب) (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٥٠-١٠٩).
- (٧) هو الإمام المتوكل على الله شرف الدين يحيى بن شمس الدين بن الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (٨٧٧-٩٦٥ هـ/ ١٤٧٢-١٥٥٧ م) دعا لنفسه بالإمامة سنة ٩١٢ هـ/ ١٥٠٦ م بالظفير. واصطدم بالقويالزيدية الأخرى في شمال اليمن، كما اصطدم بالطاهريين في الجنوب، ودخل في صراع مع العثمانيين، وبسط سيطرته على معظم أجزاء اليمن. ثم حصل بينه وبين ابنه المطهر خلاف لأسباب مشروحة في سيرته كانت من أعظم أسباب استيلاء العثمانيين على كثير من جهات اليمن. له مؤلفات من أشهرها كتابه (الأثار في فقه الأئمة الأطهار) (محمد بن إبراهيم المفضل: السلوك الذهبية في خلاصة السيرة المتوكلية باليحيوية، ق ١٠٦، ٢٢٦، ٢١٨؛ د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ١٣٢ وما بعدها).
- (٨) هو المطهر بن الإمام شرف الدين، اشتهر بحروبه مع العثمانيين في الفتح العثماني الأول نال منهم ونالوا منه إلى أن توفي سنة ٩٨٠ هـ/ ١٥٧٢ م. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٣٠٩-٣١٠). (للمزيد عن حروبه مع العثمانيين وخلافه مع أبيه انظر د. سيد سالم: الفتح العثماني الأول لليمن).
- (٩) اسم الكتاب (النفحة اليمنية في الدولة المحمدية) (إساعيل الأكوع: هجر العلم ومعاقله، ج ٤، ص ١٨٧٣-١٨٧٤).

معرفة بعلم النجوم والفلك، وأحكامها، وتسيير كواكبها. وله قصائد في مدح محمد باشا، وله أيضاً جمع ما وجده من أشعار محمد بن عبدالله بن الإمام شرف الدين^(١) في مجلد، وقال: إنه جمعها من أوراق متفرقة ومما حفظه عنه مشافهة، وما رواه غيره له من الأشعار الحمينية^(٢) وغيرها. «٢٢ب» فكان مُصَنِّفاً حسناً لأنه تضمن الجمع لأشعاره وتاريخ أصل مقتضياته وأسبابه، فأفاد بذلك؛ قال في أوله: وبعد فيقول الفقير إلى الله تعالى عيسى بن لطف الله: إني لما فرغت من تدوين ما وجدته، وظفرت به من شعر سيدي محمد بن عبدالله بن الإمام شرف الدين، وقضيت في ذلك ديني، أردت^(٣) أجعل ختامه الموشح المعروف عند الناس بالحميني، وهو من النظم الذي ولع به المتأخرون، ولم يسبق إليه الأولون^(٤) له بحور مختلفة، ومعان لطيفة مؤتلفة. أول من ظهرت فيه حجته واتضحت محجته في الديار اليمنية الفقيه شهاب الدين أحمد فليته^(٥) ثم الفقيه فخر الدين عبدالله بن أبي بكر المزاح^(٦) وكلاهما كانا في الدولة الغسانية^(٧)، ثم الفقيه إمام الطريقة

(١) يقصد به (ديوان شعر) محمد بن شرف الدين (الحميني) الذي يحمل عنوان (مبتات وموشحات). وهو مطبوع. كما قام بجمع (ديوان شعر) محمد بن شرف الدين (المُعَرَّب) أو ما يعرف بالحكمي، وعنوانه (الروض المرحوم والدر المنظوم). وهو مطبوع أيضاً.

(٢) يطلق في اليمن على الشعر الذي لا يلتزم بقواعد اللغة الفصحى ومفرداتها وعروضها بالشعر (الحميني). ولا يُعرف متى استعملت هذه الكلمة بهذا المعنى لأول مرة، ولم تُعرف خارج اليمن إلا في الأيام الأخيرة، وفي أوساط المشتغلين بالأدب اليمني فحسب. (محمد عبده غانم: شعر الغناء الصنعاني، ص ٤١).

(٣) وردت في الديوان: (أن أجعل) وهي الأصح.

(٤) يناقض الأديب أحمد الشامي ما ذكره عيسى بن لطف الله قائلاً: إن أدباء اليمن قد عرفوا (الشعر الحميني) قبل الزمن الذي حدده عيسى بن لطف الله. واستند الشامي إلى نصوص حمينية قديمة. (للمزيد أنظر. أحمد الشامي: تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي، ج ٤، ص ١٣٥ وما بعده).

(٥) أحمد بن محمد بن علي بن فليته (ت ٧٣١هـ / ١٣٣١م) أبو العباس شهاب الدين بن فليته الحكمي. كاتب الإنشاء في الدولة الرسولية. كان في زمن الملك (المجاهد بن علي داود). وكان يكثر من نظم الشعر (الحميني) من مؤلفاته (رشد اللبيب إلى معاشره الحبيب) و (سوق الفواكه ونزهة المتفاهة) و (ديوان شعره) وغيرها. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٦٣).

(٦) عبدالله بن أبي بكر المزاح: كان من فصحاء اليمن وشعرائها. وله يد كبيرة، ومقدرة فائقة على نظم الشعر الحميني. توفي سنة ٨٣٠هـ / ١٤٢٦م. له ديوان شعر. (عبدالله الحيني: مصادر الفكر، ص ٣٢٦).

(٧) الدولة الغسانية: نسبة إلى الغسانية المعروفين تاريخياً، وهم الذين تُنسب إليهم الدولة الرسولية التي قامت باليمن منذ الربع الأول من القرن السابع الهجري (الرابع عشر الميلادي) تُنسب إلى علي بن رسول الذي وطد سلطانه في أكثر أنحاء اليمن. وانتهت الدولة الرسولية باستيلاء بني طاهر على اليمن، وخرج آخر بني رسول منياً إلى مكة عام =

وشيخ الحقيقة عبدالرحمن بن إبراهيم العلوي^(١) فهو ممن أبدى في هذا الروض ما أبدى. وكان في زمن عامر بن عبدالوهاب^(٢) وأدرك دولة الإمام شرف الدين، وله فيه وفي ولده المطهر مدائح^(٣).

قال السيد عيسى بن لطف الله مصنف ديوان محمد بن عبدالله المذكور: واعلم أنه لم يذهب في تَعَزُّله في هذه القصائد المذكورة إلى ما يذهب إليه أرباب التصوف من الكنايات بالمحجوب^(٤) عن الصفات الإلهية والسمات النبوية كما ورد في أشعار عبدالرحمن العلوي ومن سلك مسلكه، فإن أكثر توشيحاتهم وغزلياتهم «٢٣» معانيها جميعاً كنايات وليست في محبوب مُعَيَّن، وإنما جعلها إشارات لمعاني المحبة المعروفة عند أهل الطريقة^(٥) وذلك ظاهر ليس فيه شك ولا إلباس، بخلاف سيدي محمد فإنه لم يَنْظُم من هذه القصائد الحمينيات وغيرها من الغزليات إلا في محبوب مُعَيَّن، فإن وصف ووصفاً^(٦) وتلاق فهو كما وصف إلى آخر كلامه^(٧)، ثم ساق أشعاره في ديوانه هذا بعد جمع السيد عيسى له. وكان السيد مع هذه الغزليات عفيفاً، فإنه ذكر قصة

٨٥٨هـ/١٤٥٤م وتعد الدولة الرسولية من أزهى الدول اليمنية أواخر العصور الوسطى. (للمزيد انظر علي الخزرجي: العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية؛ يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج٢، ص ٥٨٥)

(١) هو عبدالرحمن بن إبراهيم بن إسماعيل العلوي. من أدباء اليمن وشعرائها. لقي السخاوي بمكة فأخذ عنه بعض كتب الحديث، ثم عاد إلى اليمن، وامتدح السلطان عامر بن عبدالوهاب. له ديوان أغلبه في الشعر الحميني. (عبدالله الحبشي: مصادر الفكر، ص ٣٢٧-٣٢٨).

(٢) هو السلطان عامر بن عبدالوهاب بن داود بن طاهر (٨٦٦-٩٢٣هـ/١٤٦١-١٥١٧م) آخر ملوك الدولة الطاهرية ويعتبر من أبرز شخصيات الأسرة الطاهرية. امتد حكمه من صعدة وجيزان شمالاً إلى عدن وحضر موت جنوباً، ثم دخل في صراع مع المماليك، انتهياً لأمر بمقتله واحتلال المماليك لصنعاء. وقد اهتم بالناحية العمرانية في اليمن بالإضافة إلى تقريب العلماء إليه واقتناء الكتب العلمية النفيسة. (د. سيد = سالم: الفتح العثاني، ص ٥٠-١٠٩؛ وللمزيد عن عامر بن عبدالوهاب انظر ابن الديبع الفضل المزيد على بغية المستفيد في أخبار مدينة زبيد).

(٣) كتب المؤرخ في الحاشية تحت عنوان الشعر الحميني ما يلي: (وكان لا يحسن له في الحميني، ويقال إن سبب قوله له، أنه رأى الفقيه عبدالله المزاح في المنام، وأنه دفع إليه ديوانه، فلم يستيقظ من نومه حتى أنشأ قوله: الله يعلم يا غزال أني عليك سهران باكي العين.

أفردا السيد عيسى في الديوان).

(٤) وردت في ديوان مبيتات وموشحات، ص ١٠: (عن المحجوب بالصفات الإلهية).

(٥) أي المتصوفة.

(٦) وردت في الديوان، ص ١١: (فإن وصف وصلاً وفراقاً).

(٧) ما سبق ورد في المقدمة التي كتبها عيسى بن لطف الله في ديوان محمد بن عبدالله شرف الدين (مبيتات وموشحات) ص ٩-١١.

بعض الإماء، له جارية تُسمى غزال^(١) كان يحبها غاية المحبة، فذكرت له مرة أنها قد كان اشتراها مشتر، وأولدت^(٢) له ولداً، ثم إن سيدها غاب عنها فخرجت من بلدها، ثم انتهت وبيعت، فتكدر السيد من ذلك، ومنع نفسه منها، وصادقها في قولها، وإلا فهو لا يقبل قولها عليه، لأن اليد له في ملكها، كما أفتاه بذلك الفقيه محمد الشكايزي^(٣) لما سأله. فاحتجبت عنه بأمره، مع شدة محبته لها ومحبته له، وبقي في حالة عظيمة من شدة الفراق لها حتى بحث عن ذلك، وعن حقيقة ما هنالك من بلد سيدها ذلك، فظهر بعد مدة أنها هربت إلى بلادها، وأنها ارتدت فانتهت من بعد الردة، من بعد أن منع نفسه عنها، ولم يقربها تديناً منه. وكان السيد محمد بن عبدالله بن شرف الدين المذكور قد رجع إلى مذهب أهل السنة، كما رأيته له بخطه وأنه رجع عما كان عليه «٢٣ب» من قبل. وله جواب على الإمام القاسم بن محمد في قصيدته الدالية في الصوفية ونسبتهم إلى الحلول^(٤) فأجابه السيد محمد بن عبدالله المذكور بقصيدته المشهورة التي منها قوله^(٥):

ولقد قدحت على جميع القوم من
أهل التصوف في^(٦) الطريق الأقصد
بالرقص طوراً والحلول وتارة
بالاتحاد رमित رمي متعمد^(٧)

(١) ذكر عيسى بن لطف الله قصة الجارية بتوسع في ديوان مبيتات وموشحات، ص ١٠٥-١٠٨، وكذلك الأشعار التي قالها محمد بن شرف الدين في هذه الجارية، ص ١٠٨-١٠٩.

(٢) أي أنجبت.

(٣) هو القاضي العلامة محمد بن علي الشكايزي الذماري. كان عالماً ورعاً تقياً، وكان يسكن مسجد أبي الروم بصنعاء. أخذ عنه القاضي إبراهيم بن يحيى السحولي وغيره من العلماء. وبعد قصيدته المتضمنة تحريض اليمنيين على إعانة الإمام القاسم بن محمد في حروبه ضد العثمانيين سمّه العثمانيون، فهاج بصنعاء سنة ١٠٠٦هـ / ١٥٩٧م. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٥٠٥؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٢٠٤).

(٤) الجلول: نظرية نادى بها المتصوفون المتطرفون، خلاصتها الاعتقاد بأن الله جال في كل شيء حتى ليصح أن يطلق اسمه على كل الموجودات. ولهذه النظرية مظهر معتدل اتضح من آثار عدد من الأدباء المعاصرين، الذين قالوا بحلول الخالق في جميع الكائنات، ومنها ذواتهم، وانطلقوا من هذا المبدأ لينظروا إلى كل ما في العالم نظرة عطف ومحبة. (جور عبد النور: المعجم الأدبي، ص ٩٩).

(٥) وردت هذه القصيدة في: ديوان محمد شرف الدين: الروض المروم والدر المنظوم، ص ٢٤١-٢٤٢.

(٦) وردت في الديوان: (والطريق).

(٧) وردت في الديوان: (تعمد).

وأولو الحلول والاتحاد سواهم
لا يستوي هاو و^(١) هاد مرشد
والزمر مقام الدليل بحظره
بل للكرهية في الأدلة فاقصد^(٢)
وهي طويلة^(٣).

وكانت وفاته في جمادى الأولى سنة عشر وألف^(٤) بالذنوب^(٥) من جهة حجة رحمة الله تعالى.
وفيها مات القاضي العلامة عبد الهادي بن أحمد الثلاثي الملقب الحسوسة الحاكم
بمدينة صنعاء بالشرعية، وكان شيخ علم الكلام على رأي المعتزلة البهشية^(٦) أخذ عليه
في هذا العلم جماعة: مثل القاضي إبراهيم السحولي^(٧) والقاضي أحمد بن صالح العنسي،
وغيرهما، وانتصب بعده للقضاء بولاية المؤيد بالله محمد بن القاسم القاضي إبراهيم
السحولي، وتولى معه الخطبة للجمعة بصنعاء.

وفيها أو التي قبلها مات القاضي عبد الله بن حسن الشاري العذري^(٨)، كان شاعراً
له قصائد كثيرة في شرف الإسلام الحسن وغيره، جمعها في ديوانه.

(١) وردت في الديوان: (بهاد).

(٢) ورد البيت في الديوان كما يلي :

والزمر ما قال الدليل بحظره بل بالكرهية للأدلة فارندي.

(٣) تتألف القصيدة من ١٥١ بيتاً.

(٤) جمادى الأولى سنة ١٠١٠هـ = أكتوبر / نوفمبر سنة ١٦٠١م.

(٥) الذنوب: قرية عامرة، كانت تدعى الذنائب، وتقع في الشمال من حصن مبين على مسافة كيلومترين تقريباً، وهي من ناحية مبين وأعمال حجة. (إساعيل الأكوخ: هجر العلم ومعاقله، ج٢، ص ٧٢٢).

(٦) البهشية: فرقة من فرق المعتزلة، وهم أتباع أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي وابنه أبي هاشم عبد السلام، وهما من معتزلة البصرة. (الشهرستاني: الملل والنحل، تحقيق: محمد سيد كيلاني، ج١، ص ٧٨-٧٩).

(٧) ترجم المؤرخ لإبراهيم السحولي ترجمة مطولة، (ق ١٢٤-١٢٤ ب) من هذه المخطوطة، عند وفاته؛ وترجم له أيضاً في المستطاب، ص ٢٦٥؛ كما ترجم له الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص ٩٧.

(٨) ترجم له إساعيل الأكوخ في: هجر العلم، ج٣، ص ١٦٩٣؛ وعبد الله الحبشي في: مصادر الفكر، ص ٣٣٣ نقلاً من مخطوطة (بهجة الزمن) التي تعنى الدراسة بتحقيقها دون إضافة إي جديد.

ودخلت سنة تسع وأربعين وألف^(١)

فيها كان زحل بالحوت. واستقر عزالدين محمد بن الحسن بن القاسم بدمار بأكثر أعيان والده من الخيل والرجل، ومال إليه الرؤساء والأعيان الذين كانوا مع والده، وما زال مجتهداً في التقريب لهم، والبذل والاستمالة والعطاء، كل ذلك لأجل حفظ مملكة والده، ولأجل لا تزول الرئاسة عن يده. وتأهل^(٢) بنت الأمير سنبل^(٣) بدمار، وسكن بدار الأمير سنبل فيه، ومد يده بالآداب^(٤)، وفتح بابه للشكاة من اليمن، وجعل الآداب أرزاقاً للأجناد مع ما يوفيههم من عنده. «٢٤أ» وصنوه أحمد بن الحسن استقر بحصن ذمرمر^(٥) والغراس.

وفي شهر ربيع الآخر منها أطلع السيد العارف أحمد بن صلاح الشرفي على (تاريخ الجندي)^(٦) ورأى فيه ذكر ما جرى من المناظرة بين القاضي جعفر بن عبدالسلام^(٧) وبين سيف السنة تلميذ الشيخ يحيى العمراني^(٨) وما ذكره الجندي أنه أجاب

(١) ١٠٤٩هـ = ١٦٣٩م

(٢) أي تزوج.

(٣) الأمير سنبل: كان من أعظم وأشهر القادة في الجيش العثماني. وقد قرر الانضمام إلى الإمام المؤيد بعد المعاملة السيئة من قبل حيدر باشا، فأرسل إلى الحسن بن القاسم خطاباً يعلن فيه طاعته للإمام المؤيد، ويطلب لنفسه الأمان منه، فرحب الحسن بذلك وعينه حاكماً على دمار. (حياة البسام: الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم في اليمن، ص ٨٠).

(٤) الآداب: تعني الغرامات المالية، حيث كان الولاة والحكام يفرضونها على القبائل لمعاقبها إذا صدر منها أي عصيان لأوامر الدولة.

(٥) ذي مَرَمَر: حصن مشهور، وهو إلى الشمال الشرقي من صنعاء على مسافة ٢٥ كيلومتراً. (إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٢، هجر، ص ٧٨٨-٧٨٩).

(٦) هو القاضي أبي عبدالله بهاء الدين محمد بن يوسف بن يعقوب الجندي السكسكي الكندي. وتاريخه هو: السلوك في طبقات العلماء والملوك. ذكر فيه المناظرة التي جرت بين القاضي جعفر بن عبدالسلام وبين تلميذ الشيخ يحيى العمراني وذلك في الجزء الأول، ص ٣٩٩-٤٠٢.

(٧) القاضي جعفر بن أحمد بن عبدالسلام (ت ٧٣ أو ٥٧٦هـ/ عاش معاصراً للإمام أحمد بن سليمان وكان من أنصاره. وكان عالماً ومحدثاً كبيراً. له مؤلفات كثيرة منها: (النكت) و(الجميل) و(نظام الفوائد) و(إبانة المناهج في نصيحة الخوارج) وغيرها كما أن له العديد من الرسائل والمسائل الفقهية والمذهبية. (د. حسين العمري: مصادر التراث، ص ١٤٨).

(٨) تلميذ الشيخ يحيى العمراني، الذي جرت المناظرة بينه وبين القاضي جعفر بن عبدالسلام هو: أبو الحسن علي بن عبدالله بن عيسى الهرمي. وكانت المناظرة في حصن شواحط. أما يحيى العمراني: فهو أبو الطيب طاهر بن يحيى بن أبي الخير العمراني. (٥١٨-٥٨٧/١١٢٤-١١٩١) تلقى العلم على يد والده ثم هاجر إلى مكة، فأقام بها سبع سنين، ثم عاد وولي قضاء جبلة وما والاها. له =

على القاضي جعفر بكتاب سماه (الانتصار)^(١) فكتب السيد أحمد الشرفي رحمه الله إلى الفقيه محمد بن عبدالرحمن الضمدي، وإلى السيد هاشم بن حازم المكي صاحب ولاية مدينة زبيد يومئذ أنهم يستعيرون له هذا الكتاب ليطلع عليه، وأن يسأل علماء الشافعية عما يقولون في الاعتقاد، وعسى إذا كان الخلاف زائلاً حتى قال آخر كتابه هذا ما لفظه: وتفضلوا وصلوا هذه الورقة إلى السيد الجليل هاشم بن حازم إلى زبيد، فلعل عنده من العلماء من يجيب على هذه المسألة أو يتحد الاعتقاد، فنحمد الله سبحانه على ذلك. والسلام عليكم ورحمة الله. انتهى كلامه. يريد السيد ما ذكره «٢٤ب» العمراني في مسألة خلق الأفعال^(٢) وما نقض به على القاضي جعفر فيما أورد عليه من الإشكال، وهذا الكتاب للعمراني مما وقفت عليه، وهو جواب على القاضي جعفر، ونفى فيه ما رمى به القاضي جعفر أهل السنة من الجبر^(٣) وأنهم لا يقولون به، بل الاختيار، والفعل ثابت للعبد حقيقة، وهذا مشهور عن محققي أهل السنة من جوابه في جميع كتبهم المعتمدة، من وقف عليها عرف أن الخلاف لفظي فقط^(٤) والمعنى متفق عليه، وقد حقق ذلك الإمام شرف الدين وغيره، والله أعلم.

وفيها أوفي غيرها غزا الحدا بني ظبيان^(٥) الذين بوادي حُبَابُض^(٦) بالمشرق، فقتلوا منهم وانتهبوا ما قدروا عليه من المواشي وغيرها، وعادوا، فلحقهم بنو ظبيان، وتركوهم

مؤلفات منها: (جلاء الفكر في الرد على نفاة القدر) وغير ذلك. (الجندي: السلوك في طبقات العلماء والملوك، تحقيق: محمد الأكو، ج١، ص ٣٣٩-٣٤٨؛ عبدالله الحبشي: مصادر الفكر، ص ٩٩).

(١) اسم الكتاب (الانتصار في الرد على القدرية الأشرار) وقد أجاب عليه القاضي جعفر بن عبدالسلام بكتاب اسمه (الدافع للباطل من مذهب الخنابل). (عبدالله الحبشي: الصوفية والفقه في اليمن، ص ٩٦).

(٢) مسألة خلق الأفعال: أي أن العبد قادر خالق لأفعاله خيرها وشرها، مستحق على ما يفعله ثواباً وعقاباً في الدار الآخرة. والرب تعالى منزّه أن يضاف إليه شر وظلم. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٤٥).

(٣) الجبر: هو نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى. والجبرية أصناف، فالجبرية الخالصة هي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً. والجبرية المتوسطة: هي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة أصلاً وهو عكس ما تراه أو تعتقده المعتزلة. وهم فرق منها: الجهمية، النجارية، الضرارية. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٨٥).

(٤) يقصد بذلك الخلاف بين المعتزلة وأهل السنة.

(٥) بنو ظبيان: قبيلة مشهورة من قبائل خولان العالية (الطيال). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٦٣).

(٦) وادي حُبَابُض: وادٍ مشهور في خولان العالية، أسفل وادي مسور. كان به سد مشهور ولا تزال كتابة المسند على صدف السد. (المحمداني: صفة جزيرة العرب، تحقيق: محمد الأكو، هامش ص ٢١٦).

حتى حطوا بأثقالهم ووضعوا سلاحهم، ثم أقبلوا عليهم فقاتلوهم قتالاً شديداً حتى هزموهم وقتلوا منهم، واستردوا النهب.

وفيهما أو التي قبلها وقع صقر قاصداً للحمام التي في سفال^(١) منارة صلاح الدين^(٢) بصنعاء، فوق منقاره بين آجورتين نشب فيها، فبقي كذلك حتى مات ثم سقط إلى الصرح^(٣) وشهده الناس.

وفيهما أو في ما قبلها توفي الشيخ الصوفي محمد بن عبد النبي الميموني المغربي المالكي الصوفي، وكان استقراره بصنعاء مدة حيدر باشا، وكان قبل ذلك ببلاد ملُحان^(٤) وله مصنفات في التصوف مثل (شرح الوسيلة) المسمى (بالوسيط)، أنشأها في نظم أسماء الله الحسنى، أولها قوله:

باسمك يا الله زدني محبة لذاتك يا رحمن أعرف مودتي

«٢٥أ» ولما كثرت المخاريج^(٥) النفقات عند محمد بن الحسن بدمار على الجنود الذين اجتمعوا عنده من أصحاب والده، ومن وصل من الجهات، اضطر المذكور إلى التقدم إلى عند عمه الحسين إلى ضروران للمفاوضة في شأنهم، وما يراه في الإحسان من أمرهم، وإقطاع بلاد بنظره تكفيهم أو تعيينه في نفقاتهم، فعين إليه ولاية بلاد الشوافي^(٦) وخُبان^(٧)

(١) أي أسفل.

(٢) أي منارة مسجد صلاح الدين: وهو من المساجد العامرة في الجهة الشرقية بصنعاء، بالقرب من الميدان. عمره الإمام صلاح الدين محمد بن الإمام المهدي علي بن محمد، يصل نسبه إلى علي بن أبي طالب، توفي سنة ٧٩٣هـ / ١٣٩٠م وقبره بجوار هذا المسجد. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٦١).

(٣) صرح الجامع ساحته الخارجة غير المسقوفة.

(٤) ملُحان: ناحية من نواحي المحويت، وهو جبل عظيم مطل على المهجم من تهامة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧١٨).

(٥) المخاريج: تعني النفقات أيضاً.

(٦) الشوافي: مذهب من بلاد إب، يتصل باب من جهة الغرب. ويعد مذهب الشوافي وما إليه من السحول. (الحجري:

مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٤٩-٥٠).

(٧) خُبان: وإد مشهور إلى الشمال من مدينة إب فيه مزارع وقرى. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٠٤).

وبني سَرْحَة^(١) وَيَرِيم^(٢) والتَّعْكُر^(٣) ثم عاد إلى ذمار مجبور الخاطر مُحسن الشَّاء على عمه بإقامة الجاه، وبذل المتيسر من الحاضر.

وفيها عقب ذلك تقدم شرف الإسلام الحسين إلى محروس مدينة ذَمَار، فاستقر هنالك برهة وأياماً، وكان قد أراد النزول في دار التكية في حُوطة^(٤) حسن البابا^(٥) فمنع ابن أخيه محمد بن الحسن، وقال: لا يصلح السكون إلا في داري وبيتتي، والبيت بيتك، والولد ولدك «٢٥ب» إذ ذلك المقام غير مناسب لمثلك، فساعدته شرف الإسلام، وسكن في داره تلك الأيام. وكان كاتب الأحرف في تلك المدة هنالك، وهو دون التكليف^(٦) فسكن في دار التكية، وهو أول معرفة منه بالبلاد الدمارية. ثم عاد شرف الإسلام إلى ضُوران، ومحمد بن الحسن استقر بدمار. وأما أحمد بن الحسن فإنه بعد ذلك خرج من ذي مَرَمَر والغراس ووصل إلى حضرة صنوه محمد بن الحسن إلى ذمار، وكان شرف الإسلام الحسين قد عرض على المذكور ولاية أصاب^(٧) في مقابل كفايته وأصحابه فكان قد ساعد إلى ذلك، ثم إنه تركها وقال: هي حقيرة لا تقوم بالحال ولا ينتفع بها في جميع الأعمال. وأما الإمام المؤيد بالله فإنه لم يساعد إلى ذلك، ووصل جوابه بخط كاتبه أحمد بن سعد الدين^(٨) مضمونه: أن بلاد الصنو الحسن رحمه الله ليست ميراثاً حتى تُقسم. فكان ذلك

(١) بنو سَرْحَة: خلاف مشهور من ناحية المخادر وأعمال إبّ (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤١٩).

(٢) يَرِيم: مدينة في قاع الحقل جنوبي ذمار بمسافة ٤٠ كيلومتراً وفي سفح جبل (يصبح) المطل عليها من ناحية الشمال الشرقي. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ١٠٢٢).

(٣) التَّعْكُر: حصن يقع إلى الجنوب من مدينة جبلة في إبّ. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٥٥).

(٤) الحُوطة: تعني هنا ساحة قبر حسن البابا والحوطة: حي من أحياء زمان في اليمن أيضاً-خاصة في المناطق الجنوبية- هي القرية أو البلدة التي تكون مركز علم وتدرّس، شأنها شأن الهَجَر المعروفة في المناطق الشمالية. (د. سيد سالم: وثائق يمنية، ص ٢١٦؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٢٩).

(٥) حسن البابا: لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٦) أي دون البلوغ.

(٧) أصاب: هو الاسم الأصلي، ثم أبدلت الهمزة واواً وأصبحت (وصاب) وهو جبل متسع بالغرب الجنوبي من صنعاء، بمسافة حوالي ١٨٢ كيلومتراً. ويشمل ناحيتين: وصاب السافل ووصاب العالي. (المقهي: معجم البلدان والقبائل اليمنية، ص ٧٤٥-٧٤٦).

(٨) هو أحمد بن سعد الدين بن الحسين بن محمد بن علي بن غانم بن يوسف. ولد سنة ١٠٠٧هـ/ ١٥٩٨م. ترجم له =

القول هو الذي بُني عليه، وانصرم وأملى عند ذلك قول المتنبي^(١) في شعره:

سأخذ^(٢) حقي بالقنا^(٣) ومَشَائِخ
كَأَنَّهُمْ مِنْ طُولِ مَا الشَّمَا مَرْدُ
يُقَالُ إِذَا لَاقُوا خَفَافٍ إِذَا دُعُوا
كَثِيرٌ إِذَا شَدُّوا قَلِيلٌ إِذَا عُدُّوا
وَطَعَنَ كَأَن الطَّعْنَ لَا طَعْنَ عِنْدَهُ
وَصَرَبٌ كَأَن النَّارَ مِنْ حَرِّهِ بَرْدُ^(٤)

هكذا روى أنه كان جوابه، والله أعلم بحقيقة حاله. ثم إنه تقدم من ذمار إلى وصاب في شهر شعبان منها بعد موافقة صنوه فيها، ثم انتقل إلى بلاد عتمة^(٥) وهرب عنها «٢٦أ» واليها وهو السيد المطهر الجرزموزي^(٦) ووصل المذكور إلى حضرة شرف الإسلام الحسين وهو بجبل ضوران، في الحصن بداره، فرفع الأمر إلى صنوه الإمام وأخبره بوصول السيد المطهر إليه، وأنه لم يبق في تلك الجهة تصرّف لواليها بل إليه، ومال أهلها بالمطالب،

المؤلف في هذه المخطوطة ترجمة مطولة عند وفاته (ق ٢٥٢ ب ٢٥٣)؛ وقد ترجم له أيضاً أبو الرجال: مطلع البدور، ج ١، ص ٧١-٧٦؛ كما ترجم له إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج ٣، ص ٢٥-٣٠.
(١) المتنبي: هو الشاعر المشهور أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الجعفي الكندي الكوفي. ولد بالكوفة سنة ٣٠٣هـ/٩١٥م، وقدم إلى الشام في صباه. التحق بالأمير سيف الدولة بن حمدان، ثم ذهب إلى مصر سنة ٣٤٦هـ/٩٥٧م، ومدح كافور الأخشيدي. توفي مقتولاً في رمضان سنة ٣٥٤هـ/٩٦٥م. (شرح ديوان المتنبي، وضعه عبد الرحمن البرقوقي، مج ١، ج ١، المقدمة، هامش ص ٦-٣).
(٢) وردت في الديوان، مج ١، ج ٢، ص ٩١: (سأطلب).
(٣) القَنَّا: الرماح. (ديوان المتنبي، هامش ص ٩١).
(٤) قال المتنبي هذه القصيدة يمدح (محمد بن سيار بن مكرم التميمي) ومستهلها:
أقلُّ فعالي بَلْهُ أَكْثَرُهُ مَجْدٌ وَذَا الْجُدُّ فِيهِ نِلْتُ أَمْ لَمْ أَتْلُ جَدُّ
(شرح ديوان المتنبي، وضعه: عبد الرحمن البرقوقي، مج ١، ج ٢، ص ٩١-٩٢).
(٥) عتمة: ناحية مشهورة من بلاد ذمار بالغرب الجنوبي منها، بمسافة ٦٢ كيلو متراً، وتنقسم إلى خمسة مخاليف. (المقحفني: معجم البلدان، ص ٤٣٦).

(٦) هو المطهر بن محمد بن أحمد بن عبد الله، يصل نسبه إلى الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين. شهرته بالجرزموزي (١٠٣-١٠٧٧هـ/١٥٩٤-١٦٦٦م) عاصر حكم الأئمة القاسم بن محمد وابنه المؤيد محمد والمتوكل إسماعيل. وأرخ لهؤلاء الثلاثة، كتب لكل إمام سيرة مفردة. ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٢٢٨) من هذه المخطوطة، وهي ترجمة مختصرة. (للمزيد انظر د. سيد سالم: المؤرخون اليمنيون، ص ٧٣-٧٧؛ المطهر الجرزموزي: النبذة المشيرة، ص ٥٠٨).

ووصل منها الهارب، فوصل الجواب من الإمام يأمر صنوه بالتقدم إلى تلك الجهة، وإصلاح أمرها، وسد خللها، واقتادها، والقبض على من فيها، وأخبروا بموالاته علي شمسان^(١) وهو يومئذ المتولي بجهات اليمن في إب^(٢) وبعدان^(٣) فسار شرف الدين الحسين من ضوران، وطلب العسكر، وكان طريقه وادي النائجة بالجماعة الحاضرين، وأمسى تلك الليلة ببلد يقال لها ذاهب^(٤) أسفل وادي النائجة، من أطراف مساقط بلاد أنس^(٥) «٢٦ب» فوق مدينة العبيد^(٦) على يسار الذهاب، ثم أحضر العسكر الذين معه، ووجوه الناس في صرح مسجد البلد، وأفاض عليهم أمر الإمام، وما قال به من الأمر التام، فأجاب أعيانهم بأنهم لا يخالفون، وأنهم حيث وجهوا طائعين، وعليه مصابرين، ولعل الله يصلح أمر المسلمين. وكان حال خروج شرف الإسلام من ضوران قد استتاب فيه ولده محمد بن الحسين^(٧) رحمه الله في حصن ضوران، وكتب إلى صنوه ضياء الدين إسماعيل من شهارة، وكان بها يومئذ، ثم انتقل يوم ثاني من قرية ذاهب إلى بلد مياس، وهي مرحلة قريبة ربع يوم، فيها ولي عليه مقام عظيم، ومزار في تلك الجهة جسيم، له النذور وافدة من الجهات والآفاق، لا تنزال في أكثر الأوقات تنساق، وفيه قيّم هناك يقبضها، ويتصرف بها على الوافد، وإقامة المشهد للوارد، فسكن بقية ذلك اليوم، وأرسل حال وصوله جماعة من العسكر أمرهم بحفظ مغربة^(٨) عتمة، وبأبائها قبل أن يحصل منعها

- (١) أي مولاته لأحمد بن الحسن. وقد ترجم المؤلف لعل شمسان عند وفاته «ق ٦٠ب» من هذه المخطوطة.
- (٢) إب: مدينة مشهورة إلى الجنوب من صنعاء بمسافة ١٤٠ كيلو متراً. بها مركز اللواء. (المقهي: معجم البلدان، ص ٦).
- (٣) بَعْدَان: مخلاف مشهور من بلاد إب متصل بمدينة إب من ناحية الشرق، وجبال بعدان ترتفع عن سطح البحر بنحو ثلاثة آلاف متر تقديراً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٤٥-٤٦).
- (٤) ذاهب: قرية بعزلة ذاهب، ناحية ضوران، محافظة ذمار. (الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦، محافظة ذمار، ص ٣٠٦).
- (٥) أنس: قضاء واسع من أعمال ذمار، وهو في الجنوب الغربي من صنعاء. (المقهي: معجم البلدان، ص ٥).
- (٦) مدينة العبيد: مدينة صغيرة تقع غربي قضاء أنس وتطل على بلاد عتمة. (الوزير: طبق الحلوى، تحقيق: محمد عبد الرحيم جازم، ج ١، هامش ص ٧٠).
- (٧) ترجم له المؤرخ ترجمة مطولة في هذه المخطوطة «ق ١٥٤ب-١٥٥أ» عند وفاته؛ وترجم له أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٤، ص ٢٠١-٢٠٢.
- (٨) المغربة: قرنتان بعزلة بني سويد، هما: المغربة العالية والمغربة السافلة، بناحية عتمة، محافظة ذمار. (الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦م، محافظة ذمار، ص ٦٣).

فيعسر بعد دخولها، وهي التي يقال لها مغربة بني سويد. فساروا إليها، فوجدوها فارغة، وعن ما كان يظنه «٢٧أ» سائلة. فلما قَطَّن العسكر بذلك المكان، وبنوا^(١) فيه بالاستقرار في آخر ذلك النهار، وصل إليهم بيرق دار^(٢) والنقيب عطية، وعسكر معه من عند أحمد بن الحسن، وكان يومئذ قد استقر في بلد بعتمة، يقال لها الحوادث^(٣) فما شعروا إلا بإقبال أولئك نفر، فلما قربوا من المكان الذي إليه وفد أصحاب شرف الدين واستقر، حملوا عليهم حملة رجل واحد، من أسفل القرية الخراب بالسيف المسلول، والحد المغلول، فركز أصحاب شرف الدين في رأس الجبل، وهم على وجل، ورموا بالبنادق إلى وجوههم، دفعاً لضرهم، فأصيب النقيب ابن عَظِيَّة برصاصة في رأسه، سقط في الحال وهو أول القوم في ذلك المغار^(٤)، ثم تدرج إلى أسفل ذلك الصفا، وزال ما بدا لهم وخفى، من بعد أن انتهب ما عليه بعض العسكر، وانهزموا عند ذلك وولَّوا الأدبار والنفر إلى الحوادث. وشرف الإسلام خرج أول المغرب من مِيساس، وسار في الليل، وصعد العقبة في الظلام، «٢٧ب» إلى رأس تلك الآكام، على مشقة لأجل الظلمة، وإن كان قد سَرَّج^(٥) بالمشاعل، لكنها لم تنفع الجميع بل بعضهم ومن قرب إليهم من غير طائل، وأمسى بقية الليل في بلد سوق الربوع^(٦) بأطراف بلاد عتمة وتلك الربوع، ثم لما أصبح الصباح ولاح، سار إلى تلك القرية الخراب، الذي وقع فيها ذلك المصاب، وأمر الناس بالاستقرار للمحطة فيها والسكون بالخيام، وإصلاح ما يحتاجون من الطعام، ومراده

(١) بنوا: أي نوا.

(٢) بيرق دار: اصطلاح من أصل تركي فارسي يعني حامل البيرق (أو حامل العلم). (د. حسين مجيب المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٤٣).

(٣) الحوادث: عزلة بناحية عتمة، وتضم حوالي ست قرى. (الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦ م، محافظة ذمار، ص ٨٥).

(٤) المغار: موضع الغارة، وهي الإغارة نفسها. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٢٨).

(٥) سَرَّج: أضواء.

(٦) من الملاحظ أن كثيراً من أسماء المواضع لها بُعد زمني مؤقت ومباشر وواضح، وهي عادة الأسواق، والتي تشير أسماؤها إلى يوم السوق الذي يعقد فيه مثل: سوق الربوع، والأحد.... إلخ وعندما يُطلق هذا الاسم على قرية صغيرة فإنه يحتل المرتبة الأولى بالنسبة للأسماء التي قد تكون لها. (للمزيد انظر توماس كوكنار: أبعاد المواضع الجغرافية في اليمن عبر التاريخ، تعريب: بلقيس الحضرائي، مجلة دراسات يمنية، عدد ١١، ١٩٨٣، ص ١٥٤).

رحمه الله بذلك حتى يرأسل إلى ابن أخيه ويصلحه بما يُسكِّنه، ويجمع به كلمته، إذ عزم جماعة من العسكر وهم أصحاب السيد المطهر بغير أمره ولا قوله، فرآهم وقد وُلّوا في الطريق، وساروا فيها من غير تعويق، فأرسل اليهم بالعود، فأبوا إلا العبور والسوق، فهو في شأنهم يفكر وينظر حتى قربوا من تحت مغربة الحوادث، إذ سمع صوت تحضيرة الحوادث، تحضيرة الحرب، والاجتماع للغارات والضرب، وكان بجنب شرف الإسلام يومئذ على يمينه السيد العلامة أحمد بن علي الشامي^(١)، وكاتب الأحرف على يساره، فقال لشرف الإسلام: أما بعد التحضيرة، وعزم تلك الطائفة اليسيرة «٢٨» فلا يصلح منكم إهمالهم عن ما يربط جأشهم، ونريدهم لا يهلكون، فتلوّن وجه شرف الإسلام، وظهر معه الضيق والكرب، وظهر من حاله أنه كان محبته عدم صدور شيء من الحرب، ولا ما يترتب عليه من الضرب، وأن الأمر كان بدون ذلك ينجر، ولسان حاله في هذا المقام التمثل بقول من قال:

إذا لم تكن إلا الأسنة مركب

فلا رأي للمضطر إلا ركوبها

فقال للخادم: لا بأس حضّر، فضرب مرفعه^(٢) واحترك العسكر بأجمعه مع بيرق أحمد الحاشي، وساروا في الأثر، وأول الحرب قد اشتجر، حتى وصلوا إلى أولئك، وقد قتل منهم جماعة وأصيب آخرون. ثم ركز الحرب بالبنادق، وكان في المغربة والطريق من الحوادث النقيب سرور شلبي وتوابعه من أصحاب أحمد بن الحسن، والبريق رأس اللّكمة^(٣) وفي الطريق متارس وجماعة عسكر مع حسن البحش، فبقي الحرب والبنادق تخدم من ضحوة النهار إلى الظهر، وكان في خلال الحرب «٢٨» المذكور، وما جرى فيه

(١) ترجم له المؤرخ ترجمة مطولة فيما بعد «ق ١٨٧ ب - ١٨٩ ب» من المخطوطة، عند وفاته؛ كما ترجم له أبو الرجال: مطلع

البدور، ج ١، ص ٩٥؛ وزيارة: نشر العرف لنبلأ اليمن بعد الألف، ص ١٥٥-١٥٧.

(٢) المرفع: آلة تشبه الطبل تُصنع من جلود الأغنام ولها صوت أرق من صوت الطبل، ويضرب عليها بعصاتين من الخشب.

(٣) اللّكمة: أى الأكمة، وهي الموضع الذي هو أشد ارتفاعاً مما حوله. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٩).

من الأمور، لما رآه شرف الإسلام راكداً، وكون أصحابه تحت الأكمة^(١) ظاهرين لمن فوقهم، لا يقيهم مترس ولا جدار، والأعلون في متارس وحجار، فلذلك وقع القتل في الأسفلين من أصحاب شرف الدين دون أصحاب أحمد بن الحسن، فلم يقتل نفراً منهم، لأجل امتناعهم في آكامهم ومتارسهم، قال شرف الإسلام لصلاح الحملائي بريق دار: سر أنت ومن بقي من العسكر إلى القرية التي أيسر الأكمة^(٢) فإذا دخلتها واستوليت عليها فاطلع على الذين في الأكمة من ورائهم، ليحصل النفس^(٣) على الذين قدامهم^(٤) فسار المذكور وليس معه إلا جماعة قليلة نحو العشرين، لقل^(٥) العسكر، وكون آخرهم ما قد لحق ولا وصل، فلما وصل إلى تلك القرية دخلها في الحال، وحرقت ثلثاً منها بالنار والخطب والجلال^(٦)، وتقدم على تلك النية مجاوزاً من البلدة، فلما رآه الذين في الأكمة انهزموا في خلال صوب^(٧) أصاب النقيب سرور شلبي في يده، وكان الرمي أكثره إنما هو من قبله، فتبعهم العسكر في الأثر، وقتل من قتل منهم حال الهزيمة والظفر، «٢٩أ» ولما رأى الهزيمة شرف الإسلام رحل من مركزه في أثرهم واحتمل، فوصل إلى المغربية وإذا^(٨) قد قتل من العسكر قدر اثني عشر بعضهم من أصحاب السيد مطهر الجرُموزي، والبعض من الذين مع بريق الحاشي، ومن التوابع أيضاً مثل حسن زيد شاوش، وعلي خليل، وسيد من أصحاب الجرُموزي، وآخرون، ومن أصحاب أحمد بن الحسن الفقيه علي بن مهدي الويناني الأنسي، وحسن البحش، وغيرهما، قدر ستة أنفار حال الهزيمة، واشتغل العسكر بالنهب للمحطة، وأحمد بن الحسن انحاز إلى القرية السفلى بالحوادث، ورمى حوائجه في مسجد حفظه السيد زيد بن علي بن جحاف^(٩) حتى وصل شرف

(١) وردت في الأصل: (الكلمة).

(٢) وردت في الأصل: (الكمة).

(٣) النَّفْس: هنا بمعنى مُتَّسِع.

(٤) قدامهم: أي الذين أمامهم.

(٥) لقل العسكر: أي أن عدد العسكر قليل.

(٦) الجلال: مخلفات الحيوانات، حيث أنها تُجف وتستخدم وقوداً. (ابن منظور: لسان العرب، ج١، ص ٤٨٨).

(٧) أي جُرْح نتيجة لطلقة رصاصة أصابت يده.

(٨) صحتها: (وإذا)، إلا أن كلمة: (وإذا) من اللهجة العامية المستخدمة في اليمن حتى الآن.

(٩) هو زيد بن علي بن إبراهيم بن المهدي بن جحاف: عالم، شاعر، أديب. تولى للإمام المتوكل إسماعيل أعمال المخا، ثم =

الإسلام. ثم إن شرف الإسلام أرسل إلى عند ابن أخيه أحمد بن الحسن السيد عبد الله بن أمير الدين، وأنه يصل إليه، فوصل إليه بخاصته، وخلع عليه عمه شرف الإسلام عباية، وأنسه وأكرمه، وأزال ما به من الكرب، وأمسى الكل تلك الليلة بالحوادث، ثم أصبح الباكر وسافر عنها طريق القفر^(١) إلى اليمن، وكان هذا الحرب الحادث في الحوادث يوم «٢٩ ب» الخميس في العشر الآخرة من شهر شعبان من هذه السنة. وكان في خلال هذا الحادث وقع حرب في بني بحر من بلاد عتمة لجماعة من العسكر، وأهل البلاد، وجماعة من أصحاب أحمد بن الحسن. وروي أن محمد بن الحسن كان قد جهّز عسكراً للغارة على أخيه من ذمار، والمسافة من ذمار قريبة، قدر يوم واحد، فبلغ الغارة ومحمد بن الحسن زوال الحادث الذي جرى في الحوادث، فرجعوا، وكان بعضهم في الطريق قد وصلوا إلى سماء بني النوار، ما بين عتمة وذمار، هكذا روى غير واحد. وهكذا علي شمسان فإنه كان قد أراد الارتحال من اليمن للغارة إلى عتمة لأحمد بن الحسن، وقيل إنه^(٢) قد كان خرج من مدينة إب مغيراً إلى بعض الطريق بأطراف السَّحُول^(٣) فبلغه زوال الحادث في الحوادث، وهرب عند ذلك علي شمسان إلى عدن، استجار بابن عبد القادر، خشية من شرف الإسلام، مع أنه كان لو بقي ما كان جرى عليه إلمام، لكنه أراد ذلك. وهذه الحادثة وقى الله شرها بزوال أمرها، قبل تكاثر الغواير، وتناشب الحرب. وصلاح الأمر.

وفي آخر هذا الشهر وصل شرف الإسلام إلى محروس إب، وصحبته ولد أخيه أحمد بن الحسن، ووصل عقب ذلك كتاب الإمام المؤيد بالله إلى صنوه الحسين «٣٠ أ» باستدعاء ولد أخيه أحمد بن الحسن إلى حضرته، وكذلك استدعاء علي شمسان، فसार

التحق بالمهدي أحمد بن الحسن. توفي بالروضة سنة ١١٠٨ هـ / ١٦٩٦ م. (المحبي: نفحة الريحانة، ج٣، ص ٤١٠ -

٤١١؛ إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج ١، ص ٤٢٣ - ٤٢٤).

(١) القفر: من بلاد إب، يقع إلى الشمال من مدينة إب، وإلى الجنوب الغربي من مدينة ذمار. (الوزير: طبق الحلوى، تحقيق:

عبد الرحيم جازم، هامش ص ١٠٠).

(٢) وردت في الأصل: (أن).

(٣) السَّحُول: حقل معروف من أعمال إب، وبلد السحول من أخصب بلاد اليمن، وهو ما بين إب والمخادر. ولعلي بن زايد

مثل مشهور يدل على خصب بلد السحول وهو: (إن كنت هارب من الموت ما من الموت مَهْرَب، وإن كنت هارب من

الجموع أهرب سحول ابن ناجي). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤١٧ - ٤١٨).

إليه، وقرر الإمام له ما يحتاج إليه، واستقر عند الإمام أياماً، ثم أذن له بالعود إلى صنعاء، وقرر لمن معه من المتعلقين كفايتهم، واستبقى علي شمسان عنده مجللاً، يصير إليه من المعروف والإحسان ما يغمره، وعمر له داراً كبيراً في درب الأمير^(١) وسكن في حضرته. ووصل ضياء الإسلام إسماعيل بن القاسم إلى جبل ضوران، أجابه لاستدعاء صنوه له، وسكونه في ضوران خليفة له ما دام في اليمن الأسفل، فلما وصل المذكور، وكان فيه عز الإسلام محمد بن الحسين، نزل إلى حضرة والده لاحقاً له إلى اليمن الأسفل، فوصل إلى اليمن، بقى شهر رمضان، ثم عاد إلى صنعاء في شهر شوال. وأصيب في التَّعْشِيرَةِ^(٢) حال الملقى للمذكور مُقْهَوِي^(٣) كان مطلاً من أعلى الدار، متفرجاً، فوقعت فيه رصاصة في رأسه، سقط ميتاً في الحال على السطح.

وفي شهر شوال تقدم عز الإسلام محمد بن الحسن من ذمار إلى حضرة عمه الحسين، فوصل إليه باب، ثم نزل شرف الإسلام إلى مدينة تَعَزْ^(٤) وفي صحبتبه ولد أخيه محمد بن الحسن، وذكر له ما في وجهه «٣٠ب» من التكاليف، وما اعتراه من المصاريف، وأنه تعطل ما بيده لكثرة جنود والده، وأن البلاد تلك المعينة لم تكفه.

وفيهما أو التي قبلها مات رجل مجذوب مُعْتَقَد عند العامة، يقال له السيد علي، مكشوف الرأس يتنجس ببوله^(٥) وكان الجزار الكيزري يقيمه.

وفيهما توفي الشيخ عبدالله بن صلاح الوادعي القبلي شيخ بلد النجيد^(٦) من وادعة

(١) درب الأمير: يدعى أيضاً (أقر) لأنه يقع في وادي أقر في السفح الجنوبي لجبل شهارة، وهو المعروف اليوم بالقابعي. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٢، ص٦١٨).

(٢) التعشيرة: زخات من طلاقات رصاص البنادق.

(٣) المُقْهَوِي: تطلق هذه الكلمة على أصحاب السماسر، التي كانت بمثابة التزل، حيث كانت تديرها بعض الأسر القروية، وتؤجر فيها غرفاً بسيطة للنوم، وتقدم الطعام والقهوة. وأطلق على صاحبها (مقهوي) وزوجته (مقهوية) لأن غالب ما يُطلب هو القهوة. (الموسوعة اليمنية، ج٢، ص٥٢٨).

(٤) تَعَزْ: مدينة واسعة تحت جبل صبر، جنوب صنعاء، ترتفع عن سطح البحر بنحو ألف وخمسمائة متر. وهي مركز اللواء. (زيارة: أئمة اليمن بالقرن الرابع عشر للهجرة، ص٧٩).

(٥) لم تتمكن من قراءة العبارة، حيث أنها تحتمل أكثر من معنى، لعدم اهتمام المؤرخ بالإعجام. وقد كتبناها اجتهداً.

(٦) النجيد: قرية بجزلة وادعة حاشد، ناحية خر، محافظة صنعاء. (الجمهورية العربية اليمنية: التعداد السكاني لعام ١٩٨٦ م، محافظة صنعاء، ص٢١٠).

الطاهر^(١) كان المذكور من ناصر الإمام القاسم بن محمد، وحبس مدة في صنعاء نحو خمس سنين بالدار الحمراء، وخرج في صلح جعفر باشا^(٢).

ووصل هذه الأيام إلى حضرة شرف الإسلام الحسين السيد هاشم بن حازم متولي مدينة زبيد، فقرّره على ولايته بزبيد، وعاد إليها.

وفيهما أو التي بعدها وجد شمس الإسلام أحمد ابن أمير المؤمنين^(٣) في دار الكيخيا^(٤) لقيّة عظيمة، من الذهب الأحمر في باسان^(٥) مجلدة تحت دكة^(٦) في الحجرة من دكاك القضا^(٧) لما أراد إصلاح شيء ونقضه فيها، ولعله يكون من عبدالله شلبي^(٨) لأنه كان مستقره لما حاصره حيدر باشا، أيام جعفر كما سبق، أو من قبله والله أعلم.

(١) وادعة: قبائل تتوزع في اليمن على جهات مختلفة منها: (وادعة حاشد) وهي المقصودة هنا، وتقع شمال غرب مدينة خمر بحوالي ١٧ كيلو متر و (وادعة الشام) شرقي صعدة من ناحية الصفراء و (وادعة نجران). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٦١؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩٨٦).

(٢) عُقد هذا الصلح بين الوالي العثماني في اليمن جعفر باشا والإمام القاسم بن محمد في ذي الحجة ١٠١٦ هـ/ مارس-إبريل ١٦٠٨ م. (للمزيد عنه انظر د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٣٧٧-٣٨٤).

(٣) هو أحمد بن الإمام القاسم بن محمد. (١٠٠٧-١٠٧٦ هـ/ ١٥٩٨-١٦٦٥) تلقى العلم على يد أخيه الإمام المؤيد محمد بن القاسم. وأبرز علماء عصره. دعا إلى نفسه بالإمامة عقب وفاة المؤيد، وتغلب عليه الإمام إسماعيل، وقد شرح المؤرخ في هذه المخطوطة الصراع بينهما على الإمامة، ثم تولى صعدة وبلادها من قبل أخيه الإمام إسماعيل حتى توفي بها. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج ٣، ص ٥٤؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ١٠٨٠).

(٤) الكيخيا: كلمة من (كدخدا) في الفارسية، وتطلق في التركية على الوكيل والنائب. وقد تطورت في التركية إلى كلمة (كخية). (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ١٦٤-١٦٥) أما دار الكيخيا: فهي من دور صنعاء حينذاك، حيث يذكر يحيى ابن الحسين في غاية الأمان، ج ٢، ص ٥٩٣: أنها كانت دار الإمام المؤيد محمد بن الناصر. (ت ٩٠٨ هـ/ ١٥٠٢).

(٥) باسان: الباسنة: كالجوالق غليظ، يُتخذ من مُشاقّة الكتّان أغلظ ما يكون. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢١٥).

(٦) الدكة: بناء يُسطح أعلاه للجلوس عليه.

(٧) القضا: عملية معروفة من أعمال البناء ويتألف من النورة والحصص عن طريق الخلط بعملية فنية متقنة، أجادها اليمنيون منذ آلاف السنين. يُستخدم في أعمال البناء، خاصة في مرافق الري والسدود والبرك والمساجد وبعض المنازل. وهو شبيه بمادة الأسمنت إلا أنه أكثر قوة ومتانة منه. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٠٤).

(٨) هو الكيخيا عبدالله شلبي الذي عُين كيخيا لدى جعفر باشا بعد وفاة عمر الكيخيا سنة ١٠١٨ هـ. وجهزه إلى بلاد ريمة وبرُح، فاستفتحها واستقر في كُسمه. وفي سنة ١٠٢٢ هـ عندما تقدم إبراهيم باشا إلى صنعاء بعد عزل جعفر باشا انضم عبدالله شلبي إلى إبراهيم باشا، وأمر بنهب دار عبدالله المعافا، بتهمة ميله إلى جعفر باشا. وكان بها الكثير من الأموال، إلا أن إبراهيم باشا توفي بعد وصوله، وعاد جعفر باشا للولاية، فأمره بإعادة ما نهب، فأعاد البعض. ولعل ما وجده أحمد بن القاسم هو جزء من ذلك المنهوب. (يحيى بن الحسين: أبناء الزمن، ص ٣٦٦-٣٦٨).

ودخلت سنة خمسين وألف^(١)

تهياً شرف الإسلام الحسين بن الإمام للطلوع من اليمن الأسفل إلى ضوران، ثم الزيارة لحضرة الإمام، فسار في شهر ربيع الآخر من السنة المذكورة.

وفي هذه السنة وصل الخبر إلى اليمن الميمون بأن السلطان مراد بن أحمد خان بن عثمان قصد محاصرة بغداد، واستفتاحه واسترجاعه من يد الشاه عباس الإمامي، وكانت^(٢) «٣١أ» بغداد من ممالك السلطان ابن عثمان، كما سبق ذكره في أصل هذا التاريخ، فأحاط به من جميع جوانبه، فإنه وصل السلطان مراد بن أحمد خان إليه بخلائق عظيمة، وجنود واسعة كثيرة. أخبرني الشيخ محمد بن حسن^(٣) من علماء الحساء^(٤) لما وصل إلى صنعاء من بلاده وعاد، فقال: كان جملة من خرج مع السلطان مراد من العسكر خلائق ولكوك^(٥) قلت له: كم عسكره؟ فقال: جملتهم في دفاتره كما يروى لهم أربعة عشر لكاً، قال: وكان جملة خطاطه^(٦) على بغداد قدر أربعين يوماً، قال: واستبطن السلطان هذا الخطاط، وكان ظاناً أنه لا يبلغ إلى هذا التعداد، قال: فقصد السلطان زيارة الشيخ الولي الإمام القطب الغوثي الشيخ عبدالقادر الجيلي^(٧) نفع الله به، والدعاء بالتيسير

(١) ١٠٥٠هـ = ١٦٤٠م.

(٢) وردت في الأصل: (وكان).

(٣) هو محمد بن حسن الأحسائي الحنفي، من العلماء المحققين، قرأ ببلاده على يد الشيخ إبراهيم الاحسائي، رحل إلى بغداد وأخذ عن مفتيها. له مؤلفات منها: (حاشية على شرح الألفية) للجلال السيوطي، وكتاب في (التعريفات). توفي ببغداد سنة ١٠٨٣هـ/ ١٦٧٢م ويتضح مما أورد يحيى بن الحسين أن محمد الأحسائي هذا قد قدم إلى صنعاء، حيث استقى منه يحيى بن الحسين الكثير من الأحداث والأخبار في خارج اليمن. (انظر ترجمة في المحبي: خلاصة الأثر، ج٤، ص ٣١٣).

(٤) الحساء: أو الأحساء: أشهر مدينة في شرق الجزيرة العربية. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية، ج١، ص ٦٥).

(٥) الأصح: لكك (جمع لكيك) وهو العسكر المتضام المتداخل. والمقصود فرق كثيرة أو الوية (ابن منظور: لسان العرب، مج٣، ص ٣٩١د. حسين العمري: حوليات التعمي التهامية، هامش ص ١٢٥).

(٦) الخطاط: هنا تعني الحصار. وهي من الكلمات المحلية وتعني أن يدفع الإمام قبيلة ما للهجوم على أخرى، لا لتقضي على شوكتها فحسب، بل ولتقيم لديها إقامة كاملة، حتى تعلن الأخيرة طاعتها للإمام أو حتى تدفع ما لديها من متأخرات مالية (للمزيد انظر: د. سيد سالم: وثائق يمنية، ص ١١٦).

(٧) هو عبدالقادر بن موسى بن عبدالله الجيلاني أو الجيلي. (٤٧١-٥٦١هـ/ ١٠٧٨-١١٦٦م)، مؤسس الطريقة القادرية، =

للفتح، قال: فحصل الفتح عند ذلك بعد أن صنع له الصُّنَاع الذين معه مدفعاً كبيراً عظيماً، ورمى به إلى دواير^(١) بغداد، ليفتح لهم الباب، ويزول عنهم طول البقاء في حصارهم، وسرعة الإياب، فرموا به بعد تمامه أول رمية فصرفت^(٢) حجرة، وردها الداير إلى المحطة، فأخذت طائفة من أهل المحطة، ثم أعادوا ذلك مرة أخرى ففتح الداير للمدينة ودخلوها بالسيف، ووقع بها الحَيْف^(٣) يقتلون مَنْ وجدوا من غير ريبة ولا خوف، فحصل في بغداد ضائق عظيم، وغمة شديدة، هلك فيه منهم أُمَّة كثيرة، وزالت دولة أصحاب الشاه، واسترجعه السلطان مراد وولاه. وهرب الشاه من قصر المدينة، حال اشتغال القوم بالقتل والانتهاج، وبذل لمن لقاه الذهب الأحمر لأجل يتركوه في الفر والذهاب. قال بعض الرواة: وكان همة «٣١» السلطان مراد في استرجاع جميع البلاد، ولما فتح بغداد جاءت كتب الشاه بطلب الصلح من السلطان، ولا يتعداه، فأجابه السلطان إلى ماطلب، وأسعده فيما أحب، وصالحه، والصلح خير، وأنه لا يتعدى بلاده التي هو فيها، من جبل فارس ونحوها إلى غيرها، فدخل في ذلك وساعد إلى ما هنالك. قال لي الشيخ محمد بن حسن المُلَّا^(٤) الحساوي: وكان أصحاب الشاه قبل الفتح لبغداد، وحال الحصار، احتالوا بربط فتيلة في هر، واستاقوا الهر إلى الدخول إلى جب خانة^(٥) السلطان، الذي يجمع فيها البارود الأعوان، فحرق ذلك، وكان حادثاً عظيماً، قال: وعند أول ما رموا بالمدفع إلى داير بغداد صرفت الحجر للمدفع من الداير إلى جند السلطان،

من كبار المتصوفين، اتصل بشيوخ العلم والتصوف في بغداد، وتفقه، وسمع الحديث. تصدر للتدريس والإفتاء في بغداد سنة ٥٢٨هـ/ ١١٣٣م وتوفي بها. له مؤلفات منها (الغنية لطالب طريق الحق) و (الفتح الرباني) و (فتوح الغيب) وغير ذلك (الزركلي: الأعلام، ج ٤، ص ١٧١).

(١) الدوائر: جمع دائر، وهو السور.

(٢) كذا في الأصل، ويحتمل أنها من التعبيرات الخاصة باستعمال المدافع في ذلك العصر. وفي اللُّهجة العامية تعني أخطأت الهدف وأصابت شيئاً آخر.

(٣) الحَيْف: الميل في الحكم، والجور والظلم. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٧٠).

(٤) المُلَّا: تعني العالم والفاضل والفقيه. وتطلق كلمة (مُلَّا، مولى، منلا) على من لهم في العلم مكانة رفيعة وفي المجتمع منزلة عالية. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٢٠٦).

(٥) جب خانة: هو مخزن حفظ الأسلحة. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٥٨).

فأخذت منهم من أخذت لقوة داير بغداد، ثم أعادوا الرمي بالمدفع، فكان الفتح كما ذكرنا. ولما حصل ذلك الفتح المذكور أمر السلطان بعمارة قبر الشيخ العلامة إمام الحنفية أبي حنيفة، وكان الشاه عباس كما رُوي قد أمر بخرابه، واعتل المذكور بأن أبا حنيفة رضي الله عنه كان يعارض الإمام جعفر الصادق^(١) بالفتوى، ويخالف مذهبه إلى اجتهاده ببايهوى، وأمر السلطان أيضاً بتجديد عمارة قبر الإمام علي بن موسى الرضا^(٢) وأقام المشهدين، وأصلح القبرين، وعظّم الإمامين. قيل: وكان مراد السلطان مراد بن أحمد خان ونيتة على أنه بعد تمام فتح العراق وبغداد، يدخل لفتح اليمن، فهو في خلال ذلك، وعقب فتح «١٣٢٠» مدينة بغداد، إذ بلغه الخبر أن صنوه إبراهيم بن أحمد خان تغلب على المملكة في اصطنبول^(٣) فحصل في نفسه ما حصل، وداخله من الضيق ما داخل، وعاد مغضباً، وعن ذلك القصد معرضاً، وقضى الله تعالى وفاته في الطريق قبل وصوله، وحصل التعويق، فلما استقرت السلطنة لصنوه إبراهيم بن أحمد خان بعد وفاة صنوه، كان رأيه غير رأي أخيه، وهو فتح الحرب على مالطة^(٤) وإزالة تلك الفرق المارقة. وهذا الخروج الثالث إلى جهات بغداد من قبل السلطان مراد بن أحمد خان، إذ أول من خرج على الشاه عباس لما استفتحه من ولاية السلطان، الباشا حافظ أحمد في سنة خمس وثلاثين وألف^(٥) كما سبق تاريخه، فكسر إلى حلب، ثم أرسل السلطان وزيره الأعظم^(٦) ومن هو عنده المقدم، فطال خطاطه على بغداد بمشهد الحسين، ولم يتمكن من

(١) هو جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين، الملقب بالصادق (٨٠-١٤٨هـ / ٦٩٩-٧٦٥م) سادس

الائمة الإثنى عشر عند الإمامية. (الزركلي: الاعلام، ج٢، ص ١٢١).

(٢) هو علي بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق، الملقب بالرضا. (١٥٣-٢٠٣هـ / ٧٧٠-٨١٨م): ثامن الأئمة الإثنى

عشر عند الإمامية. أحبه المأمون العباسي وقربه إليه. ومات علي الرضا في حياة المأمون بطوس، فدفنه إلى جانب أبيه

الرشيد. (الزركلي: الاعلام، ج٥، ص ١٧٨).

(٣) كذا في الأصل.

(٤) مالطة: جزيرة في البحر المتوسط بين صقليا وأفريقيا. فتحها العرب (٢٥٧هـ / ٨٧٠م) وتركوا فيها آثارهم في اللغة، وهي

مزيج من الإيطالية والعربية. (المنجد في الاعلام، ص ٤٧٣).

(٥) ١٠٣٥ هـ = ١٦٢٥ م.

(٦) هو خسرو باشا: كان من الوزراء الذين رقوا إلى منصب الصدارة العظمى في عهد السلطان مراد الرابع. كانت مدة

صدارته العظمى نحو أربعة أعوام. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٨٠).

استفتاح المدينة، إلا أنه فتح كثيراً مما حولها، وذلك في سنة أربعين وألف^(١) كما سبق ذكره.

أخبرني الشيخ العارف محمد بن الحسن الحساوي الحنفي قال: بلاد اليمامة^(٢) جميعاً مذهبهم حنابلة، على مذهب أحمد بن حنبل، وكذلك ما يليهم من البلاد مما يقرب إلى بلاد الحسا مثل البديع^(٣) وغيرها حنابلة في المذهب إلى حدود الدواسر^(٤)، وأما العراق ففيه الأربعة المذاهب، والغالب فيه الحنفية، وفيه من الإثني عشرية^(٥) كثير، قال: وأكثر البصرة وبلاد الحَوِيزَة^(٦) خارجها المتصلة إلى بلاد الحساء اثنا عشرية إمامية، قال: والإمامية هؤلاء معتزلة جميعاً في العقيدة، إلا الإمامة فاثنا عشرية على مقتضى كتاب (تجريد الإمامية)^(٧) لنصير الدين^(٨) قال: وهناك معتزلة. وأما الزيدية هذا الزمان، فلم يعلموا بأحد في تلك الديار، قال: ومن نَجْرَان^(٩) إلى الدواسر ثمانية أيام، ومن الدواسر إلى البديع،

(١) ١٠٤٠هـ = ١٦٣٠م.

(٢) اليمامة: بلد بنجد. كان اسمها قديماً جَوْأ، فسميت اليمامة باليمامة بنت سهم بن طسم. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ٥، ص ٤٤٢).

(٣) البديع: قرية في أقصى الجنوب في منطقة الأفلاج في نجد، تقع على بعد حوالي عشرة أميال جنوباً. (ج. ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، ج ١، ص ٢٦٥).

(٤) الدواسر: اسم يطلق على أحد الأودية التي تشق إقليم نجد من الغرب إلى الشرق، وتسكن الوادي مجموعة من القبائل تُعرف بالدواسر. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٤٠٤؛ ج. ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، ج ١، ص ٥٧٣).

(٥) الإثني عشرية: فرقة من فرق الشيعة الإمامية، أخذت اسمها من اعتقادها في وجود اثني عشر إماماً من سلالة الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، الذي هو أول الأئمة الاثني عشر (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٦٩؛ حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، ج ٢، ص ١١٧).

(٦) الحَوِيزَة: موضع بين واسط والبصرة وخوزستان (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ٢، ص ٣٢٦).

(٧) يعرف الكتاب أيضاً ب: (تجريد الاعتقاد) وكتاب (تجريد الكلام) وهو كتاب خطير الشأن، عليه شروح وهوامش وتعليق كثيرة جداً، فعلى الرغم من صغر حجمه، فقد لعب دوراً بارزاً في (تأسيس الفلسفة الكلامية) (البحثة)، ويحتوي على أشد الموضوعات الكلامية - الفلسفية - خطورة، صنفها الطوسي في ستة مقاصد. (د. عبد الأمير الأعسم: الفيلسوف نصير الدين الطوسي مؤسس المنهج الفلسفي في علم الكلام الإسلامي، ص ١٤٩ - ١٥٢).

(٨) هو محمد بن محمد بن الحسن، أبو جعفر نصير الدين الطوسي. (٥٩٧ - ٦٧٢ هـ / ١٢٠١ - ١٢٧٤ م). فيلسوف. كان رأساً في العلوم العقلية، علامة بالإرصاد والرياضيات. صنف كتاباً كثيرة منها: (آداب المتعلمين) و(تجريد في الهندسة)، و(مدخل إلى علم النجوم)، وغيرها. (إسماعيل البغدادي: هدية العارفين، مج ٢، ص ١٣١؛ د. عبد الأمير الأعسم: الفيلسوف نصير الدين الطوسي، ص ٢٣ - ٢٥، ٧٨ - ٩٥).

(٩) نجران: تقع بالجهة الشرقية الشمالية من صعدة، على بعد مائة كيلومتر تقريباً، وهي من بلاد يام. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٣٣).

بلاد الجميلي، قدر يومين، ومن البديع إلى الحسا ثمانية أيام، وهذه البلاد ولايتها إلى شريف مكة، قال: وحد بلاد السلطان إلى تبريز^(١) من بلاد العجم^(٢) شرقاً، وغرباً إلى بلاد الفرنج، فجميع المغرب للسلطان، وصاحب القيروان^(٣) الشريف الأدرسي يخطب للسلطان بن عثمان، أخبرني بذلك مغربي من القيروان، والله أعلم. «٣٣».

ولما استرد السلطان البلاد العراقية، وتلك الجهات الشرقية طلب الشاه عباس^(٤) الصلح على بلاده الفارسية، والجبال الخراسانية كما ذكرناه، وبذل في كل عام إتاوة يحملها إلى حضرة السلطنة، والطاعة، فساعده السلطان مراد بن أحمد خان بن عثمان، ومن جملة ما تحمّل شيء من التحرير يقال قريب خمسمائة حمل فأكثر، مع غيره من نفيس المال الأجل، فاستمر على ذلك الشرط كل عام، وبعد موته إلى هذه الأيام. ولم يلبث الشاه عباس بعد فتح العراق، وإخراجه من تلك الآفاق إلا المدة اليسيرة، ومات وزال ملكه. وكانت ضربته للدراهم لنفسه، رأيت بقشة وزنها مثل وزن البقشة العباسية، قدر درهم إسلامي^(٥) وفيها رسمه، وفي ظهرها محمد رسول الله، علي ولي الله. ثم لما مات، وانقضت أيامه، وزالت دولته، تعقبه في مملكته ولده صفي شاه ابن عباس شاه، ثم تغلب عليه ابن أخيه، فقتله وأخذ المملكة عليه، يقال له عباس شاه الثاني بن حسين بن عباس شاه^(٦).

(١) تبريز: مدينة بإيران، وهي اليوم عاصمة ولاية أذربيجان الشرقية (الإيرانية) وتقع بين بحيرة أرمية والساحل الغربي للبحر الأسود. (أبو الفداء: تقويم البلدان، ص ٤٠٠-٤٠١؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٤٣٥؛ حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، مج ٢، ج ٩، ص ٧١).

(٢) يطلق لقب العجم على الشعوب الإسلامية، التي لا تتكلم العربية.

(٣) القيروان: مدينة في تونس، أنشأها عقبة بن نافع عام ٦٧٠ م، وكانت عاصمة للأغالبة والفاطميين إلى جانب المهديّة. (المنجد في الأعلام، ص ٤٢٦).

(٤) كان استرداد السلطان مراد الرابع للبلاد العراقية في عهد الشاه صفي بن صفي ميرزا بن الشاه عباس الكبير، وليس في عهد الشاه عباس كما ذكر المؤرخ هنا وفيها بعد.

(٥) الدرهم: وحدة من وحدات السكة الإسلامية الفضية، وهو مشتق من اسم (الدرخمة) اليونانية وقد استعاره العرب في المعاملات من الفرس (حسن محمود الشافعي: العملة وتاريخها، ص ٨٤).

(٦) يخلط المؤرخ بين أسماء الشاهانات الصفويين. والأصح هو أن الشاه صفي بن صفي ميرزا بن الشاه عباس الكبير تولى من (١٠٣٨-١٠٥٢ هـ / ١٦٢٨-١٦٤٢ م) ثم جاء بعده الشاه عباس الثاني بن الشاه صفي من =

واعلم أن آل عثمان، قد مكنهم الله تعالى أكثر بلاد الإسلام، وقواهم بالجنود والأموال والانتظام، وذلك تصديقاً لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ غَلِبَتْ أَرْبُؤُهُمْ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۚ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾^(٣) فالآية الكريمة قد دلت على غلبتهم وقهرهم لغيرهم إلى

(١) ترجم له المؤرخ فيفا بعد (١٩٤ق ب- ١٩٥أ) من هذه المخطوطة، عند وفاته. ولم أجد له ترجمة أخرى سوى ما نقله القاضي إسماعيل الأكوغ في كتابه المهجر من مخطوطة (بهجة الزمن) هذه.

(٢) الوطاق: جمع وطاقات، وهي الخيمة (تركية). (المنجد في اللغة، ص ٩٠٦).

(٣) سورة الروم، الآيات: من ١-٤. وتمام الآية الأخيرة ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

آخر الزمان، وأن ذلك متصل بالدجال والمهدي المنتظر من أهل بيت النبي ذلك الأوان، وذلك أن أول مبادئ^(١) غلبة الروم كان في زمان النبي ﷺ، لما انتصرت فارس على الروم فنزلت الآية، فانتصرت بعد ذلك، وغلبت الروم فارس، فكان ذلك مبادئ الغلبة، وما زالت مستمرة إلى الآن، ودليله في الآية قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الروم: ٤] فدللت أن قبل ذلك كان النصر والغلبة على الروم من سائر الملوك كملوك فارس وملوك اليمن من حمير وغيرهم، ثم انقلب «٣٤ب» الأمر بعد ذلك، وصارت الغلبة للروم على غيرهم، فله الأمر من قبل ومن بعد وفي حديث في صحيح مسلم عنه ﷺ أنه قال: «تقوم الساعة والروم أكثر الناس»^(٢) ولا شك أن سلطان الروم من بني عثمان صار غالباً على جميع الملوك، وما زال^(٣) مملكته إلى توسع وزيادة ونمو وغلبة في جميع الزمان، فإنه ما زال مُسْتَفْتِحاً من بلاد المسلمين ومن بلاد الكفار، فالأمر لله تعالى يؤتي الملك من يشاء وينزعه ممن يشاء، كما قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٤) وما لم يستفتحها من البلاد البعيدة عنه كبلاد فارس وما خلفها من بلاد سَمَرْقَنْدَ^(٥) وَبُخَارَى^(٦) والهند، فهم مدوِّخون، ومصالح الأقرب منهم إلى بلاد السلطان، كبلاد فارس من أرض الشاه عباس فإنه محكوم عليه بالإصلاح^(٧)، وآخذون عليه أنه إن نكث أو محق في أطراف العراق بالكفاح، فسكن وعليه في كل سنة

(١) المقصود بها بداية، وقد تكون من اللهجة العامية.

(٢) ورد الحديث في صحيح مسلم، ج ١٨، ص ٢٢.

(٣) كذا وردت في الأصل، صحتها: (وما زالت).

(٤) سورة آل عمران، آية رقم: ٢٦.

(٥) سَمَرْقَنْد: اسم إقليم ومدينة بجمهورية أوزبكستان السوفيتية. يقع الإقليم في شمال الجمهورية، وتقع المدينة قريباً من الضفة الغربية لنهر زرافشان، وعلى بعد ١٨٠ ميلاً من العاصمة طشقند. (البلاذري: ملحق فتوح البلدان، القسم

الثاني، ص ٧٣٤؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٤٩٢.

(٦) بُخَارَى: مدينة بجمهورية أوزبكستان المعاصرة، تقع على نهر زرافشان، كانت أحد مراكز الثقافة الإسلامية الكبرى في آسيا الوسطى. يرجع الاتصال الإسلامي بهذه المدينة إلى خلافة معاوية بن أبي سفيان عام ٥٤هـ / ٦٧٤م. (دائرة المعارف الإسلامية: مجموعة مستشرقين، مج ٣، ص ٤٠١؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٢٨١).

(٧) أي المصالحة.

قُطْفَةً^(١) من الخراج، فهو في الحقيقة من أتباع السلطنة. وكذلك سائر البلاد معترفون «٣٥أ» خاضعون لهذا السلطان في جميع الأزمان، وكان هذا المخرج^(٢) من السلطان مراد المذكور إلى استرجاع العراق ثم اليمن. ثم إنه لما جرى ما جرى من تغلب صنوه إبراهيم - كما ذكرنا - كان صارفاً له عن تمام المقصد والانتهاء، ويدل على ذلك المكاتبة التي جرت من باشا الحساء، كما سنذكره، لأجل المعرفة بما كان جرى، فمن ذلك الكتاب الذي وصل إلى الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم من أهل مكة، يذكر فيه أنه وصل إلى مكة رجل شريف حسيني، خرج من حلب مستهل جمادى الآخرة من سنة ست وثلاثين بعد الألف^(٣) فذكر أخبار السلطان مراد بن عثمان، وأخبار الشاه عباس، فقال: وقد وقع العام الأول سنة خمس وثلاثين وألف^(٤) ما وقع من استيلاء الشاه عباس على العراق، فجهَّز السلطان مراد إلى بغداد، ليستردها من سلطان العجم الشاه عباس، وكان سردال^(٥) عسكره يسمى حافظ أحمد، فخرج «٣٥ب» من جهة السلطان مراد من الروم ومعه ستة لكوك، ووقع بينه وبين عسكر بغداد الحروب المتكررة، وقُتل عالم لا يُحصى، كثرة من الخلق من أصحاب الشاه، فكتبوا إلى الشاه عباس، وكان ذلك الوقت بأصفهان^(٦) تحت مملكته، ويطلبون منه الإغاثة لهم، والغارة لما قد حل بهم، فتجهز المذكور إليهم بعساكره، ومن جمع معهم من خيله وأجناده وغوايره^(٧) وحث السير إلى جهة العراق لاستنقاذ أصحابه، فسار كذلك غير متواني ولا مترaxي حتى وصل إلى العراق، فلما وصل «٣٦أ»

(١) وردت في الأصل بدون إعجام. ونرجح أنها قُطْفَةٌ، وتعني: ورقة يُكتب بها البيانات الخاصة بتسليم ما عليها من الخراج وهي بمثابة (سند استلام) وما زالت مستخدمة إلى الآن، وهي من اللهجة العامية في اليمن.

(٢) أي الخروج.

(٣) جمادى الآخرة ١٠٣٦هـ = فبراير ١٦٢٦م.

(٤) ١٠٣٥هـ = ١٦٢٥م.

(٥) صحتها: سردار، وتعني: قائد الجيش. أصلها فارسي. (محمد التونجي: المعجم الذهبي، ص ٣٤٣).

(٦) أصفهان. ويقال أصفهان: وهي مدينة ومقاطعة إيرانية تقع في الغرب بين العراق ويزد وكاشان. وأصفهان المدينة تقع على بعد ٤٢٠ كيلومتراً من طهران. وهي بعد طهران تُعد ثاني مدينة من حيث كثرة السكان. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٥، ص ٧٨؛ حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، مج ٢، ج ٥، ص ٢٣).

(٧) الغواير: مفردها غارة، وتعني النجدة والمساعدة.

انهزم حافظ أحمد، وانكسر كسيرة شديدة، وتبعتهم عساكر الشاه يقتلونهم ويأسرونهم، حتى أن وصلوا إلى ديار بكر^(١) قريب من حلب، ولم يرجع منهم إلا القليل، وأقام حافظ أحمد في حلب، وكتب إلى السلطان صاحب الروم، وأخبره بما وقع، فأجاب عليه بالشتم، والتوعد بالقتل، وأمره بالبقاء في حلب حتى يذهب الثلج من العراق ويدخل الحر، فبقى حافظ أحمد يتردد في ديار بكر وحلب، حتى نهب الناس، وأخذ أموال التجار، وحبوب الزَّرَّاع، وعظم الأمر، وكثر النهب والقتل في بلاد حلب، ووصل سعر الشعير المكوك^(٢) خمسة وأربعين حرفاً^(٣) ذهبياً، والمكوك ستة أزبود صعدي^(٤)، وأهل الشام ما يعرفون هذا الغلاء، ثم ذكر هذا السيد «٣٦ب» الواصل إلى مكة: إن الأنهار التي كانت بالشام، وهي سبعة، لا يقطعها المار إلا على الجسر أو على السفن قد صارت في هذا الوقت إلى كعب الشراك^(٥) من الظلم والجور الذي اتفق من هؤلاء، ولم يبق في ديار بكر وحلب إلا من لا يقدر على الفرار، ثم إن الشاه عباس بعد أن ذهب الثلج من العراق، وقد كان عاد إلى تحت ملكه أصبهان، تجهز بجموع كثيرة إلى بغداد، ثم يريد الشام لحرب حافظ أحمد، فكتب حافظ أحمد إلى السلطان صاحب الروم يستنجد به بالمدد والعُدَد، فأمر له من العسكر بما لا ينفع، فلما وصل هذا الجواب هرب حافظ أحمد في الليل بقدر عشرة أفراس، ولا يُعرف أين توجه، وخفي أمره، ولما بلغ السلطان ذلك، عيّن للخروج إلى العراق خليل باشا^(٦)

(١) ديار بكر: تقع في الغرب من نهر دجلة إلى بلاد الجبل المطل على نصيبين. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ٢، ص ٤٩٤).
(٢) المكوك: مكيال يسع صاعاً ونصف صاع، أو نصف رطل إلى ثمان أواقي. (د. محمد ضياء الدين الرئيس: الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، ص ٣٢٧).

(٣) لم نستطع التوصل في المصادر التي بين أيدينا إلى تفسير لأسعار الصرف. ونتركه للمختصين والمهتمين بالاقتصاد لإجراء الدراسة عليه، وللمقارنة بين فارق سعر الريال في عصر المؤلف وبعد حوالي مائة وستين سنة في عصر الإمام المنصور علي بن العباس (ت ١٢٢٤هـ / ١٨٠٩م) الذي كان فيه سعر صرف الريال (القرش) ٣٥٠ حرفاً. (للمزيد انظر د. حسين العمري: مئة عام من تاريخ اليمن الحديث، ص ١٥٠).

(٤) أزبود: جمع زبدي، وهو نوع من المكاييل. وقد أوضح المؤلف هنا مقداره.

(٥) الشراك: هو أحد سيور النعل التي تكون على وجهها، والجمع شُرْك. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٠٧).

(٦) خليل باشا: هو الصدر الأعظم في عهد السلطان أحمد الأول ومراد الرابع. وهو أرمني الأصل، وأصبح رئيس الإنكشارية عام ١٦٠٧م، وأبلى بلاءً حسناً في قمع ثورة الأناضول. خاض معارك بحرية في مالطة وطرابلس الغرب وبالقرب من جزيرة قبرص، وعقد اتفاقاً مع الهولنديين وترتب على ذلك أن قدم أول سفير هولندي مدينة إستانبول (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٧٥).

وجمعوا له العساكر، وإلى مستهل «٣٧أ» جمادى الآخرة ولم يتم خروجه من الروم. ولما وصل شاه عباس إلى بغداد عرف أن الروم قاصدوه، فأمر خاناً من خاناته في عشرة آلاف فارس، وقال له: اقصدوهم إلى ديار بكر، ومتى لقيتموهم احربتموهم، وكن على حذر، وكل يوم تصبح يأتي عليّ منك كتاب، فإن لم تلقهم فامضِ على رسلك، وكل بلد تدخلها لا تبرح منها حتى تستفتحها، فتجهز الخان، ولم يزل يأخذ بلداً بعد بلد من جملة ما أخذه الموصل^(١) وبلدان كثيرة، ثم صار الآن في قرى آمد من أعمال ديار بكر، قريباً من حلب، وهي بلد كبيرة من أعظم البلدان التي بالشام، فيها قوم من الأروام والأتراك، لكنه هجمهم من غير أن يشعروا، وقتلهم قتلاً ذريعاً، وصار في المدينة، والباشا الذي من جهة سلطان الروم «٣٧ب» في القلعة متحصنين. والذي يظهر من شواهد الأحوال أن الأروام إن قَدَّرَ لهم همة فهم يصرفونها إلى جهة العراق، وأما فتنة اليمن، فلم يرفعها صاحب مصر إلا في آخر شهر رجب، لأنه لم يعرف حقيقة الواقع إلاً ذلك الوقت والله أعلم. انتهى الكتاب.

وفي أوائل شهر رمضان سنة أربعين وألف^(٢) وصل كتاب من باشا الحساء والقَطِيف^(٣) وسلطانها، باشا من جهة بني عثمان، واسمه علي باشا ولفظه^(٤):

سلام لا يدرك مداه، ولا يحصى ثناءه، وأدناه يفوق العطر والعنبر، ويروق كالجوهر، إلى من أَلَقْتُ إليه السيادة قيادها، وأذعنت له أسباب السعادة فقادها، سلالة الأشراف الكرام، ونخبة ذوي الرفعة والاحترام، فرع الدوحة الهاشمية، وغصن «٣٨أ» الشجرة العلوية الحسينية، ذي الأيادي الحاتمية، والبسالة الأقدمية، حضرة السيد محمد^(٥) جعله الله

(١) الموصل: مدينة مشهورة بالعراق، وهي من المدن القديمة، على طرف نهر دجلة، قيل سميت بالموصل لأنها وصلت بين دجلة والفرات. ويقابلها من الجانب الشرقي نينوى. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ٥، ص ٢٢٣).

(٢) أوائل شهر رمضان سنة ١٠٤٠هـ = أوائل شهر إبريل سنة ١٦٣١م.

(٣) القَطِيف: بلدة بناحية الأحساء، وهي من شرقي شال الأحساء. (إسماعيل أبو الفداء: تقويم البلدان، ص ٩٩).

(٤) وردت هذه الرسالة في: الشرفي: اللآلئ المضيئة، ج ٣، ص ٦١٣-٦١٤. وهي مُرسلة للإمام المؤيد محمد بن الإمام القاسم.

(٥) هو الإمام المؤيد محمد بن القاسم.

من حمدت أقواله وأفعاله، وظهر في العالمين مجده وأفضاله، ووقفه لصالح الأقوال، ولأحمد الخصال، مما ينتظم به أمر المعاش والمعاد، ويستقيم به أمر العباد^(١) «٣٩ أ» والبلاد، إن ربي على ما يشاء قدير. وبعد: فالمقصود الأعظم من توجيه الخطاب، وتنميق الكتاب، إهداء مسنون السلام، إلى جناب ذي الغنى عن مزيد الإطناب، وإبلاغ مسامعكم الشريفة، ومعالمكم المنيقة، أن مُهْدِي سطور المحبة محب للذرية النبوية، والسلالة العلوية، ودواعي المحبة تقتضي المواصلة والمراسلة، ومعلوم أن من لوازم المحبة والإيمان، بذل النصيحة للإخوان، لا سيما ولاية الأمور، الذي جعلهم الله ظلاً لعباده وبلاده، فغير خفي على علمكم الشريف أننا قد سمعنا ما وقع بينكم وبين الدولة العثمانية، والسدة الخاقانية من الحروب والاختلاف وعدم الائتلاف، وأن محبكم يشير عليكم بما يراه صواباً لكم في الدنيا والدين، وبه استقامة أحوال المسلمين، وذلك توافقوا هذه الدولة العثمانية، وتطيعوا لهم، وتنقادوا في طاعتهم، وتصلحوا ذات البين بينكم وبينهم، فقد ورد في الحديث: [إن الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها]^(٢)، ولا يخفاكم ما في الصلح من الخير، وانتظام مصالح المسلمين والإسلام، فقد قال تعالى: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾^(٣) والقضية في قوله تعالى: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾^(٤) في معنى الكلية، ومعلومكم أن حضرة مولانا السلطان قد أقام الله به الدين، وانتظمت به مصالح المؤمنين، وهم خُدَّام الحرمين الشريفين، وغير خفي عليكم ما هم ساعون فيه من مقاتلة الكفار، ومنابذة الأشرار، وأن اليمن محل الإيمان، كما في الحديث: [الإيمان يمان^(٥)] فلا يليق بمثلكم أن يكون سبباً للعدوان،

(١) يوجد بعد هذه الكلمة ورقة ونصف بياض في الأصل، ثم أكملت الرسالة بخط مختلف عن خط المؤلف.

(٢) لم أجد هذا الحديث في ما رجعت له من كتب الحديث.

(٣) سورة الأنفال، آية رقم: (١) والآية: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

(٤) سورة النساء، آية رقم: ١٢٨. والآية: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا يُشْرُكُ أَوْ إِعْرَاضاً فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحاً وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

(٥) ورد هذا الحديث بألفاظ مختلفة في صحيح البخاري، مجد، ٢، ٥، مناقب، ص ٢١٩؛ سنن الترمذي، ج ٥، مناقب،

ص ٧٢٦؛ سنن الدارمي، ج ١، مقدمة، ص ٣٧.

وإخراج أهل الإيمان من الأمان والاطمئنان، والدنيا دار زوال، ولا بد فيها من الانتقال: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾^(١) والخلق كلهم عباد الله^(٢) تحت ظلاله، فأحبهم طراً إليه أبرهم «٣٩ب» بعياله^(٣)، وآل عثمان أيدهم الله ما لهم رغبة إلا في صلاح العباد والبلاد، وانتظام المعاش والمعاد، ومعلوم أنهم ما يتركون اليمن، فاللائق بمثلكم من أهل البيت النبوي أن لا تكونوا سبباً في إثارة الفتنة، وكلامنا هذا من قبيل النصيحة الإيمانية، والمحبة العرفانية. فإن سألتهم عن أخبار الوزير الأعظم والسردال الأفخم، فإنه العام الماضي قد توجه على العجم، وملك منها شَهْرُزُور^(٤) مملكة عظيمة، لها أطراف عريضة وأكناف واسعة، وجعل فيها عساكر وحصوناً له كبيرة، وملك بلد يقال لها درنيق^(٥) وهدم هَمْدَان^(٦) ودرفدين^(٧) وخرى كلها وأطرافها، ودخل في مملكتهم حتى قارب أصفهان، والحاصل أنه أضعفهم جداً، بقوة الله تعالى ومعاونته، ثم رجع إلى بغداد وحاصرها مدة، وهدم سورها بالمدافع، فلما وقع الشتاء تأخر إلى بلد قريب من بغداد يقال لها موصل بنية يقعد فيها مع العسكر للتنفس إلى انقضاء الشتاء، وجعل عساكر كثيرة حوالى بغداد من شرقها وغربها، ووضع في الحِلَّة^(٨)، وفي مشهد مولانا الحسين رضي الله عنه باشوات، وعساكر كثيرة^(٩) ألوف عديدة، والمسافة بينهما قريبة جداً، وبعد الشتاء

(١) سورة البقرة، آية رقم: ٢٧٢. وأولها: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنْفُسِكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءً وَجْهِ اللَّهِ...﴾.

(٢) وردت في الشرفي: اللآلى المضئية: (عيال الله).

(٣) وردت في الأصل: (طوا إليه أيديهم بعياله) وقد تم تصحيحها من الشرفي: اللآلى المضئية، ج٣، ص ٦١٤. ولعله خطأ وقع فيه ناسخ الرسالة، حيث أنها بخط مختلف عن خط المؤلف كما سبق أن ذكرت.

(٤) شَهْرُزُور: كورة واسعة تقع بين أربل وهَمْدَان أهلها أكراد، وهي في العراق اليوم. ومعنى شهر بالفارسية المدينة. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج٣، ص ٣٧٥، البلاذري: ملحق فتوح البلدان، القسم الثاني، ص ٧٤١).

(٥) درنيق: لم أجد لها تعريفاً في ما بين يدي من مصادر.

(٦) هَمْدَان: سميت همذان بن الفلّوج بن سام بن نوح، وهي مدينة في إيران جنوباً بغرب. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج٥، ص ٤١٠؛ المنجد في الأعلام، ص ٥٥٣).

(٧) لم أجد لها تعريفاً في ما بين يدي من مصادر.

(٨) الحِلَّة: مدينة في العراق، بالقرب منها أنقاض مدينة بابل. (المنجد في الأعلام، ص ١٦٣).

(٩) وردت في الأصل: (كبيرة) وبها أنه بخط مختلف عن خط المؤرخ رأينا تصحيحها.

يرجع إن شاء الله تعالى إلى بغداد، ويفتحها إن شاء الله تعالى هذه السنة، بعون الله وبركات رسول الله ﷺ، فهذه أخبارهم، وأنتم لا تقطعون مراسلكم الشريفة، وأخباركم الظريفة، ونحن يعلم الله محبون لذرية رسول الله ﷺ غاية المحبة، فقد قال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^(١) ونحن على ذلك، وما حملنا على هذا إلا مزيد المحبة لجنابكم^(٢) وتبقون في حفظ «٤٠ أ» الله ورعايته، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم. انتهى. ثم قال: جُهِز في الرابع من شهر رجب الفرد أحد شهور سنة ١٠٤٠^(٣).

والعلامة الواثق بالله الفقير علي بن عبدالله. وهذا جوابه من الإمام علي عليه السلام^(٤):

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، من جعل مودة أهل البيت النبوي لديه شعاراً، ومحبة المنصب العلوي لما يرويه ابن خيران^(٥) الدنيا والآخرة دياراً، فطاب بذلك نفساً وأقوالاً وأفعالاً، وخبرة وأخباراً، الباشا الأكبر، والمقام العالي الأشهر، الآخذ من رئاسة الكمال وكمال الرئاسة بالحظ الأوفر، علي باشا، أصبغ الله عليه النعم، ورفع له إلى كل مكرمة الهمم^(٦) وأهدى إليه سلاماً، وما يعبر الأرجاء، ويتضوع^(٧) المسك الذكي أرجاء، ورحمة الله وبركاته التي تبلغ إن شاء الله فيه غاية الأمل والرجاء. وبعد. فإنه وافانا منه كتاب كريم، ومسطور رائق فخيم، حصل به الأنس، وصدق ما كانت تتحدث به مما هو عليه من سيما الخير النفس، وأحطنا بما اشتمل عليه، واطلعنا على جميع ما لحظ إليه، فذكر أسعده الله ما له من محبة الذرية النبوية، والسلالة

(١) سورة الشورى، آية رقم: ٢٣. والآية: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّنُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْ حَسَنَةً نَّرْزُدهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ شَكُورٌ﴾.

(٢) وردت في الأصل: (لجبايكم) وقد تم تصحيحها من الشرفي: اللآلي المضئنة

(٣) رجب سنة ١٠٤٠هـ = ٦ فبراير ١٦٣١م.

(٤) ورد جواب الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم على باشا الأحساء (علي باشا) في الشرفي: اللآلي المضئنة، جـ ٣، ص ٦١٤-٦١٨.

(٥) وردت لدى الشرفي: اللآلي المضئنة: (لما يرومه من خيرات الدنيا والآخرة إن شاء الله دثاراً) جـ ٣، ص ٦١٤.

(٦) وردت في الأصل: (الهم) وقد تم تصحيحها من: اللآلي المضئنة ولعله خطأ من ناسخ هذه الرسالة.

(٧) تَصَوُّعٌ: تحرك فانتشرت رائحته. (ابن منظور: لسان العرب، مجـ ٢، ص ٥٥٦).

العلوية، وأن دواعي المحبة اقتضت المراسلة، وبواعث^(١) المودة جذبت إلى المكاتبة والمواصلة، وأن من لوازم تلك المحبة والإيمان بذل النصيحة للإخوان، لا سيما ولاية الأمور الذين جعلهم الله ظللاً لعباده وبلاده، وحصل بهم صلاح الجمهور، فعلمنا بذلك أنه إن شاء الله ممن وفقه الله من الخير لما لا يوفق إليه إلا من أخلص الله عمله، ووثق «٤٠ب» بما عند الله، وتوكل في جميع أموره عليه، إذ كانت مودة آل رسول الله ﷺ هي الخصلة التي جعلها الله لنبيه على أداء الرسالة أجراً، ولمن تمسك بها عنده لدينه بياناً، ولنفسه، ولاستحقاق الشفاعة إذا قام في المقام المحمود الذي وعده الله رجواً^(٢) والنصيحة لهم بها كما جاء في الحديث النبوي على قائله وأهله الصلاة والسلام، كمال حقائق الإيمان، وتفتح أبواب الجنان، وكيف لا؛ وبشرى القرآن بذلك ناطقة صريحة، والأخبار النبوية المعلومة بين الأمة الصحيحة، وكفى بقول الله عز وجل: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾^(٣) وقول نبيه ﷺ: «ما أحبنا أهل البيت أحد فزلت به قدم إلا ثبتته حتى يُنجاه يوم القيامة»^(٤) وقوله ﷺ: «من أحب أن يملأ له في عمره، وأن يُمتع بما خوله الله فليخلفني في أهلي خلافة حسنة، فمن لم يخلفني فيهم بتر عمره وورد عليّ يوم القيامة مسوداً وجهه»^(٥) وقوله: «جرت شفاعتي لثلاثة من أمتي: الضارب بسيفه أمام ذريتي، والقاضي لهم حوائجهم عندما اضطروا إليه، والمحب لهم بقلبه ولسانه»^(٦) قوله: «من أصبغ وضوءه، وأحسن صلاته، وأدى زكاة

(١) وردت في الأصل: (توابع) وتم تصحيحها من: اللآلئ المضية. ولعله خطأ وقع فيه ناسخ الرسالة.

(٢) وردت في: اللآلئ المضية: (ذخراً).

(٣) سورة الشورى، آية رقم: ٢٣.

(٤) ورد الحديث في القاسم بن محمد: الاعتصام بحبل الله المتين، مج ٥، ص ٤٠٠ ويذكر أنه ورد لدى الهادي يحيى بن الحسين

في كتابه الأحكام.

(٥) لم أجد هذا الحديث في ما رجعت إليه من كتب الحديث.

(٦) لم أجد هذا الحديث في ما رجعت إليه من كتب الحديث.

ماله، وغض بصره، وسجن لسانه، وبذل معروفه، واستغفر لذنبه، وأدى النصيحة لأهل بيته فقد استكمل حقائق الإيمان وأبواب الجنة مفتحة له»[.

والحمد لله الذي جعلكم من أهل الصفات التي من اتصف بها فاز ودخل باب حطة النجاة، الذي من دخله تاب الله عليه «١٤ أ» وغفر له. وذكر أسعده الله أنه سمع ما وقع بيننا وبين الدولة العثمانية، والسدة الخاقانية من الحروب والاختلاف، وعدم الائتلاف، وما أشار به مما يراه صواباً في الدنيا والدين، وبه استقامت أحوال المسلمين، من إصلاح ذات البين بيننا وبينهم، ورفع أسباب الفتنة عنا وعنهم لما ورد في الحديث النبوي: [أن الفتنة نائم لعن الله من أيقظها] وما في الصلح من الخير، وانتظام أحوال الإسلام والمسلمين، وما حض الله عليه في قوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾^(١) وقوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾^(٢) في كتابه المبين، وأن السلطان الأعظم ممن أقام الله به الدين، وانتظمت مصالح المسلمين، وشرف بخدمة الحرمين الشريفين، وقام بجهاد الكفار، ومنازمة الأشرار. وأنه لا رغبة له إلا في إصلاح البلاد والعباد، وانتظام المعاش والمعاد. وأن قطر اليمن المحمي بالله سبحانه محل الإيمان كما ورد، جاء في الحديث النبوي: [الإيمان يمان] وأن أهل البيت النبوي أول من سعى في تسكين الفتن، ودفع عن عباد الله المحن، وأنه خاض معنا في هذا الحديث لصحة دينه، ومحبة إيمانه، فنعم: الأمر كما بلغكم مما وقع بيننا وبين من تعلق بالسلطنة القاهرة، أعز الله بها الإسلام ممن لم يؤد حق الله، ولا حفظ حرمة من حرم الله، ولا غضب يوماً على أهل معاصي الله، بل أباح الفجور، وارتكاب الشرور، وشرب المسكرات ظاهراً شائعاً، وإفشاء المقبحات في أمة محمد ﷺ، وفي جوار مساجدها، التي ما زال تبارك وتعالى لها بطاعته رافعاً، وأنكر ما أوجب الله لأهل بيته ﷺ من التعظيم، وإتيانهم بإمامتهم «١٤ ب» والتقديم، والتمسك بهم كما أمر الله على لسان نبيه الكريم، حيث يقول ﷺ: [«قَدِّمُوهُمْ وَلَا تَقْدَمُوهُمْ، وتعلموا منهم ولا تعلموهم، ولا

(١) سورة الأنفال، آية رقم: (١).

(٢) سورة النساء، آية رقم: ١٢٨.

تخالفوهم فتضلوا، ولا تشتموهم فتكفروا»^(١) وقوله: [إني تارك فيكم ما إن تمسكنم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنها لن يفرقا حتى يردا عليَّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيها]^(٢) وقوله: [مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق وهوى]^(٣) وقوله: [إن عند كل بدعة تكون من بعدي يكاد بها الإسلام ولياً من أهل بيتي موكلاً يعلي الحق وينوره، ويرد كيد الكائدين، فاعتبروا يا أولى الأبصار، وتوكلوا على الله]^(٤) وقوله: [من سمع واعيتنا أهل البيت فلم يجبهها كبه الله على منخره في نار جهنم]^(٥) وقوله: [«من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر من ذريتي فهو خليفة الله في أرضه، وخليفة كتابه، وخليفة رسوله»]^(٦) فقابلوا دعانا إلى الله وقيامنا بما أمرنا به من أمر الله، ومن سلف من آبائنا الأطاهر، ومن سلف من أمة آل محمد ﷺ الأكابر، وما حرصنا عليه عباد الله وندبنا إليه أمة جدنا محمد رسول الله ﷺ من الاجتماع على ما أمر الله به في قوله عز وجل: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِيَعْتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ ۚ﴾^(٧) لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ ﴿وَلَنْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٨) ووضع أيديهم مع أيدينا على ذلك، وعلى إقامة القسط وعمارة العدل، ورفع الظلم، ومحو المعاصي، وإقامة الحدود، والأخذ على أيدي الأشرار، إذ كنا أهل البيت النبوي كما في الأثر الصحيح (النمرقة الوسطى إلينا يفي الغالي وبنا

(١) لم أجد هذا الحديث في ما رجعت إليه من كتب الحديث.

(٢) ورد هذا الحديث في سنن الترمذي، كتاب المناقب، ج ٥، ص ٦٦٣؛ المتقي الهندي: كنز العمال، مج ١، ص ١٧٣.

(٣) ورد الحديث في الحاكم النيسابوري: المستدرک على الصحيحين، ج ٣، ص ١٦٣.

(٤) لم أجد هذا الحديث في ما رجعت إليه من كتب الحديث.

(٥) ورد هذا الحديث في: القاسم بن محمد: الاعتصام، مج ٥، ص ٤٣٢.

(٦) ورد هذا الحديث في القاسم بن محمد: الاعتصام، مج ٥، ص ٤١٦. وذكر أنه ورد في (الأحكام) للهادي يحيى بن الحسين.

(٧) سورة آل عمران، الآيات من: ١٠٢-١٠٤.

يلحق التالي^(١) قابلوا ذلك بما لا نظن أن السلطنة القاهرة مع ما خصها الله مما ذكرتم من فضيلة خدمة الحرمين، ومنازمة أهل الشرك، والذب عن حوزة الإسلام ترضاه، ولا يجب أن يقابل بمثله جدنا محمد رسول الله ﷺ، فإنها أعز الله بها الإسلام بما لا تجهل حق أهل بيت الرسول، ووجوب الاقتداء بهم في الفروع، واعتزاء^(٢) إليهم في الأصول، ولزوم الائتام بإمامتهم، والاهتداء بهدائيتهم، والإجابة لدعوتهم، والجهاد لمن عاداهم، لعلمها بما جاء عن الله وعن رسوله، وسماها لتزكية الله لهم في قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(٣) وقوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^(٤) فكيف يأمر بمودة من يجوز خلافه أو يسوغ فراقه مع قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾^(٥) وتأكيده تبارك وتعالى ذلك، بالأوصاف الظاهرة، والآيات الباهرة في مثل قوله: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^(٦) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ غَفِيرٌ^(٧) بـ «الأمور»^(٨) وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾^(٩) وتفسيره إياهم بقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ

(١) هكذا في الأصل. ورد هذا النص في نهج البلاغة، جـ ٤، ص ١٠٩ كما يلي: (نحن النمرة الوسطى بها يلحق التالي وإليها يرجع الغالي).

والنمرة: تعني الوسادة وآل البيت أشبه بها للاستناد إليهم في أمور الدين.

(٢) هكذا في الأصل. وفي اللآلئ المضيئة، جـ ٣، ص ٦١٦: (الاعتزاء) وهي الأصح.

(٣) سورة الأحزاب، آية رقم: ٣٣. وأولها: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾.

(٤) سورة الشورى، آية رقم: ٢٣.

(٥) سورة المجادلة، آية رقم: ٢٢. وتماها: ﴿أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

(٦) سورة الحج، الآيات رقم: ٤٠، ٤١. وأول الآية الأولى: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّفَُدِمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا...﴾.

(٧) سورة التوبة، آية رقم: ١١٩.

وَأَنْفُسَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمْ الصَّادِقُونَ»^(١) وقوله ﷺ لأهل بيته: «أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم»^(٢) وقوله: «من قاتلنا آخر الزمان فكأنما قاتل مع الدجال»^(٣) حاشا السلطنة القاهرة أن ترضى بذلك، وتسلك هذه المسالك، أو تتخذ غير أهل البيت النبوي بدلاً، أو تبغي عنهم وعن أتباعهم حِولاً، بل هؤلاء الوسائط بيننا وبينهم هم الذين عموا السبل، وأضاعوا الحق، وأعظموا الفرية، ونسبوا إلى السلطنة بما هي إن شاء الله مبرأة عنه، ومنزهة منه. نعم: ولما ينزعوا من الغي عن غاية، ولا رعوا ما أوجب الله له الرعاية لم نزل ندفعهم بالتي هي أحسن كما أمر الله ونجنع^(٤) عليهم إن جنحوا للسلم كما أذن الله، ونذكرهم الله واليوم الآخر، وما افترض من الطاعة له ولرسوله، ولأولي الأمر من أهل بيته الأطهار في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾^(٥) حتى (انتهت)^(٦) نيابتهم في اليمن إلى من حملته الشهوات على نقض العقود ونكث العهود، ولا يرقب في مؤمن إلا ولا ذمة، ولا تأخذه لمسلم رافة ولا رحمة، فكررنا عليه الأعذار، حتى طال على المسلمين الانتظار، وهو لا يزداد إلا قسوة، ولا يأوي من الحق إلى ربوة. فلما لم نجد عن أمر الله بداً استعنا بالله وتوكلنا على الله، وبذلنا في «٤٣أ» فريضة الجهاد جهداً امثالاً لقول الله عز وجل: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾^(٧) وقوله عز وجل: ﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أُولَئِكَ مَرَّةً

(١) سورة الحجرات، آية رقم: ١٥.

(٢) ورد الحديث في سنن ابن ماجه، ج١، مقدمة، ص ٥٢؛ سنن الترمذي، ج ٥، منافب، ص ٦٩٩؛ الحاكم النيسابوري:

المستدرک علی الصحيحین، ج ٣، ص ١٦١.

(٣) لم أجد هذا الحديث في ما رجعت إليه من كتب الحديث.

(٤) وردت في اللآلي المضيئة، ج ٣، ص ١٦٦: (ونحنج).

(٥) سورة النساء، آية رقم: ٥٩.

(٦) أضفناها من اللآلي المضيئة حتى يستقيم المعنى. ولعلها سقطت على ناسخ الرسالة.

(٧) سورة البقرة، آية رقم: ١٩٣. وتماها: ﴿فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.

أَتَخَشَّوْنَهُمْ^١ فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَتَلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَكْشِفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٤﴾ وَيُذْهِبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ^٢ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ^٣ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(١) وخوفاً من مثل ما يخوف الله به في قوله: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ^٤ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٢٥﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ^٥ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٦﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾^(٢) [و] قوله ﷺ: «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيدعو خياركم فلا يستجاب لهم»^(٣) حتى إذا بلغ الكتاب أجله كان الله هو المنتصر لنفسه، ثم يقول: ما منعكم إذا رأيتموني أعصى أن لا تغضبوا لي^(٤) ثم لم نزل نرجى^(٥) أن السلطنة القاهرة أعز الله بها الإسلام إذ رُفِعَ إليها مثل هذا الشأن، وبلغها هذه الحجة التي لا يختلف عليها اثنان، تتلافى ما فرط من الإضاعة، وتستدرك ما فات في حق أهل بيت نبيها الذين لا تستحق إلا باتباعهم الشفاعة، فما راعنا إلا الإجلال^(٦) عن أهل بيت الرسول الأمين، وعرة محمد «٤٣» ب «سيد النبيين بمن جاب البر والبحر لينهك منهم والعياذ بالله حُرْمه، وملاً بزعمه الفضاء من أجرائه الذين لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمه، فأبى الله سبحانه، وله المنّة، إلا ظهور كلمته وإنفاذ حجته، ونصرة أهل بيت نبيه، والإعانة لعبده ووليه، فصدق وعده، وأعز جنده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، وحفظ نبيه

(١) سورة التوبة، الآيات: من ١٣-١٥.

(٢) سورة المائدة، الآيات من: ٧٨-٨١.

(٣) وردت في الأصل: (له).

(٤) ورد الحديث في البيهقي: السنن الكبرى، ج ١٠، ص ٩٣؛ المتقي الهندي: كنز العمال، مج ٣، ص ٦٨.

(٥) وردت في اللآلئ المضيئة: (لم يزل يترجى).

(٦) الإجلال: وردت في لسان العرب بمعانٍ متعددة، منها ما ذكر بأن الجُلْب: هو الجناية على الإنسان ولعلها المقصودة هنا.

(ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٧٧).

المصطفى في آله، وحفظهم فيه بها أكرمهم به من اتباعه في قوله وفعاله، وإلا فمن لنا بالاجتماع على الحق، وهل إلى غيره دَعَوْنَا هذا الخلق^(١) مع سماعنا لمثل قوله عز وجل: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٦١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(٢) وهذه جملة شرحها يطول، وتفصيلها له أطراف وذيول أحببنا مطارحتكم بها لما كنتم من أَرْضَىٰ أهل العقول، نشارككم فيها عندنا، ونؤدي لكم مما وجب من النصيحة إن شاء الله جهدنا، راجين إن شاء الله أن نكون نحن: ﴿وَمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٣) وتكونوا أنتم من قال الله فيهم: ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٢﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾^(٤) فيصدق فيكم إن شاء الله ذلك الحديث النبوي: [ما أحبنا أهل البيت فزلت به قدم إلا ثبتت قدم حتى ينجي الله يوم «٤٤ أ» القيامة]. وذكرتم أسعدكم الله الوزير الأعظم والسرّاءات^(٥) الأفخم وما جرى من الحروب بينه وبين العجم، فتفضلتم وأحسنتم لرفع ذلك، وتحقيق ما هنالك، فإن النفوس تشوق الإطلاع على الأخبار، ولا يرفعها على وجهها إلا مثلكم لبعد الديار، ونسأل الله أن يدفع عن جميع هذه الأمة المحمدية^(٦) السوء ويجمعها على أمر الله بالاجتماع عليه من كتاب الله وقرنائه من أهل بيت النبي المؤتمن، ونعيذ الجميع من نزغات الشيطان الرجيم، ومن مظلات الفتن، بجاه نبيه المصطفى ﷺ. وحسبنا الله ونعم الوكيل، نعم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وصلى الله على سيدنا محمد

(١) وردت في الأصل: (هذا الحق) تم تصحيحها من: اللآلي المضيئة. وهو خطأ من ناسخ الرسالة.

(٢) سورة الحجرات، الآيات رقم: ١٠، ٩.

(٣) سورة فصلت، آية رقم: ٣٣. وأولها ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا...﴾.

(٤) سورة آل عمران، الآيات رقم: ٥٢، ٥٣. وأول الآية الأولى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ...﴾.

(٥) أي: السردار، وقد سبق شرح معناها.

(٦) وردت في الأصل: (المحمد) وتم تصحيحها من: اللآلي المضيئة.

وآله وصحبه أجمعين^(١)^(٢) .

« ٤٤ ب » وكتب الشاه عباس وهو يومئذ ببغداد إلى شريف مكة، محسن بن حسين بن أبي نمي^(٣) كتاباً، يتوعده ويرهبه، وتوعده بدخول مكة، ومن جملة هذه الأبيات:

أخلّوا المساجد من أسياننا وبغوا
حتى كملنا وأخلينا الدواوين
إن القوم أبّت أخلاقنا شرفاً
أن نبدي بالأذى من ليس يؤذينا
ببيض صنائعنا، سودّ وقائعنا
حمرّ مواضعنا^(٤)
نُعطي فلا جودنا قد كان عن غلظ
منّا ولا أجرنا قد كان ممنونا
يياذق^(٥) ظفرت أيدي الرجّاح بهم
ولو تركناهم صارت قرازيننا^(٦)

(١) ذكر الشرفي في: اللآلي المضيئة، ج ٣، ص ٦١٨: بأن هذه الرسالة تحررت في ٢٥ شعبان عام ١٠٤٠ هـ بدرب الأمير بأقر، من أعمال شهارة.

(٢) بياض في الأصل، قدر نصف ورقة، بعد هذه الرسالة يواصل المؤرخ الكتابة بخطه.

(٣) الشريف محسن بن حسين بن الحسن بن أبي نمي الثاني (٩٨٤-١٠٣٨ هـ / ١٥٧٦-١٦٢٩ م): شريف حسني من أمراء مكة. وليها سنة ١٠٣٤ هـ، واستمر إلى سنة ١٠٣٧ هـ. فوئب عليه ابن عمه أحمد بن عبد المطلب، وساعده عساكر الأتراك، فظفر أحمد وخرج محسن إلى اليمن، فمات فيها ودفن في صنعاء. (المجبي: خلاصة الأثر، ج ٣، ص ٣٠٩-

٣١١؛ زيني دحلان: خلاصة الكلام، ص ٦٨؛ الزركلي: الأعلام، ج ٦، ص ١٧٣-١٧٤).

(٤) مواضعنا: المواضي: السيف القاطع. يقال: مضى السيف مضاً: أي قطع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤٩٨).

(٥) البياذقه: هم الرجال، واللفظة فارسية معربة. سمو بذلك لخفة حركتهم، وأنهم ليس معهم ما يشقلهم. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٨١).

(٦) الفزازين: جمع فزان، من لعب الشطرنج. فارسي معرب. والفزان في الشطرنج الملكة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٧١).

انتهت الأبيات للشاه عباس إلى شريف مكة محسن بن حسين، وبسببه كان خروج السلطان مراد بن أحمد خان لفتح بغداد، وإخراجه عنه خشية من استيلائه على الحرمين الشريفين. «٤٥ أ».

وهذه صورة كتاب أيضاً من الباشا المتولي لجهات البحرين والحساء من جهة بني عثمان إلى الإمام المؤيد، فقال:

الحمد لله حق حمده. لطائف الأبنية^(١) الشريفة، وطرائف التحيات الظريفة، تحملها نسائم الوداد عن صميم الوداد، ويشملها شبائم الإخلاص على نجائب التحية^(٢) والأجماد تُهدى إلى المقام الأطهر، والجناب العالي الأفخر، فرع الدوحة الهاشمية وحصن الشجرة الحسينية، الآخذ من رتب المعالي بأعلى ذراها، والحائز من قصب السبق في ميادين الفضائل أعلاها، عين أعيان السادة الفخام، وسلالة الأطاير القادة الكرام، ذي الأخلاق الشهيرة الحميدة، والصفات الكاملة العديدة، حضرة السيد الكامل السيد محمد بن القاسم، خصه الله تعالى من المعالي بأعلى المقاسم، وجمع في الدارين له مناقب المكارم، ومراتب الأكارم، ولا زال في دعة وأمان، وراحة «٤٥ ب» واطمئنان، ساحباً ذيول شرفه، سالكاً سبيل سلفه بحرمة النبي ﷺ. وبعد: فقد ورد الكتاب الكريم الرائق، والخطاب الجميل الفائق، فكان أعز نازل، وأكرم واصل. لا سيما وقد حصل به الأنس العظيم، والسرور العميم لإشعاره عن صحتكم، وصفاء أوقاتكم، واعتدال حركاتكم، فذلك عندنا من أسنى الفوائد، وأجل المقاصد، لا زالت القوافل تحمل جميل أوصافكم، والرواحل تشد لنيل معروفكم وإنعامكم. وقد استنشقنا مافاح من عَرَف^(٣) الكتاب المستطاب، والتقطنا أزهار ذلك الجواب، مما رويتموه من الأحاديث الشريفة، والأخبار

(١) وردت في اللآلي المضيئة، ج ٣، ص ٦٢٤: (الأئنية) وهي الأصح (من الثناء).

(٢) غير واضحة في الأصل، وتم استخراج الكلمة من اللآلي المضيئة.

(٣) العَرَف: الرائحة الطيبة أو الرائحة الخبيثة. والأولى هي المقصودة هنا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٧٤٧).

المنيفة المصطفوية، في فضائل أهل البيت العظيمة، ومناقبهم الكريمة. فهذا أمرٌ لا يُنكر، بل هو أظهر من أن يُنشر ويذكر، ولا أعظم من فضل جاء به الروح الأمين، «٤٦ أ» وصار ذكره وحياً يتلى من المؤمنين، يثاب أقاربه^(١) ويؤجر تاليه أبداً إلى يوم الدين، ولو لم يكن من ذلك إلا هذه الآية الشريفة المنيفة: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^(٢) وما طلب المبعوث أجراً على الهدى بتبليغه إلا المودة في القربى، وما أشرتم إليه من النفثات المرضية، في مقابلة ما فاتحكم المخلص، محب العترة النبوية، من المفاوضة في النصيحة الإيمانية، والمشورة العرفانية التي هي من مقتضيات الدين، وموجبات الفوز بمرضاة رب العالمين، من الاعتذار بأن الدولة العثمانية، والسدة الخاقانية يرسلون بالوسائط إلى جهتكم بحيث يعمون السُّبل، ويضيعون الحقوق، ويعظمون الفرية، وينسبون إلى السلطنة ما هي إن شاء الله تعالى مبرأة عنه، ومنزهة منه، فهو يا سيدنا كما ذكرتم، وهؤلاء الوسائط أمرهم كما عرفتم وبينتم، لكن ليس يخفى على «٤٦ ب» علمكم الشريف، وعلى سائر العقلاء خصوصاً السادة النبلاء، أن آل عثمان أكبر مقاصدهم صلاح البلاد والعباد، وإخلاء العالم عن الفساد، فكيف يرضون بأفعال مثل هؤلاء؟! فكان يليق من سيدنا الشريف أن يعرض إليهم أولاً، ويعرفهم مثل هذه الأحوال، فإن كلام مثلكم عندهم مسموع، وقولكم لديهم مقبول، فلو تقدمتم إليهم في مثل هذا الخطاب، لم تروا عندكم إلا ما سرکم من الجواب، ومع ذلك فإنهم يعظمون أهل البيت النبوي، والنسب العلوي. وأما الوسائط المذكورون فيليق معهم الدفع بالتي هي أحسن، إلى أن ترى الميامين السلطانية، والأعطاف الخاقانية، فقد قال سبحانه: ﴿وَجَدَلُوهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾^(٣) ثم قال: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ

(١) وردت في اللآلي المضيئة، ج ٣، ص ٦٢٤: (بثاب قاريه).

(٢) سورة الشورى، آية رقم: ٢٣.

(٣) سورة النحل، آية رقم: ١٢٥. وأولها: ﴿أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ...﴾.

«٤٧ أ» لِلصَّابِرِينَ^(١) هذا مع أمة نبيه وحبيبه الساعي في إعلاء كلمته، وتبليغ دعوته، فغاية فضلنا تحقيق متابعتة. وأيضاً فقد علمتم ما وقع للسيد الأكرم جدكم الحسن^(٢) رضي الله عنه حين خشي مزيد الفتنة على المسلمين من الرغبة في حقن دماء المسلمين، وكف القتل بين الفئتين حتى قبل الصلح، ورضي به، مع أنه المحق إذ ذاك على التحقيق، ومع ذلك لم يبال بتعبث الجاهل، ولا منابذة المغرورين، لما يعلم هنالك مما سبق من امتداح جده المصطفى ﷺ له بذلك، إذ قال: [إن ابني هذا سيد، وسيصلح الله به فئتين عظيمتين من المسلمين]^(٣) حتى ظهرت بذلك المعجزة النبوية، وتحققت بذلك الفضيلة الحسنية، هذا مع انتظار الفرج بالصبر عبادة، كما أشعر به الحديث الشريف، فأحرى إذ كانت المصلحة منوطة بالصبر إلى أن تأتي الأوامر السلطانية بنيل المقصود، «٤٧ ب» ومقابلة الصبر بالثواب المعجل فضلاً عن الموعود. وكان هذا من محبكم من مقتضيات المحبة، وموجبات المودة، فإن الدين النصيحة، والمحبة تسوغ مثل ذلك، ورأيكم أعلى، وفضلكم أجل وأسمى. وبلغوا لنا جزيل السلام، على الإخوان الفخام، والأولاد الكرام، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. بتاريخ عشرين جمادى الأولى، سنة إحدى وأربعين وألف سنة^(٤) وإن سألتهم عن الأخبار من جهة الدولة المنصورة، والسدة العالية المشهورة، فنحيط علمكم الشريف أن حضرة مولانا الوزير الأعظم الأكرم، نوى التوجه إلى بغداد^(٥) رأيته أن يبقى العساكر في شتاهم على هيئتهم وجمعتهم ليسكن عنهم شدة الشتاء، ثم يتوجه إن شاء الله مع العسكر المنصورة في أوائل الربيع. وهذا الذي جاءت به رسلنا من عندهم،

(١) سورة النحل، آية رقم: ١٢٦.

(٢) المقصود به: الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما.

(٣) ورد الحديث في صحيح البخاري، مج ٢، ج ٥، كتاب فضائل الصحابة، ص ٣٢؛ سنن الترمذي، ج ٥، مناقب، ص ٦٥٨؛

الحاكم النيسابوري: المستدرک، ج ٣، ص ١٩٢.

(٤) ٢٠ جمادى الأولى سنة ١٠٤١ هـ = ١٤ ديسمبر سنة ١٦٣١ م.

(٥) سقط سطر من الرسالة وقد ورد في اللآلي المضيئة، ج ٣، ص ٦٢٥، وهو كما يلي: (التوجه إلى بغداد هذه السنة فلما ذكر له مزيد المخل وعدم النبات في جوانبها وأطرافها اقتضى رأيهم...).

ولنا أيضاً عندهم رسل غائبون يأتون إن شاء الله منهم بحقيقة أخبارهم. «٤٨أ»
وأحوالهم والسلام.

وهذا جواب من الإمام على هذا الكتاب. لفظه:

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، من اقتعد من
الرئاسة ذروتها، وتسئم من السياسة صهوتها، المغذى بلبان ولاية العترة من قبل الفصال،
المتخذ لمودتهم ومحبتهم ذخراً في المسالك، القائم على قدم العقيدة الصحيحة فيما اختصهم
به من الفضائل والإجلال، الباشا المحمود الصفات، الرئيس الأعظم الكريم السمات،
ميمون النقائب، ورفيع المراتب، علي باشا، أسبغ الله عليه النعماء، ورقاه إلى القدر الرفيع
الأسمى، وأهدي إليه سلاماً متكرراً، يتطيب به مقامه ويتعطر، ورحمة الله وبركاته. وبعد:
فإنه وافى مصدوره الشافي، ومكتوبه الكريم الوافي، متضمناً ما هو عليه من ولاية العترة
الزكية، والذرية النبوية، والعصابة العلوية. وحفظ فيهم «٤٨ب» بحق جدهم ووفائه لهم
بتوثيق عهدهم، ونسأل الله أن يجعل ذلك لهم وسيلة إليه وإلى رسوله، ويبلغه به من خيري
الدنيا والآخرة ومن شفاعة محمد ﷺ غاية مأموله، ويجعلنا وإياه ممن سمع الحق فوعاه،
وعرف الصواب فرعاه، واستجاب لربه إلى ما يحبه إذا دعاه، وسعى للآخرة سعيها فشكر
مسعاه، بحق محمد ﷺ. ذكر رفع الله ذكره ما تضمنه جوابنا عليه فيما فاتحنا به في كتابه
الأول من النصيحة الشاهدة له بالمودة الصحيحة، وأن السلطنة القاهرة أعز الله بها
الإسلام لو رُفع إليها ما كان من أولئك الوسائط، الذين خرجوا من جهتها إلى اليمن من
الفساد والعبث بإهلاك الحرث والنسل في العباد والبلاذ، والقطع بها أمر الله أن يوصل من
موالاة أهل البيت الأطهار، والهدم لما أمر الله أن يعمر من معالم الدين ورفع المنار، لما
رضيت ذلك منهم، ولا أقر لهم على ما صدر عنهم، لتعظيمها للعترة النبوية، وتكريمها^(١)
للذرية العلوية، وعنايتها في إصلاح العباد، وسعيها في عمارة البلاد، وأنه كان يليق مع

(١) وردت في الأصل: (وتكرها) وفي اللالي المضببة: (تكريمها) وهي الأصح، لذلك أثبتناها حتى يستقيم المعنى.

أولئك الوسائط الدفع بالتالي هي أحسن حتى يرد منها دفع ما يرفع ذلك، كما «٤٩أ» يقتضيه حسن الظن، فذلك الذي كان الظن يقضي به في مكارم السلطنة العالية، ويخطر في الأمل من همتها السامية، ولكنه طال بذلك الأمد، وظهر ظهور لا يخفى على أحد، وتوالت عليه الحقب والأعوام، وخلف عليه أقوام بعد أقوام، وصار أمره عندها أعز الله بها الإسلام معلوماً مشهوراً، وذكره في الشام واليمن ظاهراً لا مغموراً ولا مكتوماً، ولم يأت الثاني من هؤلاء الذين خرجوا من تلك الديار إلا بأعظم مما جاء به الأول، ولا كانت همة الآخر إلا إلى ما يتذرع به إلى هواه من ظلم العباد، والإفساد في البلاد، ليلهو ويتمول^(١) وجعل على ذلك المعول، وإن خفي فلم يخف عليكم، زادكم الله كما لا، ما كان من الوزير قانصوه، هذا على أنه على زعمه إنما خرج لإصلاح ما فسد في حرم الله وأمانه، ومتنزل وحيه وإيمانه، وما جرى منه «٤٩ب» من العبث والبطش في سكانه وقطّانه، من الرؤساء والأشراف، وغيرهم من أهل المسكنة والاستضعاف، فهم بين مقتول بالسيف، ومُجلا عن الدار، ومستأصل المال، ومشدود في الإِسار^(٢) وكفى بالشريف الحارث بن حسن هذا الذي بالغتم له بالشفاعاة، وأردتم أن يكون السعي له منكم للوزير الأعظم أولاً ثم إليه ثانياً وسيلة إلى الله وإلى جده رسول الله ﷺ عند قيام الساعة على أنه لا ذنب له غير إلقائه إليه بيده، وركونه إليه وإيثاره إيّاه على أهله وإخوانه وولده، وممالاته له فيما وقع منه من العبث في حرم الله العظيم وبلده، فجازاه كما يُجزي سِنّار^(٣) وأركسه في

(٢) أي يكثر ماله. (الفيروزآبادي: القاموس المحيط، ج ٤، ص ٥٢).

(٢) الإِسار: القيد، ومنه سمي الأسير. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٦٠).

(٣) سِنّار: هو رجل رومي، كان بناءً، استخدمه النعمان بن امرئ القيس، أحد ملوك الحيرة في القرن الخامس الميلادي في تشييد القصر الذي يُعرف باسم (الحَوْرَنق) فلما فرغ منه ألقاه النعمان من أعلى القصر، فخر ميتاً، وذلك حتى لا يبني مثله لغيره، وقيل: إن السبب أن سِنّار قال: إني لأعرف في هذا القصر موضعاً عجباً، إذا هُدم تداعى القصر كله، فُرْمي من أعلى القصر. فضربت به العرب المثل الذي لمن يجزى بالإحسان الإساءة. وقالت الشعراء في ذلك أشعاراً كثيرة (للمزيد انظر أبو الفرج الأصفهاني: كتاب الأغاني، تحقيق إبراهيم الأبياري، مج ٢، ص ٥٦٢-٥٦٣، الميداني: مجمع الأمثال، ج ١، ص ١٥٩-١٦٠).

الحديد حتى هلك في الإسار. ثم بعد وصوله إلى هذه الديار اليمنية، أظهر من الظلم في أهل الإسلام ما يعمي ويصم، واركب من الأمور العظام أمراً ما به سمع «٥٠هـ» عمن قبله ولا علم. وحسبك أن وقع في يده بعض الأشراف الضعفاء من ذرية الرسول المصطفى، فكان ما تقرب به إلى الله وإلى رسوله من الرعاية أن مثل به، فقطع أباهيم يديه، وجعله آية، وأظهر عند ذلك أن يزيد، ولا بلغه الله أن يفعل مثل هذا الفعل بكل من ظفر به من أولئك حتى شرق ذلك عنه وغرب، وأتتهم وأنجد^(١) فكيف يرعوي مثل هذا الدفع بالتّي هي أحسن، على إنا كما رفعنا إليكم قد بالغنا في ذلك، حتى كان الحق لنا، ولم يكن الاعتداء إلا علينا في سالف الزمن، بما وضعناه من الصلح والهدن، ولما تضيّق الحق لله سبحانه، ولعباده، وتأكدت الفريضة التي ذكرها الله تعالى في قوله عز وجل: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾^(٢) لم يسعنا إمهال عباد الله، ولا رأينا عذراً عند الله وعند جدنا رسول الله سيما حين بدأنا بالقتال، وأجلبوا علينا وعلى المسلمين^(٣) «٥٠هـ» والضعفاء والمساكين المحنة. وقد سمعنا الله عز وجل يقول في كتابه: ﴿وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾^(٤) ويقول عز وجل: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَخْجَيْنَا مِنْهُمْ^(٥) وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾^(٥) ونبيه صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم يقول: [«ما من

(١) أتتهم: بمعنى أتى تمامة، وأنجد: بمعنى أتى نجداً فكلمه (أتهم) عكس كلمة (أنجد) فالأولى بمعنى: المناطق المنخفضة والثانية المناطق المرتفعة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٣٥، مج ٣، ص ٥٨٣، ٥٨٢).

(٢) سورة الحج، آية رقم: ٧٨. وتماها: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾.

(٣) سقط سطر من الرسالة على المؤرخ. وقد ورد لدى الشرفي: اللالي المضئبة، ج ٣، ص ٢٢٦ كما يلي: (وأجلبوا علينا وعلى المسلمين بخيلهم ورجلهم يطلبون والعباد بالله الاستئصال، وملأوا بجموعهم وإخوانهم لنكاية الحق وأهله الهول والجبال، وعظمت منهم على المسلمين...).

(٤) سورة البقرة، آية رقم (١٩٣).

(٥) سورة هود، آية رقم (١١٦).

نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون، وأصحاب (يأخذون^(١)) بسنته، ويقتدون بأمره، ثم إنها تُخلف من بعده خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن، ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل^(٢) ويقول: [إن الناس إذا رأوا^(٣) الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله تعالى بعقاب منه^(٤)] ويقول: [ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدر^(٥)ون «٥١» أن يغيروا فلا يغيرون، إلا يوشك أن يعمهم الله بعقاب^(٥)]، ويقول: [إذا عُمِلَت الخطيئة في الأرض، كان من شاهداها فأنكرها كمن غاب عنها، ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها^(٦)] جاء في كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وما قصه من الملاحم: أنه يكون في آخر الزمان قوم يتبع فيهم قوم يقرءون ويكتبون، لا يخفون أمراً بالمعروف، ولا نهياً عن منكر، إلا إذا أُمِنُوا الضرر، يطلبون لأنفسهم الرُّخص والمعاذير، يتبعون زلات العلماء، وما لا يضرهم في نفس ولا مال، فلو أضرت الصلاة والصيام، وسائر ما يعملون بأموالهم وأيديهم^(٧) وأولادهم لرفضوها. وقد رفضوا أشرف الفرائض من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فريضة عظيمة بها تقام الفرائض. إن الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر سبيل الأنبياء، ومنهاج الصالحين، بها تُقام الفرائض، وتُحل المكاسب، وتُطرد المظالم، وتُعمّر الأرض، وتُنصف من الأعداء. «٥١ ب» فأنكروا المنكر بألسنتكم، وصكوا بها جباههم، ولا تخافوا في الله لومة لائم. قال:

(١) تم إضافة كلمة (يأخذون) من نص الحديث ليستقيم المعنى، ولعلها سقطت على المورخ.

(٢) ورد الحديث بهذا اللفظ في (صحيح مسلم، ج ٢، إيمان، ص ٢٦-٢٧، السنن الكبرى للبيهقي، ج ١٠، ص ٩٠).

(٣) وردت في الأصل: (أرادوا) وقد تم تصحيحها من نص الحديث حتى يستقيم المعنى.

(٤) ورد الحديث بهذا اللفظ في: (سنن الترمذي، ج ٤، كتاب الفتن، ص ٤٦٧؛ سنن أبي داود، ج ٢، ملاحم، ص ٤٣٦).

(٥) ورد الحديث بألفاظ مختلفة في: (سنن أبي داود، ج ٢، ملاحم، ص ٤٣٦؛ سنن ابن ماجه، ج ٢، فتن، ص ١٣٢٩؛ السنن الكبرى للبيهقي، ج ١٠، ص ٩١).

(٦) ورد الحديث في سنن أبي داود، ج ٢، ملاحم، ص ٤٣٨.

(٧) وردت في اللالي المضية: (وأبدانهم) وهي الأصح.

وأوحى الله عز وجل إلى نبي من أنبيائه أني معذب من قومك مائة ألف، أربعين ألفاً من شرارهم، وستين ألفاً من خيارهم فقال: يارب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار؟ قال: داهنوا أهل المعاصي، ولم يغضبوا لغضبي.

وذكرتم ما كان من جدنا الحسن السبط سلام الله عليه من قبوله الصلح مع أنه المحق إذ ذاك على التحقيق، فبفعله سلام الله عليه فيما كنا قبلناه من الهدنة الماضية اهتدينا، وعلى مثاله فيما جنحنا إليه من السلم إذ جنحوا لها احتدينا، وبه اقتدينا فكان من النكت ما ذكرناه لكم، ومن النقض مارفعناه إليكم، على أنا الآن لا نرد من جنح إلى السلم، ولا نهيج من رعى حرم الإسلام، وما أوجب الله لأهل بيت نبيه الذين اختارهم على علم، بل لم «٥٢» نزل نكرر إليهم الدعاء إلى الخير وإن لم يُسمع، ونذكرهم بالله وباليوم الآخر، ووُضِل ما أمر الله به أن يوصل، وقطع ما أمر الله به أن يقطع، وما برحنا في كل موسم يمر من مواسم الحج إلى بيت الله الحرام نراسلهم في تجهيز حجاج بيت الله، وإيفاد وفد الله، وأنهم مضمونون إن شاء الله فيما هو إلينا من بر أو بحر، ذهاباً وإياباً في النفوس والأموال، والخاص والعام، ونمهد لذلك السبل، ونأمر بإصلاح المناهل، ونعلن في جميع البلاد بأن من أراد الحج من مأمور وأمير، وصغير وكبير، فهو آمن السَّرب^(١)، ومحفوظ في البعد والقرب، حتى يبلغ مأمنه، وينال من أمله إن شاء الله تعالى أحسنه. فكان الامتناع منهم، والصد من جهتهم. وذكرتم أن كل ما ذكرتموه من مقتضيات المحبة، وموجبات المودة، فالأمر «٥٢» كذلك، ونحن إن شاء الله ممن لا يأنف عن النصائح، ولا يمن تأخذه العزة بالإثم، إذا قيل له: اتق الله، بل نرى ذلك هو المتجر الرابع، والمفتاح فيه هو الصديق المصدوق المناصح، إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت، وما توفيقي إلا بالله، عليه توكلت واليه أُنيب: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٢) وحسبنا الله ونعم الوكيل. انتهى.

(١) السَّرب: بالفتح: الطريق. (إبن منظور: لسان العرب، مج ٢، ١٢٦).

(٢) سورة يوسف، آية رقم: ١٠٨.

وقد ذكرنا هذه المكاتبة هنا للمناسبة عند ذكر استرجاع العراق للسلطان مراد، وإن كان تاريخ المكاتبة لأربعين بعد الألف قد سبق على هذا الوقت^(١) والله الموفق.

وفيهما أو غيرها اتفق لثعلب أن ذئبة أكلت أولاد الثعلب، فغفل للذئب حتى خرج من بيته ثم حمل أجراه^(٢) وطرحهن في بركة مفضوضة^(٣) لا ماء فيها، من مَوَاجِل^(٤) العيون القديمة، ثم بقي برأس الماجل، إذ وصل الذئب ولم يجد أولاده، فرأى الثعلب على رأس الماجل فاتهمه، فقصدته، فقفز الثعلب إلى الماجل بين أولاده لأجل يلحقه الذئب، ثم لا يقدر على الخروج من الماجل، والثعلب خرج من مَفْجَر^(٥) الماجل، وطلع رأسه يصيح لأجل يقبل إليه الناس، فأتوه، فأروا الذئب في الماجل فقتلوه، والثعلب راح سالماً، وقد رضي بما استقضى به، فهذه من عجائب الثعلب، التي لا تزال تُذكر وتُكتب.

وفي شهر ربيع الآخر طلع شرف الإسلام الحسين من اليمن الأسفل، من طريق نقييل سُمارة^(٦) إلى ذمار، فلما نزل فيه، وحط بأثقاله حصل بين أهل ذمار وبين العسكر فرقة «٥٣» بسبب أن العسكر من أهل الحيمة^(٧) أرادوا النزول في بيوت أهل ذمار، وترك الحيمة. وكان شرف الإسلام قد خرج عند أول الفرقة، وقال لأهل ذمار: الناس ضيف

(١) ذكر الشرفي في: اللآلي المضئية، ج ٣، ص ٦٢٧: أن تحرير هذه الرسالة تم في ٢٠ ذي القعدة عام ١٠٤١ هـ بشهارة.
(٢) الجرو والجرو: الصغير من كل شيء والجمع: أجراء وجراء والمقصود هنا أولاد الذئب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٤٩).

(٣) مَفْضُوزَة: أي مفرغة من الماء.

(٤) المَوَاجِل: مفرد ماجل، وهو بناء لحجز أكبر كمية ممكنة من مياه الأمطار أو الغيول الجارية لإعادة استغلالها وتوزيعها في مجال الري الزراعي وفقاً للحاجة. وهو تقليد يماني عريق ورد ذكرها في عدد من نقوش المستند. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٠٤).

(٥) المَفْجَر: الموضع ينفجر منه، وانفجر وتفرج الماء انبعث سائلاً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٥٣).
(٦) سُمارة: قلعة في رأس جبل صُبْد، إليها ينسب نقييل سُمارة. وكانت سابقاً تعرف بنقييل صيد، وهي في ناحية المخادر من أعمال إب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٣١).

(٧) الحِيَمَة: ناحية مشهورة بالغرب من صنعاء، على بعد نحو ٦٠ كيلو متراً، وتنقسم إلى الحيمة الداخلية والحيمة الخارجية، ومركز الحيمة الداخلية (العز) والحيمة الخارجية (مَفْحَق) وهما من مديريات محافظة صنعاء. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٩٦-٩٧؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٣٠).

هذه الليلة، ثم يرحلون عنكم ويسرون، فقال محمد بن الحسن وهو في جملة الحُضرة: يا أهل ذمار دافعوا عن بيوتكم وأهلكم، فلما سمعوا قوله، وما أشار عليهم لفظه، أغراهم ذلك إلى القتال، وحثهم على عدم الامتثال، فحصلت هَوْشَة^(١) بين أهل الحيمة وذمار، ثم زال أمرها، وشرف الإسلام الحسين حصل في نفسه من ذلك الحين. وكان قد خرج بنفسه لفك الفرقة، وابتدأه المرض من ذلك الوقت من قبيل ذات الجنب^(٢) في يوم الثلاثاء خامس الشهر المذكور، وتوفي ليلة الجمعة ثامن الشهر. قيل إنه شرب عقب دخوله من هَوْشَة العسكر والتعب، وذلك سبب الأجل: ﴿وَمَا كَانَ لِتَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَّلًا﴾^(٣) كان ذلك حادثاً عظيماً، ورزءاً في المسلمين كبيراً، لما قد تحمله رحمه الله من الأمور، «٥٣ب» وقام به من حراسة أحوال الجمهور، مع ما جمع من العلم النافع، والكرم الواسع، ومعرفة منازل الناس، وما يستحقونه بقدر المراتب والمناصب.

وكان رحمه الله آخر مدته بعد وفاة صنوه وتحمله لأمره قد بذل العطاء، وأظهر الكرم في هذه المدة الأخرى، حتى مال إليه بسبب ذلك أكثر جنود صنوه الحسن، ممن كان أولاً قد تعلق بأولاده في ذلك الزمن، وحضر وفاته ابن أخيه محمد بن الحسن هنالك، وقبر حولي حوطة الإمام المطهر بن محمد بن سليمان الحمزي. واعتنى وصيه^(٤) الفقيه عماد الدين يحيى بن أحمد البرطي^(٥) بالبناء للقبه عليه، وجعل هنالك صرحاً كبيراً، ومطاهراً^(٦) وبتراً جزي خيراً. وثبت في وصيته، فإنه أوصى عقب وفاة صنوه الحسن وصية واحدة، لم

(١) الهَوْشَة: الفتنة والاضطراب والهرج والاختلاط. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٤٤).

(٢) ذات الجنب: اسم اصطلاحي أطلقه الأطباء العرب على ورم مؤلم في العضلات الباطنة، أو في الحجاب الحاجز. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٤٣٢).

(٣) سورة آل عمران، آية رقم: ١٤٥. وقامها ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾.

(٤) الوصي: هو من تكون الوصية بحوزته بعد وفاة صاحب الوصية، ويقوم بتنفيذ ما جاء فيها بطلب من صاحبها إذا كان الوصي من خارج الأسرة. وقد يكون الابن الأكبر للمتوفى.

(٥) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من المصادر.

(٦) المطاهر: ويقال: مطاهر، جمع مُطْهَر: وهي الحمامات سواء التي في المنازل، أو تُلحق بالمساجد، أو التي تُبنى في بعض الطرقات. وهي من اللهجة الدارجة.

يرجع عنها، وأشهد عليها. فأوصى بجميع ما خلفه من النقود أنه لبيت المال، ونصف السلاح، ونصف الخيل. وجعل السدس من ماله لبيت المال عوضاً إذا كان في علم الله قد استهلك شيئاً منه، مع أن له فيه حصة مقابل عمالته، فنقذ وصيته الفقيه يحيى بن أحمد البرطي، وصار كل شيء في محله إلا النحاس جميعاً وكان فيها رسوم والخيام، فاستولى عليها صنوه إسماعيل، وتمنع عنه تسليمها لورثة صنوه، فلما مات طولب ولده ووصيه محمد^(١) فقال ما يعلم بشيء. وكان نيته رحمه الله في طلوعه هذا الوصول إلى حضرة صنوه الإمام المؤيد بالله، والمفاوضة بينه وبينه في أحوال اليمن، وما فيه من المطالب الكثيرة، والزوائد على الرعايا الجليلة، مما يتوجه^(٢) تخفيفه عنهم، وفرض ما يتجه منه عليهم، فسبق الأجل، قبل ذلك القول والعمل، ولكن فنية المؤمن خير من عمله. وكان له في علوم العربية اليد الطولى، وكذا «٥٤» في علم المعقول والأصليين^(٣) وغلب عليه التبريز في أصول الفقه، بحيث لم يُشَقْ له غبار، ولم يبلغ إلى درجة أحد من أهل هذه الأعصار، وصنف فيه (غاية السؤل في علم الأصول)^(٤) وشرحها في مجلدين، واستوفى فيها الأدلة وتحريرها وتنقيحها وتصحيحها، واشتغل آخر مدته بالحدِيث من كتب السنة، والعناية بها في أكثر أوقاته، في الباكر والعشية، وسمع الجزء الأول من (صحيح مسلم) على الفقيه

(١) المقصود به الإمام المؤيد الصغير محمد بن الإمام المؤيد الصغير محمد بن الإمام إسماعيل ابن القاسم. ولد سنة ١٠٤٤هـ / ١٦٣٤م اشتهر بالزهد والورع وكان من العلماء الأعلام، جمع الكثير من الكتب واستنسخها ببيع بالإمامة سنة ١٠٩٢هـ / ١٦٨١م. وعارضه الكثير من أبناء أعمامه وإخوته، واستأثر كل واحد منهم بحكم المنطقة التي كانت تحت ولايته. مات في ٣ جمادى الآخرة سنة ١٠٩٧هـ / ٢٧ إبريل ١٦٨٦م له عدة مؤلفات منها: (الجوابات الشافية بالأدلة الكافية) و (لب الأساس) و (ونبذة في الفقه) و (تفسير القرآن الكريم) وغير ذلك. (يحيى بن الحسين: هبة الزمن، ج ٢، ق ١٢٠-١٢١؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢ ص ١٣٩، مذكرات المؤيد بالله محمد بن إسماعيل، تحقيق: عبد الله الحبشي، مقدمة ص ٧).

(٢) ما يتوجه: أي ما يحسن أن (الفيروزبادي: القاموس المحيط، ج ٤، ص ٢٩٥).

(٣) المقصود بهما: أصول الدين (علم الكلام)، وأصول الفقه.

(٤) كان شروع الحسين بن القاسم في تأليف مستن (غاية السؤل في علم الأصول) وهو بظفير حجه سنة ١٠٢٦هـ / ١٦١٧م، وانتهى منه سنة ١٠٣٥هـ / ١٦٢٥م. وقد جمع فيه الأدلة والرود على قواعد الزيدية. أما شرح (غاية السؤل) فقد ألفه سنة ١٠٣٦هـ أيام حصار صنعاء وعنوانها (هداية العقول شرح غاية السؤل). ويرى الشوكاني في الغاية: أنه لا يوجد في كتب الأصول من مؤلفات أهل اليمن مثله، وأن شرحه أصبح زاد الطلبة، وعليه المعول في صنعاء وغيرها. والغاية وشرحها مطبوعات. (للمزيد انظر الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٢٢٦؛ الحسين بن القاسم: آداب العلماء والمتعلمين، مقدمة ص ١٣-١٥؛ د. حسين العمري: الشوكاني رائد عصره، هامش ص ٨٠-٨١).

العارف عبد الرحمن بن محمد الحيمي. وله مصنف في عدم اشتراط الإمام الأعظم في صلاة الجمعة، كقول الإمام الشافعي رحمه الله وغيره من أئمة السنة. وله رسالة في النهي عن منع الشافعية من التأمين في الصلاة، لما كان قد منعهم بعض ولاية اليمن، وهو الفقيه إبراهيم بن سلامة^(١)، لجهله بالعلم، وعدم معرفته لقواعده، ومراسمه، ونهاه عن التعرض لمثل هذه المسائل الاجتهادية الخلافية بين علماء الإسلام، العارفين بالحلال والحرام، فعند وصول الرسالة إليه تركهم على ما كانوا عليه، ودعا لشرف الإسلام أهل اليمن، وقالوا: هذا هو العارف بكل فن.

وله اعتراضات على (أساس)^(٢) والده، وعلى شرح السيد أحمد الشرفي^(٣) اعتراضات جيدة. وللشعراء في زمانه غُرر القصائد في مدحه، وأوسعها قصيدة طويلة لعمرو^(٤) المشهور، وللسيد مقاطعجي صاحب الديوان.

وكان المذكور آخر مدته وأيامه، «٥٤ ب» في مدة حياة صنوه الحسن وأيامه قد صرف بعض العسكر معه إليه، وأضافهم إلى نظره، وجعل المعول في أمرهم عليه، لأجل ما جرى معه من صنوه الإمام المؤيد بالله من قبول الواصل إليه من أهل الحيمة، وجعل أمرهم إلى والي من قبله، ونزع عملهم عن نظره، وعتب على صنوه، وقال: لم يعرف بما تعبنا وما صالينا وما كابدناه من الأسفار والسهر، وما جرى من الخطوب في البدو والحضر، فإذا كان هذا جزائنا^(٥) فينبغي أن نترك الحركات، ونسكن ونعرض عما فات،

(١) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٢) المقصود به كتاب الإمام القاسم بن محمد وهو: (الأساس في عقائد الأكياس) أو (الأساس المتكفل بكشف الالتباس). وقد كسب هذا الكتاب شهرة بين الزيدية وكان أحد الكتب الهامة في أصول الدين. وقد اجتازت هذه الشهرة حدود اليمن وبلغت العراق والشام، لذلك هناك من رد على هذا الكتاب، سنذكر ذلك في مكانه، حيث أن المؤرخ قد تطرق لذلك. وقد قام بتحقيق الكتاب: البر نصرى طه نادر، من مطبوعات دار الطليعة، بيروت (الشرفي: شرح الأساس، تحقيق: د. أحمد عارف، مقدمة ص ١٦).

(٣) يُطلق على شرح أحمد الشرفي لمتن الأساس اسمان: الأول هو الذي سماه به، والآخر أسماه به علماء عصره ومن جاء من بعدهم. والاسم الأول هو: (شفاء صدور الناس بشرح الأساس لعقائد الأكياس) والثاني هو: (الشرح الكبير) وذلك تمييزاً له عن الشرح الصغير (للأساس) وهو أيضاً للشرفي.

(للمزيد انظر: أحمد الشرفي: شرح الأساس الكبير، تحقيق: د. أحمد عارف، مقدمة ص ١١-١٢).

(٤) الكلمة غير واضحة في الأصل، وتُقرأ بأوجه عدة لعدم إعجامها، ولم يتمكن من معرفتها من خلال السياق.

(٥) أي جزائنا: وهي من الكلمات المستخدمة حتى الآن.

ونشتغل بالقراءات، بحيث أُنِي مرة طلبته^(١) وهو بالصافية من أعمال ضوران بعد انتقاله إليه لأجل هذا الشأن بعض الحاجات والمطلوبات، فإذا هو يُزهِدني من الاشتغال بالدنيا، ويحذّرني من الغرر بها، مع ما فيها من البلوى، وقال لي رحمه الله: عليك بطلب العلم، وأما الدنيا فهي تبع له، ولا يفوتك ما قُسِمَ لك منها، فلو رأيت ما قد قاسيناه لرضيت منها بما قسم الله. وحكى بما قد جرى معه من الشدائد العظيمة، والأمور الجسيمة، منها: أنه سبّح في بعض الأيام في غدير «أ٥٥» الرصدين من جهات البَطْنَةِ^(٢) ببلاد عذر ومساقط^(٣) شهارة، وأنه غطس في الماء كما يفعله الماهر في عمل السباحة، فقفذه الماء عند ارتفاعه إلى جَرَفٍ شديد الظلمة، وكان أعلاه منحسراً عنه الماء، وأعلاه هواء لأن هذا الغدير بين جبلين، وهو مظنة الجروف من تحته، والجروف في سفله. قال: فسكن في ذلك المستقر صابراً، وما إليه من الفرج والقضاء صائراً، من نهار ذلك اليوم الماضي إلى صباح اليوم الثاني، فعند ذلك ظهر له شعاع الشمس عند شروقها، وظهر من أسفل الجرف بين الماء ضوءها، فعرف عند ذلك أن باب الجرف هو ذلك الموضع، فغطس في الماء، وخرج بعد إياسه وإياس من كان معه، هذا دال على ثباته وذكاء عقله حيث لم يعجل بالغطس قبل أن يعرف طريق المخرج، إذ لو غطس قبل ذلك واستعجل لصار في المهالك. ومنها قال ما جرى عليه من الشدائد في حروب صنعاء بالحفا، واستدارة الخيل عليه من كل جانب ومنحا، وهو يدافع ويضارب، وأغار عليه صنوه وآخر معه فكانوا جميعاً في الحال المضيق، ولم يخرج إلا بالجهد الجهيد، وبعد الإياس عنه في ذلك الجمع الوثيق «٥٥ب» قال: وناله من الضرب له بالدبابيس شديد الألم العظيم، حتى كان يقذف بالدم من صدره مدة من أثر ألمه، وما وقع فيه من شدة تعب. وكان رحمه الله قد بنى^(٤) على التقاعد والسكون، وترك المشاغل، لسبب ما جرى معه من الامتحان بعمل الحيمة، ولولا ما لزمه من اللوازم من

(١) أي يحیی بن الحسین، مؤلف هذه المخطوطة. والترجمة هنا لوالده.

(٢) البَطْنَةُ: هناك عدد من المناطق تحمل اسم البطنة، لكن أشهرها - وهي المقصودة هنا - وادي البَطْنَةُ في عزلة البطنة بناحية عذر قضاء شهارة من محافظة حجة، وهو سهل منخفض يقع في رأس وادي أخرف بين حوث والأهنوم .

(الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٢٤، الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ١٥٩).

(٣) مسقط كل شيء منقطع، فيقال مسقط الرمل حيث ينتهي إليه طرفه، فمساقط شهارة هنا تعني أطراف شهارة .

(مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ٥، ص ١٥٥-١٥٧).

(٤) أي نوى: سبق توضيحها.

بعد ذلك، وتحتمت عليه المحاتم، صيانة للمسلمين، ورعاية لحق الإمام، وتأثير الصبر الذي أثنى الله تعالى عليه في كتابه المبين، لما دخل في شيء بعد ذلك، واستمر على ما وطن به نفسه، والسلوك في أحسن المسالك، وبمثل لسان حاله بما يروى عن علي بن أبي طالب بقوله:

إن المكارم أخلاق مطهرة
فالعقل أولها والدين ثانيها
والعلم ثالثها والحلم رابعها
والجود خامسها والعرف سادسها^(١)
والبر سابعها والصبر ثامنها
والشكر تاسعها والدين عاشيها^(٢)
والعين تعلم من عيني محدثها
إن كان من حزبها أو من أعاديها
والنفس تعلم أني لا أصدقها
ولست أرشد إلا حين أعصيتها^(٣)

وكان رحمه الله يرى أن الخلاف بين العلماء في أصول الدين لفظي، والمعنى متفق عليه بين الأشاعرة^(٤) والمعتزلة. وأنه لا يجوز التكفير والتفسيق^(٥) بالإلزام ما لم يلتزمه المخالف،

(١) كذا في الأصل، وتعني سادسها.

(٢) كذا في الأصل، وتعني عاشرها.

(٣) وردت هذه الأبيات في ديوان الشعر المنسوب إلى الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، جمعه وشرحه: عبد العزيز سيد الأهدل، ص ١٥٤.

(٤) الأشاعرة: هم أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، ويُعتبر مؤسس علم الكلام، أي استعمال القياس بالجدال. من أشهر كتبه: (مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين) (الإبانة عن أصول الديانة). توفي سنة ٣٢٤هـ/ ٩٣٥م. ومن أشهر ما ذهب إليه هو: إثبات الرؤية، وأن صاحب الكبيرة إذا خرج من الدنيا من غير توبة يكون حكمه إلى الله، وأن الإمامة تثبت بالاتفاق والإختيار دون النص والتعيين. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٩٤، ١٠٠، ١٠٣).

(٥) التكفير والتفسيق: هو اتهام طرف لطرف آخر بالكفر والفسق. وقد ظهر للوجود عندما برز في كل فرقة من الفرق =

هكذا أخبرني به الفقيه أبو القاسم «٥٦» بن الصديق التهامي^(١) وكان خصيصاً به، وهو أحد مشائخه في الفقه، وهو ظاهر أقواله رحمه الله في خطوطه، وتعاليقه^(٢) كتبه. ومما ذكر في شرح (غاية السؤل) أن ترجيح الداعي تكون الإرادة وهو قول السمرقندي^(٣) من أهل السنة وغيره، والإرادة تختلف فيها، فعند الجمهور من المعتزلة وكافة أهل السنة أنها خلق الله تعالى ولا يقدر عليها العبد، والفعل للعبد، وقال أبو هاشم^(٤): العبد يقدر على الإرادة. ورد عليه ابن الملاحي^(٥) من المعتزلة بمخالفة الضرورة، ومحل المسألة كتب الأصول فعلى القول بأنها خلق الله قد وافق أهل السنة والله أعلم.

وكان رحمه الله له مآثر منها المسجد^(٦) المشهور بباب السبحة^(٧) خارج مدينة صنعاء، ووقف عليه ما يكفيه، وبعد موت صنوه^(٨) جعل الإمام المؤيد بالله العسكر بنظره، وجميع اليمن الأسفل إليه، ولم يلبث إلاّ قدر سنة واحدة ومات رحمه الله تعالى بعد صنوه، فجعل

الإسلامية اختلاف كبير، فظهر من المعتزلة فرق الشيعة المختلفة، كالإختلاف بين الزيدية والإمامية مثلاً، كذلك الاختلاف بين فرق السنة المختلفة، كالإختلاف بين الأشاعرة والسلفية، أو الشافعية والحنبلية، فأصبحت كل فرقة تكفر وتفسق الفرقة الأخرى لوجود اختلافات فيها بينها. والمقصود هنا أن الحسين بن القاسم يرى أن هذه الإختلافات لفظية، وأن المعنى مُتفق عليه، لذلك لا يجوز التكفير والتفسيق. (د. محمد محمد الحاج الكمال: الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى وأثره في الفكر الإسلامي، ص ٣٥٦).

(١) ترجم له المؤرخ عند وفاته (١٢٠٨ هـ) من هذه المخطوطة ولم أجد له ترجمة في بقية المصادر. وقد ترجم له إساعيل الأكواع في هجر العلم، ج ٣، ص ١٢٢٢ نقلاً من هذه المخطوطة.

(٢) ربما يقصد بذلك: حواشي كتبه.

(٣) هو أبو الليث السمرقندي: (ت ٣٧٣ هـ / ٩٨٣ م) نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي: علامه من أئمة الحنيفية، من الزهاد المتصوفين. له تصانيف نفيسة وكثيرة منها: (عمدة العقائل) و (بستان العارفين) و (تنبيه الغافلين) وغير ذلك كثير. (الزركلي: الأعلام، ج ٨، ص ٣٤٨-٣٤٩).

(٤) هو أبو الهاشم عبدالسلام بن محمد بن عبدالوهاب الجبائي. تُنسب إليه وإلى أبيه الفرقة الجبائية والبهشمية من المعتزلة، وهما من معتزلة البصرة. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٧٨-٧٩).

(٥) هو محمود بن الملاحي. كان تلميذاً لأبي الحسين البصري محمد بن علي صاحب المعتمد في أصول الفقه. وقد صنف محمود بن الملاحي كتاب (المعتمد الأكبر). وهو من الطبقة الثانية عشرة من طبقات المعتزلة. (أحمد بن يحيى المرتضى: المنية والأمل، تحقيق: د. محمد جواد، ص ٢٠٩).

(٦) عُرف قديماً بمسجد البستان، كما عُرف فيما بعد بمسجد حَجَر. عمره الحسين بن القاسم في النصف الأول من القرن الحادي عشر، ثم زاد فيه ووسعه ولده محمد بن الحسين، الذي قُبِر بجوار هذا المسجد. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٤٣-٤٤).

(٧) باب السبحة: هو من أبواب صنعاء، يقع في الجهة الغربية منها. وهو من الأبواب التي قُتِحت وهُدم سورها ولم يبق له إلاّ الاسم. (٨) المقصود به: الحسن بن الإمام القاسم محمد.

الإمام المؤيد بالله محمد بن الحسن يكون جامعاً للعسكر، وجوامكهم^(١) تصل إليه بنظر واسطة من قبله، وما فضل وصل من محصول اليمن الأسفل إليه، فاستمر على ذلك، مدة الإمام المؤيد بالله إلى أن توفي رحمه الله. وأمر الإمام المؤيد بالله محمد بن الحسن أن يقتصر على البلاد التي جعلها إليه عمه الحسين لا غيرها، إلا مجرد أدب شاكي يصل إليه من تلك النواحي، واستقر بدمار فلحقته مشقة بسبب ذلك، وتفاوت عليه من تفاوت مع كثرة المتعلقين به، وما زال يلاحظ من عنده بمشقة وكلفة، خشية لا يفوت العسكر من يده، فيستخف بجنابه، وتزول رئاسته كما هو حال الرؤساء في هذه الدنيا الزائلة، التي لا منافسة فيها «٥٦ ب» وإنما المنافسة في الآخرة، والأعمال الصالحة. فنسأل الله حسن الخاتمة. وبلغ بمحمد بن الحسن الحال أن ضرب بعض عُدَدَ خيله^(٢) دراهماً، وأعطاهما جنده، رعاية لمن عنده.

وفي هذه السنة غزت الأمطار في جميع اليمن، ونزلت سيول من الجبال، حتى بلغت البحر والرمال، شرقاً وغرباً، ويمناً وشأماً^(٣) ونزل سيل عظيم من بلاد سنحان، وجبالها والأطيان والقيعان، واجتمع بوادي صنعاء^(٤) فاض من أعلى دايها، ولم تتسع لقوته مجاريها فأخرب ما فوق العقود^(٥) من الدايير المعمور، ونفذ إلى الخارد^(٦) واستمر إلى الجوف^(٧) واخضرت الأرض بالنبات، وأقبلت الزرائع في جميع الجهات في فصل الخريف.

(١) أي مرتباتهم ومقرراتهم الشهيرة. سبق تعريفها.

(٢) عُدَدَ خيله: جمع عدة، وتعني آلة الخيل التي كانت تُصنع من النحاس وأحياناً من الفضة.

(٣) يتكرر لدى المؤرخين هذا اللفظ، وهو لفظ شائع لازال البعض يستخدمه حتى الآن للتعبير عن الجهة، فكل ما هو جنوب اليمن يطلق عليه (يمناً) وكل ما هو شماله يطلق عليه (شأماً).

(٤) عُرف قديماً بوادي معد، ويقال له وادي تغلب. يقول الرازي: بأنه (أصل نقم مما يلي القبلية). (الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، ص ١٥٢-١٥٤).

(٥) العقود: يُقصد بها هنا الجسور التي تم تشييدها على جانبي بحر السيول في صنعاء، ليتمكن الناس من المرور عليها في الأوقات التي تؤدي فيها سيول الأمطار إلى تعذر الانتقال من جانب إلى آخر.

(٦) الخارد: واد يجتمع إليه مياه عُنس ودمار ورداع، ومياه أخرى حول صنعاء تصب في الخارد، ويسمى الغيل الذي فيه بغيل الخارد، وهو من أوئل ديار أرحب. (الواسعي: فرجة الهموم، ص ١٠٧؛ د. حسين العمري: في صفة بلاد اليمن، هامش ص ١٠٦).

(٧) الجوف: مدينة قديمة في الشرق الشبالي من صنعاء. بها مركز اللواء، وتقوم بين على وادي الجوف، وهي شمالي مأرب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٩٥؛ المفحفي: معجم البلدان، ص ١٤٩).

«٥٧» وفي شهر جمادى الآخرة منها كتب الإمام المؤيد بالله هذا الكتاب ولفظه:

بسم الله الرحمن الرحيم، الولد السيد الجليل، الأعلم الأعمل، عز الإسلام والمسلمين^(١) محمد بن الحسن بن أمير المؤمنين، حفظه الله وأتحفه شريف السلام ورحمة الله، وبعد. فقدّر الفقيه أحمد بن عبدالرحيم بن سلامة، لأعماله المباركة إن شاء الله تعالى، موصّى بتقوى الله قبل كل شيء. وأن أول ما تبدأوا به أنتم وهو، رد تلك الظلّامة التي تقررت العام الماضي زيادتها في الفِطْرة^(٢) وغيرها، على الأمر الموضوع التي جرت عليه السُّنة الحسنة، واعتدّرت له بأن ولده زادها، وأجزمتوها، فليس لكم أن تجيزوها، وإنما عليكم أن تستغفروا الله عنها، وتحسبوها لأهلها مما عليكم الآن من هذه المطالب وتشعروهم بذلك إن شاء الله تعالى. وأنها ظلّامة رُدت. وترفعوا كل بدعة، وكل اسم لم تجر به سُنّة حسنة: كالإحالة على لفظ مصالح البلاد في نحو تقرير سبار ونحوه، بل تُمات ذكر هذه الألفاظ، واستقيموا له، وعليه لله وللناس على الصدق والوفاء، وما جرت به السُّنة الحسنة، والسيرة العادلة، فلا يُزاد في سياقة المعونة غير بقشتين على الحرف، ولا في الطعام غير قدح^(٣) على الزبدي، ولا يوجد في العدة^(٤) غير ستة عشر بقشة صنعانية في رأس الأبل، وثمان في البقر، وبقشتين في الغنم، وفي الصغار نصف ما في أمهاتها، وما على ذلك زيادة سياقة ولا غيرها. ولا في الفِطْرة غير الصاع النبوي^(٥) أو قيمته في السوق من غير زيادة إن شاء الله تعالى. الله الله^(٦) وعلموا الناس سيرة العدل، وأذيقوهم حلاوته،

(١) جرت العادة في اليمن أنهم يطلقون على من اسمه محمد: عز الإسلام أو العزي.

(٢) الفِطْرة: هي زكاة عيد الفطر، غير أن الإختصار هنا يرجع إلى التعود وشهرة التعبير في اليمن حينذاك.

(٣) القدح: هو الوحدة المستعملة في المكيلات وهو يساوي ملء صفيحتين من صفائح الجاز. (قانون صنعاء، تحقيق: القاضي حسين السياغي، هامش ص ٣٧).

(٤) العدة: يقصد بها ما بلغ النصاب من الحيوانات ومضى عليها الحول.

(٥) الصاع النبوي: يساوي خمسة أرتال وثلث، والبعض يرى أنه ثمانية أرتال، لكن القول الأول هي الأصح، (للمزيد انظر د. محمد ضياء الدين الريسى: الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، ص ٣٢٩).

(٦) تكرار لفظ الجلالة يرمي إلى التأكيد، وما زال يستعمل هذا اللفظ إلى الآن.

«٥٧ب» واتقوا الله جميعاً فيما تأتون وما تذررون، وما تأخذون وما تعطون، يقكم المكاره، ويهب لكم البركة، ويدفع عنكم السوء إن شاء الله تعالى بفضله، وجميل عوائده، بحق محمد وآله، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. بتاريخ جمادى الآخرة سنة خمسين وألف^(١) انتهى بلفظه وكماله.

وهذا عدل عظيم من الإمام المؤيد بالله كفى له به خصوصاً في اليمن الأسفل، فأما بعده في دولة المتوكل ومن لحقه، فإن الأمور تحولت إلى غير هذا من المشاطرة في أموال الناس بالنصف، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وفي شعبانها توفي السيد البحر العلامة محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي بذهبان^(٢) -وهو في الخريف- من منتزهات صنعاء، فحُمل من ذلك المحل إلى مقبرة خزيمة غربي صنعاء وقُبر جنب والده في حوطتهم المشهورة. كان هذا السيد عارفاً محققاً، مطلعاً على العلوم والمذاهب في الأصول والفروع والنحو^(٣) والمعاني والبيان، أخذ على جماعة من العلماء منهم: السيد عبدالله بن أحمد المؤيدي^(٤) والسيد صلاح بن أحمد الوزير^(٥) وغيرهما من علماء زمانه، والمحققين من أقرانه. وكان ابتداء قراءته في علم العربية، قال إنه قرأها مدة قدر اثني عشرة سنة في ذلك «٥٨أ» الأوان. روى السيد أحمد بن علي الشامي وهو

(١) جمادى الآخرة سنة ١٠٥٠هـ = سبتمبر / أكتوبر سنة ١٦٤٠م.

(٢) ذهبان: قرية تقع فيما بين ثقبان والجراف بشمال صنعاء. وقد اتصلت بمدينة صنعاء. (المحقق: معجم البلدان، ص ٢٦٢) وقد قدمها محمد بن عز الدين هذا في قوله:

ذهبان أخبت مكسب كسب الفتى لله دُرُ رياضها والسوادي
بلد بها حل السقام مع الضنا فكأنها كانا على ميعاد

انظر: (إسماعيل الأكرع: هجر العلم، ج ٣، ص ١٦٣٥-١٦٣٦).

(٣) اضفنا الواو ليستقيم المعنى.

(٤) السيد العلامة عبدالله بن أحمد بن الحسن المؤيدي. كان من علماء الزيدية الكبار، عاصر الإمام المنصور القاسم بن محمد. سكن صنعاء ولم يهاجر منها، وتلمذ على يديه علماء كبار. توفي بصنعاء في القرن الحادي عشر الهجري. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٤٩٦؛ زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٢٦).

(٥) هو صلاح بن أحمد بن عبدالله بن أحمد بن إبراهيم الوزير. ولد في آخر شعبان سنة ٩٤٥هـ / يناير ١٥٣٩م كان أفضل أهل زمانه، محققاً في جميع العلوم، من تلامذته الإمام القاسم بن محمد وابنه المؤيد محمد بن القاسم. برع في جميع العلوم. توفي بصنعاء سنة ١٠٢٤هـ / ١٦١٥م. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٥٠١؛ أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٢، ص ١٥٨-١٦٠).

من جملة الآخذين عنه: أنه كان يتندم على فوات تلك المدة الطويلة في فن النحو والعربية، بعد أن أقبل على الفقه والأصول بالكلية. قال: وهو في التحقيق الذي أعانه على فتح باب العلوم، والتسهيل له عن التفسير، لأن النحو فأس العلوم. ورزق قوة الصبر على القراءة والإقراء والدرس، حتى كان بآخر أيامه يفتح القراءات بغير درس فيها، ولا إعادات، لكثرة الممارسة، مع ما رُزق من الفتوح والفتنة، وكان يدرّس في كتب ليس له فيها قراءة، بعد معرفة الأصول التي هي الأساس في المعرفة والفرائض. رُوي أنه لم يقرأ فيها غير فرائض (البحر)^(١) حال سماعه له، والمرور عليها، وكان مع ذلك لا يعدم المعرفة فيها. وكان يرى رأي السيد محمد بن إبراهيم الوزير صاحب (العواصم والقواصم)^(٢) ويميل إلى رأي أهل السنة في كثير من أصولهم، ولا يكفر بالإلزام^(٣) كما عليه أكثر المحققين من علماء الإسلام، وصنف في أصول الدين كتاباً سماه (الدراري)^(٤) وشرحه شرح لطيف، وجمع فيه مناقضات كلامات^(٥) المعتزلة، ومن تابعهم من الهدوية^(٦) في مثل مسألة خلق

(١) المقصود به: كتاب (البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار) للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى. وهو من أشهر كتب الفقه عند الزيدية، اعتنى بشرحه وتخريج أحاديثه كثير من العلماء منهم محمد بن عز الدين المفتي. وقد طبع مرتين. (للمزيد انظر: د. محمد محمد الحاج حسن: الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، ص ١٢٥-١٢٦).

(٢) هو محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن المفضل بن المنصور بن الوزير. (٧٧٥-٨٤٠هـ/١٣٧٣-١٤٣٦م) أحد أعلام اليمن المجتهدين المبرزين في معظم العلوم. تبحر في جميع العلوم، واشتهر صيته. له مؤلفات عديدة لعل أهمها: (العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم) أربعة أجزاء. وقد وصف الشوكاني هذا الكتاب قائلاً: (لو خرج هذا الكتاب إلى غير الديار اليمنية لكان من مفاخر اليمن وأهلها). وله مصنفات أخرى منها: (الروض الباسم) في مجلد اختصره من (العواصم) وطبع بمصر. (إيثار الحق على الخلق) وغير ذلك كثير. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٣٠٩-٣١٤؛ أبو الرجال: مطلع البدر، ج ٤، ص ٩٣-١١٠؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٨١-٩٣).

(٣) لقد أثبت محمد بن إبراهيم الوزير في مؤلفاته كلها، وبالأخص كتابه (العواصم والقواصم) أن التكفير والتفسيق سواء كان بالتأويل أو بالزعم باطل وغير ثابت. كما صرح الإمام يحيى بن حمزة على أبطال التكفير بالتأويل والالزام. وأكثر علماء الزيدية اتجهوا هذا الاتجاه كالمقبلي وابن الأمير والشوكاني وغيرهم، فأبطلوا التكفير بالتأويل أو بالإلزام. (د. محمد محمد الحاج: الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، ص ٣٦٤-٣٦٥).

(٤) كُتب في الحاشية بقلم مختلف عن خط المؤلف ما يلي: (المشهور في تسمية كتاب السيد محمد المفتي أنه (البدر الساري) وشرحه (واسطة الدراري). بقلم إسماعيل، وفقه الله أمين) ويذكر يحيى بن الحسين في المستطاب أن كتاب محمد بن عز الدين اسمه (واسطة الدراري) وشرحه هو (البدر الساري) بينما يذكر الشوكاني في البدر الطالع العكس أي كما ذكر حفيد المؤرخ.

(٥) أي مقولات.

(٦) الهادوية أو الهدوية: فرقة من فرق (الزيدية) في اليمن، تُنسب آراؤها الفقهية إلى الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (ت ٢٩٨هـ/٩١٠م) مؤسس دولة الأئمة الزيدية (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩٧٥-٩٧٦).

الأفعال، والإيمان، والشفاعة، والإمامة، لكنه يورد الإيرادات والمناقضات ولا يصرح بمذهبه وعقيدته، بل يذكر الخلاف والإيرادات على أدلتهم، إشارة إلى ضعف ذلك عنده، وميله عنه إلى مذهب أهل السنة كما لا يخفى. وكان عارفاً مطلعاً متبحراً رحمه الله. كان يتوقف في مسألة الطلاق ثلاثاً، جاءه مرة تركي يستفتيه في أنه طلق امرأته ثلاثاً، فقال: قد حرمت عليك على مذهب الحنفية، لأنه حنفي، فقال السيد صلاح الحاضري، وكان حاضراً: أو يُفتى بمذهب الهدوية، فقال التركي: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَنَا مُسْلِمٌ. وله شرح على تكملة (البحر)^(١) مجلداً، وله أيضاً (منهج الإنصاف)^(٢) في النهي عن سب الصحابة رضي الله عنهم. وكان المذكور مفتياً في دولة الأتراك بصنعاء اليمن. واتفق في مدة جعفر باشا أن السيد محمد أفتى بالفطر آخر رمضان. بعد قيام شهادة عنده، فأفطر جماعات، فطلبه الباشا جعفر، وتهدهده، وقال «٥٨ب» له: كان عليك أن تُشعر الفندي^(٣) الحاكم، فقال السيد: قد أشعرناه، فطلب الفندي إلى حضرته، فقال الفندي: جاء المذكور بشاهدين، ما يكمل بهما الحكم على مذهب أبي حنيفة، لأنهم لا يعملون إلا بأربعين شاهداً، حيث كان الأفق لا علة فيه من سحاب ولا غبره، فتغير الباشا، وقال للسيد: حبسك بيتك، فبقي كذلك أياماً ثم أحسن إليه. ولو اتفق هذا مدة سنان باشا لنال السيد غير ذلك من البأساء. وفي هذه السنة حصل مع الفقيه أحمد المحيرسي^(٤) صنو القاضي عبدالقادر المحيرسي^(٥) نشاف^(٦) وجنون، فقتل الساني^(٧) وهو يسني غدرًا، آخر الليل بذُهبان، وقال: إنه المهدي الذي يقوم

(١) لقد وصف الشوكاني شرح محمد بن عز الدين (للبحر الزخار) بقوله: (إنه شرح مفيد يدل على علو درجته، وارتفاع منزلته في العلوم). (الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص ٢٠٤).

(٢) اسم الكتاب: (منهج الإنصاف العاصم من الاختلاف).

(٣) أي الأفندي: كلمة تسربت من البيزنطيين إلى الأتراك السلاجقة فاندججت مع التركية. وقد أُطلقت على الأمراء العثمانيين وضابط الجيش إلى رتبة البيك باش. (د. حسين مجيب المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٣٤-٣٥).

(٤) هو أحمد بن علي المحيرسي: عالم واسع الاطلاع على كثير من العلوم. قرأ فقه الحنفية وتولى القضاء للعثمانيين بصنعاء وكان يقضي بمذهبهم، ويفتي أهل فارس باللغة الفارسية، والعرب باللغة العربية. وله أشعار فائقة. (الشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ٣٧٠؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٤، ص ١٩٦٨).

(٥) ترجم له المؤرخ عند وفاته ترجمة مطولة: (ق ٢٣٢ ب- ١٢٣٣) من هذه المخطوطة؛ كما ترجم له أبو الرجال: مطلع البدور، ج٣، ص ٢٨-٢٩؛ والجرموزي: فقه الأسباع، ق ٣٢ ب؛ والشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ٣٧٠).

(٦) النشاف: سبق شرحها.

(٧) الساني: جمعه سناه: وهم الرجال الذين يسقون بالسواني، ويقبلون بالغروب فيدفقون ماءها. أما يسني فتعني يستقي أو ينزع المياه من البئر. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٢٥).

آخر الزمان. والدعاوى في مثل هذا ما زالت من المجانين، ومن غيرهم، كما صار يدَّعي أيضاً منصور حمير^(١) من يدعي ممن مضى، وكل ذلك طمعاً في الملك، واستقوى الخلق^(٢) لأجل إجابتهم فلا قوة إلا بالله. وأن البانين^(٣) ونحوهم يُقتلون، فقيده الإمام المؤيد بالله بجهات شهارة، وبقي هنالك مدة. وكان يدرس القرآن، ويكثر من الهذيان، وهو مكبل بالحديد خشية من العدوان، ثم أُطلق، وبقي عند صنوه ببلاد الشاذلية^(٤) وكان المذكور قد قرأ على السيد محمد المفتي، ومن ملازمته للقراءة، واستفاد في النحو، وعلم العربية، ودخل في مذهب الحنفية، ثم سار مكة المحروسة، ومات بها.

ودخلت سنة إحدى وخمسين وألف^(٥)

فيها جهز السلطان إبراهيم بن أحمد خان جنوده إلى مالطة، من بلاد الفرنج، بأطراف جزيرة الأندلس، مما يلي البحر، فما زال الحرب يُعمل مدة طويلة، وسنين عديدة، فاستفتح كثيراً من بلادها، وما حولها، كما سيأتي ذكره إن شاء الله تعالى، وكذلك استمر ولده

(١) المنصور: لقب لقائم مُنتظر عند كثير من الناس، وهو المهدي الذي تدَّعي كل فرقة منهم أنه منها مثل: اليهود والنصارى، والصائبة، والمجوس، وبعض الفرق الإسلامية. وقالت حمير في سيرها المأخوذة عن علمائها: هو رجل حميري سبأي الأبوين يعيد الملك إلى حمير بالعدل. وقد ذكره أسعد تبع بقوله:

بمنصور حمير المُرْتَجَى يعود من الملك ما قدس الله روحه
ويرجع بالعدل سلطانها على الناس في عُجمها والعرب

(منتخبات في أخبار اليمن: لنشوان الحميري، ص ١٠٣).

(٢) كذا في الأصل، والمقصود تقوى بالخلق.

(٣) البانين: أو البانين: كلمة هندية معناها (التاجر) وقد عُرِبَت هذه الكلمة إلى (باناني) والبانان طائفة من تجار الهندوس.

وكان لتجار الهند من البانين حركة تجارية كبيرة في صنعاء خلال القرن الحادي عشر. وقد تطرق لذلك مؤرخنا في

مخطوطته هذه، وكذلك الجر موزي في مخطوطته تحفة الأسباع. لتعريف البانين انظر: (د. حسين العمري: صنعاء في مرآة

الغرب، مجلة الإكليل، العدد: ٢، ٣، السنة الثانية ١٩٨٣م،

(٤) الشاذلية: عزلة في الغرب الجنوبي من كوكبان. ولخصب أرضها وكرم تربتها يسمونها تهامة الجبال. (د. حسين العمري:

في صفة بلاد اليمن، هامش ص ٦٩).

(٥) ١٠٥١هـ = ١٦٤١م.

محمد بن إبراهيم^(١) بعده.

وفيها تهيأ أحمد بن الحسن بن القاسم من حصن ذمرمر للسفر والخروج إلى أسفال اليمن مغاضباً، وللأمر طالباً، فخرج بمن معه من خاصته، وسائر أتباعه إلى بلاد خَوْلَان^(٢) وقد جمع معه من ذخائره، وذخائر والده. وسبب هذا الخروج: أن المؤيد كتب إليه من جهة خزانة والده، أنه صار يتصرف فيها ولا يخلو إما أن تكون بيت مال أو موروثة، فإن كانت لبيت المال فلا يفرط فيها، ووصلت إليه، وإن كانت موروثة صارت للورثة، فتغير أحمد بن الحسن من هذا، وأنفق منها، وخرج بها صحبته، «٥٩» لما يحتاجه في رحلته، وذلك في شهر ربيع الأول من هذه السنة، فأضافته بلاد خَوْلَان، وأكرمه المشائخ فيه والأعيان. ثم رحل منه إلى بلاد عَنَس^(٣) ثم إلى جهة بلاد قايفة^(٤) وخرجت حينئذ الأوامر الإمامية، والرسائل الإنشائية إلى صنوه إسماعيل بن الإمام، وإلى كافة الأجناد من الأنام، وكان إسماعيل يومئذ بضوران، من وقت استخلاف صنوه شرف الإسلام، وإليه بلاد آنس وسائر تلك البلاد في تلك الأيام. ومحمد بن الحسن في محروس ذمار. وإلى صنوه أيضاً فخر الدين عبدالله بن أمير المؤمنين^(٥) متولي ذمار، يحثهم بالحقوق

(١) تم تولية السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان (محمد الرابع) في ١٨ رجب سنة ١٠٥٨هـ/ ١٨ أغسطس ١٦٤٨ م. وكان حينذاك لم يتجاوز السابعة من عمره، حيث قام جنود الإنكشارية والسيباهية بعزل والده السلطان إبراهيم بن أحمد خان، وتوليته هو. وقد استمر على عرش السلطنة حتى تم عزله وتولية أخيه (سليمان الثاني) مكانه في ٢ محرم سنة ١٠٩٩هـ/ ٨ نوفمبر ١٦٨٧ م (سعيد أحمد برجاي: الإمبراطورية العثمانية تاريخها السياسي والعسكري، ص ١٦٠).

(٢) خَوْلَان: من القبائل اليمنية الكبرى، وهي ثلاثة أقسام: خولان صنعاء، وخولان صعدة، وخولان رداع. والمقصودة هنا صنعاء، وخولان صعدة، ويقال لها (خولان العالية) و(خولان الطيال) تقع في الجهة الشرقية من صنعاء. ومركزها الرئيسي (جحانة) التي تقع على بعد ٤٠ كيلومتراً في الشرق الجنوبي من صنعاء. الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ص ٣١٣؛ الويسي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٨.

(٣) عَنَس: مخلاف كان يطلق على كثير من مخاليف ذمار المعروفة اليوم، لكنه اليوم يطلق على مخلاف عنس السلامة، ويقع في شرق ذمار على بعد ١٥ كيلومتراً أو أكثر. (إسماعيل الأكوخ: البلدان اليمنية عند ياقوت، ص ٢١٣).

(٤) قايفة: هي التي تُسمى اليوم (قيفة) وهي قبيلة عزيزة منيعة، الغالب عليها البداوة، وتقع في ضاحية مدينة رداع شرقاً وشمالاً. (الهمداني: صفة جزيرة العرب، تحقيق: إسماعيل الأكوخ، هامش ص ١٥٢).

(٥) هو عبدالله بن القاسم بن محمد (ت ١٠٦٩هـ/ ١٦٥٨ م) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٦٩ أ) من هذه المخطوطة؛ وترجم له محسن أبوطالب: طيب الكسا، ص ٧٨.

لأحمد بن الحسن إلى حيث كان، والقبض عليه ومن معه من الأعوان، فجرّد إسماعيل من ضوران، بمن معه من العسكر من رتبة الحصن ومن انضاف إليهم من عسكر بلاد آنس والإخوان، وضم إليه صنوه عبدالله. وكان كتب المؤيد إلى محمد بن الحسن أيضاً، وهو في الباطن معاضداً لأخيه، فإنه لقاءه إلى الطريق حال خروجه، واتفق هو إياه، وأمدّه بشيء من المال، ثم رجع ذمار. فسار إسماعيل بمن معه من الأهنوم^(١) ورثبة^(٢) ضوران، وسار وهو مرخي العنان، مُستحثاً في اللحق له في جميع الأحيان. وقد كان أحمد بن الحسن متوجهاً إلى قَعْطَبَة^(٣) وإسماعيل تبعه في نقييل الشيم^(٤) فوقع الحرب في تلك العقبة، ثم انهزم أحمد بن الحسن بعد قتل من الجانبين، ومساوئب^(٥) من الجهتين، وانتهب «٥٩ب» العسكر جميع الخزانة والجمال، وما على ظهورها من الدراهم والأحمال، وأكثر من انتهبها النقيب سعيد الأهنومي وأصحابه. وسار أحمد بن الحسن في جماعة من الخيل والرجل إلى جهة بلاد الحسين بن عبدالقادر، صاحب عدن وأبين^(٦) فسكن عنده مدة مستجيراً، وفي مقامه لائذاً. وبعد نقض حرب نقييل الشيم، وما وقع فيه من القتال والضميم، تقدم إسماعيل بن الإمام إلى بلاد تعز بعد مروره قَعْطَبَة، وترك فيها السيد محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي^(٧) رتبة، ثم إن الإمام المؤيد بالله لما بلغه ذلك، واستقرار أحمد بن

(١) الأهنوم: ناحية معروفة في الشمال الغربي من صنعاء، وهي بطن من همدان، سميت باسم الأهنوم بن الحارث. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٩٥).

(٢) الرتبة: فرقة من الجنود (العسكر) وهي عامية. (زيارة: نزهة النظر، هامش ص ٢٤٢).

(٣) قَعْطَبَة: مدينة مشهورة جنوبي صنعاء، وهي ناحية من نواحي مدينة إب في الشرق الجنوبي منها. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٥٦).

(٤) نقييل الشيم: يقع بالقرب من قعطبة. (الشرقي: اللآلي المضية، ج ٣، ص ٦٥٥).

(٥) أي جرحى.

(٦) أبين: تقع إلى الشمال الشرقي من مدينة عدن. (الويسني: اليمن الكبرى، ص ١٧٨).

(٧) هو محمد بن أحمد بن الحسن بن علي بن داود المؤيدي، من العلماء، تعلم بصعدة وصنعاء، وله مؤلفات منها: تحفة الطالب وزلفة الراغب) وهي شرح على كافي ابن الحاجب و (شرح على الهداية) في الفقه، وديوان شعر. شارك أولاد الإمام القاسم في معظم أعمالهم العسكرية، وتولى العدين في عهد المؤيد ثم أضاف إليه المتوكل إسماعيل أعمال بندر المخا وبلاد حيس ومخاليفها. توفي في ذي الحجة سنة ١٠٦٢ هـ / ١٦٥١ م. (أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٤، ص ١٢٨-١٢٩؛ المجبي: خلاصة الأثر، ج ٣، ص ٣٨٤-٣٨٥؛ زيارة: ملق البدر الطالع، ص ١٩٣).

الحسن هنالك، كتب بكتاب إلى الأمير حسين بن عبدالقادر، إلى أبين، يقول فيه: إنه يُزَلِّج^(١) ولد أخيه، ولا يرضى له يبقى فيه، فلما وصل الكتاب رأى أحمد بن الحسن من ابن عبدالقادر تغير الحال، وسوء المعاملة له في المقال، والإعراض عنه بكل حال، والاستخفاف بجنابه، وعدم الاحتفال به، فرحل من بلاده، متوجهاً إلى حيث يستقر به ركابه، فوصل إلى بلاد يافع^(٢) فرأى منهم الإكرام، والإقبال إليه والإمام، فاطمأن خاطره في جهتهم، «٦٠ أ» وطلب مصاهرتهم فتزوج هنالك بزوجة، واستقر عندهم برهة. ثم طلب من أهل يافع غارة نافعة على أهل قعطبة، فقصدوهم إلى المدينة كالسيل النازل على حين غفلة، فوقع الحرب الشديد، والكفاح والجليل^(٣) حتى أشرفوا على الاستيلاء على المدينة، وأحاطوا بها من جميع جوانبها المنيعة إحاطة السوار باليد، والقرب للأخذ لها عن يد. ودخل بعضهم المدينة، وتسوروا أطرافها بقوة العزيمة، ثم إنهم انهزموا بآخر الحرب، وما جرى من القتال والضرب، وعادوا إلى بلادهم. فلما بلغ الإمام هذا المغزى، وما جرى من هذا المسرى، جعل الطريق إلى ذلك المكاتبه ليافع والملاطفة لهم، وبذل المال النافع، فوصل إليه كثير منهم، وبذل لهم من المال ما أشبعهم، ومن الكسوات ما سترهم، واكتف^(٤) بسبب ذلك الغزوات إلى تلك الجهات منهم، غير أنهم منعوا عن رد أحمد بن الحسن ما دام عندهم، حتى يريد الخروج بإرادته عنهم، كما هي القاعدة في خيرة^(٥) القبائل اليمنية، فسكن كذلك «٦٠ ب» في بلادهم، وهم دخلوا للإمام في عدم تعديهم.

وفيهما أذن الإمام للأمير علي شمسان بالحج إلى بيت الله الحرام، بعد أن طلب المذكور ذلك الاستفهام، لطوال البقاء معه عنده، وما حصل له من السأم، فأراد الخلاص به تلك

(١) يُزَلِّج: يجهز ويسهل للسفر، والزَّلَاج (عند اليمنيين) هو ما يعد للمسافر، ولعله مأخوذ من (زَلَج) بمعنى أسرع وخف. (د. حسين العمري: حوليات النعمي التهامي، هامش ص ٦٧).

(٢) يافع: تقع في الجنوب الشرقي من صنعاء، وإلى الشمال من عدن. وهي بلد متسع تنقسم إلى يافع العليا ويافع السفلى، عُرفت قديماً (بسروحين). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٧٣؛ حزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ١٧٠).

(٣) الجَلَد: القوة والشدة والصلابة، ويقال: جَلَد الرجل، فهو جلد جليد. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٨١).

(٤) اكتف: أي توقفت الغزوات.

(٥) خيرة القبائل: صفة مدح تعني من أحسن القبائل.

الأيام، فأذن له الإمام، وسار للحج في ذلك العام، ومات بالسبب في الطريق، وحصل عليه التعويق، بالأجل المكتوب، والوقت المضروب، ولم يتم حجه، ولا قضى نفثه. وكان المذكور من كبار المقادمة الأمراء مع شرف الإسلام الحسن بن الإمام، وجرى على يديه حروب وقيام، وكان من خواص شرف الإسلام، ومن احتبس معه في الدار الحمراء تلك الأيام، وله رئاسة وإقدام، وجرى منه هفوة في قتل جماعات من عساكر السلطنة قد كانوا في الأمان والذمام، فاستنكر ذلك عليه كثير من الأنام.

وفي شهر القعدة منها، ظهرت الجراد ببلاد القُنْفُذَة^(١) والحجاز ومكة، وظهرت الدُّبَى^(٢) في تلك الجهة، رأتها في هذه السنة سنة حجتي، والله الحمد والمنة. وكان هذا الزمان في مدة الإمام المؤيد يصحب حاج اليمن في بلاد الحرامية^(٣) وتلك الجهات التهامية السيد الرئيس محمد بن صلاح النعمي، متولي بلاد أبي عَرِيش^(٤) وَجَارَان^(٥) إلى محروس حَلِي^(٦) ثم يعود، وينفرد الحاج إلى مكة من غير أمير يسود، لأنها أمان، ولا ينكر على أحد بها في تلك الأزمان. وكان هذه السنة وأراد السيد محمد بن صلاح الحج برأسه، وإرجاع «٦١» عسكره من حَلِي، وأجناده، فبلغ قائد القُنْفُذَة ذلك، فتلقاه إلى دَوْقَة^(٧) وركز بقومه في الطريق بالعود والدرقة^(٨) وقال للحجاج: حجوا دون السيد محمد بن صلاح فيعود

(١) القُنْفُذَة: ميناء يقع على ساحل البحر الأحمر، وهي من مدن ساحل المخلاف السلياني. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٠٣).

(٢) الدُّبَى: الجراد قبل أن يطير، الواحدة دِباء، وقيل: الدُّبَى أصغر ما يكون من الجراد والنمل. (ابن منظور: لسان العرب: مج ١، ص ٩٤٥؛ مختار الصحاح، ص ١٩٨) وقد كتبها المؤرخ في هذه المخطوطة في كل مرة (الدبا).

(٣) بلاد الحرامية: لم أجد لها تعريفاً فيها بين يدي من مصادر.

(٤) أبو عَرِيش: بلدة عامرة مشهورة في المخلاف السلياني، في الشرق من مرفأ جَبْرَان، وتبعد عنه بنحو ٣٥ كيلومتراً تقريباً. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٤٢٣؛ حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ٢، ص ٥١).

(٥) جَارَان: تعرف حالياً (بجيزان) وهي بلدة على ساحل البحر الأحمر من جهة صَبْيَا وأبي عريش. وهي قاعدة منطقة جازان يتبعها عدد من الأودية الزراعية والقرى الكثيرة والجبال بالمخلاف السلياني. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ص ١٧١؛ حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٢٢٣).

(٦) حَلِي بن يعقوب: كانت مدينة عامرة تتبع مخلاف عَثْر، تقع على ساحل تهامة، وموقعها الآن جنوب القُنْفُذَة، حيث كانت تمثل الفاصل بين تهامة اليمن والحجاز. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ص ١، ج ٢٨٠؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤١٥).

(٧) دَوْقَة: من أودية القُنْفُذَة المأهولة، وفيه قرية بهذا الاسم. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٤٠٩-٤٦٠).

(٨) كذا وردت في الأصل لم يتضح معناها.

ولا يغدو، وقال: إن ذلك بأمر الشريف زيد بن محسن^(١) فرجع السيد محمد بن صلاح إلى حلي، وأرسل لأصحابه بانتظاره، والعود معهم إلى بلاده، فعاد المذكور، والحجاج مضوا إلى البيت المعمور. والسبب في أمر الشريف، أنه يخشى من تهمة السلطان بإدخاله لقائد عسكر الإمام، والله أعلم بمراده بذلك.

وفيها اطلع الإمام المؤيد على صبيين، الله أعلم ما علم فيها الإمام، في بيت القابعي^(٢) فطلبهما إليه، وضربهما بالجريد بيده، ونفاهما وطردهما عن السكون بمحطته.

وفي هذه المدة خالف بعض الجهات النجدية^(٣) على الشريف زيد بن محسن، فقصدها بنفسه، وخرب فيها بعض قراها، وأجلا أهلها عن سكونها، وهي على طريق السراة.

ودخلت سنة اثنتين وخمسين وألف^(٤)

في المحرم منها خسفت^(٥) القمر خسوفاً كلياً، في برج الميزان.

وفيها رجع ابن راجح، وهو الشيخ علي بن ناصر الأنسي^(٦) بعد عوده من حضرة الإمام المخالفة هو وبنو الروي^(٧) وأهل جبل الشرق من آنس، ومن انضاف إليهم في تلك

(١) الشريف زيد بن محسن بن حسين بن حسن بن أبي نعي (١٠١٦-١٠٧٧هـ/١٦٠٧-٦٦٦م) ولي مكة سنة ١٠٤١هـ/١٦٣١م بعد عم أبيه عبدالله بن الحسن. توالى في أيامه عدة فتن خاصة في إقليم نجد، حاول قمعها بالشدة. مدحه بعض شعراء عصره. واستمر إلى أن توفي بمكة. وقد ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٢٤٥ب-١٢٤٦أ) (للمزيد: أحمد زيني دحلان: خلاصة الكلام، ص ٩٤-٩٧؛ إبراهيم محمد الصبحي: بلاد الحجاز في القرن السابع عشر الميلادي، ص ٣٥-٣٧).
(٢) بيت القابعي: قرية بعزلة سيران الشرف، ناحية شهارة، بمحافظة حجة. (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦م، محافظة حجة، ص ٣٤٠).

(٣) المقصود بها بلاد نجد.

(٤) ١٠٥٢هـ = ١٦٤٢م.

(٥) كذا في الأصل. الأصح: خسف القمر. ولكن من الملاحظ أن المؤرخ كغيره من مؤرخي عصره لا يقول إلا: (خسفت القمر).

(٦) لقد تابع المؤرخ في هذه المخطوطة موقف الشيخ علي بن ناصر من الإمام المؤيد والإمام المتوكل. وذكر وفاته في (ق ١٢٧٤أ) من هذه المخطوطة.

(٧) بنو الروي: من أعيان اليمن، وقد ذكرهم الهمداني في وادي السّر، ونسبه إليهم عند الكلام على أودية ذي جرة وخولان العالية. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٧٣).

الآكام، من سائر القبائل التي تليهم، مثل بعض أطراف رِيْمَة وكُسَمَة^(١) وصالت القبائل صولة عظيمة، وطلبوا ولاية غير ولايتهم، وقال ابن راجح: أما الإمام فلا نخالفه، ولا نحاربه، وإنما خلافتنا «٦١ ب» على ولاتنا وعمالنا من الفقهاء بني الأكوع، فإنهم جاروا علينا، وقطعوا أرزاقنا، ومحقوا رئاستنا، وأهانونا، فأرسل ابن الأكوع عسكر جبل ضوران، من الرتبة التي فيه والأعوان، وجهزهم إلى قتال الشيخ ابن راجح بعد أن وصل بذلك أمر الإمام، وأرسل معهم جماعة من الأعيان، فدخلوا بلاده، وقُتِل جماعة، ونُهبت بيوته وأثاثه وما معه، واستولوا على حصن حَرَمَة، وهو معقله ومحله، وهرب الشيخ فريداً طريداً وحيداً إلى حضرة محمد بن الحسن، وهو يومئذ بإب مستجيراً، فأجاره محمد بن الحسن وأكرمه وأجلّه واحترمه وآنسه. وكان حصن يفعان^(٢) في بلاد ريمة قد حاصره القبائل من الجبال حوله والقيعان، ثم تفرقت القبائل بعد ذلك، وزال ما أحدثوه هنالك. وفي أثر هذا الكائن الحادث جهز الإمام السيد إبراهيم بن أحمد بن عامر^(٣) بعسكر، وفرض لهم آداباً يقبضونها من بلاد الشيخ ابن راجح وريمة، فسار المذكور إلى تلك الديار، فاستخلص منهم الآداب، وزال عنهم بسبب ذلك العتاب، «٦٢ أ» واستقر إبراهيم بن أحمد عقب ذلك بضوران، وأمر ونهى، وأعطى، وظهر كرمه الواسع وأوفى، حتى قال الناس فيه، وتلوا قوله: ﴿وَأَيُّكُمْ الَّذِي وَقَّى﴾^(٤) ثم طلبه الإمام إلى شهارة، وقد تعلقت بالسيد الديون الكثيرة، والغلق الجزيلة، فقضاها الإمام عنه، وعظم عنده محله، وقرب إليه مجلسه.

(١) كُسَمَة: ناحية من بلاد ريمة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٦٤).

(٢) حصن يَفْعَان: يقع في غُرْلة يفعان من ناحية السلفية في بلاد ريمة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٣٧٩).

(٣) هو إبراهيم بن أحمد بن عامر بن علي بن محمد بن علي بن الرشيد مولده في شوال سنة ١٠١٨ هـ / ١٦١٠ م ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٨٧ ب)؛ كما ترجم له مطهر الجرموزي: تحفة الأسماع، ق ٢٨ أ؛ أبو الرجال: مطلع البدور، ج ١، ص ٩؛ وقد ترجم له القاضي إسماعيل الأكوع في كتابه هجر العلم مرتين: الأولى ج ٢، ص ١٠٦٦. ذكر أن وفاته سنة ١٠٥٦ هـ، والثانية ج ٢، ص ١٠٨٠ ذكر أن وفاته سنة ١٠٥٠ هـ أو ١٠٦٠ هـ. والأصح أن وفاته سنة ١٠٥٦ هـ.

(٤) سورة النجم، آية رقم: ٣٧..

وفي هذه الأيام حوَّصر حصن ذمَّرَمَر. واستمر من حال خروج أحمد بن الحسن عنه في ذلك العام والشهر، فخرج عنه الآغا فرحان^(١) ومن معه من المماليك والخدم، الذين كانوا رتبة لأحمد بن الحسن. وأمر الإمام بإخراج من فيه من أهله، وسكونهم بصنعاء اليمن. وكان المحاصر للحصن الحاج حسن بن الحاج أحمد الأسدي، قريب سنة كاملة، ثم أمر الإمام المؤيد بخراب ذلك الحصن المشيد، والأساس المتين الشديد وإزالة منازل الرفيعة، ودوره العالية المنيعة، وفرح^(٢) قبائل بني حشيش^(٣) بخرابه، وتحويل أبوابه وأخشابه، وهرعوا إلى «٦٢ب» الخراب بالمعاول والحديد، وخرَّبوه والقائل يقول: هل من مزيد، حتى بلغوا فيه إلى الأساس، وأزالوا عنه جميع الأجناس، كل ذلك منهم، لأنه حصن شامخ فوق أرضهم، وعادة القبائل جارية بكرهة عمل معقل للدولة القاهرة عليهم. ومُحلت أبواب الحصن الكبار إلى محروس شهارة، ولم يبق فيه إلا المسجد والمواجل، لكونها مخروطة في الصفاء، لا يمكن تحقيقها لأحد بظاهر ولا خفاء؛ لأنه من الحصون الحميرية، والقلاع القديمة^(٤).

وفيها أنشأ القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري رسالة^(٥) أبانت عن صاحبها الجهالة، وذلك في الطعن في سنة النبي ﷺ، والرد لما جاء منها على ألسنة الرواة والمحدثين، وما أتوا به عن سيد المرسلين وخاتم النبيين، وقال: كلما في الأمهات الست لا يُحتج به، وأنه كذب. فإنا لله وإنا إليه راجعون، ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. يريدون أن يبدلوا كلام الله ورسوله ويؤمنون ببعض الكتاب دون بعضه. وقد أجبت^(٦) على هذه الرسالة، وأظهرت ما فيها من الغلط

(١) الآغا فرحان: كان من مماليك أحمد بن الحسن. كانت له مكانة عظيمة لديه، عُيِّن أميراً للحج سنة ١٠٧٢ هـ. توفي في شوال سنة ١٠٨٤ هـ عندما سقط عن فرسه بالغراس.

والآغا: كلمة تركية تعني عند العثمانيين رتبة عسكرية. (الوزير: طبق الحلوى، تحقيق: محمد عبد الرحيم جازم، ج ٢، ص ٣٠٥؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ١٣٦)

(٢) كذا وردت في الأصل، صحتها: (ففرحت)

(٣) بنو حشيش: بن خولان العالية، من نواحي صنعاء في الشرق منها، وهي الآن تابعة للواء صنعاء في التقسيم الإداري، وهي ثمانية أقسام. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٦٠؛ المقحفني: معجم البلدان، ص ١٨٧).

(٤) أي القديمة: والكلمة لازالت مستخدمة إلى الآن.

(٥) عنوان الرسالة: (المنقذة من الغواية).

(٦) الرسالة التي أجاب فيها يحيى بن الحسين على رسالة أحمد بن سعد الدين المسوري السابقة الذكر هي: (صوارم اليقين في الرد على القاضي أحمد بن سعد الدين).

والغواية، بأدلة بينة. وما توفيقي إلا بالله وإليه أنيب، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم
«٦٣أ» وهذا كتاب المؤيد بالله إلى الشيخ ابن العفيف صاحب يافع يقول فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ المقام الأكمل، الرئيس الأنبل الأمثل، حسام الدين، محب أهل البيت الأمجدين،
معوضة بن عفيف اليافعي، أصلح الله أحواله، وبلغه في الخير آماله، وأتحفه شريف
السلام والإكرام، ورحمه الله.. وبعد: فوصل كتابكم الكريم تذكرون ما لكم فينا أهل
البيت النبوي من المحبة والمودة، وما سبق لكم معنا من المشاركة في الجهاد، وقد سمعتم
قول الله عز وجل يقول لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١) ثم ساق آيات وأخبار [أ] في طاعة الإمام، وولي
الأمر، وما ورد في فضائل أهل البيت، ثم قال: وذكرتم من جهة ولدنا هنا أحمد بن
الحسن، وتخطه بنفسه هذا التخط، وتعرضه لما تعرض له من سخط الله عز وجل بالفساد
في الأرض، والبغي بغير الحق، واتباع الشيطان المغوي، والهوى المُردي، وتعريضه من
عَرَض من الناس للمهالك في دينهم ودنياهم. فهو يعلم وأنتم تعلمون أنا إنما أمرناه
بتقوى الله، وعَلَّمناه معالم الدين، ثم ساق الأمثال وما ورد في التواصي حتى قال: ثم لم
يكتف بذلك حتى نكث العهد، ونقض العقد، وخان الله ورسوله في أمانة كانت عنده من
عُهد المسلمين وأماناتهم وأموالهم وذخائرهم وعُدَّهم التي أُعدت لمن قال الله عز وجل
فيهم: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾^(٢) وحمل على النكث فيها من أخذ عليها
ميثاقهم وعهدهم في حفظها ورعايتها، فسود وجوههم، وأضاع أمانتهم، وأخرجهم من
صفة العرب، وهم من وجوههم ورؤسائهم، ثم صد عن سبيل الله «٦٣ب» وبغاها
عوجاً، وتجرد للبغي في الأرض والفساد بغير الحق، وإنفاق أموال الله عز وجل في من

(١) سورة آل عمران، آية رقم: ٣١.

(٢) سورة الأنفال، آية رقم: ٦٠. وتماها ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

عاداه وشاقه، والتوثب بهم على من ليس له ظلم^(١) وظلم الضعفاء والمساكين، ومعاداة
الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، ومصافات أهل الجهل والغوغاء. فحين رأينا
ذلك، علمنا وجوب جهاده ودفعه علينا وعلى جميع المسلمين، وأخرجنا لذلك امتثالاً
لأمر الله وفريضته من إخواننا وأولادنا وأجنادنا، من رأى الله لهم المواقف الشريفة في
جهاد الظالمين، وجلاد المفسدين والمعتدين، من أعواننا وأنصارنا، فأمر الله لنا ولهم
سببه وعاداته الجميلة في النصر والتأييد، والفتح والمزيد، وصرع أهل البغي، وقطع دابر
أهل النكث: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ
يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(٢) إلى آخر كتابه. قال فيه:
وحرر في شهر صفر سنة اثنين وخمسين وألف^(٣) بمحروس شهارة.

وظهر من كتابه هذا أن السبب الذي حرك أحمد بن الحسن في خروجه هذا الثاني^(٤) أنه
ربما طلبه المؤيد خزانة والده مما هو بيت مال، وما هو يختص به كان لورثته. وكانت تحت
يده، فحصل هذا النفار، ووقع ما وقع من ذلك الاشتجار. فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وفي هذا الزمان يجري في المكاتبات إلى الإمام لفظ منكر من الناس يقولون في ابتداء
الكتاب: مولانا أمير المؤمنين، المؤيد بالله رب العالمين، ومثله جرى في أيام المتوكل أيضاً،
وهو ضمير يعود إلى المضاف، لا إلى المضاف إليه في اللغة العربية، مثل قولك: غلام زيد
فاضل، فإنه يعود إلى الغلام لا إلى زيد، ولفظ رب يلزم ذلك، ولا رب للعالمين إلا الله
تعالى. نستغفر الله، فلنحذر كتابه ذلك.

«٦٤أ» وفيها أرسل الإمام الفقيه العارف شرف الدين الحسن بن أحمد الحيمي^(٥) إلى

(١) كلمة: (ظلم) مشطوبة. وقد أثبتناها ليستقيم المعنى.

(٢) سورة البقرة، آية رقم: ٢٧.

(٣) صفر ١٠٥٢هـ = مايو ١٦٤٢م.

(٤) كان الخروج الأول سنة ١٠٤٩هـ. وقد ذكره المؤرخ خلال سرده لأحداث هذه السنة.

(٥) هو الحسن بن أحمد بن صلاح اليوسف المعروف بالحيمي. ولد سنة ١٠٨١هـ / ١٦٠٩م. يذكر معظم من ترجم له أنه

توفي سنة ١٠٧١هـ على خلاف ما ذكره يحيى بن الحسين، الذي ذكر أن وفاته سنة ١٠٧٠هـ. وهو عالم مبرز في الفقه،

مشارك في الحديث وعلوم العربية، شاعر مؤرخ. أرسله الإمام المتوكل على رأس وفد إلى الحبشة، وقد سجل المؤرخ =

بلاد يافع، للسعاية في استمالة ابن أخيه للرجوع إلى دياره، فأسعد المذكور إلى العود والعبور، فوصل إلى حضرة الإمام، واستقر عنده جماعة^(١) أيام، وزوجه الإمام أحد بناته حتى جاء وقت الحج في العام القابل، وأمره الحج بأهله.

وفيها أو غيرها أخبرني القاضي محمد بن أحمد الشظبي^(٢) قال: اتفق للسيد هادي بن حسن^(٣) من الأهجر^(٤) وهو سيد فاضل، أنه في بعض الأيام سار إلى شحات، وتلك الجهات، فنزل ليشرب من بركة في الطريق، فوجد حولها جمجمة ملقاة على الأرض عند البركة، وفي فمها لجام من حديد، فبقي السيد متعجباً منها، حائر الفكر فيها، ثم إنه قال مخاطباً لها: يا ليت ما شأن هذا الأمر التي أنتِ فيها^(٥) فصرخت عند ذلك بصوت هائل عظيم، فخر السيد بوجهه على الأرض ملقى ل هول ذلك الصوت وما رأى، وصار مغيباً^(٦) لا يعرف الأرض من السماء. ثم إنه لما «٦٤ب» أفاق، وزال عنه ذلك الإشفاق، واستأنس ببعض مارة في الطريق، فدفنوها بحفرة عميق. فما هو إلا أن تم ذلك الدفن لها ألقتها الأرض عن بطنها، وقذفتها، فتركها على ما هي فيها^(٧) وسار وهو معتبر وجل منها. وكان سبب صلاحه، وشدة خوفه. وقد روى لي هذه القصة رجل آخر عنه وتواترت، مع أن السيد المذكور حال هذه الأحرف في الحياة، إذا حصل اتفاق به سألته عما رآه، لكنه

هذه الرحلة كاملة في هذه المخطوطة. (انظر ترجمته أيضاً في أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٢، ص ٦٠؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ١٨٩-١٩١؛ المجي: نفحة الريحانة، ج ٣، ص ٤٢٩-٤٣٠؛ أحمد الخيمي: طيب السمر، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ٩٥-١٠١).

(١) أي عدة أيام.

(٢) محمد بن أحمد الشظبي: فقيه حافظ، توفي بصنعاء في شعبان ١٠٧٩ / ١٦٦٨ م. (إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٣، ص ١٣٧٩).

(٣) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٤) الأهجر: بلدة من ناحية شام كوكبان، فيها عدد من القرى والمزارع والعيون الجارية. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٩٣).

(٥) كذا وردت في الأصل، صحتها: (الذي أنتِ فيه).

(٦) أي أغمي عليه.

(٧) كذا وردت في الأصل، صحتها: (فيه).

لا يتحول عن بلده في الأهجر، ولا يسير عنها، ولا يغفل. ومسكنه بالهجرة^(١) عند ذلك المسجد والغيل والقبة. وهذا من عذاب القبر نعوذ بالله منه، الذي يظهره الله في بعض الأوقات للزجر. والله أعلم.

قال القاضي محمد بن أحمد الشطبي: وفي هذه المدة والأيام ظهر رجل محارب للأنام، وقاطع لطريق الإسلام في هيجة لائحة^(٢) بمساقط لاعة^(٣) على طريق ملحان وحفاش^(٤) والضحي^(٥) ولعسان^(٦) فكان ينتهب الناس، ويأخذ ما احتاج من الغنم وغيرها، فيأكلها ويتوارى في الهيجة فلا يعرف بمحلّه ومقره فيها لكثرة شجرها، ثم انتهى به الحال أنه أخذ امرأة، وأدخلها معه فيها فشكوه إلى الأمير ناصر بن عبد الرب^(٧) فأمر الأمير ناصر بأنه يُترقب، ويُرْمى متى صدفوه، فلم يعرفوا موضعه؛ لأنه قد صار من المحاربين المفسدين، وما أخاف السبيل، «٦٥أ» ولا ظفروا مسكنه لكثرة الشجر، ومن توارى بينها غبر، فبقى على ذلك مدة أيام، ثم لم يُعرف له خبر بين الأنام، إما مات في الهيجة، أو أكلته السباع، فزال أمره بحمد الله وضاع.

- (١) الهجرة: أصطلح علماء اليمن على تسمية القرية التي يهاجر إليها من رغب عن سُكنى المدن هجرة، إضافة إلى اسمها العلم، ليجعلها دار إقامة له، ويتخذ منها مكاناً لنشر العلم، فلا تلبث أن تكون في كثير من الأحيان مقصودة لطلب العلم، تُشد إليها الرحال، وتهوى إليها أفئدة العلماء وطلبة العلم. (إسماعيل الأكوع: هجر العلم: هجر العلم، ج ١، ص ٥).
- (٢) هيجة لائحة: أي غابة مليئة بالأشجار أو كثيفة الأشجار.
- (٣) لاعة: بلد معروفة من أعمال حجة، تقع جنوبها، إليها تُنسب عدن لاعة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٧٧).
- (٤) حفاش: جبل من أشهر جبال اليمن، غرب صنعاء، يطل على تهامة، فيه قرى ومزارع كثيرة. وهو ناحية من نواحي محافظة المحويت، قريب من جبل ملحان، يذكرهما الهدا في كجبلين مشمخين مشرفين على تهامة مشرفين على تهامة.
- (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٧٧-٢٧٨؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤١٠).
- (٥) الضحي: بلدة عامرة من بلاد الجرابح العكيين من أعمال قضاء الزيدية، تقع في وادي سُرد، كانت من القرى المشهورة المقصودة لطلب العلم. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٥٢؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٣، ص ١١٩٠).
- (٦) يذكر الهمداني في صفة جزيرة العرب أن لعسان: من عك وأن حراز مختلطة من غربيها بأرض لعان. ويذكر الحجري بأن لعان من ولد عك في تهامة في تهامة، ولعان من سهام ولعان من جبال حراز. (الهمداني: صفة جزيرة، ص ٢٠٩؛ الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ص ١٧٣، ج ٢، ص ٦٠٨-٦٠٩).
- (٧) هو الأمير الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين، أمير كوكبان ونواحيه، كان من أعوان الحسن بن القاسم، فجعله خلفاً لولده على ولاية تمز، ثم عزله المتوكل إسماعيل عمها وأقطعه بلاد ولاعة والطويلة. ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٢٠٠ ب) من هذه المخطوطة. (عيسى بن لطف الله: روح الروح، ج ٣، ق ١٣٨ أ؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٤، ص ١٨٧٤-١٨٧٥).

وفيهما خرج جماعة تجار من الحساء، والبحرين، والبصرة، من البحر الفارسي^(١) فلما عارضوا^(٢) بَنْدَر مسكت^(٣) الذي بيد الفرنج يومئذ انتهبوهم وقتلوهم، فانقطع المار، في ذلك البحر الزخار، حتى استولى على بندر مسكت العماني كما سيأتي تاريخه إن شاء الله. وسلك الناس في البحار، وأمنوا من أولئك الكفار الأشرار.

وفي هذه السنة أو التي قبلها وقع فساد في بحر القلزم^(٤) وهو بحر اليمن من قبل الفرنج، فجهز عليهم والي اللحية النقيب سعيد المجزي، فقبضوا عليهم، وأرسلهم إلى الإمام وهو بوادي أقر تحت شهارة في تلك الأيام، فعرضهم للإمام للإسلام وهم قدر سبعين نفراً، فأسلموا، وأمر بختانتهم ثم تفرقوا وذهبوا.

وفي هذه المدة وصل إلى صنعاء رجل عالم من الإمامية^(٥) الرافضة^(٦) الإثني عشرية، يقال له: السيد سليمان العجمي، وأظهر أشياء من مذهبهم في الإمامة، والتأويل للقرآن والتحريف والجهالة، وخالطه من صنعاء من يميل إلى الهوى، ومن يعتقد الرفض منهم لصحابة المصطفى، «٦٥ ب» حتى أنه فسر قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾^(٧) قال: الشيطان عمر، استطاع لما قال لأبي بكر يتصب للخلافة، والكافر أبو بكر، فانظر واعجب!

(١) البحر الفارسي: هو الخليج العربي، ويطلق عليه الخليج الفارسي من عبادان على مصب نهر دجلة إلى عُمان. (دائرة المعارف الإسلامية، مج ٣، ص ٣٨١).

(٢) المقصود: مروان من البندر. والبندر: هو ميناء مدينة ساحلية.

(٣) مسكت: هي (مسقط) ميناء على خليج عُمان وعاصمة الدولة.

(٤) بحر القلزم: هو: البحر الأحمر. سمي كذلك نسبة إلى مدينة (القلزم) في أقصى شمال هذا البحر، بالقرب من مدينة السويس. (دائرة المعارف الإسلامية، مج ٣، ص ٣٨٢).

(٥) الإمامية: هم القائلون بإمامة علي كرم الله وجهه بعد النبي ﷺ نصاً ظاهراً، من غير تعريض بالوصف، بل إشارة إليه بالعين. وهي فرقة من فرق الشيعة، وقد انقسمت إلى عدة طوائف، التي منها الاثنا عشرية. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٦٢).

(٦) الرافضة: سميت بهذا الاسم لأنهم رفضوا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، حين طلبوا منه البراءة من أبي بكر وعمر، فلم يجبههم إلى ذلك، ففارقوا زيدا، فسأهم: الرافضة، فجرى عليهم هذا الاسم، لأنهم قالوا للإمام زيد: إن برئت منهم وإلا رفضناك. (نشوان الحميري: الحور العين، تحقيق: كمال مصطفى، ص ٢٣٨-٢٣٩).

(٧) سورة الحشر، آية رقم ١٦. وتماها: ﴿فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين﴾.

وفيهما وصل الخبر المستفيض إلى اليمن أن بلاداً من بلاد البربر خُسف بها في بلاد العجم. روى لي (صور)^(١) العجمي أن هذا الخسف عظيم الشأن، شقق الأرض، وهدم عمائرهما، وأزال مساكنها وأرضها، وأنه ليس في جميع تبريز، بل في جهة منها. وهذا من أمارات اقتراب الساعة، كما جاء في الأحاديث النبوية، وعند ظهور لعن الصحابة والسلف، كما دأب الرافضة من العجم في تلك الجهة. وقد جاء في الحديث عنه عليه السلام أنه قال: «لا تقوم الساعة حتى يلعن آخر هذه الأمة أولها، فإذا فعلوا ذلك، فليرتقبوا ريحاً حمراء وخسفاً ومسحاً»^(٢) الحديث أو معناه كما في الترمذي وغيره.

وفي هذا العام سار أحمد بن الحسن للحج، فحج وعاد، واجتمع معه عز الإسلام محمد بن الحسين، ومحمد بن أحمد بن الإمام^(٣).

ودخلت سنة ثلاث وخمسين وألف^(٤)

فيها أذن الإمام لولد أخيه أحمد بن الحسن بالانتقال إلى مدينة صنعاء، والسكون بها بعد عوده من الحج، وقرر له جميع ما يحتاجه من السبار هو وأصحابه وبيوته. «٦٦ أ» وروي أنه بعد خروجه على الإمام قال: إنما حملته على ذلك بر والده شرف الإسلام الحسن بن الإمام في أيام نشوئه وتربيته في سابق الأيام، هكذا رواه من يختص به، ومن كان ملازماً معه، وسمع بهذا من لفظه حتى قال الراوي إنه قال: ولهذا قبضنا على أولادنا، ولم نبسط أيديهم كل البسط، لئلا يحصل الغرر معهم كما حصل معنا ذلك العصر، لكنه ما

(١) لم أتمكن من قراءة الاسم، لأن الكلمة غير معجمة، ويمكن قرائتها من عدة أوجه، كما أني لم أجد ترجمة لاسم مقارب لما كتبه المؤرخ.

(٢) هو جزء من حديث طويل ورد في سنن الترمذي، ج٤، كتاب الفتن، ص ٤٩٥.

(٣) هو محمد بن أبي طالب أحمد بن الإمام القاسم بن محمد. سكن صنعاء والروضة. وكان الإمام إساعيل قد عذره في آخر عهده عن كثير من البلاد التي كانت ولايتها إليه. ثم لما تولى الإمام المهدي أحمد بن الحسن الإمامة ردها إليه وأضاف إليه بلاد حجة وعفار وكحلان. ولم يعيش كثيراً بعد ذلك، حيث مات في المحرم سنة ١٠٨٩هـ/ فبراير ١٦٧٨م وقُبر بالروضة حيث الجامع الذي يعتبر من مآثر والده. يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج٢، ق ٢١٣-٢١٤.

(٤) ١٦٤٣ = ١٠٥٣م.

تخلص مما لزمه من حقوق الآدميين مع ذلك، والله يسامحه^(١) والله أعلم.

وفيها أمر ضياء الإسلام إسماعيل بن الإمام، وهو باليمن بقطع شجرة الشيخ أحمد بن علوان. وكان المتولي للقطع، الحاضر فيه، المحرض عليه السيد محمد بن أحمد المحنكي فوقع بالمذكور علة دائمة عاقته عن الحركة في أموره بإقعاد، وعلة جذام وسقام. نسأل الله العافية، وطال به هذا السقام السنين والأعوام.

وفيها أذن الإمام لأخيه إسماعيل بالطلوع من اليمن وبلاد تعز إلى جبل ضوران، والسكون في ذلك الإيوان، والدور التي قد بناها له الماضون من الإخوان، حالة مُفرغة، ومائدة موضوعة، بغير تعب ولا نصب، ولا جهد فيها ولا وصب. فطلع المذكور إلى ذلك المقر، ونهى فيه وأمر. «٦٦ب» وكان قد اكتسب باليمن بمدينة تعز سماع (تيسير الديبع)^(٢) في الحديث على الشيخ العارف محمد بن عبدالعزيز الحُيشي^(٣) المفتي الشافعي، وحصل هناك كتاب (سنن البيهقي الكبرى)، واستجاز^(٤) منه في الحديث ما شاء.

وفيها وقع بمصر الموت العظيم، والأمر الجسيم، حتى هلك به أمم كثيرة، ونفوس عديدة جزيلة، وخرج الباشا عنه، قيل إن جملة الذي هلك فيه أربعة لكوك.

(١) لعل سبب الخلاف بين الإمام المؤيد وبين أحمد بن الحسن على الأموال والخزينة هو أن الدولة لم تكن قد وضعت نظمها الإدارية والمالية حتى ذلك الحين، فيصبح من الصعب التمييز بين الثروة الخاصة والثروة العامة.

(٢) الكتاب هو: (تيسير الوصول إلى جامع الأصول) لمجلدين لعبد الرحمن بن علي الديبع الشيباني، المحدث والمؤرخ المشهور (٨٦٦-٩٤٤هـ / ١٤٦١-١٥٣٧). وطبع كتابه هذا الأول مرة بالهند سنة ١٣٠١هـ ثم تكررت طباعته (للمزيد عن

ابن الديبع وكتابه انظر). (العيدروس: النور السافر، ص ٢١٢).

(٣) هو الفقيه العلامة محمد بن عبدالعزيز المفتي التعزي. ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١١٦ب) من هذه المخطوطة؛ كما ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز (ق ١٤٢ب) نقلاً من هذه المخطوطة.

(٤) الإجازة: كلمة اصطلاحية عند علماء في مصطلح الحديث، وهي شهادة يمنحها محدث أو فقيه ثقة إلى أحد تلاميذه أو غيره يميز أن يروي عنه الحديث أو الفتوى. وتكون هذه الرواية بالإذن معتبرة وموثوقاً بها. وليس من شروط الإجازة أن يتصل هذا الشخص بمن أذن له اتصالاً مباشراً. واختلف العلماء في الصيغة التي يعبر بها الراوي عند روايته ما أذن به. (دائرة المعارف الإسلامية، مج ٢، ص ٢٣١؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٢٥).

ووصل الخبر أيضاً، أنها خرجت ستة غربان^(١)، في هذا الأوان من حضرة سلطان الروم إبراهيم بن أحمد خان بن عثمان، مملوءة عساكر يريدون الوصول إلى مصر وأرجف الناس أنهم مأمورون بالبلاغ^(٢) إلى جدة والحجاز ونحوها، فلما خرجوا من البحر الرومي^(٣) إلى بندر اسكندرية، مات كثير منهم في اسكندرية ومصر، وخرج الباقيون إلى السويس، بندر البحر اليمني، فركب من ركب، وتفرقت جلابهم^(٤)، وتمزقت أمورهم، فلم يحصل مرادهم، لقلة من بقي منهم.

وفي رمضان منها على مضي ساعتين من ليلة الخميس، خسفت القمر ببرج الدلو بالرأس^(٥).

وفيها أو غيرها توفي الفقيه العارف محمد بن عبدالله ألتار المحلبي^(٦)، فقيه الشافعية بمدينة زيد. وهو أحد «٦٧» من كان أخذ عليه شرف الإسلام الحسين بن الإمام، واستجاز منه في محروس الحمى^(٧) خلال فتح زيد، في مثل (شمائل النبي ﷺ) للترمذي غيرها.

(١) الغربان والأغربة: مفردا غراب، نوع من أقدم أنواع السفن الحربية، كانت معروفة للرومان وغيرهم، ولم تنزل مستخدمة إلى العهد العثماني. عُرفت بهذا الاسم لرقتها وطولها وسوادها. (د. محمد عبدالعال: البحر الأحمر والمحاولات البرتغالية الأولى للسيطرة عليه، هامش ص ١٠٣).

(٢) أي الوصول..

(٣) البحر الرومي أو بحر الروم: يقصد به البحر الأبيض المتوسط، والشرقي منه خاصة، إذ أطلق اسم بحر المغرب على القسم المجاور لأسبانيا وبلاد المغرب، سمي كذلك نسبة إلى الشعوب الأوروبية التي تسكن شواطئه. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٢٧٦).

(٤) الجلبة: نوع من السفن المستخدمة حينذاك.

(٥) الرأس: يراد بها رأس الشمس في حركتها في الفضاء. (أمين فهد المعلوف: المعجم الفلكي، ص ٢١).

(٦) لم أجد له ترجمة في مابين يدي من مصادر، غير أن الجنداري في الجامع الوجيز (ق ١٤٠) قد ترجم له نقلاً من هذه المخطوطة.

(٧) الحمى: عزلة بناحية زيد، محافظة الحديدة. (الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦ م، محافظة الحديدة، ص ١٠٨).

ودخلت سنة أربع وخمسين وألف^(١)

في ثاني عشر محرم كان تحويل سنة العالم، فكان زحل في برج الحمل بآخره، والمشتري في أول الجوزاء، والمريخ أول درجة في الأسد، والحدوت في برج الأسد.

وفيها وصل صفي الدين أحمد بن أمير المؤمنين إلى عند أخيه الإمام المؤيد بالله محمد بن أمير المؤمنين، وقرأ عليه بشهارة (تيسير المطالب في أمالي أبي طالب)^(٢) واستقر هنالك هذه المدة. قيل: إن وصوله كان بحساب وعدة من ذمي^(٣) كان عارفاً بالنجوم بِحَمْدَةٍ^(٤)، ولم يحصل له ما كان أمله من الخلافة.

وفيها ساخ^(٥) جبل في الأهرجر غربي صنعاء، وتخرب من أعلاه شيء كثير من الحجارة والطين، وكبس بعض ما يليه من المال والبساتين.

وفي هذا العام أو الذي يليه ظهر لرجل في جهات الحفار بمساقط حجة، وجهات الواعظات من غرابي الشرف اعتقاد عظيم للناس، وجُذب له منهم كثير، وكان من جُذب له يحمل الحيات فلا تضره. وكان ذلك عقب موته بأيام قليلة، وقيل في حياته.

وفي هذه السنة كتب الإمام إلى الشريف زيد بن محسن^(٦) في شأن الاعتزاء إليه في الخطبة إذا أمكنه، فأجاب الشريف بأنه يرسل من الفقهاء من يثق به إلى عنده، فأرسل

(١) ١٠٥٤ هـ = ١٦٤٤ م.

(٢) الكتاب من تأليف يحيى بن الحسين بن محمد بن هارون بن الحسين بن محمد بن هارون البطحاني، أبو طالب (٤٢٤ هـ / ١٠٣٣ م) وهو في ذكر معجزات النبي وفضائله وشيئله، وفي فضائل الإمام علي بن أبي طالب وأولاده، وفي فضل العلم والعلماء، وفي فضل القرآن والجهاد. (المحلي: الحقائق الوردية، تحقيق: محمد فضل الكبيس، مقدمة ص ١٦٦ د. حسين العمري: مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني، ص ١٤٥).

(٣) الذمي: أي أهل الذمة، وهم المعاهدون من النصارى واليهود الذين يقيمون بدار الإسلام.

(٤) حَمْدَة: مدينة أثرية، تقع في ناحية جبل عيال يزيد من محافظة صنعاء، وتبعد عن ريدة حوالي ٦ كيلو مترات باتجاه الشمال. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، ج ٢، ص ٢٨١؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٢٠).

(٥) ساخ: ساخ الجبل بمعنى انخسف ورسب وغاص في الأرض. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٣٣).

(٦) ورد في كتاب (طبق الحلوى) ص ٩٣ باسم المحسن بن الحسين وهو والد الشريف زيد بن محسن، وقد توفي سنة ١٠٣٨ هـ أي قبل أحداث هذا العام بحوالي ستة عشر عاماً، ولعله خطأ وقع فيه ابن الوزير، ولم يتنبه إليه المحقق.

الفقيه محمد بن علي الجَمَلُولي^(١)، وركب البحر في غير الموسم للحج حتى بلغ جدة، وبلغ الفقيه موت الإمام «٦٧ب» المؤيد بالله فعاد من جدة. هكذا روى القاضي محمد بن أحمد الشنطي. وهذا الأمر لا يتعذر أن الشريف يساعد إليه، وإنما هو منه مجارة للإمام فيما يحث إليه، والمراودة بعد وصول الفقيه وما يقتضيه النظر منه إليه، والجواب على الإمام بالمشافهة والخبر، لأن مكة لا يسمح بها السلطان، ولا يترك ذكره فيها كل أوان، ولا سيما مع الاختلاف إليها من أمراء الحاج كل موسم من السنين، ومع المواد التي لا تزال واصله إلى الأشراف من الطعامات والأموال في كل وقت وحين، مما لا يقوم بذلك غيرهم، ولا يقدر على الاستمرار فيه سواهم. والأشراف لا يسمحون بالمصالح إليهم. مع أنه لو كان ذلك لكان فيه تحريك لما قد غفل عنه السلطان في تلك الجهات. والله يصلح أحوال المسلمين. وكان قد كتب الإمام قبل هذه الأيام بكتاب يذكر فيه طلب الزكاة من أهل مكة، والدفع بها إليه في هذه المدة، فأجابوا بجواب عظيم، واستدل بكتاب الله الفخيم، وقالوا: إن هذه البلدة كما قال الله تعالى حكاية عن إبراهيم الخليل: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾^(٢) فهم منتظرون أن يصلهم الإمام بشيء من المال، ولا يطلبهم فإنه عكس هذه الآمال. وقد كان الشريف محسن والده كاتب المؤيد في مثل ذلك، لكنه لأجل ما وقع بينه وبين الشريف مسعود^(٣) وغيره من الاختلاف، ولذلك خرجوا عليه وطرده من مكة كما سبق ذكره^(٤).

وفي هذه الأيام كتب الإمام المؤيد بالله إلى صنوه إسماعيل بن القاسم بالعزل عن

(١) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٩٧) من هذه المخطوطة؛ كما ترجم له الجرموزي في تحفة الأسباع: ق ٣٢، لكنه لم يضيف جديدا لما ذكره مؤرخنا.

(٢) سورة إبراهيم، آية رقم: ٣٧. وقامها: ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾.

(٣) هو الشريف مسعود بن إدريس بن الحسن بن أبي نمي الثاني (ت ١٠٤٠هـ / ١٦٣٠م) من أمراء مكة، وليها سنة ١٠٣٩هـ على أثر خطة دبرها مع (قائضه) قتل بها سلفه أحمد بن عبدالمطلب، واستمر خمسة عشر شهراً. وفي أيامه وقع مطر عظيم دخل المسجد الحرام. توفي بمكة. (المحيي خلاصة الأثر، ج ٤، ص ٣٦١-٣٦٢؛ زيني دحلان: خلاصة الكلام، ص ٧١؛ الزركلي: الأعلام، ج ٨، ص ١١٠).

(٤) يتضح من ذلك أن الإمام المؤيد محمد بن القاسم يريد إثبات أن الحجاز تابعة لليمن.

الولاية في جهات ضوران وبلاد رَيْمَة وعُتْمَة، وتغير إسماعيل من ذلك، واشتد به الغضب، وتحدث أنه لم يبق له متسع في البقاء في جهة اليمن، وأنه يريد العزم إلى مكة المشرفة، والسكون بها، فهو في هذا وجاء خبر وفاة المؤيد بالله.

وفي شهر رجب^(١) منها: توفي الإمام المؤيد بالله محمد بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد بن علي بمحروس حصن شهارة الأهنوم، واجتمع عند ذلك السادة الحاضرون، والفقهاء والكتاب القاطنون^(٢)، وعرفهم الفقيه القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري بأن الأمر المهم النظر فيمن يصلح «٦٨أ» للقيام والمبادرة به قبل تجهيز الإمام وعرفهم أنه يرى العقد لصنوه أحمد بن أمير المؤمنين، فهو أكبر أولاد الإمام القاسم يومئذ، فاستحسن أكثر الحاضرين ذلك، واتبعوه فيما قاله هنالك، وبايعوا وعقدوا، ثم دفنوا الإمام المؤيد بالله بعد ذلك وقبروه. وكان الإمام المؤيد بالله سائراً في الناس سيرة حسنة، لم يغير على أحد مما جرت به الدفاتر والتقارير في زمان إخوته، بل زاد أشياء من مروءته. وكان يؤثر أهل العوائد^(٣) بالوفاء، وليس لأهل الطوارئ إلا ما فضل من الفوائد وطفاء. وكان قريب الجنب، كثير المواجهة حسن الخطاب، يقضي الغرض، ولا يكلف صاحبه كثير التعب. وافيّاً بما يوضع فيه، لا يرجع له خط بل وضع العلامة قبض لما فيه، كما كان عليه إخوته الحسن والحسين. ومع ذلك فالبركات في زمانه دائرة، والخيرات ما زالت في الثمار في الغالب قارّة، يرعون الحقوق السالفة، وينزلون لهم المنازل التي يستحقونها في تلك الأيام الماضية، لا يستكثرون على أحد عطاء، ولا يقولون غيره أولى، يحسنون «٦٨ب» الظنون في المسلمين غالباً، ويسعون في الصلاح لهم مهما أمكن دائماً، يقللون من ذوي الهنات عثراتهم، ويتجاوزون البعض من زلاتهم، فانتشرت البركات، وكثرت الخيرات في زمانهم

(١) في ٢٧ رجب ١٠٥٤ هـ الموافق ٢٩ سبتمبر ١٦٤٤ م. (الجرموزي: تحفة الأسباع، ق ٢٢).

(٢) أورد الجرموزي في كتابه: تحفة الأسباع، ق ٢ أساء بعض العلماء والفقهاء الذين اجتمعوا في شهارة بعد وفاة المؤيد.

(٣) أي المعتادون على بذل الإمام المؤيد وعطائه لهم

بعد تلك الفتن العظيمة، والأحوال الشديدة الجسيمة، فجبلت قلوب الناس في الغالب على حبهم، والدعاء لهم لحسن جميلهم فيهم.

وكان الإمام المؤيد بالله على مذهب الهادي^(١) في الغالب، وله اختيارات يخالفه فيها مثل: عدم توريث ذوي الأرحام، والأخذ بما دون النصاب من الزكاة، وحل زكاة بني هاشم لبعضهم البعض من فقرائهم، وغير ذلك من الاختيارات له رحمه الله. وكان مولده في شهر رمضان سنة تسعين وتسعمائة^(٢)، فعمره ثلاث وستون سنة وشهران، وخلافته أربع وعشرون سنة وشهران وكسور. وله مآثر من السبل منها: تصليح سمسرة القبتين بطريق اليمن بعد أن كان قد خربها الحاج أحمد الأسدي^(٣)، ومنها المدرج إلى شهارة من الجهة الجنوبية إلى وادي أقر وغير ذلك. وكان يستقر في فصل الشتاء بدرب الأمير بوادي أقر مع ضعف هواه ووباءه، إلا أنه يكون في الشتاء أقل وباءً والله أعلم. ولو جعل عوضه هجرة عَذْرَ قَيْلٍ^(٤) شهارة للسكون والنزهة «٦٩أ» كان أولى لصحة هواها، ورحابة ضاها.

وكان الإمام المؤيد بالله يشدد في النهي للناس عن شرب التتن المعروف، مع أنه لا دليل صحيح في تحريمه بل من جملة المباحات الداخلة تحت قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾^(٥) وعله الإسكار غير موجودة فيه أصلاً.

وكان قد مال أكثر الناس ابتداء الدعوة إلى شمس الدين أحمد بن أمير المؤمنين، ووصل إليه الفقيه يحيى البرطي يذكر له بذل شيء من البلاد إلى أولاد إخوته، وهم عون له، فأجابه بالجواب الذي أجاب به الإمام القاسم على واسطة محمد باشا حال عقد

(١) المقصود به الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين. (ت ٢٩٨هـ / ٩١٠م)

(٢) رمضان سنة ٩٩٠هـ = أكتوبر ١٥٨٢م.

(٣) هو الحاج أحمد بن عواض الأسدي (ت ١٠٤٦هـ / ١٦٣٦م) كان من مقدمة الإمام القاسم ومن أنصاره شارك معه ومع الإمام المؤيد في حروبهم ضد العثمانيين مشاركة فعالة. (الشرقي: اللاك المضيئة، ج٣، ص ٦٤٨).

(٤) أي في الشمال من شهارة. وقد اعتاد اليمنيون على أن يطلقوا على الجهات الشمالية بكلمة (قَيْلٍ) أو (جهات القَيْلَة).

(٥) سورة البقرة، آية رقم: ٢٩. وتامها: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

الصلح بينه وبينه، وخوضه في إطلاق ولده الحسن من الحبس، فقال الباشا: إن كان شرط إرجاع ما قد استفتح الإمام من البلاد الزائدة على صلح جعفر باشا أطلقناه، وكان عذراً عند السلطان. فأجاب الإمام: لا يسعني عند الله ذلك. قال شمس الإسلام: وأنا جوابي هذا عليك. فعاد الفقيه يحيى بن أحمد البرطي، وفهم أن الأمر مع ذلك غير تام. ولما بلغ إلى صنوه ضياء الإسلام إسماعيل بن الإمام وهو بضوران، بأرغد العيش وأطيب السلوان، بمواطن إخوته الكرام، ودورهم العالية على الآكام، يتنقل فيها وفي مناظرها، ويتفرج من أعالي سطوحها على البراري تحتها. وفيها رأى أنه الأولى بهذا الشأن، وأنه المبرز على سائر الأقران، وأن غيره من الداخلين في هذا المنصب العظيم طفيلي، ليس بمحل له ولا مستقيم، فحملته الدواعي إلى عدم إجابة ذلك الداعي، وبرز في الحال إلى المسجد الجامع بالحصين، وطلب البيعة من الحاضرين، فبايعه القاضي محمد السلامي^(١).

«٦٩ ب»، وصاحبه الكاتب معه القاضي إبراهيم بن حسن العيزري^(٢)، وهما أحسن من عنده في وقتها، ثم تبع من حضر، وبث الرسائل إلى الجهات ممن عنه غفل، وقال: أنا الذي في العلم درسته، وفي التحقيق أدرته، وغيري غير صالح لها، بل قاصر عنها. وكان قد دعا إلى نفسه هذه الأيام السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي^(٣) في جهات الشام^(٤)، وعز الإسلام محمد بن الحسن بن الإمام في جهات إرب من اليمن الأسفل في تلك الأيام.

(١) هو القاضي محمد بن صلاح بن سعيد بن القاسم السلامي الأنسي، كان عالماً فقيهاً محققاً ماهراً. ترجم له المؤرخ في (ق ١٣٤هـ - ١٣٥هـ) من هذه المخطوطة، عند وفاته؛ كما ترجم له أبو الرجال في مطلع البدور، ج ٤، ص ٢٢٥-٢٢٦؛ وزبارة: ملحق البدر الطالع، ص ٢٠١).

(٢) هو القاضي العلامة الحسن بن سعيد بن محمد العيزري الباني. ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٢٠١هـ - ٢٠١هـ) من هذه المخطوطة؛ (قد ترجم له زباره في ملحق البدر الطالع، ص ٥؛ كما ترجم له القاضي إسماعيل الأكوع في هجر العلم مرتين المرة الأولى: ج ٣، ص ١٢٥٢ والثانية: ج ٣، ص ١٤٩٥).

(٣) هو إبراهيم بن محمد بن أحمد بن عز الدين المؤيدي: عالم مشارك، شاعر أديب. تولى القضاء في بلاده، ثم دعا إلى نفسه بالإمامة مرتين: الأولى هذه المرة، والثانية سنة ١٠٦١هـ. وله رسائل كثيرة في الطعن على الإمام المتوكل إسماعيل، وأورد المؤرخ بعضاً منها في هذه المخطوطة. له مؤلفات كثيرة منها: (الروض الحافل شرح الكافل) و (شرح الهداية) و (قصص الحق المبين في فضائل أمير المؤمنين) و (الروض الباسم في أنساب آل القاسم الرسي). توفي سنة: ١٠٨٣هـ / ١٦٧٢م. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج ٢، ق ٣٠-٣٠؛ أبو طالب: طيب الكسا، تحقيق: عبدالله الحبشي، ص ١٣٠؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٣، ص ١٦٢٥).

(٤) جهات الشام: أي الشمال، والمقصود بها جهات صعدة.

وعرض محمد بن الحسن بيعته على السيد العارف المهدي النوعة^(١)، وكان يومئذ متولياً لذي السُّفَال^(٢)، فامتنع، وقال: أنا أريد العزم إلى الجهة، ولا يقع مني إلى جنابك إلا الصلاح، فعذره محمد بن الحسن، وطلع من اليمن الأسفل إلى صنعاء، ثم خرج يريد بلاده بجهاث ساقين^(٣)، فأرسل معه علي^(٤) بن الإمام صاحب صنعاء ومحمد بن أحمد^(٥) عشرة عسكر يسايرونه وينظرون أين تكون طريقه، فإن جاء شهارة فذاك، وإن جاء طريق الشام منعه، فلما وصل رأس عجيب^(٦) أراد طريق الشام فمنعوه، فसार شهارة، وافق أحمد بن الإمام ولم يبايعه، فحبسه ثم خرج معه إلى عَمْران^(٧) تحت الترسيم، ثم عاد يستولي عليه لثلاثين نفس^(٨)، ووصل إلى حضرة المتوكل، ثم سار بلاده بالشام وأراد معاودة القبائل، فلم يتم له ذلك. فكان الدعاة في هذا الشهر أربعة. وكتب المتوكل إلى صنوه أحمد يعاتبه بالاستعجال بالدعوة، واختلفت آراء الناس حينئذ، وتوقف المتوقف، فمن الناس من يقول: الأولى بها إسماعيل؛ لأجل رسوخ قدمه في العلم، لا سيما الفقه، ومنهم من قال: أحمد لأنه أنهض بها وأصلح، ولأجل تقدم دعوته. واضطربت الأمور. ثم إن محمد بن الحسن تكاتب هو وعمه إسماعيل، واصطلحا فيما بينهما، وبذل إسماعيل

(١) هو العلامة المهدي بن الهادي اليوسفي الهادي. والنوعية نسبة إلى جبل النوعة في ناحية ساقين من خولان بصعدة. ترجم له المؤرخ عند وفاته في (ق ١٩٧ ب- ١٩٨ أ) من هذه المخطوطة؛ وترجم له الجرُموزي في تحفة الأسباع، ق ٢٩؛ والجندياري في الجامع الوجيز، ق ١١٤٧.

(٢) ذي السُّفَال: بلدة عامرة فيما بين إب وتعز. بالسفح الجنوبي من جبل التعكر. وهي مركز ناحية ذي السفال، وتتبع لواء إب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٢١-٤٢٢؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٢، ص ٧٦٦).

(٣) ساقين: بلدة قديمة عامرة في ناحية خولان بن عمرو بن الحاف، وهي مركز الناحية، وتقع في الجنوب الغربي من مدينة صعدة على مسافة ٤٥ كيلومتراً تقريباً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤١٠؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٢، ص ٩٣٥).

(٤) هو علي بن الإمام المؤيد بالله محمد بن الإمام القاسم بن محمد. ولد سنة ١٠١٢ هـ / ١٦٠٣ م. ترجم له المؤرخ عند وفاته ترجمة مطولة في (ق ٢٤٠ ب - ٢٤٢ ب) من هذه المخطوطة.

(٥) هو محمد بن أحمد بن الإمام القاسم بن محمد.

(٦) رأس عجيب: جبل يقع شمال ريذة من قاع البون، من أرض حاشد على بعد نحو ٦٠ كيلو متراً شمال صنعاء. (الرازي: تاريخ صنعاء، تحقيق: حسين العمري، هامش ص ٦٦٥).

(٧) عَمْران: مدينة مشهورة، تقع شمال صنعاء على بعد نحو ٥٠ كيلومتراً، وهي من بلاد همدان. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦١١).

(٨) كذا في الأصل.

لمحمد بن الحسن ما طلب من البلاد، فأذعن له بالإجابة، وطلب اللقيا به في رأس القفر، لیتم بينهما الأمر على المشافهة، والإصابة، فالتقوا «٧٠أ» هنالك، وتم الأمر بينهما، وباع وعقد لعمه وعاد إلى ذمار مستقره، وجعل له نصف اليمن الأسفل، فلما مال المذكور، وعقد له في ذلك اليوم المشهور، وكان أعيان العساكر يومئذ والرؤساء والخيول عند محمد بن الحسن، وهو في حالة عندهم بالوفاء مشكور، مال جميع اليمن من ضوران إلى عدن بالإجابة والخطابة، وكذا المشرق وذمار وخولان والحداء. وهو الذي عضد عمه إسماعيل، وطد هذه بالخيول والرجاجيل، ولولاه لما تم شيء لهذا الإمام من الأقوال والأفاعيل. ولقد أخبرني عز الإسلام محمد بن الحسين أنه لما وصل إلى حضرته بضوران قال له: لا يجد غير الخمسين الحرف، ولم يجبه^(١) يومئذ من البلاد شيء ولا يجد الصرف. فعند هذا سار من صنعاء أحمد بن الحسن. وعز الإسلام محمد بن الحسين فلتته^(٢) بعد صلاة الجمعة، ولم يحضرا في صنعاء للصلاة للجمعة، فأحمد بن الحسن توجه إلى عند صنوه محمد بن الحسن، ومحمد بن الحسين إلى عند عمه إسماعيل، وطلبا من البلاد ما طلبا، فأنعما عليهما بذلك حسبما حتما. وكان محمد بن الحسن قد جعل أمر اليمن^(٣) كله نظره إليه، فجعل لصنوه نصفه، ونصفه معه. وأما عز الإسلام محمد بن الحسين فجعل له الإمام بلاد الشرف، وحفاش، وملحان، مع حضور بلاده الأولى، ولم تكن حال التولية تحت يده، ولا يمر فيها أمره «٧٠ب» ولا نبيه، بل ولاية مستقلة، وحالة مشروطة. فكان الأمر هكذا شهر شعبان، وأكثر رمضان. وتقدم العسكر الذين بصنعاء إليخدار^(٤) بأمر صدر من شمس الإسلام أحمد بن أمير المؤمنين لولده محمد - وهو المنصوب في صنعاء يومئذ مع واليها جمال الدين علي بن أمير المؤمنين - بأن يرسل عيّنة^(٥) إلى خدار من

(١) أي لم يأت إليه. من العامية لازالت مستخدمة.

(٢) فلتته: تركه، وهي من العامية، ولازال مستخدمة.

(٣) لا يُقصد به اليمن المصطلح الحالي، لكنه يقصد بذلك الجهات الجنوبية منه كما سبق أن أوضحنا.

(٤) خدار: قرية مشهورة من بلاد الروس، جنوب صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٠٥).

(٥) عيّنة: تعني مجموعة أو فرقة.

العسكر الذين قد أمرهم بالدخول إلى صنعاء وجعل خِدار هو المركز المنتهى، والمحط والمرسى، فسار إلى خِدار رئيساً على العسكر السيد عز الدين دَرِيْب^(١) صاحب الطويلة^(٢)، وسفيان آغا القارني^(٣) بالعساكر العريضة الطويلة، فلما وصلوا طردوا عنه عامل الإمام إسماعيل ومنعوا. ثم إن الإمام عند ذلك جهز ولد أخيه محمد بن الحسين والنقيب سرور شلبي^(٤) وجماعة عسكر بلغوا إلى خدار، وحملوا على قرية خِدار حتى بلغ أولهم المسجد الذي في صحن البلد. وأصحاب السيد دريب وسفيان آغا ما خرجوا من البيوت، ورموا بالبنادق إلى من حمل فيهم، واشتد عليهم، فقتل جنب المسجد ثلاثة نفر^(٥)، فرأوهم عند سقوط أولئك الأنفار كفوا، وعرفوا منهم «٧١» الفشل والوجل وانفضوا، فخرجوا فيهم من البيوت بالسيوف، فانهزم أصحاب الإمام المتوكل هزيمة شديدة عظيمة، ولم يلتفت أولهم على آخرهم إلى أن بلغوا إلى رأس نقيط يَسْلِح^(٦)، ثم رتبوا فيه بعضهم، وبنوا لهم فيه المتارس وبات لهم الحارس، وسار البعض بات بقرية النقيط، وأهل خدار لما رأوا هزيمتهم قال عقا لهم لسائر العسكر: لا ينبغي للحقوق بهم، بل الرجوع أولى، فإن هذه حالة عسى الله يصلحها، فإن الكل أقارب وأصدقاء، ولا يجيء على أيدينا الإسراع في الضرب والقتل. فرجعوا باختيارهم، ورعايتهم لأصحابهم، وسكنوا بخِدار، وأولئك بقرية النقيط. ولما وقع هذا الحرب اللطيف، والحال الجميل العنيف، أجمع رأي

(١) هو عز الدين بن دَرِيْب بن المطهر بن دريب. ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٢١٤ ب- ٢١٥ أ) من هذه المخطوطة؛ كما ترجم له أبو الرجال في البدر الطالع، ج ٣، ص ١٢٠-١٢١؛ والمحبي في خلاصة الأثر، ج ٣، ص ١١٠-١١١. وقد أخطأ المحبي في تاريخ وفاته، فذكر أنه توفي سنة (نيف وستين وألف) وهو على خلاف ما ذكرته المصادر الأخرى - ومنها هذه المخطوطة - التي اجمعت أن وفاته سنة ١٠٧٥ هـ.

(٢) الطويلة: بلدة مشهورة كانت هي وناحيتها من أعمال كوكبان، واليوم تتبع لواء المحويت. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، ج ٢، ص ٥٥٩؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٣، ص ١٢٧٢).

(٣) أطلق عليه الجرُموزي في كتابه تحفة الأسباع، ق ٣٨ أ: ب (الشيخ الرئيس) ويبدو أنه من أحد القادة العثمانيين الذين بقوا في اليمن بعد انسحاب العثمانيين، وهم كثير.

(٤) سرور بن عبد الله شلبي: هو من موالى الحسن بن القاسم (الجرُموزي: تحفة الأسباع، ق ١٣٨).

(٥) كذا في الأصل.

(٦) يَسْلِح: نقيط مشهور يطل على جهران من الشمال، وهو الممر المفضي إلى خِدار فوعلان فصنعاء. (المقضي: معجم البلدان، ص ٧٦٠-٧٦١).

محمد بن الحسن وأحمد بن الحسن بذاًمار السير إلى جهات صنعاء وجمع قبائل المشرق وخولان والحداء، ومن بطريقهم من قبائل «٧١ب» سنحان وأقصى، وكتبوا إلى عز الدين محمد بن الحسين بذلك، وأنه يلقاتهم إلى الطريق، ويكون الاجتماع على المدينة أولى من التفريق، وتمثلوا بقول من قال: وليس الرأس كالذنب، فاجتمعوا كذلك، وقد كان في ريمة^(١) سنحان الشيخ حسن بن الحاج أحمد الأسدي ومعه عسكر، فواجه إلى أولاد الإمام، وبلغ الأمير هادي بن الشويع^(٢)، وكان قد أمر بالخروج من صنعاء لمواجهة ابن الحاج، رجع صنعاء ثم غلقت أبواب المدينة^(٣) وفيها محمد بن أحمد بن أمير المؤمنين من قبل أبيه حافظاً لها، وواليتها جمال الدين علي بن أمير المؤمنين. ووصل أحمد بن الحسن، ومحمد بن الحسين إلى بير العزب^(٤)، فاستقروا فيه بمن معهم من الخيل والعسكر والقبائل من غير تعب. وكل رجل أغبر من المشارق الخولانية والحدائية يريدون بالاجتماع الانتهاب لمدينة صنعاء المحصنة، حيث حصل لهم ()^(٥) وأمر أحمد بن الحسن بخراب بيت القاضي إبراهيم السحولي الذي في المحاريق^(٦)، كونه الخطيب لمدينة صنعاء المشدد على الناس في الدعاء، ثم عمروه له بعد السكون، وزوال «٧٢أ» هذا الخلاف والشجون. ولما بلغ أهل خدار هذا الاجتماع والخطا على مدينة صنعاء خرجوا عن خدار إلى

(١) ريمة سنحان: يطلق عليها أيضاً ريمة حميد، وهي من قرى سنحان على مقربة من صنعاء، من الناحية الجنوبية. (المقحفي: معجم البلدان، ص ٢٩٣).

(٢) هادي بن مطهر الشويع: من مقادسة الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم. (يحيى بن الحسين: انباء الزمن، ص ٣٨٠).
(٣) المقصود بها: أبواب مدينة صنعاء، حيث كانت المدينة تحاط بسور من الطين طوله نحو خمسة أميال له أربعة أبواب رئيسية هي: باب اليمن وباب شعوب وباب السبحة وباب ستران، كما كان له أبواب أخرى مثل: باب البلقة وباب القاع وباب الروم وباب شرارة وباب خزيمة وباب الشقاديف. وكان هذا السور بمختلف أبوابه عبارة عن سياج منيع لمدينة صنعاء، فلا يتمكن أحد من دخول المدينة أو الخروج منها والأبواب مغلقة: (للمزيد انظر. الواسعي: فرجة الهموم، ص ٥٦، الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٨٥).

(٤) بير العزب: أحد أحياء صنعاء، كانت قبل سنوات منفصلة عن المدينة، في الغرب منها، ذات حدائق وبساتين كثيرة وجميلة. وهي اليوم في الوسط من المدينة. (الواسعي: فرجة الهموم، ص ٥٧؛ المقحفي: معجم البلدان، ص ٩٨).
(٥) بين القوسين كلمة غير واضحة لم يتمكن من قراءتها.
(٦) المحاريق: من أحياء صنعاء، يقع في الجهة الشرقية.

حَضُور^(١)، ثم تحرك شمس الدين أحمد بن أمير المؤمنين من حصن شهارة بنفسه، يريد الوصول إلى صنعاء بِجِدَّة وجهده، فلما وصل الطريق بلغه الحَوْزَة^(٢)، وأن صنعاء قد صارت ممنوعة عن النفوذ، ولا يمكن دخولها إلا بالحرب الشديد، فتوجه إلى مدينة ثلا، فدخلها وسكنها. وكان بعض عساكره الذين خرجوا معه من أول سفره قد تفالتوا^(٣)، ورجعوا عنه إلى بيوتهم وذهبوا، ولم يصل معه إلى ثلا إلا بعضهم لا جميعهم. وسبب ذلك أنهم طلبوه العُدَد في شهارة، قبل الخروج منها والغارة، فقال لهم: في خمر عند وصولنا، فلما وصلوه، طلبوه العطاء، فقال: قُدَّامَنَا، وبلغهم في خلاله حوزة صنعاء فعلموا أن الأمور منهارة، وأنها عن قريب مأخوذة، وهي أم اليمن، «٧٢ب» وما عداها تابع لها على الوجه الحسن، ففترت همهم، وتناثرت أمورهم، والملك لله يؤتي ملكه من يشاء ويتزعه عمن يشاء. ولما بلغ الخبر إلى أصحاب الإمام الحاطون حولها وصول المذكور إلى ثلا، وعساكر خدار إلى حَضُور، طلع عز الإسلام محمد بن الحسين إلى بيت رَدَم^(٤)، فواجهه العسكر عن كمل بغير ضرب ولا طعن، وجميع من وفد من خدار، وزال عنهم كل شاغل وخدار، ثم جاءت كُتُب صاحب كوكبان يومئذ بالإجابة، وكذلك كُتِب شرف الدين الحسين بن أمير المؤمنين من شهارة. وقد كان هؤلاء قد أجابوا شمس الإسلام أحمد بن الإمام أولاً إرادةً منهم لجمع الكلمة، وترك الفرقة، فلما رأوا الإجماع انعطف على إسماعيل، أجابوه وآثروه لصالح الإسلام، وتركاً للشقاق ومحبةً للالتئام. فتقدم عز الإسلام محمد بن الحسين إلى جهات كوكبان وثلا، فالتقاء الأمير ناصر بعساكره إلى حَوْشَان^(٥)، وساروا بأجمعهم إلى جهات ثلا يؤمون تلك الآكام والوديان، حتى بلغوها، وتحرك الحرب ممن

(١) حَضُور: جبل يُعرف أيضاً بجبل (النبي شعيب) يقع على بعد نحو ١٨ كيلو متراً إلى الغرب من صنعاء، وهو أعلى جبل في اليمن، وفي شبه الجزيرة العربية، ارتفاعه ٣٧٠٠ متر عن سطح البحر. (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٤١٠).

(٢) الحَوْزَة: في اللغة: الناحية أو التخم. لكنها في المصطلح اليمني تأتي بمعنى الحصار والمنع الذي يضره المحاصر لمدينة أو قوم مدة من الزمن ينتج عنها نفاد مؤنهم أو غلاؤها، لأنهم كانوا في (حوزة) (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٤٢٨).

(٣) أي ترك بعضهم بعضاً.

(٤) بيت رَدَم: قرية مشهورة من قرى غزلة بني شهاب، ناحية بني مطر. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجد ١، ص ٢، ص ٣٦٥؛ الجمهورية العربية اليمنية: الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦م، محافظة صنعاء، ص ٦٠).

(٥) حَوْشَان: هو القاع الفسيح في ما بين شبام كوكبان ومدينتي ثلا وحَبَابَة. (المقحفي: معجم البلدان، ص ٢٠٩).

فيها. وقد كان النقيب سرور شلبي أرسله أحمد بن الحسن إلى بني ميمون^(١)، ليصد من وصل من تلك الجهة ويستقر فيه على جهة الرتبة والكمون، فسار إليه، وسكن فيه، فاستحر الحرب بمدينة ثلا، وشمس الإسلام أحمد بن الإمام في جملة العسكر يرضهم على الانضمام والصبر واللِّقَاء، وعدم الاهتزام والإبلاء. وحصل قتل من الجانبين، منهم من يقول سبعة نفر أو أقل. وفك الله «٧٣أ» الفتنة، وزالت بحمد الله هذه الفرقة والمحنة، وانهزم شمس الإسلام أحمد بن الإمام إلى قلعة ثلا، وهرب أهل المدينة والعسكر، والبعض واجه ومنهم من فر. ودخل العسكر مدينة ثلا عنوة. ولم يلبث شمس الإسلام في قلعة ثلا إلا ليلة واحدة فقط، وخاطب بالخروج والوصول إلى حضرة صنوه الإمام إسماعيل، فسار إلى ضوران، وصحبته العساكر والأعيان. وكان في جملته وصحبته القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري والسيد إبراهيم بن أحمد بن عامر، وسائر أصحابه وأحبابه. ومر طرف قاع صنعاء من باب المنجل^(٢) تحت السيليات حتى بلغ إلى فَجِّ عَصْدَان^(٣) وكان شمس الدين أحمد بن الحسن لقيه بجيوشه وغوايره وخيوله من بير العزب إلى حازة جبل عَصْدَان، وسأيره إلى الفَجِّ ثم عاد بير العزب، وأمسى شمس الإسلام بحدة بني شهاب، وسار إلى ذلك الجنب. وصنعاء يومئذ محتارة، لعدم علمهم بحقيقة هذه الأمور المنهارة، فلما عرفوا القضية، وبأن لهم الحقيقة «٧٣ب» خاطبوا بالفتح لصنعاء والدخول لمن أحب وشاء، بعد التأكيد على العسكر والقبائل، لا يحصل بالمدينة ما يحصل من العمايل، فدخل أولاً إليها أحمد بن الحسن، وترك العسكر، وأطاعوا جميعاً، ودخل حينئذ جميع من كان بايع أحمد بن الإمام في طاعة هذا الإمام، وبايع منهم بيعة قهر واضطرار: كالقاضي إبراهيم بن يحيى السحولي، وحوّل خطبته بصنعاء بعد أن كان مشدداً للآول فيها تشديداً بليغاً، وكذلك القاضي أحمد بن سعد الدين، والسيد

(١) بنو ميمون: من قرى عيال سريع. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ٢، جـ٤، ص ٧٢٦).

(٢) المنجل: موضع غربي صنعاء، ويعرف باسم (قاع المنجل).

(٣) الفج: الطريق الواسع بين الجبلين، وَفَجَّ عَصْدَان هو المعروف اليوم بفج (عُطَّان) بين جبل عَيَّان وجبل حَدَّين، في الجهة الجنوبية الغربية لصنعاء، على بعد بضعة كيلومترات منها. (الموسوعة اليمنية، جـ٢، ص ٧١٨).

إبراهيم بن أحمد وجميع أتباعهم فإنهم دخلوا في ذلك بالقهر والغلبة. وكان ذلك في التحقيق جمع كلمة المسلمين والخير والبركة. فلما عرف القبائل بعدم التمكن من النهب انثالوا، وتفرقوا وساروا، ولم يبق إلا العسكر دخلوا صنعاء في اليوم الثاني من الباب، ولم يجر خلل في المدينة في هذه القضية العظيمة، وصلحت الأمور، وقرت أحوال الجمهور، وأخذ الله نار هذه الفتنة التي كان عاقبتها وخيمة على المسلمين، ومحتته وقى الله شرها، وجبر كسرهما، وأمن الناس شرقها وغربها، وطرفها وحضرها. فالحمد لله رب العالمين، على صلاح أحوال المسلمين. وشمس الإسلام أحمد بن أمير المؤمنين لم يلبث عند صنوه إلا الأيام اليسيرة، ورَجَّله صنوه بولاية مدينة صعدة^(١) والجهات الشامية، فقرر بذلك خاطر صنوه وأراد له لنفسه، لينفرد هناك حاله، فسار إليها وسكن فيها^(٢) «١٧٤» وما أشبه أمس^(٣) بالبارحة في هذه المعارضة الجارية مما قد جرى مع الأئمة السابقين، وما شجر بين الصحابة المتقدمين. ومنشأ هذا الجاري من التفرق الحاصل هو قبض شمس الإسلام والشح، وعدم المساعدة لأولاد إخوته وإخوته بالبلاد، فإنه لما منع عن ذلك، وتعذر ما هنالك، بعد انتظارهم لمثله، والانخراط في أمره، وشر وطهم له في بيعته، مالوا عنه^(٤) والدنيا وأحوال الرئاسة فيها من الإمامة وغيرها لا بد فيها من السياسة، والنظر في البذل لمن هو من أهل الحل والعقد والإعانة، كما جرت بذلك العادات المألوفة، والحالات المعروفة في كل الزمان. وكفأك بما جرى بين أمير المؤمنين وبين سائر الصحابة من تلك القضايا التي جرى بها القلم المكتوب في اللوح المحفوظ، فإنه لما كان أمر الخلافة صار

(١) كان على ولاية صعدة من قبل المؤيد محمد بن القاسم. الحسن بن أحمد بن الناصر الحسن بن علي المؤيدي. (الجرموزي: تحفة الأسعاع، ق ٥٥٥).

(٢) أورد الجرموزي أيضاً ما حدث بين الإمام إسماعيل وأخيه أحمد بن القاسم من حروب على الإمامة. (تحفة الأسعاع، ق ١٣٦-١٤٢).

(٣) كذا وردت في الأصل. صحتها: (الليلة) مثل يضرب عند تشابه الشئين، أى ما أشبه بعض القوم ببعض، يضرب في تساوي الناس في الشر والخديعة. وهو من بيت أوله:

(كلهم) أروغ من ثعلب ما أشبه الليلة بالبارحة. (الميداني: مجمع الأمثال، ج ٢، ص ٢٧٥).

(٤) يؤكد الجرموزي سخاء الإمام إسماعيل وبذله لمن حوله في كتابه (تحفة الأسعاع) من ذلك ما ذكره في (ق ١٤٥) بقوله: (والإمام يعطي كل ما وجد حتى أنه لا ينجس عطاؤه في اليوم الواحد) وهذا كان من الأسباب الهامة للالتفاف حوله.

علي بن أبي طالب رضوان الله عليه بعد البيعة، أتاه جماعة «٧٤ب» بالإشارة كالعباس عمه، والمغيرة بن شعبة وغيرهم، يذكرون أنه يُجري الولايات السابقة على ما هي عليه، ويقررهم في أمورهم، وله من بعد استقرار الأمر النظر والعزل لمن يشاء، ليتم له مقصده وما يريد، فأبى وقال: لا يكون من الأصل، فكان ما كان من الذي جرى. فيا عجباه لأحوال الدنيا! وما يجري من أمرها! فالله يرحمنا برحمته.

ولقد قال السيد محمد بن شرف الدين الكحلاني^(١) كما روي حال وصول أحمد بن أمير المؤمنين، وهو كان من أصحابه المبايعين للإمام إسماعيل، ومن حضره من أصحابه: لو كان قسمنا البلاد كما قسمتم لكنتم جميعاً عندنا، كما كنا عندكم. هكذا رواه من سمعه منه. والأمر كله لله، والملك ملكه يعطيه من يشاء. والله يختصم للجميع بالخيرات.

وفي هذا العام خالفت المعازبة^(٢) بتهامة، فسار إليهم عيئة، فواجهوا وسكنت فورتهم.

وفيه «١٧٥أ» تكررت الأمطار الغزيرة، في الصيف والخريف بالأيام العديدة، ونزلت السيول في جميع الأودية العظيمة. وكانت الأسعار فيها رخيصة^(٣)، بلغ القدح إلى سبعة كبار، والقدح يومئذ ثلثي قدح زمان المؤيد الصغير محمد بن المتوكل، والبقشة سلطانية، يأتي صرف القرش منها بثمانين بقشة عن حرفين.

وجعل الإمام لولد أخيه محمد بن أحمد بن أمير المؤمنين نصف بلاد والده التي كانت له، أو أكثر، وذلك جميع بلاد البون^(٤) والقبلة^(٥) إلى خمر، ووالده في صعدة، وولده سكن

(١) هو محمد بن الحسن بن شرف الدين بن صلاح الكحلاني: عالم مبرز في الفقه، نسابة. كان من أعوان الإمام المؤيد في الإفتاء، وكان كاتب ديوانه، توفي في شهارة في شعبان سنة ١٠٦٣هـ/ يوليو ١٦٥٣م. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٢، ص ١٠٦٧).

(٢) المعازبة: هم الزّرانيق، وتقع بلادهم إلى الجنوب من مدينة الحديدة، وهم من قبائل بيت الفقيه بن عجيل، التي هي في قلب بلد الزّرانيق. (الويس: اليمن الكبرى، ج١، ص ١٠٦).

(٣) أي رخيصة، والكلمة مشتقة من الرخاء، وهو سعة العيش. ولا زالت مستخدمة إلى الآن (ابن منظور: لسان العرب، مج١، ص ١١٤٨).

(٤) البُون: حقل واسع في بلاد همدان شمالي صنعاء، يبعد عنها حوالي ٤٨ كيلومتراً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج١، ج١، ص ١٣٠؛ المقحفي: معجم البلدان، ص ١٩٥).

(٥) يُقصد بالقبلة: المناطق الشمالية من قاع البون.

حيث كان والده بالروضة^(١). وسبب هذا الانتظام، واستقرار دولة الإمام، أن صنوه أحمد لما كان قد دعا أولاً بشهارة، وتوسط بعض من توسط عنده، وكتبه بأنه ينطلق بتولية أولاده والبذل، فأجاب: بأنه لا يصير إلى أحد منهم غير ما كان في مدة المؤيد بالله ولا شبر. والإمام إسماعيل انطلق في ذلك وأعطى كلاً منهم ما يهواه، فولى بلاد عَفَّار^(٢)، وشهارة، والشرف الأسفل شرف الدين الحسين بن المؤيد بالله، ومحمد بن الحسن وصنوه أحمد جميع اليمن الأسفل، وعز الإسلام محمد بن الحسين حفاش وملحان والشرف الأعلى، «٧٥» ب» ثم أبدلت الشرف بحراز^(٣)، فلهذا السبب اجتمعوا على الاتفاق، وكان فيه الخير للإسلام، فالنظر في صلاح المسلمين المقدم، فأما الدنيا فهي أقرب إلى العدم.

وفي هذه الأيام ترجع للسيد عبدالله بن عامر^(٤) وكان يؤمئذ بحوث^(٥) له بيت هنالك التقدم إلى وادعة الطاهر^(٦)، وأظهر لهم أنه إمام، وأنه يستحق الإجابة والزعامة ونفوذ الكلام. وقبض بعض الواجبات منهم، وشرع يغيرهم. ومال إليه بعضهم، فجهز الإمام عليه ولد أخيه محمد بن أحمد وهو يؤمئذ ببلد ولايته مدينة خمر، فسار منها إلى الحصن مجمع وادعة وسوقها المستمر، فأذعن له القبائل بالطاعة، وعدم المنازعة. واتفق أن، بعض أصحابه دخل بيتاً من بيوت أهل البلد كعادة العشائر، فحصل بينهم قتال وأصوات وغواير، ودفعت بنادق العسكر فيهم فقتل نفر واحد من القبائل، وقطع رأسه، ثم تحرك بعض حرب من أهل البلاد بسبب ذلك، وركزت القبائل، فقتلوا من العسكر ثلاثة نفر، وعقروا^(٧) أربع من الخيل، ثم اكتف ذلك الحادث، وزال ذلك الأمر الكارث. والسيد

(١) كان خروج أحمد بن الإمام القاسم من الروضة آخر عام ١٠٥٤هـ / ١٦٤٤م. (الجرموزي: تحفة الأسباع، ق ٥٥٥).

(٢) عَفَّار: بلد من نواحي حجة، على مقربة من كحلان تاج الدين. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦٠٦).

(٣) حراز: تقع جنوب غرب صنعاء، يحدها شمالاً وادي سُرْدُد، ومن الجنوب وادي سهام، ومن الشرق الحيمة، ومن الغرب بني سعد وقاع المطحلي من بلد الجرايح وجبال ريمة. (الويسبي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٧٧).

(٤) هو عبدالله بن عامر بن علي الحسيني، ابن عم الإمام القاسم بن محمد. ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٣١) من هذه المخطوطة؛ وقد ترجم له أيضاً في كتابه: المستطاب، ص ٢٦٦؛ وترجم له أبو الرجال في: مطلع البدور، ج ٣، ص ٦١-

٦٢؛ والمحبي في: خلاصة الأثر، ج ٣، ص ٥٢-٥٣.

(٥) حُوث: تقع شمال غرب صنعاء على بعد ١٢٠ كيلومتراً وهي من أقدم المهجر وأشهرها. (الويسبي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٠١).

(٦) وادعة الطاهر: تقع في الشمال من خمر. (الويسبي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٢٠٩).

(٧) أي ذبحوا.

هرب في الليل، وسار إلى بلاد شاطب^(١)، ثم دخل صنعاء وسكن بها، والله أعلم.

وفيها مات السيد الشيخ أبكر الحسيني^(٢) - ينتسب إلى الحسين بن علي - في بلده بمساقط بلاد حراز وتهامة. وكان المذكور قد ظهر له حال، اعتقد فيه أهل تهامة والمغرب إلى بلاد حجة والشرف، وعظم شأنه، وكثر الجمع عنده، والنذور له. وكان الفقراء متى اعتقدوا مسبحته أخذوا الحيات والحشاش فلا تضرهم، ويدخلون في النار فلا تحرقهم. فلما ظهر ذلك لدولة الزمان، أدب أهل البلاد عن الجمع في تلك الوديان، وترك لمس الحيات والحشاش. وبقي السيد مدته، ثم توفي في بلده وخلف بعده ولده يسمى أحمد بن أبكر^(٣) في زاويته. له أيضاً حالات، ومنع نفسه عن قبض شيء من الفتوحات.

«٧٦أ» وفيها مات الشيخ العارف الصوفي الشيخ طاهر بن بحر^(٤) بزاويته وبلده المنصورية بتهامة بسفل وادي سهام^(٥)، بمساقط بلاد ريمة وبُرع^(٦)، مما يقرب إلى بلاد المَراوَعَة^(٧). وهم يذكرون أنهم في النسب سادة حسنيّة. ولهم هنالك ثروة واسعة، وأموال محصلة، ومواشي من البقر كثيرة. وفيهم كرم نفوس، ومحبة للضيف وحالة مأنوس. وعندهم من العسل والسمون شيء كثير، مع ما ينضاف إليهم من البلاد من البر^(٨)

(١) شاطب: قرية عامرة في سفیان، على بعد نحو ٣٠ كيلومتراً من خر، في الشمال الشرقي منها. كانت همجرة مشهورة (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٣٩، إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ١٠٠٣).

(٢) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر، سوى ما ذكره ابن الوزير في طبق الحلوى نقلاً من هذه المخطوطة، كما أشار الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٤١ ب: بأن وفاته سنة ١٠٥٣ هـ.

(٣) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٤) يذكره ابن الوزير في: طبق الحلوى، ص ١٠٥ باسم طاهر بن يحيى؛ وذكر الجنداري إن وفاته سنة ١٠٥٣ هـ في الجامع الوجيز، ق ١٤١ ب.

(٥) سهام: واد مشهور من أودية اليمن التي تصب في البحر الأحمر، جنوب الحديدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٣٥).

(٦) بُرع: ناحية وجبل معروف من الجبال المشرفة على تهامة في الجهة الغربية من صنعاء، ينقسم إلى عدد من العزل. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١١٥).

(٧) المَراوَعَة: بلدة عامرة في عزلة العَبَسِيَّة إحدى قرى وادي سهام، تبعد عن الحديدة شرقاً بنحو عشرين كيلو متراً. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٤، ص ٢٠٠٢).

(٨) البر: هو الحنطة وتسمى في غير اليمن القمح.

والمكافأة والنذور. وهم قائمون بجميع من وفد من الكبير والصغير. ولهم تمسك بالعلم مع ذلك. وكان المذكور يتعلق بشيء من الشريعة، وفصل الأحكام الشريفة. وله مصنف لطيف في تاريخ زمانه، وله قبول عظيم في التهايم والسواحل، مقبول الشفاعة. وخلف المذكور في الزاوية المذكورة المنصورية ولدًا يسمى محمد بن طاهر قائم مقام أهله في هذه الأمور والضيافة والشريعة. «٧٦ب» أخبرني الفقيه ناصر الزيب الخولاني الذي نزل عندهم ولازمهم مدة من الزمان: أن الباشا قانصوه لما دخل اليمن تلك الأيام، ومر على الشيخ طاهر بن بحر المذكور، ذكر له: أن اليمن أهله أشرف ولهم حرمة، والحبل حقير، وعسير، فأجاب عليه: إنا لا نلتفت إلى قولك ولا إلى شورك، ولا نستمد من فضلك، فإنا جئنا من عند الشيخ أحمد البدوي^(١) الصوفي الولي. قال: فلما وقع معه ما وقع وكان خروجه من زبيد، راجعاً إلى بلاده من غير تردد، مر على الشيخ الطاهر، وخضع عنده، واعترف بحقه، واضطجع تحت سريره. هكذا رواه المذكور والله أعلم. وأهدى له قانص نسخة (القاموس)^(٢)، و(حياة الحيوان الكبرى)^(٣)، واعتذر إليه. ولما عبر شرف الإسلام الحسن بن الإمام على بلد الشيخ المذكور، أضافه ضيافة سنية، وقام بخاسته، وسائر العسكر في القرى تفرقوا للضيافة.

وفي هذه السنة تقالل البغايا في بستان الحيد^(٤) بصنعاء عما كان مدة حيدر باشا، ومنع علي بن الإمام المحتسب^(٥) من القبال الذي كان عليهن «٧٧» إلا أن المحتسب إذا أراد

(١) هو السيد البدوي أحمد بن علي بن إبراهيم، أبو العباس. (٥٩٦-٦٧٥هـ/ ١٢٠٠-١٢٧٦) المتصوف، صاحب الشهرة في مصر، أصله من المغرب، انتسب إلى طريقته جمهور كبير، توفي ودفن بطنطا. (الزركلي: الأعلام، ج١، ص ١٧٠).

(٢) المقصود به كتاب: (القاموس المحيط) لمحمد بن يعقوب الفيروزآبادي، مجد الدين. (ت ٨١٧هـ/ ١٤١٤م).

(٣) مؤلف كتاب: (حياة الحيوان الكبرى) هو محمد بن موسى بن عيسى بن علي، المعروف ب(الدُميري) (٧٤٢-٨٠٨هـ/ ١٣٤١-١٤٠٥م).

(٤) بستان الحيد: لعل هذا البستان في حارة الطواشي، حيث أن الحجري يذكر أن مسجد النورين من المساجد المنسية في حافة الطواشي، ثم يذكر بان القاضي علي بن صالح أبا الرجال قال: إنه قد صار بيتاً من بيوت بستان الحيد. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ١٤١).

(٥) الحُشْبَة: نظام إسلامي ووظيفة شبه قضائية. وقد سبق تعريفها بهذا المعنى. لكنها هنا تعني من يشرف على الأسواق والطرق، ويحافظ على الآداب العامة، وتطبيق القوانين المرعية. وكان له نواب لهذا الغرض. (للمزيد انظر: الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٣٨١-٣٨٢).

رفع أمرهن إلى والي المدينة جعلوا له رشوة وسكت عن أمرهن، ويفعلن ذلك خفية، وانتقل ذلك إلى باب اليمن^(١).

وفيهما حكى السيد أحمد بن صلاح الشرفي في تاريخه^(٢) أن رجلاً وُجد في بعض قباب مقابر صنعاء صورته صورة درويش، يأكل طفلاً صغيراً بعد طبخه. فنعود بالله من ذلك. وروى السيد أحمد أيضاً: أنه رُوي له: أن رجلاً اطلع في بعض قباب مقابر صنعاء من خارجها درويشاً أخرج من جرابه طفلاً صغيراً وأخرج حنشين، كأنه مُحَنِّش فأوردهما عليه يلسعنه لسعاً متتابعاً حتى هلك، واسود جسمه، وقطّعه. قال: ولعله من السُّم النافع الذي يفعله الأشرار. هكذا ذكره السيد بمعناه والله أعلم^(٣).

وروى لي بعض الناس أنه روى له رجل من بلاده: بأنه شاهد في كهف من الكهوف رجلاً يوقد ناراً بالليل وهو ينظر إليه، ولا يعرف به، ثم أخرج طفلاً من جرابه، وطبخه فيها وأكله حتى شبع، ثم غلبه النوم فنام وعنده سلاحه، فما هو إلا أن أخذه النوم، وجاء إليه ذئب عظيم وثب إلى نحره فقتله وأكله، فعجب الرائي من ذلك كله، وسرعة معاينة هذا الظالم بما فعله، قال: وهذا كان في الجهات الشامية بقرب من العَمَشِيَّة^(٤) من بلاد سُفْيَان^(٥) قال: وكان هذا في سنة القحط الذي وقع في سنة سبع «٧٧ب» وعشرين وألف^(٦).

(١) باب اليمن: أحد أبواب صنعاء الأربعة التي يحتويها السور، وينفذ منه إلى الجهة الجنوبية، وما زال قائماً.

(٢) اسمه: أحمد بن صلاح. أما تاريخه: فهو كتاب (الآلِي المضيئة الملتقطة من اللواحق الندية في أخبار الأئمة الزيدية). وهو شرح حافل لقصيدة (إبراهيم بن محمد الوزير) المعروفة ب(البسامة) ويقع في ثلاث مجلدات، كما جعل الجزء الأخير شرحاً لتتمة داود بن المهدي على (البسامة). كما أضاف الشرفي في الدليل الإمام القاسم بن محمد وابنه الإمام المؤيد. لازال الكتاب مخطوطاً، ويوجد بدار المخطوطات بصنعاء.

(٣) ورد ذلك لدى: الشرفي: الآلِي المضيئة، ج ٣، ص ٦٥٧.

(٤) العَمَشِيَّة: محل معروف، مشهور ما بين سفيان ودهمة، وهو فقر مخوف، لا أهل فيه ولا سكن، ويضرب بها المثل في المخافة فيقال للمذعور الخائف لتطمينه: لسنا في العمشية. (د. حسين العمري: في صفة بلاد اليمن، هامش ص ١١٥).

(٥) سُفْيَان: قبيلة مشهورة من قبائل بكيل، هم بلاد واسعة، سُميت باسم القبيلة فيقال: بلاد سفيان، وهي في الشمال الشرقي من صنعاء، تبعد حوالي ١٤٦ كيلو متراً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٢٤).

(٦) ١٠٢٧ هـ = ١٦١٧ م.

وفيهما جاء الخبر أن العماني الخارجي الإباضي^(١) ملك بندر مسكت الذي في سواحل بلاده، وأخذه عن يد الفرنج، واستولى عليه بجميع أطرافه. قال الرواة: وكان دخوله على صفة المكر والخديعة، والحيلة والمكيدة، وذلك أنه أمر جماعة في صورة دراويش أرسلوا، فلما اجتمعوا في مسكت، وخفي أمرهم وسكت فتكوا في الرتبة من النصارى وذبحوهم بالسكاكين حتى صارت دماءهم تجاري^(٢)، وملكوا القلعة، وأحكموا الفعل والصنعة. قال الرواة: وهذه القلعة لا يمكن فتحها عنوة لحصانتها، ومعاصر جبلها في بحرهما في مدخلها ومخرجها. ومن يومئذ أمن التجار في البحر الذين يخرجون من البحرين، والعراق، والعجم^(٣) إلى اليمن. وهذا الخارجي مذهبه ومذهب قومه بعمان التكفير بالمعصية^(٤). ومن مذاهبهم عدم قبول الشهود فيما ادعاه المدعي على خصمه ولو كثروا إذا لم يقبلهم المدعى عليه، فمتى قبل الشهود وارتضاهم حكم عليه ولو بلغوا مائة شاهد. وإذا أنكرت الزوجة الزوجية فُرق بينها وبين زوجها، وهكذا العبد المملوك إذا ادعى أنه غير مملوك فُرق بينه وبين مالكة من غير شهود. وكأنهم نفوا باب الشهادات من الأصل، وهو رد للقران الكريم، وصحيح السنة النبوية. وقد علم أنهم من أهل البدع لا يلتفت إلى أقوالهم، كما لا يلتفت إلى أقوال الرافضة. والله أعلم.

وفيهما أو التي تليها مات الفقيه صلاح الكندحي بقرية القابل بوادي ضهر^(٥). وكان

(١) المقصود به سلطان عُمان وهو: سلطان بن سيف بن مالك اليعربي، ثاني أئمة اليعاربة الإباضية في عُمان ببيع سنة (١٠٥٠هـ/ ١٦٤٠م) فطرد البرتغاليين من مسقط، وبنى سفناً كثيرة. حى شواطئ بلاده، وهاجم مراكز البرتغاليين في

بلاد الهند وسواحل أفريقية. توفي سنة ١٠٩١هـ/ ١٦٨٠م. (الزركلي: الأعلام، ج ٣، ص ١٦٦).

(٢) هكذا وردت في الأصل، ولعلها تجري.

(٣) أي فارس.

(٤) تنقسم الإباضية إلى أربع فرق، منها: التيزيدية التي تقول: إن أصحاب الحدود من موافقيها وغيرهم كفار مشركون، وكل ذنب صغير أو كبير فهو شرك. وهذا هو ما يُقصد بـ (التكفير بالمعصية). (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٣٦).

(٥) وادي ضهر: من الأودية المشهورة، وهو من ناحية همدان، طوله حوالي ٦ كيلو مترات، يبعد عن صنعاء بحوالي ١٥ كيلو متراً، في الشمال الغربي منها. وبه قرية القابل (الروض) والتي بها من الحصون الأثرية (طَيِّبَة) و (دار الحجر). (الويسى: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٧).

المذكور له «٧٨» بعض معرفة في الفقه مثل: (الأزهار)^(١) وشرحه، والفرائض، والقسمة، وله تاريخ حوادث وقته لم أقف عليه.

وفيهما أو التي تليها كان رجلاً يظهر فيه الصلاح، فكان كثير المشي بين المقابر، وعليه شَمْلَةٌ^(٢) وعمامة سوداء، وكان إذا مر على المقابر يتلو قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾^(٣) ثم يبكي بكاءً يسمعه من يراه، وينهَج^(٤). وكان إذا سار لا يزال يحاكي نفسه، وأكثره في الاعتبار في الدنيا يُوله^(٥) نفسه، وفي يده سبحة طويلة، وتارة يجعلها في رقبته. ومتى احتاج إلى طعام سار ويعرض في الأبواب، ويسبِّح في سبحته، ويستقيم فإن أُعطي وإلا سار. ولا يدق باباً، ولا يدعو أحداً. ومثله درويش أيضاً كان لا يزال خارج صنعاء في السبحة وبير العزب، يقال له: بابا قاسم الهندي، وإذا سار حمل فوق ظهره وقرة^(٦) من (الحزوم)^(٧) و(الخرق)^(٨)، يُتَعَجَّب من حاله، ولا يفهم أحد كلامه. ولم يزل على ذلك مدته من زمان حيدر باشا إلى أن مات في نحو سبع وسبعين وألف^(٩).

(١) اسم الكتاب: (الأزهار في فقه الأئمة الأطهار) للإمام أحمد بن يحيى المرتضى. اختصر فيه كتاب (الانتصار) ليحيى بن حمزة وكتاب (التذكرة الفاخرة) للحسن النحوي. وقد حظي الكتاب بعدد كبير من الشروح والحواشي، كان أولها شروح المؤلف نفسه. (للمزيد انظر: الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٩٦؛ د. محمد الحاج حسن: الإمام أحمد بن يحيى المرتضى، ص ١٢١-١٢٥).

(٢) الشَمْلَةُ: كساء دون القطيفة، يُشتمل به. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٦٢، وفي اليمن يُعرف بأنه رداء يُصنع في الغالب من الصوف، وهو خاص بالقبائل).

(٣) سورة الأحزاب، آية: ٢٣.

(٤) ينهَج: يبكي بكاءً متقطعاً، ويكون هذا بعد بكاء كثير.

(٥) وَلَه: حزن حزناً شديداً حتى كاد يذهب عقله. (المنجد في اللغة، ص ٩١٨).

(٦) وقرة: أي تحمل حملاً ثقيلاً، مقدار ما يستطيع حمله.

(٧) الكلمة غير معجمة. وتُقرأ من عدة أوجه، فيحتمل أن تكون حزوم: جمع حِزَام، معروف. ويحتمل أن تكون حِرُوم: جمع حِرْم: وهو نوع من الأغذية التي تستخدم في الشتاء بدلاً من البطانيات، وتصنع من جلود الأغنام وأصوافها.

(٨) الخِرْق: جمع خِرْقَة: وهي القطع الصغيرة من أنواع مختلفة من الأقمشة.

(٩) ١٠٧٧ هـ = ١٦٦٦ م.

«٧٨ب» وفيها مات عبد القيوم الرغيلي^(١) المنجم، وكان له معرفة بعلم النجوم، ووجد في كتبه بعد موته كتاب (المنار)، فيه فلسفة وتعطيل للشرع، وصاحبه رجل روي أنه كان في مدة الإمام شرف الدين، سمى نفسه التائه الحيران، من أهل صنعاء، من جنس كتب ابن الرَّاوُندي^(٢) حسبما أخبرني به من وقف عليه، فصلَّب^(٣) به إبراهيم المجلد بعد موته، فأصاب وأحسن.

وفي هذه السنة أو غيرها قصد سارق إلى مشهد السيد عماد الدين صاحب السُّودة بشطَب^(٤)، وهو مشهور بالفضل في تلك الجهة، فلما خرج بالفراش من المشهد إلى خارج الباب عمي بصره. هكذا روى الثقة.

(١) سبق أن ذكر المؤرخ أنه توفي سنة ١٠٤٦ هـ. ولم أجد له ترجمة أخرى للتأكد من تاريخ وفاته، سوى ما نقله بعض المؤرخين من هذه المخطوطة.

(٢) هو أبو الحسين أحمد بن يحيى بن إسحاق الراوندي: نسبة إلى رَاوُنْد، إحدى قرى قاسان بنواحي أصبهان (ت ٢٩٨ هـ / ٩١٠ م) اعتنق مذهب المعتزلة في بادئ الأمر وكتب بعض المؤلفات التي تتفق مع آرائهم، لكنه تحول عنهم وألف كتباً ضدهم، مثل كتاب (فضيحة المعتزلة) بل ألف كتباً كانت هجوماً على الإسلام نفسه مثل كتاب (الدامغ) للرد على القرآن وكتاب (الزمرد) ضد نظرية النبوة. وغير ذلك. فأودع السجن لكنه هرب منه. (بروكلمان: تاريخ الأدب العربي، ج٤، ص ٢٨-٣٠).

(٣) صَلَّب: جَلَّد الكتب.

(٤) السُّودة: بلدة عامرة في الشمال الغربي من صنعاء، على مسافة ١٠٧ كيلومترات، وتدعى سودة شَطَب نسبة إلى جبل شَطَب الذي تقع السودة في الجزء المنخفض منه، وهو في الطرف الشمالي الغربي. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، ج٣، ص ٤٣٤، إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج٢، ص ٩٨٥).

الأوضاع السياسية في اليمن

في النصف الثاني من القرن الحادي
عشر الهجري (السابع عشر الميلادي)
مع تحقيقه

بجهة الزمن في تاريخ اليمن

مُحَقَّقُ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤٢٩هـ / ٢٠٠٨م

تم الصف والإخراج بمؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

إخراج: حفظ الله أحمد أحمد عقيل

رقم الإيداع بدار الكتب الوطنية لعام ٢٠٠٧م

(٥١١)



مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

ص.ب. ١٥١٣٤ تلفون (٢٠٥٧٧٧-٠٠٩٦٧١)

فاكس (٢٠٥٧٧١-٠٠٩٦٧١) صنعاء - الجمهورية اليمنية

Website: [www. Izbac f.org](http://www.Izbacf.org) ; email :info @izbacf. org

الأوضاع السياسية في اليمن

في النصف الثاني من القرن الحادي
عشر الهجري السابع عشر الميلادي

١٠٥٤ - ١٠٩٩ هـ / ١٦٤٤ - ١٦٨٨ م

مع تحقيقه

بهجة الزمن في تاريخ اليمن

للمؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد

د. أمة الفؤاد عبد الرحمن علي الأمير

المجلد الثاني



مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

ودخلت سنة خمس وخمسين وألف^(١)

فيها توفي السيد العارف الشريف هاشم بن حازم المكي، صاحب ولاية زبيد. كان هذا السيد له سيرة حسنة، وحالة مرضية، وورع، وزهد في الدنيا، بحيث أنه لما توفي أوصى بأن جميع خيله تصير لبيت المال. وكان كثير الشك في الطهارة والوضوء. ومع هذا فكان المذكور يرخص للعبيد معه والخدم في الفساد، ولا ينصف الشاكي منهم، ولا يأمره بالانقياد، وكان كثيراً منهم من يسرق السرقات الكبار بمدينة زبيد، فيُشكى إلى المذكور فلا ينصف. هكذا روى لي الفقيه ناصر الزبيب، حال سكونه هذه المدة بمدينة زبيد.

وفي شوالها سار الإمام من صوران إلى صنعاء، فاستقر بها أياماً، وسكن بها شهوراً. وجهز ابن أخيه أحمد بن الحسن إلى بلاد الأمير الحسين بن «٧٩٠» عبد القادر صاحب عدن وأبين، لأجل أمور وقعت منه لم يرض بها الإمام. فدخل أحمد بن الحسن بمن معه حُجْجاً^(٢) وخفراً^(٣) بعد وقوع حرب شديد، وأمر منه غير سديد. وقُتِل من أصحاب الإمام خلق كثير من العسكر، أكثرهم من الأهنوم، بحيث أنهم جُمِعوا في مقبرة هنالك معلومة تُعرف بمقبرة أصحاب أحمد بن الحسن. ثم كانت الهزيمة فيه وقومه، واستولى أحمد بن الحسن على خزانته، وأثاثه، وماله. وهرب ابن عبد القادر إلى بلاد يافع، من غير أن ينتفع بنافع. ثم قرر الولاية هنالك، وأمر فيها الأمراء، وولى عدناً وعاد إلى مدينة صنعاء والإمام يومئذ فيها، ما قد خرج منها. والأمير حسين لما هرب إلى يافع، ولم يجد له ناصراً ولا نافع، خاطب بالعود، والجبر لكسره بالجو، فجعل له شمس الدين بلد

(١) ١٠٥٥ هـ = ١٦٤٥ م.

(٢) حُجْج: منطقة واسعة في الشمال الغربي من عدن، وعاصمتها (الحوطة). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٧٧).

(٣) خفر: نسبة إلى أحد أولاد سبأ الأصغر، وكانت المدينة تقع على سفح جبل خفر الذي يبلغ ارتفاعه ٧٠ متراً عن سطح البحر، ويقع وسط سهل أبين، بين وادي بَنَّا وحسان. (حمزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ١٨١).

أبين، وقرر له من بندر عدن ما كان لو والده. ولما دخل أحمد بن الحسن صنعاء والتقاءه جنود الإمام جمعاً، دخلوا المدينة، وهم في القاع يسرون في تلك الزينة، حصل بين بيارق دار^(١) خصام، كما هو عادة في الجموع مما يحصل لهم من «٧٩ب» الخيلاء والكبر المشؤوم العام. وذلك الافتراق بين عسكر كوكبان وبين بعض بيارق دار ابن الإمام، فدفع جماعة من عسكر كوكبان بنادقهم، فسقط اثنان من عسكر الحيام^(٢) فلما حصل ذلك الأمر الكائن لحقهم العسكر، فهرب عسكر كوكبان يؤمون جهة باب ستران^(٣) والبنادق في ظهورهم، فقتل منهم ثلاثة، ودخلوا باب ستران.

وفيهما أو غيرها كان رجلاً في أرض تهامة يشهد بآخر رمضان بتقديم الفطر للصيام بيوم على سبيل الدوام، فلما حضرته الوفاة أخبر أنه كان يشهد بذلك شهادة زور، لأجل يفرح الصبيان بالعيد تعجلاً لهم بالمسرة والفطر من سائر البشر للفرحة. فانظر هذا الأمر العجيب الذي ينبغي الثبوت فيه، وعدم التصديق بأول قول من غير تثبت.

وفيهما رخصت الأسعار، وكثرت الأمطار الغزيرة في جميع اليمن شرقاً وغرباً، ويمناً وشاماً. ودخل صنعاء سيول كثيرة قدر عشرة وأكثر كبار، وصلحت الثمار، بلغ القدح بصنعاء إلى ستة كبار. وارتفع بحر^(٤) صنعاء هذه السنة عقب المطر ارتفاعاً عظيماً حتى بلغ أنصاف الآبار، «٨٠أ» وقرت منه للسنة البال، ونقص عليهم التعب في بعده عن سابق الحال، ثم إنه شرع يخرج الماء بنفسه من فوق قرية الدجاج^(٥) بأعلى السد^(٦) بشعوب^(٧).

(١) بيارق دار: جمع بريق دار، وهو حامل العلم وقد سبق شرحها.

(٢) أي الخيمتين، وسبق تعريفها. وكثيراً ما يستخدم المؤرخ هذا اللفظ مثل غيره من مؤرخي عصره.

(٣) باب ستران: أحد أبواب صنعاء القديمة، ويسمى أيضاً (باب القصر) وهو في الجهة الجنوبية من سور صنعاء.

(٤) المقصود من ذلك: ارتفع منسوب المياه الجوفية فيها.

(٥) قرية الدجاج: تقع في الجهة الشمالية من صنعاء خارج باب شعوب كانت ضاحية من ضواحي صنعاء. وهي الآن حي من أحيائها.

(٦) عُرف فيما بعد بغيل مصطفى، ومنبعه شمال صنعاء، وهو من الغيول المعروفة بالغيول الشمالية، حيث يقع شمال باب شعوب في محل يقال له (السد) (عبد الوهاب عسلان: غيول صنعاء، ص ٥٧).

(٧) شعوب: من أحياء صنعاء المشهورة، يقع في الجهة الشمالية منها.

وفيها أو التي تليها نزل سيل عظيم بوادي صَهر من منتزهات صنعاء من أعلى بلاد
حُصُور، لم ينزل مثله في هذه العصور، فدخل الأعتاب من الجنبين، ولم تسعه السائلة
من الجهتين، فخرّب الجدران للأعتاب، وحمل كثيراً من الأعتاب.

ونزل سيل بمكة المشرفة عظيم، بلغ إلى القناديل، وباب الكعبة. وقد ورَّخه السيد
العارف إسماعيل بن إبراهيم بن جحاف الحبوري^(١) بقوله:

أتى السيل مُجتازاً بمكة موهناً

فظهرها وأصلح منها الأباطيلاً

وما قصد الضرر الشنيع وإنما

أراد من الركن المعظم تقبيلاً

يقولون أرَّخ كونه قلت فاحسبوا

سمعت بأن الماء لاقى القناديلاً

انتهى. سنة ١٠٥٤، فهو في التي قبلها.

وفي هذه السنة مات الشريف العلامة الأديب صلاح بن عبد الخالق بن جحاف
الحبوري الظليمي^(٢) وكان المذكور عارفاً بعلم أصول الفقه، والنحو، شاعراً، محاضراً،
وكان مع شعره لا يعرف بعلم العروض. وقد اعترضه في عصره بعض العلماء في وقته،
فلم يلتفت إلى ذلك وقال: العروض غير شرط في الشعر؛ لأنه قد جاء في شعر
الفصحاء ما يخالف الوزن. ومن محاسن شعره ولطائفه أبياته التي أنشأها عتاباً للهر

(١) هو إسماعيل بن إبراهيم بن يحيى بن المهدي جحاف. (١٠٢٤-١٠٩٧ هـ/١٦١٥-١٦٨٥ م) عالم محقق في الأصول
والفروع والعربية والطب، شاعر أديب، تولى القضاء للإمام المتوكل إسماعيل ثم عاد إلى حبور بعد وفاة هذا الإمام.
(يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج٣، ق ١٣٦ ب؛ زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ٥٥-٥٦؛ إسماعيل الأكوخ: هجر
العلم، ج١، ص ٤٢٠-٤٢١).

(٢) ترجم له المؤرخ في كتابه (المستطاب)، ص ٢٧١؛ كما ترجم له أبو الرجال في مطلع البدور، ج٢، ص ١٧٠-١٧٧
وذكر أن وفاته كانت سنة ١٠٥٣ هـ؛ وكذلك زياره في ملحق البدر الطالع، ص ١٠٧ ذكر أن وفاته سنة ١٠٥٣.

الذي أكل عليه بعض الحمام، فقال في قصيدة له فيه شعراً مضحكاً معجباً مذكوراً في ديوانه، متناقلاً مع إخوانه وأصحابه، مستهلها قوله:

يا هـر في غير حفظ الواحد الصمد
أحشت سيرك عن داري وعن بلدي
قد نزلت فأحسنا جوارك لم
أبخل عليك بما حواه ذات يدي
«٨٠ب» رجوت أنك تكفيني أذية ما
في البيت من جرذ عاد ومن خلدي
تذودهم عن طعامي أذيتهم
طواف لست أحصيهم بالعدد
وإذ تقى زوايا البيت عادته
اباهن عن السجعة فلنصدي^(١)
فلم ترعها بشيء بل عمدت إلى
حمامة ضعفت في البطش والجلدي

صغيرة لم تكن تدري بفتكك يا أعق ما خلق الرحمن من ولدي
أبدت رعدة منهوك فحين دنت فعلت ما يفعل الضرغام ذو اللبدي
«٨١» أما نظرت إلى أطواقها ولها تلون الدر فوق الجيد ذي الجيد^(٢)

(١) عجز البيت غير واضح والكلمات غير معجمة. وقد رسمناها كما وردت في الأصل.

(٢) أكملت هذه القصيدة والقصيدة التي تليها بخط مختلف عن خط المؤلف. وهو من الخطوط المعلقة، لم يقرأ إلا بصعوبة.

أعضضت نابك جيداً لو علمت بما
كأنه خارجاً من جنب صفحته
و حين رابك ما في النفس من جزع
ولم تطف بفناء الدار قط سوى
هذا جزاء امرئ غدتك نعمته
فالآن تحمل إلى ييذاء بلقعة
و حق من قال إن الطير آمنة
والمؤمن العائدات الطير تمسحها
لو أنها علمت هذا إذا لنجت
وقدرضيت بأن الفأر يفسد في
فخلنا غير مأسوف عليك ولا
فما أقول لنفسي فيك مبتلياً
كلاً كما خلف من بعد صاحبه
بل سوف أنشد تسكيناً لخاطرها
تمت كما وجدت.

قلت: وهي مسروقة من قصيدة في الهر لأبي بكر بن الحسين بن العلاف المقرئ^(٥)
كما في (حياة الحيوان الكبرى)، وإنما زاد السيد ونقص فيها وإلا فهي مسروقة ليس

(١) السَّفْد: حديدة ذات شُعَب مُعَقَّقة يشوى به اللحم. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٥٤).

(٢) وردت في الأصل (روغة) تم تصحيحها من: طبق الحلوى.

(٣) مَهْمَه: المَهْمَه: المفازة والبرية القفر، وجمعها مَهَامِه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٥٤٥).

(٤) وردت في الأصل: (الشعوب) تم تصحيحها من: طبق الحلوى؛ والشُّؤْبُوب: الدفعة من المطر الذي يكون فيه البرد.

(ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٩٦٧).

(٥) هو أبو الحسن بن أبي بكر الحسن بن علي العلاف البغدادي المقرئ. (ت ٣١٨هـ / ٩٣٠م).

أصلها للسيد. ومستهل قصيدة أبي بكر الحسين العلاف المذكور قوله:

يا هـر فارقتنا ولم تعد

وكنـت عنـدي بمـترلة الولـد^(١)

وله قصيدة أخرى في ديك يعزيه أكله عليه ثعلب. كان السيد رقيق الطباع
حلو المفاكهة.

وأجاب السيد العلامة الحسن بن أحمد الجلال على لسان حال الهر منتصراً له في
الجواب بنظم أحلى من الجلاب، وعتاب أعذب من مطر الماء العذري الشنان:

سمعت عتبك والتأنيب يا سندي

فهاج لي حسرة أوهى بها جلدي

وصرت أعجب من دعواك أنك لم

تبخل عليّ ما تحويه ذات يدي

إذ تلك دعوى لا برهان يصحبها

ومثل ذاك لأهل الحق لم يقـد

فما أقول كما قلتم إلى جفا

يا هر في غير حفظ الواحد الأحدي

لكنني مظهرٌ ما كنت أسـتره

كيلاً لخـلي كما قد قال لم أزد

خدمتكم غير وإن في منافعكم

ولا لأعدائكم أبقىـت من سـندي

(١) يذكر الديميري أن أبا الحسن العلاف كنى بهذه القصيدة عن ابن المعتز حين قتله المقتدر، فخشي من المقتدر ونسبها إلى الهر. وهي
من أحسن الشعر وأبدعه، وعددها خمسة وستون بيتاً. (الديميري: حياة الحيوان الكبرى، ج ٢، ص ٣٣٦-٣٣٧).

وبالخاصة أرضي في محبتكم
مالي سوى قطعة في الوعد من كبدي
دليله قولكم ما طفت قط سوى
في الأربعاء لأجل اللحم والأحدي
علام^(١) تهضم قدري بين أظهركم
وصفع رأسي من شيخ ومن ولدي
أقول للنفس إن الرب سطوته
كالدهر لا عارفاً رضيها ولا تحدي
حتى غدا دأبكم كفران منفعتي
لنظمك الزور قولاً غير معتمدي
لكن ومن لك بالحر الشكور لمن
يولي الصنائع لا يعدوه حفظ يدي
فقلت للنفس أرض الله واسعة
وكل موت ولا موت على الكمدي
وخدمة المرء مولى ليس يعرفها
ولا يقربها من أعظم النكدي
ولا يقيم على ضميم يراد به
سوى الأذلين غير الحي والوتدي
فجد جدي ولا زاد ولا سعة
وليس إلا به الإفضال إلى الأبد
وقد تصبرت حتى لات مصطر
فالآن أجهد حتى لات مجتهد

(١) عليم: كذا في الأصل صحتها علام.

حتى عمدت ولي في ذاك مأرسة
إلى الحمامة ذات المنطق الغردي
لأذهب الجوع إذ نفدت فأركم
وتعلموا سطوتي فيهم بلا عدي
إذ تلك تشبههم بل هي أحق كما
قد قلت تنجو من الشؤبوب ذي البردي
ولورعيت حقوقي منك أجمعها
وحق مثلي حق هين المدي
ما إن أتيت بشيء أنت تكرهه
إذاً فلا رفعت صيدي إلي يدي
ها أن أتى عذره إن لم تكن نفعت
فإن صاحبها قد تاه في البلدي
بعد السلام عليكم ما غشى جرد
ثم الصلاة عليا الهادي إلى الرشيد

«١٨٢» وكان السيد صلاح بن عبد الخالق المذكور زاهداً في نفسه مُسَلِّماً، وله تعليق على
تكملة (البحر) في علم الطريقة. ووصل مرة من حبور إلى حضرة المؤيد بالله ماشياً على قدميه.
واتفق أن السيد مهدي النوعة عرض على المؤيد مصنف (الإقبال) الذي يتضمن
أكثره ذكر الأحاديث في علي، وبيان من طرقها من كتب السنة مثل: حديث المنزل^(١)

(١) الحديث هو قول الرسول ﷺ لعلي بن أبي طالب (كرم الله وجهه): أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني
بعدي. انظر. سنن الترمذي، ج٥، ص ٦٤١.

والغدِير^(١) والراية^(٢) ونحوها. وكان السيد مهدي يميل على المؤيد والسيد في الحضرة في ذلك المجلس، فقال السيد صلاح: في نفسي شيء يحك، فقال المؤيد: ما هو؟ فقال: هذه الأخبار كلها لا تفيد في دلالتها إلا الظن، والقطع في موضع الظن لا يجوز، فانقطع السيد مهدي والمؤيد ولم يجيبوا عليه بجواب للزوم الحجة.

وفي هذه السنة سنة خمس وخمسين وألف.

مات السيد العارف العلامة الحسن بن شمس الدين بن جحاف الحבורي^(٣) بصنعاء اليمن. كان المذكور له معرفة بعلوم العربية والمنطق، معرفة تامة، وقد يُدرّس فيها إلا أنه غلب عليه الخمول والإعراض عما لا يعنيه اتباعاً للخبر عنه عليه السلام [من حسن إسلام (المراء)^(٤) تركه ما لا يعنيه]^(٥) وكان استقراره برباط الكينعي^(٦) جنب

(١) حديث الغدير: نسبة إليالموضع المعروف باسم (غدِير خُم) بين مكة والمدينة، نزل فيه الرسول صليالله عليه واله وسلم حين رجع من حجة الوداع، فأمر الصلاة جامعة، فأخذ بيد علي، فقال: (الست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى. قال: ألست أولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى. قال: فهذا ولي من أنا مولاه. اللهم وال من والاه. اللهم عاد من عاداه) (انظر سنين ابن ماجة، ج١، ص٤٣) وقد ورد بألفاظ مختلفة في (الحاكم: المستدرک علی الصحیحین، ج٣، ص١١٨؛ المتقي الهندي: كنز العمال، مج١٣، ص١٠٤).

(٢) حديث الراية: هو ما رواه قتيبة عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال: كان علي قد تخلف عن النبي صليالله عليه واله وسلم في خيبر وكان به رمد فقال أنا اتخلف عن رسول الله صليالله عليه واله وسلم! فخرج علي فلحق بالنبي صليالله عليه واله وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحتها الله في صباحها قال رسول الله صليالله عليه واله وسلم: لأعطين الراية أو ليأخذن الراية غداً رجلاً يحبه الله ورسوله يفتح الله عليه فإذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله صليالله عليه واله وسلم ففتح الله عليه؛ (ورد الحديث بألفاظ مختلفة في صحيح البخاري، مج٢، ص٢٠٧).

(٣) ترجم له أيضاً أبو الرجال في مطلع البدور، ج٢، ص١٥-١٨ ترجمة مطولة وأورد العديد من أشعاره، ولم يذكر سنة وفاته؛ كما ترجم له إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج٣، ص١٠٥-١٠٤.

(٤) كلمة: (المراء) ساقطة في الأصل، أثبتناها من نص الحديث.

(٥) (انظر الحديث في سنن ابن ماجة، ج٢، كتاب الفتن، ص١٣١٥-١٣١٦؛ سنن الترمذي، ج٤، كتاب الزهد، ص٥٥٨).

(٦) رِبَاط الكينعي: الرِّباط في اليمن: مدرسة داخلية يشبه الكلية اليوم، يدرس فيه الطالب، ويتناول طعامه وشرابه على نفقة الرباط من الوقفيات المخصصة له. وكان يقوم المترابطون بأداء الرياضة الصوفية الروحية، وكان على رأس هذه الأربطة مشائخ يتخرج على أيديهم علماء كبار ووعاظ ومرشدون دينيون.

أما الكينعي فلعله إبراهيم بن أحمد بن علي الكينعي (ت ٧٩٣هـ/ ١٣٩١م). كان عالماً زاهداً. متصوفاً. أخذ علوم الفقه والعربية والفرائض على يد كبار مشائخ صنعاء، ومال إلى الانعزال، وصام الأبد إلا العيدين والتشريق. (الموسوعة اليمنية، ج١، ص٢٩-٣٠، ص٤٧٧-٤٧٨).

مسجد الأخضر، بجانبه الجنوبي، بصنعاء من الجانب القبلي من المدينة، قريب باب شعوب^(١) ولما زاره شرف الإسلام الحسن بن القاسم بعد استفتاح صنعاء أمر له بينا منظره في ذلك المحل، وكان المذكور سكونه بصنعاء من مدة الوزير حسن، من قبل قيام الإمام القاسم بسنة أو بنصف سنة وسبب وصوله من حبور، أنه كان اتفق بتلك السنة بعض ارتفاع في السعر، وكان السيد المذكور من جملة سادة حبور يباشرون الإقامة للمال بأنفسهم، ويطلبون العلم عند فراغهم، وفي أواخر نهارهم، فربما حصل بعض تلك الأيام مزيد الاضطراب إلى الطعام، فطلب أهل بيته بتعجيله، فلم يجدوا إلا من الذخرة^(٢) في قوته، فاستشق السيد ذلك الحال، وعسر عليه المكابدة له مع الأعمال، فقال: أرض الله واسعة وأنه لا يضيع عباده، فعزم «٨٢ب» على السير إلى مدينة صنعاء وقال: أهله على الله، رزقهم إليهم يسعى. فوصل إلى صنعاء، وأمر إلى زوجته بالطلاق، لأجل لا يلزمه واجب الإنفاق، واستقر في مسجد الأخضر، وقام به في القوت أحمد الوادي وغيره، وساق الله إليه نفقته وقوته، وما احتاج إليه من غير تلك المشقة التي كانت لديه. ولم يتزوج من بعد تطليق زوجته في صنعاء بل بقي متجرداً منفرداً. وكان لا يلبس العباءة بل لحفة يلتحفها. فما زال على تلك حاله ولم يعرِّج على غير طلب العلم، وطريق السلوك حتى مضت أيامه، وسارت أوقاته. وكان قيام الإمام القاسم عند ذلك وهو باق بصنعاء ولما وصل إليه كتاب من الإمام أجاب عليه بالاعتذار، وأنه قد صار متجرداً عن جميع الأشغال، فعذره الإمام. وحصل الوهم عند كتاب الإمام عند الباشا بأنه يرفع إليه أخبارهم وأحوالهم، فأرادوا الإمساك عليه، والمؤاخذه بسبب ذلك إليه، فدافع عنه أحمد الوادي. وكان أحمد الوادي له محاسن كثيرة لكثير من الناس، يبذل من ماله قصداً للثواب في المدافعة عنهم وكان له قبول عند الباشات، لحسن قصده ونيته. فكان السيد على ذلك بصنعاء مستقراً على حالته في أيام الوزير حسن ومن بعده إلى أن توفي في هذه السنة المذكورة بأول سنة من دولة المتوكل إسماعيل بن

(١) باب شعوب: أحد أبواب صنعاء، ينفذ منه إلى شعوب، وهو في الجهة الشمالية من صنعاء. وهو من الأبواب التي أزيلت، ولم يبق له إلا الاسم.

(٢) كذا في الأصل، ولم تتمكن من معرفة هذا النبات.

القاسم، فكان جملة بقاء بصنعاء قدر خمسين سنة إلى أن مات فيها.

وهذا السيد الحسن بن شمس الدين هو خال المتوكل إسماعيل، لأن أخته كانت زوجة الإمام القاسم «٨٣أ». وقبر بمقبرة باب اليمن.

وفيهما أو التي بعدها مات السيد حسين الأدرن الوهاسي من سادة بني وهاس. وكان السيد معمرًا في السن، قال لي لما سألته: أنه يعرف مطهر بن شرف الدين، ويعرف جميع ما اتفق معه من الحروب بحوشان، وجميع الباشات الذين خرجوا إلى اليمن ودولتهم جميعاً واحداً بعد واحد.

وفيهما مات الشريف العلامة أحمد بن محمد بن صلاح الشرفي القاسمي ببلدة مَعْمَرَة رأس جبل الأهنوم، وقبر هنالك. كان المذكور عارفاً، عالماً مشاركاً في أكثر الفنون، وله مصنفات منها: شرح على (الأزهار)^(١) ضمنه من الأدلة والأخبار خرج من أمهات كتب الحديث معزوة إلى أصولها، وله شرح على (الأساس)، وتاريخ كبير جعله شرحاً على (البسامة)^(٢) لابن الوزير في ثلاثة مجلدات، بلغ فيه إلى آخر دولة الإمام المؤيد بالله محمد بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد. وكان يميل إلى مذهب الجارودية^(٣) والإمام القاسم صح عنه التوقف في رسالته المسماة (بالشجرة). نعم ثم رأيت للسيد أحمد الشرفي رحمه الله في نسخة شرح (الأساس الصغير)^(٤) زيادة من لواحقه فيه، فذكر التوقف. والله أعلم.

(١) اسم الكتاب: (ضياء ذوي الأبصار في الكشف عن أدلة الأزهار) في أربعة مجلدات.

(٢) هو كتابه التاريخي: (الآلي المضئ) وقد سبق ذكره.

(٣) هم أصحاب أبي الجارود زياد بن أبي زياد، وهي فرقة من فرق الشيعة الزيدية. ترى أن النبي ﷺ نص على علي رضي الله عنه بالوصف دون التسمية، وهو الإمام بعده، وأن الصحابة كفروا بتركهم بيعة علي. وقد خالف أبو الجارود في هذه المقالة إمامة زيد بن علي، فإنه لم يعتقد هذا الاعتقاد. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج١، ص ١٥٧-١٥٨).

(٤) من المعروف أن للشرفي شرحين لكتاب (الأساس) الذي للإمام القاسم. وقد سبق ذكر (الشرح الكبير) أما الشرح الصغير فهو الذي أسماه مؤلفه: (عدة الأكياس المتزع من شفاء صدور الناس في شرح معاني الأساس) (اختصره من الشرح الكبير الذي هو شفاء صدور الناس) وسماه أيضاً (الشرح الصغير) تمييزاً له عن (الشرح الكبير). (للمزيد انظر أحمد الشرفي: شرح الأساس، تحقيق د. أحمد عارف، المقدمة ص ١١-١٢؛ الحبيشي: مصادر الفكر، ص ١٢٧).

وفيهما خرج أحمد بن الحسن بأمر عمه الإمام «٨٣ب» إلى بلد ملاحا^(١) من أطراف بلاد خولان صنعاء، فأخرب فيها بعضها، وقطع شيئاً من عنبها، وذلك بسبب تسليم الزكاة إلى الإمام ورفعها إلى ولاته. وكان من قبل ذلك يسلمونها إلى فقهاء من جهتهم على سبيل المصالحة، من غير تحري فيها ولا ملاحقة، فلما عرفوا صدق الطلب، والقهر بالأمر لهم والغلب أذعنوا بالطاعة، والتسليم إلى من رآه الإمام لتلك البضاعة، وانخرط عند ذلك سائر بلاد خولان وحكّموا الشريعة في النزاعات بينهم والخصامة وتركوا أعمال المنع والقبيلة^(٢) وسلموا الحقوق لليتيم والأرملة، مع المطالبة. والله يصلح المسلمين.

وفيهما مات القاضي العارف محمد بن أحمد السلفي^(٣) كان المذكور له معرفة بعلم العربية والأصول. وكان ناقلاً للقرآن الكريم غيباً يتلوّه في السفر والسكون. وكان متولياً لمخلاف حراز. ثم عرض له ألم آخر مدته من قبيل الاستعطاش وألم الدق^(٤) والسّل «٨٤أ»، فما زال به ذلك الألم يشتد ويتعظم، فطلع عند ذلك صنعاء، وكره الولاية، وضعف عن تلك الحالة. وسكن بداره في بير العزب يتداوى، فلم يفده الدواء، وبقي على ذلك برهة ودهراً حتى توفي في السنة المذكورة. وكان قد جمع من الكتب النفيسة في الفنون والحديث ما يكفي ويشفي. وله إجازة^(٥) في علم الحديث من بعض علماء الشافعية من حراز، وقبر بخزيمة رحمه الله. ومن مآثره وسبله: بمقدم مسجد قرية القابل بوادي ضهر، وسعه بمثل النصف على ما تقدم جُزي خيراً.

وفيهما مات الدرويش المعروف بالجولي. كان المذكور مجذوباً، يلبس المرقعة، وعلى

(١) ملاحا: واد في خولان الطيال (العالية) من بني شداد، مشهور بالعنب الأبيض والأسود الخولاني، وهو من الأصناف الجيدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ٢، جـ٤، ص٧١٨؛ الموسوعة اليمنية، جـ٢، ص٩٠٤).

(٢) القَبِيلَة: مجموعة من القواعد العرفية التي تنظم مختلف أوجه الحياة بين أفراد القبيلة أو بينها وبين القبائل الأخرى، وكذلك بينها وبين الدولة في حالة ضعفها.

(٣) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق١٤١أ، نقلاً من هذه المخطوطة.

(٤) ألم الدق: ويقال حمى الدق: وهي الحمى المزمنة، تصاحب الأمراض المزمنة، كالسل والالتهاب المزمن للمعدة والكبد وغيرهما. (محمد فريد وجدي: دائرة معارف القرن العشرين، جـ٤، ص١٢٧)

(٥) إجازة: سبق تعريفها.

رأسه القَعْشَة^(١)، يسكن في حارة جبل نُقْم عند غيل الغراب والنقم^(٢) حتى نُسب هذا الغيل إليه، لسكونه وقراره فيه. وقد يدخل في النهار إلى السوق ليقضي من حاجاته، ويبيع فيه أفصاص تُعرف حجارها من جبل نقم، فيتقوّت بها، ويستغني عن غيرها. وكان قد جعل له جرفاً عند الغيل يرقد فيه ويختم بابه بصخرة في الليل خشية من الضباع، لكثرتها في ذلك الجبل والاتساع، وكذا من الذئب فإنه لا يزال هنالك، ويوجد مع الرعاة في تلك المسالك، فحمّاه الله «٨٤ب» عنها، ووقاه إياها، وهو وحده في الليل في ذلك الموضع لا يخشاها، ومن كان مع الله كان الله معه.

وفي هذه السنة أمر محمد بن الحسن بن القاسم فجعل مشهداً على قبر الإمام أبي الفتح الديلمي^(٣)، شرقي دمار بنجد الجاح^(٤) طرف قاع القعودي، ولم يكن عليه شيء من قبل هنالك. ثم إن زوجته الشريفة دهماء بنت الإمام المؤيد^(٥) أيضاً أمرت ببناء سَمْسرة^(٦) للمسافرين هنالك، وقِيَمَ للمشهد فتم جميع ذلك.

(١) القَعْشَة: شعر الرأس غير المرتب والكثير للذكور فقط.

(٢) يُسمى الغيل الذي ينبع من جبل نُقْم شرقاً (بغيل الباشا) نسبة إلى مراد باشا (عُين والياً على اليمن من عام ٩٨٤-٩٨٨ هـ/١٥٧٦-١٥٨٠ م) الذي استخرج هذا الغيل. وكان يصب في قبة المرادية، وقد أجراه لجامعه في قصر صنعاء المعروف اليوم ب(قصر السلاح) (عبد الوهاب عسلان: غيول صنعاء، ص ٤٦-٤٧).

(٣) هو الإمام الناصر أبو الفتح بن الحسين بن محمد الديلمي (ت ٤٤٤ هـ/١٠٥٢ م) دعا لنفسه بصعدة التي وصلها من: (الديلم) بفارس عن طريق مكة عام ٤٣٧ هـ/١٠٤٥ م، قتل في معركة غير متكافئة بشرقي دمار مع الملك علي بن محمد الصليحي. له مؤلفات منها: (البرهان في تفسير غريب القرآن) و (الرسالة المبهجة في الرد على فرقة الضلال المتلجلجة) و (العهد الأكيد في تفسير القرآن المجيد). (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ج١، ق ١٧٨-٨٠ ب؛ الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٤٠؛ الحبشي: مصادر الفكر، ص ٥٣١).

(٤) نجد الجاح: جبل معروف بالقرب من رداغ إلى جهة الشرق. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ج١، ق ١٧٨).
(٥) ذكرها عبد الله الحبشي في كتابه (معجم النساء اليمنيات)، ص ٧٥، قائلاً: (ذكرها في طبق الحلوى). (وصاحب (طبق الحلوى) نقل مذكره مؤرخنا في هذه المخطوطة.

(٦) السَمْسرة: عند أهل اليمن المكان الذي يتبادل فيه التجار البيع والشراء. وهي أيضاً بناء في طريق السفر ومحطاته بين المدن يلجأ إليها المسافرون للراحة، كما هو الحال فيما يُعرف في بلاد الشام (بالخانات) وهي المقصودة هنا. (للمزيد انظر الموسوعة اليمنية، ج٢، ص ٥٢٨-٥٢٩).

ودخلت سنة ست وخمسين وألف^(١).

فيها تحرك السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي بجهات خولان صعدة^(٢) والشام، وادعى أنه الإمام الواجب اتباعه على جميع الأنام، وهو في الحقيقة شاق لعصا الإسلام، مفرق جماعتهم والالتزام، فجهَّز عليه الإمام ولد أخيه عز الإسلام محمد بن الحسين بن الإمام بجميع عسكره وأتباعه، وسار إلى هنالك، فقبض المذكور عليه، ودخل السيد فيما يجب عليه، وانهار عمل من كان قد والاه، وتفرقوا عما كان يريد ويهواه، ثم وصل به إلى حضرة الإمام وهو يومئذ بصنعاء اليمن هذه الأيام، فجمع الإمام أعيان الناس إلى ديوان القصر الداخلي وبرز لهم فوق كرسي الباشا وهم حاضرون، ثم أشار إلى السيد بالتقدم إليه للبيعة «١٨٥أ»، وأخذ الميثاق، وترك المضاررة والشقاق، فباع وحلف للإمام، ومد يده وقطع الكلام: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ^(٣) ثم طلب الفسخ من الإمام، والعود إلى بيته بالشام، فأذن له الإمام. ولما بلغ إلى عِيَان^(٤) من بلاد سُفْيَان ترجَّح له الدخول إلى جبل بَرَط، والصعود إلى ذلك الوهط، لعروض وسواس حصل معه، وتسويل سَوَّلَتْ له نفسه، فبلغ رأس جبل بَرَط، وافق فيه القضاة آل العنسي، ومَنْ حضر من مشائخ تلك الجهة الوحشي. وقال لهم: ما تَخَلَّص من صنعاء إلا بالبيعة، يريد من قبائل بَرَط والقضاة إعانته على البغي والعناد، فلم يسعده إلى طلبه أحد، ولا وافقه الفرد^(٥)، فسار عن بَرَط مغاضباً، وإلى بلاده مجانباً،

(١) ١٠٥٦ هـ = ١٦٤٦ م.

(٢) خولان صعدة: هي غير خولان العالية (الطيال) وخولان صعدة منطقة جبلية بالغرب من صحار، تعرف بخولان بن عامر، مركزها الرئيسي ساقين على بعد ٣٠ كيلومتراً غرب صعدة. (الويسبي: اليمن الكبرى، ج١، ص ١٢٨).

(٣) سورة الفتح، آية: ١٠ والآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ بِاللَّهِ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسْئُولُهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

(٤) عِيَان: قرية عامرة في سفیان، تقع في الشمال الشرقي من حرف سفیان على بعد بضعة عشر كيلومتراً منها. (الحجري:

مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦١٨؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٣، ص ١٥١).

(٥) كذا وردت في الأصل.

وبادر بالسعي في تلك البلاد الشامية الخولانية بالدعاء لنفسه، والاستمالة لهم إلى إجابة قوله، فشرع في القبائل الميل إلى كلامه، «٨٥ب»، وما ذكره لهم في خطابه، فبادر الإمام لئلا بلغه هذا الأمر بإرسال ولد أخيه شمس الدين أحمد بن الحسن، فسار بجنوده، وعساكره وخيوله، حتى خيم في وسط بَوْصان^(١)، وهرب السيد في الحال والمقام إلى أطراف بلاد قُراظ^(٢)، ثم إنه خاطب في الصلح والأمان، والرجوع عن ذلك الطغيان، وأن يبقى في بلاده وبيته مكفياً بما يحتاج إليه، وجميع خاصة أقاربه، وأمل رسالة بخطه في يوم الجمعة ثاني وعشرين شهر جمادى الأولى من هذه السنة باختياره، وقرأها لمحضّر الناس بهجرة باقم^(٣) من بلاد قُراظ. وحكم بصحتها القاضي أحمد بن يحيى حابس^(٤) حاكم صعدة ولفظها:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مدبر الأمور على مقتضى إرادته، كل يوم هو في شأن، المتصرف في مصالح خلقه على مر الدهور بلطيف حكمته من غير مؤازر ولا ثان، المملّك المملّك من عبّده من ملكه في الكتاب^(٥) مسطور في سالف أزليته فأنّى لغيره سلطان، والصلاة والسلام على «٨٦أ» اهلى والنور المبعوث لإعلاء كلمته في الإنس والجان، وعلى آله المطهرين أحسن ظهور من رجس الشيطان ومعصيته فهم لأهل الأرض أمان. وبعد: فيعلم من على البسيطة من أداني الأرض وأقاصيها، من أتهم بغورها وأنجد بصياصيتها^(٦)، أن

(١) بوصان: بلد من أعمال صعدة، وهو في بلاد بني جماعة، فيه قرى ومزارع. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، ج١، ص١٢٩).

(٢) قُراظ: هجرة في بلاد بني جماعة أعلى باقم من أعمال صعدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج٢، ج٤، ص٦٤٨).

(٣) باقم: ناحية من قضاء جماعة وأعمال صعدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن: مج١، ج١، ص١٠٢).

(٤) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٣٠ب) من هذه المخطوطة ترجمة مستوفية؛ كما ترجم له في كتابه المستطاب، ص ٢٦٦؛ وترجم له أبو الرجال: مطلع البدور، ج١، ص ١٤٢-١٤٣؛ والشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ١٢٧.

(٥) وردت في الأصل (اللباب).

(٦) سبق شرح كلمتي: (أنجد) و (أنجد) أما غورها: الغور ما انخفض من الأرض، الصياصي: الحصون، وكل شيء امتنع به وتخصّن به فهو صيصة. (ابن منظور لسان العرب، مج٢، ص ٥٠١، ١٠٢٧) والمعنى من كان في المنخفضات والمرتفعات.

الداعي إلى الله بالمغفرة وراجيها إبراهيم بن محمد بن أحمد بن عز الدين ثبتته الله على قواعد الشريعة ومبانيها، يقول: لما ظهرت الدعوة المتوكلية ظهور الشمس عقيب ليل الفتن، حارت فيها ذوو الألباب، ودان لها ذوو العقول وخضعت لها خضوع الذليل غلب الرقاب، ورفعها المسلمون مُعَزِّين لها ومُكْرَمِينَ، وذهب إليها^(١) بثبات وعرين، وَوَكَّلَ بها قوم ليسوا بها بكافرين، حتى صارت ماضية لشأنها، قاطعة لعنانها، قائلة لسانها:

دعوني أجوب الأرض في طلب العُلا^(٢)

وعقد المسلمون للمسرة بها تاجاً، ووجهوا للجذل^(٣) بها سراجاً وجاهاً^(٤)، ودخل تحت أوامرها المسلمون أفواجا، وجاءوا نحوها أفراداً وأزواجاً. وما ذاك إلا أن^(٥) متحملها «٨٦ب» ينبوع العلم الفوار، وغيث الفضائل المدرار، وزبرقان^(٦) الفلك الدوار، وطراز المعالي والفخار:

عليم رست للعلم في أرض صدره

جبال جبال الأرض في حسنها (قف)^(٧)

ذلك فاتح الأرتاج، ودرة التاج، المولى أمير المؤمنين المتوكل على الله رب العالمين، إسماعيل بن أمير المؤمنين، فعند أن اختصه الله بالخصائص الجليلة، ورأيت المصلحة في معارضة مثله قليلة، وكان الله قد أمرنا بالوفاق، ورغب فيه، وحثَّ عليه،

(١) وردت في تحفة الأسباع، ق ٦١ أ: (ذهب إليها العلماء).

(٢) عجز البيت كما ورد في تحفة الأسباع، ق ٦١ أ

فلا الكرخ الدنيا ولا الناس قاسم.

(٣) الجذل: أصل الشيء الباقي من شجرة وغيرها بعد ذهاب الفرع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٢٥).

(٤) كذا وردت في الأصل، صحتها: (وهأجأ).

(٥) الألف ساقطة في الأصل.

(٦) الزبرقان: من أساء القمر اللغوية التي نطقت بها العرب. (النويري: نهاية الأرب في فنون الأدب، ج ١، ص ٥١).

(٧) أضفنا الكلمة الأخيرة من عجز البيت (قف) كما وردت في تحفة الأسباع، ق ٦١ أ.

وقال: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾^(١) سلَّمْتُ ما كنت تحملته من الأعباء الثقيلة، تسليم راض لا شبهة فيه ولا حيلة، لولِيَّه وابن ولِيَّه الإمام المذكور المتوكل على الله إسماعيل. إلى أن قال فيها: فليعلم من وقف على مكتوبي هذا ما التزمته من أحكام الطاعة للإمام، وأن ما تقدَّم مني من مقتضيات النظر الذي اعتقدت فيه المطابقة لمراد الملك العلَّام. فإن كنت في ذلك موافقاً لمراد الله فقد مضى بما فيه من الأجر، وإلا فأنا أستغفر الله وأسأله حسن العاقبة وإليه يرجع الأمر. والإنسان محل الخطأ والنسيان، والكريم محل المسامحة والغفران. وقد ألزمت نفسي طريقة الاقتصاد، والتمسك بالوفاق، وأوقفتُها في حَلَبَةِ السباق على قصبة المصلين، وجَذَبْتُها عن إدراك شَأْوِ السَّباق، وعلمتُ أن مثل هذا الزمن^(٢) لا يدخل فيه إلا من جذبته أضراس الاغترار، وبلغت له بوارق الأمانى من بين عارض مَطَّار، يُشبه الوجوب. وما هي إلا إعصار فيه نازٌ. فعلمت بما كنت جهلته قبل الدخول فيه، وأيقنتُ بعد الخروج منه أن الله وله الحمد قد خفف عني الأمر^(٣)، واختار لي ما أختار. ومن سبقت منه إساءةٌ إليَّ، وظن أني بها قمين، فأنا أستغفر الله له وهو أرحم الراحمين، وجل من لا عيبَ فيه وعلا عن كل قول ذميم، وقلم يسلم من الخدش «٨٧» جسد.

أَلَا أُبَالِي مَنْ رَمَانِي بَرِيَّةً إِذَا كُنْتُ عِنْدَ اللَّهِ غَيْرَ مُرِيبٍ

﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدِيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾^(٤) وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم. حررت هذه الرسالة في يوم الجمعة من شهر جمادى الأولى سنة ست وخمسين ألف.

(١) سورة الشورى، آية: ١٣ والآية: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾.

(٢) وردت في تحفة الأسباع، ق ٦١ ب: (ولاشك أن مثل هذا الأمر لثلي في هذا الزمن) ولعلها سقطت على مؤرخنا.

(٣) وردت في تحفة الأسباع، ق ٦٢ أ: (الإصر).

(٤) سورة النمل، آية: ١٩ وأولها: ﴿فَتَسَبَّمْ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ...﴾.

ثم إن السيد المذكور الكاتب لهذه الرسالة والسطور جرى على ما ذكره فيها، واتبع قوله المحرر لها، إلى أن أرسل الإمام الفقيه محمد بن علي جميل الظليمي إلى بلاد شُعَب^(١) حي من خولان الشام، لإصلاح أمور كانت بينهم لم يحصل فيها التمام، ولا جرى فيها نظام كما سيأتي تاريخه إن شاء الله تعالى في سنة إحدى وستين وألف^(٢) بعد هذه الأيام، فحصل بين^(٣) الشيخ يحيى بن روكان تمرد وعصيان، وعدم انقياد لأمر الإمام، حملة الكبر والطغيان على مجاهرة أصحاب الإمام بالحرب، وغزاهم وهم أضيافه وفي بلده بالطعن والضرب، فعند ذلك انفتح للسيد إبراهيم باب الكلام، وفتح من سره ما كان يخفيه تلك الأيام، ورآها فرصة واغتنام. فأبدى ما كان بنفسه، وأظهر في يومه ما عقده بأمره، فعاد إلى حالته الأولى، وهتف باسم تلك الدعوى التي قد استغفر عنها، وأشهد على نفسه بطلانها. معتذراً بقضية ابن روكان، وأنه صدر إلى جانبه من أصحاب الإمام ظلم وعدوان. وأضاف إلى ذلك أموراً أخرى، نغمها على الإمام من إهماله الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. مع أنه ما ترك جهداً «٨٧ب» في ذلك ولا غفل، لكن لهوى النفوس سريرة لا تُعلم. وتارة يذكر سبق دعوته وأن ما وقع من التسليم الأول والبيعة للإمام المرة الثانية على وجه الإكراه، وأنه إنما صالح كصلح علي بن أبي طالب، فلما حصل ذلك منه الخلاف، وأعاد شق العصا وفق الائتلاف، جهز عليه الإمام جنوده كما سيأتي إن شاء الله تحقيقه.

وفيهما توفي الأمير الكبير الهادي بن المطهر بن الشويع بصنعاء اليمن، وكان إليه ولاية جهة يُهم^(٤) في ذلك الزمن. ووالده هو الذي كان أميراً مع المطهر بن شرف الدين.

وفيهما توفي بحصن شهارة في بيته وقراره السيد الشريف العارف إبراهيم بن أحمد بن عامر. كان المذكور له مقام عظيم وشأن رفيع بحضرة الإمام المؤيد بالله،

(١) شُعَب: يقع غربي صعدة، من أعمال ساقين. (المحقق: معجم البلدان، ص ٣٦٦).

(٢) (٥) ١٠٦١ هـ = ١٦٥٠-١٦٥١ م.

(٣) كذا وردت في الأصل، وصحتها: (من).

(٤) يُهم: تقع في الشرق الشبالي من صنعاء، بمسافة ٣٠ كيلومتراً، وهي مديرية من مديريات محافظة صنعاء. (الحجري:

مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٤٦؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩٦٩).

مقبول الشفاعة، مرضي الوجاهة كريم الأخلاق، سمحاً، باذلاً، قانعاً، راضياً، فاضلاً، وقبر بشهارة رحمه الله. وكان معرفته في علم العربية. له عبارة عظيمة، وخطب مليحة. كان يقرأ على الإمام في بعض العلوم ولا يراجع في مسألة، ولا يمارى في خصلة، يدل ذلك على حسن باطنه كما حسن ظاهره.

وفي هذه السنة وقت سكون الإمام بصنعاء وقع بين جماعة من أهل برط كانوا وافدين، وإلى حضرته قاصدين، وبين جماعة من أصحاب الإمام من الخدم خصام، أفضى إلى القتال والصدام، بسبب حضور ضيافة سباط^(١) في بيت السيد محمد أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي «٨٨» صاحب العُدين^(٢)، وذلك أنه ضرب بعض الخدامين رجلاً من برط، فوق بسببه بينهم المضاربة والمصادمة ثم هرب أهل برط عن باب الدار وبعض أصحاب الإمام في الأثر إلى أن خرجوا من باب شعوب والناس وراءهم حتى بلغوا إلى اللكام بعرض جبل نقم فوق مصلى العيد بفروة^(٣)، فقتل منهم في باب شعوب واحد أو اثنان، واصتاب منهم آخرون. وسبب لحوق الناس لهم من الحاضرين أنهم كان سَلُوا^(٤) السلاح في باب دار السيد محمد بن أحمد وهو في حوطة الإمام صلاح الدين^(٥)، فلما انفض الحادث أنصفهم الإمام، وأعطاهم العطاء الجزيل التام، وساروا لادهم.

وفيهما أو في غيرها مات السيد زين العابدين العيدروس الشافعي الصوفي. كان له معرفة بمذهب الشافعي. وكان شرف الإسلام الحسن بن الإمام كتب إليه وهو باليمن

(١) السباط: هو كل ما يُمد ليوضع عليه الطعام في المآذب، فالأسمطة موائد كبيرة. (أحد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٤٨٧).

(٢) العُدين: منطقة واسعة في الجنوب الغربي من صنعاء، تنقسم إلى ناحيتين واسعتين، ومركز القضاء في مدينة العُدين. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٩٠).

(٣) مصلى العيد: في الجهة الشمالية خارج صنعاء، وهو أول جبانة عُمرت في اليمن على عهد الرسول ﷺ. عمرها فروة بن مسيك المرادي، لهذا سمي الشارع باسمه. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٣٩).

(٤) سَلُوا: أي أخذوا.

(٥) هو الإمام الناصر صلاح الدين بن محمد بن المهدي علي. وحوطة بجوار المسجد، وقد سبق ذكر موقع المسجد.

عند أول استفتاحه وتلك الفتن يدعوه إلى الإجابة، ووعدته بالإحسان والكفاية، فأجاب المذكور بجواب غير مطابق، ومن جملة: أنه لا تجب عليه الإجابة في ذلك الوقت في كلام ذكره في الجواب، وتوسع معه في الخطاب والعتاب، لأجل ما يصدر في الصحابة والسلف من السباب. وقد تقدم ذكره.

وفي هذه السنة تغير هواء صافية ذي بهلان من أعمال جهات ضوران، وهي معروفة من قديم الزمان بضعف الهواء وما فيها من الوباء، فارتفع عنها بقية الساكنين، وصارت قفراً لا يوجد فيها «٨٨ب» غير الزاهيين والجاينين، وعادت إلى حالتها الأولى، وسبب ذلك أن في وقت سكون شرف الدين الحسين بن الإمام في تلك الأيام اتفق نضوب المياه وقتلتها عما كانت عليه قبل من كثرتها ووسعتها، فحسن الهواء لأجل ذلك، وزال الوباء من ذلك، فلما عاد الماء إلى الزمان السالف وغالت أرضها، ضر وخمها ووباءها، فانتقل جميع من فيها عنها، فصارت بيوتها ومساكنها خالية قافرة بعد أن كانت عامرة. عبرة لمن اعتبر، وتذكرة لمن تذكر، فسبحان من لا يزول ملكه، ولا يحول أمره. وصارت الآن خاربة، وأبنيتها خاوية.

وفي هذه السنة سار الإمام إلى شهارة.

وفيها رفع الإمام يد السيد علي بن المهدي عن ولاية قُعار^(١) لشيء انكسر عنده من المطالب، وأخذ ما معه من المنقولات مقابل ذلك الذهاب. ثم ولاه بعد مدة المحرق^(٢) الشرف.

وفي هذا العام أمر الإمام بأنه لا تؤخذ زكاة السوائم إلا من النصاب التام، ففعل ذلك في بعض الجهات دون بعض.

وفي هذه السنة أمر الإمام بقطع شجرة في بلاد عذر كانت مقصداً للعوام، بالنذور والتعظيم

(١) قُعار: عزلة من بلاد ريمة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ٢، جـ٤، ص ٦٥٦).

(٢) المحرق: من بلاد الشرف في حجور الشام. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ١، جـ٢، ص ٢٤١).

والكلام. جعلوها كشجرة ذات أنواط^(١)، التي كانت في مدة النبي ﷺ، ونهى عنها.

وفيها وقعت صاعقة عظيمة بجامع صنعاء الكبير^(٢)، فأخذت جانباً من المنارة الشرقية في وسطها وعرضها فتحت منه باباً، ولم تهدمها، فأصلح ذلك الخلل وسُد. واتصلت الصاعقة إلى داخل المسجد المؤخر، فأهلك رجلين اثنين كانا في الصلاة. والحكمة في ذلك لله، والله أعلم.

وفي تاسع شهر الحجة منها وقع زلزلة بصنعاء وغيرها، وتبعها أخرى في شهر ربيع الأول من سنة سبع وخمسين وألف^(٣). «١٨٩».

ودخلت سنة سبع وخمسين وألف

في سنة سبع وخمسين وألف وصل رسول ملك النصارى بالحبشة بمكاتبة إلى الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم. وكان قبل ذلك أيضاً قد أرسل إلى الإمام المؤيد عام سنة اثنتين وخمسين وألف، ووجه صحبته بهدية من الرقيق، والزَّباد^(٤) وسلاح الحبشة. وضمّن كتابه الأول والثاني استدعاء رجل يصل إليه من خاصة الإمام، فأما الإمام المؤيد فإنه اقتضى نظره عدم الإسعاف بإرسال رسول إليه، بل أجاب عليه بجواب، ووجه إليه هدية عوض هديته، ورجع من بندر المخا، وأمر النقيب سعيد بن ربحان متولي المخا بتجهيزه، وبلغوا به إلى بندر بيلول المعروف، بلد السلطان شحيم بن

(١) ذات أنواط: شجرة كانت تُعبد في الجاهلية. قال ابن الأثير: هي اسم سَمرة بعينها كانت للمشرّكين، يعلقون بها سلاحهم ويعكفون حولها. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٧٤٤).

(٢) جامع صنعاء الكبير: أول مسجد عمر باليمن في صدر الإسلام، عمره وبر بن يحيى الأنصاري سنة ٦ هـ، ثم قام الكثير بزيادة الجامع وتحسينه وتوسيعه، لعل من أشهرهم (السيدة أروى بنت أحمد الصليحي). (للمزيد انظر الحجري: مساجد صنعاء، ص ٢٣).

(٣) ربيع الأول ١٠٥٧ هـ = إبريل ١٦٤٧ م.

(٤) الزَّباد: هو عطر الزباد، وهو من موارد الحبشة النادرة الوجود في العالم، ويدخل كعنصر مهم في صناعة العطور. وهذه المادة تفرزها غُد خاصة تقع بالقرب من الأعضاء التناسلية للحيوان المعروف باسم (قط الزباد). (للمزيد انظر. ممتاز العارف: الأحباش بين مأرب وأكسوم، ص ٣٦٥-٣٦٦).

كامل الذنكلي. إلى سنة سبع وخمسين وألف^(١) ثم إن الملك المذكور عاود بكتاب آخر وهدية أخرى، وذكر في كتابه ما معناه: أن المهادة بالمال ليس هي نفس المقصود وإنما هي تبع للوصول إلى نيل الغرض بإرسال الرجل الذي استدعينا وصوله. وقد كان سبق قبل هذا وفاة الإمام المؤيد بالله، فلما وصل رسول الملك المسمى «٨٩ب» سجدَ فاسلَداس ابن السلطان سجدَ سَيْنُوس - ومعنى سجد كثير السجود، ومعنى سينوس من أساء الله بلغتهم - إلى بعض أطراف الحبشة بلغه خبر وفاة الإمام المؤيد، أرسل إلى الملك يرفع الخبر، فرجع له الجواب أن ينفذ لما أمر به. وجعلوا كتاباً آخر إلى الإمام المتوكل، وأمره الملك أن يبلغ الكتابين جميعاً ليكون كل واحد مؤكداً لمضمون الآخر، فوصل الرسول إلى حضرة الإمام في عام سنة سبع وخمسين وألف. وكان خروجه بندر المخا، وجاءت طريقه بطن تهامة من جانب مدينة زبيد، ثم على مدينة مور والأموخ، ونفذ إلى هجر الأهنوم، ووصل إلى الإمام وهو بحصن شهارة، فأكرم الإمام نزله، واطَّلَعَ على كتبه لاستدعاء رجل من عنده لسر لا تحتمله الأوراق، فاختص الإمام بالرسول وسأله هل عنده ظن بمراد ملك النصارى، فقال له: الذي يبلغ إليه ظني أنه يريد الإسلام. فلما قال ذلك «٩٠أ»، استشار أصحابه وكتَّابه، فاتفق نظر الأكثر منهم إلى إجابة هذا الملك، وأنه يجب شرعاً حيث قد تعلق الطمع بإسلامه. وقال الأقل من أهل مشورته بخلاف هذا الرأي، وأنه لا يغلب على الظن أن هذا قصد ملك النصارى، ولا يريده. فاطرح الإمام هذا الرأي الصائب لما كان القائل له هو المخالف لرأيه. وكان القاضي العارف الحسن بن أحمد الحيمي واصلاً من حج بيت الله وزيارة النبي ﷺ، فعرض الإمام هذا الأمر عليه، فأجابه القاضي إلى مطلبه، وأصحبه الإمام هدية فيها بعض شيء من البنادق، وآلات الخيل، والسيوف. وكان الأولى في

(١) قام المؤلف بنقل رحلة الحبشة، وهي من كتاب: (حديقة النظر وبهجة الفكر في عجائب السفر) للقاضي الحسن بن أحمد الحيمي، الذي وصف فيها رحلته إلى الحبشة وصفاً دقيقاً. وبما أن هذا الكتاب أو هذه الرحلة قد نُشرت وحققت، لذلك سنحاول إثبات النص كما كتبه مؤرخنا دون التعليق في الهامش. ومن أراد الاستزادة يعود إلى ماتم تحقيقه لكتاب الرحلة نفسها. (للمزيد انظر د. حسين العمري: المؤرخون اليمنيون، ص ٥١).

الهدية إلى مثل هذا الملك الكافر غير ذلك من الكسوة ونحوها لا السلاح والبنادق فإنها لا تجوز للكافر. ثم أمر بإنشاء رسالتين، وقال الإمام للقاضي: إذا انتهيتم إلى هذا الملك أظهرتم له هذه الرسالة المتضمنة للجواب «٩٠ب» عليه، وذكر الهدية وأخرتم الرسالة الأخرى حتى تجتمعوا به، وهو لا بد ما يفيض عليك ما عنده، فإن وجدتموه يريد ذلك الأمر والدخول في ملة الإسلام دفعتم إليه الرسالة الأخرى وإلا تركتموها. فتوجه القاضي حسن في غرة شهر جمادى الأخرى إلى محروس بندر المخا، وتجهز من هنالك في نصف شهر شعبان. وكان جملة السفر في البحر قدر يومين فقط إلى بندر بيلول.

قال القاضي حسن المذكور: وكان قد استصحبنا معنا كتاباً من صاحب المخا إلى صاحب بيلول شحيم بن كامل لما بينهما من الاتصال بالمكاتبة، وحسن المعاملة. وكان قد خرج صحبتنا جماعة من تجار الحبشة، فالتقنا شحيم بن كامل بالكرامة والضيافة، وعلم بمقصدنا. وكان للمذكور اتصال بملك الحبشة النصراي؛ لأنه إنما نشأ في ديار الحبشة وله هنالك أهل وأولاد، والملك يعدّه من خاصته وأهل بطانته، إذ هي قاعدة من هنالك من المسلمين «٩١أ» فإنهم يخالطون النصاري ويعاونون، وهو في حقيقة شرع الإسلام لا يجوز وكان اجتمع مع السلطان شحيم هذا كثير من بدو بلاده، لهم صور منكورة، ونساءهم ورجالهم مختلطون، وهم عراة لا يستترون، ولسانهم أعجمي بلغة تخصهم ليست من لغة الحبشة، فإذا وصلوا إلينا نظرونا من بعد يتعجبون بالنظر إلينا ونحن بالنظر إليهم أعجب. وكثير منهم يتزوج بائنتي عشرة امرأة. قال القاضي: ثم إنه استقر ببيلول نحو شهرين أحدهما شهر رمضان الكريم، ثم لما كان العيد اجتمعنا نحن والسلطان وصلينا في الجبانة. ثم لما كان عقب العيد بثمانية أيام توجهنا من بيلول وفي صحبتنا السلطان شحيم بجماعة نحو ثلاثين نفرًا، والذي معنا من أصحاب الإمام قدر خمس وعشرين نفرًا ببنادق تعقبنا في الطريق، لأن أهل تلك الجهة لا يعرفون البندق من أهل الطريق. قال القاضي: وهذه الطريق «٩١ب» فيها مقاطع من الماء، والخوف من البدو الذين يقال لهم القالة. فاحتجنا إلى مراسلات كبار البدو

بنظر السلطان شحيم بن كامل وبذل الأموال لهم. قال: وبعد أن تقرررت الأمور بحسب الظن توجهنا في ذلك الوقت من بيلول في أرض مستوية كثيرة الأشجار، نحو مرحلتين، ثم دخلنا بعد ذلك في أودية بين جبال عالية، وفيها مياه جارية. وجاء الخبر أن البدو يريدون الغزو، وأن كونوا على أهبة، فجاءت أربعة فيلة في تلك الليلة، فأدركها الحرس، وسمعوا حسيستها في الوادي، فاجتمع الناس بعضهم إلى بعض، فرمت عليها البنادق، فلما سمع البدو رمي البنادق، حصل معهم الرعب وتفرقوا. قال القاضي: واستمر سيرنا قدر اثنتي عشر مرحلة حتى وصلنا محلاً يُسمى (عين ملي). وهذا المحل أعظم خوفاً لقربه من القالة، وذلك الوادي عظيم الوحشة، وهؤلاء القالة أمة شديدة «٩٢أ» البأس، كثيرة العدد، بعيدة الأمد، إذا توجهوا للحرب على أحد من الناس من الكفار أو غيرهم كالمسلمين في جهة مدينة (أوسة) وما إليها، فقد يبلغ عددهم نحو مائة ألف. ثم أنهم مع هذا أهل قوة في أبدانهم، وصبر على طول السفر واحتمال المضرة. ولقد حكى من له خبرة بأحوالهم أن الرجل منهم إذا صرخ بأعلى صوته عند ملاقاته الحرب، وسمع ذلك بعض الكفار من النصارى انفلق قلبه فيموت من نفس الصوت. وهم مُسلطون على نصارى الحبشة من جميع جهاتهم وأطراف بلادهم، لا تجد جهة من جهاتهم خالية عنهم. وأكثر السبي إنما يكون بأيدي هؤلاء القالة وهو من غيرهم نادر. قال القاضي: ثم أقمنا في هذا الموضع المسمى (عين ملي) قدر شهر كامل. وقد كان هذا السلطان شحيم قدم رسولاً من هؤلاء البدو إلى بعض أمراء ملك الحبشة، المتولي على أقرب «٩٢ب» قطر إلينا من بلاده يخبره بقدمونا، وأنه يتلقانا إلى محل معين قد عينه له بمن أمكنه من جموع النصارى. وهذا الكتاب قد كان سبق من أيام إقامتنا في بيلول، ورجع جوابه إلى هذا المحل المسمى (عين ملي). وبعد رجوع الجواب عليه أظهر المسرة العظيمة، وضرب عليها بالنقارة. قال القاضي: ثم بعد ذلك أمر السلطان شحيم بالرحيل، فارتحلنا وهو في صحبتنا وسار معنا بعد ذلك قدر خمس مراحل، ثم إنه أشعرنا أنه يريد الرجوع من هنالك؛ لأنه إذا جاوز ذلك المحل لم

يتيسر له العود منفرداً بأصحابه خوفاً على نفسه ومن معه. ثم إنه جمعنا نحن وأهل القافلة وأهل الحبشة الذين في القافلة، وأخبرنا أنه يريد أن يجعل معنا من يدلنا في الطريق، ويجنبنا مخاوفها وأخطارها. وكان هنالك ثلاث طرق: إحداها ظاهرها الأمان من القالة، والثانية يجوز فيها المخافة منهم، والثالثة مقطوع بخوفها منهم، لكونها في أوطان القالة ومراعيهم ومخالفهم، فاختلف «٩٣أ» رأي أهل الحبشة في الطريق، فرسول الملك الذي معنا يريد سلوك هذه الطريق المأمونة، وإن كانت بعيدة، وسائر أهل الحبشة يريدون سلوك الطريق الوسطى مع تجويز بعض الخوف، وكلهم لا يريدون سلوك الطريق الثالثة، فقال السلطان شحيم: نجعل لكم فريق منكم دليلاً يدلنا على طريقه التي يريدنا، فطلب لنا رجلاً جمع بيننا وبينه، وأخذنا عليه عهداً أنه لا خاننا ولا غدرنا ولا سعى لنا فيما فيه ضرر، ولأهل الحبشة رجلاً آخر كذلك. ثم قال لنا: بعد هذا يكون مسيركم أتم وأهل الحبشة مرحلتين مجتمعين ثم تفترقون بعد ذلك. وقال لهم السلطان شحيم: ليس بعد هذا إلا طريق مقفرة حتى تصلوا أرض الحبشة. فتودعنا السلطان شحيم وأصحابه في ذلك المحل، وعزمننا على سيرنا مع ذلك الدليل، فاستمر بنا السير ثلاث مراحل، وانتهينا إلى جنب جبل عظيم أبلغ ما يكون من العظم في الانبساط «٩٣ب» والارتفاع، ووجدنا هنالك بحيرة يتصل ماؤها بذلك الجبل وبجبال أخر من أطرافها، ماؤها مالح أجاج، وقياسها بالمساحة نحو بريد كامل. فلما وصلنا ذلك المحل رأينا من الدليلين مساررة في القول، وأدركنا منهما دلائل الخيانة، فطلبنا دليلنا ولاطفناه في العبارة، فلم يجب علينا بجواب تطيب به النفس، وإنما هو يغالطنا، فتحيرنا في ذلك المحل ثلاث ليال على ما فيه من عظم الوحشة، وكثرة السباع في الليل، وخوف القالة. قال القاضي: ففي ذلك المحل وما بعده كنا نستتر النار بجانب صخرة أو نحوها في الليل لئلا يروها القالة فيغزون عليها، فلم نشعر ونحن في هذه الإقامة جنب ذلك الجبل إلا وقد انصب علينا من أعلاه ثمانية أنفار، فوصلوا إلينا واجتمعوا مع الدليلين في جانب منا يتساررون في الحديث، وأظهروا لنا أن هذه البلاد

بلاد هؤلاء القوم، والتصرف لهم فيها، وهم يحتاجون إلى صحبة ويعزمون مع القافلة.

قال القاضي: فلم «٩٤أ» نجد بدءاً من تسليم ما تيسر من المال لأولئك الجماعة، ثم ارتحلنا ونحن نسألهم عن الطريق التي نريد سلوكها، فجمعونا جميعاً في طريق واحدة ولم يأتوا الطريقين التي كان بُني عليهما. وكنا في سيرنا نتوجه إلى ما بين القبلة وجهة المغرب، فرأينا الطريق قد مالت وأهل الحبشة والقافلة قد تواثبوا على الدليلين وأولئك الجماعة الذين معهم، وقالوا لهم: قد غدرتمونا وهذه الطريق هي التي نفر منها، وهذه محال القالة ومراعيهم، فلم يجيبوا عليهم إلا أن قالوا: أما غير هذه الطريق فليس فيها شيء من الماء. وقد كان أمير الملك الذي سبق إليه كتاب السلطان شحيم قد أرسل رسولاً يقف في أعلى جبل عال يستطلع أخبارنا بظهور نارٍ أو نحوها، وصار ذلك الرسول يتنقل في الجبال وقد كان أدرك ناراً في شاطئ تلك البحيرة التي قدمنا ذكرها من رأس جبل عال على قدر مرحلتين للبريد، ومعه جماعة قد استصحبهم ممن يخالط القالة. وهذا الرجل خير بتلك القفار، فأصبحنا ذلك اليوم إلى وادٍ فيه ماء سائل، وهذا «٩٤ب» الوادي يرعى فيه القالة إلا أنهم كانوا في ذلك الوقت في جانب بعيد لطلب المرعى، فلما رأنا الرجل دخلنا الوادي انحدر من الجبل بمن معه فعرفه أهل القافلة من الحبشة. ولما شربت المواشي من هذا الماء في الوادي هلك منها البعض لشدة ما شربت مما قد نالها من العطش. قال القاضي: ثم إن هذا الرجل أمرنا بالارتحال بسرعة وأمر أصحابه في أعالي الجبال ليكونوا عيوناً. وكان ينزل بنا في أماكن حصينة لا يكاد يرتقيها القالة لأنهم يذكرون عن القالة أن الذي يلوذ بالجبال لا يطلبونه ولا يعبأون به، وإنما يأخذون من وجدوه في سهول الأرض، قال: فكان ذلك الخبر يؤنسنا مع حسن التوكل على الله عز وجل. ثم اجتمعنا بهذا الأمير المسمى (احد أنبسه) هذا اسمه ولقبه (بعل جادة)، وهذا الاسم يُسمى به كل من يتولى ذلك القطر من قبل ملك الحبشة النصارى. ولما وصلنا إليه وجدناه متعلقاً بجبل صعب المرتقى، فلما رأنا انحدر إلينا، واجتمع بنا في بطن الوادي، وضرب فيه خيمة واجتمعنا به فيها، وضربت

البنادق عند الوصول «٩٥أ» وفيها رصاص هالهم ذلك واستعظموه لعدمها عندهم، وقد رأيَناهم إذا ضُربت البنادق انحطوا راكعين إلى الأرض. وهذا الأمير رجل أشيب، مكشوف الرأس على قواعد أهل الحبشة، مطول الشعور والأظفار، أشبه شيء بكبار القردة، غير أني رأيته بعد أن عرفت حال غيره أحسن أهل الحبشة رأياً وتديراً وصبراً وسياسة. وقد كان يستصحب معه من الطعام المصنوع والدقيق ما يقضي منه حاجة الناس من الطعام الحاصل. ثم استمر سيرنا صحبة الأمير (بعل جادة) قدر خمس مراحل حتى وصلنا أول بلد من أصل بلاد الحبشة وهي قرية بين جبلين عظيمين عندها نهر عظيم تُسمى (وسمة) في ولاية هذا المذكور، وهي طرف بلاده وثغر من ثغورها، عليهم التزام حراسة القالة في كل شهر عشرة أنفار يتناوبون في جبل يُسمى (كُحل) لأنه على مسلك القالة، لا ينفذون من بلاد النصارى من غيره، فإذا علم هؤلاء الحرس بتوجه القالة «٩٥ب» رفعوا خبرهم إلى قومهم.

قال القاضي: وقدر المسافة فيما بين بيلول وبين بلاد ملك الحبشة شهر كامل للقوافل يزيد قليلاً أو ينقص قليلاً. ولما وصلنا إلى هذا المحل وهو (وسمة) على وزن زُمة توجهت الرسل من هنالك إلى الملك من الأمير بعل جادة ورسول الملك الذي معنا ومصحباً لنا يخبرانه بقدمونا إلى بلاده سالمين من الأشرار، ويستفهمونه بكيفية سيرنا في بلاده، وما يتوجه على أهل البلاد من الضيافة والزاد. وكان ذلك في مشاركة عيد الحجة الحرام من السنة المذكورة. ثم تقدمنا صحبة ذلك الأمير إلى محله ومسكنه وقرية مستوطنه في جبل عال اسمه (حنطالوه)، واسم هذه البلاد على عمومها (أندَرْتَه)، وهي بلاد مُستوية، كثيرة العشب والنبات، متسعة الخيرات، كثيرة العسل. ولقد كنا نشترى منه بالشقة السوداء من بز المراودي ما يزيد على أربعين رطلاً «٩٦أ» صنعانياً من الشهد الأبيض الذي ما رأت العين مثله. وأقمنا في ذلك المحل أربعين يوماً، وكانت صلاة عيد الحجة فيه، خرجنا إلى ساحة البلد واجتمعنا ومن انظم إلينا من المسلمين، وأقمنا الصلاة وهم ينظرون إلينا ويتعجبون مما نحن فيه، كما نتعجب مما هم

فيه. ووصل إلينا إلى ذلك المحل الفقهاء آل كبير صالِح، عرفوا بهذا الاسم، وهو اسم تعظيم يسمون به الرجل المعتقد. وكان بأيدينا كتاب إليهم من الإمام وكسوة، فدفعنا ذلك إليهم ورأينا عليهم سبيل الخير ونور الإسلام، وكان بعضهم يعرف لسان العرب، ووصل أيضاً معهم رجل آخر اسمه كبير له معرفة بمذهب الشافعي، وهو أفقه من آل كبير صالِح، وهم أشهر منه في تلك الجهة لعلو منصبهم، وهم جميعاً على مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه. ولما مضى أربعون يوماً إقامة في ذلك المحل، رجع جواب الملك صحبة رجل من أهل خدمته وصحبته وخمسة أنفار. وحين عرف الأمير (بعل جادة) «٩٦ب» تلقاهم إلى الطريق، وقرأ الكتاب هنالك وهو قائم على قاعدتهم، ثم رجع ووصل إلينا يخبرنا بما قاله الملك في كتابه وما أمره به وغيره من أهل الطرقات من كرامتنا، والقيام بما يتوجه من حق الضيافة لنا. ثم إن الأمير بعل جادة ألزم بما نحتاج إليه من الظهر لحمل الأثقال، فساروا إلى ذلك وتوجهنا للوصول إلى الملك، فكان السفر حين خرجنا من بلاد (اندَرْتَه) ثلاث مراحل، ثم وصلنا إلى بلاد (السحرت)، وتلقانا رئيس تلك البلاد رجل اسمه (إسحاق) واجتمع (إسحاق) ببعل جادة. وكان دخل في دين الإسلام معنا رجل، فقبلنا ذلك منه، وكان أصحاب (بعل جادة) أرادوا أن يرجع إلى دينهم، فمنعهم (بعل جادة) وقال: باختياره إذا أحب الدخول في دين الإسلام فلا نعترضه، وكان أراد الأمير (إسحاق) قتله، فمنعه (بعل جادة) وقال له: هؤلاء أضياف الملك لا تقع منا إساءة إليهم، ثم إن أمير (السحرت) أمر أهل بلاده بالضيافة والظهر «٩٧أ» لحمل النقل، ثم طلب منهم جيشاً للصحبة في الطريق لأجل الخوف، فحضر نحو ألفي رجل بالحرايب والخيول، وتوجهنا من بلاده، فسار بنا نحو خمس مراحل حتى اتصلنا ببلاد (ابْرَقَلَى)، وهي بلاد وعرة، وجبال عالية، وأوهاط منخفضة، فتلقانا أمير هذه البلاد، رجل غاب حقيقة اسمه ولعله (قباقُسطُوس)، فسارع بتجهيزنا من بلده لحقارتها، وسار سيراً متصلاً، ومراحل متسعة قدر سبع مراحل كلها خائفة، وله عيون يسرون في رؤوس الجبال. ووجدنا بين هذه

الجبال نهراً عظيماً من آيات الله الباهرة، وفيه حيوانات البحر العظيمة، وظهر لنا فيه حال سيرنا شيء كالقبة العظيمة في الماء في جانب النهر، فلما وصلنا إليها وجدناها حيواناً ميتاً يقال له: فرس البحر. وهذا النهر لا يتمكن المار من قطعه إلا من أماكن مخصوصة، متسعة العرض ينبسط فيها الماء « ٩٧ ب » ثم تكون مستوية لا ينحدر فيها الماء لأنه مع الانحدار يكون له قوة، فإذا كان المكان على هذه الصفة سلك فيه المار. والماء يتصل إلى يدي الإنسان وإلى ركاب الفرس، في مقدار العرض مائة ذراع. وهذا النهر ينصب ماؤه في نيل مصر على ما حكاه لنا بعض أهل الحبشة، وهو أصل نيل صر. قال القاضي: ثم إننا بعد سبع مراحل اتصلنا ببلاد (الفلاشة) أولها وادٍ عظيم تحت جبل عال في نهاية السُمو، وغاية العلو، اسم الوادي (أغنة)، واسم الجبل (سُمين) مُصغراً، وهو أعظم جبال الحبشة، ولو أقل أعظم جبال الأرض لم يكن بعيداً لأنه يوجد في كل طريق من طرق الحبشة، وهو شديد البرد لا أعرف مثله في شدة برده، لا يبرح الماء جامداً فيه شتاءً وصيفاً.

وهذه البلاد عهدة ولايتها على بعض وزراء الملك وأهل الاختصاص بحضرته رجل منهم اسمه دُمُوهُ، وله وكلاء ونواب في البلاد، وأما هو فلا يفارق « ٩٨ أ » حضرة الملك. وهذه القبيلة التي يسمونها (الفلاشة) قبيلة كبيرة، من أعظم قبائل الحبشة. وهم على دين اليهودية وشريعة التوراة. وكانوا من قبل خارجين عن طاعة الملك لاختلاف الدين. وهم أهل نجدة، وشوكة عظيمة، وبسالة، فما زال الملك يغزوهم ويحاربهم ويضايقهم من جميع أطراف بلادهم لإحاطة بلاد النصارى بهم حتى غلبهم واستنزاهم من حصونهم، ودخلوا في طاعته، ودانوا له بمغالبه، وجعل بلادهم إلى ولاية هذا الوزير. ودخل أكثرهم في دين النصرانية، ولم يبق إلا اليسير على دين اليهودية، لا يعترضهم الملك في دينهم وإنما يطلب منهم الطاعة.

واستمر سيرنا في هذه البلاد حتى اتصلنا ببلاد (الأحرة) الذين هم عشيرة الملك وكرسي مملكته « ٩٨ ب » وأهل نصرته.

وكان سيرنا في بلاد الفلاشة وبلاد الأحرة قدر اثنتي عشرة مرحلة، وبعد تمام الاثنتي عشرة وصلنا قرية قريبة من مدينة الملك أهلها كلهم مسلمون، وفيها مسجد ومكتب لتعليم صبيانهم القرآن، فاستأنسنا بذلك غاية الأُنس، وسررنا به أكمل المسرة مما قد قاسينا من مخالطة الكفار، والنظر إليهم وإلى منكراتهم. ولما وصلنا هذه القرية المختصة بالمسلمين جاء رجل إلى الحاج سالم بن عبد الرحيم رسول الملك الذي نحن في صحبته يخبره أن رجلين من أصحابه قد اتصلا بوزراء الملك وألقيا كلاماً إليهم معناه: أن الحاج سالم قد جاء صحبته بهذا الرجل العربي، وهو من أهل شريعة دين الإسلام ويريد أن يدخل الملك في دينهم، ويغير دينكم، ويمحق شريعتكم. وأمرنا هذا الرجل النذير بافتقاد ما معنا من كتب الإمام لئلا يكون فيها شيء مما يصدق ذلك الحديث، فجاء الحاج سالم إليّ مبهوراً من ذلك، خائفاً مرعوباً، وقال لي: انظر «٩٩أ» في كتاب الإمام وتحقق ألفاظه، فإن وجدت فيه ما تخشى عاقبته أصلحته، وحولت عبارته، وقلت فيه ما شئت فإنهم قوم لا يفقهون، فأعدت نظراً في الكتاب، وهو غير مختوم فإذا فيه من الكلام ما نجد له عذراً وإن كان فيه نحو قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَاهَلْ أَلِكْتَبِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ

شَيْئاً﴾ [آل عمران: ٦٤] إلى آخر الآية، فكنا هيئاً لمثل ذلك عذراً إن جرى فيه المناقشة، على أن قلوبنا في ذلك ساكنة شديدة لم نجد فيها قلقاً ولا اضطراباً، فكتمنا ذلك في نفوسنا، وأسررناه في ضمائرنا. ثم تقدمنا ذلك اليوم إلى محل يتصل بمدينة الملك ويعد من جوانبها، ووقفنا هنالك، فبتنا في هذه القرية طاوين عن الطعام، ثم إنا بعثنا رسولاً إلى الملك يخبره بوصولنا إلى ذلك المحل، ويستأذنه بقدمونا عليه، فأبطأ الرسول ولم يرجع الجواب إلا في اليوم التالي لبعد منال الملك، وصعوبة الاتصال به، وسوء «٩٩ب» معاملة وزرائه وأعوانه، وتزاحم أشغاله. ولما رجع إلينا جواب الملك يأمرنا بالدخول إلى المدينة والمبيت في بعض بيوت الوزراء رجل اسمه حوارياً، فدخلنا في بقية ذلك اليوم وهو يوم الجمعة المباركة سلخ شهر صفر المظفر عام ثمان وخمسين وألف، فمررنا

في أزقة المدينة وقد اجتمع فيها من جموع النصارى الذكور والإناث على قواعدهم في عدم حجاب النساء ما لا يعلم قدره إلا الله، ولا يحصي عددهم سواء للفرجة علينا، فانتهينا إلى بيت ذلك الوزير الذي أمر الملك بالنزول تلك الليلة فيه، ووصلت إلينا الضيافات من بيت الملك ثم من سائر وزرائه طعاماً مصنوعاً وعسلاً كثيراً وبقراً وغنماً، وخلطوا في هذه الضيافة شيئاً من دنان الخمر العظيمة يحسبونه من كمال الضيافة، فأشار إليهم الحاج سالم بن عبدالرحيم رسول الملك: أن يرفعوا ذلك، ويُنَّ له حكمه في دين الإسلام. «١٠٠أ» الذي شرفنا الله به، فسارعوا برفعه. ثم لما كان صبح تلك الليلة أمر إلينا الملك يستدعي ووصلنا إليه، فتقدمنا إلى قلعة الملك وأشرفنا على دار عالية، وبنية سامية من أعجب المباني الباهرة، وأحسن العجائب الفاخرة، مبنية بالحجارة والنورة، وليس في تلك المدينة ولا في أرض الحبشة غيرها فهي في أكمل منظر وأجل صورة لأن سائر البيوت في تلك الديار جميعها إنما هي عشاش من نبات الأرض. والباقي لهذه الدار رجل من أهل الهند. وهذه القلعة التي تختص ببيوت الملك في جانب المدينة وأعلى محل فيها، وهي تشتمل على دور عديدة، وساحات مديدة. وحول هذه الدار مبان أخر أرضية منسقة الطول والعرض والسمو، بسعة ما رأته العين في شيء من المباني. وهذه المباني معدودة لقعود الملك فيها، وفي كل مكان منها «١٠٠ب» ما ينبغي أن يزين من الفرش الرومية المنوعة، ومطارح الهند الملمعة بالذهب، والجواهر مرصعة، فناهيك بذلك استدراجاً لذلك الكافر.

ولما وصلنا إلى الملك وقد انتظم مجلسه في تلك الدار، وتهيا أهل الحضرة من الوزراء وغيرهم بأفخر هيئة، وأعظم أبهة حيث لبسوا مطارف الديباج المطرزة بالذهب، ومطارف الحرير التي يقضي منها الناظر إليها بغريب الصنعة ونهاية العجب. وجعلوا في أوساطهم مناطق الذهب المحلاة بالفصوص الفاخرة، ونفيس الجواهر التي هي لهم في الدنيا ولنا إن شاء الله في الآخرة. ثم أخذوا في أيديهم السيوف السنارية المحلاة كذلك بعين الذهب الخالص، ثم انتظموا بذلك المجلس قياماً أحسن نظام مع تمام

صورهم بما خلقهم الله عز وجل عليه من بسطة الأجسام، وألوانهم مع ذلك غُبر «١٠١ أ» مشوهة بالسواد الفاحم، ورؤوسهم مكشوفة عن الشعر الجعيد الناعم، وفي أيديهم أساور الذهب، وفي آذانهم الأقراط المتألثة كاشتعال اللهب.

قال: ولما نظرنا الملك وجدناه قد نزل عن سريره وقعد على الأرض إكراماً لنا وإعظاماً، وقاعدته أن لا ينزل لأحد إلا أن يكون في أعلى الكرامة، ثم إن كل وافد لا يقعد بين يديه إلا بإذنه، ولا يأذن إلا لمن كانت منزلته كذلك. فلما استقر بنا المجلس أقبل علينا الملك وقد أعد ترجماناً شريفاً يقول: إنه من آل الحسين بن علي رضوان الله عليه، من أرض بخارى. وهو ملازم حضرة الملك، قد استحوذ عليه الشيطان. وهذا الشريف يعرف لسان العرب أحسن المعرفة، فاستقام بين يدي الملك يعبر عنا وعنه، وبالع في طلب التحقيق عن الإمام وخواصه، ثم بدأنا بالسؤال عن كتاب الإمام الذي في أيدينا واستدعاه منا بمسمع من أهل حضرته، فأجبنا عليه أن معنا «١٠١ ب» كتاب وصحبته هدية، ولا يصاله وإيصال الهدية مجلس آخر كما هي القاعدة، فأحب الشريف الترجمان قبل أن يبلغ الملك أن قواعده هؤلاء القوم غير ما عرفتموه؛ وهو أن الوافد يقدم هديته بين يديه حال قدومه، فقلنا له بلغ الملك ما قلناه، واعتذر لنا فيما جهلناه، فبلغ الشريف ما عرفناه به وقبل عذرنا ثم قال بعد ذلك: في أي محل تريدون النزول من المسلمين؟ أم من منازل النصارى؟ وهناك حافة للمسلمين مخصوصة محصورة في جانب من المدينة، فقلنا له: منازل المسلمين أولى بنا والكل في جواركم، فأمر معنا ذلك الشريف ينزلنا في بيوت تصلح لنا، ففعل الشريف ذلك، وبقينا تلك الليلة وافتقدنا كتاب الملك والهدية، ثم استأذنا على الملك في اليوم الثاني للوصول إليه فأذن لنا، وتوجهنا إليه بها، ووجدنا حضرته كما كانت بالأمس، فدفعنا إليه الكتاب، فقرأه الشريف الترجمان جهراً يسمعه أهل الحضرة، وعبر عنه بلسانهم الذي يعرفونه، ثم سلمنا تلك الهدية بأعبائها شيئاً فشيئاً «١٠٢ أ» حتى أتينا على آخرها، ثم انصرفنا من

حضرة الملك وقد أمر الوزير أن يجري علينا من النفقة ما نحتاج إليه، فأجرى لنا الملك في كل شهر ثلاثين حملاً من الحنطة، وأربعين رأساً من الغنم، وأربع رؤوس من البقر، وعشرين جرة من العسل، وست جرار من السمن. واستمر ذلك مرتباً في كل شهر. ولما كان بعد مضي ست أيام من حين وصولنا طلب الملك وصولنا إليه، وأمرنا أن نقلل من الجماعة المصاحبين، ففهمنا أنه يريد ذلك الموقف الذي فيه ما يكشفه من سره وغرضه، فتوجهنا إليه وصحبنا جماعتنا غير أنهم بعد وصولهم حضرة الملك خرجوا من عندنا ووقفوا في حجرة الدار، ولم يبق في حضرة الملك من وزرائه غير ثلاثة منهم من كبارهم، وبقية الوزراء والأعوان متوارون عنا يسيراً وهم يتطلعون إلى سماع ما يقال من الحديث. وأمر الملك الحاج سالم -رسوله المقدم ذكره- أن يترجم عنه وعنا في ذلك الموقف. وأفاض إلينا مكنون سره، «١٠٢ب» وأعلن بما كان أضمره في صدره حتى أتى على آخره، وجوابه ليس مطلوباً منا غير أنا جارينا في ذلك المقام بما يليق بالحال من ترويح الكلام، وتلقى ذلك الحديث بالإقبال التام. وختمنا المجلس بأخذ الحقيقة من الملك لما سألناه عن ذلك الحديث أهو الذي استدعى وصولنا إليه من أجله؟ فقال: نعم هو هذا بعينه، وهو أمر عظيم لا يصونه إلا مثلكم، فقلنا: هل بقي في نفوسكم شيء؟ فقال: هو هذا ولم يبق غيره مما نريد لحسن وصولكم إلينا من أجله، فانصرفنا من مجلسه ذلك وأخذنا نتصفح أقواله، وهل نجد سبيلاً إلى الخوض معه في ذلك الأمر الذي هو غاية الأمل وهو الذي كان نظن من الإسلام، فلم نجد في تلك الدار لذلك النداء من يكون إليه مجيباً، فكنا نحن وإياه كما قيل: إنك في وادٍ وأنا في وادٍ، ولكم بين مريد ومراد، فأعرضنا عنه صفحاً، وسدلتنا دونه ثوباً، وطوينا عنه كشحاً «١٠٣أ». ثم إنه وصل إلينا عقب وصولنا حضرة الملك رسول من بعض تجار اليمن من جهة مصوع يرفع ما نريده من أخبار اليمن، ثم إنا كتبنا إلى الإمام إنا نريد الخروج من طريق مصوع، وأنه يكتب إلى الباشا هنالك الذي من قبل ابن عثمان يستأمن لنا منه؛ لأن

العود من الطريق التي دخلنا منها غير ممكن، ولا سبيل إليه، ولا يلدغ المؤمن من جحر مرتين. ثم كان من الألفاظ الخفية أنه وصل إلى حضرة الملك رسول من قبل الباشا من جهة سواكن، ومعه هدية للملك، وهذا الرسول رجل عربي اللسان من أهل سواكن، اسمه الأمير (عبد الوهاب) حسن الأخلاق، كامل الصفات، جميل المعاشرة، سني المحاضرة، كريم الطباع، له نسك أهل الصلاح، يحفظ القرآن غيباً حفظاً جيداً، وعناية تامة، وله مشاركة في كتب الآداب والسير، فأسررنا إليه بما نريده بأننا نريد الخروج من جهة مصوع، فأحسن في الجواب، وكشف عن وجهه الصواب، وقال: اعلم أي ما دخلت «١٠٣ ب» بهذه الهدية إلى هذا الملك إلا متوصلاً بها إلى الإحاطة بأخباركم، فإن محمد باشا صاحب سواكن لما بلغه دخولكم من جهة بيلول أقعده ذلك وأقامه، وأقلقه وطرده منامه، فتوصل إلى إدراك حقيقة الأخبار بما يراه من وصولنا بهذه الهدية، المضمرة في طيها استكشاف هذه الخبية. وهذا الأمر الذي استدعيتموه يمكن حصوله على أحسن الوجوه بفضل الله وإحسانه. واتفق الرأي بيننا وبينه على أخذ رأي الملك في ذلك، وقد عرفنا من مراده أنه لا يحب المرور من جانب الأتراك لما يلقاه أهل الحبشة منهم، وتحكمهم في أموالمهم، فلذلك يحب الملك فتح هذه الطريق من بيلول، وربما كان هذا ضميره المستكن من هذه المواصلات بينه وبين الإمام، فإنه يعلم أنه لا يتم فتح هذه الطريق إلا بقوة وعناية من وجوه عدة منها: معاودة الرسل من قبل الإمام في هذه الطريق، فإنهم مع قوتهم واستصحابهم «١٠٤ أ» البنادق، يسير معهم كثير من أهل التجارة دخولاً وخروجاً ومن جهة الملك فتيسر أوعارها وتقلل أخطارها. قوله انتهى القاضي^(١).

وهذه كلفة عظيمة لا معنى لها، ومراد الملك تقليل مصالح الباشا من التجار وتكون المصلحة إلى غيره منهم، وهي مصلحة قليلة. وما أعظم هذه المشقة التي

(١) يقصد بذلك انتهى قول القاضي الحسن بن أحمد الحيمي صاحب (الرحلة).

حصلت مع القاضي بغير فائدة من هذا الملك الكافر النصراني. مع أن الرأي كان للإمام ترك هذا الإرسال وترجيح الرأي الثاني؛ لأن الظن ذلك الذي ظنوه بالإسلام فاسد فإن الإسلام غير محبوب عليه إن كان يريد من غير رسول ولا هدية، يعلم هذا كل من له معرفة عند الحقيقة، إذ عنده من المسلمين الساكنين هنالك من يعرفوه بطريق الإسلام لو كان يريد، أو يكتب صاحب المصوع لقربه إليه، وهذا شيء ما خطر له في بال وإنما كذب الرسول «١٠٤ ب» على الإمام لأجل ما يصير إليه من الخطام من مخدومه ومن الإمام. فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

نعم، ونعود إلى قول القاضي حسن الحيمي فقال: وكان رسولنا إلى الملك لاستئذانه -بعد موافقة رسول الباشا محمد- الشريف (محمد بن موسى البخاري) المقدم ذكره، فلما عرّفه بذلك أجاب الملك في ذلك المقام بالإسعاد إلى ذلك المراد، وكان جوابه هذا صادراً عن بديهة الرأي، ولا يبعد أن يكون بتلك الحال متغيراً بالسكر بالشراب، لما ظهر منه بعد ذلك من الندم الشديد على رضاه والأسف. فلما عاد جوابه سارع (الأمير عبدالوهاب) بكتاب إلى (محمد باشا) يذكر فيه مثل ما عرّفناه به، وأرسل به رسولاً من فوره. ثم إنه تجدد بعد ذلك اختلاف رأي الملك، وقال: مروركم من جانب الأتراك لا سبيل إليه فإنهم أعداؤنا وأعداؤكم، ولا أمانة لهم. فقلنا له: الغدر منهم لا نظنه، فإن الغدر مذموم في كل ملة، وفي حكم كل شريعة. ألا ترى أننا دخلنا بلادكم، ووصلنا إليكم «١٠٥ أ» بمجرد كتاب منكم وأنتم مخلصون لنا في الدين والملة، فأنتم على دين النصرانية ونحن على دين الإسلام، فلو لا أنا وثقنا بقولكم ما وصلنا، وما رأينا عاقبة ذلك إلا وفاءً وكرامة، وعافية وسلامة. والأتراك فهم على ديننا وملتنا، كتابهم كتابنا، ونبههم نبينا، فكيف أنا لا نقبل منهم الأمان ونجعله أعظم حجة بيننا وبينهم، وليس المراد للملك إلا الرجوع في طريق بيلول لتلك الأغراض التي يريدوها فقط، فما برحت المراجعة بيننا وبينه دائرة، والأقوال مختلفة وهو يتوسل علينا بكثير من الناس، ويلقى إلى أصحابنا شيئاً من ذلك الحديث سرّاً وجهراً، ويخوفهم من السلوك في جانب الأتراك بكل مخافة. والملك غير محيط علمه بصفات هذه الطريق التي يحاولها من جانب

بيلول. فلما طال الحديث في ذلك، وعرف أنا باقون على تلك النية لم يجد بُدّاً من إسعافنا إليها، غير أنه طلب «١٠٥ ب» منا شاهداً نكتبه، يكون في يده يقضي ببراءته من هذا الرأي وأن عاقبته من سلامة أو ندامة (لنا)^(١) وعلينا، فوضعنا له شاهداً وقبضه منا. وقد أشهدنا فيه على أنفسنا، وأعطاه ذلك الرسول الذي وصل إلى الإمام ودخلنا في صحبته؛ لأن الملك عازم على عودته إلى حضرة الإمام، ثم بعد ذلك خلى سبيلنا في سلوك هذه الطريق.

قال القاضي: وفي مدة بقاءنا في الحبشة وقع حريق في جانب العشة التي كنت فيها مع شدة رياح عاصفة، فأتلقت جميع ما لدينا من الآلات، ولم تتمكن من النار إلا النجاة بالنفوس، ولم يسلم من الحريق إلا نفس مصحفين كريمين فقط. وكان ذلك الحريق في الليل بعد ما هدأت العيون. قال: ووقع معنا من هذا الحريق روعة عظيمة. ولما بلغ الملك ذلك أقامه وأقعده حتى أن الوزراء ما زالوا يحققون ذلك، فغفل عن شأنها. ولما سألنا الملك قلنا له: ليس في مثل ذلك بأس، ولم يظهر له التوجع «١٠٦ أ» من أحد من الناس. قال: واتهمنا جانب الوزراء في ذلك؛ كونهم يعتادون من الرشو والبذل من المال ما يألفونه. والله أعلم. قال: واشتغلنا بمعاودة الإذن في السفر، فما زال يعتمد المماطلة والمواعدة حتى مضت تسعة شهور كاملة، غير أنه عرض في مدة تخيرنا دخول أيام الخريف، وما يعتاد فيها من توالي الأمطار، واتصال ذلك في الليالي وساعات الليل والنهار، فاستمر مطبقاً أربعة أشهر لا ينقشع سحابه، ولا ينقطع عن تلك الديار دُقه وانصبابه. وهم يعتادون ذلك كل عام في غالب الزمان حتى أنهم ليعدون كثيراً من ذخائر النفقات قدر كفاية الإطباق، لما يحصل من احتباس الناس عن الاختلاف في الأسواق. ولقد رأينا تلك الديار مع هذه الأمطار تظهر للعيون خضرتها بأعجب ما يراه الراؤون «١٠٦ ب» من حسن خضرتها وكمال نضارتها سهلها وجبلها، وتزهّر مع ذلك بأنواع الزهور البرية، وقد يأخذون من هذه الزهور ويصنعون به صبغاً عجيباً. قال: فأقمنا تلك الأيام كالقبض على جمر الغضا والصبر على سبع اللظى.

(١) تم إضافة: (لنا) من كتاب رحلة الحبشة للحيمي، ليستقيم المعنى.

رضيت قسراً وعلى القسر رضا

من كان ذا سخط على صرف القضاء

قال: ومن عجائب ما يذكر أنه قد يتفق في هذه الأيام في الخريف بتلك الديار نزول نار من السماء يرونها كالدخان العظيم المجتمع في جو السماء، تركمه الريح بعضه على بعض ثم ينزل مجتمعاً وهم يرونه بأعينهم حتى يقع على الأرض، فإن أصاب بيوتاً أحرقتها، وإن وقع على نفوس أهلكتها.

قال: ونحن في هذه المأطلة والمكاذبة في الإذن في السفر نطلب من يجتمع به من أهل شريعتهم، وقُرَّاء كتابهم فلم نجد أحداً ممن يعرف بذلك الأمر كان يتسمى باسم الرهبانية. والأغلب عليهم عدم الاطلاع على شريعتهم، وإنما طريقتهم الزهادة، والعبادة، والميل إلى الخلوة، واجتناب الأنكحة، فأما هؤلاء فكثير جاءنا منهم، وكنا نخوض معهم في أشياء من علوم الشريعة «١٠٧ أ» فلم نجد عندهم ما نعرف به كونهم من أهل علمهم. وقد كان بلغنا خبر رجل عظيم من عظماء القسيسين وأخبارهم الذين يأخذون عنهم أحكام الدين، ولكنه وقع في قضية اقتضت حبسه بيد الملك في جزيرة من جزائر بحر النيل، وها نحن نذكر ما بلغ من خبره: وهو أن هذا القسيس المذكور رجل من القبط من أهل مصر، والقاعدة التي جرت عليها سنهم أنه لا يقعد في هذا المقعد إلا رجل من القبط بأمر (البترك) صاحب بيت المقدس يوليه ذلك، ويبعث به إلى أرض الحبشة، مضت على ذلك سنن الماضين، واحتذاه خلفهم من الآخرين. ولسان هؤلاء القبط لسان مصر عربي، ويخرج من مصر. وكتاب الإنجيل مكتوب بالعربي وجميع ما يستصحبه من كتب شريعتهم وأحكام دينهم كذلك مكتوبة بالعربي أيضاً، ومن تصدَّر لهذا الشأن يسمونه بلغة الحبشة (الابُون)، كما يقال في لغة العرب القاضي. وحين يستقر في هذه المرتبة يشارك الملك بنصف ما يجبى إليه من ولايته من قليل وجيل، فكان هذا الابون ممن طالت مدته «١٠٧ ب» في هذه الوظيفة نحو اثنتي عشرة

سنة، وعظم ملكه^(١)، وتكبر في نفسه، ومالت إليه الأكابر، واعتمدت عليه الرعية والعساكر، فاغتار منه الملك وصار يطلب إعمال الحيل في هذا الأبون، والأخذ عليه، والانتقام منه، فكان من الأسباب المهيئة لذلك أنه بطش برجل من المسلمين كان من أهل بطانته، والاختصاص بخاصة خدمته، فانتهبه وهتك ستره وهو مع ذلك - أعني هذا المسلم - من أهل الهمة والأنفة، فما برح يتطلع إلى الاتصال بالملك لينم إليه بأمور يستنكرونها على الأبون، ويعلم أنهم يؤاخذونه عليها، والملك يطلب مثل ذلك، فاتصل هذا المسلم بالملك وباح إليه بجميع ما عنده، فطلب الملك جميع الوزراء وأخبرهم بذلك فأجمع رأيهم أن يصيحو^(٢) في المدينة: أنه من علم بفاحشة على (الأبون) تخالف دينهم وصل إلى الملك في يوم معلوم، فلما سمع الناس ذلك النداء استعد للإجابة إلى الملك خلق كثير من الرجال والنساء، ورمته ألسنتهم «١٠٨ أ» بما علموه من المعاصي حتى لقد شهد عليه بعض نساء الملك بما يشاركون فيه من الفجور. وكاتب هذه الشهادات الشريف محمد بن موسى - المقدم - بالقلم العربي؛ لأنهم يريدون رفع ذلك إلى (البترك) صاحب بيت المقدس، وقلمهم هنالك عربي. فلما استكملوا ذلك شاور الوزراء ماذا يفعل به؟ فقال كثير منهم: يقتل، ورجع للملك حبسه فحبسه في جزيرة بحر النيل، واستدعوا من (البترك) من بيت المقدس غيره.

قال القاضي: ثم إنه كان في بعض الأيام خروجنا إلى منتزهات المدينة قاصدين إلى محل كان يعتمده (الأبون) وفيه شيء من كتبه مكتوبة بالقلم العربي، فأحببنا الاطلاع على شيء منها فوصلنا إلى ذلك المحل فوجدناه محلاً رائعاً للعيون، وفيه جماعة من تلامذة ذلك (الأبون)، فاجتمعنا بهم وخاطبناهم بما نريده فأدركنا منهم التشوش والاضطراب ثم رجعنا إلى محلنا. وحدثوا بعض كبراءهم بما وقع، فوصل إلينا يوم ثاني وهو رجل «١٠٨ ب» عليه سيما القراء ونسك أهل العبادة، وهو يتكلم باللسان العربي،

(١) وردت في الأصل: (مكله).

(٢) كذا وردت في الأصل. وردت في رحلة الحبشة للحيمي: (أنهم يصيحوون).

لأنه من تلامذة (الأبون) واسمه (خاطروس). فما برح يسألنا عن شريعتنا وأركانها، ثم قال: لولا أني رجل كبير يظهر للناس خبري ولا ينكتهم عنهم أمري لصحبتكم إلى بلادكم واستأمنت منكم على أن تتركوني على ديني. ثم إنني سألته عن الإنجيل وهل يوجد عنده مكتوباً بالعربي؟ فقال: نعم هو عندي ثلاثة أسفار، فطلبت منه عارته السفر الأول، فجاء به إلينا، فنظرت فيه عشرة أيام، وجميع أوائله من مواعظ فقط، لم أطلع على غيرها. وقال: الأحكام في السفرين الآخرين. وكان بعد تلك الأيام ارتحالنا من هنالك. وكان هذا الرجل يخبرنا عن أحوال (الأبون) المتقدم ذكره وتهجن عليه بها. قال القاضي المذكور: وكان هذا الملك المذكور ملك نصارى الحبشة لما مات أبوه وله أولاد كثير على أمهات متفرقة، وليس لهذا الملك من أمه إلا أخ واحد، فأوصى أبوه «١٠٩أ» إليه وإلى وزرائه أنه إذا مات حبسوا جميع أولاده بالقيود في حصن معروف ولا يتركوا من الحبس إلا هذا الأخ الذي هو شقيقه من أمه ليكون عضداً لأخيه ومظاهراً له في أمره وملكه، ففعلوا ذلك وحبسوا جميع إخوته في ذلك الحصن وهم خمسة عشر رجلاً، وأجرى عليهم الملك النفقات الفائضة، وإنما الغرض دفع منازعتهم الملك. فبقي هذا الأخ مؤازراً لأخيه في أموره، ويقوم بأمر جنده، وأحوال غزوه وملاقاته عدوه، حتى إن الملك أدرك من أخيه ذلك نخوة عظيمة واستقلالاً كبيراً، ورُفعت للملك أخبار وهي: أن أخاه يريد قتله والثوب على سرير ملكه. وهؤلاء معروفون بمتانة الكيد، فما زال الملك يدبر وجه الحيل كيف يكون السبيل إلى الأخذ على أخيه؟ ولم يتيسر ذلك إلا بعد مدة مديدة، فما برح في ذلك حتى استمكن من أخيه في جوف الليل وأمر به جماعة من أهل البأس والنجدة «١٠٩ب» يخرجون به ليلاً. وقد كانت أمه سألت الملك أن يبقي عليه من القتل وأن يكتفي من ذلك بحبسه كإخوته، فأظهر لها الامثال، فأمر به إلى جزيرة في بحر النيل، فلم يظهر خبره لأحد من الناس، ولا ظهر وجوده في أي محل من تلك السجون المعروفة، فلم يشك الناس أنه قتله. قال القاضي: وكان هذا الفعل وفعل الأبون وحبسهما من المغلبات للظن صدق رجاء

إسلامه، وأنه فعل ذلك ليستقل بذلك الغرض. ولم يكن ذلك إلا كما قيل في كل حيال لم يحصل منه فائدة: رَبِّ صَلِّفَ تَحْتَ الرَّاعِدَةِ ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: ١٨٨] وهذا في حق النبي ﷺ فكيف من دونه.

قال: ولما سبق من الحريق الأول ما زلنا على الحذر، ثم إنا لم نشعر في بعض الليالي إلا وقد اشتعلت النار في جانب العشة «١١٠ أ» التي نحن فيها، فكنيت أول من أدرك اشتعال هذه النار قبل تمكنها في جوانب العشة، فصرخت بالناس فأدركوها قبل انتشارها. قال القاضي: ولما رأينا هذه الحوادث هيجت الأحزان، وأبطأ الإذن من الملك، فضاق الصدر وخرج، واضطرب الأمر ومرج. مع أن بعض الوزراء راسل بعض أصحابنا بالبقاء، فخشينا أن لا نجد إلى الخروج سبيلاً ومع تخيير عدة من الرسل الذين يصلون إلى الملك بعضهم من أهل (أوسة)، وبعضهم (من)^(١) جهات (سنار)، وبعضهم من جهة الباشا محمد من (سواكن) وبلاده حتى صاروا في سلكهم. ثم يسر الله الخروج على ما سبق شرحه مما هو معدود في الفرج بعد الشدة. وذكر القاضي هنا منامات ميسرات بالفرج.

قال القاضي: واتفق في مدة إقامتنا أن امرأة من المسلمين استحوذ عليها الشيطان فارتدت وتنصرت، ولها بتان «١١٠ ب» لرجل مسلم من أهل مصوع، فهربت بهما خالتهما ووضعتهما في بيت رجل من أصحابنا الذي هو نازل فيه، فجاءت أمهما - هذه التي ارتدت عن دين الإسلام - بجماعة من النصارى نحو اثني عشر رجلاً من كبارهم، فلما انتهوا إلى باب البيت الذي فيه ذلك الرجل خرج إليهم وحده يريد أن يخاطبهم بما يليق من الكلام وسيفه بيده، فما هو إلا أن رأوه خارجاً، فولوا الأدبار. وهذا لبركة الإسلام. وأمرنا بالابنتين إلى جهة مصوع إلى أبيهما على يدي الأمير عبد الوهاب رسول الباشا محمد صاحب سواكن.

(١) تم إضافة: (من) ليستقم المعنى.

قال القاضي: وكان توجهنا في شهر القعدة الحرام عام سنة ثمان وخمسين وألف بعد الإقامة تسعة أشهر. ولما انفصلنا من المدينة قدر عشر مراحل، انقضت مسافة أحد الثلاثة المأمورين بمصاحبتنا من قبل الملك. وقام بنا ذلك الرجل أحسن قيام، ثم أفضت النوبة إلى الثاني منهم، فبقي معنا تلك «١١١ أ» الليلة التي هي أول نوبته، ثم فارقنا في اليوم الثاني وتقدم علينا ولم يصحبنا بل سار قبلنا، فقبض الضيافة من الناس وأخذ أكثرها لنفسه، وتركنا خلفه ومعنا نفوس كثيرة، ولم نجد من ينفقنا، قد صار عددنا يزيد على مائة نفر مسافر، وأمعنا (السير)^(١) فكان كلما وصلنا قرية طلبنا النفقة، وعرفناهم بمقدار ما أمر به الملك من الضيافة، فمن سلم ذلك وإلا سلطنا الذين معنا عليهم يأخذون ضيافتهم، فما زال ذلك كذلك متيسراً قدر خمسة وعشرين مرحلة. وبعد تمامها انقضت مسافة ذلك المأمور، ثم أفضت النوبة إلى الثالث منهم، فتلقانا بأحسن ما نحب، وفعل بما أمره به الملك مع زيادة عليه، وصير إلينا من الزاد ما يبلغنا إلى مصوع لأجل المفازة ما بين (مصوع) و(دباروي) وهي قدر عشر مراحل للقوافل. وأقمنا في (دباروي) قدر «١١١ ب» اثني عشر يوماً نصلح ما نحتاج إليه من أمورنا. وكان من القاعدة أن القوافل إنما تسير من (دباروي) مع صحبة من (السحرت) المتصلين بهذه المفازة، فكان من الامتحان أن وقع عزل الأمير صاحب (دباروي) مع وقوفنا فيها، فضاق بنا الحال، وألجأنا تضاييق الأمور إلى سرعة الارتحال، فتوجهنا منه بغير صحيح ولا دليل إلا الله عز وجل. وهون تلك الشدة أنه بلغ إلينا أن الإمام قد أرسل رسولاً قاصداً إلى الباشا صاحب سواكن يأخذ لنا الأمان. ولما توسطنا في تلك المفازة بلغ إلينا أن جماعة من الأشرار من بدو النصارى مجتمعون في جانب الطريق يريدون اعتراضنا، وقد طمعوا فينا لما بلغهم انفرادنا، فأرسلنا رسولاً ممن يعرف الطريق إلى نائب الباشا في بندر مصوع، وكتبنا إليه نخبره بما بلغ إلينا من خبر هؤلاء البدو، ثم سافرنا فلما بلغنا ذلك المحل الذي بلغنا أنهم راصدون فيه تلقونا، وقد

(١) أضفناها ليستقيم المعنى.

كنا أرسلنا إليهم رسولا من الحبشة يلاطفهم ويطعمهم شيء من المال فأبرقهم القول لولا أنه وقع من بعض أصحابنا ما هيجهم وأثار حفائظهم، «١١٢ أ» فرجعوا إلى ما كانوا عزموا عليه وحملوا علينا، فرموا بالحراش من أيديهم فأصابوا رجلاً وفي فرس حربتان، فرمت عليهما البنادق وبأيديهم أتراس متسعة تستر جميع أبدانهم فهم يظنون أنها تدفع عنهم رمي البندق، فوقعت رمية في أحدهم فخرقت ترسه وأصابته في شقه الأيسر فسقط، فانكسروا ومالوا حتى لُذنا بأكمة، وجمعنا فيها أثقالنا، وأمرنا العسكر أن يقفوا بأطراف الأكمة، وهم قد أحاطوا بنا من كل جانب قد بلغوا نحو خمسمائة، فأرسلنا إليهم ذلك الرجل الذي أرسلناه أولاً وقلنا له: اعرف ما يريدونه منا، فإن يكون المال فقل عنا ما شئت، وإبذل ما رأيت، فاتفق الرأي بيننا وبينهم أن نعود إلى بلدهم بعد العهد والأمان، وقد كان جاوزناها بنحو ميل، ثم يقع الاصطلاح هناك على شيء من المال، فرجعنا معهم إلى بلدهم مع شدة الحذر منهم ونكثهم، فكان جمع «١١٢ ب» وهم محيطون بالنيران علينا ونحن غير نيام حتى أصبح الصباح، فلما كان نهار اليوم المسفر عن تلك الليلة جاء جواب أمير مصوع، وخرجت العسكر نحو مائة نفر فيها خمسون بندقاً، فلما وصل الرسول بالجواب وأخبر أن العسكر من الأتراك قد خرجوا في أثره، بدد الله شملهم، وفرق جمعهم، ودفع كيدهم وكان ذلك من الفرج بعد الشدة فالحمد لله.

قال القاضي: ثم إننا لما انفصلنا عنهم وهم مجتمعون ذلك الاجتماع، ومطبقون نواحي البقاع، أرسل الله عليهم جيشاً من أعدائهم، فاقتتلوا قتالاً شديداً، ثم كانت الدائرة على هؤلاء الذين بغوا والغلبة لعدوهم عليهم حتى لقد رأينا من السبي منهم في سوق بندر مصوع يباع عقب وصولنا، وشاعت هذه القضية هنالك، وتحدث الناس من أهل الإسلام في مصوع بها وأخبروا عنها. قال القاضي: ثم إننا لما اتصلنا بجماعة العسكر الواصلين من مصوع ووجدنا رسول الإمام -الذي قدمنا ذكره- قد خرج مع أولئك العسكر، فسر بوصولنا واستبشر، وارتحلنا نحن وجماعة العسكر «١١٣ أ» جميعاً

في ذلك الحال متوجهين إلى بندر مصوع فسرنا بقية يومنا ذلك، وفي اليوم الثاني دخلنا بندر مصوع وقت انتصاف النهار، فتلقانا النائب فيه بأحسن الكرامة، وأحسن ما يجب من البشاشة، التي هي دليل رعاية العهد وعنوان السلامة. وأقمنا هنالك ثمانية أيام نهيء ما نحتاج إليه في سفر البحر. وبعد انقضاء تلك الأيام ركبنا في ثلاث سفن متوجهين إلى ساحل اللحية، فوصلنا إلى جزيرة دهلك وتخيّرنا فيها قدر أربعة أيام؛ لعدم استواء الريح، ثم تيسرت الريح، فتوجهت الجلاب قاطعة عرض البحر من جهة المغرب إلى جهة المشرق، فسافرنا ذلك اليوم، والليلة التي تليه، واليوم الثاني إلى وقت العصر. ثم طلع علينا من أمامنا من جهة اللحية سحب متراكم، وثار مع ذلك ريح عاصف فهبج موج البحر، فما زال يقرب منا فإذا البحر قد اضطربت أمواجه، وكثرت أفواجه، وأمطرت السماء، فاجتمع هول المطر والريح والموج. وأهل الجلبة يعالجون أعمالها، ويتفقدون أحوالها حتى طال عليهم الأمر، فضغفت قواهم، وتفاقم الأمد، وخارت الألسنة بالدعاء «١٣ ب» إلى الله والتوسل بكل ذي حق عليه أن يفرج ذلك الهول. ودام ذلك المطر تلك الليلة مع اليوم التالي لها مع الليلة التي تليه. وكان معنا زورقاً صغيراً أرسب في البحر لما امتلأ من الماء، فجذب السفينة وقد كان رُبَّان السفينة وثب منها إلى هذا الزورق، فلما رسب في البحر تعلق الرُبَّان بجانب السفينة، وصرخ إلى أصحابه يستنقذونه فلم يجبه أحد لما نزل بهم من الهول، فتناوله بعض المسافرين وأطلعه وقد أشرفت السفينة على الغرق بسبب جذب الزورق لها، فأخذ بعض الحاضرين سيفه وقطع حبل الزورق، فانفصل عن السفينة ثم إن الربان أمر بالقاء بعض الأحمال التي في السفينة، فألقوا في البحر ما وقعت أيديهم فيه حتى حصل التخفيف. وأما السفينتان الأخريان فإن الموج رمى بهما إلى جزائر في البحر، وما زال يحول بهما يميناً وشمالاً. وتأخروا عن خروجنا أربعة أيام لا ندري ما هم فيه، فلما فرج الله الشدة سافرنا يومين كاملين، ودخلنا مرسى اللحية حامدين الله عز وجل على السلامة فله الحمد والمنة.

انتهى ما ذكره القاضي من مضمون مصنفه في أحوال سيرته إلى الحبشة ووصفه «١١٤أ» وذكر القاضي المشار إليه في آخر مصنفته هذه، وسيرته، وما اتفق له في طريقه في الحبشة قصيدة منه يحث الإمام وأعوانه على الجهاد في سبيل الله لأولئك الكفار الأشقياء من النصارى والطغاة من أولئك الجهلاء، والاستيلاء على بلاد الحبشة بجمعها، وإظهار كلمة الإسلام فيها. وكلام القاضي حق لا لبس فيه ولا يخالف أحد في حسنه مع إمكان تلافيه. غير أن حالة اليمن وولاتها ورعاتها، وقبائلها ورؤسائها معروفة بكثرة الاختلاف، ومحبة الرئاسة إذا أمكن لأحدهم من غير إنصاف. فلو أن جند الإمام هذا الموجود، يسير إلى تلك الجهات والنجد، رفعت أهل الأهواء في اليمن رؤوسها، وادعى كثير منهم أن تسودها، وغنموا الفرصة وقت الغفلة. ووقع بسبب ذلك الفتن والخلاف، والمحق وعدم الائتلاف. ثم إن صاحب اليمن لا يكاد ينهض بجميع نفقات ما يحتاج إليه الجنود من الأزواد والأحمال والأثقال إلا بمضرة شديدة، ومعونات على المسلمين «١١٤ب» لا تحصل على الوجوه السديدة، مع ركة اليمن عن الحركات البعيدة، وما يحتاج فيها من الأمور الواسعة الكثيرة. ثم إن سواحل الحبشة المذكورة إلى جهات السلطان ابن عثمان، وفيها باشات لا تزال في الولايات هذه الأزمان. فلا يتم التخطي من بلادهم إلى تلك البلاد الداخلة في الحبشة إلا بتحريك عليهم، وتعتبر في جهاتهم، وفي ذلك تحريك دولتين وطائفتين، فلا شك أن مثل ذلك لا يتم، ولا يتقدر أن يُبْتَرَم. والعجب من غفلة القاضي عن التفكير في العواقب وهو من أهل الرأي الصائب، فله تعالى في الإمهال في أرضه حكمة ولو جهلت وجهها عند هل الفطنة. وكان يكفي القاضي لو تذكر بما آسى الله تعالى نبيه ﷺ حيث قال: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾^(١)، ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾^(٢) ونسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة، والمطابقة لمراده، والموالة لأولياؤه،

(١) سورة فاطر، آية: ٨ والآية: ﴿أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَحْكَمْ اللَّهُ بِهِ لِقَاءَ رَسُولِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا مُقَدَّرَ عَلَيْهِمْ﴾. نفسك عليهم حسرات إن الله عليهم بما يصنعون.

(٢) سورة يونس، آية: ٩٩، وأولها: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا...﴾.

وكفاية الأشرار من الكفار، وبسطة أهل الإيمان من المسلمين الأخيار آمين. «١١٥أ»
وقد رُوي أن هذا الأمير على النصارى كان يريد الإسلام ولكنه خاف من إظهاره من
أصحابه النصارى.

وفيهما أو التي تليها أمر الفقيه أمير الدين العلفي^(١) الأموي - وهو المتولي يومئذ على
بندر عدن - بقتل جماعة من يافع لخلل وقع منهم كان وقع في الطريق، وفساد وتمحيق.

وفي هذه السنة سنة سبع وخمسين وألف مات الشريف العلامة الحسن بن علي
بن صلاح العبالي القاسمي. كان هذا السيد من العلماء المحققين المبرزين في
الأصليين^(٢)، والنحو، والمنطق، أخذ على الشيخ العارف لطف الله بن محمد الغياث
الظفيري^(٣) في علوم العربية. وكان بعض مدته يسكن بشهارة لأجل زوجته بنت
الإمام القاسم، وتارة في ظفير حجة^(٤) عند أهل له هنالك، فقضى الله موته بالظفير هذه
السنة. وهو كان وقت موت الإمام المؤيد بالله في شهارة، وطُلب منه البيعة لأخيه
أحمد بن أمير المؤمنين ذلك التاريخ كما بايع غيره من الحاضرين، فأجاب السيد عليهم:
أن هذا الأمر ما يصلح فيه العجلة على هذه الصفة، بل كان التأنى أولى، واجتماع
العلماء، والعرض على إسماعيل بن أمير المؤمنين لكمال العلم معه ومعرفته، فلم يساعد
إلى كلامه، وأجبر على أخذ البيعة منه من غير اختياره.

(١) هو أمير الدين بن أحمد العلفي، نسبة إلى غُلفه قرية من خارف إحدى بطون حاشد. ولاه الإمام المتوكل على عدن
والشحر. وفي عام ١٠٨٨هـ - ١٦٧٧م أرسله الإمام أحمد بن الحسن إلى تهامة، وأمره بإصلاح الطرقات والموارد، فلما
وصل إلى صَبَا توفي بها في التاريخ المذكور. (أبوطالب: طبیب الکسا، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ٦٣).

(٢) المقصود بذلك أصول الفقه وأصول الدين. (علم الكلام).

(٣) هو لطف الله بن محمد الغياث بن الشجاع بن الكمال بن داود الظفيري، عالم كبير، اشتهر وبرز في علوم العربية، كما
شارك في كثير من العلوم كالمنطق وأصول الفقه وغيرها، أخذ عن علماء مبرزين في عصره، توفي بظفير حجة سنة
١٠٣٥هـ / ١٦٢٥م، وله العديد من المؤلفات منها (شرح على الشافية) وحاشية على (الشرح الصغير) و (الإيجاز في
علم الإعجاز) و شرح على (الفصول اللؤلؤية) وغير ذلك. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٢٦٥؛ أبو الرجال:
مطلع البدر، ج ٤، ص ٨٠؛ المحبي: خلاصة الأثر: ج ٣، ص ٣٠٣-٣٠٥).

(٤) ظفير حجة: حصن يقع في الشمال من مدينة حجة، على بعد نحو ١٥ كيلو متراً تقريباً. كان من المهجر المقصودة لطلب العلم.
(الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٦٧؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٣١٢-١٣١٣).

وفيها خسفت القمر.

«١١٥ب» وفي هذه السنة أرسل الإمام ولد أخيه شرف الدين الحسين بن الإمام المؤيد بالله إلى جهات صعدة لخلل وقع في بلاد خولان، فسار إلى هناك بعساكره أصلح ما جرى فيه من الخلل ثم عاد عن سفرته إلى جهته.

وفي هذه السنة وصل عز الإسلام محمد بن الحسن بن الإمام إلى مدينة صنعاء طالعاً من جهات اليمن الأسفل وذمار، بعد الاستقرار له الطويل في تلك الأقطار من عقب موت أبيه الحسن، وطلب أولاده يومئذٍ من صعدة وسكن، وكان استقراره في دار مسجد الأزهر^(١)، الذي بناه الإمام الأشهر، فاستقر هذه المدة في المدينة، وذكره الخطيب باسمه بعد ذكر الإمام في خطبة الجمعة، واستمر على ذلك مدة بقاءه وحضوره، وإذا غفل عنها ترك ذكره وتعيينه. والخطيب يومئذٍ قاضي المدينة وحاكمها إبراهيم بن يحيى السحولي، واستمر ذلك كذلك للمذكور وإخوته وأولاده في الخطب عند الحضور. وأما القاضي أحمد بن سعد الدين خطيب الإمام، والكاتب الذي كان للمؤيد في ذلك الزمان فإنه لما خطب في صنعاء - كما سيأتي تاريخه إن شاء الله - حذف ذكره، وطوى اسمه.

وفي هذه المدة أباح الإمام المراعي في أملاك الإسلام، فتضرر بذلك أهل القرى من أغنام بعضهم البعض وحصل بينهم الخصام، وما زال بينهم الشجارات وارتكاب لآثام.

«١١٦أ» وفي هذه المدة ظهر رجل مقذي^(٢) يجعل عُطْبَةً^(٣) على موضع الألم الذي

(١) يُعرف حالياً (بمسجد المدرسة) من المساجد العامرة، يقع في الشمال الشرقي من صنعاء بالقرب من باب شعوب. كان محله مسجداً صغيراً قيل إنه من عمارة الصحابي (سعد بن أبي وقاص)، فأمر الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين بنقضه وتوسيعه، وزاد فيه زيادة نافعة، وعمر منارته ومطاهيره وحفر بئرته، وذلك سنة ٩٢٦هـ/ ١٥١٩م. (محمد بن إبراهيم المفضل: السلوك الذهبية في السيرة المتوكلية، ق ٣٤-٣٥؛ إسماعيل الأكوخ: المدارس الإسلامية في اليمن، ص ٢٦٤).

(٢) مُقَدِّزٍ: هو من يقوم بأعمال الشعوذة، ويدَّعي أنه قادر على إخراج ما يسبب الألم بطريقة شرحها المؤلف.

(٣) العُطْبَةُ: جمعها عُطْبٌ وهو القطن.

يشكبه الأليم من خارج ثم ينزعها فإذا قد فيها حمرة أو خضرة أو سواد أو وسخ فيقول: هذا قد خرج من داخل، فأكل^(١) بذلك من كثير من الناس، ثم اضمحل ذكره، وما هو إلا من السحر.

ودخلت سنة ثمان وخمسين وألف^(٢).

فيها ارتفع بحر صنعاء ارتفاعاً غير معهود كما أشرنا إليه سابقاً؛ فكان سبب ذلك الارتفاع، وزيادة الاستطلاع إخراج غيل الجراف^(٣)، ومد الساقية للجري والإزدلاف، فظهر بأيسر حفر في الأرض ذلك الماء، وجرى من أعلى السد بشعوب إلى ذلك المنتهى، فانتفع به أهل الجراف النفع التام، وزادت أثمار الأعناب تلك الأيام، لأجل الانتفاع به وفيضه العام، فترك الناس معاناة المساني^(٤)، وما يلحقها من زيادة النفقات بالثاني. والمعني بهذا الغيل وإخراجه محمد بن الحسن بعد طيافته ومعرفته. وهو في الأصل أساس قديم، وغيل غزير عظيم دفنته الدولة الطاهرية مع دفن غيول صنعاء حسداً وبغياً كما سبق في أصل هذا التاريخ^(٥). ثم تعقبه في أثره هذا العام إخراج غيل آخر بجنبه من غير انفصال للسيد جمال الإسلام علي بن الإمام استخرجه أيضاً بأقرب عمل وحرف ساقيته إلى سفال السد وقرية مناظر الحشيشية^(٦)، فسقاها عن كمل. «١١٦ ب»

(١) أي كسب منهم الكثير من الأموال.

(٢) ١٠٥٨ هـ = ١٦٤٨ م.

(٣) الجراف: بلدة عامرة من ناحية بني الحارث، تقع إلى الشمال الغربي من صنعاء على بعد خمسة كيلو مترات منها، وقد امتد عمران صنعاء في الوقت الحاضر إليها، واتصلت بها. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٨٢؛

إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ١، ص ٣٣٩).

(٤) المساني: جمع مَسْنَى، وهو مُجَمَّع من المباني والتركيبات والأدوات التي تستخدم في مجملها لنزع المياه من الآبار.

(الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٥٩).

(٥) ذكر يحيى بن الحسين أن السلطان عامر بن طاهر أمر في سنة ٨٧٠ هـ / ١٤٦٥ م بتغوير غيل آلاف وغيل البرمكي، خلال محاصرته لصنعاء في ذلك العام. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ص ٣٥٥).

(٦) الحشيشية: قرية تقع بالأطراف الشمالية الشرقية من صنعاء. ويذكر الحجري بأن الحشيشية تقع في الربع الرابع من الروضة، وهو ربع ابن حسن. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، ج ٢، ص ٢١١).

وبلغ وفاض إلى الروضة الغناء، وتلك الربوع المخضرة الزهراء، فسقاها، وزاد في إحيائها، وأصلح أعلاها.

وفيهما توفي القاضي محمد بن عبد الله الأنسي^(١). كان له معرفة بالعربية.

وفيهما وقع من الشيخ يحيى بن روكان خلاف في جهاته حولان صعدة، ونزاع لولاته، فأرسل الإمام جماعة من العسكر رئيسهم الفقيه محمد بن علي بن جميل، والفقيه علي بن صلاح الجملولي، فأصلحوا ذلك الخلل فيها، وعادوا بعد ذلك منها. وهذا الشيخ كثير العناد، يحب المقاتلة والفساد، وسيأتي منه غير هذا.

وفيهما أو غيرها توفي الفقيه العلامة العارف محمد بن عبد العزيز المفتي الشافعي التعزي بمدينة تعز. وكان المذكور هو المعتمد في المدينة في التدريس للفقه والحديث والإفتاء، والمعتمد فيها. وقد اتصلت لي الطريق في الحديث وغيره إليه عن الفقيه علي ابن محمد العُقَيْبِي^(٢) الشافعي عنه بحمد الله تعالى.

وفيهما ظهرت جراد باليمن كثيرة.

وفيهما بعث الإمام برسالة إلى اليمن يذكر فيها الإنكار من جمع الشيخ أحمد بن علوان، وأنه صار يختلط فيه الرجال والنساء، فلم يُجِدْ ذلك بل استمر على حالته الأولى ورأيت في عيد عرفة بحضرة الإمام اجتماع للصدقة «١١٧أ» واختلاط النساء بالرجال، والشابات بالشواب، والحسنات بالحسان من غير استنكار، فهم في ذلك ولا انتهار. ويبيتون في تلك الليالي في الشوارع والبراري مختلطين بمجمع ابن علوان^(٣) نفع الله به

(١) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر، سوى ما ذكره الجنداري نقلاً من هذه المخطوطة. (انظر: الجامع الوجيز، ق ١٤٢).

(٢) هو علي بن محمد العُقَيْبِي الأنصاري التعزي (نسبة إلى ذي عُقَيْب قرية من عزلة وراف من ناحية ذي جبله) (١٠٣٣-١١٠١هـ/١٦٢٣-١٦٨٩م). عالم، محدث، أصولي، نحوي، تلمذ على يد محمد بن عبد العزيز المفتي، ورحل إلى مكة فقرأ على ابن علان البكري وغيره، تصدر لإقراء الحديث بتعز، وله العديد من المؤلفات منها: (إعراب ملححة الإعراب) و(شرح على ألفية ابن مالك) و(حاشية الجلالين) و(حاشية فتح الجواد) في الفقه و(الفتاوى) وغير ذلك. (الشوكانى: البدر الطالع، ج ١، ص ٤٩٦؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ٧٨٧-٧٨٨).

(٣) يذكر أحمد بن أحمد الشرجي في كتابه: طبقات الخواص أهل الصدق والإخلاص، ص ٢٠-٢١: أن قبر الشيخ =

من هذا الوادي، ومن هذا السريّف^(١) الجاري. والأمور تجري على غير قصد واختيار، بل يلحق بالاضطرار لكثرة الوافدين، وعدم الانخراط على طريق الصالحين؛ لأن أحوال الدنيا لا تزال مشوبة، وأحوالها في كل زمان عجيبة. والله يختم بالصالحات.

وفيهما وصلت إلى الإمام رسالة من القاضي العلامة والبحر الفهامة عبد القادر بن علي المحيرسي في مناقضة مذهب الإمام في قوله بالتكفير بالإلزام، فقال القاضي في هذا الشأن، وقد أجاد في الدليل والبيان، مما يدل أنه من أهل التمكن والعرفان، ما لفظه:

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم وبعد فما ذكرتم من منع سماع الدعاوى لما كان من زمن الدولة، وصارت الجوابات مختلفة، فإن كان لأجل البغي فالبغي لا يخرج حكمه عن أحكام الشرع فيما بين المؤمنين لثبوت إسلامهم شرعاً، وفي معاملة علي كرم الله وجهه لأهل الجمل وصفين مع استحلالهم «١١٧» لدماء المسلمين ما يهدي إلى هذا المعلوم. وإن كان لكونهم من أولياء المُجْبِرَةِ لموالاتهم لهم، أو لكون الجبر معتقدهم، فالذي علمناه من تضاد الإسلام والكفر يقضي بإيجاد الطريق إلى ثبوتها وإلى دخول أحدهما حيث يدخل الآخر من ثبوتها بفعل القلب بلا اختلاف، وإلا لافتقر أحد الضدّين إلى أكثر مما افتقر إليه الآخر، وهو محال، أو لزم ثبوت الحكم بمجرد القول، فيكفر من نطق بكلمة الكفر بنحو إكراه من دون اعتقاد معناه، وهو خلاف الإجماع، ولزم أيضاً ثبوت المعرفة بمجرد وجود اللفظ بها وإن كان باطنه مضاداً لمعنى ما نطق به، ولزم أيضاً إبطال كون مخالفته للمعتقد كذباً كما عُلِمَ من سورة المنافقين، وكل ذلك باطل. إلا أنه يقضي بإجراء حكم الظاهر على ذي القول فقط من كفر أو إسلام، وإن فرضنا تخلف الظاهر ثم تغير تقيدها فيه بحكم الظاهر، والله يتولى السرائر. فإن كان ظاهره الإيذان كما في المكفرة تقيدها بالحكم ببقاء إيمانه لظهور بقاء الأصل لأجل الإكراه، وإن كان ظاهره الكفر تقيدها بالحكم عليه بالكفر، وإن كان في

أحمد بن علوان في يفرس ظاهر معروف مقصود للزيارة والتبرك من الأماكن البعيدة، لاسيما في آخر جمعة من شهر رجب، فإن أهل تلك النواحي يقصدونه من كل موضع، ويخرجون بالنساء والأولاد. وهذا يؤكد صحة ما ذكره مؤرخنا عن جمع ابن علوان.

(١) السريّف: هو الصف، وجمعه صفوف. ووصفت القوم فاصطفوا إذا أقمتهم صفّاً.

نفس الأمر مؤمناً «١١٨» كما في أبي طالب^(١) خلا أن نطقه بالكفر مع تمكنه من نفيه معصية كافية، وإن لم تبلغ مبلغ الكفر، فعلى هذا فمن آل قوله النبي عن اعتقاده إلى الكفر أو الفسق -دلالة فقط لا ضرورة- فإنه لا يكفر بذلك ولا يفسق أيضاً إذا لم يلتزم ما لزمه فلم يلزمه حكمه؛ لأن المعصية المستلزمة لأيهما ليست نفس المعتقد، واللازم غير ملتزم على هذا الوجه، ولأنه يعلم قطعاً نقصان موقع القبح في حق مرتكب البدعة، لاعتقاده حُسْنَهَا لشبهة اقتضته عن مرتكبها، وهو عالم بقبحها، فلم يبلغ ذلك القدر الذي يعلم عنده الكفر لا عقلاً ولا سمعاً أيضاً لعدم الدال عليه من صريح كتاب أو صريح متواتر سنة بطريق قطعية، وذلك مما لا منازع فيه. ولأن قوة الشبهة أيضاً تمنع الكفر ودونه إذا لم يعلم معها مخالفة الضرورة العقلية أو السمعية، ولأنه لم يشرح بالكفر صراحة، ولأن الاعتبار فيما يتضمن معناه الكفر فضلاً عما يؤول إليه إنما هو بالمعتقد وإلا إذاً للزم صحة إيمان بمجرد القول من دون اعتقاد مهما كان يؤول إليه فكما أن القول الخالي عن اعتقاد ما يؤول إليه «١١٨ ب» ويستلزم لا يخرج عن عهد الخطاب به، كذلك ضده، ولا يثبت له ضد الإيمان بمجرد القول المستلزم لضده، ولقوله تعالى: ﴿وَلَيْكِن مِّنْ شَرَحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرًا﴾^(٢) ونحوه. وثبت هذا يعلم أن المتأول^(٣) من جملة المسلمين وإلا لزم القول بإسلام أعظم كفر من الكافرين للتلازم المذكور آنفاً، فضلاً عن المؤالي له لغرض غير هذه العقيدة. إلى آخر ما قال القاضي عبد القادر.

وأجاب الإمام^(٤) على القاضي بما أكثره محل النزاع، ووهم في حديث الصحيحين بأن الأمر زيف فقال: معناه القسر، وليس كذلك بل معناه الاستئناف كما في جميع كتب

(١) المقصود به: أبو طالب بن عبد المطلب، عم النبي ﷺ، فقد روي أنه كان قد أسلم، لكنه لم يُظهر ذلك إلى أن توفي.
(٢) سورة النحل، آية: ١٠٦ والآية: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.
(٣) المقصود به (كفر التأويل) أو (فسق التأويل). وهو ما كان شائعاً بتكفير بعض الفرق الإسلامية بعضاً وكان إجماع أئمة الاجتهاد في اليمن بأنه (لا كفر تأويل، ولا فسق تأويل، ولا يدل على ذلك دليل) والبعض يشرح (كفر التأويل) بالقول بالجبر والتشبيه. (للمزيد انظر: د. حسين العمري: بيانات في التاريخ والثقافة والسياسة، ص ٣٠-٣١).
(٤) أي الإمام المتوكل على الله اسماعيل.

اللغة وغريب الحديث وشروحها ولا شك في متانة كلام القاضي هذا وظهور وجهه. وترادفت الاعتراضات والرسائل على الإمام في هذا العام: فمنها ما ذكرناه في هذه من القاضي، ومنها من الفقيه العلامة العارف عبد العزيز الضمدي التهامي^(١)، فإنه اعترض الإمام في التآديبات التي تجري على أهل البلد عموماً في سبب خاص من بعضهم، وكثرة الاسترسال في المجابي^(٢) وكذلك اعترض السيد إبراهيم بن محمد باعتراضات من نحو ذلك. وكذلك من جهة القاضي أحمد بن علي بن قاسم العنسي^(٣) الساكن ببرط رسالة فيها اعتراضات على الإمام، وجميع الولاة والمتصرفين، وأكل الزكاة واستهلها بأبيات أولها يقول فيها:

إلى العلماء العاملين الأعزة من الهاشميين الكرام الأئمة

وبعضها غير قادح على الإمام كما قد بيته في جوابها. مع أن المذكور وأقاربه صاروا يقبضون من زكاة برط فوق المائة الزبدي دفعة واحدة، وقبض ما فوق نصاب الزكاة حرام.

«١١٩» وفيها كان لجماعة بعض تقرير جار من زمان الإمام المؤيد بالله وإخوته، فلما دخلت دولة هذا المتوكل غيره، وقال: إنه لا يحل ذلك له كونه من الزكاة، وهي تحرم على بني هاشم والأغنياء. وكان ذلك عاماً لكثير من أهل هذا الجنس. فكتبت إليه: أن ما ذكرتم ليس هو عذر، فإن سائر بني هاشم ما تركتم ما هو لهم، فيلزم العموم. فقال: من أعطيناه فهو للتأليف والضرورة، ولكن قد نجعل لمن لم يكن فيه علة التأليف من المطالب المقررة على البلاد. فأجبت عليه: حيث قد بنيتم على التحري فلا وجه لهذه المطالب الشهرية، فإنها إن كانت على طريق المعونة فلها شروط غير خفية، والظاهر عدم حصول شرطها، ولا كمال المصوغ لفرضها. فأجاب بما هذا لفظه:

(١) ترجم له المؤرخ عند وفاته: (ق ٢٤٦ ب) من هذه المخطوطة؛ وترجم له أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٣، ص ٢٧؛ والشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٣٥٧-٣٥٨.

(٢) المجابي: المقصود به ما تجمع الدولة من الرعايا من خراج وزكاة ونحوهما. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٣٩).

(٣) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٨٥ ب-١٨٦ أ) من هذه المخطوطة؛ وترجم له الجرמוزي: تحفة الأسباع، ق ٣٤ ب.

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد ترجمة^(١) الكتاب. وبعد: فوصل كتابكم الكريم، وتضمن السؤال عن وجه المعوز، ولم يشغل عنه حال وصوله شاغل، فتحققناه. وما كان الظن أن يخفي ذلك وجهه، فالحق بيّن بحمد الله، وبيان ذلك: أن مذهب أهل العدل^(٢)، أن المجبرة والمشبّهة^(٣) كفار، وأن الكفار إذا استولوا على أرض ملكوها ولو كانت من أراضي المسلمين وأهل العدل، وأنه يدخل في حكمهم من والاهم واعتزى إليهم، ولو كان معتقده يخالف معتقدهم. وأن البلد التي تظهر فيها كلمة الكفر بغير جوار^(٤) كُفْرية ولو سكنها من لا يعتقد الكفر، ولا يقول بمقالة أهله. هذه الأصول معلومة عندنا بأدلتها القطعية، ومدونة في كتب أئمتنا وسلفنا، ولا ينكر ذلك «١١٩ ب» عنهم أحد من له أدنى بصيرة ومعرفة بمصنفاتهم (الأزهار) وغيره. إلى أن قال: فإذا استفتح الإمام شيئاً من البلاد التي تحت أيديهم فله أن يضع عليها ما شاء، سواء كان أهلها ممن هو باق على ذلك المذهب أم لا. فالمقلد من الناس إن أراد أن يكتفي بالتقليد فهذه الأصول معروفة

(١) أي فاتحة الكتاب أو ما يعرف (بالدياجة).

(٢) مذهب أهل العدل: يطلق هذا اللفظ على (المعتزلة). وقد سموا بالعدل لِقَوْلِهِمْ بِعَدْلِ اللَّهِ وَحُكْمَتِهِ. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج١، ص ٤٣).

(٣) المشبّهة: طائفتان: الأولى الحشوية من أهل الحديث، الذين تمسكوا بظواهر الأحاديث التي تشعر بالتشبيه. وهم عدة فرق، والثانية: غلاة الشيعة وهم عدة فرق. وقالت الطائفتان: إن معبودهم على صورة ذات أعضاء وأعضاء، إما روحانية، وإما جسمية. (محمد بن عمر الرازي: اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، ص ٩٧-٩٩؛ الشهرستاني: الملل والنحل، ج١، ص ١٠٥).

(٤) المراد بالجوار: الذمة والأمان من بعض من لهم الحكم من المسلمين في تلك البلاد. ويرى علماء الاجتهاد مثل الإمام محمد بن علي الشوكاني أن الاعتبار (بظهور الكلمة) فإن كانت الأوامر والنواهي في الدار لأهل الإسلام، حيث لا يستطيع من فيها من الكفار أن يتظاهر بكفر إلا لكونه مأذوناً له بذلك من أهل الإسلام فهذه (دار إسلام) ولا يضر ظهور الخصال الكفرية فيها، لأنها لم تظهر بقوة الكفار ولا بصولتهم. ويناقض الشوكاني ما ذهب إليه الإمام إسماعيل هنا بقوله: (لو أن هذه المسائل التي اختلف فيها أهل الإسلام وكُفّر بعضهم بعضاً تعصباً، لو كان ظهورها في الدار مقتضياً لكونها (دار الكفر) لكانت الديار الإسلامية بأسرها (ديار كفر)، فإنها لا تخلو مدينة ولا قرية من ذهب إلى ما تذهب إليه (الأشعرية) أو (المعتزلة) أو (الماتريدية) وهذا ما ذهب إليه العلماء المجتهدون الآخرون. (انظر د. حسين العمري: بيانات في التاريخ والثقافة والسياسة، ص ٣٠-٣١).

في المختصرات، وإن أحب الوقوف على الدليل ففي المبسوطات ما يكفي ويشفي.

وقد أجبنا على هذا بكتاب حافل في مجلد صغير قدر ثمان كراريس في نصف قطع، ولم أبلغه إليه لعلمي أنه لا يثمر لديه. وجميع ما ذكره مختل لم يكن في كتب الأئمة ولا (الأزهار) مما ذكره وإنما المذكور في الكتب أحكام الكفار المرتدين، فأما الجبرية والمشبهة فلا يوجد منهم الآن أحد في جميع بلاد الإسلام. فكان المتوكل عليه أن يعرف بالأصل ليرتب عليه الفرع فلا يجعل هذا ذريعة له ولغيره في الجور من العمال والمتصرفين، [فمن سن سنة فعلية وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة]^(١) فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وفي خلال هذا ظهر زيادة المرتفعات من الولاية باليمن الأسفل وغيره، واسترسلوا في المطالب والزيادات فيها حتى تضرر أهل البلاد، وما زالوا بالشكوى فلم يسمعها منهم المتوكل ليحرر هذه الشبهة الباطلة عنده، فكتبت إليه كتاباً أترجى أو عسى يحصل معه تعطف ورحمة لهم، فأجاب عليّ بما لفظه:

(وذكرتم ماصار يجري في اليمن الأسفل، وما نقل إليكم. فما اشتغلنا في الأغلب إلا بإنصاف مثل من ذكرتم من المظلومين، وكل من اتصل بنا لا يعود إلا مُنصفاً، ولا نترك لله حقاً. وقد كررنا الأمر بذلك إجمالاً وتفصيلاً، ولا نزال عليه). انتهى كلامه. ولا أصل له، فإنهم عادوا من بابه مظلومين غير منصفين مراراً، حتى أنه بقي شكاة العُذَيْن في بابه قدر سنتين، ثم حبس شيخهم، وأمرهم بتسليم زيادة المطالب.

«(١٢٠أ) وفي هذه المدة خرج من حضرة الإمام رجل يقال له أحمد الغشم الأنسي بخط^(٢) طلبه للاحتساب، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما جرى في هذا

(١) ورد الحديث في صحيح مسلم، ج١٦، ص٢٢٦: (من سن في الإسلام سنة حسنة فَعَمِلَ بها بعده كُتِبَ له مثل أجر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الإسلام سنة سيئة فَعَمِلَ بها بعده كُتِبَ عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء). كما ورد بالفاظ مختلفة في: سنن ابن ماجه، ج١، ص٧٤؛ سنن الترمذي، ج٥، كتاب العلم، ص٤٣؛ سنن الدارمي، ج١، ص١٣٠.

(٢) أي أمر من الإمام أو رسالة.

الباب. وكان على الإمام أن يمتنع من إسعاده إلى الخط، ويقول له: مثلك لا يقوم بهذا وليس لك فيه حظ، وإنما يقوم به الولاة، ومن معه أعوان لتنفيذ ما نهاه. وكان المذكور قد فرح بذلك، وعدّه من الأمور المهمة فيما هنالك، وهو غير عارف بشروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بجميع الشروط والحروف، فخبط فيه خبط عشوى، وصار يجري فيه تخليط مع الجهل والهوى. وللناس فيما يعشقون مذاهب. وربما أن النية معه غير محررة على الإكمال، وخلوصها عن مفسدات الأعمال. فلأجل ذلك لم يحصل فيما أراد على طائل، ولم ينفع أمره، ولم يتم له نيه. بل قد وقع في تعريض نفسه لما وقع فيه، وجرى له من الفعال الذي حصل فيه لما أنكر مرة على غلمان من سواس الخيل شرب التتن المعروف، فاجتمعوا عليه وبسطوه في الدّيخة^(١)، وأذاقوه «١٢٠ب» الفضيحة حتى لقد كتب ورقة من كتب منهم ودسها في غلقة باب منزّله^(٢)، وفيها من الكلام الفاحش ما يتعجب منه يقول فيها: (ياغشم ياغشوم، إعجل بالوصول فإن الإبر قائم، فالعجل العجل). وقال في الورقة: (محب الإمام سعيد الغلام). فهذا ذكره للتعجب. والاغترار والفضول من الجهال لما لا يعنيههم أوقعت إلى هذا من أرذل الناس، وإلى أنكر ما أنكره مع عدم كمال الأثر الذي أثره، مع جهله بأن التتن ليس فيه تحريم صريح، ولا دليل يعول عليه صحيح، فجمع في إنكاره هذا بين قبح الإنكار، ثم قبح ما وقع فيه وصار. والرجل حال هذا الاحتساب، في سن الشباب وأوان التكليف والبلوغ، أمرد الوجه لم يلتح، فكان جهله أوقعه في عمل من لا يستحي. ثم سرقوا عليه الخط، وعدم به الحظ. ولما جرى ذلك، دخل حَضَرَمَوْت^(٣) وأبدل سيما الفقهاء

(١) الدّيخة: هي مخلفات الحيوانات حيث تُجمع من أماكن تواجد هذه الحيوانات ويُستفاد منها إما للوقود إذا ما ديست وخلط بعضها ببعض إلى جانب الحطب أو تستخدم كسماد للأراضي الزراعية.

(٢) المَنَزلة: جمعها (منازل) وهي عبارة عن عُرف ملحقة بالجوامع لطلاب العلم القادمين من خارج المدن الذين لا يتوفر لهم سكن من طلاب العلم المبرزين. وقد سكن في تلك (المنازل) كثير من أصبحوا علماء وأدباء مشهورين. وبعد عام ١٩٦٢م لم تعد وظيفتها ذات أهمية. (الموسوعة اليمنية، ج٢- ص ٩٢٠).

(٣) حَضَرَمَوْت: تقع إلى الشرق والشمال الشرقي من مدينة عدن، يحدها من الشمال الربع الخالي ومن الجنوب بحر العرب ومن الشرق عُمان ومن الغرب يافع والعوالق ودثينة والبيضاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٦٣-٢٦٤).

بسيما الجنيدة^(١)، وحمل الرمح، وركب الحصان مع أحمد بن الحسن، ثم تزوج فيه، واستقر بنواحيه.

وفي يوم الخميس ثالث عشر شهر جمادى الآخرة منها اتفق قران المريخ وزحل في برج الجوزاء. «١٢١أ»

وفيهما ابتداء الإمام بيعث أمير الحاج يسير معهم من بابه إلى محروس مكة المشرفة بعسكره، وضر^(٢) من الدراهم لصاحب مكة، على صفة ما يفعله السلطان ابن عثمان بجهته. وكان قبل هذا الوقت والأوان لا يُعرف الأمير في تلك الأزمان، بل كان قبل ذلك وفي مدة الإمام المؤيد يسير الحاج إلى هنالك بغير أمير، ولا إعطاء صر ولا منقير^(٣)، وإنما كان السيد محمد بن صلاح صاحب جازان وأبي عريش، يصحب الحاج في بلاد الحرامية لحفظهم حال المرور والتغريس^(٤)، فإذا وصل إلى حلي عاد راجعاً بعسكره، وذهب الحاج فريداً بأكمله في أمان الله وبركة بيته من غير هذا التكليف الشاق، وكثرة ما يلزم من الإنفاق.

وفيهما انتهب رجلان شاميان مالاً في الطريق الخارجة من ذمار إلى صنعاء، وقتلا الرجل، فقبض محمد بن الحسن على أحدهما وجيء به إلى صنعاء فأمر بضرب عنقه وشنق في أعلى نوبة^(٥) باب شعوب.

(١) أي الجنود.

(٢) الضر: هو مبلغ من المال كان يرسله السلطان العثماني إلى أمير مكة والحجاز كل عام في موسم الحج، وكان بعض الأئمة يرسل الصر، ومنهم الإمام المتوكل إسماعيل والإمام المهدي أحمد بن الحسن.

(٣) المنقير: كلمة متداولة حتى الآن للدلالة على عدم وجود نقود لدى شخص ما فيقال لا قطمير ولا منقير. ولعلها عملة نقدية صغيرة جداً.

(٤) التغريس: النزول في آخر الليل. أو نزول القوم في السفر من آخر الليل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ٧٣٣).

(٥) النوبة: جمعها نوب، وهي بناء اسطواني يشبه البرج، وبنى من الحجر أو الزابور، ونوب الزابور هي الأكثر شيوعاً في اليمن، وتستخدم بيوتاً للسكن وهي أيضاً أبراج للحراسة. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩٧٣).

ودخلت سنة تسعة وخمسين وألف^(١).

فيها جهز الإمام ابن أخيه شرف الإسلام الحسين بن الإمام المؤيد بالله إلى قبة^(٢) خيار، وأمره بخراب بيوتها، وإزالة ما فيها، لأجل ما وقع بينهم من الحرب والفتنة والعصبية والقَبِيلَة، فأخرب منها بيوتاً «١٢١ ب» وعروشاً، وتركها خاوية. وعاد إلى شهارة.

وفي هذه السنة قصد الناس من العوام بالوفود، إلى حضرة رجل ظهر من حاله الجذب ممن كان من أهل الحراثة والقعود في سَنَحان ببلد أَسَنَاف^(٣) يسمى عبد القادر العرهمي اعتراه نوع من النشاف، فتَحَيَّل للناس ومن وفد إليه من الخُفَاف^(٤) أن عنده كرامات، حتى بلغ بهم الحال أن قال قائلهم: قد أبرأ الأكمه والأبرص، فاستحث الناس من الجهات لزيارته، والمبادرة منهم للاقتباس من طلعتة، ومعهم من الفتوح ما يبذلوه له عند وصولهم. وخرج إليه أيضاً جماعات من المدينة الصناعية على ما يعهد من أهلها من غلظة طباعهم، وقساوة قلوبهم، فأما هذا الرجل فرحل منهم طوائف، وسار إليه منهم زعانف^(٥). وبعض نساء من الحريم، ممن اعتراه ألم جسيم. وظهر شأن هذا الرجل وذكره وسببه: أنه اتفق لمن وصل إليه بذلك القصد البُرء من علته، ولعلها - والله أعلم - حالة اتفاقية، فحصل مع الناس هذا الانجفال إليه، والقصد بالنذور عليه. ثم إنه لما ظهر هذا الأمر عند ولي الأمر «١٢٢ أ» قال: لا ينبغي تقريره، ولا تَحْلِيَة الناس

(١) ١٠٥٩ هـ = ١٦٤٩ م.

(٢) القُبَّة: بلد من خيار، وخيار من بني صريم في حاشد. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٢٢؛ مج ٢، ج ٤، ص ٦٤٦).

(٣) أَسَنَاف: حصن وقرية بالقرب من جَحَّانَة، وهي من أعمال خولان الطيال، جنوب شرق صنعاء (المحقفي: معجم البلدان، ص ٣٣).

(٤) الخُفَاف: يقصد بهم خفاف العقول ولا زالت مستخدمة إلى الآن.

(٥) زعانف: مفرد لها زعنفة، كل شيء رديئه ورذاله، وقيل إنها سمي رذال الناس زعانف على التشبيه بزعانف الثوب والأديم. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٨).

عليه بل تنفيره. فأرسل الإمام بأدب على من قصد إليه، وأرسله عليه، فهرب العرهمي عن الواصلين، ثم عاد إلى بلدته بعد يسير حين، ودخل عقب ذلك إلى مدينة صنعاء، فرأيته وهو يدور في شوارعها ويسعى. والصبيان خلفه يضحكون، وعليه يتعجبون، ولباسه لباس حاله القديم، وأهله في بلدهم على منهاجهم المستقيم، من لباس المنزر، وحاله الأغبر. ثم إنه دخل حوش بير قشام^(١) وهو يسني، وساق البهائم وهو يغني. ثم خرج عنه في الحال إلى لكمة التراب، فسجد عليها وقبلها إلى غير قبلة ولا باب. ثم طلع رأس دابر المدينة، ولم يجد مخرجاً إلى البرية، فقفز من رأس الدابر، فحصل في بعض رجله الكسر، ثم سار أياماً وهو يعرج برجله من أثر ذلك ووهنه. ثم اضمحل ذكره، واستمر على جذبه وخفة عقله.

وفي هذه السنة أمر القاضي إبراهيم بن يحيى السحولي بطمس الكتابة التي كانت في جدار مؤخر مسجد الجامع بصنعاء بلفظ: هذه الروضة، «١٢٢ب» في الجانب الغربي، رأياً رآه لا وجه له بل اقتضبه بهواه، وإلا فإن ذلك علامة للمسجد النبوي، ليعرفه من لا يهتدي. والعجيبة لبقية المکتوب في طراز المقدم ولفظه ﴿وَلَقَدْ آخَرْتَنَّهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ آلِهَائِهِمْ﴾^(٢) كأنه قصد بها الآل وإنما هي في بني إسرائيل. وقد تركه الأولون، وهم الكملاء العارفون.

قال عبد الله بن صلاح عنقوب المنجم: وكان في هذه السنة دوران^(٣) زحل ببرج السرطان. انتهى.

(١) القشام: هو الشخص الذي يزرع «المقشامة» (سيأتي شرحها في مكانها) ويتعهد لها، فينتج البقول بأنواعها، ويتصرف بالداخل منها طبقاً لقاعدة متبعة بينه وبين مسؤول الأوقاف (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٩٨-٨٩٩).

(٢) سورة الدخان، آية: ٣٢.

(٣) وردت في الأصل: (دروان).

ودخلت سنة ستين وألف^(١)

فيها جاءت اعتراضات من السيد إبراهيم^(٢) نحو ما اعترض به أولاً في العام الماضي، فأجابها كثير من العلماء مثل: السيد يحيى بن أحمد الشرفي^(٣)، والفقير أحمد بن صالح بن أبي الرجال^(٤) مع جواب الإمام.

وفيها أو التي تليها مات علي باشا الذي كان متولياً لبلاد الحسا من قبل السلطان مراد بن أحمد بن عثمان. وكانت وفاته بالمدينة المشرفة جوار النبي ﷺ والحجرة الشريفة المنورة. وسبب مصيره إلى المدينة؛ ما جرى عليه من التنفير والريبة والعقوق والوضيعة من ولده عيسى بن علي باشا، فإن المذكور لما كبر أبوه طرده وقلاه^(٥)، وقال: أنا الأحق بالباشوية، والمملكة في هذه البلاد الحسائية، فمات هنالك، وخرجت التشريفات من السلطان إبراهيم بن أحمد خان لولده عيسى المذكور في مدينة الحسا المسماة (كيت)، وبلادها إلى الآن والله أعلم.

وفيها اتفق لرجل من صنعاء في سن الشباب تسودن^(٦) «١٢٣أ» فظفر^(٧) من رأس بير السيد قاسم إلى قعرها، فغرق في الماء، ومات في الحال وطفلاً، وأطلع منها ميتاً عقب هويته بها.

(١) (٣) ١٠٦٠ هـ - ١٦٥٠ م.

(٢) هو إبراهيم بن محمد المؤيدي، سبق ذكره.

(٣) هو العلامة يحيى بن أحمد بن محمد بن صلاح القاسمي الشرفي. أخذ عن كثير من العلماء المبرزين، وله مباحث وأشعار. توفي بالشاهل من بلاد الشرف في ذي القعدة سنة ١٠٨٩ هـ / ديسمبر ١٦٧٨ م. (الجرموزي: تحفة الأسعاف، ق ٢٨ ب - ٢٩ أ؛ المحبي: خلاصة الأثر، ج ٤، ص ٤٦٤).

(٤) هو العلامة أحمد بن صالح بن محمد بن علي بن أبي الرجال (١٠٢٩ - ١٠٩٢ هـ / ١٦١٩ - ١٦٨١ م) عالم برع في كثير من العلوم، تلقى العلم على يد أبرز علماء عصره. من أشهر مؤلفاته كتاب (مطلع البدور ومجمع البحور) ترجم فيه لأعيان الزيدية. مدحه العلامة الشوكاني قائلاً: (ولولا كمال عنايته واتساع اطلاعه لما تيسر له جمع ذلك الكتاب) وله العديد من المؤلفات الأخرى. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج ٣، ص ٣٣؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٥٩ - ٦٠).

(٥) قلاه: أبغضه وكرهه غاية الكراهية فتركه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ١٥٧).

(٦) تسودن: لم أتمكن من معرفة معناها.

(٧) طَفَّرَ: وثب في ارتفاع، فيقال طفر عن راحلته. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٥٩٧).

وفيهما توفي السيد الشريف علي العابد بعكفته^(١) ومسجده المسمى مسجد بغلان^(٢) بصنعاء اليمن، وريعها الميمون الحسن. كان هذا السيد المذكور من الفضلاء، وأهل العبادة والرجال الكملاء، ومن عمل صالحاً واتقى. حامل الذكر، ضائع القدر، مهملاً، وهو عند الله عظيماً. وكان يلبس بساطاً وعلى رأسه قُبْع^(٣) بلا عمامة. وكان بقاءه في (مَنْزِلَة) جنب هذا المسجد، ويتعبد في المسجد، وعنده بير منزع يجز له بيده حاجة الوضوء، فاستمر كذلك في هذا المكان قريب سبعين سنة كما روي. وأنا كنت ممن لا أعرفه في حياته، ولا يروي لي أحد حالته، فلما مات -رحمه الله ونفع به وبالصالحين من عباده- رأيت جنازة خارجة إلى مقبرة خُزَيْمَة^(٤)، معها خلائق عظيمة، ما رأيت قبلها أحد خرج بمثلها حتى أهل السوق، فكان ذلك هو السبب لسؤالي عنه، واهتمامي بوصف شأنه، وبيان حاله، بحيث أتي كنت ظننت أنه من الأمراء والملوك، وهم الملوك في التحقيق كما يقول الشاعر:

ملوك على التحقيق ليس لغيرهم

من الملك إلا اسمه وعقابيه

نعم، فقالوا: هذا سيد من أهل البيت عابد، صالح، زاهد، يلبس الخشن من الثياب، فإذا قام للصلاة لبس أحسن الثياب وأنصعها، وصلى صلاة بأكملها في متعبد له «١٢٣ ب» ومعتكف يقال له: مسجد بغلان ولا يحب الظهور، ويؤثر الخمول، فقلت: ولا شك أن هذا الرجل له شأن عظيم، وحال عند الله جسيم. رحمه الله. ودفن بخزيمة. وهذا المسجد المذكور من مساجد البيوت المهجورة يقرب من مسجد المفتون^(٥)، غربي مشهد الإمام صلاح الدين.

(١) أي الموضع الذي كان معتكفاً فيه.

(٢) مسجد بغلان: من المساجد المندثرة. وقد عرّف يحيى بن الحسين موقع هذا المسجد في (ق ١٢٣ ب) من هذه المخطوطة.

(٣) القُبْع: غطاء الرأس منقوع بالنيلة الزرقاء.

(٤) مقبرة خُزَيْمَة: في صنعاء وتقع في الجهة الجنوبية منها.

(٥) مسجد المفتون: من المساجد العامرة، بالقرب من مسجد صلاح الدين، قيل إنه من عمارة جماعة المفتين، جمع مفتي،

كان مجتمع القضاة للفتيا. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ١١٥).

وفيها وصل إلى صنعاء اليمن رجل شاطر^(١) من الجهات المصرية، من اللوتية^(٢)، حالق لحيته، مسبل شاربه، مخالف للسنة الشرعية. فمن جملة عمله ولعبه، وشطارته على زعمه أنه كان يحمل الخشبة العظيمة والحجر الكبيرة عليها وينقلها من هذا الجنب إلى الجنب الآخر.

وفيها مات الأمير رجب الرومي بصنعاء اليمن، وهو الذي سبق ذكره في أصل هذا التاريخ^(٣)، وواجه الإمام المؤيد، وكان مرسلًا من جهات السلطان زيادة لحيدر، فولاه الإمام، وأقطعه وأصحابه بلاد المخادر^(٤)، تحت نقيل سُمارَة، فسكن فيها مدته في أرغد عيش وأطيب حال بالكفاية التامة والولاية. وبنى فيها داراً عظيمة، ومسكن واسعة، ومصانع غريبة بحيث جعل في داره دَوَّاراً من صروف^(٥) للطعام، يضع فيه «١٢٤» الحريم الأطباق والخبز والمقالي^(٦) المنوعة الفخام، ثم يعصرن ذلك الدوّار، فيأخذ ما فيه من الجهة الأخرى الرجال، ولا يسمعون صوت الحريم، ولا يرون شخوصهن حال التقريب والتسليم. رأينا هذا في داره لما بُنينا عنده في سفر مضينا، فرأيناه كما وصفناه. فلما طلع هذا العام إلى صنعاء لغرض اقتضاه من محمد بن الحسن بن الإمام مات فيها، وقبر بحوطة قبة البكيرية^(٧)، وفي مقبرتها كان دفنه وجنبتها.

(١) هو الذي يلعب الألعاب البهلوانية. ولمحمد بن إسماعيل الأمير بحث في مسألة الشُّطَّار عنوانه (بحث حول مسألة الشطار الموجودين في اليمن) بقلم المؤلف، بمكتبة العلامة محمد بن محمد المنصور. (الحبشي: فهرس مخطوطات بعض المكتبات الخاصة في اليمن، ص ٣٨٧).

(٢) يذكر علي بن عبدالله بن القاسم في كتابه: وصف صنعاء، ص ٨٨، بأن اللوتيا: هم من الأغراب الموجودين في صنعاء، وهم من الهند الرازبوت.

(٣) أي في كتابه (أنباء الزمن) يذكر فيه المؤرخ خروج رجب الرومي إلى اليمن، وقدمه على الإمام المؤيد في شهارة وذلك في سنة ١٠٣٨ هـ / ١٦٢٨ م. (انظر ص ٣٨٤-٣٨٥).

(٤) المخادر: بلدة عامرة شمال مدينة إب، تبعد عنها نحو خمسة وعشرين كيلومتراً. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٤، ص ١٩٦٩).

(٥) الصُروف: ألواح من الخشب، مفردها (صُرْفَة).

(٦) المقالي: نوع من الأواني المستخدمة للأطعمة، تُصنع من مادة تُعرف ب(الحرص) من أهم مميزاتها أنها تحتفظ بدرجة الحرارة لفترة طويلة.

(٧) قبة البكيرية: من المساجد العامرة بصنعاء، في الجهة الشرقية، بالقرب من القصر. عمرها الوالي العثماني حسن باشا، سنة ١٠٥٥ هـ / ١٥٩٦ م. وصرف في عمارتها أموالاً جسيمة. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ١٧).

وفيهما توفي القاضي العارف العلامة الفقيه إبراهيم بن يحيى السحولي حاكم المسلمين بصنعاء اليمن. كان المذكور عارفاً بالفقه وعلم الكلام، ومشاركة في النحو، أخذ في علم الكلام على القاضي عبد الهادي الثلاثي، والفقه على والده يحيى وعلى السيد محمد المفتي، والشكايزي. وكان حاكماً بمدينة صنعاء وخطيباً، وإمام الجامع للصلوات في أوقاتها. ولم يُعلم أن المذكور سجد لسهو في صلاة الجمعة في جميع مدته واتفق مرة أنه كرر لفظة في التلاوة «١٢٤ ب» حال الإمامة، فانتظر السامعون له أنه سيسجد للسهو فلم يسجد، ف قيل له: سجد السهو فاتك لأجل تكريرك، فأعرض عن كلامه. وكان مع اشتغاله بالقضاء وعدم معاون له في زمانه، وما مضى في مدته وأيامه، وكثرة الشجار، والتحاكم من كثير من الأقطار لا يترك الدرس في الفقه وعلم الكلام مما يُعجب من قوة صبره تلك الأيام حتى كان السنة التي مات بها يدرس في (البحر)^(١)، وفي علم الكلام في (منهاج القرشي)^(٢)، وجعل عند ختمه (للبحر)^(٣) أرجوزة في مشائخه. وله تعليقة^(٤) على (الأزهار) تتضمن تقارير مشائخه ووالده، وله تعليقة على (الثلاثين المسألة)^(٥). وكان يرى حل الزكاة إلى بني هاشم والأغنياء إذا كان الصرف لمصلحة كما صرح به في حاشيته على (الأزهار). وقبر بالمحاريق قريب جربة الروثة^(٦) بمقبرة باب اليمن، وبنى عليه صنوه الحسين قبة هنالك عند مسجد كان بناه المذكور في حياته، وكان أولاً قد دفن في جربة الروثة، فنقله صنوه عقب موته إلى

(١) أي كتاب البحر الزخار: سبق ذكره.

(٢) اسم الكتاب: (منهاج التحقيق ومحاسن التلقيق) ويسمى أيضاً (المنهاج لتقويم الاعوجاج) أما مؤلفه فهو: يحيى بن الحسن القرشي، الصعدي بلداً عاصر الإمام المهدي علي بن محمد. توفي سنة ٧٨٠هـ / ١٣٧٨م. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٢٧١؛ زيارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ٢٦٧-٢٦٨؛ الحبشي: مصادر الفكر، ص ١١٥).

(٣) عنوان الأرجوزة: (الطراز المذهب في إسناد المذهب) (الحبشي: مصادر الفكر، ص ٢٤٣).

(٤) أي حاشية.

(٥) عنوان كتاب (الثلاثين المسألة): (مصباح العلوم في معرفة الحي القيوم) في علم الكلام مطبوع. أما مؤلفه فهو: أحمد بن الحسن بن محمد بن الحسن الرصاص، له مؤلفات شهيرة في أصول الدين. توفي سنة ٦٢١هـ / ١٢٢٤م.

(يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ١٦٤؛ الأكيوع: هجر العلم، ج ١، ص ٤٩٧).

(٦) جربة الروثة: وتعرف بجربة الروض. في الجهة الجنوبية خارج باب اليمن.

هذا المحل. وقد صرح القاضي المذكور بأن الخلاف لفظي في مسألة الرؤية، ونقل كلام الرازي^(١) في ذلك رحمه الله تعالى. وكان مع كثرة التدريس (لشرح الأزهار) والأزهار) يحفظه عن ظهر قلب. وكان يحسن الظن بالصحابة، ويطرأ عنهم في الخطابة جميع مدته.

«١٢٥أ» وفيها أظهر السيد الحسن بن أحمد الجلال مذهب الظاهرية، وقال: إنه الذي ترجح له من المذاهب الإسلامية، فاعتقد أصولهم، وما عليه التعويل عندهم من العمل بالبراءة الأصلية كما يقوله ابن حزم^(٢) من أئمة الظاهرية، وإسقاط الاحتجاج بالأخبار الأحادية، والتعويل على التواترية، وما لم يتواتر فيه فالبراءة الأصلية، مع أن داود الظاهري في نفسه لا ينكر الاحتجاج بالأخبار الأحادية الصحيحة، فكان سبب هذا الاعتقاد، والمذهب والانفراد بإباحة كثير من المناهي والمسائل، والتفرد من السيد لأقوال ما قد سبق إليه أحد من الأوائل لا سيما واعتقاده أيضاً مذهب القاشاني^(٣) من إنكار دليل الإجماع، وعدم الرجوع إليه والاستطلاع، ومع قوله أيضاً بإنكار حجة العموم، والدلالة من المفهوم، فضاع عنه بسبب هذه الأصول أكثر الأحكام، وحقيقة الشرائع والإبرام، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم. فمما ذهب إليه موافقة لهذه الأصول، وعمل بما يخالف المنقول والمعقول: تحليل المتعة^(٤) المنسوخة، وموافقة الإمامية المبتدعة، وإسقاط الأذكار في الصلاة والاعتدال، وأن الإمامة لا منصب لها معين، بل هي صالحة في جميع الناس، لا يشترط في صاحبها إلا التقوى، موافقة للخوارج، ومخالفة لأهل الفن، «١٢٥ب» وتحليل الزكاة لمن حرمت عليه من الأغنياء

(١) هو فخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي (٥٤٤-٦٠٦هـ / ١١٤٩-١٢٠٩م) فاق أهل زمانه في العلوم العقلية والنقلية. له مصنفات في فنون عديدة كلها محققة، من أهمها وأشهرها تفسير القرآن الكريم المسمى (مفاتيح الغيب). (الرازي: اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، تقديم: طه عبد الرؤوف، مصطفى الهواري، ص ٢-٨).

(٢) هو علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (٣٨٤-٤٥٦هـ / ٩٩٤-١٠٦٤م) عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الإسلام. أشهر مصنفاته: (الفصل في الملل والأهواء والنحل). (الزركلي: الأعلام، ج ٥، ص ٥٩).

(٣) القاشاني: هو أبو بكر محمد بن إسحاق، يُنسب في مذهبه إلى داود الظاهري توفي سنة ٢٨٠هـ / ٨٩٣م. من مؤلفاته: (أصول الفتيا) (إسمايل البغدادي: هدية العارفين، مج ٢، ص ٢٠).

(٤) المقصود بها: زواج المتعة.

والهاشميين، وعدم وجوب الجمعة إلا بحضور الإمام الأعظم من أئمة المسلمين، وهو مذهب الخوارج، وغير ذلك من الأقوال المخالفة للإجماع.

وظهر أيضاً في هذا التاريخ المذكور للشيخ أحمد بن علي بن مطير الحكمي^(١) من الشافعية ما تفرد به عن أصحابه وأهل مذهبه، مع تشديد الشافعية في هذا الزمان على التقليد والالتزام. فمن جملة مسائله المخالفة لدلائل سنة الإسلام قوله: بأن الأحاديث الواردة في [الافتراق لأئمة بعده إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة]^(٢) أحاديث باطلة، وعن الصحة عاطلة؛ لأنها مخالفة للمعقول، وظاهر ما جاء في كتاب الله تعالى المنقول، بقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾^(٣) فصارت بعد هلاك أكثرها شر الناس؛ لأن افتراقها زاد على افتراق من قبلها بفرقتين كما في لفظ الحديث. وسيأتي إن شاء الله تعالى بيان ذلك في ترجمة الشيخ أحمد إن شاء الله تعالى عند ذكر وفاته. والله الموفق. وقد حققت الكلام على ذلك في (المسالك)^(٤).

ودخلت سنة إحدى وستين وألف^(٥).

وفيهما أو التي تليها سار محمد بن الحسن إلى الحضرة العالية، ومر بعد وصوله تلك الأيام إلى حُبُور ظليمة متنزهاً فيه بعد نزوله من حصن شهارة، فاتفق عند لقاء أهل البلاد له فُرقة بين العسكر، فراح أحدهم، ووقع أصواب^(٦) بآخرين منهم. وربما كان الإمام بجبور تلك الأيام.

(١) ترجم له المؤرخ عند وفاته ترجمة مطولة (ق ١٦٣ ب - ١٦٦ ب). من هذه المخطوطة.

(٢) انظر الحديث في: سنن الترمذي، ج ١، ص ٢٥-٢٦؛ سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ١٣٢١-١٣٢٢. وقد ورد بألفاظ مختلفة.

(٣) سورة آل عمران، آية: ١١٠ وتماها: ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكُتُبِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾.

(٤) المقصود به كتاب مؤرخنا المسمى: (المسالك في ذكر الناجي من الفرق والهالك) مخطوط بقلم المؤلف في ١٥٤ ورقة

بدار المخطوطات.

(٥) ١٠٦١ هـ = ١٦٥٠ م.

(٦) أي جروح.

«١٢٦أ» وفيها وقع من الشيخ يحيى بن روكان الخلاف في بلاده خولان شام صعدة، وأظهر المباينة والمحاربة والعدة، كما قد سبق له من البغي المتكرر في هذه المدة، فرغب السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي المتقدم ذكره إلى تجديد الدعوة والإمارة، وطلب الرئاسة والزعامة، وفرح بعمل ابن روكان، وأنه سيكون له ركن من الأركان. فلما بلغ الإمام ذلك الأمر من الرجلين، واتفقهما على الخروج عليه من بين جميع المسلمين عجب من حالهما بعد تكرار الواقع منهما، وتأكيد التبعات عليهما المرة بعد المرة، والكرة بعد الكرة. وكوّن هذا الأمر العظيم، وشق عصا جماعة المسلمين لا يفعله من له نصيب من الدين، والعقل الكامل الرصين، فأرسل عند ذلك جماعة عسكر، وعرف أن هذا الحادث سينجر. «١٢٦ب» فلما وصل أصحاب الإمام إلى جهات بلاد الشام، وتلك النواحي والآكام، رجعوا إلى المعقول، ولم يقع فيه جراح ولا قتل، وأظهروا الندم على ما فعلوا، والاستغفار فيما أخطأوا. ووصل السيد إبراهيم بن محمد بنفسه إلى حضرة الإمام يتعطفه ويعتذر إليه من هذه الآثام، فقبل منه الإمام ما اعتذر به، وأسعده فيما طلبه من الإقطاع وما رام، وزلجه بأحسن زلاج، وأقطعه بلد رُغَافَه^(١) وما حولها وجميع ما يحتاج.

وفيها خرج السيد محمد بن علي الحيداني^(٢) من بيته إلى بلاد برط، ثم نزل منه إلى الجوف، ثم إلى بلاد خولان في صنعاء، ثم جاوز عنه إلى بلاد المصعيين^(٣) بلاد قايفة. وأظهر في سفره هذا أنه المهدي المنتظر الذي يؤم آخر الزمان. وذكر أن عنده صحة إمامين في عصر واحد. وأنشأ عقيدته، وذكر من جملتها تكفير جميع المسلمين من المعتزلة والأشاعرة، وتكفير الصحابة الكرام. وذكر أن النص في علي جلي، يكفر مخالفه، فكفر صحابة النبي ﷺ، «١٢٧أ» كالخلفاء الثلاثة ومن قال بقولهم، وبايعهم، واعتقد

(١) رُغَافَة: قرية مشهورة في ناحية جماعة من أعمال صعدة، تقع في الشمال من مدينة صعدة على بعد ٥٣ كيلو متراً منها.

(الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٦٩؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ٨٩٢).

(٢) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٦٣ ب) من هذه المخطوطة.

(٣) المصعيين: من قبائل بيحان المشهورة، من بطون قايفة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٣٢).

إمامتهم، وعجائب يقشعر منه^(١) الجلد. نعوذ بالله من الضلال، والغلو في الدين والخروج عن طريقة العقّال. وعلى الجملة أنه كَفَّرَ أكثر المسلمين. وفي الحديث الصحيح: [من قال لأخيه يا كافر حار عليه]^(٢) أي رجع. ولقد تحجر السيد واسعاً [كالأعرابي الذي بال بالمسجد، فنهره الناس، فقال النبي ﷺ: «دعوه وصبوا عليه دَنُوباً»^(٣) من ماء]. فقال الأعرابي: اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً. فقال النبي ﷺ: «لقد تحجرت واسعاً»^(٤) وهذه بلية عظيمة فإن كثيراً من الشيعة يعتقدون أن النص جلي من الجارودية على مثل قول الرافضة الإمامية، فتراهم يكفرون المسلمين لكنهم لا يظهرون ما أظهر هذا السيد من التكفير، وإن كان ذلك مذهبهم. فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. وزيد بن علي من اعتقادهم بريء، حاشاه من ذلك.

ولما وصل هذا السيد إلى هذه البلاد، وهو ينتظر للناصر له فيها ليخرج على طائفة المسلمين بالسيف الحاد، والعصية والعناد، فوقى الله تعالى شر فتنته، ودفعه عن محنته، لطفاً بعباده وتسكيناً لهم عن أذيتهم، فإنه لما وصل إلى هذه البلاد، وانتهى حده الكليل إلى هذا الميعاد، قابله قوم من بلاد المصعين بالطرد والإبعاد، ودفعوا إلى وجهه بنادقهم لأجل الإرعاد، وليس شيء فيها من حجار الرصاص بل البارود لأجل تنفيره وتهويله عما أراد. وكان شمس الدين أحمد بن الحسن ذلك الوقت في الجهات الرداعية^(٥) وصل إليها لهذا القصد، والدفع والرد، وتسكين فورة القبائل عن الاغترار به بمرأودة بينه وبين «١٢٧ ب» الإمام، وصنوه عز الإسلام محمد، فكان فيه الخير للإسلام. ولما وقع ذلك الحادث مع السيد المشار إليه، وانتهبت القبائل حوائجه، وكتبه التي كانت في

(١) كذا وردت في الأصل، صحتها: (منها).

(٢) ورد الحديث بألفاظ مختلفة في صحيح البخاري، مج ٣، ج ٨، ص ٣٢؛ صحيح مسلم، ج ٢، ص ٤٩؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٢٢.

(٣) الذنوب: الدلو فيها ماء. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٠٨٠).

(٤) انظر الحديث في صحيح البخاري، مج ١، ج ١، ص ٦٥؛ سنن أبي داود، ج ١، ص ٩٠-٩١.

(٥) الجهات الرداعية: نسبة إلى رداع، وهي مدينة عامرة في الشرق من دمار على مسافة خمسين كيلومتراً، وهي مركز القضاء، وتُعرف برداع (العرش) تمييزاً لها عن رداع (الخوامل) (المحقق: معجم البلدان، ص ٢٧٢؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٧٨).

يديه، وفرسه الراكب عليه، وقع معه آثار الرعب والهول، وصدده ذلك الفعل عن كثير مما كان قد وسوسه وجرى به القول، فعاد حينئذ راجعاً من حيث أتى مسلوب الثياب والأداة^(١)، هو والذين في رفقته وصحبته، وقد حصل معهم الجميع الانزجار بذلك الفعال، فرد إليه الناهيون بعض ثيابه وكتبه، ورضي بسلامة رأسه، وليس بمعرج على غيره، بل رضي من الماء بالوَّشَل^(٢)، حتى بلغ إلى المراشي^(٣)، وما زال بها يراشي، من بلاد سُفَيان وتلك النواحي، فسكن بها أياماً ثم انتقل إلى بيته ومسكنه. وعلى الدنيا العفى، وانخلع بالقهر عن جميع ما كان يريده وعفا، حتى توفي في التاريخ الآتي ذكره إن شاء الله تعالى. وهذا السيد المذكور قد كان سبق له دعوة الإمامة في زمان الإمام المؤيد بالله، ووقع بسببه حرب في بلاد حَيْدان^(٤)، وقتل بسببه نفوس. فلا قوة إلا بالله العلي العظيم. «١٢٨أ» وكان مما زاد في سبب خروجه هذه المدة: ما رُوي له أن في بعض منقولات (الجفر) ذكر اسم محمد بن علي بحروف مقطعة، وأنه ذو البيعتين، وقد سبقت له الدعوة الأولى في بلاد حَيْدان في مدة الإمام المؤيد بالله، وهذه تكون عند قيامه البيعة الأخرى ويتبعه الناس، فهذه الأمور قد يحصل منها الغرر، والإقدام على الخطر، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

وفي هذه المدة استقر الإمام بدرب الأمير بوادي أقر تحت شهارة، وخرَّج أطراف البطنة مالا، وأجاش عليه قبائل عذر ووادة وغيرهم، فزرع كذلك حول^(٥) سبع سنين، ثم عاد إلى حالته الأولى وصلَّب^(٦)، ونبت فيه الشجر وترب، وصار كما كان أولاً قافراً. وهكذا عادة الأطراف لعدم دوام استقرار الحراث.

(١) الأداة: تعنى أيضاً الثياب أو الملابس.

(٢) الوَّشَل: الماء القليل يتحلب من جبل أو صخرة، يقطر منه قليلاً قليلاً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٩٣٢).

(٣) المراشي: جبل معاند لبرط من جهة الشرق، وهو جبل خصيب فيه فاكهة العنب. (د. حسين العمري: في صفة بلاد اليمن، هامش ص ١١٥).

(٤) حَيْدان: بلدة عامرة في ناحية خولان بن عمرو، من ناحية أعمال صعدة، وهي مركز الناحية، تبعد عن صعدة بنحو ٧٣ كيلومتراً. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ١، ص ٥٣٧).

(٥) كذا في الأصل: أي حوالي.

(٦) صلَّب: الأرض الزراعية التي أهملت فأصبحت مواتاً.

وفي هذه المدة وصل إلى اليمن أعجميان يدَّعيان معرفة الطب، فاغتر بهما من اغتر، وظهر ضررهما، وعدم إحكامهما، وحصول مجازفتها. وكل من ادَّعى هذه الصناعة وكان غريباً لم يختبر حاله ويعرف دينه فلا يُغتر به، فإن ضرره أكثر من نفعه. كما وصَّى بذلك العلماء حتى قال صاحب (رسائل إخوان الصفاء)^(١)، وهو من أهل هذه الصناعة الحكماء: كم قد قتل من يدَّعي الطب نفوساً، وأهلكوا جموعاً، فلا تغتروا بهم، ولا تعتمدوا عليهم. وقال صاحب كتاب (الحسبة): كان الأولون لا يعتمدون الأطباء إلا بشروط كثيرة منها: أن يعرفوا العقاقير نفسها، ويعرفوا وزنها وقدرها في كلام ذكره. «١٢٨ ب» وذكر صاحب (كليلة ودمنة)^(٢) شيئاً من ذلك من أراد طالبه، والله أعلم. وأيضاً أن منهم رافضة اثني عشرية والرافضة خباث العقيدة يكفِّرون غيرهم، فلا يؤمن ضررهم لمن خالفهم.

وفي هذه السنة سار أحمد بن الحسن إلى الجوف متابعة لأطراف بدره الغُفل، وأهل ذلك الرمل الأطول، فتغلغل سيره في الرمل، وظفر بقليل من إبلهم ومواشيهم، ثم حصل الضرر العظيم بالحر الشديد، والعطش المؤلم الحديد. وتفرق بعض أصحابه في البرية، وفترت قواهم عن السير في تلك القصبة^(٣)، حتى أشرفوا على الهلاك، وضاع بعضهم ومات، وهلك كثير من الخيل في تلك الجهات، وذهب وفات. ومنهم من ضل في الطريق، ولم يهتد بالمرج عن ذلك الحرج وأصابهم التعويق. ولولا أغاث شمس الدين أحمد بن الحسن ومن بقي بين يديه من خاصته وأهل وده رجل من أشرف

(١) إخوان الصفاء وخلان الوفا: لقب جماعة من المفكرين عاشت بالبصرة إبان النصف الثاني من القرن الرابع الهجري، العاشر الميلادي. ذات نزعة فلسفية سياسية، ضمنوا آراءهم وأفكارهم كتاباً عُرف باسم (رسائل إخوان الصفاء) يشتمل على اثنين وخمسين رسالة تبحث في شتى العلوم، فمنها ما يبحث في الرياضيات والمنطق والطبيعات، ومنها ما يبحث في مابعد الطبيعة وعلم النفس والتصوف والتنجيم والسحر. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، جـ ١، ص ٤٩؛ حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، جـ ٣، ص ١٠٩-١١٠).

(٢) كليلة ودمنة: كتاب أصله فارسي، ترجمه عن الفارسية إلى العربية عبدالله بن المقفع. (١٠٦-١٤٢ هـ / ٧٢٤-٧٥٩ م) مطبوع. وهو من أشهر كتب عبدالله بن المقفع. (الزركلي: الأعلام، جـ ٤، ص ٢٨٣).

(٣) لعله يقصد بذلك القصوى: أي البعيدة.

الجوف دلمهم على الماء والطريق، وأنقذهم من الأمر المخوف العويق، هلكوا عن آخرهم، ولحقوا بأولهم. وهذه الرمال قد عُلِمَ أن التوغل فيها هلاك لغير أهلها، فأما البدو الذين بها فإنهم خُلِقوا فيها، وابتنوا عليها، شربهم الحليب واللحوم، يستغنون به عن الماء وسائر الطعوم. ومن العجائب التي اتفقت لبعض أصحاب أحمد بن الحسن في هذه القصة أنه شرب «١٢٩أ» بوله، واستنقذ به نفسه.

وبلي تلك البلاد المذكورة، في هذه الرمال الموجودة الربع الخلي^(١)، المتصل بالبصرة ونهجها الجلي، المسافة فيه من نجران إليها سبعة أيام، قريب السمك والأمد، شديد المقاطع والكمد، في رمله وحصاه الحيات كامنة، والثعابين ساكنة، إذا ساره البدو من أهله، كانوا على حذر من لدغه، قد يركبون على ظهور إبلهم، ويجعلون على خفها الجلود لأجل الحيات تقيهم. ولقد حكى لي بعض الساكنين ببرط: إنه اتفق لرجلين منهم التمشي في تلك البراري، لاتصال بلادهم بها في تلك النواحي، فأدركهما الليل البهيم، والظلام المغيم، فقعدا للبيئوتة إلى الصباح، فكان قعودهما عند غار يُخشى منه الهلاك، لمعرفتهم بعظم تلك الحيات. فقال أحدهما للآخر: أما أنا فلا أبيت عند هذا الغار خشية أن يخرج منه ثعبان، وانتقل عنه وسار، وأما الآخر فقال: التوكل على الله ونام. قال: فلما أصبح الصباح ولاح، وسار عنه الليل وراح، قام الذي عند ذلك الغار سالماً، وعما توهمه صاحبه مخالفاً، «ق١٢٩ب» وقصد للبحث عن صاحبه، فوجده في البرية مضطجعاً وإذا قد التقمه ثعبان عظيم الجسم، كبير ضخم، وقد التوى عليه بمعاطفه، وصار يجره من ذلك المكان ويسحبه، والرجل حي يومئذ ما قد^(٢) مات، فاستغاث بصاحبه من الفوات^(٣)، فأشار إليه صاحبه أن يضرب رأس الحنش ليقتله، فقال له المسحوب الملتوي عليه ذلك الحنش: المطلوب لا يفعل ذلك لأنه إذا أحس

(١) كذا في الأصل: وهو الربع الخالي الذي يمتد من حدود اليمن شرقاً إلى أودية عُمان وساحل الخليج العربي.

(٢) أي لم يمت بعد، من اللهجة العامية.

(٣) أي الهلاك.

بالألم جَبَذَهُ^(١) بقوته، فقطعه بجملته، بل بحيلة تُنجِيهِ من تلك البلية والمصيبة، فما ساعده صاحبه وأخذه الفشل والوجل، وعدم التروي للنظر والعمل، وضرب رأس الحنش بالجنبيه، والحنش جذب الرجل جبذة قوية، قطعه في الحال من غير تخلية. فنعود بالله من مصائب الزمان، ونسأله العفو والسلامة والغفران. وانظر فائدة التوكّل، وما قد يتفق له من الإكرام في بعض خرق العادات لمن شاء تعالى من عباده العظام. والله الموفق. وقد ذكر من قد التوى على ساقه حنش بتهامة أن تؤخذ عصا دقيقة، ويغررز في رأسها إبرة رفيعة، ثم يُحرك بتلك الإبرة رأس الحنش تحريكاً لطيفاً، وغرزاً رقيقاً، فإن الحنش يرخي، ويفك لياته، ويلحق أثر تلك العصا، فتحصل النجاة بسبب ذلك لذلك المصاب الملقى.

وفي هذه السنة قُتِلَ الأمير مصطفى^(٢) والي جدة، وكان يومئذ بالطائف للخريف وحده. وكان «١٣٠هـ» ولأه باشا مصر لبندر جدة مكان الأمير قيطاس الذي كان بها والياً، وبها ساكناً. وسبب هذا القتل والغيلة، مشاركته ومعارضته للشريف زيد^(٣) في بعض الأوامر والسيرة، والمنافسة على هذه الدنيا الزائلة، والأوقات الفانية والملك عقيم، (وسيفان في غمد لا يصلحان)^(٤) وكان المذكور قد شارك الشريف في إنصاف من وصل إليه شاكياً، وإليه وافداً، ومنع من مكة الطرب والملاهي في تلك الأيام، وظهر الأمر فيها والنظام، بحيث أنه أخبر الحجاج هذه السنة: أنهم ما سمعوا من آلات الطرب شيئاً. فكان قتله وهو خارج في برية الطائف للنزهة وحده، وأنكر أمره الشريف، ولم يظهر أنه سببه، خوفاً من السلطان وما يخشى منه من التعنيف، فسقط ذلك الأمر، وجعل شأنه وخفي ذلك العصر. ولما قتل المذكور بأجله المحتوم، أُعيد

(١) جَبَذَ: تعني جذب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٩٤).

(٢) تولى مصطفى بيك صنعق جدة سنة ١٠٥٢هـ / ١٦٤٢م للمزيد عن مآذره مؤرخنا هنا انظر زيني دحلان: خلاصة الكلام، ص ٧٦-٧٨.

(٣) هو الشريف زيد بن محسن، شريف مكة. سبق ذكره.

(٤) ورد المثل في مجمع الأمثال: (لا يُجمع سيفان في غمد) (الميداني: مجمع الأمثال، ج ٢، ص ٢٣٠).

قيطاس للولاية والرسوم، فدخل جدة، وأظهر أمره وحده. وتقوّت التهمة منهم للشريف زيد في شأن أمر مصطفى، وما ظهر منه وخفى، فتقدم الأمير قيطاس بعساكره إلى خارج الحرم ما بين جدة ومكة، والشريف زيد التقاه «١٣٠ ب» من مكة إلى خارج الحل، فوقع بينهم الحرب والجلاد، والرمي والضرب بالسيوف الحداد، فحصل قتل من الفريقين ثم رجع قيطاس إلى جدة، بعد هذا الواقع بين الطائفتين والشدة.

وفيها مات حاكم المسلمين بمدينة صعدة القاضي العلامة أحمد بن يحيى حابس الدواري النجراي. كان عارفاً بالعلوم، آخذاً من كل فن الحظ المقسوم، وغلب عليه الفقه، وله مصنفات منها: (تكميل شرح الأزهار) في مجلدين، وله كتاب (المقصد الحسن)^(١) في مسائل من الفقه، مبتورة، ومنها شرح على (الكافل)^(٢) في أصول الفقه، ومنها شرح على (الثلاثين المسألة) في علم الكلام. وكان خطيب جامعها وإمام صلاتها. توفي في شهر ربيع الأول من هذه السنة رحمه الله تعالى.

وفيها توفي القاضي العارف أحمد بن سعيد الهبل^(٣) الخولاني. كان المذكور عارفاً بالفقه، مدرساً فيه بمدينة صنعاء، وله مشاركة في غيره. وكان المذكور لا يفتي كتابة بالخط، بل باللسان والمشافهة فقط. وقبر بمشهد السيد الفاضل عبدالله الديلمي^(٤)

(١) اسم الكتاب كاملاً: (المقصد الحسن والمسلك الواضح السنن فيما لا ينبغي جهله لذوي الفقه والفتن من لوازم علم الفرائض والسنن) يتضمن تاريخ الزيدية ومذهبهم وفقههم وأساء رجالهم ومصنفاتهم وسير أئمتهم وآرائهم في الفقه والاجتهاد. (د. أيمن السيد: مصادر تاريخ اليمن، ص ٢٣٤-٢٣٥؛ الحبشي: فهرس مخطوطات بعض المكتبات الخاصة، ص ١٠٢).

(٢) الكافل: هو كتاب (الكافل بنيل السؤل في علم الأصول) لمؤلفه محمد بن يحيى بهران، أحد العلماء المحققين المؤلفين. (ت ٩٥٧هـ / ١٥٥٠م) وقد عُني أهل اليمن بكتاب (الكافل) وعليه شروح كثيرة منها شرح أحمد بن يحيى حابس الذي حمل أكثر من عنوان منها (الأنوار الهادية لذوي العقول) و (الكاشف لذوي العقول إلى معرفة مقاصد الكافل بنيل السؤل) و (شرح الكافل بنيل السؤل في علم الأصول). (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٣٨٥؛ الحبشي: فهرس مخطوطات بعض المكتبات، ص ٣٣٠).

(٣) ترجم له المؤرخ في المستطاب: ص ٢٦٦؛ وترجم له إبراهيم بن القاسم في طبقات الزيدية، ج ٣، ص ٣١.

(٤) عبدالله الديلمي: هو العلامة عبدالله بن إبراهيم الفتحي الديلمي، المعروف بأبي شملة (٧٥٦-٨٣٦هـ / ١٣٥٥-١٤٣٢م) كان سيداً عابداً زاهداً ورعاً تقياً. قبره بالقرب من مسجد الأهر. (يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٣١٦؛ زبارة: ملحقات البدر الطالع، ص ١٢٥).

بالأبهر^(١).

وفيها مات الفقيه العارف عبد الحميد بن أحمد بن يحيى المعافا^(٢) بالسودة بلدتهم «١٣١أ» ومسكنهم. وكان المذكور له معرفة بالنحو، صنف شرحاً على (الملحة)^(٣) بسيطاً، وقبر بسودة شطب رحمه الله.

وفيها توفي الشريف فخر الدين عبد الله بن عامر بن عم الإمام القاسم. وهو الذي كان أراد الدعوة لنفسه كما سبق ذكره. وكان المذكور يعتمد كتب الهادي يحيى بن الحسين مثل: (الأحكام)^(٤)، و(المنتخب)^(٥) ونحوها، ملتزماً لمذهبه، غير معرّج على غير مشربه، وما فرّعه الناس بعده فيها لا يعتمدونه ويستنكروه، وصنف كتاباً في مذهب الهادي سماه بـ(التصريح في المذهب الصحيح). ومات بقريّة حوث من بلاد العُصَيّيات^(٦) رحمه الله. وكان يقول: ما أُخِذَ من الناس من المطالب من العوام حلال، لأن أكثرهم لا يصلون، وفساق، ويسرقون. وهذا منه قول غير صحيح؛ لأن ذلك الجاري لا يوجب تحليل أموال الناس كما هو معلوم، فإن أموال الفساق لا تحل لأحد بل يعاملون معاملة المسلمين، ثم إن التعميم بجميع العوام إساءة ظن بجملة المسلمين، والناس بلا شك لا يزالون مختلفين. والله أعلم.

وفيها أو تليها مات الشيخ العارف محمد بن علي بن علان البكري الصديقي

(١) أي بمسجد الأبهر: وهو من المساجد العامرة بمدينة صنعاء، في الجهة الجنوبية من السائلة، عمرته السيدة فاطمة بنت الأمير الأسد بن إبراهيم بن حسين سنة ٧٧٦هـ / ١٣٧٤م. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٥).

(٢) ترجم له المؤرخ في المستطاب: ص ٢٦٦؛ وأبو الرجال في مطلع البدور، ج ٣، ص ١٦.

(٣) الملحة: هي منظومة (ملحة الإعراب) في النحو. للقاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري البصري. (٤٤٦ - ٥١٦هـ / ١٠٥٤ - ١١٢٢م).

(٤) الأحكام: هو كتاب (جامع الأحكام في الحلال والحرام) كتاب في فقه الزيدية.

(٥) المنتخب: هو كتاب (المنتخب في الفقه) فيه أجوبة للإمام الهادي يحيى بن الحسين عن أسئلة راوي سيرته وتلميذه أبي جعفر محمد بن سليمان الكوفي، الذي قام بتصنيفه وتبويبه. (د. حسين العمري: مصادر التراث اليمني، ص ١٣٩).

(٦) العُصَيّيات: إحدى بطون قبيلة حاشد، تنسب إلى العصيمات بن عذر بن سعد بن دافع بن مالك بن جشم بن حاشد. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٢٢٠).

الشافعي المكي، شيخ الحديث بمكة المحروسة، وهي وطنه ومستقره ومكانه. كان المذكور عارفاً بالحديث «١٣١ب» وعلوم العربية، وله مصنفات مثل: (شرح الاقتراح) الذي للسيوطي^(١) في مجلد، وشرح (قواعد الإعراب) مجلد وغير ذلك، وله في الحديث أسانيد عالية، وقد اتصلت لي بحمد الله من طريق صالح بن محمد العياني^(٢) عنه. وكان الشيخ جَماعاً للكتب النفيسة في الحديث وغيره، ثم لما مات تفرقت وابتاعت، بعضها وصل إلى اليمن وشرى شيئاً منها الإمام.

وفيها مات الفقيه العارف عبد الواحد النزيلي^(٣) الشافعي بمحله جبل تَيْس^(٤) والمحويت^(٥). وقد لقيته مرة وسألني بما يتعلق بالام في قوله تعالى ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ﴾ [قریش: ١] فأجبت في الحال تعلقه بالسورة التي قبله لهلاك أصحاب الفيل، فاستجاده رحمه الله. وكان عارفاً بالحديث، سمع عليه في صحيح مسلم السيد عبدالرحمن بن محمد بن شرف الدين^(٦) بحفاش أيام ولايته فيه. رأيت خط يده بذلك في نسخة السيد عبدالرحمن. وسمع عليه السيد محمد بن إبراهيم بن مفضل بن علي بن الإمام شرف الدين^(٧) في صحيح البخاري بكوكبان.

(١) السيوطي: هو عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي. (٨٤٩-٩١١هـ/ ١٤٤٥-١٠٠٥م) عالم مشارك في أنواع من العلوم، له العديد من المؤلفات التي بلغت إحدى وخمسين مؤلفاً. (السخاوي: الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، ج٤، ص ٦٥-٧٠؛ عمر كحاله: معجم المؤلفين، ج٥، ص ١٢٨).

(٢) صالح بن محمد العياني: عالم في علم الحديث، عارف بأصول الفقه والعربية، أديب محاضر، له مشاركة وشعر حسن. توفي في صنعاء في المحرم سنة ١٠٩٠هـ. (عبدالله الوزير: طبق الحلوى، ج٢، ص ٣٥٨؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج٣، ص ١٥٢١).

(٣) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٤٣ أنقلاً من مخطوطة مؤرخنا هذه.

(٤) جبل تَيْس: من الجبال المشهورة في كوكبان، يُعرف اليوم بجبل حَيْش. (الويس: اليمن الكبرى، ج١، ص ٨٣).

(٥) المحويت: مدينة تقع بالغرب الشمالي من صنعاء، بمسافة ١٠٠ كيلومتر، بها مركز اللواء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج٢، ج٤، ص ٦١٩؛ المقضي: معجم البلدان، ص ٥٩٢).

(٦) ترجم له المؤرخ عند وفاته ترجمة مطولة. (ق ١٩٤-١٩٤ب) وذكر أن وفاته كانت سنة ١٠٧٢هـ؛ وترجم له أبو الرجال: مطلع البدور، ج٣، ص ٢٣؛ وزارة: ملحق البدر الطالع، ص ١١٩، وذكر أن وفاته كانت في سنة بضع وخمسين بعد الألف.

(٧) محمد بن إبراهيم المفضل: (١٠٢٢-١٠٨٥هـ/ ١٦١٣-١٦٧٤م) عالم محقق في الفقه والحديث وعلوم العربية، = شاعر أديب مؤرخ، انتفع بعلمه كثير من طلبة العلم. من مؤلفاته: (السلوك الذهبية في خلاصة السير المتوكلية

وفيها جاءت ريح عظيمة، قوية شديدة في بلاد ذمار، فأخربت جانباً من دابر القصر به، وحملت شيئاً من الكلاب في الهوى وطرحتها، وكان لها قوة عظيمة. آية من آيات الله.

وفيها وصل شمس الإسلام أحمد بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد من بلاد صعدة إلى شهارة حضرة أخيه الإمام إسماعيل وزيارة أهله هنالك، ثم تقدم إلى صنعاء ليأخذ بها عهداً، وبمساكينه المألوفة، وبعض أولاده الذين فيها، وبيوته، فأقام بصنعاء «١٣٢أ» أياماً غير كثيرة، ولم يطب له المقام لتغير الحالات، واختلاف ما كان يعرفه من الانتظام، وتكبر الصغار على الكبار من بعض أولاد إخوته، فعاد راجعاً إلى بلاد صعدة.

وفيها روى لي بعض الفقهاء، وهو الفقيه صلاح الأحرقى الأنسي: أن صاحباً له من بلاد أنس لبث بمكة مدة من الزمان ثم عاد إلى بلاده، وذكر أنه أُلقي إليه وهو بمكة أشياء من الأخبار المغيبات، وأنه رقمها في أوراق هنالك ورآها معه، قال: وهي خرافات وتخيلات، فهذا من النوادر. والله أعلم.

وفيها أو التي تليها توفي الفقيه يحيى المخلافي من خلاف الحيمة. كان المذكور في زمان محمد باشا له قيام مع الإمام القاسم آخر مدته ثم لما وقع صلح محمد باشا مع الإمام القاسم تلك الأيام سكن الفقيه في جهاته موالياً مع أصحابه للإمام، واستمر على ذلك النظام، ثم حصل منه «١٣٢ب» الخلاف على أصحاب الإمام في زمان حيدر باشا بعد انتقاض ذلك الصلح الماضي، وقصد بقومه المخلاف بالحرب والخلاف حتى بلغ محطة حدة، وكاتب إلى الباشا حيدر، وباين الإمام، وألَّب^(١) على الخلاف عليه جهات الحيام، بسبب منافسة في الحطام، ثم بعد الفتح لصنعاء ومصيرها للإمام، أظهر الندم عما سلف له في تلك الأيام. والله أعلم.

أديب مؤرخ، انتفع بعلمه كثير من طلبة العلم. من مؤلفاته: (السلوك الذهبية في خلاصة السير المتوكلية اليحيوية) (سيرة جده الإمام شرف الدين) و (نظم الورقات) للجويني في أصول الفقه، وقد شرحها الإمام محمد بن إسماعيل الأمير، و (مقالات وأبحاث في أصول الدين) في مجلد. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج٢، ق ٨١ب-٨٢ب؛ أحمد بن محمد الحيمي: طيب السمر في أوقات السحر، تحقيق: عبدالله الحبشي، ص ٥٣؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٢، ص ١٠١٦-١٠١٧).

(١) وردت في الأصل: (ألَّب).

وأما ولده فإنه أدخله إلى صنعاء رهينة في مدة حيدر باشا، وبقي معهم من جملة عيال الحرّانة^(١)، وخرج مع الباشا حيدر من صنعاء وسكن بزبيد تلك الأيام، مع الملازمين لهم من الأنام. وما عرفت منتهى حاله، وما كان من أمره وشأنه.

وفيهما أو غيرها اتفق مع رجل أنه وقع فيه وجع الحلق^(٢)، فسار به أهله إلى رَحِيلَة^(٣) من الرحايل اللّاتي لا يزلن يتكهن في كثير من الجهات، ويغترّ بهن كثير من أهل الغباوات، وهي خلف ستارة تسأل وتحيب بحسب إرادتها وكذباتها، فأجابت المذكور وهو قد أضجعوه على خده ينظر ما تقول، فأجابت بأنها قد أمرت خادمها يجيء بماء من زمزم، فيشربه فيشفى من الألم، فكان ساعة ولاح نظر ذلك الأليم من تحت الستارة - لأجل اضطجاعه - إلى ما تعمل، وإذا قد رآها تبول في إناء، وتجعله بمرش، فلما أتمت قالت: هذا هو وصل ماء زمزم، ومكنتهم^(٤)، فناولوا الأليم، فامتنع من شربه لما قد رأى من صفته، وخرج عنها وأخبر بها رأى منها.

«١٣٣أ» وفيها أخبرني السيد صالح السراجي^(٥) أن رجلاً كان توسم بالصلاح، حاجاً، شكت منه امرأته أنه يأتيها في دبرها، فذكر له ذلك، فقال: لا يتعرض له أحد في ملكه. فلعله من الرافضة، لأن الإمامية يميزون ذلك.

وفيهما أو غيرها مات الشيخ حسن القارني العروسي. كان المذكور أولاً في مدة حيدر باشا متولياً لجهة العروس^(٦) وبني الراعي^(٧)، عليه من المال قُطْفة في كل عام، كما

(١) الحرّانة: هي جزء من الفرقة الموسيقية العسكرية.

(٢) وجع الحلق: الوجع بمعنى الألم، والحلق: هو مجرى الطعام والشراب في أقصى الفم.

(٣) لم أجد معناها، ولعلها من الرحلة، ويقصد بها هنا امرأة يقصدها البعض للعلاج.

(٤) أي أعطتهم.

(٥) هو العلامة صالح بن أحمد بن يحيى بن داود بن علي بن أحمد بن الإمام يحيى السراجي تلقى العلم على يد أكابر علماء عصره، وكان عالماً محققاً. سكن مدينة صنعاء، وتوفي بها في شوال سنة ١٠٨٤ هـ/ يناير ١٦٧٤ م. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج٢، ٦٧ب- ٦٨أ؛ زيارة ملحق البدر الطالع، ص ١٠٢).

(٦) العروس: حصن وبلدة في حضور، بالجنوب الغربي من صنعاء. (المقحفي: معجم البلدان، ص ٤٥٠).

(٧) بني الراعي: عزلة في ناحية بني مطر، بمحافظة صنعاء. (الجمهورية العربية اليمنية: التعداد السكاني لعام ١٩٨٦ م، محافظة صنعاء، ص ٥٩).

جرت عادة عساكر السلطنة في تلك الأيام، واستمر في ذلك المقام حاملاً لذلك النظام إلى أن استولى عيال الإمام على حصن كوكبان، وهرب الشيخ المذكور إلى صنعاء، ولم يثق بالسكون في ذلك المقر ولا البقاء، فوصل إلى صنعاء بعينة^(١) كانت معه، ولم يشعر الباشا حيدر حتى سمع مرفعه. وكان المذكور بصنعاء، وقضى الله وفاته بها في التاريخ المذكور. وقد زالت رئاسته، واشتدت به فاقته، وكان في حالة ركيكة آخر مدته. وكان كثيراً في مجالسه ما يثني على دولة السلطنة، ويذكر من الأوصاف أحسنه. اتفق بي مرة بمسجد البكيرية بصنعاء اليمن، وكنت قاعداً تحت العقود متفرجاً فإذا هو يقول: انظر إلى هذه العمارة والبناء والعناية التي لا تُنتهى. دولة السلطنة تحب أفعال الخيرات، «١٣٣ ب» والسبل والوقوفات، وإقامة المساجد والترغيب في الطاعات، ومحبة العلم والعلماء، ومعرفة مقادير الناس والمنازل والرؤساء. أما هذا الزمان فقد أهملت هذه الصفات والأحوال. وانحدر كلامه في هذا المشرب كالسِّل. ومرة أخرى اتفقت به فإذا هو يشكو حالته، ويتجرَّم من أهل وقته، وفي الحديث [جَبَلْتُ القلوب على حب من أحسن إليها]^(٢) بيد أنه أثنى على الحسن والحسين^(٣) في وقتها وأنها كانا يعرفان بمقادير الناس ومنازلهم دون أهل الزمان.

ودخلت سنة ثلاث وستين وألف^(٤):

فيها حصل من الشيخ يحيى بن روكان، ذلك الرجل الذي سبق له ما صار وما كان بعد أن فسح له الإمام إلى جهاته، عقب ما صدر من أفعاله وأعماله، فلما وصل المذكور إلى بلاده رجع إلى الخديعة، وأعادها جذيعة^(٥) وشب الخلاف في قومه وقبائله، وحرك ساكنه، ومنع عن الدولة تسليم المطالب، وأظهر الغلظة والخلاف والمعاتب، فأرسل

(١) أي فرقة عسكرية: سبق شرحها.

(٢) انظر الحديث في المتقي الهندي: كنز العمال، مج ١٦، ص ١١٥؛ الشوكاني: الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، ص ٨٢.

(٣) هما أبناء الإمام القاسم بن محمد. والد المؤرخ وعمه.

(٤) ((١٠٦٣ هـ = ١٦٥٢ م.

(٥) جذيعة: أي جديداً كما بدأ، وهو مجاز، فيقال: أعدت الأمر جذعاً. (مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ٥، ص ٢٩٩).

الإمام إليه عز الإسلام محمد بن الحسين بعساكره «١٣٤ أ» وبنوده، فسار إليها وقصدها وخيم بمحروس ساقين، وقبض على الشيخ في بلده وجيء به إليه بالساقين وأُرسِلَ به إلى حضرة الإمام، وسكن هو هنالك تلك الأيام لتقرير أعمال في بلاد الشام. فلما وصل الشيخ إلى الإمام عزله عن المشيخة، وأمر بخراب بيوته، ثم أذن له بالعود إلى جهته بعد أيام مضت، وطلب من الإمام معونة في عمارة بيوته، فأعانه الإمام ببعض شيء وسار.

وفيهما ظهر عذاب حسن شاوش كان مع جمال الدين علي بن أمير المؤمنين^(١) في ولاية صنعاء، وكان عليه أعمال في المدينة يفعل فيها ما يهوى، فلما مات بقي عذابه في القبر يظهر قدر شهر ثم خفى حتى تضرر به من سمعه من المجذومين في مقبرة باب اليمن لقربهم منه. وكذلك أيضاً ظهر عذاب قبر رجل يسمى قرى على، أصله من عبيد علي باشا^(٢) الذي خرج من الحبشة مصيراً على سنان باشا تلك الأيام الماضية، والأوقات السالفة، فبقي المذكور باليمن ملازماً مع أصحاب الإمام. وكان فارساً، بطلاً، شجاعاً، حوّاراً على الخيل، يلتقط الجريدة من الأرض وهو راكب في السير. وكان سبب موته قتل حصانه له، فإنه سقط من فوق ظهره، فدقه الركاب في رأسه ومات في الحال. كان ذلك كالتعجيل للعقوبة في جوره، حال ركوبه من مركوبه. (ومن سَلَّ سيف البغي قتل به)^(٣). وكان قد قبر بخزيمة ثم نقل إلى حارة نقم لشدة أُنينه وهوله. والشاوش المذكور أولاً قالوا: كان له أنين عظيم، وصوت جسيم في الليل فسُئِلَ عن حاله الذي كان في حياته، فقال الراوون لحالته: إنه كان في مدته بصنعاء مع واليها يمتحن أهلها فيقول لأحدهم: عليك أمر من صاحب الأمر، ويسوقه الحبس، فيعطيه من الدراهم ما يسليه، فيقبلها منه ويخليه. والله أعلم.

وفيهما مات القاضي العارف محمد السلامي «١٣٤ ب» الأنسي بدمار. وكان القاضي

(١) هو علي بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم.

(٢) قدم علي باشا إلى اليمن سنة ١٠٠٧ هـ / ١٥٩٨ م في ولاية سنان باشا (يحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج٢، ص ٧٨١).

(٣) من أمثال المولدين. (انظر الميداني: مجمع الأمثال، ج٢، ص ٣٢٧).

في تلك الديار المدرس في الفقه مثل (التذكرة)^(١) (والبيان)^(٢) (وشرح الأزهاري)، المفتي لمن سألته من السائلين من كل مكان، وما زال كذلك حتى كف بصره آخر مدته. وكان المذكور متولياً للقضاء حاكماً في الأيام السابقة معتمداً. ثم أنها اتفقت معه قصة غريبة، داخلت معه الريبة، وأوجبت له التورع عن القضاء في آخر مدة عمره القريبة. وهي أنه جرى بين رجلين اشتجار في تبيع^(٣) بقرة، فادّعى المدّعي أنه ابن بقرته، وأنكر المدّعى عليه ذلك برمته، فأتى المدّعي بشهادة، فشهدوا أن التبيع ابن البقرة، فحكم القاضي للمدّعي بما فيه يدّعي، ثم ظهر له بعد مدة زورهم، وخدعهم له بمكرهم، بأن جاء أحد الشهود إليه ورجع عن شهادته وما احتال به عليه، وقال: إنما أردنا أيها الشهود بما شهدنا إلا أن التبيع في جملة الأمر ابن البقرة بلا كذب فيه ولا افتراء، ولم نعن به هذا المدعى، فأبطل ذلك الحكم الذي صدر منه فيما مضى، ونفر عن الحكم من يومئذ والقضاء. فلهذا ينبغي على الحكام «١٣٥أ» تفصيل الشهادات والأحكام، ولا يعمل بالمطلقات من غير تقرير واستفهام.

وفيها مات القاضي الشيباني يحيى الذماري. كان المذكور هو القاضي الحاكم ببلاد دمار، واستمر كذلك مدة من الأعصار، وبلغ من العمر فوق الثمانين، ممتعاً بسمعه وبصره في جميع الأحيان، وكان بسببه عزل فخر الدين عبد الله بن أمير المؤمنين عن ولاية بلاد دمار، ورفع يده عن جميع تلك الأقطار، وذلك أنه تنافر هو والمذكور في تلك الأيام، وسار مغاضباً شاكياً إلى حضرة الإمام، وشدّد الشكوى تلك وغلظ الكلام، وقال بلسانه: يا باطلاه من أعمال المنكر في الملاء الكثير الأعظم، فتغير الإمام من

(١) التذكرة: هو كتاب (التذكرة الفاخرة في فقه العترة الطاهرة) لمؤلفه: الحسن بن محمد العنسي (النحوي) (ت ٧٩١هـ/ ١٣٨٨م. ويعد كتاب (التذكرة) من أهم كتبه، وصفه العلامة الشوكاني بقوله: (أودعه من المسائل ما لا يحيط به الحصر مع إيجاز وحسن تعبير. وهو كان مدرس الزيدية وعمدتهم حتى اختصره الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى وجرد منه (الأزهار) فمال الطلبة من حينئذ إلى هذا المختصر. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٢١٠).

(٢) البيان: هو كتاب: (البيان الشافي المنتزع من البرهان الكافي) هو في الفقه الزيدي أيضاً. مؤلفه العلامة يحيى بن أحمد مظفر. (ت ٨٧٥هـ/ ١٤٧٠م) وقد طبع الكتاب في أربع مجلدات عام ١٤٠٤هـ/ ١٩٨٤م.

(٣) التبيع: هو ابن البقرة في أول سنة والأثنى تبعة.

ذلك الكلام، وحمله على عزل صنوه عبد الله بن الإمام، وولى بذمار السيد أحمد بن هارون^(١) من بلاد الشام: رجل صليب لا يداهن ولا يماري، ولا يحابي ولا يحاري، فلما استقرت ولايته، واستمرت يده قبض على القاضي ذلك الشاكي ما كان يعتاده في الماضي، وقصر عليه من أحواله ما كان خافي عليه وغايي، فعرض القاضي «١٣٥ ب» على يديه بالنواجز، وقال: يا أسفا على من تعدينا عليه بالشدائد. وهكذا الدنيا تجري على غير اتساق، ولا يحصل في الغالب فيها الاتفاق، ولا سيما لمن لم ينظر في العواقب، ويوازي ما بين الحاضر والغائب. ولقد كان يصير إلى القاضي المزبور^(٢) من الصلات الفاضلة على المقررات الجارية، طواري ونفحات لا تزال جارية. ورأيت القاضي مرة عن يسار الإمام المؤيد بالله في حضور قراءة في (البحر)^(٣) تلك الأيام، فوصلوا إلى مسألة أجرة القاضي، وما يصير إليه من الرزق الجاري، فقال الإمام: تحرم الأجرة له ولا تحل له، فقام القاضي على قدميه مغضباً، طالباً الإذن والعذر عن القضاء جازماً، فسكته الإمام، وقال: أقعد وعلينا التهام، فقعد في مجلسه، وأعرضوا عن مسأله.

وعبد الله بن القاسم بعد عزله وصل إلى حضرة صنوه إسماعيل وهو بشهارة بحسن ظنه في عوده، فأعرض عنه وبقي لديه إلى أن سار إلى صنعاء وهو معه ثم إلى صوران حتى آيس عنه، وعرف حالته سكن في بيته بذمار، وحمد الله على ما قضاه له واختار، وقطع مواصلته لأخيه، حتى أنه لما وصل ذمار لم يوافقه فيه. واستمر على ذلك حتى مات بذمار، رحمه الله.

وفيهما ظهر في أيدي الناس ورقة مكتوبة، ذكر صاحبها أنها من المدينة النبوية والحجرة الشريفة مضمونها: أن خادماً الحجرة الشريفة رأى فيما يرى النائم، وهو فيما بين اليقظان النائم مَوْعِظَةً حسنة، وحالة مرضية، فلم يستيقظ إلا والورقة بين يديه

(١) هو العلامة أحمد بن الهادي بن هارون، له معرفة في علوم العربية والفقه، تولى بلاد خولان الشام، وسكن مدينة حيدان من جهات صعدة، ثم تولى للإمام إسماعيل بلاد ذمار، توفي بصنعاء سنة ١٠٧١هـ / ١٦٦٠م. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ٤٨-٤٩).

(٢) أي المذكور، ويقصد به القاضي مجيى الشيبى الذماري الذي يترجم له.

(٣) أي كتاب البحر الزخار، سبق ذكره.

مكتوبة، وعنده مقبوضة، وفيها مواعظ «١٣٦أ» وزواج عن كثرة المعاصي، والأمر بالمحافظة على الصلوات واستيفاء أركانها، وأن قد أضاعها كثير من عالمها، وإخبار بقرب الساعة إلى غير ذلك مما ذكره فيها. ورأيت أكثر ما تضمنته هذه الورقة التي ظهرت، والمكتوبة التي اشتهرت من الرؤيا بالحجرة الشريفة على الصفة المذكورة ورقة مثلها، وعلى حكمها في حامية كتاب قديم تاريخها سنة ثنتي^(١) وسبعائة، وفيها أكثر لفظها، والرأي لها خادم الحجرة الشريفة، المنورة المنيفة، ذلك الوقت السابق عبد الله بن كثير، ولكن ليس فيها الأمر بالصيام السبعة الأيام، ولا الإخبار بجملة من مات ذلك العام، ولا ذكر الكفر الذي ذكره في هذه الورقة المتأخرة. والله أعلم.

وفيهما وقع فساد في بحر القلزم من فرنج خرجوا فيه، كانوا تحت الأسر والترسيم بيندر السويس بندر مصر، أسرهم السلطان ابن عثمان في حروب مالطة وتلك الجهات النائية، فهربوا من البندر، وكانوا تحت الترسيم لعمل البندر والخدمة لمن مر «١٣٦ب» في أعمال السبب^(٢). ودخلوا البحر اليماني في سفينة يريدون الخروج إلى أصحابهم فرنج الهند، والمرور من عندهم إلى أرضهم من وراء جبل الحبشة بالجد والجهد، وصادفوا قريب القنفة جلبة عابرة داخله جدة ومكة فيها من الحجاج والتجار، فطلبوهم من الأزواد، وما اضطروا إليه من الإمداد، فأبوا عليهم ورموهم. وكان فيهم جماعة من التجار من بني الشكردة^(٣) من صنعاء، وبني قلعس^(٤)، وغيرهم من الحجاج والغربة^(٥)، فحملوا عليهم، ودخلوا جلبتهم، وقتلوا المسلمين وأخذوا ما احتاجوه من جلبتهم من جميع الزاد والسلاح، والغالي الثمين والباقي ذهب وراح، ثم توجهوا في البحر سائرين، فلما وقع هذا الحادث منهم، وعلم النقيب سعيد المجزبي صاحب اللحية ضرهم، وكذلك صاحب المخا السيد محمد بن أحمد^(٦) اجتمعوا على قتالهم

(١) كذا في الأصل. صحتها اثنتين.

(٢) لم تتضح الكلمة في الأصل، ورسمنها كما وردت، ولعله يقصد بذلك التجارة.

(٣) اسمه أبو القاسم الشكردة، من تجار صنعاء. (الجرموزي: تحفة الأسع، ق ١٨٥ ب).

(٤) اسمه الشيخ حسين قلعس. (الجرموزي: المصدر السابق).

(٥) الغربة: أي الغرياء.

(٦) هو السيد محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي. سبق ذكره.

وجهادهم، فما زالوا في أثرهم وطلبهم حتى قبضوا عليهم وأسروهم، وأدخلوهم بندر المخا، وعرض عليهم السيد الإسلام، فأبوا واختاروا السيف «١٣٧هـ» اللّهذام^(١)، فقتلهم عن آخرهم وهم زهاء سبعين^(٢).

وفيها ظهر نجم في المشرق ذو حمة^(٣)، ولم يكن مستطيلاً بل إلى قدر شبر فقط، بقي أياماً يسيرة ثم ذهب، وتعبه نجم آخر عظيم خرّ^(٤) من جهة المغرب إلى جهة المشرق بعد صلاة العشاء، فكان له صوت هائل كصوت الرعد الشديد، والخرير في الجو إلى حيث أوقعه الله ويريد.

وفي هذه السنة أنشأ الإمام رسالة مُحَبَّرَة، وحروفاً محررة، إلى أمصار اليمن، وأماكن الاجتماع في السر والعلن كصعدة وصنعاء والسودة وذمار ونحوها مضمونها إخبار الناس بتحريم الزكاة للأغنياء وبنو هاشم، وأنها لا تحل لهم حسبما جاء عن النبي ﷺ مما أخبرهم ونهاهم، وأنهم صاروا يكثرُونَ سؤاله فيها، ويطلبونه منها، وأن من صار إليه شيء منها فليس إعطاؤه لهم يقضي حِلَّها، بل حرام على من قبضها، واحتج على جواز إعطائه للسائل منها اضطرارهم له، وعدم عذرهم، وأن ما أعطاه لهم فهو بمثابة إعطاء النبي ﷺ «١٣٧هـ» للمؤلفة قلوبهم. وذكر حديث صحيح البخاري ومسلم فيما أعطاه يوم حُنين^(٥)، وآثر بالموجود المؤلفين، وترك الأنصار والمقربين ونحوه^(٦).

وفيها سار الإمام إلى ظَفَّار داود^(٧) من السُّودة، فاستقر به أياماً عديدة قدر ثلاثة أشهر ثم عاد إلى سودة شَطْب، وقضى غرضه من تلك الحركة والإرب.

(١) اللّهذام: أي السيف الحاد القاطع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤٠٢).

(٢) يذكر الجرموزي في تحفة الأسباع، ق ١٨٥ أن هذه الأحداث كانت في سنة ١٠٦٠ هـ بينما مؤرخنا يذكرها في سنة ١٠٦٣.

(٣) الحمة: لون بين الدُّهْمَة والكُمَة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٢٨).

(٤) خرّ: الخريز هو الجريان بسرعة، وخر بمعنى سقط. (مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ٣، ص ١٧٢).

(٥) ورد الحديث بألفاظ مختلفة في صحيح البخاري، مج ٢، ج ٥، ص ٢٠٠-٢٠١؛ صحيح مسلم، ج ٧، ص ١٥٠-١٥١.

(٦) نص الرسالة في تحفة الأسباع للجرموزي.

(٧) ظفار داود: حصن في بلاد همدان في الجهة الشمالية الشرقية من مدينة ذيبين. سُمي بدادود بن الإمام المنصور

عبدالله بن حمزة، وهو في الأصل جبل وَرُور. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٦٤).

وفيهما قطع جماعة من بدو مشرق الجوف طريق جبل الملح^(١) بأسفال مأرب، وحطوا على الجبل بمواشيهم وأهلهم بالخدور^(٢) والعَلَب^(٣)، فلم يمكن أهل الجوف العبور بجماهم لأخذ الملح منه لمنعهم إياهم، وتوعدهم لقاصدهم، فارتفع سعره بالمدينة الصناعية، وسائر الأسواق التي تليها في الأرض الجبلية، وجاء الملح من البلاد التهامية، مدة انقطاعه هذه الأيام، وسدهم لطريقه أولئك القبائل الطغام، وهم الذين يقال لهم: قبيلة سدلة^(٤) ويام^(٥)، ثم ارتفعوا عن ذلك المكان، وذهبوا عنه، وانصرفوا منه^(٦).

«١٣٨أ» وفيها مات القاضي العلامة عبد الله بن أحمد الجربي^(٧) كان المذكور عارفاً بالفقه، مدرساً فيه، مفتياً بمدينة صنعاء.

وفي هذه المدة وصل شرح من بلاد الحسا وقيل من الحجاز على عقيدة الإمام المتوكل على الله التي أنشأها^(٨)، وفيها اعتراضات ومناقشات.

ووصل أيضاً فيها أو التي تليها رجل عارف من البلاد المصرية يقال له: حجازي بن علي المصري الشافعي الأشعري، فمر على الإمام، وزججه بما يمكن به

(١) جبل الملح: يقع في لواء مأرب إلى الشرق من مدينة صرواح الأثرية، ومنه يستخرج الملح الماربي من أقدم العصور. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩٠٩).

(٢) الخدر: كل ما يوارى الإنسان من بيت أو نحوه. والمقصود هنا أنهم نصبوا الخيام. (مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ٣، ص ١٧٠).

(٣) العَلَبَة: قدح ضخم من جلود الإبل، يُجلب فيها، ويُشرب فيها. وللبدوي فيها رفق خفتها وأنها لاتنكسر إذا حركها البعير. (مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ١، ص ٣٩٨).

(٤) سدلة: لم أجدها في مابين يدي من مصادر.

(٥) يام: قبيلة كانت تسكن جبل يام مابين بلاد نهم والجوف، وهو جبل واسع، انتقلت هذه القبيلة إلى نجران. وهي من ولد يام بن أصبأ بن رافع بن مالك بن جشم بن حاشد. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٧٧٤؛ المتحفي: معجم البلدان، ص ٧٥٤).

(٦) يذكر الجرُموزي إن مدة انقطاع الملح من مأرب استمر أربعة أشهر، وبلغ القدح الصناعي من الملح عشرة حروف. (تحفة الأسع، ق ١٧٩ ب).

(٧) العلامة عبد الله بن أحمد بن معوضه الجربي: كان عالماً تقياً ورعاً. له في علم الكلام يد طولى إلى جانب الفقه. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٢٧).

(٨) هو كتاب: (العقيدة الصحيحة والدين النصيحة) في أصول الدين للإمام إساعيل بن القاسم.

من الإنعام، وسار شاكرًا ذاكراً إلى مدينة تعز اليمنية، فاطَّلَعَ فيها على العقيدة الإمامية، فشرحها شرحين اثنين على العقيدتين، وسبك الشرحين على قواعد الأشاعرة، وصاغه مصاغ القول الواحدة، وأهداه للإمام.

وفيهما أيضاً وصل إلى الإمام الشيخ العارف جعفر الواعظ الحنفي من علماء الحنفية، والمحقق في علومهم الظاهرة والخفية، الأصلية والفرعية. وكان وصوله والإمام تلك الأيام بظفار داود قبيل عودته إلى السودة فأقام «١٣٨ ب» عنده أياماً، وأمر الإمام بإملاء عقيدته؛ لأجل يسمعها جعفر الواعظ المشار إليه بحضرته، فوقع من المذكور مراجعة، وإيرادات متتابعة، وتصدى لمراجعته الفقيه أحمد بن صالح بن أبي الرجال في حضرة الإمام، وطالت المراجعة فيما بينهما في مسألة الرجاء والشفاعة، حتى جر طبع كل واحد منهما على الآخر في تلك الساعة، فأشار الإمام إلى ابن أبي الرجال بالقرار وسكون الجدل، فسكن الجميع عن الكلام والاستشكال. ولما وصل جعفر الواعظ المذكور إلى مدينة صنعاء اتفق بينه وبين عز الإسلام محمد بن الحسين مراجعة أيضاً في هذه المسألة، وأورد عليه عز الإسلام قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تُخْزَى اللَّهُ النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيِّنَاتٍ أَيْدِيهِمْ﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾^(٢) لما ذكر الشيخ جعفر جواز الخروج بالشفاعة، فانقطع الشيخ عن جواب هذه الحجة في ذلك المقام، وقال: يمهل حتى ينظر الجواب ورد الإلزام، ثم أنه كتب الشيخ جعفر المذكور جواباً في ورقة «١٣٩ أ» وأرسله إلى عز الإسلام، لينظره، وأراني الصنو عز الإسلام الورقة التي بخط الشيخ جعفر، وما ذكر فيها من الجواب الذي حُصِّرَ، ومن جملة ما ذكره فيها، وتكلم به عليها أن قال: ولو نظرنا إلى ظواهر الكتاب وتركنا التوفيق بين الأدلة لزم أن لا يكون اليوم على وجه الأرض مؤمن على الحد الذي تذكرونه؛ لما ورد في صفات المؤمنين من الآيات الكريمة والأحاديث العظيمة، من الأمور التي لا يكاد الآن من يتصف ببعضها، فكيف من يستجمع هذه الأوصاف!

(١) سورة التحريم، آية: ٨ وأولها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾.

(٢) سورة آل عمران، آية: ١٩٢. وتامها: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾.

منها لما ورد في صفات المؤمن: أنه دائم البكاء من خشية الله، زاهد في الدنيا، سخي الكف، دائم الحزن، قليل الضحك، محب الصالحين. وأين لعمرى دائم الحزن والبكاء من خشية الله تعالى؟! فيلزم من ذلك نفي الإيثار عن جميع المؤمنين. إلى آخر ما ذكره وحرره^(١).

وفي هذه السنة جاء الخبر بوفاة السلطان إبراهيم بن أحمد خان، صاحب الروم، وأقام الوزراء عند وفاته ولده السلطان محمد بن إبراهيم، وكان سنه يومئذ سن التكليف والبلوغ، صغير السن، كثير الخزم، تام الرئاسة. نصبه الوزراء بعد والده باختيارهم، وكان له من الإخوة ثلاثة: أحدهم يسمى مراد بن إبراهيم، والآخر سليم بن إبراهيم، وأحمد بن إبراهيم، فأحمد قتله صنوه لأمر حدث منه، والآخرون تحت الحفظ عنده، فشب السلطان محمد في المملكة والسلطنة أتم قيام، وكرر الغزوات على الكفار الطغام، وما زال كذلك مستمراً يفتح الفتوحات، ويقوي المراتب عليهم في جميع «١٣٩ ب» الأوقات، حتى زادت مملكته في بلاد الروم، واستفتحت بلاد الجريد^(٢) ومالطة وغيرها، كما سيأتي تاريخها.

وفيها تقاعد القاضي أحمد بن سعد الدين السوري كاتب الإمام المؤيد وخطيبه عما كان عليه، ولم يواظب عند المتوكل كمواظبته السابقة، لما كان يألف من المؤيد من الموافقة له في آرائه، وعلو مقامه، ثم لما أعرض المتوكل عنه ولم يحتفل بغضبه ولا بعده عاد إليه في الخطابة، وبعض أعمال الكتابة.

وفيها مات السيد محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي بمحروس بندر المخا، وقبر بحيس^(٣) وهو المتولي لذلك البندر من قبل المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، قيل: إنه مات مسموماً. وكان رئيساً كاملاً، وضرغاماً باسلاً حضر في حروب صنعاء

(١) كتب المؤلف في الحاشية عنوان: الخصال الدالة على إيمان من وجدت فيه. وعنوان آخر هو: ذكر وفاة سلطان الروم.
(٢) الجريد: إقليم جغرافي في جمهورية تونس، يمثل منخفضاً من الأرض يمتد من خليج قابس شرقاً ويتجه غرباً إلى ماوراء حدود جمهورية الجزائر. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ١، ص ٥٩٦).
(٣) حيس: مدينة مشهورة من تهما، بالجنوب من زبيد، اشتهرت بالصناعات الفخارية. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٠١).

واليمن وزبيد في تلك المدة السابقة، فأبان عن فراسة وشجاعة، واستكملة شرف الإسلام الحسن بن الإمام القاسم، وجنح في المقادمة إليه، وولاه بعد فتح اليمن الأسفل بلاد العُدين، فاستمر على ولايتها مدته ثم مدة الإمام المؤيد بالله، ثم ولاية المتوكل على الله، وزاده المتوكل إلى ولايته للعُدين بندر المخا، وبلاد حيس وما إليها من المخاليف المتصلة بالمخا، فكان كذلك حتى مات رحمه الله تعالى. وكان المتولي للمخا قبله سعيد بن ريجان.

«١٤٠أ» وفيها حج أحمد بن الحسن إلى بيت الله الحرام، وزار النبي عليه أفضل الصلاة والسلام، وكان قد حج فرضه قبل هذا العام، كما سبق ذكره في تلك الأيام، وزار النبي ﷺ.

وفي مدة سكون عز الإسلام محمد بن الحسن بن الإمام بمدينة صنعاء اليمن حصل نقص على أهل الولايات فيما حول صنعاء من السبارات والشكايات التي يعتادها أهل الأمر الأكثر^(١)؛ لأجل وصول بعض الشكاية إلى المشار إليه كما هو عادات أحوال الزمان في تأثير الدولة الكبيرة^(٢) بالشكا عليه، وما يستغرقه من الأعلاف؛ لبعد بلاده عنه في هذه القواعد والأسلاف.

وفيها أو التي بعدها حُولت المجزرة بمدينة صنعاء إلى باب اليمن، لتتزيه المدينة عن العفن، وأمر الجزارين بالذبيحة خارج الباب، وتقطيعه وبيعه داخله في ذلك الجنب، ووضع بذلك الحكام سجلاً، وكان المعني في هذا محمد أفندي. ورسم في السجل شهادة أعيان مدينة صنعاء، وكان نقله من سوق الخطب، ورسم عليهم أن لا يبنوا حوانيت حالة التقطيع للحم والبيع في باب اليمن؛ لأجل لا يحصل غش من الجَزَر، فإنهم كانوا يشترون من اليهود ما حرم عليهم ويقطعونه في حوانيتهم.

(١) غير واضحة في الأصل ونرجح أنها: الأكثر.

(٢) نسبة إلى محمد بن الحسن بن القاسم.

ودخلت سنة أربع وستين وألف^(١)

فيها خطب بدر بن عمر الكثيري^(٢) صاحب حضرموت والشَّحْر^(٣) وظفار^(٤) للإمام، فقبض عليه ابن أخيه^(٥) وكبراء دولته وخلعوه عن الأمر وكنلوه بالحديد، وأرعدوا عليه بالوعيد والتهديد. وانتصب بن أخيه بدر بن عبد الله بن عمر في المملكة، فلما بلغ الإمام هذا «١٤٠ ب» الأمر واللمم، عظم عنده شأنه واهتم كثيراً بالتجهيز عليه وأبرم، والانتهاض إليه، وكرر الرسائل في شأن ذلك.

وفي شهر رجب منها سار الإمام من السودة إلى مدينة صنعاء، فلما وصل عمران بالبون لقيه الأمير ناصر بن عبد الرب صاحب كوكبان، ودعاه إلى الضيافة إلى حصنه، والمرور إلى وطنه، فأسعده الإمام ودخل كوكبان، وأضافه الأمير الضيافة السنية، وحيَّاه بأحسن تحية، وبذل من كرمه له ولمن معه من الأعيان وأولاد الإمام ما هو أهله ومحله، وما من أحد إلا وشكره وذكره، وهي عادة أهل هذا البيت في النفاسة الحسنة لمن أمَّهم وقصدهم في غالب حالاتهم، لا سيما من له منزلة أو يستحق رعاية، بل ومن كان من آحاد الناس، فله نصيب في البر والإيناس. ثم إن الإمام مر إلى مدينة ثلاء،

(١) ١٠٦٤ هـ = ١٦٥٣ م.

(٢) هو السلطان بدر بن عمر بن بدر أبي طويرق بن عبد الله بن جعفر بن عبد الله. تولى السلطنة سنة ١٠٢٤ هـ / ١٦١٥ م بعد أخيه عبد الله بن عمر الذي اعتزل السياسة. ولم تكد تستقر قدما السلطان بدر بن عمر في الولاية حتى تصدى له ابن أخيه بدر بن عبد الله بن عمر بالأذى وإذكاء المكائد حوله. وقد تابع مؤرخنا في هذه المخطوطة ما حدث من صراع بين أسرة آل كثير في حضرموت، وموقف الإمام إسماعيل من ذلك، سيجدها القارئ في السنوات التي حدثت فيها. (للمزيد عن ذلك أنظر ابن هاشم: تاريخ الدولة الكثيرية، ج ١، ص ٦٩ ومابعد؛ سعيد عوض باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٦٠ ومابعد).

(٣) الشَّحْر: ناحية معروفة من ساحل حضرموت. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٤٧).

(٤) ظفار: اسم مشترك بين عدد من المناطق، المقصودة هنا هي ظفار حضرموت: مدينة على ساحل حضرموت بالقرب من عُمان، وتسمى ظفار الجبُوزي، اختطها أحمد بن محمد الجبُوزي سنة ٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٦٤).

(٥) هو بدر بن عبد الله بن عمر بن بدر أبي طويرق. تولى السلطنة اغتصاباً بعد أن قبض على عمه بدر بن عمر. ويذكر ابن هاشم أن ذلك كان سنة ١٠٥٨ هـ، وليس سنة ١٠٦٤ هـ التي ذكرها مؤرخنا. (ابن هاشم: تاريخ الدولة الكثيرية، ج ١، ص ٧٤-٧٦).

وطاف قلعته شامخة العلا، وبات هناك على ما يهوى. ثم دخل صنعاء مجرداً بخيله، لم يشعر أهل المدينة إلا بوصوله وحضوره. «١٤١أ» إلى قصرها العالي، ومربعها الحسن الواسع الكافي، فلبث بصنعاء إلى آخر شعبان، على الضيافات الحسان، من الولاة والأعيان، ثم تقدم إلى ضُوران، وحصنه الشامخ العالي على الوديان والبلدان. وكان قد صحب الإمام في سفره إلى عمران السيد محمد بن عامر، فمات في عمران، وكان الرجل من جملة مقادمة^(١) الإمام المؤيد في ذلك الزمان.

وفيهما مات ناصر الديك الحائك الفاضل الصالح. أخبرني الرجل الصالح جميل الظاهري قال: طالما صحبه وأن المذكور كان يحفظ من القرآن قدر جزئين لا غير، وغلب عليه الوله والعبادة، وقيام الليل، قال: ولقد لقيه رجل واصل من الشام فدعاه باسمه ناصر، وسلّم عليه تحية الحاضر، فقال له المذكور: من أين عرفتنى؟ قال له: وكيف وقد رأيتك بدمشق، فأجاب عليه: لعلك شبهتني. قال: وما زال على العبادة مع حرفة الحياكة حتى مات، ووصف حسن حالته وطاعته.

وفيهما «١٤١ب» وفد إلى الإمام هندي، فأكرمه الإمام وقرر له ما يحتاج، وأمره بسكون صنعاء، فخالط أولاد السيد محمد بن أحمد المؤيدي وجالسهم، وكان في بعض تلك الأيام وظهر على الهندي آلات الملاهي، والشراب، والقبوس^(٢)، وما يتبعه مما تهواه النفوس، فأمر جمال الدين أحمد بن الحسن^(٣) بتعزيه، فأركب على دابة مقلوب الرأس، والمرفع تلقاء وجهه تضرب من خلفه، وطافوا به الشوارع والأسواق ثم طردوه من صنعاء إلى دياره، وأما السيد يحيى بن أحمد المؤيدي، فخلق الله ذقنه بأن أكلها داء الثعلب^(٤)، فبقي مخلوق الذقن مدة من الزمان، وقيل: إنه كان يتنفها بيده لأجل تحيُّله أن يكون شاباً.

(١) أي من القادة العسكريين.

(٢) لم أجد معناها.

(٣) جمال الدين: لقب يطلق على من إسمه (علي) أما أحمد فيلقب صفى الدين. والأرجح أن المقصود هنا هو جمال الدين علي بن الإمام المؤيد بالله الذي كان والياً على صنعاء حينذاك. وأنه خطأ غير مقصود من المؤرخ.

(٤) داء الثعلب: علة يتناثر منها الشعر. (مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ١، ص ١٦٥).

ودخلت سنة خمس وستين وألف^(١).

كان المطر فيها قليلاً، والمُزَن^(٢) فيها هاطلاً يسيراً، لا سيما في الجهات الصعدية، وتلك الأراضي الشامية، فارتفع السعر هنالك والأعلاف.

وفي صفرها أمر الإمام بجمع الجنود والأبلاق^(٣)، وأمر أولاد إخوته بجمع عساكرهم والتحريض لهم والتلاق، فجمعوها وألفوها، وأنفقوا عليها ولموها، وقال لهم: اقصدوا إلى بلاد بني أرض^(٤) التي خلف بلاد قايفة، وإصلاح تلك الجهات المختلفة الخائفة. وأرسل «١٤٢ أ» قبل ذلك بالرسائل إلى الشيخ حسين بن أحمد الرصاص زعيم أمر بلاد بني أرض، والحاكم عليها، والمتصرف عليهم في أمرها ونهيها. والرجل لباسه لباس البدو، وسيماه سيماهم، وحاله حالهم، وله الذؤابة^(٥) الطويلة، من القعشة المستطيلة المخدمة بالدهان، من الجواري والعبيد والفتيان، ومع ذلك فعنده من خاصته وجنده من ينفذ أمره ونهي، ويحكم على ضعفاء بلاده، وأهل أسواقه، وتحبى إليه مصالح الأسواق والرعايا في تلك البلاد مثل البيضاء^(٦) وغيرها، وله استقلال هناك واستبداد. ومن خلفه مما يليه كبلاد دثينة^(٧) إلى الشيخ علي الهيثمي^(٨) حاكم على بلاده، وأغواره وأنجاده. ومن خلفه العولقي^(٩)، كذلك مختص

(١) (١٠٦٥ هـ = ١٦٥٤ م).

(٢) المزن: من أسماء السحاب إذا كان أبيض. (النويري: نهاية الأرب، ج ١، ص ٧٣).

(٣) الأبلاق: فرقة الخيالة.

(٤) بنو أرض: منطقة تقع على المحجة ما بين رداق وبيحان. (المقهي: معجم البلدان، ص ٢٦).

(٥) الذؤابة: هي مايرخى من الشعر. (القلقشندي: صبح الأعشى، ج ٦، ص ٥٢).

(٦) البيضاء: مدينة كبيرة في الجنوب الشرقي من صنعاء، بمسافة ٢٧٢ كيلو متراً. (المقهي: معجم البلدان، ص ٩٨).

(٧) دثينة: تقع ما بين حضرموت وعدن، تبعد عن عدن بحوالي ١٣٠ ميلاً. يحدها من الشمال بلاد العوذلي والعوالق العليا ومن

الجنوب والغرب بلاد الفضلي ومن الشرق العوالق السفلى. (حمزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٢٤٣).

(٨) الهيثمي: من قبائل بلاد الحواشب، والحواشب يحدها من الشرق منطقة الفضلي ومن الغرب أراضي قبائل الصبيحي ومن الشمال ردفان والضالع ومن الجنوب منطقة لحج. (حمزة علي لقمان: المرجع السابق، ص ٨٤).

(٩) أي بلاد العولقي: وتنقسم إلى العوالق السفلى ومركزها (أحور) والعوالق العليا ومركزها (أنصاب) وهي منطقة واسعة تقع بين الواحد شرقاً ودثينة غرباً والفضلي جنوباً وبيحان شمالاً. (حمزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٢٧٩؛ صلاح البكري: حضرموت وعدن وإمارات الجنوب العربي، ص ٢٧٧).

بأصحابه، وبدوه وعشيرته. ومن خلفه الواحدي^(١)، ويليهِ الفضلي^(٢). هذه قبائل المشارق متصلة إلى «١٤٢ب» جهات حضرموت، وكل شيخ فيها كالأمير، ولا تنزال بينهم المغازي، كما هي عادات القبائل النائي. فلما برز الأمر إلى الرصاص، وهو أقرب جهة إلى هذه الجهات، وأول باب تلك المشارف النائية، وبلاده بالنظر إلى ما خلفها أمثل في المحصول من غيرها، فقال عند وصول الكتب من الإمام: هذا لا يتقدر له الطاعة ولا الائتم، بل بيننا وبينه السيف والدفع لمن وصل والإمام، فاحتث الإمام حينئذ وجمع العسكر من شهر صفر إلى ربيع وسار الناس، وجمع جميع العساكر معه وأولاد إخوته، وطلب أيضاً عسكر صاحب كوكبان^(٣) من حضرته. وكان الواصل بعينة كوكبان السيد يحيى بن أحمد الحمزي العياني^(٤)، فاجتمع الكل زهاء عشرة آلاف، وألف حصان، وهي جملة جنود أهل اليمن هذا الزمان، وأكثر الخيل لمحمد بن الحسن. وكان الرصاص حسين بن أحمد قد جمع قبائله، وغور^(٥) من يحاذيه مثل قبائل العولقي والهيثمي ويافع ورثب هو وخاصته والعولقي في نجد السلف^(٦) طرف بلاده، وأغواره وأنجاده. «١٤٣أ» وضرب الخدور في ذلك المقر والمكان. وقد كان جماعة قليلة من أصحاب الإمام دخلوا إلى الزهراء، وهي كانت في الأصل من قايفة، لكنه غلب عليها الرصاص بالقهر والإخافة، ثم تقدم جماعة إلى قرية أخرى قريب الزهراء تسمى بذي كريش^(٧) واستقروا بها، والرصاص سئم من الانتظار في باب بلاده ونجده، ورأى أصحابه من الغواير على انحراف من عنده، فاستعجل في أمر كانت له فيه أناة، وغزا

(١) الواحدي: تحتل بلاد الواحدي مساحة محدودة على الساحل الواقع غربي حضرموت، وتبعد عن عدن بنحو مائتي ميل.

(٢) صلاح البكري: المرجع السابق، ص ٣١٦.

(٣) الفضلي: تحتل بلاد الفضلي جزءاً كبيراً شرقي عدن، ومعظم أراضي الفضلي سهل قاحل والمنطقة الخصبة في بلاد

الفضلي تسمى (أبين) (صلاح البكري: المرجع السابق، ص ٢٧٥).

(٤) صاحب كوكبان: حينذاك الأمير ناصر بن عبد الرب، سبق ذكره.

(٥) لم أعثر له على ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٦) غور: استنجد.

(٧) نجد السلف: من أعمال نواحي رداع، وهو الموضع المسمى (نجد الجاح). (الجرموزي: النبذة المشيرة، ص ١٣٠).

(٨) ذي كريش: تنطق حالياً (كرش) بلدتان إحداهما على طريق الراهدة، لحج، والأخرى في دنيّة، وهي التي يقصدها

المؤلف. (ابن الوزير: طبق الحلوى، تحقيق: عبد الرحيم جازم، ج ١، هامش ص ١٣٧).

قرية ذي كرش في الليل بلا إشاعة، فوقع الحرب، وثبت أهل القرية فيها، فكان هذا سبب المبادرة بالحركة، فعند ذلك سار أصحاب الإمام إلى الزهراء مبادرون، وما زالوا يخاطبون، وللطاعة يدعون، وأن بلاده تبقى تحت يده، فلم يرعوي لكلامهم، ولم يطمع في أمرهم، فحال استقرار العسكر، كل منهم قد صار على حذر، اتفقت نكتة عجيبة، ونادرة غريبة، وهو أنه انجفل ظبي أو نحوه «١٤٣ ب» في وسط المحطة، فصاح أسافل المحطة ومدخلها، فظن سائر المحطة أن هناك قوم غزوا لما كان في أذهانهم وترقبهم لها، فارتجت الأصوات، وكل منهم حمل السلاح، فحصل فيهم قشيعه^(١) عظيمة، وحالة عجيبة، ولم يكن ثمة شيء من ذلك الأمر المترقب المظنون. وتقدم الجند إلى نجد السلف في يوم الخميس، رابع يوم من شهر ربيع الآخر من غير تراخي ولا تسويف، فباتوا تلك الليلة تحت الحجر والشجر، وبعض الخيام والظلل، ثم أصبح بكرة الصباح، وظهر الضوء فيه ولاح، قصد أحمد بن الحسن مركز الرصاص، وقاتله بدفع الرصاص. وكان الرصاص قد جمع حريمه معه لأجل لا يهزم، فلما شرع الحرب بالبنادق من الجهتين، وشرع القتل يسقط في الفريقين، انهزم أهل الغواري مثل: العولقي المسمى منصر وقبائله وكذلك قبائل يافع، ولم يثبت إلا الرصاص وقومه لذلك الحرب واستقبال الرصاص، ولات حين مناص. وقد كان «١٤٤ أ» عز الإسلام محمد بن الحسين بن الإمام عطف عليهم من جهة الوادي، ليخلفهم من خلفهم فحصل الفشل معهم من كل جهة ووادي، وهو سبب هزيمة يافع والعولقي في التحقيق، فإنهم خافوا من عدم التخلص من ذلك المضيق، فلما ترازى^(٢) الحرب، وركد لوامع البنادق من الجانبين، وسقط القتلى من الجهتين، أمر أحمد بن الحسن أصحابه بالحملة بالسيوف، وترك الرمي ومناجزة الحثوف، فحملوا حتى وصلوا إليهم وخالطوهم، وامتدت السيوف ضاربة، والدماء سائلة، والرؤوس ناكعة^(٣) فقتل الرصاص حسين بن أحمد في ذلك المقام، وقُطع رأسه وحُمِلَ بالحزام، ووُصِلَ به إلى حضرة الإمام. وقُتل عنده

(١) قشيعه: يقال قَشَعَت القوم وانقشعوا: ذهبوا وافترقوا. وأقْشَعَ القوم: تفرقوا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٩٣).

(٢) ترازى: سكن وتوقف.

(٣) ناكعة: أي متساقطة.

جماعة من أصحابه كثيرة، حال وصول سائر العساكر العاطفة عليهم والهزيمة، فالذي قُتل من أصحاب أحمد بن الحسن يومئذ قدر ستين نفراً من جملتهم «١٤٤ ب» صاحب الراية سقط بين يدي شمس الدين أحمد بن الحسن ببندقه أصابته، ورصاصة أهلكته، ومن أصحاب الرصاص كثير، الذين من خاصة أصحابه قدر أربعين، وهو من جملتهم ومن سائر قبائله وغوايره فوق ذلك القدر، وانهزم الباقون ومن جملتهم صنوه صالح بن أحمد الرصاص فإنه انهزم بالحريم، وواجهت حينئذ بلاده وساروا إلى البيضاء واستقروا فيها قدر شهرين. وانتهب العسكر الأثاث في مركز الرصاص والفراش والحدود والسلاح. وأما البيضاء وسائر البلاد فلم يحصل فيها انتهاب، وواجه صالح الرصاص وصل إلى البيضاء بجميع قبائله. ولما انقضى^(١) هذا الحرب، وزال هذا الضرب، وفتحت بلاد بني أرض والرصاص، صلحت وزال عنها الفتن والرصاص، وتحولت الدائرة، والعساكر السائرة إلى الجهات الياضية، فأرسلت إليهم الرسول والكتاب، بالدعاء إلى طاعة الإمام وترك الارتياب، فلم يسعدوا إلى المواجهة، وأبوا الطاعة، وانحازوا جميعاً في جبالهم، فسار بعض الجند إلى الخَلَقَة، وسار في الأثر عز الإسلام محمد بن الحسين بجميع من معه من العسكر، فاستقر فيها اليوم الأول والثاني، وهو يخرج إلى ما حولها يظهر التماسي، وكان قد يصل إلى قريب جبل العُرَّ^(٢)، فرأوه قد امتلأ رجالاً من قبائل يافع. وفي خلاله وصل الخبر بأن الشريف سالم بن حسين الحسيني قادم من حضرموت بغارة إلى يافع، فجهزوا عليه محمد بن أحمد بن القاسم بجميع عساكره إلى دثينة، ليقطع عليه طريقه، فلما بلغه عاد إلى حضرموت. ثم لما كان إلى نهار الإثنين تاسع عشر جمادى الأخرى تقدم أصحاب محمد بن الحسين إلى ذيل جبل العر؛ لأجل استخراج يافع للنزول، فتناوشوا القتال من أعلى التلال ثم رجعوا على أعقابهم لأجل استخراجهم، فنزل جماعة من يافع إلى سفح الجبل، فعند ذلك عادت العساكر عليهم، فاستحضر الحرب بينهم، «١٤٥ أ» وقاتلوا بالبنادق، فقتل من العسكر أربعة عشر نفراً، وقدر ثلاثين مصاباً، ثم حملوا عليهم في سفح الجبل

(١) وردت في الأصل: (نقضى).

(٢) جبل العُرَّ: جبل عال وهو أعلى جبل في يافع. (إسماعيل الأكوخ: البلدان اليمنية عند ياقوت، ص ٢٠٥).

فهبز موهم إلى أعلى الجبل والضرب في أعقابهم. ثم طلع بالعسكر الجبل، وحمل الناس عليهم بالسيف والمعول، واختلطوا للضرب والطعن، وانهمزوا وحصل الاستيلاء على رأس جبل يافع، وبابه الواسع وقد كان بعض أهل يافع المجتمعين في اليوم الأول عادوا إلى بيوتهم، ونزلوا عن جبلهم، ودخل الجند إلى بلد مرقد^(١) وباتوا بها. وكان المتولي للحرب والمؤلب عليه الشيخ عبد الله بن هرهرة، صاحب هذه البلاد المطرفة والخلقة، وكان معه رايات الشيخ الحبيب الحضرمي الصوفي، ولهم اعتقاد فيه عظيم، وهو سيد من أولاد الشيخ أبي بكر بن سالم^(٢) من آل باعلوي، وفي تلك الرايات رسم الشيخ الحبيب، وذكر نسبه المتصل إلى أبي بكر بن سالم، فاستولى عليها العسكر، وانتهبوها، وجاءوا ببعضها إلى الإمام ليهدوها، ثم إلى الناس فنظروها. ثم أن القبائل بالليل صاحوا في بلادهم، وجمعوا الغواير من كل حائط وداير، ووصلوا إلى بلد مرقد بياكر يوم الثلاثاء عشرين شهر جمادى الأخرى وقد اجتمع لهم جموع كثيرة، وخلائف عديدة، «١٤٥ ب» من بلاد يافع، وأحاطوا بالبلد من كل جانب شاسع، فسكن العسكر في بيوت البلد، ولم يخرجوا لهم بحد، لما رأوا من كثرتهم وإحاطتهم. ثم أن جماعة من العسكر ترجع لهم الخروج في الذين قاتلوهم، فقتلوا منهم، ثم في خلال ذلك وصلت الغارة من أحمد بن الحسن، وهو كان بالبيضاء لما بلغه دخول يافع، واجتماعهم بعد وعدم الدافع، فلما سمعوا وصوله، وتحركت طبوله هرب يافع، وولوا الأدبار، ونجوا بالفرار، ثم طلبوا الأمان، فبذل لهم أمانهم، ودخل الأجناد إلى بلد الوسطة^(٣) واستقروا بها ليالي وأياماً، وقد كان بدر الدين محمد بن أحمد في بلاد دثينة؛ لثلا يحصل من جهتها دثينة. ثم بعد ذلك عاد الجميع إلى أوطانهم وجعلوا في بلاد يافع والياً السيد شرف الدين بن مطهر بن عبد الرحمن بن مطهر بن الإمام شرف الدين^(٤).

(١) مرقد: من مناطق يافع العليا. (حمزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٢٠٩).

(٢) هو الشيخ أبو بكر بن سالم باعلوي. كان من المشائخ المقصود في الزيارة من أقصى البلاد، كانت إقامته (يعينات) قرية بحضرموت. توفي في ذي الحجة سنة ٩٩٢هـ / ١٥٨٤م. (محي الدين عبد القادر العيدروس: تاريخ النور السافر من أخبار القرن العاشر، ص ٤١٣).

(٣) الوسطة: من مراكز بلاد يافع، بها مسجد النور، وهو الذي بناه أحمد بن الحسن بن القاسم. (الويسني: اليمن الكبرى، ص ٣٢).

(٤) شرف الدين بن المطهر بن عبد الرحمن بن الإمام شرف الدين: كان من أمراء الإمام المؤيد محمد بن القاسم، ولأهـ =

وكان قصد الإمام استقرارهم بيافع أكثر من هذه المدة، وكره لهم المبادرة بالعود بالسرعة.

ولما بلغ صاحب حضرموت «١٤٦هـ» فتح بلاد بني أرض ويافع أطلق بدر بن عبد الله الكثيري المتغلب ابن أخيه^(١) بدر بن عمر، وكتب إلى الإمام بالطاعة، وإقامة الخطبة، وترك المخالفة، فأرسل الإمام إلى هنالك الأمير صالح بن الحسين الجوفي ليأخذ الحقيقة من المذكور، ويعرف ما هنالك من الأمور، فلما وصل إلى حضرموت جعلوا لبدر بن عمر هذا الذي قد كان حُبس بلاد ظفار، وعاد الأمير، وصلحت تلك البلاد.

وفيها عاد الشيخ يحيى بن بدر وكان إلى ما ألفه من الشقاق، ومتابعة هواه من غير إشفاق وخالف في بلاده على العادة المألوفة، والحالة المعروفة، فأرسل إليه الإمام جماعة عسكري، قدر ستمائة نفر، فلما قاربوا من جهاته قصدوا إلى نفس بيته مغزى، فشعر بهم وهرب وغدا، ثم بعد قليل أيام وصل إلى شهارة وفيها الحسين بن الإمام يستشفع ويستجير، لمعرفته بتكرير الإساءات من غير تدبير، «١٤٦هـ» والشفاعة لمن تحقق عليه الحق والتعدي والتكرير، غير مشروعة بل معدودة من التبذير، ثم سار إلى حضرة الإمام بضوران، فأمر بحبسه في حصنه؛ لما تكرر منه من كثرة المحق والعدوان في أمسه. وفيها جاء الخبر أن صاحب سَوَاكِين^(٢) والمصوع^(٣) محمد باشا عزله صاحب مصر.

وفي شهر الحجة منها تغلب يافع على بلادهم وقصد الشيخ ابن العفيف السيد شرف الدين للحرب، فلم يقدر السيد لدفعه لقلعة أصحابه، فسلم نفسه بالأمان

بلاد رداع، واستمر والياً عليها في عهد الإمام المتوكل إسماعيل، وعُزل عنها في عهد المهدي أحمد بن الحسن. وعاد شرف الدين إلى بلده الذنوب واستقر بها إلى أن توفي سنة ١٠٨٧هـ/١٦٧٦م. (الوزير: طبق الحلوى، تحقيق: عبد الرحيم جازم، ج ٢، ص ٣٣٣؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٢، ص ٧٢٤).

(١) الأصح أن بدر بن عمر هو عم بدر بن عبد الله، وليس ابن أخيه
(٢) سَوَاكِين: مدينة في السودان، تطل على البحر الأحمر، ما بين (بور سودان) في الشمال التي تبعد عنها بنحو ٣٦ ميلاً وبلدة (طوكر) في الجنوب. وهي أقدم وأكبر موانئ السودان حتى تأسيس بور سودان عام ١٩٠٦م. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٥٤٧).

(٣) مَصُوعٌ: من أشهر الموانئ على الساحل الغربي للبحر الأحمر وأغرقها. احتله العثمانيون سنة ١٥٥٧م. وظل تحت سيطرتهم أكثر من ٣٠٠ سنة حتى استولى عليه الإيطاليون سنة ١٨٨٥م. (ممتاز العارف: الأحباش بين مآرب وأكسوك، ص ٣٨٩-٣٩٠).

وجماعته، وطرده من بلادهم، وأخرجوه من جهة لحج ونفروه وشرده، فخرج إلى هنالك بمشقة عظيمة، وحالة غير مستقيمة، ونهب بعض أصحابه، وقتل بعضهم، وخرج السيد على قدميه حافياً، فلما بلغ الإمام ذلك الخلل، وما فعله يافع من هذا العمل أرسل ولده محمد بن أمير المؤمنين بداراً^(١)، بمن حضر عنده من العسكر، ورتبة الجبل، ومن آنس، وهو أول تعلية له بالأمر لصغر سنه من قبل، وكان سنه يومئذ في أول التكليف والبلوغ، والمسارعة «ق ١٤٧ أ» منه خشية خلاف بلاد الرصاص لا سيما وقد انتهت قافلة يومئذ في نجد السلف، فسار المذكور بمن معه حتى دخل البيضاء وتلك النجود فيها وقومه تبعاً، فاستقر بها واستحث الإمام أولاد إخوته بالوصول، والمسارعة والقفل، فساروا جميعاً، ووصلوا إليه - كما ذكر - سريعاً. ثم تابعت الأجناد إلى البيضاء ثم إلى الوسطة بلاد ابن هريرة؛ لكونه لم يظهر منه خلاف في الظاهر، وإن كان مع ابن العفيف في الباطن.

وفيها مات الشيخ أحمد القيرواني المالكي المغربي وصل إلى صنعاء مرة سابقة في آخر دولة الإمام المؤيد بالله ثم عاد للحج إلى مكة المشرفة، واستقر هنالك برهة ومدة، ثم عاد إلى اليمن وصحبته كتبه فوق مائة مجلدة، لا يفارقها في أكثر أوقاته بالمرّة. وقبض الكتب قاض صنعاء الحسين بن يحيى السحولي^(٢) حتى يظهر وارثه، وكان له معرفة بعلم السيمياء^(٣)، وإلى حال كتابة الأحرف لهذا التاريخ «ق ١٤٧ ب» وكتبه باقية عند أولاد القاضي حسين السحولي ولم يظهر وارثها.

وفيها مات الشريف السيد العلامة إبراهيم بن يحيى بن الهدى بن جحاف الحבורي^(٤) ببلدة حبور، وقبر فيها. كان المذكور له معرفة ومشاركة بكل فن، وكان له في الحديث معرفة وطرق ومشائخ ومستجازات^(٥) من الشيخ أحمد بن علي مَطِير ومن

(١) بداراً: أي على وجه السرعة.

(٢) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٢٠٠ ب) من هذه المخطوطة.

(٣) علم السيمياء: هذه الكلمة عبرانية الأصل، ويطلق هذا الاسم على غير ماهو حقيقي من السحر. فهو تغيير حاسة الإبصار حتى يرى الشاهد أموراً ليست موجودة في الحقيقة. (بطرس البستاني: دائرة المعارف، مج ١، ص ٣٥٠).

(٤) مولده سنة ٩٩١ هـ / ١٥٨٣ م. ترجم له أبو الرجال: مطلع البدور، ج ١، ص ٤٣؛ زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٣.

(٥) أي إجازات، وقد سبق ذكرها.

غيره رحمه الله. وكان هو الحاكم والقاضي بحُبُور، وإمام جامعهم، وله تأليف في الفرائض^(١) حسن، خرَّج فيه الأحاديث من أصولها. وكان السَّيد يرى رَفْعَ اليدين عند تكبيرة الافتتاح، ووضع الكف على الكف كما هو قول أكثر العلماء، ويفعل ذلك ويعتمده على صورة لا يفظن بها إلا من قربه. وأعلى ما جاء له من الطرق في الحديث كما رأيته بخطه رحمه الله ما يرويه عن الشيخ العلامة علي بن محمد بن إبراهيم بن مطير^(٢) عن عمه عبدالله بن إبراهيم بن مطير عن القاضي زكريا^(٣) عن الشيخ ابن حجر العسقلاني^(٤) بأسانيده المعروفة، والله أعلم.

وفيها مات السيد «ق ١٤٨» العارف محمد بن الحسين المحرابي^(٥) حاكم الشرع ببلاد عَذْر في وقته. وكان يميل إلى مذهب الشافعي كما روي.

وفيها أفتى القاضي العلامة عبد القادر المحيرسي قاضي بلاد الشَّاحِذِيَّة: بأن الإعانة التي فرضها الإمام على الناس غير واجبة عليهم؛ لأن الخزائن فيها ما يُغني عنها، فامتنع بعض أهل الجهة^(٦) لهذه الفتوى، وبعضهم سلَّم وأعطى، وخرَّج أدب على الممتنعين من واليهم الأمير ناصر وسلموها جميعاً.

(١) الفرائض: علم يُعرف به كيفية قسمة الموارث على مستحقيها. (محمد فريد وجدي: دائرة معارف القرن العشرين، ج٧، ص ١٩٨).

(٢) هو علي بن محمد بن أبي بكر بن إبراهيم بن أبي القاسم بن مطير الحكمي اليمني. ولد سنة ٩٥٠هـ / ١٥٤٣م له الكثير من المؤلفات منها: (الإتحاف) مختصر التحفة لابن حجر، و (الديباج على المنهاج) و (كشف النقاب بشرح ملحة الإعراب) للحريري وغير ذلك. توفي سنة ١٠٤١هـ / ١٦٣١م بالمخلاف السلياني. (المحيي: خلاصة الأثر، ج٣، ص ١٨٩).

(٣) هو القاضي زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري. (٨٢٣-٩٢٦هـ / ١٤٢٠-١٥٢٠) قاض ومفسر، من حفاظ الحديث. له تصانيف كثيرة منها: (فتح الرحمن) في التفسير و (تحفة الباري على صحيح البخاري) ومؤلفات أخرى كثيرة في التفسير والحديث والفقه والمنطق. (الزركلي: الأعلام، ج٣، ص ٨٠-٨١).

(٤) هو أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد الشهاب العسقلاني، المعروف بابن حجر (٧٧٣-٨٥٢هـ / ١٣٧١-١٤٤٨). محدث ومؤرخ وأديب وشاعر، تصدق لنشر الحديث وقصر نفسه عليه مطالعة وإقرأ وتصنيفاً وإفتاء. له العديد من المؤلفات من أهمها: (فتح الباري). (الشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ٨٧-٨٨).

(٥) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٤٤ نفس الترجمة التي أوردها مؤرخنا.

(٦) أي جهة الشاحذية والمناطق القريبة منها. وكانت تابعة للأمير ناصر بن عبد الرب.

ودخلت سنة ست وستين وألف^(١).

استهلت بالأحد، فيها تحرك جند الإمام إلى بلاد ابن العفيف والناخبي^(٢) بسبب ما جرى من الخلاف، وطرده واليهام والاعتساف، فتلقاهم الشيوخ للقتال بالسيوف المرهفات، والتخرب عليهم بتلك الحالات والصفات. وصبوا في وجوههم رصاص البنادق، وقاتلوا بأجمعهم تلك العساكر والفيالق، وركزوا لهم في رؤوس الجبال والشعاب، وتلك الآكام والهضاب، فاستحر الحرب «ق ١٤٨ ب» فيما بينهم وحيت ناره، وافترقت الحرب في الجهتين وظهر مناره، فاهتزم أولاً الشيخ ابن العفيف، وكان الاجتماع عليه والتعنيف، ثم وصل كتابه ورسوله للأمان، والوصول والإذعان، فبذل له مراده وسؤاله، ووصل إلى الوسطة خاضعة أذيله، ثم أرسل به في الحال إلى حضرة الإمام، وما يراه له من الانتظام، والحل والإبرام. ولم يلبث بالحضرة إلا المدة القليلة، وجاءه أجله المحتوم، وزال عنه جميع الأحوال والرسوم، ومات بضوران، وصلى عليه الإمام صلاة الجنازة، وجهزه إلى قبره أحسن جهازاً. وأما الشيخ الناخبي فإنه ركز بحربه لمن قاتله من العسكر بجهته، ووقع القتل والضرب من عنده، فراح جماعة أكثرهم من أهل أنس، ومنهم شيخ من بني مطر^(٣) من أهل جبل قاهر حضور^(٤)، وغيره ممن كان في جملة الحضور، ثم لما رأى صاحبه قد انهزم، وكف حربه وعزم، اكتفت حرب المذكور، وطلب الأمان والحضور، فبذل له أمانه من جملة إخوانه. ثم أن أهل أنس قيل غدروا بالناخبي غيظاً عليه لمن قتل من أصحابهم، فقتلوه كما روي، وواجهت «١٤٩ أ» يافع أجمع من حد العر إلى عدن وجميع جباله وحصونه الذي منها

(١) ١٠٦٦ هـ = ١٦٥٥.

(٢) الناخبي: فرع من قبائل يافع السفلى، وتقع بلاده في الجهة الشمالية ليافع السفلى. يحده من الشرق يافع الساحل ومن الغرب يافع العليا ومن الجنوب القارة وجبل أهل يزيد ومن الشمال الفضلي والعوذلي. (حمزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ١٩٠).

(٣) بنو مطر: كانت تُعرف قديماً (بناحية البستان) من نواحي صنعاء في الجهة الغربية منها، وهي ناحية واسعة يحدها شرقاً قاع صنعاء وغرباً بلاد الحيمة وجنوباً أنس وشمالاً كوكبان وحمدان. (الويسني: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٩٣).

(٤) جبل قاهر حضور: ويعرف أيضاً بجبل النبي شعيب، وهو أعلى جبل في اليمن، وهو الجبل الوحيد الذي تنزل عليه الثلوج في اليمن في بعض السنين. ويقع في بني مطر. (الويسني: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٩٤).

أهل جبل النافع^(١) وغيره. وهي بلاد ممتدة واسعة وأهلها كثيرة. وزال ذلك الخلاف فيه الواقع، ووصل إلى الحضرة جميع مشائخه: كالشيخ عبدالله هرهرة وسائر المشائخ، ووصل أيضاً شيخ بلاد بني أرض صالح بن أحمد الرصاص، فخلع عليه الإمام، وأكرمه غاية الإكرام، وأعادته إلى بلاده لما علم منه الوفاء، وعدم النكث والصفاء، واستبقى الشيخ عبدالله هرهرة شيخ طرف بلاد يافع، ثم برز أمر الإمام إلى من ييافع من تلك الجنود والأعلام بقبض البنادق من يافع، وإيصاله إلى حصن الدماغ؛ لأجل شقاقهم وحربهم، وما جرى من قبلهم، فوصل إليه كثير من بنادقهم محملة على ظهورهم ورقابهم وأودعها خزانة الحصن، ثم أرسل الإمام الشيخ محمد بن الحاج أحمد الأسدي إلى بلاد بيحان^(٢) إلى حضرة الشريف طالب بن حسين الجوفي الحمزي، فسار إليها ووصل معه الأمير طالب إلى الحضرة العالية. وجعل الإمام ولاية «ق ١٤٩ ب» البيضاء ويافع لابن أخيه الحسين، فسار إليها واستقر بالبيضاء ثم برداع، وجعله مستقره والمرباع.

وفيهما خسفت القمر ببرد الجدي في شهر رمضان منها.

وفيهما تضرر المسلمون في صنعاء بالبنانيان من المجوس الكفار، وأنهم أفسدوا البيع والشراء، والتعامل بالرباء، وأراد إخراجهم وألح جماعة من صوفية أهل صنعاء وأهل المساجد والدعاء، واجتمعوا بالابتهاال وساروا إلى حوطة الإمام صلاح الدين في ذلك الوقت مع استعجال. فلما بلغ الإمام ذلك الشأن، وما عزم عليه أهل المدينة بدفع البانيان لم يرض بإزالتهم، فإن بخدمتهم وسببهم مصالحهم، وزجر أولئك الذين ألبوا عليهم وحبس بعضهم وقال: هم في أمانهم، وتسليم جزيتهم وقرارهم^(٣).

وفيهما همَّ الإمام، وتحدث لمن يختص به في هذه الأيام إرسال جنوده، وعساكره

(١) النافع: لم أجده له تعريف في ما بين يدي من مصادر.

(٢) بيحان: بلد واسع في الشرق الجنوبي من صنعاء. وهي ناحية واسعة يحدها من الجنوب ناحية البيضاء ومن الشرق الجنوبي حضرموت ومن الغرب ناحية حريب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٣٢).

(٣) للمزيد عن ذلك انظر. الجرهمي: تحفة الأسعاق ٢١٦-٢١٧.

وخويله إلى الحبشة؛ لأجل القصاص التي أنشأها القاضي حسن بن أحمد الحيمي الذي كان دخل إليها، وما جرى معه من الامتحان فيها، كما سبق ذكره، «ق ١٥٠ أ» وبين تحقيقه وأمره، ثم ترك ذلك لما فكر في أمره، وما أشار به عليه خاصة أهل محفله.

وفي شهر شعبان ورمضان منها وقع المرض والموت باليمن، وهلك به طائفة من الخلق في هذا الزمن، ولقد خرج ليلة عيد الفطر برمضان من مدينة صنعاء قدر ثلاثين جنازة فأكثر، فله الأمر من قبل ومن بعد.

وكان في آخر شهر رمضان أنصبَّ مطر الخريف كأفواه القرب، وشنت السحائب بالماء العذب، فدفعت السيول في الأودية الكرارة، ونعمت الأرض بماء المُنْزْن الهطالة، ونزل بمدينة صنعاء سيول عظيمة متلاحقة ومتتابعة، وكان أول سيل منها عظيماً اقتلع بعض العقود المبنية، وأزال ما فوقها من البناء، وطفح الماء من أعلى لعدم سعة المجرى، ثم ثنى^(١) السيل الثاني، فأزال بقية تلك المباني إلى القرار في الجهتين والدايرين، وأخرب هذا السيل بيوتاً بصنعاء مما يلي السائلة، وأزال عنها الدائرة والعامرة، ثم دفن غيول «ق ١٥٠ ب» السد المستخرجة، وخرج بعض السيل من باب السبحة، ولولا انكسار الخندق الأسفل وخرابه لخرب كثير من بيوت المدينة. وصلحت بحمد الله الزرائع، واخضرت ونمت في جميع الجهات والبقائع.

وفيها عبر رسول ملك الهند المسمى محمد سعيد باليمن، ومَرَّ راجعاً من الأبواب السلطانية والجهات الرومية الذي كان أرسله ملك الهند إلى ابن عثمان، وما يلقيه إليه من الشكاية والإعانة لما وقع معه من العدوان، من قبل ملك العجم الشاه صاحب جبال فارس؛ لأجل أنه وقع منه في هذه المدة استفتاح لأطراف البلاد الهندية، وتلك الجهات الجنوبية مما يلي أطراف البلاد، وتلك الأغوار والأنجاد. وكان المذكور - أعني ملك الهند المزبور - طالباً من السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان فتح الحرب على

(١) ثنى: أعاد الكرة مرة ثانية.

الشاه من الجهة الشمالية العراقية التي تليه؛ ليقع بسبب ذلك التنفيس عليه، فأجاب السلطان ابن عثمان مع هذا الرسول: إن بيننا وبين الشاه صلحاً معقوداً، فلا ننقضه بعد النفوذ، فعاد الرسول خائباً، وعن «١٥١أ» المقصود مُجانباً.

وفي صفرها توفي الشيخ يحيى بن روكان في حبس الإمام بضوران، وقد جرى منه ما جرى من تلك الأعمال التي سبقت وطرّت، وفي أحواله وتكرار حوادثه رُسِمَت.

وفي هذا الشهر جاء طلاب^(١) من الإمام للسيد العلامة أحمد بن علي الشامي إلى الحضرة العالية، وقد صار المذكور مكفوف البصر بسبب ما وقع من ولده محمد بن أحمد بقتله للمملوك لهم كان لما صدر منه إليه من العدوان، وحقق للإمام ذلك الحادث والطغيان، وأن قَتَلَه كان دفاعاً من ولده لما رماه بحجر عظيمة من أعلى سطح على مرور طريقه، وأنها لو أصابته لأهلكته وأماتته، وخشي منه الكر والعدوان، وإعادة ذلك الفعّال.

وفي صفرها توفي صفي الإسلام أحمد بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد بمدينة صعدة المحروسة. والمذكور كان أكبر في السن من أخيه الإمام إسماعيل. وكان المذكور كثير الصدقات، وفعل الخيرات وله مآثر حسنة، وصدقات جارية معتمدة منها: الجامع الكبير والموضع الحسن الشهير «١٥١ب» بمحروس الروضة من منتزهات صنعاء، ليس له نظير في العمارة والصناعة، وحسن النظارة والإقامة، وهو الذي عمره وبناه جميعاً وشيده رحمه الله، ووقف عليه وقوفات كثيرة تقوم بأعماله وفرشه وسكانه في سَعَوَان^(٢)، وغيره من البلدان. وعمر سمسرة عظيمة بسوق العنب بصنعاء، ووقفها عليه. وله من المآثر أيضاً: سمسرة الأزرقين^(٣) بوصية من بعض زوجاته بنات المعافا،

(١) طلاب: أي استدعاء وهو من اللهجة العامية في صنعاء.

(٢) سَعَوَان: وادٍ مشهور بالشرق الشامي من صنعاء بمسافة ثمانية كيلومتر، يطل عليه جبل نقم من جنوبه وجبل براش.

(المقحفني: معجم البلدان، ص ٣٢٢).

(٣) الأزرقين: جبل قرب صنعاء، يقع إلى الشمال منها.

ومنها سمسرة ريدة وغير ذلك جُزي خيراً، فلقد أحسن بذلك كل الإحسان رحمه الله تعالى. وترك الإمام بعده ولاية صعدة لعل^(١) ولده. وما ذكره في حياته رحمه الله في هذه السنة أن مخرج الصنو إسماعيل إلى المشرق وبعثه للصرّ إلى مكة ما كان ينبغي له؛ لأنه يكون لمن ولي بعده مشقة، ولا يكاد يقوموا بذلك. فكان كما قال رحمه الله، وخالف المشرق وعجزوا عنه، والصرّ نقص بعضه عما كان أولاً.

وفيهما وقع بين أهل برط اختلاف وقتول بين (ذي محمد وذي حسين)^(٢) من دُهمة^(٣). وهم في الأصل إخوة فافترقوا، ووقع بينهم الشر واعتصبوا، ودخل في رؤوسهم الكبر وتخربوا. فكان أول قتال بينهم الدائرة فيه علي ذي محمد، راح منهم تسعة، ثم أن ذا محمد ما زالوا يغيرون على ذي حسين، ويطردونهم ويخيفونهم في النهار والليل، فأذاقوهم التنغيص، والكرب وشدة الخوف «١٥٢»^أ والتحريش، والفتنة أكبر من القتل، فكان يقتلون منهم أفراداً، ومن وجدوه واحداً واحداً، فعظم عليهم ذلك الأمر؛ لاختلاط بيوتهم ومساكنهم؛ وكون العدو صار فيهم، فما زال القتل في الجانبين على هذه الصفة، والخوف من الطائفتين على هذه الجملة مدة طويلة، حتى حُصر منهم قتول كثيرة. ولكنه كان بذلك الاشتغال ببعضهم البعض دفعاً لأذى مغازيهم لغيرهم من القبائل التي تليهم، والطرق آمنوا من نهبهم، فإن هذه القبيلة لا

(١) هو علي بن أحمد بن القاسم بن محمد. (١٠٤٠-١١٢١ هـ / ١٦٣٠-١٧٠٩ م) أخذ عن علماء عصره، وجمع بين العلم والرياسة. له شرح على (البحر الزخار) و(شرح الأزهار) ولآه الإمام المتوكل على صعده ثم عزله عنها. دعا إلى نفسه بعد موت المهدي أحمد بن الحسن، ثم بايع المؤيد الصغير محمد بن المتوكل، واستمر متولياً على بلاد صعدة. ثم دعا إلى نفسه في عهد صاحب المواهب وتلقب بالداعي، وخطب له بجهة صعدة وُضرت السكة باسمه. وجرت بينه وبين أبناء المهدي حروب، إلا أنه عاد إلى ولاية صعدة، واستمر بها حتى مات. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٥٦).

(٢) ذو محمد وذو حسين: فرعان من قبائل بكيل في برط، وهما أبناء غيلان بن محمد بن شعبان بن بشر بن عمرو بن دهمة. وتنقسم ذو محمد إلى خمسة أقسام وذو حسين إلى ثمانية أقسام. (زيارة: أئمة اليمن بالقرن الرابع عشر للهجرة، ص ٢٤-٢٥).

(٣) دُهمة: قبيلة كبيرة تُسبب إلى دُهمة من بكيل، منها: ذو غيلان أهل برط والجوف، وفروع أخرى في صعدة ومأرب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٣٦).

تزال غازية إلى المشارق التي تليهم، فيغزون إلى يام وإلى وايلة^(١) والمعصّة^(٢) وسدلة، وتلك النهوج المشرقية، وأطراف الخبوت^(٣) الرملية، وإلى سهول بلادهم، فلا يزال بينهم ذلك لهم وعليهم، غير أن هذا الزمان لما كثرت البندق مع أهل برط أثخنوا في تلك القبائل، وصابحهم في كثير من البكر والأصايل، وإلا فإن من «١٥٢ب» أهل تلك النهوج القصوى، أهل خيول وبأس أقوى، والضرر حاصل لجميع أهل الأهوى.

وفيها أنشأ السيد الحسن بن أحمد الجلال من الظاهرية رسالة في شأن حرب المشرق الداخلية^(٤)، وأن أهل المشرق شافعية، وهم لا يرون قصد البغاة إلى ديارهم، وأن الإمامة ظنية، وهو وهم منه وغلط، فإن الشافعية يرون قتال الباغي، ولا يخالفون في وجوب طاعة الإمام الأمر الناهي، وأن الزكاة إذا طلبها وجب إليه دفعها، هذا نصهم في كتبهم، وتحريرهم في مذهبهم، مع أن في ذلك صلاح شأنهم، وجمع كلامهم، وإزالة تفرقهم واختلافهم، الذي لا يزال ذات بينهم، وتقليل لما شجر بينهم كما لا يخفى على كل عاقل فهيم.

وفي هذه المدة خرج إلى اليمن من جهات مكة المشرفة كتاب (فتح المتعال في مدح النعال المتشرفة بخير الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام) للعلامة الشيخ أحمد المالكي^(٥)، أصله من بلاد فارس من المغرب يتضمن بيان صفات نعال النبي ﷺ

(١) وايلة: بناحية همدان وهي بلاد بن شاكِر. مركزها محل كُتاف. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ٢، جـ٣، ص٤٧٧).

(٢) المعصّة: طائفة من قبائل متفرقة أهل ماشية ينتقلون ما بين الجوف ونجران. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ٢، جـ٤، ص٧١٣).

(٣) الخبوت: جمع خبت: ما اتسع من بطون الأرض. (ابن منظور: لسان العرب، مجـ١، ص٧٨١).

(٤) اسم الرسالة: (براء الذمة في نصيحة الأئمة) اعترض فيها على الإمام إسماعيل بشأن حروبه في حضر موت ويافع والشحر. عدد أوراقها حوالي خمس ورق.

(٥) هو أحمد بن محمد بن أحمد المقرئ، التلمساني، المغربي، المالكي، أبو العباس. قرأ صحيح البخاري والكتب الستة، ظل ينتقل بين القاهرة ومكة وبيت المقدس ودمشق. برز في علم الكلام والتفسير والحديث له مؤلفات منها: (نفع الطب) و(أزهار الرياض) و(فتح المتعار في وصف النعال) وغير ذلك. توفي بالقاهرة سنة ١٠٤١هـ / ١٦٣١م. (الخفاجي: ریحانة الألباء وزهرة الحياة الدنيا، جـ٢، هامش، ص١٧٤).

وتركيبتها، وما جاء في الأخبار وأقوال العلماء فيها في مجلد. وخرج معه أيضاً كتاب (ريحانة الألباء وزهرة الحياة الدنيا)^(١) تضمن تراجم علماء عصر المصنف في الشام ومصر والمغرب^(٢) واليمن، والشعراء والأدباء في مجلد. وكلا الرجلين من المتأخرين لبعد الألف من الهجرة، فصاحب الريحانة هذا يسمى شهاب الدين أحمد الخفاجي، إلا أنه اقتصر فيها على أدباء عصره والشعراء واليسير من العلماء العلقي^(٣) شارح (الجامع الصغير)^(٤)، وذكر ابن حجر الهيتمي^(٥)، وكذا ذكر عبدالله بن الإمام شرف الدين^(٦).

وفيها وضع هندي من الدراويش، الذين لا يعرفون بالتهاديش، ولا يعرفون الحديث الصحيح ولا الضعيف، ولا يميزون بين الوضيع والشريف، فلذلك وضعوا هذا الحديث منهم رجاء بترغيب العوام لهم، وهو أن قالوا عن النبي ﷺ وكذبوا «١٥٣ أ» [من أكرم غريباً في غربته فكأنما أكرم سبعين نبياً مرسلًا]^(٧) كان هذا الهندي الذي وضعه في رقاع، يطرحها عند المصلين في البقاع، لطرح الدراهم عليها والانتفاع. وسار عليه بعده الهنود، وتناقلوه عنه، وساروا سيرته إلى وقت رقم هذه الحروف، فلا قوة إلا بالله. ومما يؤكد وضعه ويبين لك كذبه أن الواضع له في هذا العام، زاد في لفظه في بعض الأيام، فقال فيه: [من أكرم غريباً في غربته في بيته فكأنما أكرم سبعين نبياً

(١) سبق ذكره.

(٢) كذا في الأصل: أي بلاد المغرب العربي.

(٣) هو محمد بن عبدالرحمن بن علي العلقي، المصري، الشافعي (٨٩٧-٩٦٣ هـ / ١٤٩١-١٥٥٥ م) أخذ عن مشائخ عصره، وأجازوه بالإفتاء والتدريس، فقعده للتدريس في الأزهر. (الخفاجي: ريحانة الألباء، ج٢، ص ٧٧-٧٨).

(٤) اسم الكتاب: (الكوكب المنير في شرح الجامع الصغير) الذي للسيوطي.

(٥) هو العلامة أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي. (٩٠٩-٩٧٤ هـ / ١٥٠٤-١٥٦٧ م) فقيه باحث مصري، تلقى العلم في الأزهر. له تصانيف كثيرة، منها: (مبلغ الأرب في فضائل العرب) و(الصواعق المحروقة على أهل البدع والضلال والزندقة) و(الفتاوى الهيتمية) وغير ذلك. (الخفاجي: ريحانة الألباء، ج١، ص ٤٣٥؛ الزركلي: الأعلام، ج١، ص ٢٢٣).

(٦) ذكره الخفاجي باسم عبدالله بن مطهر اليميني، وأورد بعضاً من أشعاره. (الخفاجي: ريحانة الألباء، ج١، ص ٤٥١-٤٥٥).

(٧) ذكر أبو هاجر محمد بن سعيد في كتابه: موسوعة أطراف الحديث، مج١، ص ١٣٣. إن حديث: (من أكرم غريباً في غربته وجبت له الجنة) ورد في الحاوي للفتاوى للسيوطي ٢: ٨٧؛ الأسرار المعروفة لعلي القاري ٣٣٠؛ كشف الخفاء للعجلوني ١: ٩٧، ٢: ١٠١، ٣١٨.

مرسلاً] فزاد لفظ في بيته، يريد به مزيد الترغيب، كون السؤال منه يقع في بيته ومسجده، وحال التوجيه لأداء جمعته، فانظر هذا التلعب الباطل، والمشي مع الهوى العاجل. وقد اغتر بهذا الحديث عالم ممن لم يعرف الحديث.

ودخلت سنة سبع وستين وألف^(١)

في صفرها وصل الشريف السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي «١٥٣ب» الذي كان دعا للإمامة والزعامة كما سبق ذكره، فوصل إلى الحضرة العالية والإمام بضوران، فأنصفه، وعظم لديه نزله وأكرمه، واستقر عنده قدر شهرين ثم زلجه بلاده، وسار هو وأولاده. وكان محمد بن الحسن يومئذ بدمار، في ذلك النهج الحسن المعطاء فتلقيه بأحسن التلقي في وصوله إليه، وأحسن كل الإحسان عليه، وأعطاه عطاءً جزيلاً، وما ترك له حقاً ولا تقصيراً، ثم عاد بلاده، وسار نجاده. وقد كان أقطعه الإمام ولاية بلده كما سبق ذكره، فاستقر من يومئذ في بيته، وتولى عمل القضاء والشرعة، وسار فيهم سيرة شريفة، وترك شق العصا، وقال: على الدنيا العفا.

وفيها وصل من قبائل حدود البصرة، وهم من بلاد الجميلي البديع ما بين الحسا وبين الدواسر في تلك الجهات كتاب يذكرون فيه أنه بلغهم عدل الإمام في اليمن، وأنهم يودون الدخول في الطاعة في السر والعلن، وتسليم الزكاة إلى رسوله، والاعتزاء إليه في قليله وكثيره. ولم يتم من ذلك شيء من الجهتين؛ لخوفهم من ولادة السلطان، «١٥٤أ» وبُعد صاحب اليمن من تلك الأوطان.

وفيها جاء الخبر أن جنود السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان بن عثمان استولى على بعض من بلاد مالطة، واستولى على جماعات من النصارى وتلك الفرقة المارقة. وفي رمضان خسفت القمر ببرج الجدي. ورخصت الأسعار يومئذ الرخص التام

(١) ١٠٦٧هـ = ١٦٥٦م.

بعد تلك الأمطار، والصلاح^(١) في جميع الأقطار، بلغ القدح ثمانية كبار إلى عشرة كبار من الشعير.

وفي ربيع منها أرسل الإمام القاضي حسن بن أحمد الحيمي إلى أمير حضرموت، فسار إليها ودخلها.

وفي هذه السنة شرع أحمد بن الحسن بإعادة بناء حصن ذمرمر، وحث على إصلاحه وعماراته وأمر، بعد الخراب له من الإمام المؤيد كما سبق تاريخه، فتم بناء أحد دوره، وإصلاح أبواب الحصن وطريقه، وأخرج من صنعاء والروضة بعض أهله وأولاده، وسكنهم فيه واستوطنه هو والغراس، ومد فيه الفراش. وهو حصن عظيم، وأثر قديم، وقلعة «١٥٤ب» حصينه، وحصن منيعة.

وفي عصر يوم الجمعة ثامن شهر شوال من السنة المذكورة توفي عز الإسلام محمد بن الحسين بن أمير المؤمنين رحمه الله بمسقطه البستان^(٢) غربي صنعاء، وقبر جنب المسجد في المشهد الذي بناه على عمه يحيى بن الإمام^(٣)، وولد له كان قد مات قبله بأيام، فكان لموته رحمه الله موقع عظيم، لما كان عليه من حسن الأخلاق، للخاص والعام وكثرة الإنفاق. وكان له معرفة حسنة في العلوم، في النحو والمعاني والبيان اليد الطولى، والباع الأقصى، وشيخه فيها الفقيه عبد الرحمن الحيمي والقاضي أحمد بن صالح العنسي. وكذا في أصول الفقه وأصول الدين وكتب الأدب. وآخر مدته التفت إلى الفقه، والقراءة فيه، والعناية بدرسها والنظر في مبانيه. وكان مع ذلك يحب السنة النبوية والحديث، ويعظم أهله، ويوقر متحمليه. وله تأليف حسن في آيات الأحكام^(٤) مجلد، وأحاديث في صفة الجنة. وكان كثير المحبة للفائدة والمذاكرة في المجالس، مع

(١) الصلاح: لفظ يُستخدم للدلالة على الرخاء وكثرة المحاصيل الزراعية نتيجة للأمطار الغزيرة.

(٢) المقصود من البستان هنا المنطقة التي تقع فيها قبة المتوكل ودور المناحف.

(٣) هو يحيى بن الإمام القاسم بن محمد، توفي في رجب سنة ١٠٤٤هـ / ١٦٣٤م حيث أصابه مرض الحمى في زبيد خلال حروب أبناء الإمام القاسم ضد العثمانيين وحصارهم لزبيد. ومات في صنعاء في دار أخيه الحسن وهو لم يتجاوز العشرين من عمره، فقبّر في المسجد الذي أسسه أخوه الحسين، وقد سبق ذكر هذا المسجد. (عيسى بن لطف الله: روح الروح، ج٣، ق ١٣٢؛ الشرفي: اللآلئ المضيئة، ج٣، ص ٦٤٠).

(٤) اسم الكتاب: (منتهى المرام شرح آيات الأحكام) مطبوع وهي آيات الأحكام التي جمعها العلامة (محمد بن إبراهيم الوزير) وعددها مائتان وبضع وعشرون آية. (أبو الرجال: مطلع البدور، ج٤، ص ٢٠١).

التواضع وحسن التواضع، وطيب الأنفاس، ولطيف المفاكهة لذوي الأجناس،
والسماحة والطلاقة، والسجاجة^(١) «١٥٥أ» والرجاحة. وكان مرضه رحمه الله علة
القَوْلنج^(٢) واليبس واحتباس الطعام والشراب.

وعرض الإمام على كاتب الأحرف^(٣) النيابة على هذه البلاد التي كانت تحت نظر
الصنوع الإسلام وحفظ الأجناد، فاعتذرت إليه من ذلك، ولم أدخل في شيء
مما هنالك.

وفي هذا الشهر وصل القاضي حسن بن أحمد الحيمي من الجهات الحضرية وتلك
البلاد الشرقية بعد إبلاغه الرسالة وأداء الأمانة، ووصل صحبته من الأمير بدر بن
عبدالله الكثيري هدية سنوية للإمام.

وفي شهر القعدة الحرام من هذه السنة جاء الخبر إلى الإمام بخروج عسكر عظيم،
وجيش جسيم، معه أربعة أمراء أو خمسة من جيوش بني عثمان من الجهات المصرية،
والديار العربية، فمن قائل أن حملتهم يقارب سبعة آلاف، ومن قائل دون ذلك
الاثنان، فتخوف الشريف من عاقبة التعنيف، والفعل العسيف، لما قد سبق منه من
الإساءة بقتل الآغا مصطفى، في تلك الأيام من غير خفى. وجمع الشريف زيد بن
محسن قبائله وأقاربه وحثمهم على الاجتماع به. ثم أن هذا الجند المذكور، ومن فيهم من
المأمور، لما وصلوا إلى البلاد الينبعية^(٤)، وتوسطوا في تلك الربوع الحجازية، قضى الله
تعالى بموت عالم منهم مما أنزله عليهم من ريح السموم^(٥) القاتلة، «١٥٥ب» والحر
والعطش الذي يقل وجوده في العادات الماضية، فمن قائل أنه راح منهم نصفهم، ومن

(١) السجاجة: سَجَجَ: بمعنى سهل ولان وطال في اعتدال. (الفيروزآبادي: القاموس المحيط، ج١، ص ٢٢٧).

(٢) القَوْلنج: مرض من أمراض المعدة يعسر معه خروج الفضلات والريح. (محمد فريد وجدي: دائرة معارف القرن
العشرين، ج٧، ص ٩٥٨).

(٣) أي مؤرخنا صاحب هذه المخطوطة.

(٤) المقصود بها يَنْبُع: يطلق هذا الاسم على ناحية واسعة في الحجاز، غرب المدينة المنورة، تبعد عنها بمسافة تقرب من
مائة وخمسين كيلومتر. (حمد الجاسر: بلاد يَنْبُع، ص ١٠).

(٥) ريح السموم: الريح الحارة. وقيل: هي الباردة ليلاً كان أو نهاراً. (ابن منظور: لسان العرب، مج٢، ص ٢٠٨).

قائل دونهم. ثم وصل الباقر إلى مكة المشرفة، والأيام المعرّفة، وقد قل جهدهم، وفل أمرهم. والشريف رأوه قد جمع جموعه، وأظهر حذره منهم وخوفه، فعند ذلك سكنوا عما كان أرسلوا به، وأعرضوا عما كان هموا به. ولكنه عاتبه الأمراء في شأن إهماله للعين الزرقاء في العام الماضي، وترك إصلاحها وافتقادها، مع حاجة الناس في المواسم إليها، وأمور أخر لم يظهر خبرها. فأجاب عليهم: أنكم وليتم أمرها غيري فلم يبق فيها عهدة علي.

وفيها وصل جعفر بن عبدالله بن عمر الكثيري^(١) أخو سلطان حضرموت، ثم عاد بلاده.

وفيها وقع بالناس زكام عام، ونزلات في المشام^(٢).

وفيها طافت رسالة من الشيخ أحمد بن علي بن مطير الحكمي الشافعي يذكر فيها أن الزيدية صاروا يخالفون كثيراً من أقوال الإمام زيد بن علي ولا يذهبون إلى أقواله، مع انتسابهم في المذاهب إلى اجتهاده. فكيف هذه النسبة مه المخالفة! وفي التحقيق أنهم هدويّ؛ لأتباعهم مذاهب الهادي في الأصول والفروع، فالنسبة إليه أولى.

وفيها اتفق لرجل كان في السوق بالحُصَيْن من قرية جبل هَدَاد^(٣)، وتلك البلاد «١٥٦» السعي لأجله، والمشي لحتوفه، فأشرف من تجاه معصر الطريق^(٤)، للتفرجة في ذلك المضيق على الدخلة بعد صلاة الجمعة والناس في تلك الحال من العسكر يبتدقون ويعشرون^(٥)، فوقع في صدره رصاصة، أبعدت أنفاسه، وحوائح السوق في يمينه، لا

(١) هو جعفر بن عبدالله بن عمر بن بدر أبي طويرق، شقيق السلطان بدر بن عبدالله، احتل ظفار التي كانت بيد عمه بدر بن عمر، وطرده عنها بالاتفاق مع أخيه السلطان بدر بن عبدالله. وقد أغضب ذلك الإمام المتوكل إسماعيل، وكان ذلك أحد الأسباب التي دفعت الإمام المتوكل لاحتلال حضرموت. (محمد بن هاشم: تاريخ الدولة الكثرية، ج١، ص ٨٤؛ سعيد عوض باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ١٥٥).

(٢) المشام: الفعل شَمَّ. ويقصد المؤلف بالمشام: حاسة الشم، أي الأنوف.

(٣) هَدَاد: حصن في آس من مخلاف ابن حاتم. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٥٠).

(٤) معصر الطريق: منحني الطريق.

(٥) عَشَّر: أطلق القوم الرصاص دفعة واحدة ابتهاجاً أو قتالاً أو تحدياً، على حسب المناسبة. ولعلها جاءت من كلمة جاء القوم عشار، عشرة عشرة على دفعات. (الكبسي: جواهر الدرر المكنون، ص ٢٧٩).

يدرري بمصيره، فبقي في محله عقيراً ميثاً تجاه المارين، حتى انتهى آخر السائرين، ورآه الإمام في تلك الحالة، وحولق^(١) الله سبحانه، وأمر برحاله وجهازه. وجاء أهله آخر النهار عاجون ومطالبون، ولا يُعرف راميهِ من بين الحاضرين.

وفيهما رأيت جماعة من خدم المتوكل هربوا إلى حضرة محمد بن الحسن إلى دمار ثم لم يسمح بهم المتوكل، وأرسل بهم إلى ضوران، ثم أمر بضربهم وحبسهم، وقال لهم: لا بد لهم من الخدمة وهم أحرار^(٢). فهذا غير جائز في ظاهر الشريعة. وقد كان استنكر على الباشا قانص^(٣) يوم خرج من مصر بنحو هذا، فلا قوة إلا بالله.

وفي هذه السنة اتفق سرقة لدار الجامع التي لأحمد بن الحسن، فراح منها ما راح، ثم ظهر بعضها لما عُرض في الأسواق، وانكشف أن السارق لها البواب، مع جماعة معه أصحاب، فأمر به أحمد بن الحسن حصن دمرمر في الزنجير^(٤)، ورجَّع البعض منها وفات البعض.

ودخلت سنة ثمان وستين وألف^(٥).

استهلت بالأربعاء، فيها أمر الإمام بتفريق فطر^(٦) مدينة صنعاء لفقرائها فأصاب وأحسن.

وفيهما مات الأمير حسين بن عبد القادر، صاحب أبيّن.

وفي آخر صفر ظهر أساس ساقية مقضوضة^(٧) جنب الخندق الشامي بصنعاء عند

(١) قال لاحول ولا قوة إلا بالله.

(٢) ليس المقصود بذلك منحهم حريتهم. لكن هم أحرار في اختيار الخدمة لديه أو السجن.

(٣) أي قانصوه، سبق ذكره.

(٤) الزنجير: السلسلة التي يُقيد بها، ويقال لها أيضاً: القيد.

(٥) ١٠٦٨ هـ = ١٦٥٧ م.

(٦) أي زكاة الفطر، سبق ذكرها.

(٧) كان يستخدم (القضاض) لمراقب الري من السدود والمآجل والمآخذ والبرك والقنوات والسواقي، إلى جانب استخدامه في عمليات البناء المختلفة. وقد سبق ذكر مكونات مادة القضاض. (للمزيد أنظر / الموسوعة اليمنية، ج٢، ص ٧٧٠-٧٧١).

مخرج السيل، ولم يعرف قبل ذلك. وسبب ظهوره، لما نحت السيل ذلك المجرى، وحمل أصل الأساس عند خروجه ونحا، ثم لحق في الأساس المعمار لما شرعوا في الإصلاح، لذلك الذي زال «١٥٦ ب» من آثار ذلك السيل وراح، فوجدوا هذه الساقية المقضوضة ولحقوها إلى جهة المدينة، فحفروا في أطيان بئر العَلَمِي^(١)، على ذلك الأساس القديم المبني، وساروا في الحال الصحيح العظيم المخفي حتى بلغوا إلى قريب بئر الجوزة^(٢)، ورأوا ساقيته أنها ستأتي إلى بيوت أهل الذمة وما يقرب الكنيسة^(٣). ووجدوا من كظايمه^(٤) في بيوت من أطراف تلك البيوت صحيحة، فترك المعمار العمل، وربما أنه كما قيل: بذل له من البرطيل^(٥) لكي يتحول، فانحرف شُقَاتَه^(٦) بأمره جنوباً، وقال: لم نجد لأصله طريقاً، وشرع في عمل غيل جديد، وضرب في متن الأرض الحفر العميق، وترك ذلك الأساس الأصلي، وصار (راكناً عليه على)^(٧) ثم أنه أرى^(٨) المستقيم ساقية مقضوضة في أعلى السائلة قريب الدائر اليماني، والخذق الثاني رافعة وقال: هذا الأساس يرجع إلى تلك الساقية مع أنها عالية على ظهر الأرض ثانية. وإنما هذا الأساس لا شك من الغيول القديمة الحميرية التي كبستها الحبشة «١٥٧ أ» الخبيثة قبل النبوة، ولعله الغيل الذي يخرج من سوق المحدادة، فقد وجد هناك حاله

(١) العَلَمِي: يقع في الجهة الشمالية من صنعاء، شالي الطريق النافذة من الفليحي إلى السائلة. قيل: إن بئر العلمي من محاسن فاطمة بنت الأمير الأسد بن إبراهيم الكردي، زوجة الإمام صلاح الدين. وكانت بئر العلمي بدرج ينزل الناس منها للاغتراف، إلى أن جدد عمارتها علي بن محمد المطاع في أول القرن الرابع عشر الهجري. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٨٤-٨٥).

(٢) بئر الجوزة: في بستان الجوزة، وهذا البستان يقع في حارة العلمي. وهو بستان آخر غير بستان العلمي.
(٣) يقصد بأهل الذمة: اليهود وكانت كنيستهم في حي في وسط صنعاء بالقرب من السائلة. وقد قام الإمام المهدي أحمد بن الحسن بإجلاء اليهود من هذا الحي سنة ١٠٩١ هـ / ١٦٨٠ م. وسمي منذئذ بحارة الجلاء. وخصص لهم حياً خاصاً بهم عُرف (بقاع اليهود) وحَوَّلَ هذه الكنيسة إلى مسجد، يُعرف الآن بمسجد الجلاء. (د. حسين العمري: صنعاء في مرآة الغرب، مجلة الإكليل، العدد ٢، ٣، ١٩٨٣ م، ص ١٠٨).

(٤) الكظائم: جمع كظامة: وهي قناة في باطن الأرض يجري فيها الماء، أو هي بئر إلى جنبها بئر وبينهما مجرى في بطن الوادي. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٢٦٥).

(٥) البرطيل: الرشوة.

(٦) أي عُمَّالُه.

(٧) العبارة غير معجمة في الأصل. لم يتمكن من معرفتها.

(٨) كذا في الأصل.

يخرج إلى صرحة مسجد الفليحي^(١) معمورة تحت الأرض. ثم أن المذكور أخرج غيلاً ثانياً، هابطاً واطياً، وجره في السايلة العظمى، وما ظهر على الأرض إلا من رأس الجراف وذلك المنحأ، فسقى الجراف، وَجَرَّ في أيام إلى الروضة، ولكنه معرض للزوال بالمرّة، والتغير والدمار الكرة بعد الكرة، لاعتراضه بالسايلة أعلاه وأسفله. وقد نزل سيلان حمله وشلّه كما سيأتي ذكره.

وفي شهر ربيع الأول من هذه السنة مات الفقيه الشيخ العلامة الفهامة المحدث الحافظ عبدالرحمن بن محمد الحيمي بصنعاء اليمن، ومقره حيث سكن، وقبر بمقبرة باب اليمن بجربة الروث، مقابل لمنازل الجامع، مستقبل القبلة، رحمه الله تعالى. كان المذكور من العلماء الأماثل الحفاظ بفنه، في الحديث والسنة، والتحقيق والفتنة، يملئ من حفظه العلوم، وألفاظ الحديث النبوي باللفظ المفهوم، من غير تحريف ولا تغيير للعبارة، كما يفعله من ليس له معرفة بهذه الصناعة، فهو لا شك محط ركاب الطالبين، الحقيق «١٥٧ ب» بتصدير المجالس للراغبين. ولقد أخذ عليه في علوم العربية جُلّه أهل العصر، في النحو وعلم المعاني والبيان في كل عام وشهر، لا يزال تدريسه في هذه الفنون، وفي الأصول أيضاً لطالبيه من الكبار والبنين، فكان يدرّس في (منتهى السؤل) لابن الحاجب^(٢)، و(العضد)^(٣) في زمانه، وكذا في (تفسير الكشاف)^(٤) لإخوانه، وكذا

(١) مسجد الفليحي: من المساجد العامرة في الجهة الشمالية من صنعاء. أول من أسسه الحاج أحمد بن عبدالله الفليحي سنة ١٢٦٥هـ / ١٢٦٦م والمسجد به زيادات واصلاحات من عدد من الأئمة. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٩٠).

(٢) ابن الحاجب: هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمر. (٥٧٠-٦٤٦هـ / ١١٧٤-١٢٤٩م) فقيه مالكي، من كبار العلماء بالعربية. كان أبوه حاجباً فُعُرف به. له تصانيف كثيرة منها: (الكافية) في النحو و(الشافية) في الصرف و(مختصر الفقه) و(مختصر منتهى السؤل) وغير ذلك. (الزركلي: الأعلام، ج ٤، ص ٣٧٤).

(٣) هو كتاب في علم الأصول، نسبة إلى مؤلفه عضد الدين الأريحي، عبدالرحمن بن أحمد بن عبدالغفار. (ت ٧٥٦هـ / ١٣٥٥م). له العديد من المؤلفات، عالم بالأصول والمعاني العربية. (الزركلي: الأعلام، ج ٤، ص ٦٦).

(٤) هو كتاب: (الكاشف عن حقائق التنزيل) لمؤلفه العلامة أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الشهير بالزخشري. (ت ٥٣٨هـ / ١١٤٣م) وقد تلقف المفسرون والعلماء كتاب: (الكاشف) باهتمام خاص في اليمن لميول مؤلفه الاعتزالية، وصلتها بالزيدية، لهذا نجد أثره واضحاً في عدد كبير من المصنفات، فتناوله الكثير من العلماء اليمنيين بالشرح أو الاختصار. (للمزيد انظر د. حسين العمري: الشوكاني رائد عصره، ص ٣٥٩-٣٦٠).

في (المطول) ^(١)، و(الشرح الصغير) ^(٢)، والتصريف، والمنطق. وفي صدر أيامه قد درّس الحديث، وفي زمان المؤيد أيضاً استفاد منه جماعة في (جامع الأصول) ^(٣)، فإنه لما فتح القاضي حسن بن يحيى حابس على السيد محمد المفتي رحمه الله في هذا الكتاب، كان يحضر الفقيه لمحبة الحديث فيه والخطاب، فقال له السيد محمد بن عز الدين رحمه الله: القراءة في التحقيق عليك، والفائدة بلا شك مأخوذة منك وموجه القراءة إليك. وكفى باعتراف هذا السيد على علمه الزاخر، برساخته قدم هذا الفقيه الماهر، رحمهم الله جميعاً. وعلى الجملة إنه كان في الحديث واللغة والأصول آية زمانه، وفريد وقته. «١٥٨ أ» وقد ورّخ الفقيه عبدالرحمن الحيمي المذكور السيد الأديب أحمد بن الحسن بن حميد الدين ^(٤) فقال:

أي وجيه الدين ج — — — — — ر ع ص ر ه ع ا ل ي السند
خير نبات قام با — — — — — ل ع ل و م ^(٥) د ه ر أ و ق ع د
و ح ث ف ي ه ا ع ز م ه — — — — — ح ي ن ا ن ت ق ا ه ا و ا ن ت ق د
ب ح ر الك ل ا م البر ق ا — — — — — م و س ي الص ح ا ح الم ع ت م د
ع ا ش س ع ي د ا و م ض ي — — — — — ع ل ي الس د ا د م ع ت ق د

(١) هو كتاب: (المطول) في البلاغة لمؤلفه السعد التفتازاني، مسعود بن عمر بن عبدالله. (٧١٢-٧٩٣هـ / ١٣١٢-١٣٩٠م) من أئمة العربية والبيان والمنطق. له العديد من المؤلفات. (الزركلي: الأعلام، ج٨، ص ١١٣-١١٤؛ البغدادي: هدية العارفين، مج ٢، ص ٤٢٩-٤٣٠).

(٢) هو كتاب: (شرح تلخيص المفتاح) في المعاني. ومؤلفه السعد التفتازاني السابق ذكره.

(٣) هو كتاب: (جامع الأصول لأحاديث الرسول) لمؤلفه ابن الأثير الجزري المحدث (أبو السعادات) المبارك محمد بن محمد. (ت عام ٦٠٦هـ / ١٢٠٩م).

(٤) هو السيد أحمد بن الحسن بن أحمد بن حميد الدين بن المطهر ابن الإمام شرف الدين، شاعر، أديب. ألف كتاب (ترويح المشوق في تلويح البروق) ذكر فيه مدار بينه وبين جماعة من أهل عصره، وأورد من أشعارهم، كما أورد من نظم نفسه. استمر سكونه بصنعاء إلى أن توفي بها سنة ١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م. (أبو الرجال: مطلع البدر، ج١، ص ٥٩؛ المجي: نغمة الريحانة، ج٣، ص ٣٣١؛ أحمد اليمي: طيب السمر في أوقات السحر، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ٦٢).

(٥) الميم ساقطة في الأصل، تم إضافتها من كتاب طبق الحلوى.

بقـل هو الله أحد	فلأرخوا مـيـلاده
الله ذو الطول الصمد	وجاء عند عمره
جاء مجموع العدد	هـذا وتاريخ الوفاة
عنوان فضل ومدد	بـشارة إشـارة
إلى المعالي والرشـد	بالله يامن سبقه
شد عن قوم ونـد	يا جامع الشاردمما
العليا ومن جد وجد	يابـاذل المجـهود في
ن والبنان والجلـد	ما فعلت تلك اللـسا
شبت وزودت ^(١) من ورد	والكلم الغر التـي
أضحت على مر الأبد	أقسم لولا أسـوة
مس على التحقيق غد	وإن بعد اليوم والأ
وحرة فقد وقـد	لذبت من فرط الشـجا
الآثار والرأي الأسد	فاذهب حيثـذ ^(٢) ولك
بعد البقاء إلى أمد	«١٥٨ ب» فكـل شـيء صائر
نعدّها أسنى العدد	عادت عليك رحمة
أبرق غيم ورعد	ولازمت مثواك ما

انتهت

ولقد كان هذا الشيخ في الأدب، والمعرفة الكاملة في النحو والمعاني والبيان والأصـلـين آية زمانه، عديم القرنين في أيامه. وكان أولاً هـدوياً لأن أصل بلاده من الحيمة، ثم لما فتح الله عليه بالعلم والذكاء والمعرفة ومطالعة كتب السنة، ومذاكرة علمائها في عصره ترجح له الخروج عن مذهبه الأول الذي كان ابتداء نشوئه عليه من

(١) وردت في طبق الحلوى، جـ١، ص ١٥٢: (وروت).

(٢) وردت في طبق الحلوى، ص ١٥٢: (حميداً).

قبل، وترجح له مذهب الشافعية في الفقه وفي الأصول على مذهب أهل السنة. ولذلك نراه في تصنيفه (شرح بلوغ المرام)^(١) ينتصر للشافعي، ويرد على مخالفه، ولكنه رحمه الله ما يظهر ذلك تصريحاً بل محتجاً. وذكر عنده مرة من طول استمرار الدولة العثمانية والسلطنة فقال عند ذلك: ﴿فَأَمَّا الزُّبْدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢) وكان مع ذلك في القرار والوقار، وعدم النَّزَق^(٣) والانتهاز «١٥٩» آية في أبناء عصره، لم أر مثله في محاورته وأدبه وحسن منطقته، فأين لنا مثل هؤلاء الرجال؟! ومن تتعطر بهم المجالس، وتزهو بهم المحافل والأقلام والنفائس. أه ثم آه على أمثالهم وأشكالهم. وكان المذكور يميل إلى السُّنَّة والله أعلم. وشيخه في الحديث الصابوني^(٤) والخاص^(٥) وغيرهما. وقد سمعت منه بعض أحاديث عليهما، فحفظتها ورقمتها، وجعلت سماعي لها منه في جملة مجالسي التي اتفقت به فيها سنداً وطريقاً، إذ كان يميل من حفظه الحديث بمتنه ورجاله وغريبه وشرحه، يعرف بالرجال، وما قيل فيهم من تعديل وجرح وكلام على قواعد الحديث وأفانيه وعلومه، واصطلاحات أهله في الأسانيد والمقاطيع والمراسيل والمعلولات، وغير ذلك من التدقيقات. وله مصنف عظيم، وكتاب حسن فخيم، وهو شرح على كتاب (بلوغ المرام) الذي صنفه ابن حجر العسقلاني في الأحكام في مجلد حافل. ومن رقائق شعره ومحاسن «ق ١٥٩ ب» قوله ما قال:

صنعاء إن كنت مشغولاً بمسكنها

فاعدُّ لها من ذوات الحياء ما رُسِمَا

(١) الكتاب الذي قام الحيمي بشرحه هو: (بلوغ المرام من أدلة الأحكام) لمؤلفه ابن حجر العسقلاني. وله أيضاً شروح أخرى لعل أشهرها كتاب (سبيل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحكام) للإمام محمد بن إسماعيل الأمير.

(٢) سورة الرعد، آية: ١٧.

(٣) النَّزَق: حدة الغضب لأنفه الأسباب.

(٤) أورد الزركلي في كتابه الأعلام الكثير من يحمل اسم الصابوني ولهم اهتمام بالحديث. لم تتمكن من معرفة من هو شيخ العلامة عبدالرحمن الحيمي.

(٥) ذكر يحيى بن الحسين في كتابه: الزهر في أعيان العصر، ص ٣٤ عند ترجمته لعبدالرحمن الحيمي: أن من شيوخه في الحديث (الصادق بن محمد الخاص) وهو المقصود هنا. كان من كبار علماء زيد.

حَبُّ وَحِبِّ وَحَمَامٍ مَعَ حَطَبٍ

حَظِيرَةٌ وَحِمَارٌ حَرْفَةٌ وَحِمَى

وفيها جاء خبر أن الشاه ملك العجم جهز إلى اللهجان^(١) لفتنة هناك معه وخلاف.

وفيها سار محمد بن الحسن من ذمار إلى اليمن الأسفل، فتأهل بنت السيد محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي بمحروس مدينة إبَّ واستقر.

وفي شهر ربيع الثاني سار الأمير ابن عبد الرب بن علي شمس الدين صاحب كَوَكَبَانَ، إلى حضرة الإمام بَصُورَانَ يطلب منه معونة ديون لزمته، ونفقات علقته، حتى أنه بلغ به الحال الفسح للناس من المتعلقين به المستجدين، لكثرة ترادف النفقات، وما يتوجه من سائر الصلات، مع محبة نفسه للكرم، وبذله لمن خص وعم.

وفيها مات الأمير صالح بن الحسين الجوفي الحمزي. وكان إليه ولاية بلاد الزاهر^(٢) وتلك البلاد والمظاهر. وقام بعده وفي مجلسه ومقعه صنوه الأمير علي بن الحسين الحمزي.

وفيها توفي السيد الشريف علي المحرابي، والي بلاد تعز باليمن الأسفل، والمتصرف في أوامرها عن كمل، بألم الفالج^(٣) نعوذ بالله منه.

وفيها ظهر في أيدي الناس ضريبة من القروش فيها ضعف تسمى دَكْنِي، صُرِبَتْ بمصر، فلما فطن الناس بضعفها وكثرة نحاسها تركوا التعامل بها بالمرة، فقلت بعد ذلك وعدمت إلا اليسير منها، ثم أنهم قبلوها بعد ذلك بناقص الثمن من سائر القروش، وتعاملوا بها. والقروش الفضة الخالصة هي الزاكي معهم والغلى على

(١) لاهيجان: مدينة تقع في محافظة كيلان في إيران، يحدها من الشمال والشمال الشرقي بحر الخزر ومن جنوبها الغربي سلسلة جبال البرز وغابات مزارع الشاي. (حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، مج ٣، ج ١٢، ص ٢٨٣).

(٢) الزاهر: بلد من ناحية الجوف. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٨١).

(٣) ألم الفالج: داء معروف يُرَخِّي بعض البدن. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١١٢٤).

تسميتهم ورسمهم.

وفيهما جعل محمد بن الحسن ولاية مدينة تعز والحجرية^(١) إلى ولده يحيى بن محمد بن الحسن^(٢)، فاستقر بها، وأمر ونهى ومد يده إلى غيرها بآخر الأمر كما سيأتي ذكره إن شاء الله تعالى.

وفي رجب منها ثارت ريح عظيمة من جهة الغرب لها حركة شديدة، وحالة غريبة، وأثارت عجاجاً كثيراً وتراباً واسعاً، وكسرت بعض الشجر.

وفيهما مات الفقيه علي الشريجي مقرئ القرآن الشريف، والمعتمد بصنعاء في القراءات السبع^(٣) «ق ١٦٠ ب» والعشر^(٤). يحفظ الشاطبية^(٥) غيباً، ويدرس بها ضبطاً متناً وشرحاً. وهو شيخ أكثر القراء الآن بعده بمدينة صنعاء. وكانت وفاته رحمه الله بحلي حال ذهابه إلى مكة المشرفة حاجاً، فلم يتم له الحج، وعاقه عنه أجله المكتوب في ذلك الفج.

وفي رمضان مات الفقيه العارف عبد الهادي القويعي^(٦) الحضرمي الأصل الشافعي. كان المذكور بالعلم عارفاً، وبه متفرغاً مشغولاً من وقت شبابه إلى حال مماته. ينسخ بخطه الواضح الحسن الكتب النفيسة لنفسه. ويشترى منها ما وجد في وقته،

(١) الحجرية: بلدة واسعة بالجنوب الغربي من تعز، كانت تسمى بلد المعافر، نسبة إلى معافر بن يغفر بن الحارث بن مؤرة بن أدد بن الهميسع بن حير. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٣٢).

(٢) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٢٦٦ ب) من هذه المخطوطة.

(٣) القراءات السبع: هي القراءات التي توافر نقلها عن أئمة القراء. (محمد فريد وجدي: دائرة معارف القرن العشرين، ج ٧، ص ٦٩٥).

(٤) القراءات العشر: هي التي تشمل القراءات السبع وقراءات الآحاد الثلاث، وهي التي رواها أفراد، وهي ما صح سنده وخالف الرسم أو العربية. (محمد فريد وجدي: المرجع نفسه، الصفحة).

(٥) الشاطبية: قصيدة في علم القراءات اسمها (حز الأمان) اشتهرت بالشاطبية نسبة إلى كاتبها أبو محمد القاسم بن فيرة بن خلف الشاطبي الضريز، الذي كان إمام القراء في عصره. (ت ٥٩٠ هـ / ١١٩٤ م) بالقاهرة. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٤، ص ١٢).

(٦) ذكر الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٤٥ أن عبد الهادي القويعي توفي سنة ١٠٦٦ هـ. والقويعي: نسبة إلى هجرة القويعة التي تقع في الشرق الأسفل، في ناحية الشاهل في حجة. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٧٦٩).

فجمع كتباً كثيرة جلييلة في كل فن، غير أن غالبها في فقه الشافعية، وفي الأقوال الصوفية. ولا يزال بينها مجالساً، وعليها طوال مدته عاكفاً. وكان جملتها قدر ستمائة مجلد أو فوقها. ولم يخلف بعده مالاً ولا ولداً؛ لأنه كان حصوراً لم ينكح ولم يتزوج. وكان مكثراً من أكل القات، مشغوباً به في جميع الأوقات، فلعله الذي قلل شهوة النكاح في أكثر الحالات، «ق ١٦١ أ» وأسلس جري المنى، وقلل الشهوة؛ لأن من خواصه إسلاس المنى، ولذلك يعتمد المنقطعون ليقبل داعيهم إلى النكاح. وكان أيضاً قد اعتاد شرب دخان التبن المعروف في كتب الطب بالطباق. وكان مع ذلك كثير التسليم والتواضع، وعدم الكبر والترافع، فيقضي حاجته من السوق، ويأكل القات أينما اتفق ولو كان في قاعة السوق. ولم يُورث بعده غير ابن أخيه عبدالله بن أحمد القويحي، عامي مشغل بالزراعة والفلاحة في جهات البوْن من بلاد القبلة؛ لأنه اختطها والده أحمد وتزوج فيها لما كان في تلك المدة السابقة يتسبب^(١) إلى أسواقها من صنعاء إلى سوق حَجْر وغيره من نواحيها.

ولقد سألت الفقيه عبد الهادي المذكور مرة عن النداء^(٢) الذي ظهر قبيل قيام الإمام القاسم هل له أصل؟ وهل سمعه؟ فقال: نعم سمعته بأذني هذه، وأشار إلى أذنه بأصبعه يقول بصوت جهوري: يا إمام قاسم، فيه وحشة بالليل، ويتنقل من جهة إلى جهة مدة شهر. وقُبِر المذكور بمقبرة باب اليمن رحمه الله، «ق ١٦١ ب» وأوصى في كتبه إلى القاضي حسن بن يحيى حابس الصعدي^(٣)، وجعل الثلث منها للفقراء والمساكين بصنعاء من أهل السوق، تباع وتصرف فيهم، فنَفَذَ القاضي وصيته وظهر من جملتها كتاب (النبراس لشرح الأساس)^(٤)، ونسب مصنفه إلى الشيخ عبد الوهاب بن

(١) يتسبب: السبب ما يتوصل به إلى الرزق، سبق ذكره.

(٢) لقد اشتهر هذا النداء، وعده الجرموزي من كرامات الإمام القاسم. وكان ذلك في عهد الباشا حسن. (للمزيد عن ذلك انظر الجرموزي: النبذة المشيرة، ص ١٥٨-١٥٩).

(٣) ترجم له المؤرخ ترجمة مطولة عند وفاته (ق ٢٧٠-٢٧٣ أ) من هذه المخطوطة؛ وترجم له قاسم بن إبراهيم: طبقات الزيدية، ج ٣، ص ١٢٦؛ وزبارة: ملحق البدر الطالع، ص ٧٨.

(٤) الكتاب هو: (النبراس لكشف الالتباس الواقع في الأساس لعقائد قوم سمو أنفسهم بالأكياس) لمؤلفه عبد الوهاب الكنجوي. فرغ من تأليفه سنة ١٠٦٢ هـ وقيل ١٠٥٩ هـ. وهو رد على كتاب (الأساس) للإمام القاسم بن محمد. =

أبي عبدالله بن الحسين بن أبي الشهاب الكنوجي نزيل دمشق الشام، فقبضها القاضي حسن وباعها، وبعضها شراها، وباع (النبراس شرح الأساس) هذا من^(١) محمد بن الحسن أو أعاره، ثم ظهرت نسخة باليمن الأسفل كتعز وغيرها، فرأيت نسخة طلعت من بلاد تعز مع عبدالله بن الشيخ عبدالرحيم اللاهوري^(٢)، استعرتها منه، فإذا جميعها ردود ومناقضات، واحتجاجات لأهل السنة وجوابات، وقابل كل حجة بحجة. ومن جملة ما اعترض به: أنك جعلت هذه عقيدة أهل البيت، ورأينا سائرهم يخالفون هذه العقيدة، ولهم عقائد أخر كعقائد أهل السنة، وهم السلف من الماضين السابقين، ومنهم من يوافق المعتزلة، فمع هذا الاختلاف الواجب الرجوع إلى الدليل. وقد وقع الخلاف والاختلاف في مسائل الكلام ما وقع، فأهل السنة ذات بينهم مختلفون، الكَرَامِيَّة^(٣) لهم مذهب مستقل في الأصول، يعملون بالظواهر من غير تأويل فلزمهم التجسيم، وبعض الخنابلة أيضاً كذلك وأحمد بن حنبل والسلف يرون أحاديث الصفات والآيات على ظاهرها من غير تأويل مع اعتقاد أن الله ليس كمثله شيء، وهو مذهب كثير من السلف. والحنفية والأشعرية حصل بينهم الخلاف في الأصول، وتوسطوا ما بين المعتزلة وبين الأشعرية. وردَّت الحنفية على الأشاعرة وألزموهم الموافقة للجبرية كما ألزمهم المعتزلة. والأشعرية ما سَلَّموا لهم ذلك لإثباتهم الاختيار للعبد والكسب. وصنف الحنفية «ق ١٦٢ أ» مصنفات في الرد على الأشعرية مثل: كتاب (كفاية الصابوني)^(٤)، و(شرح المرقاة على الجواهر)، ورد على (المُرْقَاه) من

تناول الكنوجي في رده إبطال قواعد المعتزلة. وقد رد على (النبراس) عالمان من علماء الزيدية: الأول إسحاق بن محمد العبيدي (ت ١١١٥ هـ) وأسمى رده: (الاحتراس من نار النبراس) في أربع مجلدات، والثاني زيد بن محمد بن الحسن. (ت ١١٢٣ هـ) وأسمى رده (القسطاس في الرد على صاحب النبراس) (عمر كحالة: معجم المؤلفين، ج ٦، ص ٢٢٤؛ أحمد الشرفي: شرح الأساس، تحقيق: د. أحمد عارف، مقدمة ص ٢١-٢٢).

(١) من اللهجة العامية في اليمن فيقال: (باع من) أو (باع مني) بدلاً من: (باع لي) أو (باع إلي).

(٢) لم أجد له ترجمة في مابني يدي من مصادر.

(٣) الكَرَامِيَّة: إحدى فرق الصفتية، وهم أصحاب أبي عبدالله محمد بن كرام. وقد عدّه الشهرستاني من الصفتية؛ لأنه كان ممن يثبت الصفات، إلا أنه ينتهي فيها إلى التجسيم والتشبيه. وهم طوائف بلغ عددهم إلى اثنتي عشر فرقة. الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٠٨.

(٤) هو أحمد بن محمود بن أبي بكر الصابوني البخاري الحنفي. (ت ٥٨٠ هـ / ١١٨٤) فقيه، متكلم. من تصانيفه: =

الأشاعرة محمد بن سعيد بكتاب. والمعتزلة أيضاً اختلفوا ذات بينهم. وكذا الزيدية، فسلف الزيدية يوافقون السلف وأهل السنة، والمتأخرون وهم الهادوية يوافقون المعتزلة، نعم. وذكر في (شرح النبراس) هذا: أن أهل البيت ليسوا كلهم على رأي المعتزلة بل منهم شافعية كالشريف السّمهودي^(١)، والسيد شريف الحنفي^(٢)، والسيد علي بن المظفر بن حمزة بن زيد بن محمد الحسيني الدّبوسي^(٣) نسبة إلى دبوسة^(٤) بلده ببخارى وسمرقند من ذرية الحسين الأصغر بن زين العابدين علي بن الحسين شافعي. قال السّبكي^(٥) في (الطبقات الكبرى): كان إماماً جليل القدر في اللغة والنحو والجدل وغيرهم. وذكر في (النبراس) هذا: إنه تواتر عن علي بن أبي طالب كما رواه الشريف السّمهودي في (جواهر العقدين)^(٦) وغيره أنه قال: خير

(الكفاية في الهداية) وهو في أصول الدين. وله كذلك: (البداية) و (المغني) وهي أيضاً في أصول الدين. (عمر كحالة: معجم المؤلفين، مج ١، ج ٢، ص ١٧١).

(١) الشريف السّمهودي: هو علي بن عبدالله بن أحمد الحسني الشافعي، نور الدين. (٨٤٤-٩١١هـ/ ١٤٤٠-١٥٠٦م) مؤرخ المدينة المنورة ومفتيها. ولد في سمهود (بصعيد مصر) ونشأ في القاهرة، واستوطن المدينة المنورة. من كتبه (وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى) و (الفتاوى) و (الغياز على اللهاز) وغير ذلك. (الزركلي: الأعلام، ج ٥، ص ١٢٢-١٢٣).

(٢) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٣) علي بن المظفر: هو علي بن المظفر بن حمزة بن زيد بن حمزة العلوي الحسيني، أبو القاسم. (ت ٤٨٢هـ/ ١٠٨٩م) وأضاف السّبكي إلى ذلك قوله: إنه كان من أئمة الفقهاء، كامل المعرفة بالفقه والأصول، وله يد قوية في الأدب. قدم بغداد سنة ٤٧٩هـ للتدريس بالمدرسة النظامية. ولم يزل على التدريس إلى حين وفاته. ويعتبر ابن المظفر من الطبقة الرابعة من طبقات الشافعية. (عبد الوهاب السّبكي: طبقات الشافعية، ج ٥، ص ٢٩٦-٢٩٨).

(٤) كذا في الأصل، وقد وردت لدى ياقوت الحموي وأبو الفداء باسم: (دَبُوسَة): وهي بلدة بين بخارى وسمرقند جنوبي وادي الصغد، من ما وراء النهر. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ٢، ص ٤٣٧؛ أبو الفداء: تقويم البلدان، ص ٤٩١).

(٥) السّبكي: هو عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السّبكي، أبو نصر. (٧٢٧-٧٧١هـ/ ١٣٢٧-١٣٧٠م) قاضي القضاة، المؤرخ، الباحث. له العديد من المؤلفات منها: (طبقات الشافعية الكبرى) وهو الذي ذكره المؤرخ هنا، مطبوع في ستة أجزاء، و (الطبقات الوسطى) و (الطبقات الصغرى) و (جمع الجوامع) في أصول الفقه و (معيد النعم ومبيد النقم) وغير ذلك. (الزركلي: الأعلام، ج ٤، ص ٣٣٥؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٣، ص ٣٥٠).

(٦) الكتاب هو: (جواهر العقدين في فضل الشريطين) شرف العلم الجليّ والنسب العليّ، لمؤلفه علي بن عبدالله السّمهودي السابق ذكره. وقد رأى الحسين بن الإمام القاسم أن ينتخب كتابه (آداب العلماء والمتعلمين) من كتاب (جواهر العقدين) هذا. (الحسين بن القاسم: آداب العلماء والمتعلمين، ص ٩).

الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر. قال: فهذا نص من الإمام علي، فأنتم أيها الشيعة الذين تَدْعُونَ متابعة علي شيعة الهوى؛ لأنكم ما علمتم بقول إمامكم، وإمامنا مرتضى هذا فنحن المتابعون له لا أنتم. ثم قابل كل إلزام بالكفر بإلزام مثله إلى آخر كتابه. يتكلم بكلام عارف بالحجة، وينقل فيه عن (الأطواق) يريد به (أطواق الحمامة في فضائل الصحابة) للإمام يحيى بن حمزة^(١). وأن ما ذكر في (الأساس) مخالف لما ذكره أئمتكم في شأن الصحابة. وينقل عن (مرقاة)^(٢) الإمام القاسم التي في أصول الفقه، مما فيه حجة عليه في كلامه وأصوله. وينقل أيضاً عن (الأنوار شرح الأزهار) يريد به شرح الفقيه علي النجري^(٣) على (الأزهار)، لأن اسمه (الأنوار) ينقل منه في شرحه في مقدمة (الأزهار) ويرد ما خالف فيه صاحب (الأساس) إلى ذلك، وما ألزم به أنه عمل طريقة أهل البيت بمخالفته لقول الإمامين هذين. وغير ذلك «ق ١٦٢ ب» من المناقضة في كلمات^(٤) طويلة يعرفها من طالعها في شرحه المذكور.

(١) هو الإمام يحيى بن حمزة بن علي بن إبراهيم. (٦٦٩-٧٤٩هـ / ١٢٧٠-١٣٤٨م) الإمام المؤيد بالله، عالم مجتهد، تبحر في جميع العلوم. كان من الأئمة العادلين الزاهدين، من أكابر أئمة الزيدية. دعا إلى نفسه سنة ٧٢٩هـ / ١٣٢٨م له الكثير من المصنفات، بلغت مائة مصنف، لعل أهمها كتاب (الانتصار) في ثمانية عشر مجلداً و (الشامل) في أربعة مجلدات و (نهاية الوصول إلى علم الأصول). (الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص ٣٣١-٣٣٣؛ زيارة: أئمة اليمن، ج١، ص ٢٢٨ وما بعدها).

(٢) الكتاب هو: (مرقاة الوصول إلى علم الأصول) في أصول الفقه. وقد شرحه (محمد بن الحسن بن القاسم) حفيد الإمام القاسم. وشرح آخر لصالح بن داود الأنسي. (الحشي: مصادر الفكر، ص ٦١٦).

(٣) علي النجري: هو علي بن محمد بن أبي القاسم بن علي النجري. (نسبة إلى (تَجْرَة) عزلة من أعمال حجة). عالم محقق في الفقه، نشأ بحوث، وتوفي فيها سنة ٨٤٤هـ / ١٤٤٠م. أما عنوان كتابه شرح الأزهار فهو: (الأنوار وجلاء الآثار المفتاح لكوائم الأزهار المنتزع من الغيث المدرار) (أبو الرجال: مطلع البدور، ج٣، ص ٢٣٤؛ الأكوخ: هجر العلم، ج١، ص ٥٠٩-٥١٠).

(٤) كُتِبَ في الحاشية بخط مختلف عن خط المؤلف مايلي: (قلت: أما تفضيل أمير المؤمنين أبي بكر علي عليه السلام فمحال. ومجمل قول علي أنه من (عبارة غير واضحة) وإلا فقد روي عن عائشة رضي الله عنها لما سألتها سائل: من أفضل الناس بعد رسول الله؟ قلت: فاطمة، قال السائل: إنما أسألك عن الرجال؟ فقالت زوجها، إنه -يعني علي- كان وكان، فعاتبها السائل لما وقع منها يوم الجمل، فلبست الخمار على وجهها وبكت (عبارة واضحة). وأخرج الحاكم في المستدرک عن بهر بن حكيم عن النبي ﷺ أنه قال: (عبارة غير واضحة). وتفضيل أمير المؤمنين علي عليه السلام أبي بكر هو مذهب جماعة من أهل السنة. ولا إشكال في فضل أبي بكر رضي الله عنه. وقد ذكر صاحب السعد كلام مفيد في هذا البحث، وأرجع الفضل إلى الله تعالى.)

ولما ظهر هذا الكتاب وصل بعض العلماء من بلاد دمشق إلى صنعاء اليمن وله تعليق بالسبب عن هذا الذي عزي إليه (البراس) فقال: ما يُعلم به في جهات دمشق، ولا يُعرف أصلاً، فقال بعضهم: يدل هذا أنه للفتية هادي^(١) القويحي؛ لأنه لم يظهر إلا في خزانته بعد وفاته، ولأنه لا يكاد يعرف بقواعده من لم يمارسه خصوصاً مع معرفة بعض مصنفات الإمام القاسم مثل: (المراقبة في الأصول)، و(شرح الأساس)، و(شرح النجري). والرجل متمكن، فقد يحتمل ذلك والله أعلم. وأهل السنة يردون (.....)^(٢) كثيراً من كتب المعتزلة بحجج يحتجون عليهم في كل عصر. ومنهم من شرح بعض كتبهم، كما شرح السيد شريف كتاب (المغني) الذي لعبد الجبار^(٣)، من المعتزلة، شرح كله ردود عليه، وكذا الأصفهاني^(٤) وغيره شرح (تجريد نصير الدين) الذي في مذهب الإمامية، وكذا السيد شريف. والإنصاف الرجوع إلى قول سلف أهل البيت كما تضمنه (جامع آل محمد)^(٥) ونعده في الإنصاف قول من يقول: بأن الخلاف لفظي في مسائل الكلام كما هو قول الإمام شرف الدين والإمام عز الدين بن الحسن^(٦) والإمام يحيى بن حمزة من المتأخرين. والحق ظاهر لمن وفقه الله، والتقليد لا يجوز في مسائل الأصول بالإجماع.

(١) كذا في الأصل، وقد سبق ذكره باسم عبد الهادي.

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٣) هو القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني الأسد آبادي. (ت ٤١٥ هـ / ١٠٢٤ م) من أشهر رجال المعتزلة. كان في أول أمره أشعرياً في علم الكلام وشافعيّاً في الفقه، ثم رأى أن يتبع المعتزلة. من أشهر مؤلفاته كتابه: (المغني) محقق ومطبوع. (أحمد بن يحيى المرتضى: المنية والأمل، تحقيق: د. محمد جواد مشكور، ص ١٣-١٤).

(٤) الأصفهاني: هو أبو الفرج علي بن الحسين بن محمد (٢٨٤-٣٥٦ هـ / ٨٩٧-٩٦٧ م) أديب مؤرخ. ولد بأصفهان وانتقل إلى بغداد ونشأ بها. اشتهر بمصنفه الكبير (كتاب الأغاني) وله (مقاتل الطالبين) و (الإمام الشواعر) و (أيام العرب). (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ١، ص ١١٩).

(٥) هو كتاب: (جامع آل محمد) ويُعرف أيضاً ب (الجامع الكافي) لمؤلفه محمد بن علي بن الحسن بن علي بن الحسين بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد البطحاني. (٣٦٧-٤٤٥ هـ / ٩٧٧-١٠٥٣). (مجد الدين المؤيدي: التحف شرح الثرف، ص ١٢١-١٢٢).

(٦) هو الإمام الهادي عز الدين بن الحسن بن علي المؤيدي. (٨٤٥-٩٠٠ هـ / ١٤٤١-١٤٩٤ م) دعا إلى نفسه من هجرة قلّة سنة ٨٧٩ هـ / ١٤٧٤ م. برع في كثير من العلوم. وصنف وهو دون العشرين. ومن مصنفاته: (المعراج في شرح المنهاج) للقرشي في مجلدين و (شرح البحر الزخار) وغير ذلك. (محمد بن الإمام عبدالله بن علي: التحفة العنبرية، ص ٢٦٩ وما بعدها (مخطوط)؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٤١٥).

وفي ذي القعدة الحرام مات الفقيه العارف علي بن جابر الشارح الذماري الأصل ثم الصنعاني، كان هذا الفقيه مدرساً في الفقه مثل (الأزهار) و(شرحه) و(البيان) لا غيرها. وكان لكثرة التدريس في هذه الكتب الثلاثة قد صارت عنده مسائلها كالغيب. وكان فيه حدة قوية ورفع صوت عند المراجعة بحيث يُسمَع من بُعد. وكان تدريسه بمسجد الجديد^(١) بصنعاء. وكان شيخه السيد العلامة محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي، وكان من جملة مراجعته للسيد محمد في مسألة (مقدور بين قادرين)^(٢) فقال الفقيه علي باستحالته، والسيد قال بأن إمكانه حاصل ونفيه «ق ١٦٣ أ» عن الدليل عاطل. قال: فلم أُسلم لشيخني السيد محمد ذلك ولا التفتُّ إلى ما قاله، ولم أعترف له بما هنالك. قال: فاشتد الجدال بيني وبينه والاستحداد. قال: فقام السيد في الحال إلى باب الجامع المقدس، وحمل بحجر المرح^(٣) للباب والمترس، وقال لي: تعال أريك ما أنكرته من الخطاب، وأزيل عنك الشك والارتباب، ووضع طرف الحجر بيده فوق عنقه وطرفها بيده وقال: ما تقول؟ هذه الحجر مقدور بين قادرين؟ قال: فانقطعت ولم أدْرِ ما أقول وابتهت. وأخبرني المذكور أنهم حال قراءتهم على الفقيه إبراهيم حثيث^(٤)

(١) مسجد الجديد: من المساجد العامة غربي مسجد معاد وتعرف هذه الحارة قديماً بشارع بني شعبان. وهو من عبارة الشيخ محمد بن المكين في نحو القرن الثامن الهجري، وقد أصلحه الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين في النصف الأول من القرن العاشر الهجري. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٤١).

(٢) مسألة (مقدور بين قادرين): هي من المسائل المعقدة التي تندرج ضمن مسألة الكسب في الفعل الإنساني، والتي يدور حولها الصراع الفكري باستخدام أنواع وسائل الجدال والحيل حتى اليوم، دون الوصول إلى نتائج حقيقية، لتعلقها بأشياء ذهنية غير محسومة: كالقدرة والإرادة والاستطاعة والإدراك والشعور وغير ذلك. وملخص مفهوم هذه المسألة: أن تختلف نتائج الأفعال ترتبط أساساً بقدرة الفاعل على القيام بالفعل المسبب للنتيجة من جهة وبقدرة الله وإرادته على تحقيق هذه النتيجة من جهة أخرى. لذلك فالمقدور هو النتيجة التي يترتب عليها قيام الإنسان بأي عمل أو فعل. والقادرين هما:

(الإنسان) من خلال ما يقوم به من فعل للحصول على المقدور.

(الله) سبحانه وتعالى من خلال قدرته وإرادته على تمام الفعل للحصول على المقدور.

(للمزيد انظر: د. محمد حسن الكيالي: الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، ص ٢٦٨-٣٠٩).

(٣) المرح: هو الحجر الذي يوضع تحت الباب حتى لا يتحرك الباب.

(٤) هو الفقيه العلامة إبراهيم بن حثيث اليامي الذماري. أخذ بمدينة ذمار عن كبار علماء عصره. وبرز كثيراً في تحقيق الفروع، وقد أخذ عنه عدة علماء عصره. كان يقال له: عالم اليمن. توفي سنة ١٠٤١ هـ / ١٦٣١ م. (أبو الرجال: مطلع البدور، ج ١، ص ١٨-١٩؛ إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج ٣، ص ٥).

بمدرسة ذمار^(١) جاء الناس إليهم يخبرونهم وهم في حضرة القراءة أن الإمام يحيى بن حمزة سُرِّج من رأس قَبْته لَهْبَةٌ^(٢) خضراء، وأن الناس يتكحلون منها. قال: فاستهجن قولهم حثيث، ثم جاء آخرون بذلك. قال: فاحتمل وسار إلى هنالك، وطلع إلى رأس القبة على السُّلَّم ونفخ اللهب، فطفئت ثم رجعت في الحال. قال فَدَرَّتْ دموعه بالبكاء، واعترف «ق ١٦٣ ب» بما قاله الناس وترك الإنكار لما شاهده بعينه من غير خفا. وظهرت أيضاً في التاريخ لهبة خضراء على قبر الشيخ حسن بابا^(٣) في قَبْته بدمار، كما ذكره الموزعي^(٤) وغيره من أهل تلك الديار. وقبر الفقيه المشار إليه بمقبرة باب اليمن بحوطة الفقيه حسن النحوي^(٥)، رحمه الله.

وفي ذي القعدة وصلت هدية صاحب حضرموت والشَّحْر.

وفيها مات السيد محمد بن علي الحيداني، الذي كان دعا للإمامة في مدة المؤيد بالله، وفعل تلك الأمور التي جرت على يديه أيامه ثم سكن في مدته. وثَنَى^(٦) ذلك في دولة

(١) مدرسة ذمار: تعتبر من أشهر المدارس، وهي مدرسة الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين. وحوها منازل كثيرة لسكن المهاجرين والوافدين إلى ذمار لطلب العلم. وأغلب تدريس العلم فيها يكون بالمدرسة الشمسية. (الموسوعة اليمنية، جـ ١، ص ٤٧٢).

(٢) اللهب: الشُّعْلَة.

(٣) يذكر المؤرخون أن قبر الشيخ حسن بابا في يريم وليس في ذمار، يذكر ذلك من خلال سرده لبعض أحداث سنة ١٠٣١ هـ. (عبد الصمد الموزعي: الإحسان في دخول مملكة اليمن تحت ضل عدالة آل عثمان، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ٢١٩).

(٤) الموزعي: هو القاضي شمس الدين عبد الصمد بن إسماعيل بن عبد الصمد، الشهير بالموزعي. ترجع شهرته بالموزعي إلى أنه كان أصلاً من مدينة (موزع) وهي مدينة تهامية تقع إلى الجنوب من زبيد. أما موطن إقامته وأسرته فقد كانت مدينة تعز، حيث كان (نائب الشريعة في تعز). وكان عالماً في الفقه ومؤرخاً وشاعراً. لا يُعرف تاريخ ميلاده أو تاريخ وفاته. أُلِف كتاباً في التاريخ هو: (الإحسان في دخول مملكة اليمن تحت ظل عدالة آل عثمان). وذلك خلال الوجود العثماني الأول في اليمن، في النصف الأول من القرن الحادي عشر الهجري. (د. سيد سالم: المؤرخون اليمنيون ص ٥٥-٦٣).

(٥) هو الحسن بن محمد بن الحسن بن سابق الدين بن علي بن أحمد المعروف بالنحوي الصنعاني، عالم الزيدية في زمانه. كان يحضر دروسه كثير من العلماء. برز في كثير من العلوم، خاصة علم الفقه. له مصنفات جليلة، ذكر بعضها في ما سبق من هوامش الكتاب. توفي سنة ٧٩١ هـ / ١٣٨٩ م. (ابو الرجال: مطلع البدر، ج ٢، ص ٣٩-٤٢؛ يحيى بن الحسين: المستطاب، ص ٣٤٨-٣٥٠؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٢١٠).

(٦) ثَنَى: عاد يدعو لنفسه بالإمامة مرة ثانية.

الإمام المتوكل على الله كما سبق ذكره وسيرته. وكانت عقيدته ضعيفة في المسلمين، كَفَر من قال بتقديم الثلاثة على عليّ بن أبي طالب، كَفَر المعتزلة، وهذا أمر عظيم، وقول فاحش وخيم. فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وفيهما توفي الشيخ أحمد بن علي بن محمد بن إبراهيم بن أبي القاسم بن عمر بن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن محمد بن محمد بن عيسى بن مُطَيَّر الحَكَمي الشافعي، وكان المذكور بمساقط جبل تَيْس وجوار جبل مِلْحَان وتلك الجهات، وهم بيت علم. وكان المذكور أعرج، وقد ترجح أشياء تخالف مذهبه -مذهب الشافعية- وربما ادعى الاجتهاد. «١٦٤أ» وكان يعتقد أهل الحقار وتلك البلاد، وله منهم عادات من البر والإحسان، والصلات والنذور إليه من سائر البدوان، وقد يطلب البر في القرى، ويدور في تلك النهوج فَيُعْطَى هو وإخوته في زمانهم. وله منظومة (للأزهار) لأن الرجل أحب الاطلاع على سائر المذاهب واجتنى (الأثمار) فنظمها. وله شرح على (غاية السؤل) في أصول الفقه، وله مصنفات أخر. وكان عارفاً بالحديث أخذ فيه على والده، وأخذ عليه من أخذ في وقته. وقد اتصلت لي الطريق إليه في الحديث عن الفقيه علي بن محمد العقيبي عنه. ومن غرائب الرسالة التي أنشأها في استشكاله لحديث: «ستفترق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة واحدة، وهي ما أنا عليه وأصحابي» [كما أخرجه أهل السنن. فقال: هذا الحديث لا يصح إنما هو من طريق معاوية. «١٦٤ب» قال: فلم يروه غير معاوية بن أبي سفيان كما أخرجه أبو داود في سُنَنِه، وأنه لم يخرج غير أبي داود، وهو أحادي لا يُحتج به في هذه المسألة. وهذا من الشيخ غفلة مفرطة، فإن الحديث رواه غير أبي داود من طرق كثيرة عن جماعة من الصحابة غير معاوية مثل أبي هريرة، وخلائف آخرين. ومن غرائبه أيضاً: أنه جعل جميع المذاهب المتفرقة بعد النبوة وقبلها فرقة واحدة، وملة. قال: وإلا لزم أن نجعل أقوال العالم الفرد المختلفة كأقوال المؤيد بالله من الزيدية، والشافعي من أهل السنة مَلك مختلفة. وهو يقال للشيخ أحمد: هذا إلزام غير لازم، لأن ذلك في فروعيات اجتهاديات

ظنيات، وكل مجتهد فيها مصيب على قول أو مُحْطِ خطأ مرفوع على القول الآخر، فلا ذنب هنا ولا علة إلا في مخالفة جملة الشريعة، والخروج من الإسلام، والإلحاد في الدين، والتعطيل، كما قد حققنا جميعه في (المسالك) وغيره. والله أعلم. «١٦٥ أ» ثم قال الشيخ أحمد بن علي مطير المذكور آخر رسالته هذه المشار إليها ما لفظه: وقد عَلِمَ عَلِمَ يقين أن الدين عند الله وفي السماوات والأرض وفي الأولين والآخرين أمر واحد، لا تعدد فيه ولا تجدد، وإلا لزم البدأ^(١)، والعَبَثُ، والتَّلْعُبُ في كل يوم دين. وأني لا أزال أُغَلِّطُ من قال: دين محمد ناسخ للأديان، ولمن قال: التوراة منسوخة فقد قال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾^(٢) وقال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^(٣) وقال: ﴿فِيهِدْهُمْ أَقْتَدِ﴾^(٤) وقال: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾^(٥) وقال تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً ۖ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾^(٦) وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾^(٧). انتهى.

وهذا غلط عظيم فإننا نقول: معنى الآيات أصل الإيمان بالتوحيد، ومعرفة الله جملة بالتفريد، ونفي الشريك له تعالى في الربوبية والإلهية، فهذا هو الذي وقع الإيمان به من

(١) البداء: لغة الظهور، أما في علم الكلام فمعناها حدوث أحوال جديدة ينشأ عنها تعديل في الإرادة الإلهية السابقة. قال بذلك المختارية، وهم فرقة من فرق الكيسانية والمختارية تُنسب إلى المختار بن أبي عبيد الثقفي، وهو أول من قال بالبداء. (للمزيد انظر الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٤٧-١٤٩).

(٢) سورة النساء، آية ١٦٣ وتامها: ﴿كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾.

(٣) سورة آل عمران، آية: ١٩ وتامها: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَمْرٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

(٤) سورة الأنعام، آية: ٩٠ والآية: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَيُهِدُهُمْ أَقْتَدِ ۖ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾.

(٥) سورة البقرة، آية: ١٣٦. وتامها: ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾.

(٦) سورة هود، آية: ١٧ وتامها: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مَرَّةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

(٧) سورة البقرة، آية: ٤. وتامها: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾.

كل الأنبياء، ولا نسخ فيه ولا تحويل، ولا تحريف ولا تبديل، فأما التفاصيل والصفات فهي مختلفة في الشرائع في جميع الجهات وفيها النسخ ظاهر، والنقل «١٦٥ب» عما كانت عليها بدليل باهر، فقد حرم الله تعالى في شريعتنا الخمر، ونكاح الأخوات، ونَسَخَ استقبال بيت المقدس إلى البيت المعمور المقدس، ونسخ شرط التوبة بقتل النفس، ونسخ المؤاخذة ورفع على حديث النفس وغير ذلك من الأحكام، وسنة النبي عليه أفضل الصلاة والسلام كما ذلك معلوم، والعرفان له معقول ومفهوم. وقد قال تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١) فالخيرة لله تعالى لا للعباد يحكم ما يشاء فلا عبث ولا بدا، بل لكل شيء من ذلك حكمة منها ما نعلمه، ومنها ما نرد علمه إليه الذي: ﴿وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾^(٢) وهذا من العجائب والنوادر من الشيخ أحمد بن علي بن مطير من الشافعية، فإنه بذلك خالف إجماع الأمة، وعلماء كافة اهل السنة في هذه المسألة. وقد وافقه على ذلك السيد حسن الجلال من الظاهرية في عصره. والحق بحمد الله بيّن لأهله. وله جواب سؤالات فيما يتعلق بعلم الهيئة^(٣) توسع فيه، وخرج فيه إلى نوع من الهزيمة^(٤) فمن السؤالات: هل السبع السماوات طباقاً؟ هل خيالية حدسية؟ أو غيرها؟ وهل تغيب الشمس وتشرق في أوقات مختلفة؟ أو مرة واحدة؟ وهل هناك فلك؟ هذا هو حاصل السؤالات، فأجاب الشيخ بنفي الفلك وقال: إنه قول الفلاسفة فإنهم ما أثبتوا السماوات السبع بل افلاك. والجواب الصحيح: ثبوت الفلك، والسماوات السبع أجمع لقوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾^(٥) وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ

(١) سورة البقرة، آية: ١٠٦.

(٢) سورة طه، آية: ٩٨ وأولها: ﴿إِنَّا إِلَهُكُمْ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...﴾.

(٣) علم الهيئة: علم يبحث فيه عن ظواهر الأجرام السماوية ونواميس حركاتها المرئية والحقيقية ومقاديرها وأبعادها وخاصياتها الطبيعية. (كروني نلتيو: علم الفلك تاريخه عند العرب في القرون الوسطى، ص ١٩-٢٠).

(٤) الهزيمة: كثرة الكلام. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٧٩٠).

(٥) سورة الأنبياء، آية: ٣٣. وأولها: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ...﴾.

الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ»^(١) والأرض مسطحة؛ لقوله تعالى: ﴿وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾^(٢) ومنهم من قال: كرة. والأرض هي طباق بعضها فوق بعض كما دل عليه القرآن وحديث: «من غصب شبراً من الأرض طوقه الله من سبع أرضين»^(٣). والمساحة بالهندسة مظنونة والمطالع مختلفة باختلاف البلدان في البعد من الشمس. وأما سؤال السائل عن صفة الأهلة أول الشهر والكبر وسطه فقد أجاب الله تعالى فيه بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ﴾^(٤) وقد بينا تحقيق هذا في (الاعتباس)^(٥) «١٦٦أ» وأجاب الشيخ المذكور بدوران الأفلاك أجمع في سماء الدنيا. وهو غلط فاحش. وله (رسالة وعقيدة) يقول فيها ما لفظه: اعتقادنا مودة الآل رحمة الله على محسنهم ومسيئهم، ونفضلهم ونصلي عليهم؛ فلاجل القربى يكرمون. ثم قال: واعلم أن اعتقادنا أن الإمام بعد الرسول ﷺ علي بن أبي طالب ثم أبناءه مرتبين، فإن ذلك حق لهم جَوَّزُوا هم تركه كالوصية حين بايع علي رضي الله عنه لغيره اختياراً بمشهد من الحسين والعباس وبني هاشم رضي الله عنهم. ثم قال: ثم بايع، ثم بايع، وقاتل البغاة بالسيف لا باللسان ورأى ذلك أهم من قتال الكفرة ولم يفتح شيئاً من بلاد الكفار، واقتصر على بعض بلاد المسلمين، وأصغى إلى التحكيم، ورجع عن قتال البغاة مختاراً، مجوراً تركهم على بغيهم غير مغلوب. وكان على ذلك بقية عمره. ثم قال: وسَلَّم الحسن رضي الله عنه الخلافة طائعاً بمشهد الحسين. وكان عقيل بن أبي طالب مع الباغي. ثم قال: وبايع مولانا، وبايعوا

(١) سورة الطلاق، آية: ١٢. وتامها: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُمْ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً﴾.

(٢) سورة الغاشية، آية: ٢٠.

(٣) ورد الحديث بألفاظ مختلفة في: صحيح البخاري، مج ١، ج ٣، ص ١٧٠-١٧١؛ صحيح مسلم ج ١، ص ٤٨؛ سنن الترمذي كتاب الديات، ج ٤، ص ٢٨-٢٩.

(٤) سورة البقرة، آية: ١٨٩، وتامها: ﴿وَالْحَجُّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبِرَّ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَأَوَّابِ الْبُيُوتِ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.

(٥) الكتاب هو: (الاعتباس في الخمسة الفنون) التفسير والحديث والفقه وعلم الكلام واللغة. وله شرح ليحيى بن الحسين أيضاً بعنوان (الالتباس شرح الاعتباس) في أربعة مجلدات. والكتابان بخط المؤلف.

وبايعوا، وسمعوا وأطاعوا، وصلّوا خلفه، وجالسوا، وأصغوا إلى أقاويله، ودرجوا على ذلك. ثم قال: فأني فائدة في إشاعة أن باغياً قاوم مولانا واستولى على الحسين وبني هاشم. وراوي القبيح مضيع له وشريك فيه أم لأي خبر ثقب به «١٦٦ب» ونعظمه بأنه أذل الحق، وأعز الباطل. وأين أهل الحق؟ والله متم نوره. ثم ساق حتى قال: واللعن فُحْش وتضجر وعجز، لا يؤلم ولا يأخذ بثأر، ولا يزيد في عقاب فالحكيم تعالى، عدل، خبير، لا يجزي أحد إلا بعمله، ولا يزيد ولا ينقص، ولم يكن اللعن من عادة السلف ولا الخلف الصالحين وإنما نحن بهم مقتدون. ثم قال ابن مطير المذكور: ومن كلام سيدي الجدد حافظ الإسلام أبي القاسم الصديق بن أبي القاسم مطير^(١) فيما رَدَّبه على صاحب (الصواعق) وكان عاصره: إن الاعتذار عن الأمور الواقعة لا يرفعها ولا يتعاطاه عاقل، فلا تدارك لما فات، وإن شاع الاعتذار عن خفاء فما العذر في أيام صفين^(٢) والطف^(٣) والحرّة^(٤) ومكة. والحمد لله وسلامه، انتهى. وهو يقال في جواب الشيخ: أما اللعن والسباب للسلف فمخالف للسنة، ولا يتعاطاه إلا الجهلاء. فقد جاء في الحديث [المؤمن ليس بلعان]^(٥) وقال تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾^(٦) في حق الكفار فكيف في حق المسلمين. وأما ما ذكر جد الشيخ:

(١) هو أبو القاسم بن أبي الفتح بن أبي القاسم بن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن عيسى بن مطير. ولد سنة ٨٣٦ هـ ١٤٣٢ م بأبيات حسين ونشأ بها (السخاوي: الضوء اللامع، ج ١، ص ١٣٧).

(٢) صفين: موضع بقرب الرقة في سورية على شاطئ الفرات بين الرقة وبالس. وهي في الحدود بين العراق والشام. وفيه كانت موقعة صفين. (البلاذري: ملحق فتوح البلدان، ج ٢، ص ٧٤٤).

(٣) الطّف: هو في اللغة ما أشرف من أرض العرب على ريف العراق. والطف: أرض من ضاحة الكوفة. فيها كان مقتل الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٤، ص ٣٥-٣٦).

(٤) الحرّة: في اللغة الأرض التي تكسوها حجارة سوداء منخورة كأنها هي أحرقت بالنار. والحرّة المقصودة هنا هي حرّة واقم: إحدى حرق المدينة المنورة، وهي الشرقية، سميت برجل من العالقي اسمه واقم، وقيل: واقم اسم أطم من أطام المدينة إليه تضاف الحرّة. وفي هذه الحرّة كانت وقعة الحرّة المشهورة في أيام، وأسرف في القتل والنهب والاعتداء دون ما حرج من حرمة مدينة رسول الله ﷺ (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٤٩؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٦٧).

(٥) ورد الحديث في سنن الترمذي، ج ٤، ص ٣٥٠: (ليس المؤمن باللعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء).

(٦) سورة آل عمران، آية: ١٢٨ وتماها: ﴿فإنهم ظالمون﴾.

أنه لا يتعاطاه عاقل، ولا تدارك لما فات فغير صحيح؛ لأن الله تعالى قد قص قصص الماضين في كتابه ممن آمن وكفر كي نجتنب أحوال العصاة، ونتبع ونقتدي بالمؤمنين الهداة، ولأجل التجارب وترك من عرفها أن يعتمد عليها من المتأخرين. وقد صنف العلامة السخاوي^(١) كتاباً في الرد على من ذم التورين^(٢) مسقلاً والله أعلم. وللاعتبار بأحوال الدنيا ألا تراه تعالى قصّ أعمال قوم لوط، والنصارى واليهود، وأفعال فرعون إلى غير ذلك. وجرى على ذلك السلف والخلف في التواريخ والله الحمد.

وفي ذي الحجة جاء الخبر بأن جعفر بن عبد الله بن عمر الكثيري -أخو أمير الشَّحْر وحضر موت- خرج من حضر موت إلى ظفار بعسكره، ومن جمع من قبائله، وقصد الحرب لصاحبه، وقتل ولد بدر بن عمر في حربه، وطرد عمه بدر بن عمر من جهته، واستولى على ظفار وبلاده. وكان ذلك «١٦٧ أ» كما روى ساعاته ومشاركة من أخيه صاحب حضر موت^(٣).

وفيهما توفي رضوان أمير حاج المصري، وثبت بعده في إمارة الحج مملوكه قيطاس، صاحب النجدة والبأس، وهو الذي كان والياً بجدة.

وفيهما كان المطر قليلاً، فارتفع السعر يسيراً.

وفيهما وقع فرقة بالبيضاء قتل بها اثنان.

(١) هو محمد بن عبد الحمين بن محمد شمس الدين السخاوي. (٨٣١-٩٠٢ هـ/١٤٢٧-١٤٩٧ م): مؤرخ حُجَّة، وعالم بالحديث والتفسير والأدب. أصله من سخا (من قرى مصر) ساح في البلدان سياحية طويلة. وصنف زهاء مئتي كتاب أشهرها: (الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع) اثنا عشر جزءاً. وله (شرح ألفية العراقي) في مصطلح الحديث و(تخليص تاريخ اليمن) و(تخليص طبقات القراء) وغيرها من المؤلفات. (الزركلي: الأعلام، ج٧، ص ٦٧).

(٢) عنوان الكتاب: (الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التأريخ). وهو دراسة في علم التأريخ، وفيه يعرف علم التأريخ وموضوعه عند الأمم، وما أُلّف فيه مع التعقيب، والنقد، وتعرض خاصة لابن خلدون، وترجم لمشاهير المؤرخين، مرتبة أسماؤهم على حروف الهجاء. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج١، ص ١٣٦).

(٣) للمزيد عن أحداث هذه الفترة في حضر موت وظفار انظر: (سعيد عوض باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٦٣-١٦٦).

وفيهما أو التي قبلها توفي الفقيه العارف عبد الله بن مسعود^(١) من هجرة الظَّهْرَيْن^(٢) بحجة. وكان المذكور بادرة أهل العصر في حفظ اللغة العربية، ومعانيها الخفية، مع غريب الحديث وضبط رجاله، ومؤلفه، ومختلفه. كل ذلك بمطالعة كتب اللغة والرجال (كالإكمال) لابن ماكولا^(٣) وغيره من كتب الرجال.

ودخلت سنة تسع وستين وألف^(٤).

في آخر صفرها مات شيخنا القاضي العلامة أحمد بن صالح العنسي الأصل، ثم العياني ثم البرطي، نسبة إلى مدينة عَيَّان ببلاد سُفْيَان. كان هذا القاضي له معرفة بعلم النحو والمعاني والبيان والأصول، وغلب عليه علم الكلام واللطف، والتبحر فيه، والعكوف منه عليه على رأي المعتزلة. ودرس فيه (الغايات)^(٥) على القاضي عبد الهادي «١٦٧ ب» الثلاثي، و (تذكرة ابن مَتَّوِيه)^(٦)، وصنف شرحاً على (المؤثرات)^(٧) وكان كثير الشك في الطهارة والوضوء للصلاة في جميع أوقاته، وسائر

(١) هو عبد الله بن المهدي بن إبراهيم بن مسعود الخواليز أديب شاعر مجيد. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٣٨٢-١٣٨٣).

(٢) الظَّهْرَيْن: بلدة عامرة يقع شمال مدينة حجة باقل من نصف ميل تقريباً منها. وقد اتصل عمران كل منها بالأخرى، وصارتا مدينة واحدة. كانت هجرة مشهورة مقصودة لطلب العلم. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٣٨٠).

(٣) الكتاب هو: (الإكمال في رفع الارتباب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والألقاب). معجم في التاريخ والتراجم والأنساب لاسيما رجال الحديث، ويشتمل على الأعلام المتشابهة في اللفظ والقراءة، ويفرق بينها. وله ذيل إسمه (تكملة الإكمال) أما مؤلفه فهو علي بن هبة الله بن علي بن جعفر، ابن ماكولا. (٤٢١-٤٨٦ هـ/ ١٠٣٠-١٠٩٣ م) مؤرخ، من العلماء الحفاظ الأدياء. أصله من جر باذقان (من نواحي أصبهان). (الزركلي: الأعلام، ج ٥، ص ١٨٣؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ١٥٨).

(٤) ١٠٦٩ هـ = ١٦٥٨ م.

(٥) هو كتاب: (غايات الأفكار ونهايات الأنظار المحيطة بعجائب البحر الزخار) لمؤلفه الإمام أحمد بن يحيى المرتضى. وهو عبارة عن شروح مطولة لمختصرات ألفها هو وهي: (المنية والأمل)، (الدرر القرائد)، (دامغ الأوهام)، (منهاج الوصول)، (يوأقبت السير)، (المستجد)، (عماد الإسلام)، (الروضة النظرية). (محمد الحاج: الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى ص ١٢٩).

(٦) هو كتاب: (التذكرة في لطيف الكلام) لمؤلفه أبو محمد الحسن بن أحمد مَتَّوِيه (٢٨٨-٣٧٧ هـ/ ٨٤٣-٩٨٧ م) يقع في عشرين مجلداً، وهو أحد تلامذة القاضي عبد الجبار الهمداني، ويعد أحد الأئمة في علم العربية. له العديد من المؤلفات. (بروكلمان: تاريخ الأدب العربي ج ٤ ص ٣٤؛ الزركلي: الأعلام، ج ٢، ص ١٩٣-١٩٤).

(٧) كتاب: (المؤثرات) في علم الكلام لمؤلفه العلامة الحسن بن محمد بن أبي طاهر أحمد بن إبراهيم الرصاص. من علماء الزيدية المبرزين. له كثير من المؤلفات أغلبها في أصول الدين. توفي سنة ٥٨٤ هـ/ ١١٨٨ م.

أحواله وأيامه، بحيث أنه كان يتوضأ أول المغرب فلا يفرغ عنه إلا بعد أن يصلي الناس جماعة العشاء. وكان لا يجتزي بطهارة ماء الأواني، ويصبيه من ذلك الشك فيها والتواني، ولا يزال يغسل يده مراراً متكررة في يومه وعشيته وصبحه وليله ونهاره ولا يجتزي بمسح رأسه في وضوئه، بل يغطسه في الماء ويفحسه^(١) مما يتعجب من حاله، وكان إذا صلى جماعة بعد أحد أعادها ولا يجتزي بأركانها بل قد يعيد صلاته نفسه إذا صلاها فرادى، ولا يفارق سجود السهو دائماً وفي جميع صلواته عموماً. وأصابه آخر مدته ألم النقرس^(٢) في قدميه نعوذ بالله منه، فبقي منه عليلًا مدة طويلة، وأوقاتاً جزيلة. ومن جملة أسبابه: كثرة تغسيله، وطول مكثها في الماء حال غسله لها وتطهيره، حتى ورمت أقدامه. قرأت عليه رحمه الله في علم الكلام كتاب (التلخيص)^(٣) في الأصول وهو كتاب مفيد في ذلك الفن، وقبله في (الثلاثين المسألة)، ثم استفدت عليه في المذاكرة والمراجعة «١٦٨ أ» في سائر المجالس والأوقات، والمطالعات. وقرأت عليه (شرح الكافية)^(٤) في النحو شرفين^(٥) وقبر بخزيمة رحمه الله تعالى.

وفيهما مات القاضي العارف محمد بن صالح بن حشش قاضي بلاد ظفار وذبيّان. وفي صفرها وقع قتال بين عيال عبد الله وذبيّان^(٦) من بلاد حاشد، فقتل من الفريقين أربعة ومثلهم من النساء كما روي.

وفيهما وصل إلى صنعاء شاطر من مصر، فلعب على ظهر الحبال.

وفيهما وقعت صاعقة بشهارة قوية الرعد، شديدة البرق، بحيث يحسب جميع بلاد

(١) يفحسه: بمعنى يدعه أو يفركه.

(٢) ألم النقرس: داء معروف يأخذ في المفاصل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٧٠٣).

(٣) هو كتاب: (تلخيص الألباب في شرح أبيات اللباب) لمؤلفه العلامة الهادي إبراهيم بن علي بن المرتضى الوزير (ت ٨٢٢هـ) وكتاب التلخيص هو شرح لكتاب: (لب المصاصة نظم الخلاصة) لمؤلفه العلامة أحمد بن محمد الرصاص.

(٤) كتاب: (الكافية) في النحو. لابن الحاجب. وقد سبق ذكره.

(٥) شرفين: أي قرأت قراءتين. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٠٣).

(٦) عيال عبد الله وذبيّان: من قبائل ارحب. وأرحب ناحية مشهورة من نواحي صنعاء في الجهة الشمالية الشرقية منها. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٦٤).

الأهْنوم أنه في بلده لشدة ذلك وصعقته، فوقعت بحصن شهارة أخربت في دار العقبة جانباً، وسَلِمَ بسلامة الله من فيها وهلك في جبل سَيْران^(١) واحد أو اثنان في وقت واحد.

وفي ربيع الثاني وصل السلطان بدر بن عمر الذي كان قد تولى ظفار حضرموت، وغدر به ابن أخيه فطرده عنه وشارف على الموت، وبذل الشكية على الإمام وأن ذلك جميعه كان بسبب موالاته، وحسن «١٦٨ ب» طاعته وانقياده، فضجر الإمام من ذلك الفعل والخلاف، وما وقع إلى جانبه من الاعتساف، ووعدّه بالإنصاف، وأكرم لديه نزله وبذل له العطاء والإتحاف.

ولما كان شهر جمادى الأولى أمر الإمام بتبريز الوطاق بالمنشية طرف قاع بكيل من بلاد ضوران، وأظهر التجهيز إلى تلك الجهات والوديان.

وفي أول جمادى الثاني سار محمد بن الحسن من صنعاء باستدعاء عمه له من جهة الحركة إلى حضرموت، وإنصاف الشاكي فيما ناله من الظلامات التي شارف فيها على الموت، فاستقر عنده برهة وانتقل إلى ذمار.

وفي آخر الشهر المذكور وصل إلى الإمام الشريف الحسن بن باز المكي^(٢) من أشراف مكة مغاضباً للشريف زيد بن محسن بجميع خدمه وأهله. وكان المذكور إليه ولاية القَوْز^(٣) قريب القُنْفُذَة، فلما وصل إلى الإمام، بسط عليه الإنعام، وقال: أهله يستقرون في بيت الفقيه^(٤) بتهامة؛ لأنه أنسب له من الجبال وآكامه. أمر بذلك قبل وصولهم، وقرر لهم ما يكفيهم، يقال: جعل له ولجميع أصحابه ألف حرف في الشهر.

(١) جبل سيران: في بلاد الأهْنوم وهذا الجبل يقسميه يتصل بهما جبل ذري. (حسين السياغي: معالم الآثار اليمنية، ص ٦٩).

(٢) ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ١٩١ ب) من هذه المخطوطة.

(٣) القَوْز: بلدة بمنطقة القُنْفُذَة، ذات إمارة يتبعها عدد من القرى من إمارات منطقة مكة المكرمة. (حمد الجاسر: المعجم

الجغرافي، ج ٢، ص ١٠٢٨).

(٤) بيت الفقيه: من مدن تهامة ما بين زيد والحديدة، وهي في وسط بلاد الزرانيق. نسبت إلى الفقيه أحمد بن موسى

بن عجيل (ت ٦٩٠ هـ). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٣٦).

«١٦٩أ» وفي هذا الشهر توفي فخر الدين عبد الله بن أمير المؤمنين بمحروس ذمار في داره ومسكنه، وقبر جنب صنوه شرف الدين الحسين داخل قبته. وكان موته وهو مكسور الخاطر، بسبب عزله من ولاية ذمار رحمه الله تعالى.

واشتد برد هذه السنة وقرّها وشتاها شدة عظيمة.

وفي شعبانها جاء الخبر أن الفقيه حسين النحوي^(١) الذي كان باقياً ببلاد يَنْبُع من أرض الحجاز طلب منهم الخطبة للإمام من قبائل يَنْبُع، فمنع أكثرهم، وقالوا: لا يتم هذا، والأروام نخشاهم، ثم أسعد آخرون وهم أقلهم، فخطب خطبة واحدة في يوم جمعة، ولم يزد على تلك المرة، فبلغ أهل المدينة المنورة، فتغيرت خواطرهم من ذلك الفعل، وقال أميرهم: نكتب ونسجل عليهم إلى باب السلطان ليعرف بأمرهم، ويتبته بشأنهم. وبلغ الشريف زيد بن محسن ذلك الحادث، وما حصل في نفوس أهل المدينة من ذلك الأمر الباعث، فتعب خاطره وظاهره، وكتب إلى أهل المدينة: أن هذا الأمر لا نرضاه، ولا نعتمده ولا نهواه «١٦٩ب» وإنما قد أرسلنا إلى البلدة، وسار جهده، التي فيها الفقيه وأمرناهم بإزعاجه عنها، وعدم تخيلته فيها، وأدّب أهلها، فسكن الأمور في تلك الجهة وزال عنها بعض النازل معها. وقد قيل: إن الإمام كان كتب مع هذا الفقيه المذكور، إلى الشريف زيد وأهل البلد المسطور بكتابين اثنين ورسالتين^(٢)، فأما الشريف فحين وصله بها أعرض عنها، فخرج الفقيه عن تلك البلدة ووصل إلى اليمن استقر فيه مدة من الزمن، ثم عاد بعد موت الشريف زيد بن محسن إلى تلك البلدة بعد أن أمن؛ لأنه كان تزوج فيها واستوطن وباع ماله وأطيانه ببلاد صنعاء وكذا كتبه، وأقلع عن هذه الدار إلى تلك الدار، ولم يعد إلى شيء من تلك الفعال، ولا عضده أحد إلى ذلك المنهج ولا وافقه أحد في الأقوال، وخشي من عاقبة الوبال، ورغب في مجرد سكون فيها عند العيال إلى الآن، والله أعلم.

(١) لم أجده له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٢) أورد الجرهموزي في كتابه: تحفة الأسع، ق ١٧٤-٧٥ ب الرسائل التي كتبها الإمام إسماعيل ومحمد بن الحسن إلى أهل يَنْبُع.

وفي شهر شعبان منه جد الإمام وأزمع على التجهيز إلى المشرق، «١٧٠» وما زال عليه يرعد ويبرق، فبرز أحمد بن الحسن بالوطاق، ووعد بالارتحال عقب رمضان إلى تلك الآفاق.

وفي رمضانها جاءت الأخبار، بحادث جرى في جهات مصر وتلك الأقطار، وذلك أنه كان باشا يسمى محمد ببلاد جُرْجَة^(١) فأراد السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان عزله، فأبى المذكور عن العزل، وتغلب على الأمر، فأرسل السلطان عليه عينة من عنده، وأمر باشا مصر إلى اللقاء من عنده بجنده، فاستحضر الحرب، ووقع الرمي والضرب حتى كانت الدائرة عليه، والمصيبة راجعة إليه، واستولى عساكر السلطان على جميع الخزائن والأموال، وقبض على الباشا محمد وجيء به أسيراً بين أيدي الرجال، فأمر السلطان بقتله. وكان من جملة ما وقع فيه صوب في ذلك الحرب من الأمراء الأمير قيطاس الذي كان وليّ جدة، فعاد متألماً إلى مصر ومات منه.

«١٧٠ب» وفي يوم الخميس عشرين شهر شوال خرج أحمد بن الحسن من الغراس عازماً إلى السفر إلى بلاد حضرموت، فبات تلك الليلة بالسّر^(٢) ثم ارتحل إلى قحوان، بمشرق بلاد نهم وخولان، ثم إلى رَغْوَان^(٣) بالجوف، واستقر فيه بقية الشهر وشهر القعدة والحجة، وعيّد عيد النحر هنالك، ثم تقدم إلى مأرب^(٤) وبيحان، فاستقر بمكان

(١) صحتها جُرْجَا: كانت تسمى ولاية جرجا وحدودها تمتد من صليبية بندر أسيوط إلى وادي حلفا. وكان يتولى إدارتها موظف كبير يسمى متصرف أو والي أو حاكم جرجا. ولبعد مركز هذه الولاية عن عاصمة القطر حيث يقيم الوالي، فكان الوالي يمنح حاكم جرجا سلطة تكاد تكون مطلقة في إدارة الأمور المالية والإدارية وغيرها، لبعد المسافة بين الجهتين. (القاموس الجغرافي للبلاد المصرية، وضعه وحققه: محمد رمزي، ج ٤، ص ١٥) وردت في هامش طبق الحلوى، ص ١٥٩: (حرجة) وذكر المحقق أنها من قرى اليمامة والأصح ما أثبتناه.

(٢) السّر: واد معروف يشتمل على قرى عديدة في ناحية بني حشيش على مسافة ٣٠ كيلو متراً شمال شرق صنعاء. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٧؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥١٧).

(٣) رَغْوَان: تقع في الشرق من الجوف، يسكنها طائفة من قبائل دهمه وبنو شداد البرقاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٦٩).

(٤) مأرب: مدينة أثرية مشهورة بالشرق من صرواح بمسافة ٥٠ كيلو متراً، وعن صنعاء بمسافة ١٩٢ كيلو متراً. عاصمة دولة سبأ، وهي الآن مركز اللواء. (المحفني: معجم البلدان، ص ٥٧٦).

يقال له: الحما^(١) أياماً، ثم دخل أطراف بلاد العولقي، فدخل بلدة واسط^(٢)، ثم سار إلى وادي حَجْر^(٣)، حدود^(٤) وادي عَمَد^(٥) وحصل عليه في هذا المكان بعض الحَجَر، وتضرر الناس بهذه الطريق تضرراً شديداً، لبعدها وعسرة مرافقها، وعدم عادة سلوكها، وجفافها وحجارها وأشجارها، لقلّة استطراقها، وقلّ عليهم الزاد بحَجْر، وأكلوا الجمال والحُمير واللحم؛ لانقطاع القوافل عن الوصول إليهم، كما سيأتي ذكره إن شاء الله.

وفي شهر ذي القعدة من هذه السنة ارتفع السعر بلغ قدح الحنطة إلى حرفين، وكذلك باليمن الأسفل حتى يبيع الجراد بدراهم، لقلّة أمطار الصيف والخريف، وكثرة الجراد.

وفي هذه الأيام سار محمد بن الحسن من ذمار إلى رداع واستقر «١٧١» فيه، لأجل ما بلغه من تضرر صنوه في الطريق.

وفي شهر القعدة مات الآغا محمد بن ناصر المحبشي متولي مدينة زَبِيد. وكان قد اعترى المذكور ألم النقرس -نعوذ بالله منه- في مفاصله وأقدامه مدة، فطلع إلى صنعاء واستناب ولد أخيه الشيخ عبد الله بن سراج المحبشي في ولاية زَبِيد، وما زال ملازماً لمحمد بن الحسن، ساكناً بصنعاء وذمار متى رحل حتى توفي في التاريخ المذكور.

وفيها توفي السيد أحمد الشرفي^(٦) المعروف بشريف الجن، كان السيد أحمد له معرفة بالجان، ويقول: إنه يراهم، ويسمع من أقوالهم وكلامهم، وكان استقراره في جهته الشرف، ومات بضوران، حال وفوده إلى الإمام طالباً وقاصداً. وكان يقول: إنه أخذ

(١) لم أجده فيما بين يدي من مصادر.

(٢) لم أجده فيما بين يدي من مصادر.

(٣) وادي حَجْر: من أودية حضرموت، وهو إلى الغرب من المكلا، على بعد ٥٠ كيلو متراً. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٢٦).

(٤) وردت في الأصل: (حدود).

(٥) وردت في الأصل: عَمَد، بينها وردت لدى الحجري: عَمِد وهو من أودية حضرموت.

(٦) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٤٥ ب نقلاً من هذه المخطوطة.

ذلك عن الإمام القاسم بن محمد.

وفيها وصف مُقَضِّض^(١) من بلاد عُتْمَة: أنه سار في جهات المغرب، فأظلم عليه الليل قبل وصول البلد، فبات بسقيف، فلما أقبل الليل لم يشعر إلا بقائم قام في ذلك السقيف فنهره وقال: ارقد ثم قعد، ثم قعد كذلك مدة أخرى، ثم قبضه بيده وإذا هو رجل ميت، وهنالك كوة مفتوحة رأس السقيف فيها النَّبَّاش^(٢) كان يريد أن يجره منها، قال: ففزع وخرج جنب باب السقيف، فلم يذق المنام طول الليل، بل تارة قاعداً وتارة قائماً، لذئب كان يقاربه، ويصول عليه ولا يتباعده.

ودخلت سنة سبعين وألف^(٣).

في آخر محرمها انحط السعر قليلاً. وحاج العراق انقطع؛ لأجل «١٧١ب» فتنة الشريف أحمد بن الحارث المكي، وخلافه على الشريف زيد بن محسن في جهات بلد ولايته اليمامة، والطريق للعراق تقطع عرضها، وتمربها. وكان قد خرج الشريف زيد إليه إلا أنه اشتغل بموسم الحج.

وفي هذه السنة خرج تجار الحسا من بندرهم البحرين المعروف بالقطيف إلى البحر الفارسي، وخرجوا إلى عدن بالأعبي الحساوي واللؤلؤ عوضاً عما فاتهم من البيع بمكة لقطع الطريق من قِبَل ابن الحارث كما ذكرنا، فباعوها باليمن وصنعاء، وتعوضوا من البن الصافي إلى بلادهم في البحر من عدن.

وفي هذه الأيام جهز الإمام ولده محمد وولد أخيه محمد بن أحمد بعساكرهم إلى البيضاء، لأجل إصلاح الطرق، وتسكين القبائل عن المحق فيها، والخلل لا يحصل بجهتها، فنزلوها واستقروا بها.

(١) المقضض: هو العامل في القضاء. وقد سبق تعريف القضاء.

(٢) النَّبَّاش: هو الذي يستخرج الميت بعد الدفن.

(٣) ١٠٧٠ هـ = ١٦٥٩ م.

والجراد هذه السنة متردد باليمن، وأكلت في الزرائع لا سيما في بلاد ظُلَيْمَة، ووادي أخرف^(١) فإنها ترددت هناك حتى أن بعض أهل الوادي عوض غرس البن فيه مما ضرّ به من أكلها.

وفي ربيع الثاني توفي الفقيه العارف الأديب «١٧٢أ» صاحب الطرف واللطائف المهدي بن عبد الله المهلا النيسائي^(٢) في الأصل ثم الشرفي. كان له معرفة بالنحو، ومشاركة في الأصول والأدب والسّير، وله الخط الحسن. كان ملازماً للإمام ولإخوته ينسخ لهم الكتب بخطه، وحسن سبكه، وقلة تصحيفه وغلطه، بحيث يخرج الكتاب من تحت يده، وهو كالكتاب المقروء على الشيخ لعرفان الرجل.

ولما استقر أحمد بن الحسن بحَجْر كما ذكرناه من قبل حصل الحجر بانقطاع الأزواد، وانقطاع السّياق^(٣) مع بُعد الجهة حتى أكلوا الميتات، والبهائم والبقرات، ولا سيما عند اتفاق قضية أخور^(٤)، فإنه لما جعل أحمد بن الحسن فيه جماعة رتبة لأجل الطريق، والإمداد من الأحمال والعَلِيق^(٥) وكان رئيسهم الفقيه محمد بن قاسم بن أبي الرجال، فأرسل الفقيه بعض من عنده لجمال من أهل أخور، فحصل بين العسكر أولئك وأهل أخور خصام، أفضى إلى القتال والقيام، فقتلوا العسكر عن آخرهم وهم «١٧٢ب» نحو عشرين رجلاً، فلما بلغ الفقيه محمد بن قاسم بن أبي الرجال فعلهم وما وقع من جانبهم حمله الحرة والغضب والعجل على سرعة السّير لافتقاد ذلك العمل، فسار إليهم من القرية التي كان ساكناً بها وخاطبهم، وشرع ينهاهم ويعاتبهم في فعلهم غرراً

(١) أخرف: من الأودية المشهورة، وإليه تجتمع روافد سيول عديدة، ويصب إلى مور، وهو شمال حجة.

(٢) هو القاضي العلامة المهدي بن محمد بن عبد الله بن المهلا بن سعيد النيسائي الشرفي. ترجم له زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ٢١٧.

(٣) السّياق: الإمدادات من الطعام والمؤن وغيره.

(٤) أخور: واد في العوالق السفلى شرقي أبين، به العديد من المواضع القديمة المليئة بالآثار التي تدل على حضارة زاهرة. (المحقق: معجم البلدان، ص ٢٠).

(٥) العَلِيق: القضم يُعلَق على الدابة، وعلّقها: علّق عليها، وهنا يعني العلف الذي يقدم للحيوانات. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٨٦٥).

منه وجهلاً بالأمر، وكون العتاب في إثر الإقدام لا يزيد إلا الضرر من الجهول، فباشروه والذين معه بالمصادمة والقتال، كما فعلوا بأصحابه الأولين من ذلك الفعال، فقتل الفقيه ومن معه في الحال. ثم لما وقع هذا الحادث الضعيف، والفعل القبيح العنيف، انحاز الباقون من أصحاب الفقيه بمحلهم، وأحرزوا أنفسهم في مقرهم، ثم أقبل القبائل إليهم يهرعون، وهيجانهم فيه يصيحون ويقبلون؛ لقصد قتال الباقين بقلوب غليظة، ورحمة من قلوبهم نزيعة، فرد الله كيدهم في نحورهم وحمل أولئك الذين بقوا المبغي عليهم.

وفي هذه المدة حصل من عسكر الحيمة انتهاب لسوق الحصين بضوران، وعاثوا الناس، وهاشوا^(١) فيه «١٧٣أ» هوشة ضعيفة حتى وصل ذلك إلى ساحة الإمام، فلما سكن الناس أمر الإمام بحبس جماعة من عقالمهم.

وفرق الإمام على الناس يومئذ جمالاً بالكرى لتحمل الأثقال إلى بلاد حضر موت، لتعذر حصولها من تلك القبائل إلا بقتل النفوس، وثلاث معاون، فحصل مع الناس من جهة فرقة الجمال نزاع، وسهلت عليهم المعاونة دون غيرها من الجمال فعدم فيها الاتساع، حتى سلموا المعونة. وأكرى البعض الجمال، وسار بالقسر والإجبار، والبعض منهم سلم جمالاً منه هبة، ولا يسير معها من أصحابه أحد من الفتة.

وفي يوم الخميس، سادس شهر رجب من هذه السنة المذكورة أرسل الإمام إلى قبائل برط من دُهمَة بدراهم وكسوة إلى حضرة قاضيهم أحمد بن علي، وأمرهم وحثهم بالغزو إلى أطراف بلاد الرمل، شرقي برط، ومساقط الجوف وذلك الوهط، ففروا إلى هنالك، وبلغوا إلى بدو يقال «١٧٣ب» لهم: المعَصَّة والعرضان، في تلك الفيافي والكثبان، فانتهبوهم الإبل، ورجعوا بلادهم من غير صنعة لغير ذلك الفعل، ولم يكن لهذا المغزى كل الأثر لبعده عن حضر موت، وليس فيه قضى وطر لذلك الغوث، غير أن بعض الناس قال ولا أصل له في التحقيق: إن من هؤلاء مَنْ كان قد انتهب شيئاً يوم

(١) الهوشة: الفتنة والاضطراب، سبق شرحها.

السكون بمحل رَغْوَان، عند عزم أحمد بن الحسن وسكونه فيه ذلك الأوان، وكان أحمد بن الحسن عند بلوغه إلى هذا المكان، ابتداء سفره ووصوله رَغْوَان، أراد السفر من طريق المشرق إلى حضر موت؛ لأنها أقرب في المسافة، ولم يعرف بها في تلك الفيا في من المقاطع من الماء الذي هو غاية المخافة، فما زال أهل الخبرة بتلك المواضع من أصحابه يصدونه ويقولون له: هذه الطريق غير صالحة لهذه الجنود، والخيل لا تهلكونه، فكان سبب عوده إلى هذه الطريق. ولما دام الحجر للجند في وادي حَجْر «١٧٤أ» هذه المدة، وقَلَّ ما في اليد والعدة؛ لأجل انقطاع اتصال القوافل، وعدم وجود ما يرحلها من الجمال والحماثل، ثم ما وصل منها طرح بأنصاب^(١)، وامتنع منها الذهاب؛ لأجل الواقع بأحْوَ وخشية الانتهاب، فلما تَحَيَّرت القوافل بأنصاب أرسل الإمام أهل الحيمة إلى البيضاء زيادة لهم؛ لأجل الطرق ينقذهم فيها العسكر، وهي كلها محاولة البعيد من البعد، ومناوطة لمن لم يعرف حقيقة ذلك المد والجهد. إملأ لسان حال أهل حَجْر، عندما نالهم من هذا الضر والحجر، قول الشاعر:

إذا لم يكن إلا الأسنة مركب

فلا رأي للمضطر إلا ركوبها

وعزم أحمد بن الحسن بجميع من معه على ذلك الضر الذي قد اشتد بهم معه تلقاء حضر موت، في تلك الخبوت، فطلع العقبة، وتخلص من وادي حَجْر بالصعود منهجه، وأمر قُدَّامه^(٢) بعض عسكره وأعوانه بإصلاح الطريق وتسهيلها حتى «١٧٤ب» بلغوا رأسها وأعلاها، وزال عنهم الحجر في وادي حَجْر، وزالت عنه الغمة، وكشفت عنهم الكربة بانهمزام أول مقدمة عسكر أمير حضر موت عن أعلاها، وزال بسبب ذلك اختبار أهلها، وعدم الاكتراث بضرها وبلواها، وعلموا أن الله تعالى مسهل لهم الطريق، وكاشف عنهم ما قد احتملوه من الكرب والضيق، والحجر الذي كان في

(١) أنصاب: تعتبر مركز العوائل العليا، وبها وادي أنصاب الذي ينصب إلى الشرق الشالي من قراميش مذحج. (الويسى:

اليمن الكبرى، ج ١، ص ٣٠).

(٢) قُدَّامه: أي في الطريق التي أمامه.

ذلك الوادي المضيق، واستولوا على أثاث الهاربين من الرتبة الذين كانوا بأعلى العقبة وطعامهم، وأعتقوا أنفسهم مما قد أصابهم من الجوع، والدوام على أكل اللحوم وزال عنهم الروع وحصل الهجوع. ويقال لهذا المحل: رَيْدَة أبا مسدوس^(١)، بعد أن حصل معهم ضرب الأخماس والسدوس، وما كان يحضر معهم من الهجوس. وأقبل إلى أحمد بن الحسن طلائع قبائل بلاد حضرموت بالمواجهة والطعامات، وإغاثة النفوس والعنايات. ثم تقدم إلى جهة «١٧٥ أ» الهَجْرَيْن^(٢)، وبقي بينه وبين شيخ حضرموت ومتوليها بدر بن عبد الله الكثيري قدر يوم أو يومين، وهو يومئذ هَيِّن^(٣)، فتلقاه الحضارمة إلى خارج هَيِّنَ يحملون فيهم ويحاربون، وبعضهم كان راكباً على مطايا وبعضهم على خيل وبعضهم راجلاً، فضربت العساكر في وجوههم البنادق الزعّاقة، والرصاص القتّالة، فصرعت منهم جماعات سقطوا على الوجوه والجنوب، وولوا حينئذ الأدبار، ولاذوا بالشعوب منهزمين، وعلى أقيمتهم مولين. ولم يقتل من أصحاب ابن الحسن أحد. وهرب الشيخ الكثيري من هين حينئذ إلى شبام^(٤)، وتوارى عنهم بين تلك الآكام، ودخل أحمد بن الحسن والعساكر هين، ونهبوا فيه ما خلفه السلطان، وتلك المدينة أيضاً بمن فيها من الحضار والبدوان، لعدم تخلية الشيخ بدر لهم يواجهون، وعلى أنفسهم يتَّقون، فكان ما تبعهم في صحائفه، وما لحقهم بسبائبه. ثم تقدم «١٧٥ ب» أحمد بن الحسن إلى شبام لما بلغه أن ذلك السلطان الشيخ أم إليه^(٥)، فهرب السلطان منه ثانياً، وولى حيث أم به وجهه لاثداً، حتى دخل إلى وادي سَنافر^(٦)،

(١) رَيْدَة أبا مسدوس: تقع في الجنوب من حضرموت. (الجرافي: المقتطف من تاريخ اليمن، ص ٢٢).

(٢) الهَجْرَيْن: مثنى هَجْر وتعني في اللغة اليمنية القديمة (المدينة) والهجرين: مدينتان متقابلتان في رأس جبل حصين يقال لواحدة

(حَيْدُون) والأخرى (ودمون) وهي من حضرموت. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٧١).

(٣) هين: قرية كبيرة في أسفلها سوق وفي أعلاها حصن. وساكنها بنو بَدَا وبنو سهل بن نجيب. وهي من قرى

حضرموت. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٧٠).

(٤) شَبَام: وهي شبام حضرموت، تقع على وادي حضرموت. وهي أكبر مدن حضرموت، تشتهر بمنزلها العالية ذات

الطوابق المتعددة. (المقحفي: معجم البلدان، ص ٣٥١).

(٥) كذا في الأصل، صحتها: (أم إليها) ولعله يقصد بذلك حصن شبام.

(٦) السنافر: قبائل في حضرموت، وهم آل كثير، مساكنهم بين شبام وسيئون ومديمة والقارة وجفل وباطن السرير. =

وزال امره وراح شنافر، وانتشر أعظم ناثر. ودخل أحمد بن الحسن شبام، وهي من المدائن العظيمة في تلك الجهات ومن أمصار الإسلام، وواجهت البلاد الحضرمية حينئذ أجمع، وزال عنها للمخالف كل طمع. واستولى أحمد بن الحسن على كثير من خزائن بدر بن عبد الله. وكان استفتاح هينن يوم الخميس خامس شعبان النفيس من السنة المذكورة. ثم تعقبه مواجهة الشيخ بدر المسمى بالسلطان، وزال ذلك الاسم عنه والعدوان.

وفي أول شهر رمضان قصد محمد بن الإمام ومن في البيضاء إلى بلاد الشيخ علي الهيثمي على جهة المغزى له والمسرى، فواقعوا بلاده بغتة وعلى حين غفلة، فانتهبوا ما ظفروا به، وقتل منهم جماعة يقال: قدر ستة أنفار، وقتل من العسكر مثلهم، وهرب الهيثمي إلى بلاد الفضلي. وسبب هذا المغزى أن الشيخ «١٧٦أ» المذكور كان من جملة من قطع الطريق، وأفسد فيها بالتمحيق.

وفي هذه السنة أمر الإمام بضربة جديدة، وأصغر^(١) البقش، كل بقشة من الصغار تأتي قدر ثلثي بقشة من الضربة الأولى، وعمل من جملتها بقشة واحدة عن خمس بقش، وهي بالوزن قدر ثلاث من البقش الأولى، فازداد بسبب هذه الضربة صرف القروش، بلغ القرش يومئذ إلى مائة بقشة، ثم لما كبرت بلغ إلى ثلاثة أحرف وفوق وقلت القروش، ثم تعقبه أحمد بن الحسن من بعد هذه المدة وضرب ضربة مخالفة، وفي الظاهر زائفة، فإنها عند ظهور أولها طرحها القبائل والمتسببون، وقالوا: لا يبيع ولا يشتري بهذه القشاقش^(٢) إلا المغبون، والسبب أن كل بقشة كانت من ضربة الإمام نصف بقشة، وهو حسبها بقشة كاملة، فحصل هذا الاشتجار حال ظهورها، ثم أن أحمد بن الحسن جد على الناس في قبولها، وعدم ردها، فسلكت واحتملت، باختلاطها بما تحملها وتداخلت.

(المقحفني: معجم البلدان، ص ٧٢٨).

(١) أصغر البقش: أي جعلها أصغر من البقش السابقة حجاً ووزناً.

(٢) القشاقش: استخدمها المؤلف للدلالة على ضعف العملة وتدهورها. ولا زالت هذه الكلمة مستخدمة إلى الآن.

«١٧٦ب» وفي هذه الأيام أرسل أحمد بن الحسن (إلى)^(١) الإمام بالسلطان بدر بن عبد الله الكثيري صاحب حضرموت، فوصل إلى حضرة الإمام، واستبقاه عنده مدة من الزمان ثم زلجه إلى بلاده، ومات في جهاته، كما سيأتي تاريخه إن شاء الله تعالى، ثم تعقبه وصول أحمد بن الحسن، كما سيأتي ذكره.

وفي آخر شهر رمضان منها غزا السيد شرف الدين بن مطهر الشيخ علي الهيثمي، فوقع طرف قتال، وهرب الهيثمي.

وفي شوال كثرت الجراد وانتشرت في الآفاق، وكان ظهورها من البلاد التهامية. وفيها جهز الإمام ولده علي بن أمير المؤمنين إلى الحج إلى بيت الله الحرام، ف قضى الفريضة وعاد.

وفي هذا الشهر وصل الشيخ الهيثمي، والقرعة، والفضلي، فأكرمهم الإمام وأعطاهم، وعادوا بلادهم.

وفيها وصل إلى الإمام شريف هندي له اتصال وقرب من سلطان الهند، فأودعه الإمام رسالة^(٢) وهدية يسيرة وسار بها إلى السلطان، وهذا السيد يسمى محمد بن إبراهيم. ومن جملتها: تفسير الحاكم^(٣) المعتزلي المعروف بـ (التهذيب) وفيه ردود على أهل السنة، وإلزامهم بالجبر. أراد المتوكل أن سلطان الهند يرجع إليه، ويكون حجة عليه، فأرسل سلطان الهند في مقابلة هدية (تفسير مفاتيح الغيب) للإمام الرازي، لأن فيه الردود على المعتزلة وإلزامهم بالموافقة في المعنى.

وفي آخر ذي القعدة الحرام وصل أحمد بن الحسن «١٧٧أ» إلى البيضاء واستقر بها بقية الشهر.

(١) تم إضافتها ليستقيم المعنى.

(٢) ورد نص الرسالة في (الجرموزي: تحفة الأسع، ق ٢٧٢ب-٢٧٣ب).

(٣) هو الحاكم الجشمي. المحسن بن محمد بن كرامة (٤١٣-٤٩٤هـ/ ١٠٢٢-١١٠١م). مفسر، عالم بالأصول

والكلام، حنفي ثم معتزلي فزيدي. له ٤٢ كتاباً منها: (التهذيب) في تفسير القرآن. (الزركلي: الأعلام، ج ٦،

ص ١٧٦-١٧٧).

وبلغت الجراد إلى حضرموت واليمن الأسفل، وعادت إلى اليمن الأعلى في آخر شهر القعدة، فأكلت بعض الزراعة، وارتفع السعر لأجل ذلك. وارتفعت الأسعار ببلاد صَبْيَا^(١)، وبتلك الجهات القصيا لأجل الدبى، الذي انبعث هنالك من الجراد في ذلك المنحى.

وحصل مع الذين جاءوا مع أحمد بن الحسن الضرر الشديد في الطريق، كثرة ما نالهم من التعويق؛ لأنه خرج من الطريق الشرقية طريق شَبَوَة^(٢)، وهي مقاطع، فهلك من أصحابه كثير من السَّمُوم، وماتوا وأكلتهم السباع، ولم يُدفنوا، وأكثرهم من التوابع والخدم.

وفي آخر هذا الشهر خَرَّ نجمان عظيمان في بلاد شَرَعَب^(٣) من اليمن الأسفل بلدة يقال لها: (الحُشْب)، فأحرقا من فيها. ويقال: إنه سُمع صوت ذلك إلى بلاد عُتْمَة، وكان بعض أهلها في زرائعهم خارج البلد، فسَلِمُوا، لكنه حدث في بعض أهلها ثقل السمع وُصُمُوا. نسأل الله السلامة والجمالة. ويقال: أنهم أحرقوا شيئاً من الدبى والجراد بالنار، وكان سقوط النجمين «١٧٧ب» ضحوة النهار.

وجاء خبر آخر أن في بعض جهات حُبَيْش^(٤) لما أكلت الجراد المرعى، رعته بعدها غنم لأهلها، فهلكت منه.

وفيها جاء خبر أن رجلاً في بعض جهات الهند من بلاد اللوتيا من الباطنية^(٥) ادعى النبوة، فأرسل عليه سلطان الإسلام، فأحرق جميع كتبه في تلك الأيام، وقتل من أهل

(١) صَبْيَا: مدينة من مدن منطقة جازان. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٦٨١).

(٢) شَبَوَة: مدينة تاريخية، تقع إلى الجنوب الغربي من شبام حضرموت.

(٣) شَرَعَب: ناحية معروفة من أعمال تعز إلى الشمال الغربي منها، على بعد ٤٠ كيلو متراً. وتشمل عدداً من العزل. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٥٠؛ الويسي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٤٩).

(٤) حُبَيْش: ناحية معروفة من أعمال إب. تقع في الشمال الغربي منها، مركزها ظُلْمَة، وهي ناحية واسعة فيها عدد من العزل، في كل عزلة عدد من القرى. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٥٠).

(٥) الباطنية أحد القاب فرقة الإسماعيلية، وهي فرقة من غلاة الشيعة، ولزمهم هذا اللقب لحكمهم بأن لكل ظاهر باطلاً. ولكل تنزيل تأويلاً. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٩٢).

جهته من قتل منهم، لما كان أرادوا صدهم، حتى جاء الباكون إلى ولد السلطان يتشفعون به، فشفعه فيهم.

وحصل اختلاف في الهند بين أولاد السلطان، لما اعتري والدهم ألم طال به كثير من الأيام.

ولما مر الفقيه عبد الله الجملولي بلاد البسوط^(١) حال رجوعه من حضرموت تأخر ببلاد البسوط، ونعمان^(٢)، وقاد مشائخهم في الزناجير الحديد، وأذاقهم الامتحان والتهديد؛ لأنهم ممن كان قطع الطريق للقوافل تلك الأيام، ومنعوها عن النفوذ ضرراً للإسلام. وهذه البلاد ما بين بلاد العولقي والواحدي، وصلحت الجهات الشرقية، ولم يبق تغيير «١٧٨ أ» فيها بالكلية. واجتمعت الأجناد الراجعة من تلك الآفاق بالبيضاء، وساروا عنها يؤمون قصد المولى، فوصلوا إلى ضوران جميعاً وفيهم السادة والأعيان، والمشائخ وسائر الأعوان. ودخلوا في مدخل عظيم، وملقى فخيم، وأبهة ملوكية، وحالة سلطانية، ثم بعد ذلك تفرقوا، واشتتوا، وسار كل منهم يؤم بلاده وجهاته.

وفيها اشتهر رجل استخف عقول الناس، بالخديعة والإلباس بأنه يعرف بإكسيد الفضة^(٣) وتراب المعدن من جهات لاعة من بيت الناشري. وكان المذكور سارقاً، مارداً مشهوراً، وقد حبسه الأمير ناصر^(٤) مدة من الزمان، فلما ظهر أمر المذكور، وما موّه من الصناعة، لهذه البضاعة، اشتاق إليه كل أحد، وتاق إليه كل فرد. وزاد في تصديقهم لذلك أنه كان يفعل من التراب سبيكة ويريم إياها فضة، ولم يعلموا بحيلته، «١٧٨ ب» ولم يفتنوا بدهائته، حتى استعزّ به الكبار، وطلبوه إليهم للاستبصار،

(١) لم أجده في ما بين يدي من مصادر.

(٢) نعمان: واد من أهم أودية منطقة بلاد العواذل التي تقع في الشرق من البيضاء. (الويسى: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٣١).

(٣) إكسيد الفضة: هو ما يلقي على الفضة فيحوّله إلى ذهب خالص. وذلك من خرافات أصحاب الكيمياء القديمة.

(جبران مسعود: الرائد، ج ١، ص ٢١٢).

(٤) هو الأمير ناصر بن عبد الرب بن علي بن الإمام شرف الدين.

والعمل والاختبار، فعمل من ذلك، وموّه عليهم بما هنالك، فظنوه كما قال، وكثرت في وصفه الأقوال، حتى انتهى أمره إلى الإمام، وطلبه إلى صنعاء بعد وصوله إليها تلك الأيام، فأراه التراب وقال: هذا الذي نصنع منه الفضة، ونعمل به هذه الصنعة، ففرّغ له الإمام منظرة في القصر خالية، وقال: افعل لنا صفة من الفضة غالية، ففعل ذلك وأراهم، وقال لهم: هذا عملنا وأتاهم، فقالوا جميعاً: ما هذه إلا فضة بلا شك، وما الرجل إلا حكيم قد أدرك صنعة السبك، فكساه الإمام كسوة سنية، وأعطاه فرجية^(١)، وبغلة فارهة عطية، وزجّه حيث شاء من البرية، بعد أن أمره بالصنعة والمشاركة في هذه الفضة، فسار ذلك، «١٧٩أ» الرجل وقد استدان من الناس، ووعدهم بالقضاء لهم مما يصنعه من الألباس، فاغتر به كثير، من الكبير والصغير، والعامي والأمير، ثم توارى وهرب، لا يُدرى أين ذهب. وبيان حيلته التي موّه بها، وصنعتة التي غرّ أهلها: أنه أخذ تراباً من بعض الجبال كثانياً وخلط بينه بردة فضة، فكان يسكب منه في البوطا^(٢)، ويكير عليه بالكير والغطاء، فيخرج من الفضة القدر الذي وضع عليه لا غير. هذه خديعته، كل ذلك للمعيشة وزاد الغرر مع المغترين السماع المشهور، بأن في سارح^(٣) معدن محفور، فظنوا أنه من جهته، وأنه أحكم صناعته؛ لأن هذه المعادن في اليمن مشهورة لكن صنعتها لا تكون إلا بوضع إكسیره. وكانت الأكاسير مع ملوك حمير معروفة ومخزونة^(٤)، وكانوا يعملون منها، ويتقنون في الملك بها، وقد عُد في اليمن ما بين بيشة^(٥) وعدن قدر خمسة «١٧٩ب» وعشرين معدناً، من جملتها المعدن بجبل عيشان^(٦)، ونهم، وبيّنون^(٧)، وخولان وغيرها. ورفع الله العلم بصنعتها لحكمة

(١) فرجية: نوع من الثياب.

(٢) البوطة: الوعاء الذي يذاب فيه المعدن. (جبران مسعود: الرائد، ج ١، ص ٣٤٢).

(٣) سارح: بلاد مشهورة من أعمال المحويت. تقع في الشمال الغربي من شبام كوكبان. (المقضي: معجم البلدان، ص ٣٠٨).

(٤) كُتب في الحاشية بخط يختلف عن خط المؤلف مايلي: (الظاهر أنها تكون بإجراء غير الأكسيد، يستزل بها ذلك، فتجري الفضة

في التراب على ما هو مشهور عند أهل الصناعة. والله أعلم. حفيد ابن المؤلف. رحم الله الجميع برحمته.)

(٥) بيشة: واد عسير يسيل في ناحية نجد شرقاً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٣٣).

(٦) جبل عيشان: يقع في الشمال الشرقي من شهارة على مقربة من قفلة عذر. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦١٩).

(٧) بيّنون: مدينة أثرية قديمة، تقع في عزلة ثوبان من ناحية الحدا. تبعد عن ذمار بحوالي ٥٤ كيلو متراً. كانت من المدن

الحميرية المشهورة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٣٥؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ١٩٤).

يعلمها؛ لأن المعادن إذا كثرت قل النفع بها، وعِزَّة الأشياء من نفاستها وتما مصلحتها. وما فطن بحيلته هذه إلا بعض الحُدَّاق، ومن هم في الفراسة مُرَّاق، والله أعلم.

وفي هذا الشهر جاء الخبر أن أبا غريب أحد رسل الإمام، في الكتب والإعلام، ونفراً كان معه خرجوا بحمولة من حضرموت، وكانت طريقهم شَبَوَة يريدون لحوق أحمد بن الحسن عند خروجه، فانتهبوا في الطريق، وجرى عليهم التعويق، وقُتلوا.

وفي يوم الأحد سابع شهر ذي الحجة الحرام وصل الإمام إلى صنعاء من بلاد ضُوران، ومن حصن الدامغ عالي البنيان، وكان وصوله بجماعة من الخيل والرجل قليلة؛ لأجل خروجه من ضُوران على حين غفلة، وجرى بجريدة^(١) متصلة منه إلى صنعاء في يوم واحد، فدخل صنعاء وقت «١٨٠أ» العشاء، والمؤذن في حالة النداء، وخروجه من ضُوران صلاة الفجر، ثم تلاحق الناس في الليل واليوم الثاني.

وفي العشر الآخرة ظهر شأن عجيب للسيد علي الجلال^(٢) من سادة بلاد صعدة من آل يحيى بن يحيى الهدوي، وهو أنه يضع شيئاً في يده ثم يفتحها ولا يرى فيها شيئاً البتة، وادعى أنه يعرف بالخبايا والسرقات، وعجائب آخر كثيرة محرقات ومختلفات، مع أن حالته غير حالة الصلحاء، بل من جملة الخُلعاء. وقد رُوي أنه يترك الصلاة، نحيف الجسم، يمدح تارة مع المادحين بالأسواق، وتارة يطلب من الولاة الأرزاق. وحبسه الإمام بكَمَران^(٣)، فخرج على ظهر الماء سائراً وماشياً إلى البرية بمراى العيان، فمن قائل يقول: ساحر، ومن قائل يقول: مخدوم. وحال كتابة الأحرف «١٨٠أ» و^(٤) دخل المشرق، وما عرف متناه في ذلك الأفق.

وفي هذا الشهر خطب القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري بمنبر جامع صنعاء

(١) جريدة: الجريدة: جماعة من الخيل إذا لم ينهض معهم راجلاً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٣٤).

(٢) لم أجده له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٣) كَمَران: جزيرة من الجزر اليمنية في البحر الأحمر، تقع مقابل الحديدة على بعد نحو خمسة أميال غرباً. (الحجري:

مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٨٧؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٧٨٩).

(٤) الواو زائدة.

اليمن للجمعة، ولم يخطب فيه قبل هذا، فطَوَّل الخطبة كما هو العادة عنده، وحذف ذكر الصحابة رضي الله عنهم وترك ما كان يذكره الخطباء في صنعاء قبله، وحذف أيضاً ذكر محمد بن الحسن مع حضوره، كما كان يذكره آل السحولي، وابتدأ ذكر اسم زيد بن علي في الخطبة، ولم يذكره أحد قبله. ولما سار مع الإمام شهارة أعاد ذكر الصحابة خطيب صنعاء القاضي حسين السحولي في جميع مدته. ثم لما توفي وصارت الخطابة إلى ابن أخيه محمد بن إبراهيم^(١) ذكر الصحابة في ابتداء أمره ثم حذفهم في جميع مدته، وغيره من آل السحولي إذا خطبوا ذكر وهم دونه.

وفي ذي الحجة ارتفع السعر، بلغ قدح البر إلى تسعين بقشة، والجراد ترددت باليمن، والأمطار قلت، إلا أن السعر تراجع إلى دون ذلك «١٨١» بمدة قريبة.

وجاء الخبر مع الواصلين من حضرموت أن صاحب عُمان جهز جماعة من عسكره إلى بلاد ظفار، باستدعاء جعفر بن عبدالله الكثيري لهم.

وفيها أو التي بعدها عرض رجل جملاً له للبيع، فهو في ذلك ساهياً إذ التقمه الجمل من فمه، وعَصَّه عَصَّة شديدة، وخبط به الأرض، فهلك من ساعته.

وفي هذه السنة شرع رجل من المتسبين^(٢) يقال له مقريش في عمارة سمسرة عظيمة كبيرة في بلدة عَشْم في بلاد الأشمور^(٣) للمسافرين، فتمت السمسرة بالعقود، والقضاض، والباب الكبير تدخلها الجمال والأحمال. ولم يكن من قبل سمسرة. وهذه الطريق لا تزال فيما بين صنعاء وحجّة إلى سوق حَوْرَة^(٤). واستعان من الناس في ذلك، فأعانوه بما تيسر لهم، وكان الثواب للمذكور.

(١) هو محمد بن إبراهيم بن يحيى بن محمد بن صلاح الشجري السحولي ثم الصنعاني. أحد العلماء المبرزين، والأدباء المجيدين. أخذ العلم عن والده وغيره، وأخذ عنه جماعة من أكابر العلماء. كان خطيباً بجامع صنعاء ثم صار خطيباً برداع. ثم ولاه الإمام محمد بن أحمد (صاحب المواهب) الخطابة بالخضراء التي اختطها. توفي سنة ١١٠٩ هـ / ١٦٩٧ م. (الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص ٩٦-٩٧؛ المحبي: نفحة الرجاء، ج٣، ص ٤٤٤).

(٢) المتسبب: هو من يعمل ليحصل على الرزق كما سبق ذكره ولعله يقصد به هنا من يشتغل بالتجارة.

(٣) الأشمور: ناحية مشهورة في الغرب الشمالي من صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦٢٤).

(٤) حَوْرَة: سوق مشهور في حجة.

ودخلت سنة إحدى وسبعين وألف^(١)

جاء الخبر مع الحاج أن الشريف زيد بن محسن اصطلاح هو وأحمد بن الحارث صاحب الياصرة ونجد، وترك المخالفة، وأثر جانب المؤلفة، بعد أن خالف عليه كما سبق. لكن العراقي لم يحج هذا العام للخوف في الطريق، وعدم انتظام الحالة وخشية التعويق.

وفي هذه السنة وصل السيد محمد بن إبراهيم^(٢) الهندي الذي كان عبر اليمن عقب حجه، ووافق الإمام، وأصعبه هدية كما سبق ذكره. وجملة هدية «١٨١ ب» الإمام: كتاب الحاكم: (التهذيب) في التفسير، وسيف وحصانين عظيمين. قالوا: لما وصلت الهدية إلى السلطان الهندي تحاقرها وعجب منها، فاعتذر السيد محمد بن إبراهيم، وبسط له، وهو من أصدقاء السلطان، ومن المقربين عنده في الديوان. وأرسل إلى الإمام بهدية عظيمة، فاخرة، ملائمة وهي: قدر عشرين من البراذين^(٣) لها صورة عجيبة ملونة بالسواد والبياض، لا يوجد مثلها في هذه البلاد، وأرسل معها بغيرها من الحاصل لكن خفي العلم بقدرها وكميتها. وأرسل أيضاً صحبته بهدية للحرمين الشريفين، وخرج بجميع ذلك المذكور، وعارضه المرض في الطريق بعد خروجه من المخا، فوصل إلى يريم وتوفي هنالك، فأرسل الإمام من عنده الشيخ العلامة عبدالرحيم اللاهوري^(٤) وغيره لافتقاد^(٥) ذلك، فافتقدوه جملة لاعن تفصيل، وتدرّك به الآغا

(١) ١٠٧١ هـ = ١٦٦٠ م.

(٢) يذكر الأستاذ عبدالله الحبشي في هامش النور المشرق، ص ٢٠. بأنه إبراهيم بن صالح الهندي الشاعر، وأنه توفي سنة ١١٠١ هـ. عل الرغم من أن حنش قد ذكر في متن الكتاب أنه توفي في يريم في نفس العام الذي قدم فيه إلى اليمن سنة ١٠٦٦ هـ. وهو نفس ما ذكره مؤرخنا في هذه المخطوطة، لذلك فإن محمد بن إبراهيم الهندي هو شخص آخر غير إبراهيم الهندي الشاعر المشهور، الذي ذكره الحبشي.

(٣) البراذين: مفردا برذون والأثنى: برذونة. وهو الفرس الذي أبواه أعجميان، وهو كعموم الخيل. ويذكر ابن منظور أنها الفرس التي بها لمع بياض وغيره أي لون كان. (الدميري: حياة الحيوان الكبرى، ج ١، ص ١٠٩-١١٠؛ ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٩٤).

(٤) ترجم له المؤرخ عند وفاته ترجمة مطولة. (ق ١٩٠ أ-١٩١ ب) من هذه المخطوطة.

(٥) الافتقاد: بمعنى الاهتمام بالشئ وهي من اللهجة العامية.

الطواشي^(١) الذي مع حريم السيد المزبور وطلع إلى صنعاء بذلك، وقبض الإمام «ق ١٨٢ أ» هدية الحرمين، فبقت عند الإمام، حتى وصل لها رسول صاحب الهند السلطان، وأمره بقبضها وتبليغها إلى الحرم، ففعل الإمام، وأعطاه ما رسم عند خروجه بعد هذا العام.

وفي هذه المدة جاء الخبر بأنه كان في الهند اختلاف، وعدم ائتلاف بين أولاد السلطان - وهم ثلاثة - عقب موت والدهم، واستقل بالأمر الأوسط منهم^(٢)، وقتل أحدهم، وحبس الثالث. هكذا روى، والله أعلم بالحقيقة.

وفيها اعترض السيد العلامة أحمد بن علي الشامي الإمام، في شأن إهدار الدماء في مدة الأروام^(٣)، وعدم سماع الدعوى فيها لمن رام، فيما يحصل من التعدي والخصومات بين القبائل تلك الأيام. وقال السيد: لاوجه لإسقاطها، ولم يقل به أحد من علماء الشريعة المقتدى بها. وقد سبقه بالاعتراض في ذلك القاضي عبدالقادر المحيرسي كما سبق ذكره، فأجاد السيد وأفاد، ويُن في فيه من فيض علمه كل مراد. فقال مالفظة:

اعلم أرشدنا الله وإياك، أنه قد صار يتعاطى بعض علماء العصر التجاري «ق ١٨٢ ب» بالتكفير والتفسيق، والفتاوى بإهدار الدماء، وهو ظاهر البطلان؛ لأن دار الحرب^(٤) حيث فرضت، وقيل بها في البلاد التي ولايتها لأهل الجبر والتشبيه، إنما هي دارُ إباحة فيما بين الكفار، وأما بين المسلمين فلا وجه لإهدار الدماء التي حرّمها الله،

(١) الطواشي: لقب عام للخصيان من الغلمان. (د. حسن باشا: الألقاب الإسلامية في التاريخ، ص ٣٨٢).

(٢) السلطان الذي استقل بالأمر هو السلطان (أورنكزيب عالمكير ابن السلطان شاهجان) خاض أورنكزيب حرباً أهلية مع إخوته كما قضى على ثورات الأمراء الهندوك حتى استتب له الأمر، وجلس على عرش الدولة المغولية عام ١٦٠٦هـ/ ١٦٥٩م. ويعتبر عهده من أهم عهود التاريخ الهندي، وفيه وصلت الإمبراطورية المغولية إلى أقصى اتساعها وإلى ذروة قوتها ومجدها. توفي سنة ١١١٨هـ/ ١٧٠٧م. (جمال الدين الشيال: تاريخ دولة أباطرة المغول الإسلامية في الهند، ص ١٥٠-١٥٢؛ محمد مرسى أبو الليل: الهند تاريخها وتقاليدها وجغرافيتها، ص ١٤٩-١٥٣).

(٣) أي خلال الوجود العثماني في اليمن.

(٤) للمزيد عن ذلك، والخلاف حول تحديد ماهي (دار الحرب) أنظر د. حسين العمري: الشوكاني رائد عصره، ص ٣١٢-٣١٣).

- 090 -

وأما تكفير القاعد مع الخائض، فالسبب أن ذلك القاعد كافر بالأصالة؛ لأنهم من أهل النفاق، ويدل عليه قوله تعالى في سورة النساء بعد قوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ...﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾^(١) ثم قال: وقوله في آية الأنعام: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢). ثم قال: وفي القعود المنهي عنه ما عرف من الخلاف مع أن كُفِّرَ من وقف مع «ق ١٨٣ ب» الخائض إنما هو حيث رضي بالكُفْرِ بما عَلِمَهُ مما يؤدي إليه، ويقضي على قائله به، بدليل قوله: ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا﴾^(٣) ومن لم يُعلم منه الرضا، فالإقدام على تكفيره هجوم، وإقدام على ما لا ينبغي لذي لُبٍّ وحَذَرٍ، فكيف بمن كان من أهل العلم والنظر؛ لأن التَّكْفِيرَ والتَّفْسِيقَ إنما هو بالأدلة القاطعة، كما لا يخفى ذلك بدليل قوله تعالى ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا﴾ [النحل: ١٠٦] مع ما في هذا القول من المفاصد، فإنها لو امتدَّت يد إمام زمان على أقطار كثيرة صاروا مسلمين، فإذا كانت الكُفْرَةُ بعد ذلك لأهل العدوان لَزِمَ أن يكونوا مُرْتَدِّينَ علماءً وهم وجهالهم، ولزم عدم صحة أنكحتهم وموارثتهم. وفي هذا ما يكفي، ويصد عن الميل إليه، والتعويل في محل ذلك عليه، مع أن مسألة التكفير فيها (من)^(٤) الخلاف والاختلاف ما لا يخفى على ذوي الأبصار في التكفير بالإلزام، والتكفير به لا يليق، ولا يقوم «ق ١٨٤ أ» به حجة؛ لأن التكفير إنما هو بالأدلة القاطعة كما سبق ذكره. وللإمام شرف الدين كلام حسن في مثل هذا الشأن. انتهى كلام السيد.

وأجاب الإمام عليه بجواب هو بمحل النزاع، والرد وعدم الاتباع؛ لأنه جاء في ذلك بأحكام كفار التصريح^(٥)، والمحاريين من المشركين ومن معتقده غير صحيح، وفي

(١) آية: ١٤٠ والآية: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكُتُبِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾.

(٢) آية: ٦٩ وتامها: ﴿وَلَكِنْ ذَكَرُوا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾.

(٣) سورة النحل، آية: ١٠٦.

(٤) أضفنا: (من) ليستقيم المعنى.

(٥) كفر التصريح: هو الكفر القائم على الفعل والذي يصدر عن تعمد، ويكون الاستهزاء صريحاً بالدين.

الإسلام كفر صريح، وهذا واد آخر، وقوله عن محل النزاع شاغر، فاستدل بالآيات الواردة فيهم، وبما قاله العلماء من أحكامهم، وهي لم تكن داخلية في إيراد السيد أحمد المذكور، ولا مقصودة على كل الوجوه والأمور. وأشار السيد إلى قول الإمام شرف الدين، فإنه لا يكفر بالإلزام للمتأولين. والعجب من الإمام^(١)، مع أنه من أهل العلم التام، كيف قال في جواب السيد قوله، وللإمام شرف الدين كلام حسن، فقال الإمام: الإمام شرف الدين مصرح بإثبات كفر التأويل، وإثبات دار الكفر وأحكامهما في كتبه غير مخالف في ذلك، قال في (الأثمار) وشرحه: «ق ١٨٤ ب» ولا قِصاص فيها، ولا تَأْرش غالباً، أي ولا يجب القِصاص، ولا الأَرش في الجنايات إذا وقعت في دار الحرب، أو وقعت الجنايات فيما بين الكفار، وفيما بينهم وفيما بين المسلمين، وقوله: غالباً، احتراز من أن تكون جنائية المسلمين في دار الحرب، فإنه يثبت التَأْرش بينهم إلى آخره. فهذا قَلْبٌ؛ لأن كلام الإمام شرف الدين في كفر التصريح لا التأويل، فإنه لا يقول به أصلاً كما في (الأثمار) وشروحها في غير هذا الموضع، وكما في رسائله المشهورة، فالعجب من تغافل الإمام في هذا، ومغالطته.

وفي شهر محرم منها منع الإمام أهل الذمة من عصير الخمر في بيوتهم، وأرسل من كسر آنياتهم.

ولما وصل مشائخ المشرق مع الجملولي حال رجوعه من حضر موت كما ذكرناه، أرسل الإمام بالشيخ علي الهيثمي صاحب دُيْنَة إلى حصن كوكبان، فحُجِس فيه؛ لأجل إساءته ونكثه بمحق الطريق، وقطع القوافل عن المرور والتعويق، وأما سائر مشائخ الشرق فأخذ منهم العهود «ق ١٨٥ أ» الوثيقة في الطاعة، وعدم التعرض في الطرق بالمحق والإفساد، والاستمرار على الانقياد، والتسليم للواجبات وعدم العناد، ثم أذن لهم بالعُزْم إلى البلاد وهم: ابن عبدالواحد، والعولقي.

(١) المقصود به الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم.

وسقط في صنعاء هذا العام ثلج رقيق ظهر على الأشجار.

وفي صفرها نظم الإمام ولاية بلاد آنس وضوران إلى ولده عز الإسلام^(١)، فسار إليها من صنعاء، واستقر فيها.

وفيهما عزل باشا الحبشة، وخرج دويلة.

وجاءت أخبار أن بين الشاه عباس الثاني بن حسين بن شاه عباس^(٢) فتنة في بلاد لاهجان من بلاد العجم. حكى قطب الدين الحنفي^(٣) في بعض تواريخه: أنه كان بلاهجان زيدية في رأس المائة التاسعة، لكنه روى لي بعض من سألتهم من العجم: أن هذه المدة قد صارت تلك البلاد إمامية إثني عشرية، وزال عنها مذهب الزيدية، وهذا الراوي محمد صالح^(٤) الرافضي الذي سكن صنعاء قال: وأصله من بلاد الجبل^(٥). وقال غيره من الرافضة لما سألتهم، وكان حاجاً عاد من مكة فقال: بقي فيه زيدية ناصرية^(٦)، وإسماعيلية^(٧) يعني من الباطنية. ولعله يجمع بين الروایتين: أنه لم يبق

(١) هو محمد بن الإمام إسماعيل وعز الإسلام لقب من اسمه (محمد) وقد سبق ذكره.

(٢) هو الشاه عباس الثاني بن الشاه صفى بن صفى ميرزا بن الشاه عباس الكبير. وقد سبق ذكره.

(٣) هو قطب الدين محمد بن علاء الدين أحمد بن محمد النهروالي الهندي الحنفي. (٩١٧-٩٩٠ هـ / ١٥١١-١٥٨٢ م) كان بارعاً متفنناً في الفقه والتفسير وعلوم العربية، ونظم الشعر من مؤلفاته: (البرق البياض في الفتح العثماني) عُنِيَ فيه بتاريخ اليمن منذ القرن العاشر الهجري، وتاريخ فتح العثمانيين لها وأهداه إلى الوزير سنان باشا. وله أيضاً: (طبقات الحنفية). (الخفاجي: رجالة الألباء، ج١، هامش ص ٤٠٧؛ العيدروس: النور السافر، ص ٣٨٣ وما بعدها).

(٤) هو محمد بن صالح الجليلاني الفارسي ثم اليمني. (ت ١٠٨٨ هـ / ١٦٧٧ م) نشأ ببلاد فارس. برع في الطب. توجه للحج من الهند، فانكسر المركب، وخرج بنفسه، ثم ركب البحر يريد العودة إلى الهند فعلم به الإمام المتوكل إسماعيل أثناء توقفه بساحل اليمن فاستدعاه وأحسن إليه، ورعَّبه في سكن اليمن. (الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص ١٧٤).

(٥) يذكر ياقوت الحموي بأن الجبل هم أهل جيلان. وجيلان إقليم فارسي يقع في الجنوب الغربي لبحر قزوين. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج٢، ص ٢٠٢؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج١، ص ٦٦٧).

(٦) الزيدية الناصرية: نسبة إلى الإمام الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو محمد الناصر الأطروش (٢٣٠-٣٠٤ هـ / ٨٤٤-٩١٦ م) هو إمام الزيدية إليه تُنسب الناصرية من الزيدية. أقام بأرض (الديلم) أربع عشرة سنة، ثم دخل (طبرستان) سنة ٣٠١ هـ فملكها ثلاث سنوات. وتلقب بالناصر للحق. توفي وهو سيد على (أمل). (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج١، ص ٣٦٣).

(٧) الإسماعيلية: إحدى فرق الشيعة، وقد امتازت عن الموسوية وعن الإثنى عشرية بإثبات الإمامة لإسماعيل بن جعفر الصادق بعد أبيه. وهو ابنه الأكبر المنصوص عليه في بدء الأمر. وأشهر ألقابهم الباطنية وقد سبق ذكرها. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج١، ص ١٩١).

هناك زيدية ممن تظهر له شوكة، ومذهب ظاهر، بل يسترون بالإمامية. روى لي بعض أهل السنة: أنه لم يبق في تلك البلاد الآن زيدية أصلاً، ولا أهل سنة، بل قد صاروا رافضة؛ لأجل قهر الشاه لهم، وإظهار شعار مذهبه فيهم. ومن سنة الإمامية الرافضة أنهم لا يرون المصافحة سنة، بل إذا وافقوا أحد جلسوا من غير مصافحة، ويرى على أخلاقهم ظلمة، وكسوف خلقه، وسوء خلق، وأهل السنة بالعكس من ذلك.

وفي النصف الآخر من شهر ربيع الأول توفي القاضي العلامة إبراهيم بن الحسن «ق ١٨٥ ب» العيزري الأهنومي بمدينة صنعاء. وكان المذكور ملازماً للإمام، وعليه القضاء وفصل الأحكام، وما ينضم إلى ذلك من كتب الإنشاء، وحسن القصد منه الأسنى، وكان أيضاً الخطيب، والمعتمد في التقريب. وقبر بمقبرة خزيمة غربي صنعاء

وفي العشر الوسطى من جمادى الأولى توفي القاضي العلامة أحمد بن علي بن قاسم العنسي ثم العياني البرطي، قاضي برط، الساكن فيها، وإليه زكاتها، كان له معرفة بالفقه، وعلم الكلام بعد والده، وكان استقراره ووالده بمدينة عيَّان، ثم لما خربت ذلك الأوان انتقلوا إلى برط، فاستقروا فيه، وصار إليهم زكاة قبائله باختيارهم، وصرفهم لها فيهم، وأجراهم^(١) على ذلك الإمام المؤيد بالله وقال: ليس على القضاة إلا ما فضل عنهم وكفاهم، واستمر ذلك كذلك، «ق ١٨٦ أ» والله أعلم. وكانت وفاة المذكور بدير العزب غربي صنعاء، وقبر بخزيمة لما كان وصل إلى صنعاء حضرة الإمام بقبائل برط، لإرادة الطلب والمدد، فلما وصل كذلك، مرض ومات هنالك.

وفي هذه السنة مات القاضي صلاح الفلكي، قاضي جبلة^(٢).

وفي العشر الوسطى من الشهر المذكور سار الإمام إلى بلاد شهارة، فخرج من صنعاء على غفلة ثم تبعه الناس إرسالاً، ودخل السودة أول الليل، ثم دخل أولاده بالعسكر بعده في النهار، وحصل عند الملقى ما حصل من الارتحام، والنزاع والخصام،

(١) أي أبقاهم وقرَّره.

(٢) جبلة: مدينة مشهورة في الجنوب الغربي من (إب) بمسافة سبعة كيلومترات. (المحقق: معجم البلدان، ص ١٢٢).

على سبب البرغ^(١) والمزاحمة بين العسكر وأهل السودة في تلك الأيام، فأدب الإمام أهل السودة، وأنكر ما فعلوه هم وجنوده.

والجراد هذا العام ظاهرة، وجاء الخبر أنها في الشام الأقصى والحجاز ونواحيه شاهرة، فارتفعت الأسعار، «ق ١٨٦ ب» وما زالت مرتفعة غالب هذه الأعصار.

وفي شهر جمادى الآخرة مات الفقيه الصالح جميل، أصله من بلاد الظاهر^(٢) من بلاد الظاهريين كان جندياً مع والده عند أول نشوئه وشبابه، ثم أنه تجرد، وانخلع، وتفرّد، ولبس شعار الدّرسّة، وسكن بمسجد موسى^(٣) بالمنزلة التي جنبه من مدينة صنعاء، وقرأ في (الأزهار). وكان غزير الدمعة، كثير الخشوع بالسرعة إذا تلى القرآن التالي عنده بصوت شجي، أو ذكر أحد شيئاً من الوعظ وأحوال الآخرة أغمي عليه وغشي، تكرر منه مراراً كثيرة حتى قد يرشه بالماء من حضره، فمات رحمه الله تعالى، ونفع بالصالحين من عباده، وقبر بخزيمة غربي صنعاء.

وفي هذه السنة حصلت فرقة بين العسكر والأمراء بجهات القاهرة مصر.

وفي شهر جمادى الآخرة حصل تعرض في طريق عدن وحدود بلاد الفضلي، في ذلك النهج العدني الجنوبي، وقُتل هنالك أربعة من العسكر، فأرسل أحمد بن الحسن جماعة عسكر، «ق ١٨٧ أ» بأدب على ذلك الفعل المنكر.

وفي هذه المدة وقع اختلال في بلاد الفضلي والهيثمي، فسار أحمد بن الحسن بنفسه إلى تلك الجهة.

(١) البرغ: رقعات يمنية متعددة ومتنوعة، وتكون في الأفراح وبعض المناسبات الخاصة، ولا يؤديها إلا الرجال بالحناجر مشهورة بالأكف. (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ١٥٧).

(٢) الظاهر: تُسمّى من أتباع صريم في حاشد، ويشمل مدينة خر، وفيها مركز ناحية بني صريم. وبيت كُلاب قرية من قرى الظاهر. وهي التي يقصدها المؤرخ بقوله: بلاد الكلبيين. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢١٦).

(٣) مسجد موسى: من المساجد العامرة في الجهة الشرقية الجنوبية. وكانت هذه الجهة من قبل تُعرف بحارة القطيع. والمشهور أن العامر له هو موسى بن المكين في نحو القرن الثامن الهجري. وقد أصلحه وعمر منارته الإمام المنصور الحسين بن المتوكل قاسم بن الحسين سنة ١١٦٠ هـ/ ١٧٤٧ م. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ١٢١).

وفي آخر شهر رمضان جاء الخبر أن جعفر الكثيري اصطلع هو وعمه بدر بن عمر الكثيري على يد المهدي، وواجه وطلب من عمه أن يتوسط له في الأمان من الإمام، والوصول إليه.

وغزا أحمد بن الحسن جبل الفضلي، فلم يشعر إلا بوصول القوم والخييل عليهم تجري، والفضلي عند ذلك هرب.

وفي هذه المدة خرجت بنت سلطان الهند^(١) من البحر إلى محروس المخا، ثم سارت براً إلى مكة لفريضة الحج، ومعها من الآلات والخدم والخيام والحشم، والمال الكثير الأعظم، وأعطت صاحب المخا السيد زيد بن علي بن جحاف ما لم يعرفه من العطا، يقال نحو خمسين ألفاً.

وجاء الخبر أن في الهند قحط وغلاء.

وفيها «ق ١٨٧ ب» ساخ جبل في جهات بني عَشَب^(٢)، فأخرب قرية تحته، ودفن من مالها كثيراً، ولم يبق من القرية إلا قدر بيتين في طرفها. وكان هذا الجبل يُستخرج منه الرّخام الأحمر، فتعذّر الاستخراج لذلك، بعد دفن الجبل وخرابه هنالك.

وفي شهر شوالها توفي الفقيه العارف علي بن يحيى الخيواني ثم الصنعاني. وكان المذكور مكفوف البصر أعمى، لا يهتدي في النهار ولا في الظلمى، وقد بلغ في السن فوق الثمانين، وكان له مشاركة في الفنون، مذاكراً، غير أنه كان مجادلاً مكابراً. وكان له في السّير والفضائل يد طويلة، وحفظاً عجبياً، ودرس عليه جماعة في أصول الفقه وغيره. وكان جارودياً، متحاملاً على الصحابة.

وفي العشر الآخرة من شهر شوال توفي السيد العلامة شمس الدين أحمد بن علي

(١) هي بنت السلطان قطب شاه. وبلادها تسمى مملكة الدكن. وقد أورد الجرموزي في تحفة الأسباع، ق ٢٧٨ ب- ٢٨٠ أ أخبار هذه الملكة بالتفصيل. وكيف ملكت بعد وفاة زوجها عادل شاه. كما أورد أخبار قدومها إلى المخا بتفصيل أكثر.

(٢) بنو عَشَب: من ناحية كحلان تاج الدين وأعمال حجة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦٠٥).

الشامي، يتصل نسبه بالإمام يحيى بن المحسن بن محفوظ^(١) الذي مشهده بسائقين «ق ١٨٨ أ» من بلاد خَوْلَان صَعْدَة، ولأجله عرف بالشامي. وكان هذا السيد نشوء وأهله بخَوْلَان صنعاء بَمَسُور^(٢)، فطلب العلم ورحل إلى المدينة الصناعية، وقرأ في العلوم الشرعية في مدة الوزير حسن باشا. وكان قراءته على جماعة من العلماء مثل: السيد محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي، والقاضي يحيى السحولي^(٣) وغيرهم من مشائخه، فتخرج في العلم، وظهرت فائدته لشدة إقباله، وذكاء قريحته، فأحرز الفنون بأكملها، وكفلها بأجمعها، نحواً وبياناً وصرفاً وأصولاً وفروعاً وتفسيراً، ونقل من المختصرات غيباً، ودام مدته على الدرس والتدريس، والإحياء بعلمه الواسع النفيس إلى آخر عمره. وكان عارفاً، محققاً بفن الفرائض وما يتبعه من الضرب والقسم والمساحة. وكان له همة عالية، ونفس سامية، وأحوال رافعة كما يقول الشاعر:

له همم لامتهى لكبارها

وهمته الصغرى أجل من الدهر

وجعل له الباشا وظيفة إمامة محراب مسجد الشهيدين^(٤)، وصير إليه مقابلة بشعوب استغلال غلات بئر الشهيدين، فبقت في يده حتى مات رحمه الله، ثم قبضها ناظر الوقف. «ق ١٨٨ ب» واتفق مع الأسباب الموجبة لخروجه من صنعاء، وتركه لوظيفته مما كان مجرى أنه كان بعض أيامه يتولى عقود الأنكحة عنده لمن طلبه ونحوه،

(١) الإمام يحيى بن المحسن. دعا إلى نفسه بالإمامة عقب وفاة الإمام عبدالله بن حمزة بنواحي صعدة. توفي سنة ٦٣٦هـ/ ١٢٣٨م (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، ج ١، ص ١٦٠).

(٢) مَسُور: واد مشهور في بلاد خولان العالية. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٠٨).

(٣) يحيى السحولي: هو القاضي الحافظ يحيى بن محمد بن صلاح السحولي الشجري الذماري، ثم الصنعاني (٩٣٥-١٠٤٥هـ/ ١٦٣٥-١٥٢٨م) أول من اشتهر بالعلم والفضل والصلاح والنسك من أهل هذا البيت. وقد أخذ عنه عدة من أعلام عصره بمدينة ذمار وغيرها. مات بصنعاء عن مائة وعشر سنوات وقبر بالقرب من مسجد السعدي جنوبي صنعاء. (زيارة: نشر العرف، مج ٣، ص ٣٢٩-٣٣٠).

(٤) مسجد الشهيدين: من المساجد العامرة في الغرب الشمالي من سوق صنعاء، وقد سمي هذا المسجد باسم الشهيدين أولاد عبيدالله بن العباس بن عبدالمطلب بن هاشم، وهما: قثم وعبدالرحمن اللذين قتلها بسر بن أبي أرقطه العامري القرشي في نحو سنة أربعين للهجرة. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٥٩).

وهما مما يصير إلى الفندي^(١) مصالح في مقابلة، فبلغ الفندي ذلك الفعال، وما صار عند السيد من المشاركة في هذه الأعمال، فغضب الفندي، واستنكر، وتحمل، فجاء من أخبر السيد المذكور، بما يصف حالة الفندي المزبور، فخاف السيد، وخشي المؤاخذة، فخرج من صنعاء إلى جهات بلاد الحيمة. وكان في تلك المدة بلاد الحيمة إلى الإمام القاسم مجيبة، فلما وصل إلى تلك الديار، وأمنَ عن ذلك الشجار، كاتب الإمام القاسم، وولاه الإمام بعض جهات الحيام. وكان بآخر المدة لازم شرف الإسلام الحسين بن الإمام في الحضر والسفر، والصباح والبكر، وأجلَّه شرف الإسلام، وبذل إليه من كرمه، فما زال كذلك في جميع مدته يتولى معه فصل ما يعرض من المرافعات، والشريعة والفتاوى الواقعات، «ق ١٨٩ أ» حتى مات شرف الإسلام، ثم استقر بداره في السبحة غربي صنعاء وبير العزب، يدرّس ويُفتي، ويحكم لمن يأتي، مدته رحمه الله. ثم حصل في نظره الضعف وقلة النظر من قبيل الماء النازل والغشاوة، فبقي على ذلك لا يمنعه عن التدريس في العلوم، ولم تغب عنه تلك المهمة والفهوم، حتى مات رحمه الله تعالى. وله اختيارات لنفسه منها: موافقة مذهب الشافعية في فسخ زوجة الغائب، ومنها قول المالكية في الماء القليل أنه طاهر ما لم يتغير أحد أوصافه، ومنها القصاص في اللطمة^(٢) وغير ذلك. ولما حصل معه كف البصر نقل القرآن غيباً. وكان للسيد المذكور أنظار مقررة، وفوائد محققة على قواعد الهدوية، وترجيحات له مع ذلك نظرية، ولا تزال تزداد فوائده ومسائله، ويكتبها في هوامش كتبه ودفاتره وأوراقه كمثّل هوامش (شرح الأزهار)، و (البحر الزخار)، و (البيان)، و (التذكرة)، وفي الأصول، والتفسير، والسيرة النبوية وغير ذلك من الكتب التي مر عليها، ودرّس، وأجرى فيها مخدومه بالظبط والفوائد، وغرر الفرائد، حتى ختم آخر عمره بخاتمة مسكية، ونفحات عطرية، وذلك تحصيله (لجامع الأصول «ق ١٨٩ ب» في أحاديث الرسول) لابن الأثير

(١) صحتها الأفندي: سبق تعريفه.

(٢) اللطمة: تعني الصفعة.

الجامع لأحاديث الست الأمهات الوافي بالأحاديث النبويات، ثم أمر بعض ولده بسماعه عليه وتصحيحه بالضبط والحراسة لديه، فجمع العلوم بأسرها، وكملها بأشرفها. وقرأت عليه، وتخرجت في العلوم لديه، فأول قراءة (شرح الأزهار) مرتين، ثم سماع (البحر الزخار المشتمل على أقوال علماء الأمصار)، وعلومهم عن كمال وحجج الأقوال، والله المستعان، وعليه التكلان، والله الحمد ونسأله حسن الختام والغفران^(١). وكان ضعف نظره - رحمه الله - وكفاه في سنة خمس وخمسين وألف، وكان له كلمة عالية على الكبار، وشدة في الانتهاز والاستنكار، مقبول منه جميع الأقوال. وأنشأ المذكور رسالة تعرض فيها للإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم في شأن إهدار الجنائيات، وعدم إجابة الدعاوى فيها والبيانات، في الأيام الماضية، ونفى فيها التكفير بالإنزيمات في الاعتقادات، وقد تقدم ذكرها في سنة إنشائها. ومن الغرائب التي تفرد بها، والأقوال التي يوافق عليها قوله: إن الزوال ميلان الظل أدنى ميل في الشتاء، والصيف من غير فرق، وقوله: بجواز تناول الزكاة للأغنياء وبني هاشم لمن فيه مصلحة عامة للإسلام من فتوى، وتدريس وحكم وقضاء، والله أعلم. وقبر جنوبي مسجد باب السبحة رحمه الله.

«١٩٠» وفيها أو ما بعدها توفي شيخ الحديث أبو عبد الله محمد بن علاء الدين البابلي^(٢) المصري كان في الحفظ من نواذر الزمان، ومن لا يبلغ إلى ما بلغ إليه هذا الزمان، أخبرني الشيخ عبد الرحيم اللاهوري أنه كان يملئ الكثير من (فتح الباري)^(٣) غيباً، وقال لي: أنه ما رأى مثله في الحديث في عصره، وكان قد خرج إلى مكة، استقر بها بعض المدة، وقد كف بصره آخر مدته ثم عاد إلى وطنه بلاد مصر، ومات

(١) كُتِبَ في الحاشية مايلي: (قراءة الوالد يحيى على السيد أحمد)

(٢) ترجم له المحبي في خلاصة الأثر، ج٤، ص ٣٩-٤٢، وذكر أنه توفي سنة ١٠٧٧ هـ. ولعل ما ذكره المحبي صحيحاً، فالؤلف هنا ليس متأكداً من تاريخ وفاته لقوله: (وفيها أو ما بعدها) وذكر المحبي أنه قليل العناية بالتأليف له كتاب: (الجهاد وفضائله).

(٣) هو كتاب: (فتح الباري بشرح صحيح البخاري) لابن حجر العسقلاني. وقد سبق ذكره.

هنالك، رحمه الله.

وفي شوالها توفي الشيخ العلامة المحدث عبد الرحيم اللاهوري الحنفي بمحروس شهارة، حضرة الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن الإمام القاسم؛ لأن المذكور منذ قدم إليه ضوران لازمه، وبقي بحضرته، وسار معه إلى صنعاء ثم إلى شهارة، حتى قضى الله بتلك الجهات وفاته. وكان قد أهدى للإمام عند وصوله العام الأول بعض كتبه، وكان بنية العود إلى مكة والسفر من شهارة إلى تلك الجهة، إذ أولاده في ذلك الوقت كانوا باقين بالمدينة المشرفة. وكان المذكور له معرفة في الحديث النبوي، سمع فيه على الشيخ البابلي وغيره، واستجاز من العلامة زين العابدين بن عبد القادر الطبري^(١) الشافعي بمكة، واستنسخ حال سكونه بحضرة الإمام كتباً مثل: (مستدرك الحاكم)^(٢)، و (أحكام الهادي)^(٣)، وأكثر (مجمع الزوائد)^(٤) في الحديث للهشيمي، و (أمالي)^(٥) أحمد بن عيسى. واستحسن المذكور حذف التّصليّة المذكورة في (الأحكام) وأبدله بلفظ رحمه

(١) هو إمام المقام الإبراهيمي مولده بمكة سنة ١٠٠٢هـ / ١٥٩٣م، أخذ عن أكابر شيوخ الحرمين. ترجم له المؤرخ عند وفاته (ق ٢٨٨ب) من هذه المخطوطة؛ وترجم له المحبي في خلاصة الأثر، ج ٢، ص ١٩٥ وذكر أن وفاته سنة ١٠٧٨هـ، بينما ذكر يحيى بن الحسين أنه توفي سنة ١٠٨٠هـ.

(٢) هو الحاكم النيسابوري محمد بن عبدالله بن حمدويه بن نعيم، الشهير بالحاكم (٣٢١-٤٠٥هـ / ٩٣٣-١٠١٤م) من أكابر حفاظ الحديث والمصنفين فيه منها ما ذكره المؤلف وهو (المستدرك على الصحيحين) مطبوع في أربعة مجلدات. يدافع فيه الحاكم عن كثير من الأحاديث التي لم يدخلها البخاري ومسلم في صحيحهما ويبرهن عن أنها مستكملة لشروطها تماماً. (الفتوح): التاج المكلل ص ١١٣-١١٤؛ البغدادية: هدية العارفين، مج ٢، ص ٢، ص ٥٩؛ بروكلمان: تاريخ الأدب العربي، ج ٣، ص ٢١٥).

(٣) هو كتاب: (الأحكام) للإمام الهادي يحيى بن الحسين، سبق ذكره.

(٤) هو كتاب: (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد) مطبوع في عشرة أجزاء مؤلفه علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، أبو الحسن (٧٣٥-٨٠٧هـ / ١٣٣٥-١٤٠٥م) حافظ. له كتب وتخرّيج في الحديث.

(٥) الأمالي: جمع الإملاء، وهو أن يقعد عالم وحوله تلامذته بالمحابر والقراطيس، فيتكلم العالم بما فتح الله عليه من العلم، فيصير كتاباً. أما الكتاب الذي ذكره المؤرخ هنا فهو للإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب (١٠٥٩-٢٤٠هـ / ٧٧٥-٨٥٤م). نشأ بالعراق، وتلقى علوم الحديث والفقه وعلوم الاجتهاد. وهذه (الأمالي) جامعة لفقه الإمام علي بن أبي طالب والإمام محمد بن علي الباقر والإمام القاسم الرسي والإمام أحمد بن عيسى. وجامعها هو الشيخ الإمام المحدث محمد بن منصور المرادي. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية: ج ١، ص ١٧٤؛ حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، مج ٢، ج ٦، ص ٧٦).

الله، قال لي: لأن التصلية في جهاتنا يستنكرونها ويقولون هي من خصائص النبي ﷺ، «ق ١٩٠ ب» فيكون به الانتفاع؛ لئلا تنفر عنه الطباع. وكان المذكور زاهداً، فاضلاً، قانعاً، ليس فيه من حالات أهل الوقت المألوفة، وليس فيه تلك الصفات فيهم المعروفة، مواصلاً لإخوانه لا لرجاء دنيا من قبله، ولا لبذل عطائه. اتفق بي رحمه الله مراراً لمجرد الزيارة والمذاكرة بحق المعرفة، ولم يلوح لي في جميع مجالسه بطلب دنيا، ولا رأيت منه أمانة لغرض يشتهي من الدنيا، أرسل له محمد بن الحسن من عنده بِصُرة دراهم فيها قدر خمسين حرفاً، فقال للرسول: أكرم الله مولانا، وما كنا نرى عليه عطاءنا، ثم فَرَّقَ الصُّرةَ بأجمعها لمن حضر من مصرفها. وطَلَبْتُ من المذكور إجازة في الحديث النبوي، واتفق أن حضر أول فتوح سماع (صحيح مسلم) لي، فأجابني إلى الإجازة، وقال: الفضل لكم في القبول بحسب الطاقة، وكتب لي الإجازة في جميع الست بأسانيدها، وجميع ماله من المرويات عن مشائخه بأسانيده المتصلة إلى ابن حجر العسقلاني. وسأله عن أعلى الأسانيد هذا الزمان، فقال لي: أعلاه إسناد السيد زين العابدين الطبري إمام الشافعية بالمسجد الحرام، فتاقت نفس الفقير إلى الله إلى مكتبة زين العابدين إلى مكة المشرفة بطلب الإجازة في جميع (ما)^(١) له من المرويات وكتب السنة فأجازني في ذلك، واتصل إسنادي بإسناده العالي بحمد الله فله المنة على ذلك. وكانت إجازة المذكور زين العابدين في سنة أربع وسبعين وألف^(٢) «١٩١ أ» عن مشائخه المتصل بالشيخ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ثم بأسانيده إلى المصنفين للسنن. أخبرني المذكور رحمه الله أنه اتفق له حال بقائه بضُوران حضرة الإمام تلك الأيام الوفود للصلاة في مسجد الجامع، في ذلك المنهج الواسع، وما يحضره من كل مكان شاسع، قال: فأقام المقيم للصلاة، ولم يحضر الإمام الراتب فيه لأمر الهاء، فقال

(١) أضفنا: (ما) ليستقيم المعنى.

(٢) ١٠٧٤هـ = ١٦٦٣.

المقيم والحاضرون أقدم يا شيخ صل بنا، واتفقوا على حثه على ذلك في ذلك البناء، فتقدم أمامهم، ووافق إشارتهم، قال: ففكرت حال ذلك في نفسي، وقلت جميع الحاضرين هدوية، وهم لا يرون الرفع للتكبير، ووضع الكف على الكف في الصلوات المشروعة وقد قدموني على هذه الصفة، وغاية الأمر أنها في مذهبي سنة، فالنظر الأصلح تركها في الحالة هذه؛ لئلا ينفض هذا الجمع من البعض ويتغير خاطره مما يألفه، فجزمت بترك «ق ١٩١ ب» الرفع، ووضع الكف على الكف في هذه الصلاة، وصليت بهم على أحسن صفة وأتم حالة مرتضاة. وكان على يديه رحمه الله أيام سكونه بصنعاء إصلاح مطاير قبة مسجد جناح^(١)، وأجرى الماء فيها للمصلين، جُزي خيراً.

وتوفي فيها الشريف الحسن بن باز المكي، وهو الذي كان وصل إلى الإمام بأولاده كما سبق ذكره.

ومات في هذا الشهر الشريف السيد علي بن إبراهيم المحنكي، المعروف بابن زبيبة بوطنه محروس ذيبين، من أعمار ظفار^(٢)، وكان هذا السيد قد بلغ من العمر مبلغاً عظيماً فوق مائة سنة كما روي، وكان قد أقعد آخر عمره، وسقطت أشفار حواجبه على عينيه للكبر، مع أن نظره سالماً وسمعه. وكان المذكور متولياً على بلاد ذيبين، وأوقاف مشهد الإمام أحمد بن الحسين^(٣)، وقبض النذور نفع الله به. وكان السيد له مشاركة في العلم. رحمه الله تعالى.

(١) مسجد جناح: من المساجد العامرة بالقرب من سوق الملح، غربي مسجد المذهب. عمارته في آخر القرن العاشر الهجري. ونسبته إلى الشيخ محمد بن محمد بن أحمد بن جناح الضمدي، المتوفى سنة ٩١١هـ/ ١٥٠٥م والمقبور بجانب المسجد. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٤٣، ٤٢).

(٢) هو حصن يطلق عليه: (ظفار الظاهر) أو (ظفار ذي بين) أو (ظفار داود). وقد سبق ذكره.

(٣) هو الإمام المهدي أحمد بن الحسين بن أحمد بن القاسم، المكنى بأبي طير. دعا لنفسه سنة ٦٤٦هـ/ ١٢٤٩م فأجابه خلق كثير. جرت بينه وبين بني رسول حروب، وكذلك بينه وبين الحمزات ولما قُتل الملك الرسولي نور الدين سنة ٦٤٧هـ/ ١٢٤٩م توسع الإمام المهدي في الاستيلاء على كثير من المدن اليمنية بها فيها صعدة وصنعاء والمناطق العليا حتى ذمار وغيرها. ثم قتل سنة ٦٥٦هـ/ ١٢٥٨م في حرب دارت بينه وبين الخارجين عليه من الأشراف وبني رسول. ودفن في موضع من شوابة، فمكث فيه ثلاث سنين، ثم نُقل إلى مشهده بذيبي. (بحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج ١، ص ٤٤٤؛ د. حسين العمري: مصادر التراث، ص ١٦٩).

وفي آخر شهر القعدة جاء الخبر بأن أصحاب أحمد بن الحسن غزوا إلى بلد الجيد بعد أن كان هرب، وخاطب الشيخ الجيد في الوصول، وترك العناد والقفول، والفضلي قُبُض، ثم احتال للهرب، فذهب، لكنه وصل إلى والي عدن وهو يومئذ أمير الدين العلقي الأموي «ق ١٩٢ أ»، فأمنه، وواجه وأرسله.

وفي هذه السنة ظهرت ورقة مع بعض المنجمين منسوبة إلى بنيان^(١) المنجم يقول فيها: إن في سنة إحدى وسبعين يموت الإمام ويخلفه محمد بن الحسن خمس سنين، ولم يتفق شيء، بل مات محمد بن الحسن قبل الإمام، فالمنجمون كثيراً ما يكذبون كما قال الشاعر - وهو أبو الغنائم محمد ابن المعلم^(٢) - شعراً:

يَقْضِي عَلَيْهَا مَنْ لَيْسَ يَعْلَمُ مَا

يُقْضَى عَلَيْهِ هَذَا هُوَ الْعَجَبُ

قَدْ بَانَ كَذِبُ الْمُنْجِمِينَ وَفِي

أَيِّ مَقَالٍ قَالُوا وَمَا كَذَبُوا

والقرآن ناطق بأنه لا يعلم بالخمس أحد من الأنام، وهي ما تضمنتها آية القرآن حين ذكر منها آخرها فقال: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾^(٣) فكفى بالقرآن حكماً، وبالنجوم في هذه الخمس تكذيباً. وأما ما عداها فقد يتفق بعض شيء فيها، وقد لا يعلم حقيقتها.

وفي هذه السنة مات السيد الشريف سليمان بن محمد بن عامر الهدوي، وعامر هذا هو عم الإمام القاسم. وكان هذا السيد سليمان عارفاً بالنجوم،

(١) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٢) هو محمد بن علي المعروف بابن المعلم الهرثي الواسطي (٥٠١-٥٩٢ هـ/ ١١٠٧-١١٩٥ م) ولد في (الهرث) بالقرب من واسط. قال شعراً يمدح به صاحب البصرة (بك أبة). عاش معظم وقته في (الهرث). كان يرسل منها مدائحه إلى قصر الخليفة. وله ديوان شعر. (بروكلمان: تاريخ العرب الأدب العربي، ج ٥، ص ١٦).

(٣) سورة لقمان، آية: ٣٤ وأولها: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ...﴾ وهي تكملة للخمس التي يقصدها المؤلف.

والرمل^(١) وتلك العلوم.

وفي هذه المدة ضُربت النوبة مع يحيى بن محمد بن الحسن، والي بلاد مدينة تعز باليمن الأسفل بمزاميرها وطبلها، واستروح لسماعها وضربها، وطرب بوحيتها، بعد أن كان قد تُركت من بعد وفاة شرف الدين الحسن بن الإمام القاسم بن محمد إلا المدة اليسيرة مع أولاده. وظهر ليحيى بن محمد هذا الكرم الواسع، والعطاء الباذخ الجامع، بحيث قد يُحلي مخزانه، وينفق جميع أمواله؛ لأن من شأن الطرب بالسَّماع الراحة، ومن شأن الراحة الكرم والبذل والاستراحة، إلا أنه جار مع ذلك على الرعايا، وأذاقهم البلايا، لاسيما بلاد الحُجْرية. وتعلقت به الديون، ومد على والده من الطالب اليمنية التي في السهول والحصون، فشق ذلك على والده، ونقص عليه في وارده، حتى كان سبباً لنزوله إلى اليمن الأسفل كما سيأتي قريباً.

وفيها مات السلمي من كبار مشائخ اليمن، ومن كان له مقام عظيم في ذلك الزمن، وبموته سقطت رئاستهم، وزالت عنهم أحوالهم، واضطر أهله بعده إلى الكسوة والقُوت، وعمتهم الحاجة حتى أشرفوا على الفُوت^(٢)، فتفرق عبيدهم وخدمهم وأعوانهم في الجهات، وطلبوا المعاش والأقوات.

وفي هذه «ق ١٩٣ أ» الأيام وصل جعفر الكثيري والفضلي إلى حضرة الإمام.

وفيها مات الفقيه سالم الحُمري. وكان يصوم الدهر جميعه تكفيراً منه لنفس كان قتلها في بلاده، فتاب إلى الله تعالى.

وفي ثاني عيد النحر أو ثالثه توفي القاضي العلامة العارف الحسن بن أحمد الحيمي، حاكم المسلمين ببلاد كوكبان. وكان سكونه بمدينة شبام حير تحت حصن كوكبان، وله معرفة في الفقه، ومشاركة في غيره، وهو الذي كان أرسله الإمام إلى الحبشة، ودخل

(١) علم الرمل: يسمى علم الزايرة، وهو ضرب من التنجيم مبنية على أسرار الحروف في الدلالة على المستقبل. (محمد فريد وجدي: دائرة معارف القرن، ج٤، ص ١٢٧).

(٢) الفُوت: الهلاك.

عند ملك النصارى كما سبق تحقيقه.

وفي آخر شهر الحجة وصل أحمد بن الحسن من المشرق إلى ذي مَرمر مستقر عزه،
ومحل قراره وأهله.

وفي هذا العام حصل مرض عام لكثير من الناس من قبيل الحمى والنافض^(١) حتى
أن بعض البيوت استوعبت من فيه، ولا يجدون من يعمل لهم الطعام، إلا من الجيران
والأرحام، ومات من ذلك في جميع أنحاء اليمن ممن وفى أجله، وانتهى أمده، فله الأمر
من قبل ومن بعد.

وفيهما اتفق لبعض الهنود أنه مر بلاد تهامة، فمر بعض هياجه^(٢) وأشجاره، فأكل
الأسد فيها عليه حماره، فوضع الهندي المذكور في جثة الحمار، «ق ١٩٣ ب» بعد أن عقره
عليه وسار، من سم الفأر الذي يهلك به الدواب، ذوات الأذنان، فعاد الأسد لأكل
عقيرته بالليل ليتهنى فريسته^(٣)، فمات وحضره غيره من الأسود، فربما أكلت من لحم
صاحبها الأسد المنبوذ، فماتت، فمات منها ذلك الوقت جماعات، فاستعمل بائس من
أهل تهامة ذلك لها لما قرب منهم وضرّ عليهم في تلك الأوقات فيما عقرها من مواشيهم
وبقرهم؛ لأن قاعدة الأسود إذا عقرن في النهار لا يأكلنه في الحال، بل يتركه معقوراً،
ويتروحن^(٤) في الليل حضوراً^(٥)، خوفاً من بني آدم إذ كل شيء من السباع تخافه
وترهبه، فزال بسبب ذلك كثير من الأسود وهلك ومات، حتى لقد أخبروا في هذا
العام أن بعض الهياج منها عدمت.

(١) النافض: من الحمى ذات الرعدة، يقال: أخذته حمى نافض و (نفضته) الحمى. (محمد بن أبي بكر الرازي: مختار
الصالح، ص ٦٧٣).

(٢) الهيجة: الغابة وقد سبقت.

(٣) ورد في الأصل فريسته.

(٤) يتروح: يعود أو يرجع

(٥) من المعروف أن الأسد لا يعود فريسته، فإذا افترس فريسة وأكل منها لا يعود إليها.

ودخلت سنة اثنتين وسبعين وألف^(١)

روي أنها استهلكت بالجمعة، وكان وقوف الحاج بعرفات يوم الجمعة. وغلت «ق ١٩٤ أ» الأسعار بمكة هذه السنة، وكذلك غلت الأسعار ببلاد الشام، فبلغ القدح بدمشق إلى قرشين اثنين، ثم تهوّن بآخر السنة بسبب حبوب وصلت وميرة^(٢) من بلاد مصر لما بلغهم قحط الشام في هذه السنة، وسببه كثرة الدبى والجراد كما وصف لي ذلك بعض أهل دمشق الثقات، وهو الشيخ محمد كزبر^(٣).

وفي هذا الشهر مات الشريف السيد حسن صاحب العُدين المؤيدي، وأراد أولاد السيد محمد بن أحمد^(٤) أن تتنظم لهم البلاد، فلم يتم لهم ذلك المراد، وامتدت يد يحيى بن محمد بن الحسن يومئذ إليها، وكان الإمام أراد تولية العُدين إلى بعض الفقهاء من قبله، فلم يتم ذلك، ومنع محمد بن الحسن وقال: البلاد بلا دي، وفيها عمالي، وإليها حاجاتي.

وفيها خسفت القمر بشهر صفر ب برج الحمل وغربت خاسفة.

وانتهبت بعض ركب الشامي في هذه السنة قبائل عَنزة^(٥)، ولام^(٦).

(١) ١٠٧٢هـ = ١٦٦١م.

(٢) الميرة: الطعام.

(٣) هو الشيخ محمد كزبر الدمشقي الحنبلي. كان عارفاً بمذهب الحنابلة. وكان قد حج إلى مكة قدر خمسين حجة؛ لأنه كان يسافر مع الحجاج ببضاعة من بضائع الشام، ثم خرج إلى صنعاء ببضاعة من بضائع الشام، وتزوج فيها وسكنها. وتوفي بصنعاء سنة ١٠٩٤هـ / ١٦٨٣م. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج ٣).

(٤) هو محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي. سبق ذكره.

(٥) عَنزة: مفرداها أعنزي، وهي قبيلة عربية ضخمة في شمال ووسط الجزيرة العربية. يقع المقر الأصلي لقبيلة عنزة شمالي المدينة المنورة. مساكنهم الآن تمتد من القصيم إلى المدينة المنورة جنوباً وإلى حوران في سوريا شمالاً، وتمتد شرقاً إلى شمال وادي نهر الفرات. ومعظم الصحراء السورية تابعة لقبيلة عنزة حتى غربي نهر الفرات. (ج. ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، ج ١، ص ١١١-١١٢).

(٦) لام: قبيلة تُنسب إلى لام بن عمرو، وهي بطن من جديلة، من طيء، من زيد بن كهلان، من القحطانية. كانت مساكنهم المدينة المنورة وما حولها وجبل أجأ وسلمى. (عمر رضا كحالة: معجم قبائل العرب، ج ٣، ص ١٠٠٧).

وفي يوم الاثنين نصف شهر ربيع الثاني توفي الشريف السيد العارف عبدالرحمن بن محمد بن شرف الدين بن جحاف بمدينة صنعاء، وكان هذا السيد عاملاً بحُفَاش من قبل شرف الإسلام الحسين، ثم من قبل الإمام المؤيد بعده، ثم أول دولة المتوكل، ثم عزله عن الولاية، واستقر المذكور بصنعاء بأحسن حالة. وكان المذكور له معرفة حسنة بعلم النحو وأصول الفقه «ق ١٩٤ ب» والمنطق، وله شرح على (غاية السؤل) في أصول الفقه، وكان الرجل مُطَرِّحاً للكبر، متواضعاً حال ولايته، وفي أيام رئاسته، وبعدها أيضاً على حالته، وكان منصفاً، مسترشداً، غير متعصب ولا متمذهب، يحب الحق من حيث جاء، وعلى أي باب ووجه أتى. وكان له تمسك بالسنة النبوية سمع الديع (مختصر جامع الأصول) واستجاز فيه وغيره من السيد العارف إبراهيم بن يحيى بن جحاف، وسمع (صحيح مسلم) على الفقيه عبدالواحد النزيلي الشافعي في سنة اثنتين وخمسين وألف بحُفَاش أيام ولايته في تلك الجهات. وكان بعد عزله في بيته بصنعاء له فرس يقودها في بعض الحالات بيده، وقد يشتري العلف بنفسه، لا يأخذه الكبر والعظمة كغيره، رحمه الله.

وفي العشر الآخرة من ربيع الثاني توفي الشريف السيد العالم الحسين بن محمد بن النعمي التهامي، هذا السيد أصله من سادة صَبِيَّا، سار إلى مدينة صَعْدَه حال شبابه، فقرأ فيها العلم على القاضي أحمد حابس وغيره، ثم دخل صنعاء اليمن، فقرأ على السيد محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي في الفقه، فانتفع فيه وصار يدرس في هذا الفن لاغيره، فلم تكن له معرفة به، وإنما عرفانه في مثل : (شرح الأزهار)، «ق ١٩٥ أ» و (البيان)، (التذكرة). دَرَسَ فيها جميعاً بصنعاء.

وفي هذا الشهر سار محمد بن الحسن من صنعاء إلى اليمن الأسفل، فاستقر بآب وجَبَلَة، ومنع ولده يحيى بن محمد عن التصرفات، ومد القبض وكثرة العطيات، وحاز بلاد العُدين، واستاق مطالبها ودفعاتها إليه باليدين، وتحقق محصوله، وتركته مرفوعة، وحصل من ولده يحيى بن محمد عدم طيبة نفس، بحيث كان في بعض الجمععات

لا يسلم على والده، ولا يحضر جمعته وجماعته، إفراط في العقوق؛ لأجل ما كان ألف من اللذة، وما صار إليه تلك البرهة.

وفي آخر هذا الشهر سار علي بن أحمد صاحب صَعْدَة إلى قَيْفَا^(١)، وتلك النهوج الطرفا بعد أمر الإمام له بذلك، وزيادته لعسكر انظموا إليه في ذلك، مع رئيسهم الجملولي. فسار المذكور إلى قَيْفَا، وواجه إليه بنو مالك^(٢)، «ق ١٩٥ ب» ومن أنصاف إليهم من أولئك.

وفي هذا الشهر أُتْهِبَ دراهم على الخطروم في العمشية، وكان الناهب لها رجل من سُفَيان يقال له: الثمشمي في عهديته ورفاقته للقافلة، واستنكر عليه قبائل بلاده، وعيَّوه في ذلك، واسترجعوا منه أكثر الدراهم، وخوفوه من الإمام، فرجَّع إليه أكثرها.

وفي هذه السنة أو التي تليها اتفق حضور السيد عبدالله بن الحسين بن جحاف^(٣) للجمعة بمدينة صَبِيَّا حال سفره للحج، وكان الخطيب يعتاد تقديم أبي بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي في الخطبة، ويجمع بين ذكر الإمام والسلطان ابن عثمان، فجري الخطيب على عادته في بلده، فتغير خاطر السيد وتحامل على الخطيب، وقام عليه من مجلسه، وتكلم عليه ونهره، وشرع في المقام وقوع هوشة، ولولا حضور الحاضر والرجل العاقل سَكَّن الأمر لحصل ما «ق ١٩٦ أ» حصل.

وفي جمادى الأولى توفي السيد أحمد الذنوبي، من علماء بلاد حجة، وكان يدرِّس ببلاد حجة في علم الفقه وقت الفراغ، ووقت الإقامة له من مادة الوقف وحضور الدرس، قد يدرِّس بظَفِير حجة، ثم إذا خرج بلده وسكنها يشتغل بالعمل في ماله بنفسه ويده، وإذا سأله السائل وهو في الحجن^(٤) أجاب في مسأله، رحمه الله.

(١) قَيْفَا: منطقة جبلية واسعة في عسير. وتُنسب قبائلها إلى خولان بن عمرو في صعدة. (الويسى: اليمن الكبرى، ج١، ص ١٣٤).

(٢) بنو مالك: هم أيضاً في عسير، وقبائلها تنسب إلى خولان بن عامر في صعدة. (الويسى: المصدر نفسه والصفحة).

(٣) هو السيد العلامة عبدالله بن حسين بن علي بن إبراهيم جحاف الجبوري (١٠٤٠-١١١٢ هـ / ١٦٣٠-١٧٠٠ م).

كان عالماً محققاً سنياً في الأصول. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٢٩).

(٤) الحجن: حجن العود: عطفه، والحجن: اعوجاج الشيء. ولعلها هنا تعني: بعض الزراعية التي تُجرى لمحصول الذرة

في بعض المناطق. ويطلق عليها حجون.

وفي هذا الشهر غزا صاحب صَبِيَّا الشريف محمد بن الحسين بأصحابه إلى أطراف بلاده مما يلي بلاد الحرامية وتلك النهوج الحقارية، فنشب الحرب بينه وبينهم، وكثرت القبائل والغواير على الشريف وأصحابه، فقتلوا كثيراً ممن معه وبعض أقاربه من الأشراف، منهم من يقول أن جملة القتلى قدر سبعين نفراً، ولم ينج إلا السيد وباقي جماعته، وانتهبوا سلاح القتلى والبيرق بعد أن وقع أيضاً في السيد محمد بن الحسن جنايات «ق ١٩٦ ب» منهم، ولم ينج إلا بالفرار والإنهزام إلى محله صَبِيَّا، ولم يعهد هذه الحالة قبلاً، فإنه إذا غزاهم ظفر بهم، وانتهب مواشيهم، وكانت اليد له عليهم قاهرة، ويده عليهم ظافرة، وكان من أسباب الانهزام والقتل لهم هذه الأيام أنه وقع مطر في حال ابتداء الحرب، فطفت فتايل^(١) البنادق، ورعد الرعد والبارق. وبعد هذه القصة الواقعة، والحالة الفاجعة ركت يد الأشراف عن معاودات الغزو بالمرة، فلم يثنوا بعدها ولا كره. فلما عرف القبائل بالظفر، والركة من الأشراف وعدم الكر، أغراهم بقصد بلاده حال مسائه وصباحه، وشنوا عليه الغارات من كل مكان، وطرّدوا أطراف قراه عن السكان، وانتهبوا، وقتلوا من أهلها وفرغ لهم المجال وتوسع لهم الصيال، وعلموا ركة الأشراف بالمرة، وضعفهم عن الدفع والكرّة، فضرّوا بذلك بلادهم، وأزالوا عنها سكانهم، وصارت القرى الخارجة عن صَبِيَّا خاوية، «ق ١٩٧ أ» وعن السكان خالية مثل: بَيْش^(٢)، والسلامة^(٣)، وغيرها من تلك المواضع المنهارة. وكان دفع الأشراف عن حوزة^(٤) صَبِيَّا لا غير، وخروجهم للتركيز في جوانبها من غير إقدام ولا ضير، ولكن هذا القصيد المذكور، والأمر المزبور من جهة القبائل للأشراف متأخر عن هذا الوقت

(١) فتايل: مفردا فَيْلَة: جبل متول من شجر الطَّرف وقد يكون من غيره، ويستعمل لإشعال البارود ولإطلاق الرصاصة منه. (حسين الحضرمي: الآداب المحققة في معتبرات البندقة، تحقيق: عبدالله محيرز، ص ٦٧).

(٢) بَيْش: إحدى المدن التابعة لمنطقة جازان في المخلاف السليمان من المملكة العربية السعودية اليوم، وتبعد عن جازان مقدار ٩٥ كيلوا متر. (الرازي: تاريخ صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، هامش ص ٦٦٣؛ محمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ١٨٦).

(٣) السلامة: سلامة الأشراف وسلامة العرب قريتان في وادي بيش شمالي صَبِيَّا. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٢٩).

(٤) الحَوْزَة: الناحية والتخم، جمعها تخوم و (حَوَاز). (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٢٨).

إلى الوقت الذي سنذكره إن شاء الله.

وفي هذا الشهر توفي القاضي العلامة محمد بن علي الجملولي الذي كان قاضياً بالسُودة من شَظب أولاً، وكان قاضياً بعد ذلك مدة بيندر المخا ثم عاد إلى السُودة آخرًا، ومات بها.

وفي هذا الشهر حصل بين قبائل شُوابَة وهِرَّان^(١) وذَيَّبان، ذات بينهم عدوان، فاحتربوا وقُتل منهم جماعة ثم اكتفوا.

وفي آخر جمادى الأولى توفي السيد ناصر صَبَح الغرابي^(٢)، الذي كان عارض آخر أيام الإمام القاسم كما سبق في أصل التاريخ^(٣)، وكان ما كان معه من خروج عسكر محمد باشا إلى جهات بُقْلان^(٤)، وبني مطر، فاستولوا على المكان الذي كان قد سكنه «ق ١٩٧ ب» وأجابه أهله وهو بلد قُبَا^(٥) فلما وصل عساكر الباشا محمد إلى هذه البلدة أحاطوا بها من جميع جوانبها بالجملة، وخرجوا إليهم قبل أن يأتي جواب الباشا من أجلهم، فلما خرجوا كذلك أمر الباشا بقتلهم، فقتل مشائخهم كما سبق تحقيقه، والسيد هرب إلى العُصَيَات، ورفع الساق، وهانت عليه المشاق، ثم كان بآخره وصل إلى شهارة كما تقدم تحقيقه، وبقي هنالك إلى أن مات في هذه السنة.

وفي هذا الشهر توفي السيد المهدي بن الهادي النوعة. كان هذا السيد له بعض معرفة في الأخبار، والسَّير، والمناقب، والفضائل، وصنف كتاباً في ذلك سماه: (

(١) شُوابَة وهِرَّان: اسنان متلازمان يُقرن أحدهما بالآخر كما أنها محل واحد وهي في شمال صنعاء. (الهمداني: صفة جزيرة العرب، تحقيق: محمد الأكوخ، هامش ص ٢١٨).

(٢) هو السيد الداعي الناصر بن محمد بن يحيى العياني الغرابي، المعروف بصبح. كان عالماً محققاً. دعا إلى نفسه سنة ١٠٢٩ هـ لشيء أنكره على الإمام القاسم بن محمد في مصالحة الأتراك. (للمزيد انظر: عيسى بن لطف الله: روح الروح، ج ٢، ص ١٠٠-١٠١؛ أحمد الشرفي: اللآلئ المضيئة، ج ٣، ص ٣٩٧-٣٩٨؛ الجرُموزي: النبذة المشيرة، ص ٤٧٧-٤٧٨).

(٣) المقصود: كتاب (أنباء الزمن في تاريخ اليمن) للمؤلف نفسه كما سبق أن أوضحنا.

(٤) بُقْلان: قرية عامرة في وادي بُقْلان من مخلاف بني قيس ثم من ناحية بني مطر من أعمال صنعاء، وتقع في الجنوب الغربي من صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٢٥؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٤، ص ٢٢٠٣).

(٥) قُبَا: هو محل في بني مطر. (عيسى بن لطف الله: روح الروح، ج ٢، ص ١٠١).

الإقبال)، في مجلدين، وكان متولياً لشرف الإسلام الحسن بذي السُّفال من اليمن إلى بعد موته رحمه الله، ثم استمر كذلك في زمان المؤيد بالله إلى أن ظهر الإمام المتوكل بعد موت صنوه المؤيد وولى تلك الجهة ابن أخيه أحمد بن الحسن، فأبقاه برهة يسيرة ثم عزله عنها، فخرج منها وسار إلى بلاده ساقين غربي صَعْدَة الشام، فسكن هنالك مغاضباً، وكان قد جمع من «ق ١٩٨ أ» الأموال بذي السُّفال كسوبة^(١) وأحياناً لما كان ضائعاً منها شيئاً كثيراً في مدة ولايته، وكذلك في غيره، ثم عاد إلى حضرة أحمد بن الحسن ودخل معه حضر موت، وكانت نفسه تميل إلى الإعادة له إلى الولاية، فلم يحصل ما أمله وأيس عنها، فعاد إلى بيته بساقين، بقى هنالك حتى مات في التاريخ المذكور. واتفق له في مدة المؤيد بالله بعد موت شرف الإسلام الحسن أنه طلع من ذي السُّفال عازماً إلى بلاده بجهاث صَعْدَة ومعه دراهم نحو عشرة آلاف أو أكثر، فبلغ المؤيد، أرسل له من الطريق بإيصاله وما معه إلى حضرته وهو بيت القابعي مساقط شهارة، فوصل بذلك إليه وقال له: من أين لك هذه الدراهم؟ فهي إن كانت من بيت المال قبضناها. فأجاب إنها من ماله الذي أقامه، وعماله بذي السُّفال مما خرَّجه وزرعه، وأنه حصل له من الحب جملة، فاجتمع ذلك وشاطئه^(٢) في سنة القرش لما بلغ كل قدح بقرش، فعذره المؤيد وأطلق له ذلك، ثم وهب له السيد منها نحو ثلاثة آلاف، وسار بلاده بساقين.

وفي آخر شهر رجب منها خرج أحمد بن الحسن متنزهاً بأهله وحشمه إلى رأس غيل الخارد الأعلى، سفال الرِّحْبَة^(٣)، وسكن فيه أياماً ثم سار إلى نهم، فقطع شجرة هنالك كان أهل نهم يعتقدونها، ثم رجع الغراس، ومن ذلك الوقت ابتدأ المعاودة والنزهة إلى

(١) كسوبة: من الكلمات المستخدمة كثيراً. وقد تأتي من (كسب) فيقال: رجل كسوب وكساب: كثير الكسب. وتكسب واكتسب: طلب الرزق. (مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ١، ص ٤٥٥).

(٢) شَاطِئَة: أي باعه، أما اشتراط فتعني: اشترى. وهي من الكلمات المحلية الخاصة ببيع وشراء الحبوب الزراعية بمختلف أنواعها.

(٣) الرحبة: من بلاد بني الحارث. تقع إلى الشمال من صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٥٩).

بادية الخارد في الشتاء مرة بعد مرة، وبنى فيه بعض البناء لأجل الفرجة، وسائر الناس يسكنون في الخيام، فيبقى فيه الشهر والشهرين هذه الأيام ثم يعود، وجعل فيه حماماً يتحمم هو وغيره هناك. وفي هذه المدة «ق ١٩٨ ب» كتب الإمام إلى ابن أخيه محمد بن الحسن من جهة العدين وتوليته^(١)، فلم يساعد محمد بن الحسن وتصرف فيه بغير واسطته.

وفي هذا الشهر وصل السيد زيد بن علي بن جحاف صاحب المخا إلى حضرة الإمام، وأهدى منظره من صروف^(٢)، مركبة مفصلة، فركبت في بيت القابعي فوق سطح الدار.

وفي هذه المدة أذن الإمام للشيخ عبدالله هريرة بالعودة إلى بلاده.

وفي نصف شهر شعبان منها سار الإمام من وادي أقر المعروف بدرب الأمير وبيت القابعي إلى سُودة شَظْب، ثم سار عنها إلى بلاد عَفَّار وكُخْلَان^(٣)، وعاد إلى السُودة.

وفي نصف رمضان منها خرج جماعة فرنج^(٤) من سواحل الهند من النصارى في غُزَّايين أو ثلاثة إلى ساحل عدن، فمنعوا المار إلى المخا من التجار والجلاب معاندة للسيد زيد بن علي بن جحاف صاحب المخا لما ضارهم العام الأول، وصدوا المراكب إلى عدن، فجهز السيد زيد عليهم جماعة من عساكره، ومدفعين معهم من مدافعه، فرموا عليهم أول حجر «ق ١٩٩ أ» بالمدفع، فحرق البارود عليهم، فحرق بحريقة

(١) ربما أن المقصود تعيين من يتولى العدين من قبل الإمام وقد سبق ذكر ذلك في ص ٤٣٧.

(٢) صروف: يذكره صاحب لسان العرب باسم (صريف) ويقول: هو مايس من الشجر. واللهجة المحلية قريبة من هذا المعنى، حيث أن كلمة (صروف): تعني الألواح الخشبية. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٣٣).

(٣) كُخْلَان: اسم مشترك بين عدد من المناطق في اليمن. والمقصود هنا هي: كُخْلَان عَفَّار: وهي بلد عامرة تقع في سفح حصن كحلان من جهة الشرق، وتبعد عن صنعاء بنحو ٩٠ كيلومتراً غرباً بشمال منها. ويقال لها أيضاً: كحلان تاج الدين. (المقحفي: معجم البلدان، ص ٥٥٠-٥٥١؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٤، ص ١٨٠٨).

(٤) المقصود بهم الهولنديون، حيث تسبب (هيربرت هيوجو) القرصان الهولندي، قبطان السفينة (بلاك ايجل) (الصقر الأسود) في إسراع الإنجليز بالانسحاب من المخا، لما أحدثه من قتل وسرق ونهب، فقام وكيل الشركة الإنجليزية بتصفية المركز التجاري الإنجليزي في المخا وإغلاقه سنة ١٠٧٤ هـ/ ١٦٦٣ م. (للمزيد انظر. أريك ماكرو: اليمن والغرب، تعريب: د. حسين العمري، ص ٢٩).

الجلبة الذي هم فيها، واتصل الحريق بهم وغرق بعضهم، وافترض^(١) المدفع، ورماهم الفرنج، فقتلوا منهم وأسروا بعضهم وانتهبوا سلاحهم، ومن جملة الأسرى رجل يقال له: سرور بن عبدالله كان في المخا، فدخل معهم إلى بلادهم بسواحل الهند، ووصل إلى كوة^(٢) عند أميرهم الفرنجي النصراني، ثم أنه أرسل به إلى حضرة سلطانهم الكبير الذي بالغرب الجوان من طريق البحر الحبشي^(٣). قال سرور المذكور: فساروا بحراً سبعة أشهر، وبراً ثلاثة عشر شهراً، ثم كان في سنة خمس وسبعين^(٤) وقع له منهم الإطلاق والتخليّة، فعاد إلى اليمن. وقيل: إن سبب الحريق الذي وقع معهم من طيارات الفرنج التي يرمون بها إلى غيرهم فتحرقهم، وترسّموا^(٥) على المراكب الهندية، وأخذوا منهم الدراهم النقدية في باب المندب^(٦)، الذي يقع فيه الحكم على من ذهب، ثم قصدوا إلى جهة المخا، بعد أن بلغت نفوسهم مما أرادوه غايه المنتهى، وركزوا أمامه وقدامه «ق ١٩٩ ب»، فلما بلغ أحمد بن الحسن ذلك الحادث الذي جرى، سار مجرداً وجرى، في خلال وصول الإمام إلى عمران، ولم ينتظر الاتفاق به بعد أن بلغه وصوله، وقرب حضوره. وكان قد أراد قبل ذلك العزم للحج إلى بيت الله الحرام، والمعاودة لتلك المشاعر العظام، وقد أهب الزاد، وجعل لأصحابه المعياذ. وكان الإمام لما بلغه ذلك المقصد قد أشار عليه بالترك والتأخير، وأنه قد قضى الفرض فلا وجه للتكرير.

ومر جماعة من حجاج حضر موت، فظفر بهم الفرنج فأذاقوهم الفوت، ثم وصل

(١) افتض: عربية بمعنى انكسر. (المنجد، ص ٥٨٦).

(٢) كوة: هي جوا: إقليم على ساحل بومباي بالهند، أسسه (البوكريك) كانت عاصمة الهند البرتغالية التي ضمت أيضاً (ديو) استمرت (جوا) أعواماً تشكل مشكلة سياسية بين الهند والبرتغال إلى أن حررتها الهند سنة ١٩٦١ م. (الموسوعة العربية الميسرة، ص ٦٥٤).

(٣) يقصد به البحر الأحمر، حيث كان يسمى في كل موضع يمر به باسم ذلك الموضع وبلاد الحبشة على ساحله الجنوبي. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ١، ص ٣٤٤).

(٤) ١٠٧٥ هـ - ١٦٦٤ م.

(٥) ترسّموا: أي فرضوا عليهم الرسوم أو الجمارك.

(٦) باب المندب: معروف كمر بحري شهير، وهو يصل المحيط الهندي بالبحر الأحمر، ويفصل الشاطئ اليمني عن الشاطئ الإفريقي في أضيق أجزائه. ويعتبر البوابة الجنوبية للبحر الأحمر، يقابل في أهميته (قناة السويس). (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩١٩).

أحمد بن الحسن إلى عدن وقد عاد الفرنج إلى ديارهم، وانصرفوا عن محلهم ومكانهم، فلم يقض من سيره هذا وطراً، ولم يعرف لهم في البحر خبراً.

والإمام وصل صنعاء بقي أياماً من شوال إلى شهر الحجة، ثم تقدم إلى صُوران، وتلك الجهات والأوطان.

وفيها توفي الزمزمي^(١) من علماء مكة المحروسة، وكذلك توفي القُشاشي^(٢) عالم المدينة. وخرج إلى اليمن شرح «ق ٢٠٠أ» للقُشاشي المذكور على عقيدة الإمام^(٣) التي وضعها، وجعل هذا الشرح كجواب على تلك الأبواب، وبناء على قواعد الأشاعرة، وألزم فيه بالزامات الموافقة، ونقل أشياء من (تفسير الكشاف) استظهر بها على أن قول الجميع هو قولها، ولا خلاف مع ذلك اللفظ المنقول فيها، واستجد في بعض مسائلها.

وفيها مات الشيخ فارح بن جبران الذي كان من أعوان شرف الإسلام الحسين، في كل وقت وحين، وعليه كتابة الدفاتر، والتنبه على المرصدين من الغائب والحاضر.

ولما استقر أحمد بن الحسن بعدن أرسل بهدية إلى سلطان الهند وهي: ثمان رؤوس من الخيل الجياد، وأرسل معها رسولاً إلى الحضرة الهندية، فسار تلك الجهة رسوله، فلم يبلغ إلى السلطان إلا بعد مسافة في البر طويلة، وأحوال عليه كانت بعيدة، قيل مسافة ثلاثة أشهر براً إلى محل السلطان، مع تحيُّره عند الولاية والاستئذان، فلما بلغ إلى «ق ٢٠٠ب» المذكور، تحيَّر عنده أياماً ليعرف الأمور، واستكشاف حقيقة المستور، ثم زجَّه وضاعف عليه هديته، ووصل إلى أحمد بن الحسن الجواب والهدية من ذلك الباشة آخر سنة خمس وسبعين شهر القعدة.

(١) الزمزمي: هو عبدالعزيز بن محمد بن عبدالعزيز الزمزمي.

(٢) هو أحمد بن محمد بن يونس صفي الدين الدجاني القُشاشي. (٩٩١-١٠٧١هـ/١٥٨٣-١٦٦١م) أصله من القدس، انتقل جدة (يونس) إلى المدينة. صوفي مشارك في أنواع من العلوم. له نحو سبعين كتاباً أكثرها في التصوف. منها: (شرح الحكم العطائية) و (حاشية على المواهب اللدنية) و (السمط المجيد). (الزركلي: الأعلام، ج١، ص ٢٢٨؛ عمر كحالة: معجم المؤلفين، مج ١، ج ٢، ص ١٧٠).

(٣) هو شرح على الكتاب الذي ألفه الإمام المتوكل على الله إسماعيل وقد سبق ذكره.

وفي يوم الثلاثاء سلخ شهر ذي الحجة توفي الأمير الكبير ناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين صاحب كوكبان، ولاعة وشبام، وكانت وفاته بشبام. وجعل الإمام بلاده إلى ولده عبدالقادر بن ناصر^(١). وكان المذكور من أهل المروات، والكرم، والبشاش بالناس، وكان ينزل كلاً منزله في المجالس والأعطيات، حتى سلام الجمعة فإنه كان يفرد يوم الجمعة قبل الغداء للسادة والفقهاء، ثم يبرز لعامة العسكر والناس عقب الغداء.

وفيها مات الشيخ العوبلي الصوفي ببلاد ريمة، وكان المذكور معتقداً في جهته، تصل إليه النذور، ويذللها للضيافات لمن وفد من تلك الجهات، وكان مكاشفاً.

ودخلت سنة ثلاث وسبعين وألف^(٢)

استهلت بالأربعاء، وقيل بالثلاثاء، وفي نصف محرمها توفي القاضي حسين بن يحيى السحولي حاكم المسلمين بمدينة صنعاء، ونعاه المؤذنون من منارات المدينة، والنعي منهى عنه في الشريعة، وقبر جنب أخيه إبراهيم بن يحيى السحولي في خارج باب اليمن، عند المسجد^(٣) الذي لهم هنالك.

وفي هذه السنة ابتداء أحمد بن الحسن بشعار يوم الغدير، في ثامن عشر يوم من ذي الحجة «ق ٢٠١» بنشر الأعلام، والألوية، والحربة. والمتوكل اقتدى به ففعله من بعد وهو بحبور لما وصل إليه أحمد بن الحسن كما سيأتي.

(١) عبدالقادر بن ناصر بن عبد الرب، عالم مشارك، تولى إمارة بلاد كوكبان بعد أبيه. دعا إلى نفسه بالإمامة بعد وفاة الإمام المهدي أحمد بن الحسن، ثم تخلى عنها للمؤيد الصغير محمد بن إسماعيل توفي في محرم سنة ١٠٩٧هـ/ ديسمبر ١٦٨٥م. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج٣، ق ١١٤ب-١١٥أ).

(٢) ١٠٧٣هـ/ ١٦٦٢م.

(٣) يُسمى مسجد السعدي. وهو من المساجد العامرة، خارج صنعاء في الجهة الجنوبية، شرقي الطريق النافذ من باب اليمن إلى جهة حدة. وتسمى هذه الجهة ضيعة المحاريق. والمسجد من عمارة القاضي العلامة إبراهيم بن يحيى السحولي، المقبور بالقبة، غربي المسجد. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٥٣؛ محمد عبدالملك المروفي: الوجيز في تاريخ بناية مساجد صنعاء القديم والجديد، ص ٦٠).

وجاء الخبر مع الحاج أنه انتهب الركب الشامي قبائل عَنزة، وصالوا عليهم، وأخذوا منهم، وهزموا أمير الركب وأسروا ولده، وهو صغير السن، فتفاداه بهال كثير منهم وأعادوه.

وفي هذا الشهر ظهرت دود خضر وسود كثيرة على وجه الأرض في بلاد صنعاء وقاعها، وما يقرب منها، فأكلت ماكان صفراء من الزراعة وقشرته، وهو نوع من الجرمي^(١) المعروف، وسماه العامة القاشر. وظهرت الدبى بالتهائم والسهول من الرمل.

وفي وقت عود أمير الحاج اليباني فرحان إلى بلاد الحرامية حصل منهم تعرض للنهب، والتأهب للضرب، لسبب منع فرحان لتسليم ما يعتادونه، فقتلوا أربعة من العسكر، ومن الحجاج نفراً واحداً. وحج هذه السنة الركب العراقي بعد انقطاعهم فيما سبق، لأجل فتنة ابن الحارث.

وفي صفرها عزل باشا سواكن «ق ٢٠١ ب» والمصوع بأمر آخر خرج من مصر.

وجدد باشا مصر هذا العام مقام الشافعي بإصلاح خلل فيه.

وفي شهر ربيع لأول منها ظهرت الجراد، جاءت من تهامة كالغمامة، فأكلت كثيراً من الزرائع لكثرتها وقوتها وكانت عامة.

وفي هذا العام حصل نقص كبير في محصول بندر المخا، لأجل عمل الفرنج وما جرى، ولم يدخله من البز^(٢) إلا اليسير.

وفي هذا الشهر توفي الفقيه حسن بن إبراهيم السعيد العطار. كان هذا الرجل من

(١) لم أجد تعريفاً لهذا النوع من الدود. ولعلها دودة الجدمي التي شاهدها الجغرافي الألماني الدكتور (رانجنز) عند زيارته لصنعاء عام ١٩٣١م، حيث كانت مشاهداته بداية التوثيق لهذه الحشرة في اليمن. وتعرف هذه الدودة (بالدودة الخضراء) و (دودة الجيش الأفريقية). وإذا كانت هي الدودة التي ذكرها المؤلف فمعنى ذلك أن ظهورها في اليمن كان في وقت مبكر على ما ذكره الجغرافي (رانجنز). ووثقها مؤرخنا في مخطوطته هذه. (للمزيد انظر. د. إسماعيل عبدالله محرم: دودة الجيش الأفريقية (الجدمي) أهميتها وسلوكها، ص ٦).

(٢) البز: جمعها بزوز: وهي الأقمشة بمختلف أنواعها.

الصالحين، ومن أهل التقوى العاملين، صاحب خلق حسن، ومحبة للمسلمين عن كمل، يحب الصلح بين الناس، ويسعى بينهم بالصلاح، صاحب صدقة، وحال حسنة رحمه الله تعالى، وعُرض عليه ولاية النظر على الأوقاف بمدينة صنعاء والحفظ لها، فأبأها، وقال: لا غرض لي ولا أهواها. وكان له معرفة في الطب ومجربات يصفها للناس يحصل بها الشفاء مما كان حفظه على أحمد ميمي^(١) الطيب.

وفي هذه المدة اشتهرت رحيلة بصنعاء قصدها كثير من الناس حتى لقد أخبرني بعض الفقهاء «٢٠٢هـ» أن رجلاً من بلاده قصدها، وقال لم يحصل له ولد من امرأته فما ينفعها؟ فقالت له: تطأ زوجتك في الليلة الفلانية، يحصل لك الغرض فيما تهواه من الولد. قال: ففعل كما قالت، فحصل كما أخبرت، وقد افتتن بها من الخلق عامتهم، وقصدوها في كثير من أمرهم.

وفي شهر ربيع الثاني سار محمد بن أحمد بن الإمام للإصلاح لقبائل ذِيَّان وعبال عبدالله في شِوَابَه وَهَرَّان، لما حدث بينهم من العدوان وآداب^(٢)، فلما وصل إلى بلدة الرَّجْو^(٣) وصل إليه جماعة من القبيلة الأخرى بما جمعوا من الضيافة فتعرضهم أهل رجو وقالوا: نقيد دخولكم بلدنا بالريح^(٤) والطبل مضروباً، ولكن ادخلوا على غير هذه الحالة سكوتاً.

وفي هذا الشهر وقع بلاد عَنَسْ وَمَذْحِج^(٥)، اختلاف وحرب مزعج، فقتل فيه قدر عشرة.

(١) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٢) كذا في الأصل. والأدب في العامية اليمنية هو العقاب والجزاء المالي أو النقدي. وقد سبق ذكرها.

(٣) الرَّجْوُ: قرية عامرة في الخميس من بني زُهَيْر من أرحب في الشمال من صنعاء على بعد نحو ٥٠ كيلومتراً. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٢، ص ٨٧٧).

(٤) لم أعثر على تعريف لها ولعلها ما يعرف بالمزمار. وليست كما ذكرت الباحثة أميرة المداح في كتاب: (العثمانيون والإمام القاسم بن محمد في اليمن) بأنها آلة لمعرفة اتجاه الريح ليساعدهم على رمي رماحهم في نفس الاتجاه، وأنها من أدوات حروب اليمن. وذلك لأنهم كانوا يستخدمونها في السلم ليس في الحرب فحسب.

(٥) مَذْحِج: إحدى القبائل الكهلانية الكبرى، تُنسب إلى مذحج بن أد بن زيد بن عمرو بن عريب بن زيد بن كهلان. مساكنها الأصلية في المنطقة الشرقية من اليمن فيما يسمى الآن بمراد وعنس والحداد. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج٢، ج٤، ص ٦٩٩؛ المحضفي: معجم البلدان، ص ٦٠١).

وجاء خبر مع الحاج أن أمير المصري^(١) لما وصل إلى المدينة بعد انقضاء الحج تَلَقَّاه مرسوم بالعزل، فسلم الأمر إليه وامثل.

وفي جمادى الأولى نزل الإمام «٢٠٢ ب» إلى وادي النائجة، فسكن بها الأيام، يقيم فيها شيئاً من المال بين تلك الآكام.

وفي جمادى الأخرى هرب الشيخ الجيد من حبس ضُوران إلى بلاده.

وفيها وصل إلى حضرة أحمد بن الحسن، ثم إلى عند الإمام شيخ من حدود بلاد الدواسر يقال له: الجميلي، فأكرمه أحمد بن الحسن وزلَّجَه بزلاج عظيم، وأرسل معه الفقيه محمد الحيمي للخطبة للإمام في بلاده، وإظهارها في أنجاده، فخطب هناك خطبة وخطبتين ثم عاد الفقيه إلى اليمن، بعد أن مر للحج إلى بيت الله في ذلك الزمن، وهذا الشيخ الجميلي هو شيخ بلاد البديع، وهو متوسط بين الدواسر وبين الحساء، انتساب ولايته في الجملة إلى الشريف صاحب مكة، من غير تمكن من التصرف والحكمة.

ولما استقر محمد بن الحسن باليمن^(٢)، وقبض على يد ولده يحيى في السر والعلن، ونهاه عن ضرب النوبة، وإن تركها أولى والأوبة، فتفرق أهلها، وبعضهم وصل إلى صنعاء فأمرهم أحمد بن الحسن «٢٠٣ أ» بضربها بحضرته وتجديدها، فضربوها عنده هذا العام، وسار للتفرجة عليها الخاص والعام، من الذين لا يعرفونها من صغار الأسنان، ومن لم يكن في سالف الأزمان.

وحصل في عيد هذه السنة برمضان جمع كبير بصنعاء؛ لأجل سماعها، ثم تلاقح^(٣) شأنها وأمرها حتى أذن محمد بن الحسن بضربها، واستمرت معه حتى مات بعد أن كان أولاً ينهي عنها حين كان اعترض والده الحسن بن القاسم فيها. وأما أحمد بن الحسن فتركها بعد موت صنوه في غالب الأوقات.

(١) أي أمير الحج المصري.

(٢) المقصود: المناطق الجنوبية من اليمن. وقد سبق ذكر ذلك.

(٣) تلاقح: انتشر.

وفي آخر شهر رجب منها تغلب أهل بلاد ظفار حضرموت على الأمير خَلَف العُماني، وأزالوا دولته من ذلك الأفق القاصي، بعد أن كان قد دخل في ممالك العُماني. وظفار هذا وبلاده متوسط بين حضرموت وبين عُمان، المسافة براً من حضرموت إليه عشرون يوماً، ومثلها براً إلى عُمان، فقتلت قبائله من أصحاب الأمير خَلَف المتولي للعماني قدر أربعين نفساً كان أرسلهم من ظفار إلى البلاد لبعض المطالب، فحاربوهم «٢٠٣ب» في الطريق، وتربصوا لهم في المكان المضيق، وقتلوهم، وقصدوا إلى ظفار، فاحتال خَلَف بالفرار، وركب البحر وسار، وكان قد ترك له مدفعين لم يتمكن من حملها، ودخله محمد بن جعفر الكثيري^(١) وحَوَّل الخطبة فيه للإمام، بعد أن كان قد خطب له فيه تلك الأيام، وزالت دولة العُماني عنه بالكلية. حكى لي من كان حاضراً في بلاد العُماني، حال هذه القصة في تلك النواحي فقال: قال العُماني المسمى (سلطان بن سيف): إن قَبَضْنَا لظفار بإرسال أميرنا خَلَف ليس لرغبة منا إليه، ولا بغى عليه، وإنما هو بسبب استدعاء صاحبه الكثيري، ولقد لزمنا لمن فيه نفقاتهم، وأزوادهم، وما يحتاجونه مدة بقائهم، ولم يدخل علينا منه شيء بل مجرد الإنفاق، ولا مصلحة أتننا من تلك الآفاق، فلا رغبة لنا فيه، ولا غرض ننافس عليه.

وفي أول فصل الصيف من هذه السنة حصلت هَجُوة^(٢) عامة لجميع اليمن، السهل والجل، من «٢٠٤أ» مشرق ومغرب، وما علا وسفل، واتصلت كذلك قدر شهرين، وهما رجب وشعبان فمن الزرائع مابطل؛ لأجل دوام المطر، ومنها صلح وأثمر وهو الأكثر. وسقط السعر حالة الصراب^(٣) للثمار، حتى بلغ القدح إلى عشرة كبار.

(١) لم أجد اسم محمد بن جعفر الكثيري في ما بين يدي من مصادر. ولعل المؤلف يقصد محمد بدر بن عمر الكثيري الذي تولى السلطنة بعد وفاة والده في هذا العام (١٠٧٣هـ).

(٢) هَجُوة: هي الغيم أو السحب الكثيفة التي تحجب الشمس وقد تكون ممطرة.

(٣) الصَّراب: هو موسم من المواسم الزراعية، ويطلق عليه في اللغة اليمنية القديمة (ذو صربان) وهو شهر (العلان) الذي نعرفه اليوم. وصربان: هي الصراب؛ لأن الألف والنون في آخر الكلمة هي أداة التعريف في اللغة اليمنية القديمة. وقد جاء في الأمثال والحكم الزراعية عن الصراب: بمعنى الحصاد وموسم الحصاد. (مظهر لإرياني: ديوان فوق الجبل، ص ١١٨).

وفي شهر شعبانها حصلت غارات ما بين وادعة الطاهر من بلاد بكيل وبلاد خيار من بلاد حاشد، فقتل سبعة أنفار من الجهتين، وأدبهم الإمام، بسبب ذلك الإمام والخصام.

وفي أول رمضان هرب الشيخ الهيثمي، المحبوس بحصن كوكبان، فشعر به أهل الأهجر في الطريق، فقبضوه وأعادوه إلى ذلك الحبس المضيق.

وفيها مات قاضي دمار «٢٠٤هـ» محمد بن صلاح الفلكي^(١) كان المذكور عارفاً بالفقه والفرائض معرفة شاملة، وكذا في علم الهندسة والمساحة إحاطة كاملة. وكان الرجل دمث الأخلاق، متكلماً مع كل أحد بما يناسبه حتى من أهل الأسواق، وكان له الولوع والمداومة على المراقح^(٢) كالقات والتمايق.

وفي شهر شوالها طلع محمد بن الحسن من اليمن الأسفل مبادراً في هذه الأسفار حتى وصل إلى محروس مدينة دمار ولم يستقر فيه كل القرار، حتى صار إلى ضوران، واتفق بالإمام في تلك الأوطان، ثم عزم إلى مدينة صنعاء اليمن.

وفي هذه الأيام أمر الإمام ولاته وأعوانه وعماله أن التحاويل إذا خرجت لأحد فلا تسلم إلا بعد استفهام، وعرض لما جرت به الأقلام، فما استحسنته بعد ذلك أمضاه، وما لم ترك، ولا يسلم شيئاً مما وضعه لمن يهواه، واقتدى به أكثر ولاته وأولاده.

وفي هذه المدة اتفق في بلاد بعدان أن حاكماً قاضياً كان هناك جرى بينه وبين أحد المتشارعين^(٣) عنده خصام، أفضى إلى الفتك من ذلك الرجل إلى القاضي والإقدام، فأمسك ذلك الرجل وأقيم عليه حكم لإسلام.

(١) هو القاضي العلامة محمد بن صلاح بن محمد بن ناصر بن محمد بن صلاح الفلكي الذماري. (ترجم له أيضاً الجرموزي: تحفة الأسماع، ق ٣٣؛ أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٤، ص ٢٢٦-٢٢٨؛ زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ٢٠١-٢٠٢).

(٢) المراقح: ويقال المتمرقح: وهو الذي يعتاد على تناول القات باستمرار أو التبغ أو القوة. ولا زالت الكلمة مستخدمة إلى الآن، ولكنها حالياً تقتصر على من يعتاد على شرب القهوة أو الشاي بكثرة.

(٣) المتشارعون: المحتكمون في خصامهم إلى الشريعة.

وفي هذه المدة وقعت قتل كثيرة متتابعة، وعداوات متلاحقة بين بني حُذَيْفَةَ^(١) وبين سِحَار^(٢) من بلاد صَعْدَةَ، فلما حصل ذلك الحادث بينهم قصدهم صاحب صَعْدَةَ علي بن أحمد بأصحابه، ومن فيه نجدة من أتباعه، فاستاق من مواشيهم بعضها، وتقدم عنها، وخلف بعض أصحابه معها، فلحق أهلها بعدهم، فتواقعوا ذات بينهم.

«٢٠٥أ» وفي شهر الحجة من هذه السنة ترجح للمتوكل أن يكتب إلى الشاه عباس بن شاه صفي بن شاه عباس، صاحب العجم وسلطانها الاثنى عشري الإمامي بما هذا لفظه: من عبدالله أمير المؤمنين المتوكل على الله إسماعيل بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد بن علي بن الرشيد أحمد بن الأمير الحسين بن علي بن يحيى بن محمد بن الإمام الداعي إلى الله يوسف الأصغر الملقب الأشل^(٣) ابن القاسم ابن الإمام الداعي إلى الله يوسف الأكبر ابن الإمام يحيى ابن الإمام الناصر لدين الله أحمد ابن الإمام الهادي يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن الحسن المثنى بن الحسن السبط ابن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب. حامداً لله على نعمه، ومثنياً على آلائه بما هو أهله، ومذعنأ له على نفسي بالعبودية، مقرأ له بالوحدانية، شاهداً أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٤) ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(٥) وأن محمداً عبده ورسوله اجتباها وهداه، واستخلفه واصطفاه، وطهره وزكاه، ومصلحاً ومسلماً على محمد سيد النبيين، وعلى آله الأكرمين.. حتى قال: إلى المقتفين لأثارهم، والمتمسكين بولائهم، والمهتدين بطاعاتهم، والمادين إليهم أعينهم. الشاه الأكبر، المجاهد لمن عانده عن منهج آل محمد واستكبر، ذي الهمم العلية،

(١) بنو حُذَيْفَةَ: من قبائل جُماعة في صعدة (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٥٢).

(٢) سِحَار: من قبائل خولان بن الحاف بن قضاة في صعدة أيضاً (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤١٦).

(٣) الأشل: أي الليث. من أساء الأسد. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٦٦).

(٤) سورة الشورى، آية: ١١ وأولها: ﴿فطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً يذروكم فيه...﴾.

(٥) سورة الأنعام، آية: ١٠٣.

والعزمات الرضوية النقية، الهادية المهدية، عباس شاه بن صفى «٢٠٥ب» شاه بن عباس شاه صفى بن شاه عباس الحسينى أدام الله سعوته، وحمى به من حمى آل محمد ﷺ حدوده، وأعز به من الإسلام الذي ارتضاه حوزته وجنوده، وحفظ به عقوده وعهوده، وأهدى إليه من شرائف تسليحاته ولطائف تكريباته، ما يزيد مقامه شرفاً كما شرفت آبائوه وجدوده. أشكر الله إليه على ما أولاه أهل البيت النبوي في هذه الأقطار من نعمه السابغة، وأياديه البالغة، وظهور حجة الله لآل محمد، وعلو كلمتهم على من اغتر في دين الله وألحد، واعتزأ أهل هذه الديار إلى العترة الغراء، والذرية الطيبة التي بعضها من بعض من بني البتول الزهراء. واستطلع ما يزيد الله به سروراً إلى سرورنا، وحبوراً إلى حبورنا، وطمهوراً إلى طهورنا، مما رفع بكم من قدر الإسلام، وأعلى بكم ذكر أئمة الهدى عليهم أفضل الصلاة والسلام، إذا كانت السنة نبوية، والدعوة علوية، والعقيدة بيضاء نقية، والجهاد للظالمين في سبيل الله، والنية مجتمعة إن شاء الله على ابتغاء مرضات الله سبحانه، والتواصل على ملتنا وملتكم واجب، وإن ثبات الديانة والتواصل الذي جعله الله تعالى قائماً مقام التلاقي لازم وإن تباعدت الأقطار، والتواصي بما أمر الله به من الحق والصبر والرحمة فريضة علينا وعليكم من الملك الجبار، والتعاون «٢٠٦أ» على البر^(١) والتقوى والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد في سبيل الله مضى عليه سلفنا وسلفكم الطيبون الطاهرون الأطهار؛ امتثالاً لقول الله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٢٠٦﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَنُكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَانَكُمْ فَنِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرُ﴾^(٢)... وحفظاً لما استحفظ الله عليه من قولهم في الكتاب، وحراسة شريعة الله التي فيها الحكمة وفصل الخطاب، وتصديقاً لمثل قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: [في كل خلف

(١) وردت في الأصل: (البر) الألف ساقطة.

(٢) سورة الحج، آية: ٧٧، ٧٨.

عدول من أهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ألا أن (.....)^(١) وفدكم إلى الله فانظروا من ترقبون في دينكم^(٢) وقوله ﷺ: [إن عند كل بدعة تكون من بعدي يكاد به الإمان (.....)]^(٣) من أهل بيتي من يقول بالحق ويعمل له ويزيل كيد الكائدين^(٤) فاعتبروا يا أولي الأبصار، وتوكلوا على الله فإن الأخبار بتحقيق الأحوال على ألسنة الواردين والصادرين وإن كانت «٢٠٦ب» متواترة وبما يشرح الصدور، وتقر العيون إلينا عليكم وإليكم^(٥) عنا لا تبرح إن شاء الله متضافرة، تقوم مقام ما جعله الله أحد اللسانين، وأشاد به في سورة القلم وجعله أحد البيانين، أطلع الله عليكم كل مسرة، وزادكم من فضائل الدين والدنيا ما يوليكم نعمه بحق محمد وآل محمد ﷺ.

حرر في شهر الحجة سنة ١٠٧٣. انتهى كتابه.

وأجاب عليه الشاه في ذلك معاهدة كما هو مقتضى هذا الابتداء. وما كان للمكاتبة هذه معنى؛ لأن الشاه في طرف نقيض هو^(٦) المذكور؛ لأن ذلك اثنا عشري، يقول: بأن الأئمة إنما هم اثنا عشر لا غير، فعنده أن المتوكل سلطان، وكذلك هو في جهاته، وكان جوابه كما قيل: جواب يابس ليس فيه هدية ولا صلة، بخلاف سلطان الهند فإنه لما كتب المتوكل إليه مع السيد أحمد سعيد الذي كان مفتي المخا، كان جواب سلطان الهند بهدية عظيمة، وحالة فخيمة.

(٧)

(١) بياض في الأصل

(٢) لم أجد الحديث في ما رجعت إليه من كتب الحديث.

(٣) بياض في الأصل.

(٤) لم أجد في ما رجعت إليه من كتب الحديث.

(٥) كذا وردت في الأصل، ولم يتضح معنى العبارة.

(٦) كذا في الأصل.

(٧) بياض في الأصل.

ودخلت سنة أربع وسبعين وألف^(١) «٢٠٧»

كان الخريف بها في شهر محرم صالحاً.

وفي نصف محرم خسفت القمر ببرج الدلو خسوفاً كلياً طمس جرمه^(٢) جميعاً.

وفيه وصل الإمام من ضوران إلى صنعاء.

وفيه وصل شاطر من مصر فلعب في باب محمد بن الحسن بصنعاء على الحبال، وسار عليها بالقباقب^(٣)، واجتمع الخلائق للتفارج.

وفي يوم عيد عرفه^(٤) منها حصلت فرقة بين قبائل عمران وعيال سريح بحضرة محمد بن أحمد بعمران، فقتل أربعة في الفرقة؛ لأجل دخول عيال سريح^(٥) بلاد عمران بالريح كما هي عادة القبائل.

وفي هذه المدة فرض الإمام على المصلحين^(٦) بمدينة صنعاء دراهم يسلمونها فيما يباع ويشترى ويصلح عليه في أسواقها، فجعل على سمسرة القشر^(٧) قريب ثمانمائة حرف مع متقبل^(٨) في السنة، وسائر الأسواق كذلك بأن جعل على المبيع بالجُز^(٩) على البائع بقشتين والمشتري مثلها، وكذلك ضرب الناضر على الوقوف في باب اليمن على

(١) ١٠٧٤هـ / ١٦٦٣م.

(٢) جرمه: أحد الأجرام الفلكية، أي النجوم.

(٣) القباقيب: النعل من خشب. في المشرق أنه خاص

(٤) لعل هذا الحديث كان في نهاية عام ١٠٧٣هـ.

(٥) عيال سريح: ناحيه تابعة لقضاء عمران، تقع بالشمال من صنعاء بمسافة ٢٨ كيلو متراً. وهي في الأصل قبيله من ولد

سريح بن سهل بن صالح بن معان. وعرفت البلاد باسم القبيله. (المقحفني: معجم البلدان، ص ٤٨٠).

(٦) المصلحون: هم الوسطاء الذين يصلحون بين البائع والمشتري، مقابل أجر معين.

(٧) سَمْسَرَةُ الْقَشْرِ: هي المكان الذي يصل إليه القشر من خارج صنعاء وقُدْبِيع فيها. أما القشر: فهي قهوه مشهوره في

اليمن، تصنع من القشره الخارجيه لثمرة البن.

(٨) المتقبل: هو المتعهد بتوزيع أو بيع المنتجات المختلفه التي يتقبلها من المنتج.

(٩) الجُز: أي البيع بالجملة.

الجزارين كل نفر بقشة، وضرب على من بسط^(١) في قاعة السوق بقشة، وزاد في شيء من ضريبة الخوانيت^(٢)، فتضرر بذلك أهل السوق والمتسببين من المصلحين، إذ لم تكن عادة مع الماضين، ولم تجر به دولة من السابقين، فاستمر ذلك كذلك إلى شهر ربيع الثاني سنة سبع وسبعين^(٣)، ثم رفع الإمام ما فرضه وأمر به من ذلك الكلام، وأزال ذلك النظام، وردده على ما كان؛ لأجل ما جرى بسببه من التظالم، وعدم التوقف من المتقبلين على الحد اللازم، فإنهم تعدوا على البائعين والمشتريين في الزيادة والنقصان «٢٠٧ ب» فدعا له الناس، وجزوه خيراً، وقالوا: دفع عنا بهذا الأمر الذي كان يدع تعباً وضيراً. وأما جانب الوقوف فإنه استمر، ولم يرفع عن ذلك الأمر، لسهولته على الناس، وعدم اكترائهم به كل الاكتراث.

وفي يوم الخميس عشرين في شهر جمادى الأول سار الإمام من الروضة الى الخارد الأعلى لضيافة من أحمد بن الحسين هناك، ثم سار منه إلى ناعط^(٤)، ثم خرج الى السودة، ثم سار شهاره مستقره، وأصل بيته ووطنه، وفيها شكا شيخ اليهود الذميين^(٥)، النقاش وقال: كثر من المسلمين طلب بيع الخمر منهم والشراء لهم^(٦)، ووقع توقيعاً في الذين صاروا يشترونه منهم من وجوه الناس، وغيرهم، وسادتهم وفقهائهم وصغارهم، وذكر كلاً منهم باسمه إلى حد بعض ممالك الإمام، من العبيد والفتيان، ومن بعض بني القاسم من أقارب الإمام، فحارت فكرة الإمام، وعجب من ذلك الأمر واسترجع^(٧) وحولق^(٨) وكدره ذلك الكلام، وشق عليه ذلك الإمام.

(١) هم الباعة الذين يقومون باقتراض الأرض في الأسواق لعرض بضائعهم، لافتقارهم إلى محلات تجارية. ويطلق عليهم بالفراشين.

(٢) الخوانيت: هي المحلات التجارية.

(٣) ١٠٧٧ هـ = ١٦٦٦ م

(٤) ناعط: جبل أثري في بلاد خارف من حاشد، بالشرق من مدينة عمران بمسافة ١٢ كيلو متراً، وتقع في أعلى الجبل قرية ناعط، وهي قرية صغيرة. (المحقفي: معجم البلدان، ص ٦٩١).

(٥) الذميين: أهل الذمة من اليهود وقد سبق ذكرهم.

(٦) الأصح البيع لهم والشراء منهم. وفي العامة اليمنية يقال كما ذكر المؤلف.

(٧) استرجع: قال: إنا لله وإنا إليه راجعون.

(٨) حولق: قال: لاحول ولا قوة إلا بالله.

وفي هذه السنة وصل إلى اليمن رجل غريب من بلاد الغرب الأقصى من القيروان، وأخبر من عجائبه أن مع بعض أمرائهم في بلادهم مرآة يرى الإنسان فيها باطنه مثل رؤية ظاهره. «٢٠٨» وهذا من عجائب الزمان والطرف النادرة في هذا الأوان.

وفي رجبها خسفت القمر في برج الدلو، طلعت من المشرق وهي خاسفة.

وفي هذا الشهر أخبرني رجل أنه باع إلى رجل مغربي من الغرب الجوان بضاعة بأربعة همر، فقبضها البائع وتركها في صُرّة ثم فتحها أيام يقضي غرضه منها فإذا هي حجارة، بقي مفكراً فيها، قلت له: هذا من قبيل السحر؛ لأن السحر يتغير عن حالته، ولا يدوم على صفته.

وفي شهر رجب توفي القاضي العارف أبو القاسم بن الصديق التهامي الضمدي بمحروس مدينة زَبِيد، وتلك النجود. كان آخر مدته قد استوطنها، وسكن فيها، واطمأن قلبه بها وجعله الإمام قاضياً وحاكماً. وكان قبله قاضياً القاضي إسحاق من علماء الشافعية. ثم بعد موته، وقضاء أجله ويومه نصب الإمام للقضاء القاضي إسحاق الذي كان بها أولاً.

وفي شهر رمضان منها وصل الخبر إلى اليمن بأن سُرّت^(١) أحد بنادر الهند انتهبه الانجليز^(٢)، وقبضوا «٢٠٨ ب» كل غال فريد، وأنهم تغلبوا على بلادهم، وخرجوا عن طاعة سلطانهم.

وفي هذا الشهر حصلت فرق ومراجيم ومصاويب ما بين سُفيان وسحار وهم وافدون بحضرة الإمام بحصن شهارة. وكان في الجملة من المفارعين^(٣) رجل من بلاد

(١) سورات: مدينه في الهند، تقع شمال مقاطعتي بمباي. وهي من أقدم مدن الهند، أطلق عليها المسلمون اثناء ولايتهم للهند اسم: «باب مكة» لوفرة ما يجتمع إليها من الحجاج، يركبون منها البحر إلى مكة. وقد أقام الانجليز فيها وكالة لهم سنة ١٦١٣ م فكانت أول مركز لهم على شواطئ الهند الغربية وأهمها. (بترس البستاني: دائرة المعارف، مج ١٠، ص ١٩٣).

(٢) أي الانجليز.

(٣) فرع بين قوم: حجاز وأصلح بينهم.

عَفَّار كُسرت رجله، فحُمِل إلى بيته ومات.

وفي عيد الفطر مات الأمير طالب بن حسين الجوفي صاحب بَيْحان، وكانت وفاته بمدينة صنعاء بعد وصوله مطلوباً من أجل قتل بعض قرابته ببَيْحان.

وفي شوالها مات القاضي علي بن سعيد الهبل^(١) بعد أن طعن في السن، وضعف بدنه، وعمي بصره. وكان هذا القاضي حاكماً بحضرة الإمام المؤيد بالله بشهارة، وعليه معولاً، وصارفاً في الشرائع، وما اتفق بين الناس من الشجارات والوقائع ولمّا مات الإمام انتقل إلى أصل بلاده خَوْلان صنعاء وبه سكن، وانساق إليه زكاة بلاده خَوْلان، ذلك الأوان، فلما طلب الإمام زكاة تلك البلاد، ولم يسمح بها لمن فيها من العباد، وولأها، وطلب مطالبها، خرج عنها القاضي، وسكن بالروضة الغناء، ورحبها النفيس الأسنى، «١٢٠٩» ومات بها في التاريخ المذكور رحمه الله.

وفي هذه السنة وصل إلى صنعاء حَجَّام^(٢) بقي فيها أياماً يحجم للناس، وكل من حجم له ظهر في محل المحجم نبتة ضعيفة، وتجرح ويتألم صاحب ذلك مدة من الأيام ثم يبرئ ويتداوى، وظهر في البعض من الحب المعروف بنار فارس نعوذ بالله منها، فقال القائل: إن السبب أن هذا الحجام كان به من الحب ونار فارس، فكان يحصل من قبيل العدو^(٣) من نفسه حال الحجامه، ومن آلاته التي يحجم بها ذلك، فلما ظهر الضرر من قبله طرده إلى المدينة، وأمر بإخراجه عنها بعد أن ضر ناساً كثيرين مع علمه بذلك وتعمده قاتله الله.

وفي شهر ذي القعدة منها حصل افتراق في بلاد صَعْفَان^(٤) من حَرَّاز على سبب

(١) هو القاضي علي بن سعيد بن صلاح أُنْبِل. ترجم له أبو الرجال في مطلع البدور، ج ٣، ص ١٧٣، وهي ترجمه مشابه لما أورده مؤرخنا.

(٢) الحَجَّام: من يتعاطى الحجامه، والحجامه مداواة بشئ كالكَأْس يفرغ منه الهواء ويوضع على الجلد فيحدث فيه تهبجاً ويجذب الدم أو الماده بقوه. (المنجد في اللغة، ص ١٢٠).

(٣) كذا وردت في الأصل.

(٤) صَعْفَان: ناحية معروفة من بلاد حرّاز، مركزها مَتَوَح. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٨٠).

مُحَجَّر^(١) اختلفت فيه الأحكام من قضاة البلاد والولاة، فكل قبيلة تمسكت بما حُكِمَ لها، فكان سبباً للحرب بينهم والقتال، فُقُتِلَ من الطائفتين سبعة، وأدبهم الإمام، وسكَّن ما وقع بينهم من ذلك الإمام «ق ٢٠٩ ب» والآثام.

وفي هذا الشهر وقع اختلاف في الرأي فيما بين السيد حسين المحرابي الوالي من قبل محمد بن الحسن بمدينة تعز وبين الشيخ راجح الوالي في الدكة من قبل الإمام، و (سفيان في غمد لا يصلحان)، ولا يكاد يتفقان على سبب المشكا، فكان يأتي الشاكي إلى الشيخ راجح يشكو^(٢) إليه من العسكر الذين مع السيد الحسين المحرابي فيرسل عليهم الشيخ راجح بأدب، فلا يمثلون ذلك ولا يلتفتون إليه، فوقع بينهما الاشتجار، والإحن والخصام، فقتل نفر واحد من أهل الشام، فلما وقع ذلك الحادث، وجرى ذلك الأمر الكادث أمر الإمام الشيخ عامر بن صلاح الصايدي بالسعي في الإصلاح، وافتقاد هذا الخلل وأخذ الحقيقة للاتصاح، فسار الشيخ إليها، وبلغ جهتها، وأصلح أمرها، وسد خللها.

وفيها ساخ جبل في جهات مَدُوم^(٣) من بلاد الشرف، وكان على ظهره أموال، فذهبت، وانهد وسط الجبل وخربت.

وفي هذا الشهر برز أمر الإمام ببناء قصر مدينة عيان، وإعادته على ما كان في دولة الأروام ذلك الزمان، فشرع فيه العمل، وكان المتولي له السيد صالح عقبات، فتضرر قبائل سُفيان، وقاموا وقعدوا «ق ٢١٠ أ» من إعادة ما قد كان، كما هو عادة القبائل يتضررون بالمعاقل في بلادهم لأجل لا يُعترضون في أعمالهم وأحوالهم، وما زالوا يخادعون، ويذهبون ويحيثون، ويرعدون ويبرقون، ويكسلون ويمحقون في ترك ذلك،

(١) المُحَجَّر: المرعى المنخفض. وفي الأساس الموضع فيه رعي كثير وماء. (الزبيدي: تاج العروس، مج ٣، ص ١٢٦).

(٢) وردت في الأصل يشكون.

(٣) مَدُوم: حصن منبع يقع في الشَّرَف الأعلى بالقرب من كُحْلَانَ الشَّرَف ويقال له: (قُفْل مَدُوم). (إسماعيل الأكوخ:

هجر العلم، ج ٤، ص ١٩٩).

فلم يجد كلامهم إلى ترك ما قد مضى به الأمر هنالك، حتى أكمل القصر، وبني هذا العصر على ما كان أولاً بل وأحسن واستقر السيد صالح عقبات فيه، وجمع الإمام زكاة بلاد خَيَوَان^(١)، ونحوها إلى ذلك الإيوان، والحاكم على طريق المسلمين والموجب للأمان، وسكن هنالك السيد برهة ورأى من سُفيان كثرة الخداع، وإظهار المباينة، والغيلة والمُخَاثَلَة^(٢)، ولم يكن عنده من العسكر ما ينهض به لدفعهم وقت ما يحتاج إليهم، فرأى مع ذلك أن هذا المكان لا يحكم عليه إلا دولة كبيرة، وعسكر قاهرة، وإلا كان من الإغراء، من غير نفع ولا أجدى «ق ٢١٠ ب»، وعرّف الإمام بذلك، وأنه يعذره عن القعود هنالك، فأجابه الإمام، وأسعده فيما أشار به ورام. وكان أثناء ذلك ما حصل من خروج السيد إلى بَرَط، وما حصل في تلك الجهات والطرق والوهط، وما اتفق من النهب كما سيأتي تحقيقه، فكان سبباً للتروي والنظر، وكان بعده ما سيأتي من الخبر.

وفي هذه السنة كان البرد في شتائها شديداً، واتفق أيضاً البرد في جحرها^(٣)، وكانت الأمطار قليلة.

وفي شهر الحجة منها وقع حرب بين صُبَّارة من سُفيان وبين خَيَوَان، فقتل من صُبَّارة أربعة رجال، ومن خَيَوَان ثلاثة، وأدبهم الإمام بعض أدب.

وفي هذا الشهر حَرَجَّ^(٤) الإمام على الذين يبيعون من الكسارين^(٥) المعاجين التي تخرج من الهند وهي مكسرة، فأصاب.

(١) خَيَوَان: مدينة تتبع محافظة صنعاء، تقع شمالاً منها بمسافة ١٣٠ كيلو متراً، وتنسب إلى خيوان بن زيد بن مالك بن جشم بن حاشد بن همدان. (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٤٣٩).

(٢) المخاثة: المخادعة عن غفلة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٩٠).

(٣) الجَحْر: ذكر صاحب لسان العرب أن الجَحْر: هي السنة الشديدة المجذبة القليلة المطر. وفي اليمن يقال: أيام الجَحْر. وتعني أيضاً الأيام التي لا ينزل فيها المطر، إلا أنها لها موعداً محدداً من كل عام وهو آخر الصيف. وهناك مثل يمضي للدلالة على ذلك وهو: (لا بد من جَحْر شهرين لو تمطر البحرين).

(٤) حَرَجَّ: ضَيَّقَ.

(٥) الكسارين: الذين يبيعون بالتجزئة.

وفيها أو ما بعدها حرق المتوكل كتاب (الفصوص)^(١) للشيخ ابن عربي^(٢)، مستنكراً عليه ظاهر أقواله في الوحدة^(٣). وقال: إنه أطعم قطعة منه امرأة مريضة فشفيت. وهذا الشيخ قد استشرت أقواله على كثير من الناس حتى أن منهم من كفره ورماه بالحلل، وهو لا يقول به، وهؤلاء الذين كفروه: أحمد بن تيممة الحنبلي، والذهبي^(٤)، والشيخ حسن الأهدل الشافعي اليميني^(٥)، وأبو خزيمة^(٦) صاحب (الفتاوى)، وإسماعيل المقرئ الشافعي^(٧)، وكثير من العلماء. وآخرون قالوا: هو من أولياء وإنما جهلوا مقاصدهم،

- (١) هو كتاب: (فصوص الحكم) مطبوع، وهو من أشهر مؤلفات ابن عربي.
(٢) هو محمد بن علي بن محمد ابن العربي أبو بكر الحاتمي الطائفي الأندلسي، صوفي يلقب بالشيخ الأكبر. (٥٦٠-٦٣٨هـ/١١٦٥-١٢٤٠م) فيلسوف، من أئمة المتكلمين في كل علم. ولد في الأندلس وانتقل إلى إشبيلية. له مصنفات كثيرة أشهرها: (الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والملكية) و (ترجمان الأشواق) و (جامع الأحكام) وغير ذلك. استقر بدمشق وتوفي فيها. (الزركلي: الأعلام، ج٧، ص ١٧٠-١٧١).
(٣) المقصود بها: وحدة الوجود. وهو مذهب صوفي تزعمه ابن عربي. يتركز مذهبه في قوله: (سبحان من خلق الأشياء وهو عينها) وبحسب هذه الرؤية فإنه ليس ثمة في الوجود سوى الله؛ لأن الكل يستمد وجوده من الله، فهو الذي يمنح الأشياء وجودها. (للمزيد انظر هاشم معروف الحسيني: بين التصوف والتشيع، ص ٣٤٣؛ الموسوعة العربية الميسرة، ص ٢٢).
(٤) هو محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣-٧٤٨هـ/١٢٧٤-١٣٤٨م) حافظ، مؤرخ، علامة، محقق. مولده ووفاته في دمشق، وهو تركماني الأصل. رحل إلى القاهرة، وطاف كثيراً من البلدان. تصانيفه كثيرة تقارب المئة، منها: (دول الإسلام) و (العباب في التاريخ) و (تذكرة الحفاظ) و (طبقات القراء) وغير ذلك. (الزركلي: الأعلام، ج٦، ص ٢٢٢-٢٢٣).
(٥) هو العلامة المحدث الحافظ الحسين بن عبد الرحمن بن محمد بن علي الأهدل. (٧٧٩-٨٥٥هـ/١٣٧٧-١٤٥١م) كان من مشاهير علماء عصره، رحل إليه طلاب العلم. وكان عليه مدار التدريس والفتوى في أبيات حسين. من كتبه التي رد بها على ابن عربي: (كشف الغطاء عن حقائق التوحيد وعقائد الموحدين) وله أيضاً: (تحفة الزمن في أعيان سادات أهل اليمن) و (اللمعة المقتعة في ذكر الفرق المبتدعة) وغير ذلك. (الشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ٢١٨؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج١، ص ٤٥-٤٦).
(٦) هو الفقيه العلامة عبدالله بن عمر بن عبدالله بن أحمد باخرمة (٩٠٧-٩٧٢هـ/١٥٠١-١٥٦٤م) من العلماء المبرزين، انتهت إليه رئاسة العلم والفتوى. وقُصد بالفتاوى من الجهات البعيدة. وكان فصيحاً بليغاً فاضلاً في الأدب. تولى القضاء لدينة الشَّحر مرتين. وفي آخر عمره أقام بعدن. له كتاب (الفتاوى الكبرى) و (الفتاوى الصغرى المجرينية) و (حاشية على أسنى المطالب) و (المصباح شرح العدة والسلاح) وغير ذلك. (العيدروس: النور السافر، ص ٢٧٨-٢٨٢؛ سعيد عوض باوزير: صفحات من التاريخ الحضرمي، ص ١٣٥-١٤١).
(٧) هو إسماعيل بن أبي بكر بن عبدالله الحسيني (ابن المقرئ) الزبيدي. (٧٥٥-٨٣٧هـ/١٣٥٤-١٤٣٣م) عالم، فقيه، لغوي، شاعر، مصنف. ولد ونشأ في (أبيات حسين). برز في عدة علوم وفنون، ومهر في النظم والشعر. ولأه الملك الأشرف التدريس في (المجاهدية) بتعز و (النظمية) بزيد. كان له مع الصوفية معارك كلامية طويلة اتضحت في عدد من الرسائل في ذم مذهب ابن عربي واتباعه وقصائد مطولة سجل فيها آراءه ضد معتقد أتباع مذهب ابن عربي. من أشهر مؤلفاته: (عنوان الشرف الوافي) وله (ديوان شعر) وغير ذلك. (السخاوي: الضوء اللامع، ج٢، ص ٢٩٢-٢٩٥؛ الموسوعة اليمنية، ج١، ص ١٠٦؛ طه أحمد أبو زيد: إسماعيل المقرئ حياته وشعره، ص ٣٨ وما بعدها).

فلما لم يعرفوها رموه بظاهر ما لم يفهموا حقيقته فيها وهؤلاء مثل: القاضي العارف زكريا^(١) شارح الروض من الشافعية وشارح رسالة القشيري^(٢) وخلائق لا يحصون، ونزهوه عن الحلول، وإنما يقول بوحدة الوجود؛ لأجل استناد كل الأشياء إلى الله ويعتقدونها، فعدوه «ق ٢١١أ» بعدة السهروردي^(٣) في (العوارف)^(٤) من الجمع والتفرقة^(٥). وقد شرح (الفصوص) القيصري^(٦) وبين مقاصده، وكذا شرح (التائية)^(٧) لابن الفارض^(٨)، مع أن ابن الفارض قد صرح بأنه لا يقول بالحلول في تائيته. وطائفة من العلماء كالسيوطي، والسخاوي وغيرهما قالوا بالوقوف في حال ابن عربي، وهو الأولى لمن لم يعرف بمقاصده.

(١) هو زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري. وقد سبق ذكره.

(٢) هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد النيسابوري. أبو القاسم القشيري (٣٧٦-٤٦٥هـ/ ٩٨٦-١٠٧٢م) سمع الحديث على يد كثير من العلماء والفقهاء، وأخذ التصوف عن أستاذه ابن علي الدقاق. كان فقيهاً، بارعاً، أصولياً، محققاً متكلماً، محدثاً، حافظاً مفسراً، نحوياً لغوياً، أديباً شاعراً. من تصانيفه: (الرسالة) المعروفة (بالرسالة القشيرية) و (التفسير الكبير) و (آداب الصوفية) وغير ذلك. (محمد بن علي الداودي: طبقات المفسرين، ج١، ص ٣٣٨-٣٤٦، السبكي: طبقات الشافعية الكبرى، ج٥، ص ١٥٣-١٦٢)

(٣) هو عمر بن محمد بن عبد الله ابن عموية أبو حفص شهاب الدين القرشي التميمي البكري السُّهر وَرْدِي (٥٣٩-٦٣٢هـ/ ١١٤٥-١٢٣٤م) فقيه شافعي، مفسر واعظ. من كبار الصوفية. مولده في (سهرورد) ووفاته ببغداد. كان شيخ الشيوخ ببغداد. له مؤلفات منها: (نغمة البيان في تفسير القرآن) و (جذب القلوب) و (السير والطير). (الزركلي: الأعلام، ج٥، ص ٢٢٣).

(٤) هو كتاب: (عوارف المعارف) وهو للسهروردي السابق ذكره. وهو في التصوف. ومن أشهر مؤلفاته المتداولة. طبع لأول مرة بمصر عام ١٩٧٧م. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج٣، ص ٥٣٩).

(٥) جاء في (العوارف) للسهروردي: أن الجمع توحيد والتفرقة عبودية، فإذا أثبت العبد طاعته نظراً إلى كسبه وعمله فرّق، وإذا أثبتها بالله جمع، وإذا تحقق بالفناء فهو جمع الجمع. والجمع والتفرقة من آراء وأفكار الصوفية. (هاشم الحسینس: بين التصوف والتشبيه، ص ٤٢٠).

(٦) هو داود بن محمود القيصري (ت ٧٥١هـ/ ١٣٥٠م) (بروكلمان: تاريخ الأدب العربي، ج٥، ص ٧١-٧٢).

(٧) تُسمى: (تائية ابن الفارض الكبرى) وهي في ٧٥٦ بيتاً. وقد قام بشرحها الكثير من المهتمين.

(٨) هو عمر بن علي بن مرشد بن علي، ابن الفارض. (٥٧٦-٦٣٢هـ/ ١١٨١-١٢٣٥) أشعر المتصوفين، يُلقب بسلطان العاشقين. في شعره فلسفة تتصل بما يُسمى (وحدة الوجود) له ديوان شعر، شرحه كثيرون. (الزركلي: الأعلام، ج٥، ص ٢١٦، ميشال فريد غريب: عمر بن الفارض من خلال شعره).

ودخلت سنة خمس وسبعين وألف^(١)

في نصف محرمها خسفت القمر ببرج الدلو.

وتوفي أمير الشامي في الطريق قبل دخوله مكة.

وفيهما توفي الشيخ علي العيدروس، وهو من سادة حضرموت المعروفين بآل علوي، وكانت وفاته بجهات الحيمة؛ لأنه كان يدور فيها كل سنة لطلب البر من أهلها، لما يعرفه من المواساة منها. وكان المذكور قد سكن هذه المدة حدة من متزهات صنعاء، واستوطنها، وبنى فيها بيتاً ما بين عُضدان وحدة. وكان أهل تلك البلاد يعتقدون فيه، ويرون من أعاجيبه ما يُحار الفكر فيه، منها: أنه روى لي شيخ من مشائخ تلك البلاد أنه أخرج لهم من كمه كل مراد يقترحونه عليه، فمنهم من قال: إنه كان تُحَدِّثُهم من يقول: كان معه من الأسماء علوماً. والمذكور كان صوفياً رحمه الله، والله أعلم بحقيقة ذلك. وكان المذكور له حالات مختلفة في اللباس والأذكار، فتارة يلبس اللبس الغالي والقمصان والبياض والعباءة، وتارة يلبس المرقعة، وتارة يعلن بالأذكار والمسبحة. وظاهر الرجل مع ذلك الخير والصلاح إن شاء الله. وكان محله مكان أهله بجهات الوهط «ق ٢١١ ب» وعدن، وتلك الديار، وإنما استقر في حدة بني شهاب هذه المدة المتأخرة، وقبر حيث مات بجهات بلاد الحيمة.

ووصل هذه الأيام أحد أولاد أمير الحسا، الذي كان بها يريد العطاء والمعونة من الإمام وأولاد إخوته، ففعلوا إليه جزيل الإنعام. ووالده عيسى بن علي صاحب الحسا يومئذ استقر بمكة عند الشريف زيد بن محسن. وسبب هذا الارتحال من المذكور ما وقع بينه وبين صاحب البصرة حسين من المعاندة والمنافسة، وكان الباشا حسين صاحب البصرة قد أهم بالقصد والتجهيز والسير بنفسه إلى الحسا، وأخذها عن يده والاستيلاء، فخشي المذكور منه، وقد كان ارتحل إلى بعض أطرافه، وهو لا يقدر على

(١) ١٠٧٥ هـ = ١٦٦٤ م.

قتاله، فلما استقر بمكة كتب عروضات^(١) إلى السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان تضمن الشكوى من تلك الفعلات، فكان سبب ذلك التجهيز على صاحب البصرة كما سيأتي ذكره إن شاء الله تعالى.

وفي نصف ربيع الأول سار محمد بن الحسن إلى دمار.

وجاء خبر «ق ٢١٢ أ» من مكة أنها زينت أسواقها لفتح حصل في بلاد مالطة مع جنود السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان.

وفي ربيع الثاني هبت ريح عظيمة بجهات بلاد رَازِح^(٢)، فاحتملت أشياء من الحيوانات لقوتها بل قد قيل: إنها حملت ثلاث نِسْوة، وطرحتهن على شجرة والله أعلم.

وفي نصف هذا الشهر سار أحمد بن الحسن إلى أعلى الجوف بمكان يسمى الملتقى بسفال وادي شِوَابَه وخَرَجَ مَالاً هَنَالِك، وأجاش^(٣) على إصلاحه، وحط عليه بأصحابه، فخرج فيه مَالاً واسعاً، بعد أن كان ضائعاً، فجاء فيه من الثمار شيئاً كثيراً من ذرة وجلجلان^(٤) وبر وشعير، وأما الفواكة فغرس فيها فلم تصلح، وكذلك البُن غرسه فلم يجئ فيه شيء ولم يثمر ولا صلح بل تنبت شجره، ولا تجيء فيه ثمرة. وأخرج أحمد بن الحسن ثلاث معاصر^(٥) حجر كن بشوارع صنعاء في المدة السابقة والأوقات الغابرة يعصرون السِّلِيط^(٦) بها، ويعتمدون عمل ذلك فيها، فأما هذه العصور المتأخرة فتركوا ذلك واكتفوا عنه «ق ٢١٢ ب» بما يصل مصنوعاً من الجهات القعطية والبلاد

(١) عروضات: أي شكوى، وهي جمع عريضة.

(٢) رَازِح: ناحية مشهورة من بلاد خولان بن عمرو، من أعمال صعدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٥٥).

(٣) أجاش: ورد في لسان العرب، جَيَّشَ: بمعنى جمع الجيوش. ولعل المؤلف يقصد بذلك: جمع الرجال لإصلاح الأراضي للزراعة. (مج ١، ص ٥٤٢).

(٤) الجلجلان: هو السمسم.

(٥) المعاصر: عي عملية عصر الحبوب الزيتية كالسمسم والخردل على وجه الخصوص. أما معاصر الحجر فهي المعاصر التي يكون فيها صهريج العصر من الصخر المنقور. وهو منقور من صخرة واحدة له امتداد أصم عند قاعدته يستقر على الأرض، ومعاصر الحجر تميز أُلها عن معاصر الخشب التي يكون فيها الصهريج من الخشب. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٨٥).

(٦) السِّلِيط: الزيت وكل دهن عُصر من حَب. (الفيروز آبادي: القاموس المحيط، ج ٢، ص ٣٦٥).

الللحجية^(١) فارغاً حاصلًا^(٢) لكثرة المعاصر في تلك البلاد، واعتمادهم عليه في تلك الأنجاد، فاستغنوا عنه.

وفي أول شهر جمادى الأولى ظهر نجم في المشرق له نور مستطيل وذنب طويل نحو سبعة أذرع أو أكثر، ثم انتقل إلى وسط السماء واعوج فيها بقي كالقوس، ثم عاد إلى الاستقامة، ولعل ظهوره كان ابتداءه في برج الثور، ثم انتقل إلى المغرب وكان ابتداء ظهوره وقت السحر، ثم مازال كذلك حتى ظهر وعاد إلى المشرق قبل الفجر، ثم اضمحل، وزال عن كمل، وهو من ذوات الأذنان والنيازك التي يكوّنها الله تعالى، وعلامات لشيء من الشدائد، فإنها نحوس كما ذكرته الحكماء في كتبهم، وقد يكون الغلاء وارتفاع الأسعار كما أجرى الله العادات في غالب الأوقات، وجاء بذلك حديث نبوي عن النبي ﷺ، وكان مدة لبثه من أول الشهر المذكور إلى آخر جمادى الآخرة لبث كذلك ظاهراً قريب شهرين إثنتين.

وفي هذا الشهر وقع ببلاط برط صعقان تشبه تعاشير البنادق الكبار، وهي نجوم خَرَّتْ من السماء فوقت قريب بلد هنالك تسمى العِنان^(٣)، وسمع صوت صعقاتها إلى بلاد سُفْيَان «ق ٢١٣ أ» وكان ذلك وقت العصر.

وفي تاسع وعشرين شهر جمادى الآخرة أكسفت الشمس وقت صلاة الضحى يوم الجمعة في برج الجدي بعقدة^(٤) الذنب.

وفيهما وصل أمير بلاد حضرموت والشُّحر إلى الإمام، وكانت طريقه الجوف لأنها أقرب، وإن كانت صعبة بالنظر إلى قلة الماء والمقاطع والنهب. وكان معه هدية للإمام

(١) إشارة إلى منطقتي قطبة ولحج وقد سبق ذكرهما.

(٢) يقال للشيء الجاهز في اليمن: (حاصل).

(٣) العنان: بلد في برط، وهو مركز الناحية. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦١٢).

(٤) العقدة: هي النقطة التي يقطع فيها السيار فلك البروج، فإذا كان متقدماً من الشمال نحو الجنوب فنقطة تقاطعه هي العقدة النازلة أو عقدة الذنب. (أمين المعلوف: المعجم الفلكي، ص ٨٠).

انتهبها عليه أهل المشرق من العرب، ولم يصل ما جاء به ووهب، وأمر الإمام يومئذ الفقيه أمير الدين العلفي الأموي لولاية الشَّحر، فسار إليها، وكان هو المتولي أولاً لعدن، وجعل أحمد بن الحسن في عدن متولياً للفتى الآغا فرحان، واستأذن الواصل المذكور صاحب حضرموت للحج إلى بيت الله الحرام وهو المسمى بدر بن عبدالله الكثيري، فأذن له وسار الحج، وكذلك ابن أخيه، فمات بدر بن عبدالله الكثيري بطريق الحج، واستقرت ولاية حضرموت لمحمد بن بدر^(١)، والشَّحر إلى أمير الدين العلفي الأموي.

وفي رجبها ظهر في جبل جُبَع^(٢) من مساقط بلاد «ق ٢١٣ ب» حُفَاش رجل ينادي ويعظ الناس، ولا يُعرف محله ومكانه، ثم دخل في هيجة لاحمة هنالك، وبقي فيها متوارياً ويخرج في بعض الأوقات للوعظ لمن يقرب إليه من القرى والبلدان مدة هذه الأعوام، وله أصحاب يواصلونه ويوافقونه في بعض الأيام، وتارة يقول أنه المهدي الذي يخرج آخر الزمان، وتارة يقول واعظ أمر ناهي عن أعمال الأنام، وقد وصل منه كتاب إلى عند والي المَحْوِيت على يد أصحابه، وبلغوا إليه ما كتبه بأقلامه. قال الراوي: وكلامه لا يدل على علم ولا عرفان، ولا ما يستفيد منه إنسان، والله أعلم ما يكون وكان، وليس المهدي وقته هذا الزمان، ولا أيامه هذا الحين والأوان، حسبما في الملاحم المشهورة، والأقوال الماثورة، والأخبار النبوية في الشرايط والأمارات، التي لا تُخفى على أهل العلم من أهل النهايات^(٣)، وإنما هذا يكون من نوادر الأوقات، وما يجري فيه من الدعاوى التي لا تزال «ق ٢١٤ أ» غَضَّات^(٤) طريات، مع أن المهدي لا يكون ظهوره آخر الزمان، إلا من مكة المشرفة في ذلك الوقت والأوان، كما في الأخبار النبوية،

(١) هو السلطان محمد بن بدر بن عمر بن بدر أبي طويرق الملقب (بالمردوف). خلف أباه بحضرموت سنة ١٠٧٣ هـ. كان حازماً صارماً شديد الوطأة على العشائر المسلحة، منصفاً للمظلوم. مكث في السلطنة سبع سنوات إلى أن توفي سنة ١٠٨٠ هـ/ ١٦٦٩ م. (محمد بن هاشم: تاريخ الدولة الكثيرة، ج١، ص ٨٥-٨٦).

(٢) جُبَع: عزلة بناحية ملحان من بلاد المحويت. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٧٨).

(٣) أهل النهايات: أهل العقول.

(٤) غَضَّات: تعني طريات.

والآثار المروية، فليُحذر من أهل الدعاوي، ولا يُلتفت إلى أقوالهم في هذه المهاوي.

وفي أول شعبانها سار أحمد بن الحسن إلى مَعِين^(١) من بلاد الجوف؛ لأجل قصد بدو المعضة الذين انتهوا ما خرج من صاحب حضرموت يوم خرج إلى حضرة الإمام كما سبق ذكره، ولأخذ منهم مافظر من الزكاة التي على مواشيهم وإبلهم، فسار إلى هنالك، ثم أرسل من مَعِين جماعة من عسكره إلى أطراف صُرومهم، فاستاقوا بعض مواشيهم، ثم أنهم تبعوهم في أثرهم، ووقع القتال بينهم، فراح من أصحابه أربع أنفار حال المنع لهم والدفاع، والضرب في الاطلاع، وهم من العبيد وأهل الخيل، ووصلت الإبل إلى حضرة أحمد بن الحسن، وكان جماعة من أصحاب أحمد بن الحسن قد تأخرت عن الأولين، ورئيسهم سيد من عقبات^(٢) فيهم، فظفر بهم جماعة من المعضة وأخلاط معهم من وائلة ودُثمة، فوقع بينهم ذلك الحادث، وكان قبضوا السيد «٢١٤ ب»، ثم أرجعوه وصالحوه على أنفسهم.

وفي شعبان منها وقع غارات مع عيال أسد^(٣) في تلك الجهات، فقتل منهم ستة.

وفي هذه السنة جاء خبر بوقوع خسف عظيم ببلاد العجم.

وفي هذا الشهر خرج السيد محمد بن علي الغرباني^(٤) القاسمي من عند والده وبيته بصنعاء. وكان يُقَرَّى^(٥) بمسجد القبة من صنعاء المعروف بمسجد صلاح الدين، وسار

(١) مَعِين: مدينة في الجنوب الشرقي من مدينة الحزم. أعلى وادي الجوف من ناحية الشال الغربي. عرفت قديماً باسم (قرونو) كانت عاصمة المملكة المعينية. (المحقق: معجم البلدان، ص ٦٤٣).

(٢) عقبات: من قرى عيال بَرِيح، إليها ينسب الأشراف بيت عقبات، وهم من ولد الحسن بن حمزة، أخي الإمام عبدالله بن حمزة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦٠٧).

(٣) هناك أكثر من منطقة يطلق عليها: (بني أسد) منها: بنو أسد من ناحية عتمة؛ وأخرى من المحابشة من الشرفين ببلاد حجة؛ ومخلاف أسد من مخاليف ناحية بلاد البستان من نواحي صنعاء. أما عيال أسد فلم أجده في مابين يدي من مصادر. (المحقق: معجم البلدان، ص ٣٠).

(٤) هو السيد الداعي محمد بن علي بن محمد بن الحسين بن عبدالله الغرباني، نشأ بصنعاء، وأخذ عن علماء عصره. استقر آخر عمره في صعدة حتى توفي فيها سنة ١١٢٦ هـ / ١٧١٤ م. من مؤلفاته: (إنحاف المهتدين). (زيارة: نشر العرف، ج ٣، ص ١٨٦-١٩٩؛ إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ٣، ص ١٥٩٣-١٥٩٨).

(٥) يُقَرَّى: بمعنى يُدْرَس.

إلى بلاد بَرط، وطلب من الناس الإجابة والعقد للبيعة، فلم يجبه أهل بَرط، وما لبث أن أرسلوه^(١) أهل بَرط إلى الإمام، فسكن وعاد إلى صنعاء

وفي رمضان توفي السيد العارف عز الدين بن دريب بالطويلة غربي كوكبان في بيته هنالك. وكان هذا السيد له معرفة في الفقه، ومشاركة بغيره، وسمع البخاري على بعض بني النزيلي. وكان قاضياً بجهة الطويلة بعد أن كان أولاً والياً في مدة الإمام المؤيد بالله، فلما صارت الطويلة إلى الأمير ناصر بن عبد الرب «ق ٢١٥» بولاية الإمام المتوكل له عذره عنها، فاستمر استقراره في بيته ومحلّه فيها. وكان يذهب إلى أن الإمامة ظَنِيَّة اجتهادية كما هو قول الشافعية. ولما خرج رئيساً لعسكر أحمد بن القاسم إلى خِدار كتب إليه إسماعيل بن القاسم - وكل منهما قد دعا إلى نفسه كما سبق ذكره - فقال في كتابه إلى السيد عز الدين دريب: أنه لا ينبغي من مثلكم وأنتم بمحل من العلم أن تكونوا بغاة علينا، ومحاررين لنا، فأجاب السيد عز الدين دريب: إن الإمامة ظنية اجتهادية، وصنوكم أحمد المتقدم في الدعوة عليكم. ومما اتفق في أيام السيد رحمه الله أنه كان في بعض مجامع تدريسه والقراءة بمجلسه اعتراض المذكور رجل من الجارودية وقال للسيد عز الدين لم تُرَضِّي على الصحابة، فإن أهل البيت لا يَرْضَوْنَ عليهم، فأجاب عليه السيد عز الدين دريب وقال: أنا أعرف بمذهب أهل البيت منك، وأعرف بأقوالهم، وكتبهم ورواياتهم وأحوالهم، ثم أمر بإخراجه، ولا يعود بحضوره، ولا يقعد مجلسه، لمّا عرف بقصده، وعدم إنصافه، وكان هذا أيام ولاية السيد. هكذا أخبرني من حضر عنده.

وفيها انزعج القاضي علي بن يحيى بن صالح العنسي^(٢) من بيته وأرضه جهات بَرط، وانصرف عن ذلك المحل والوهط، يؤم جهة العراق، وتلك النهوج والآفاق، طريق الدواسر، واستقر في تلك الجهات، ولم يعد منها إلى بلاده في جميع هذه الأوقات.

(١) كذا في الأصل. صحتها: (أرسله).

(٢) لم أجد له ترجمة في مابين يدي من مصادر.

«٢١٥ ب» قيل: وسببه أن المذكور قرأ في الأسماء الأربعة المشهورة فحصل معه عند ذلك جذب الحالة وتشويش خاطر، وارتحاله فريداً، وحيداً، سائحاً، وسألت عنه بعد مرور مدة طويلة هل وُجد له خبر عند أهله وأقاربه؟ فقال الراوي: نعم جاء منه كتاب إلى أهله أو وصيته خطاب يقول فيه: إنه حج ذلك العام، وعاد مع قبائل الشام، وإنه فارقه من نواحي بلاد الدواسر، وتلك النهوج وهو عابر، والله أعلم. وتعبه ولد للفقيه عبدالله الجربي كان بصنعاء بعد موت والده قد شرع في قراءة (الأزهار)، ثم أنه توحش، وكان يخرج فيقعد بين القبور بباب اليمن، وإذا دخل بيته خلا في منزله، وسببه؛ أنه عكف على شيء من الكتب المندلية، والرقا العجمية، فحصل معه تغير مزاج، وجذب وانحراف، ثم أنه خرج من صنعاء وساح، ولا يدري أين ذهب، ولا أحد يأتي له بخبر، ومثل هذه الرقا العجمية قد ذكر العلماء كراهة اعتمادها؛ لأنه لا تُعرف معانيها، وكذلك الأسماء يحتاج صاحبها «ق٢١٦ أ» إلى طوارة باطن وظاهر، وقوة جأش وخاطر، وإلا حصل معه تغير في العقل، ثم أن المطلوب من العبد الاشتغال بالواجبات، وأتى يقوم بذلك إلا من وفقه الله، ولا يدخل نفسه فيما لا يعنيه، والله يختم بخير.

وفيها أخبرني رجل يقال له: الفقيه أحمد العنسي المؤذن أنه سار لزيارة الشيخ أحمد بن علوان نفع الله به إلى يَفُرس، فنام عند قبره، وعقد في نفسه إشارة تظهر من الشيخ له، قال: فرأى في نومه وهو بين النائم واليقضان يقول له. الشيخ أحمد جئت لتراب؟ شل^(١) تراب، قال المذكور: فما حصل له إشارة من الشيخ ورجع. قلت: بل قد حصلت إشارة عظيمة، وفائدة جسيمة لو فهمها الرجل، فإنه قال: إن سيره إلى نهجه من جهة أحوال الدهر، وتغسر أعمال الدنيا إلا بقوة الصبر، فأراد الرجل أنه يشير بإشارة قبض ذهب وفضة باليد من غير تعب ولا نصب، ولا عمل ولا كسب، فجاءت^(٢) إشارة الشيخ على قوله: جئت لتراب؟ شل تراب يشير أن الدنيا كالتراب^(١)،

(١) شل تراب: أي خذ تراب.

(٢) وردت في الأصل: (فجاء).

وأنه لا يملأ جوف «٢١٦ب» ابن آدم منها إلا التراب كما في الحديث النبوي المشهور^(٢)، فأراد حقيقة هذه الإشارة التي جاءت على لسان هذا الطالب أنك اقنع بما يسره الله لك، وما رزقك، فإن طالب الزيادة على ما كُتِبَ طالب للتراب الذي هو غاية منتهى سؤال السائل لو عرف المسكين.

ولما استقر أحمد بن الحسن هذه المدة بمَعين بالجوف وجد هناك مآثر خاربة، وأساسات ذاهبة، مثل: البيضاء والسوداء^(٣) والأهرام^(٤)، يحفها الجميع غيل مُراد^(٥) وغيل شُوابة، وهو غيل كبير لا سيما بأوسط الوادي، بحيث أخبرني رجل من أهل شُوابة وهَرَّان: أن هذا الغيل لا يقدر أن يعبره أحد في أيام السيول والأمطار، وفي سائر الأوقات لا يعبره إلا القوي من أهل تلك الأقطار، وأنه في القوة كغيل السَّحُول في البلاد اليمنية ولكن أهله أشرار، وقبائل ليسوا في الغالب أهل قرار، عمدتهم على المواشي والجمال، واللحوم والألبان، لا على الحرث والثمار. ولما دخل أحمد بن الحسن تلك المآثر الخراب، وأرادوا القعود وعدم الذهاب، خرجت عليهم نمل كثير من بين التراب، فصدتهم عن السكون بين تلك الهضاب. «ق٢١٧أ» ولعل الحكمة والله أعلم

(١) ورد حول هذا الموضوع تعليق بخط مختلف عن خط المؤلف، لعله خط حفيده، يقول فيه: (قلت لا إشكال أن رواية مولانا العماد رحمه الله صحيحة، بلا ريب ولا إشكال، إلا أنها قد تكون رواية الفقيه أحمد العنسي غير صحيحة من باب الرؤيا الحقيقية الذي جاء فيها عن الرسول ﷺ: [إن الرؤيا من الرجل الصالح جزء من الوحي]. الحديث. وإلا فالإمام أحمد بن علوان رضوان الله عليه من جملة الأموات الذين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا. والأولى للمؤمن أن يحب الصالحين، ويبالغ في حبهم، ولا يعتقدون أن لهم تأثيراً في شيء، وإلا كان شركاً، لقول الله تعالى: ﴿فمن يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً﴾.

(٢) نص الحديث: (لو كان لابن آدم واديان من مال لا بتغى ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب على من تاب) ورد في صحيح البخاري، مجد، ٣، ج٨، ص ١١٥؛ صحيح مسلم، ج٧، ص ١٣٨-١٣٩؛ سنن الدارامي، ج٢، ص ٣١٨-٣١٩؛ سنن ابن ماجه، ج٢، ص ١٤١٥).

(٣) البيضاء والسوداء: من المدن الأثرية في الجوف وجُعِلت هذه المدن على ربوات صناعية من التراب، رغم مرور الدهر الطويل إلا أن الربوات باقية. (السياغي: معالم الآثار اليمنية، ص ٥٦-٥٧).

(٤) الأهرام: هَرَم: اسم موضع بالجوف، كان فيه بناء عجيب بناه ملوك حمير. (نشوان الحميري: منتخبات من أخبار اليمن، ص ١٠٩).

(٥) غيل مراد: يذكر الحميري بأن ناحية الجوف كانت أكثرها لمراد نزحت عنها، لذلك سمي الغيل بغيل مراد. وهي من قبائل مذحج، والغيل: نهر وقرية في الجوف. (الحميري: مجموع بلدان اليمن، مجد، ٢، ج٤، ص ٧٠٣).

في ذلك أن هذه الأرض - أعني أسافل الجوف - وما اتصل بها إلى بيحان وبلاد سبأ خسف الله بها، وأزال أهلها عنها، ومزقهم في الأرض، وأبدلهم بجنتهم جنتين ذواتي أكل وخط وأثل وشيء من سدر قليل كما في القرآن الكريم وقد قال تعالى في آية أخرى: ﴿وَحَرَّامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾^(١) فلهذا الوجه صرفت هذه الأسباب عن إقامة شيء في أسافل تلك الشعاب وكلما انجر في^(٢) أسافل الجوف إلى قرب سبأ، كان أعظم عدم إمكان السكون فيها والإحياء، وكلما توسط بحدود الجوف كان أحواله وسطاً، فهذا أوجه الحكمة في ذلك، والعلم عند الله تعالى^(٣).

ومما جرى هذا المجرى، في تلك النهوج القصوى ما أخبرني به بعض قضاة بَرَط، وأهل ذلك الوهط، قال: أن بعض أهل بلادهم ساروا على إبلهم يؤمون أطراف الرمال، في تلك النهوج والحالة، قال: فوصلوا إلى مكان وإذا فيه أساس آثار قديمة، وأشرفوا على ماء معين، قال: فهم «ق ٢١٧ ب» في ذلك المقام، وتحقيق النظر فيها التام إلا وقد حملت عليهم طيور انبعثت من ذلك المكان إلى وجوههم ووجوه إبلهم، قال: فصوّعتهم^(٤) وصوّعت إبلهم، وشعفتها^(٥)، وصدتهم عن التمكن من الوصول إلى حقيقة ذلك الأساس والماء، قال: فرجعوا مضطرين غير مختارين، والله أعلم^(٦).

وفي رمضان عاد ذلك النجم الذي كان ظهر في شهر جمادى الأولى والنور شعلة طويلة قدامه قدر سبعة أذرع نحو منزله، ثم اضمحل بسرعة.

وظهر فيها لقاضي المدينة حسن بن يحيى حابس رجل أمرد، أصرم، لالحية له، كان يتشبه بالنساء ويلبس لباسهن، ويدخل البيوت عند النسوان فلا يستنكره أحد، ويظن

(١) سورة الأنبياء، آية: ٩٥.

(٢) لم تتضح الكلمة فهي تحتمل أكثر من معنى؛ لأنها غير معجمة.

(٣) لعل السبب في كثرة النمل التي ذكرها المؤرخ أن الأرض التي لا تُحْرَث تكثر فيها الحشرات وليس النمل فحسب.

(٤) صوعتهم: فرقتهم وباعدتهم جميعاً، وأخافتهم وأفزعتهم (الفيروزآبادي: القاموس المحيط، ج٣، ص ٥٣).

(٥) شعفتها: أصابها الشَّعَف: داء يصيب الناقة فيتمعط شعر عينيها. (المنجد في اللغة، ص ٣٩١).

(٦) من المعروف أن الطيور تتواجد في الأماكن الأثرية والخاربة.

الناس أنه امرأة، وهو رجل شاب من أهل سوق الحب بصنعاء، فحبسه القاضي أياماً.

وفي ثاني أيام عيد الفطر أول شوالها ظهر على بعض بيوت الجيران بمدينة صنعاء مراجيم متتابعة إلى باب المجلس الذي فيه أهله، كان لا يرون إلا سقوط الحجار وصوت وقعها في الباب، وكان الرجم ثلاثاً ثم يسكن، ثم كذلك الليل والنهار، سمعها جميع «٢١٨أ» جيرانه، ومن حواله، ومن مضى في شارع أو بابه ظاهراً، وكان ابتداء ذلك الرجم عقب العشاء أول ليلة، فظنوا أولاً أنهم رجال، فداروا فمأ وجدوا أحداً، ثم عاد على ذلك، فراعهم مارأوه وما سمعوه، ثم أنهم تلك الليلة خرجوا من بيتهم وأخذتهم الوحشة بأجمعهم، ثم لما استمر ذلك الرجم على تلك الحالة في النهار عادوا بيتهم وسكنوه والرجم مستمر إلى نفس الباب الذي في المجلس من داخل البيت، وكنت ممن سمع ذلك كذلك، وكان استمراره الليلة الأولى، ثم النهار الثاني، ثم يسكن، ثم عاد كذلك في شهر القعدة، ثم سكن، وعاد بعد ذلك في شهر الحجة، وبقي أياماً يرميهم بالحجارة إلى ذلك الباب ثم سكن. وقد كان جاءوا عند الابتداء بالمعزّمين^(١) فما أفادوهم ولا نفعوهم؛ لأنهم قالوا من الجان ذلك الفعال، والله أعلم.

وفي ثاني شهر شوال توفي الشيخ أحمد بن عامر الجماعي من مشائخ اليمن الأسفل من بلاد بَعْدَان، وكان تزوج أحد بناته «٢١٨ب» شرف الإسلام الحسين.

وفي آخر شهر شوال اكتفى الإمام بأمر السيد محمد بن صلاح لمسايرة الحاج إلى مكة المشرفة، وترك النقيب فرحان هذا العام؛ لأجل ما حصل معه في العام الماضي في بلاد الحرامية.

وفي هذه المدة جاءت الأخبار إلى اليمن بأنه جُهِز من بلاد مصر أمراء وجند كثير، والمراد خروجهم إلى البصرة من جهة ما حصل من الباشا حسين الذي فيها إلى جانب الباشا عيسى بن علي صاحب الحسا بعد وصول تلك العروض التي كتبها عيسى بن علي باشا كما سبق، فلما بلغ الباشا حسين التجهيز عليه أصابه القلق، والخوف من

(١) المعزّمين: هم المشعوذون الذين يعلمون ما يُعرف بالعزائم أو الرُّقا.

السلطان والفرق، فطلب مصالحة صاحب الحسا، والرجوع إلى بلاد، والإتفاق به، قال الشيخ محمد بن حسن الحساوي: فأشار خواص عيسى باشا بأنه لا يساعد المذكور، فإنه قد اشتهر بالظلم والخدع ومجازفته في الأمور، وأنه يُخشى عليك منه السم؛ لأنه قد فعل مثل ذلك لمن عانده وخالفه وبه لم. وقد كان المذكور عاد «٢١٩ أ» من مكة لما بلغه التجهيز بأمر السلطان قبله، قال: التوكل على الله، وأما الحذر فنفعله إن شاء الله، فلما اتفق بحسين باشا لم يأكل مما قربه من الطعامات، واعتذر ونجا في جميع الحالات، وعقد بينه وبينه الصلح، قال: فوصلت الجنود خلال ذلك، وتم من الأمر ما وقع هنالك، أخبرني الشيخ محمد بن حسن الحساوي قال: لما وصل جنود السلطان، وبلغوا إلى خوارج البصرة وتلك الأوطان، وهم قريب أربعين ألفاً مع ما اجتمع معهم من جنود مدن العراق كبغداد وغيرها، قال لي المذكور: فلما وصلوا ذلك المكان بذل الباشا حسين صاحب البصرة الرشا والبرطيل الكثير، والمال الواسع العريض الطويل، ونفائس الهدايا، والمداراة لأمرء تلك السرايا، وذكر لهم إن صاحب الحسا قد اصطالحنا نحن وإياه، وأرضيناه، ولم يبق عمل مما نخشى سواه، قال: فأثرت تلك الأمور عند الأمراء والعساكر «٢١٩ ب»، وعادوا إلى اصطنبول من غير تناكر، قال: فلما وصلوا، وبها به أخبروا، تغيّر السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان، وقال لهم من أمركم بهذا العود، وعدم تنفيذ ما أُمِرْتُمْ به من القبض على حسين باشا والقود؟ وأرعد عليهم وأبرق، قال: وربما أنه أمر بقتل من كان إليه في ذلك المعتمد من غير تحقيق، قال: ثم أمر بالتجهيز والعود على حسين باشا. قال: فوصلوا إلى البصرة في سنة ثمان وسبعين وألف^(١) بعد أن زاد في الاهتمام للسلطان بالتجهيز عليه ما وصل من سُكا أعيان البصرة من ظلم حسين باشا، وما هو عليه، فوصل هذا الجهاز العظيم، والقوم الكثير في سنة ثمان وسبعين وألف، وهم من ثلاثين ألف إلى أربعين، فتلقاهم حسين باشا للحرب، فوقع حرب واجد عظيم، وقتل جسيم، ثم انهزم حسين إلى البصرة، واستقل

(١) ١٠٧٨هـ = ١٦٦٧م.

بجميع أثاثه، وأهله، وخزائنه في البحر، وحرَّق سوق البصرة، وانتهب، ثم ذهب إلى بلاد الشاه عباس، ثم دخل جنود السلطان البصرة عقب ذلك. قال: فكتب أصحاب السلطان إلى الشاه «٢٢٠ أ» إن بينك وبين السلطان صلح، فإن بُنيت^(١) على إيواء هذا الرجل عندك فهذا نقض للصلح، وإن لم أمرته بالخروج لثلا يحصل نقض الصلح، قال فقال للبasha حسين: لا تسعك بلادني، فخرج منها إلى جهات الهند، والله أعلم ماكان من أمره بعد ذلك، فمن الناس من يقول: مات قبل وصوله الهند، ومنهم من قال: دخل جهات الهند خائفاً ذليلاً، بعد أن كان ملكاً عظيماً. قال المذكور: وجعل أمراء^(٢) العسكر الذين خرجوا بعض أقارب حسين هذا والياً للبصرة، يقال له يحيى بن عُلّيا، وجعلوا معه عيّنة من الأروام بها، هذا ثم أنه كان في سنة ثمانين وألف^(٣) وخرج طائفة من قبل السلطان وعساكره وفيها باشا بتولية مدينة البصرة، وإزالة الذي نصبه الأمراء حال أخذها كما سبق ذكره، فلما وصل إليها في رجب أو شعبان امتنع متوليها عن التسليم، وركز فيها للامتناع، قال الراوي: فدخل عساكر «٢٢٠ ب» السلطان من جانب المدينة، ووقع الحرب والقتال، وانهمز صاحبها ومن كان قد جمع من قبائله في البرية، فهلك كثير من الناس قتلاً، والبعض عطشاً في ساحلها لعدم الماء، ودخل الباشا، وتولّاها، وقرر قواعدها، واستمر فيها. قال الراوي: وسبب هذا أن السلطان لما وصله الخبر ورجع جنده الذي أرسل، استصوب عملهم في الاستيلاء على حسين صاحبها الأول وطرده عنها، إلا أنه لم يرتض تولية قريبه ابن عُلّيا، فلذلك أرسل الباشا المذكور لقبضها وتوليها.

وفي شهر ذي القعدة من سنة خمس وسبعين وألف توفي القاضي العارف هادي الحشيشي^(٤) وقد بلغ سن الشيخوخة. وكان من أعوان الإمام القاسم

(١) بنيت: نويت.

(٢) ورت في الأصل: «أمر».

(٣) ١٠٨٠ هـ = ١٦٦٩ م.

(٤) ترجم له القاضي إسماعيل الأكوغ في كتابه المهجر، ج ١، ص ٢٣٨ نقلاً من هذه المخطوطة. ولم أجد له ترجمه أخرى.

وولده المؤيد بالله، ورئيس قومه بني حشيش والسّر، وكان موته بداره ومقره الأبناء^(١) من وادي السر. أخبرني المذكور أنه جرى له «ق ٢٢١ أ» في مدته تعب كبير، ونصب عريض طويل، وامتحان في مدة سنان باشا الكيخيا، وما كان منه من التشديد وقوة البأس، ولما حَرَج سنان على الفقهاء في زمانه، وأذاقهم مرارة عقابه، وما يجري معهم من القتال إذا ظفر أحد بهم من عساكره لِمَا حثهم على ذلك، وبذل للشيخ الدراهم في مقابل ما هنالك، فتخوفوا، وحذروا، وغير كثير منهم لباس الفقهاء، ولبس لباس القبائل والضعفاء، ليأمن من شرهم، ويسلم من ضفرهم. قال المذكور: ولم يكن هذا التحريج منه إلا في فقهاء البوادي؛ لأنهم الذين صاروا يميلون^(٢) الناس من الأنحاء والفيافي، دون فقهاء المدينة، فإنه لا ضرر منهم ولا ريبه، قال المذكور: وكان من جملة الذين في البوادي. قال: فدخل هو وغيره من الفقهاء إلى بلاد خَوْلان، ليحرزوا أنفسهم فيه مما يجري من الطغيان، ورافق القاضي سعيد الهبل^(٣) في ذلك الزمان هو وغيره. قال «ق ٢٢١ ب» فما زالوا هنالك مكرّمين قائمين بهم القبائل غير مقصّرين، وصابرين حتى دخل سنان باشا خَوْلان في زمانه بعساكره وجنوده، فهربوا إلى بِدْبَدَه^(٤)، وتفرقوا في الشعاب والأودية، لعدم قوتهم على الدفع، لكثرة من معه من الجمع. قال: فأطل عليهم من جبل هناك وأمر عساكره بالتعشيرة، فعشّروا تعشيرة هائلة رُجَّت الجبال منها، وظهر للناس رعبها، ثم دخل بعض جنودهم إلى جانب بلد بِدْبَدَه فأخربوا جانبها، ثم صعب عليهم باقيها فتركوها وعادوا عنها، قال: فلما حصل هذا الخوف الشديد وعدم الأمان واستحكمت البلاد لهم باليمن حَوَلْتُ لباس الفقهاء عني وأزلته بالكلية من فوق، وَلِيسْتُ لبس القبائل، فجعلت إزاراً وقعشة

(١) الأبناء: قرية في وادي السّر شرقي صنعاء، من ناحية بني حشيش. (الحججري: مجموع بلدان اليمن، ج ١، ص ٥٤).

(٢) يُفهم من السياق أنهم يدفعونهم إلى الثورة ضد العثمانيين.

(٣) هو القاضي العلامة سعيد بن صلاح الهبل. كان الإمام إسماعيل أحد تلاميذه. سكن صعده مدة ثم عاد إلى الأهنوم، توفي بها سنة ١٠٣٧ هـ / ١٦٢٧ م (زبارة: ملحق البدر الطالع، ج ٢، ص ٩٦).

(٤) بِدْبَدَه: ناحية في محافظة مأرب تضم عدة عزل. وهي من المناطق الأثرية. (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط: التعداد السكاني لعام ١٩٨٦، محافظة مأرب، ص ١٤).

وطلقاً^(١) على رأسي، ورديفاً ألثحف به، وسباعية^(٢)، وبقيت على ذلك الحال مدة ثمان سنين حتى انقضت مدة سنان إلى آخرها، وتولى جعفر «ق ٢٢٢ أ» باشا، ووقع الصلح وأزال في زمنه بعض البأساء. هكذا ذكر لي المذكور من لفظه رحمه الله.

وفي ذي الحجة منها وقع مرض بيت القابعي من أعمال شهارة، ومات كثير من الذين كانوا فيه. وكذلك حصل مرض وموت ببندر المخا في هذه الأيام.

ودخلت سنة ست وأربعين وألف^(٣).

فرض الإمام على كسارين^(٤) التتن كل يوم بقشة، واستمر ذلك كذلك حتى رفعه مع رفع قبال المصلحين في سنة سبع وسبعين^(٥).

وفي محرمها وصل حاج اليمن، وكان معهم حال الدخول طرف قتال الحرامية، فقتل من الحرامية وأسر منهم، وقُتل من العسكر نفر واحد أو اثنين.

وفي هذه الأيام طلع أحمد بن الحسن من الجوف بعد أن كان أهم بدخول برط، فأكثروا المكاتبة إلى الإمام وإلى صنوه محمد بن الحسن بأن بلادهم لا تحتمل، وأنهم مطيعون مسلمون الواجبات إلى قضاتهم، فأمر الإمام أحمد بن الحسن بالعود، فعاد الغراس.

«٢٢٢ ب» وكان مطر صيف هذه السنة صالحاً وفيها مباركاً، عم شرق اليمن وغربه.

وفيها سار الأمير عبدالقادر بن ناصر صاحب كوكبان إلى الحضرة العالية، وطلب من الإمام قضاء دين، فأجاب عليه^{عليه السلام} بأن البلاد كافية، فقال: لم نقم بذلك لزيادة

(١) طلقاً: يذكر ابن منظور أن الطلق: الحبل المفتول (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٦٨٠).

(٢) السباعية: القبع، وهو نوع من الملابس الخاصة بغير الفقهاء والعلماء. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ١، هامش ص ٢٣٨).

(٣) ١٠٧٦ هـ = ١٦٦٥ م.

(٤) أي البائعين بالتجزئة. وقد سبق ذكرها.

(٥) ١٠٧٧ هـ = ١٦٦٦ م.

المقررات في المدة الآخرة.

وفيها ساخ^(١) جبال باليمن: منها في جهة الأهمجر، كبس بجانب طريقه، ومنع المارة في جهته، ومنها جبل في بني حجاج^(٢) بشَطْبَ غَيْرَ في الطريق، وسد المرور في المضيق، وكذا في جهات بلاد كُحْلَان وعَفَّار.

وفي شهر ربيع الآخر مات الفقيه العارف محمد بن لطف الله الخواجا الشيرازي^(٣) الأصل ثم الصنعاني بداره وبستانه الجراف أيام نزهة الخريف، وقُبر بخزيمة، وبنى عليه والده قبة هنالك رحمه الله. وكان المذكور قد طلب في العلم، وقرأه وأحكمه، وبلغ فيه إلى ما يهواه في النحو والمعاني والبيان والمنطق على شيخه الفقيه العلامة عبدالرحمن الحيمي رحمه الله، فإنه لازمه وتَحَرَّج عليه بوقوع الجُورَة بينه وبينه، وقرب بيته في صنعاء، وفي نزهة الخريف. «ق ٢٢٣ أ» وكان مذهبه متردداً بين الشافعية والإمامية والهدوية ولذلك جمع بين كتبهم الجميع بعد أن كان أهله إمامية اثني عشرية. وانحطت الأسعار وسط هذه السنة عمّا كانت أولها، وزالت العسرة والله هوَّنها. وكان شتاها قليل البرد معتدلاً.

وفي جمادى الأولى سار الإمام من شهارة إلى حُبُور، فسكن فيه برهة على السرور والحبور. وسار محمد بن الحسن من ذمار إلى اليمن الأسفل، فسكن بِرَّيم بعض أيامه ثم نزل إلى بلاده ويمنه، ومر بلاد دَمَتْ^(٤)، وقَعَطَبَة، ثم عاد إلى إِبَّ وجِبَلَة. وفي هذه السنة انبعث سيد علوي من سادة المأخذ^(٥)، فأنكر الاحتفال^(٦) بالمساكين،

(١) كذا في الأصل والأصح ساخت.

(٢) بنو حجاج: من قبائل حاشد بحجاج، وهي من أعمال السُودَة، يسكنه بنو حجاج في جبل سَطْب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٢٩).

(٣) ترجم له صاحب الجامع الوجيز نقلاً من هذه المخطوطة.

(٤) دَمَتْ: مركز ناحية تتبع رداع، وهي الآن من نواحي قضاء النادرة في محافظة (إب) جنوب صنعاء. تبعد عن مركز اللواء نحو ١٣٠ كيلومتراً شمال شرق. وبها حمام طبيعي مشهور. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٤٣).

(٥) المأخذ: قرية عامرة في أعلى البون من جهة الغرب. تبعد عن عمران غرباً بضع عشرة كيلومتراً تقريباً. يُنسب إليها الأشراف بيت المأخذي. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٨٣؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٤، ص ١٩٣٥).

(٦) كذا في الأصل. والأصح: (عدم الاحتفال).

وظلم دولة المسلمين، وأن العطاء قد صار للكبار والمؤلفين، والأجناد الملازمين، وقال: إنه يريد أن يكون إماماً، فلم يلتفت إلى كلامه أحد، ولم يجد ما ذكره من الجهد، ثم أن أحمد بن الحسن لما وصل إليه أعطاه شيئاً من المال لتزول به عنه تلك الآمال والأقوال «ق ٢٢٣ ب»، وظهر له نقص عقله على كل حال، فيقال أنه أمر بأن يكوى برأسه ليزول عنه ما به، وكان هذا العلوي خارجياً في العقيدة، أباضياً في الطريقة، صح عنه القول بأنه لا يحتاج بشيء من السنّة، وإنما يحتاج بالكتاب لا غيره بالمرة، ثم أنه سار إلى جهة عُمان؛ لأنهم يوافقونه في ذلك القول والهديان، فغرق في البحر قبل وصوله، وزال عنه ما كان يؤمله ويقول.

وفيهما صحح الحسين بن الحسن^(١) دأير مدينة رَداع، واستقر وسكن بأهله في ذلك المربع. وفيها توفي القاضي إسحاق من علماء الشافعية بمدينة رَيْد المحمية، وكان يومئذ الحاكم فيها بالشرعية.

وفي شعبانها سار أحمد بن الحسن من الحارِد إلى الحضرة العالية، فاتفق بالإمام بحبور بعد أن طلبه الإمام إليه، لأمر يطلع ويقف عليه، وهو جواب الشاه عباس بن حسين بن شاه عباس الإمامي الذي كان كتب إليه الإمام المتوكل «ق ٢٢٤ أ» وهو بضوران في تلك الأيام كما تقدم ذكره آخر سنة ثلاث وسبعين. وذكر في جوابه: أنه كان يصلح منا ومنكم التعاون على أهل نعمان^(٢) الخوارج لتوسطهم فيما بيننا وبينكم، ويكون البادئ منكم، والشروع في قصدهم من جهتكم، ثم نُعينكم بما يمكن من الإعانة، ونستولي على تلك البلاد بحسب الطاقة. ثم أنه أشار بعض من حضر في مقام الإمام هذه الأيام أن هذا «٢٢٤ ب» الأمر ما كان يصلح فتحه، ولا مكتابة الشاه

(١) هو الحسين بن الحسن بن الإمام القاسم. (١٠٤١-١١٢١ هـ/ ١٦٣١-١٧٠٩ م) تتلمذ على يد مشاهير علماء عصره، وحقق في النحو والصرف والمعاني والبيان. ولآه الإمام المتوكل إسماعيل في بلاد المشرق، من مدينة رَداع إلى حضر موت، وأضاف إليها بلاد خبان وغيرها. وقد دعا إلى نفسه برَداع وسجنه المهدي صاحب المواهب محمد بن أحمد بن الحسن نحو عشرة أعوام، ثم أفرج عنه وجعل له بلاد حُفاش وملحان. (محمد بن عبد الله بن عامر: بغية المريد وأنس الفريد، ١١٩؛ زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ٨٠-٨١).

(٢) كذا في الأصل: أي أهل عُمان.

وذكره؛ لأن المُلْك عقيم، وسريانه وتلاقحه ومحتته أمر جسيم، فقد يُخشى -والعياذ بالله- إذا استمدت جنود الشاه إلى بلاد عُمان ودخلتها ملكت تلك الجهات وغيرها، وقالوا البلاد بلادنا، ودخلناها باستفتاحنا، ثم أظهروا شعارهم فيها، ومذاهبهم بها، وتاقت النفوس منهم إلى ما يليهم، فالأولى طي هذا الخبر، والتغافل عما قد كان سطر، والاشتغال بما حضر. ثم إن الجنود إذا بعثتموها من اليمن إلى عُمان مع ما تحتاج إليه في الأسفار من الأعوان أنفق لذلك كثير من الخزائن، وغاب أجنادكم في تلك الأماكن، وحصل الفساد في اليمن، ورفع كثير رؤوسها كما هو عادة أهل هذا الزمن، ثم قد يبدو بأذى من الأطراف، فلا تجدون ما يدفعه لتباعد الأطراف، فالأولى طي هذا القول، والجواب بما يناسب هذا الشور، فأجمع العقل من الحاضرين على الجواب بما يقتضي ذلك، والإرسال به «٢٢٥أ» إلى هنالك، فأجاب الإمام بما يقتضي ذلك: وإنا إذا رأينا القصد لهم، ووجدنا نهضة عليهم، واحتجنا إلى معونة منكم، فالبادي منا عليكم. ومرض ذلك القول، والله يصلح البلاد والعباد. وكان بسبب هذه الحركات إلى العراق والبصرة كما سبق ذكره.

وفي هذه السنة هو من موجبات الإسعاد من الإمام، وترك ما كان أهم به، فإنه وابن أخيه أحمد بن الحسن قد كانوا هموا، وظهر عنهم وبنوا على التقدم والبعث بجنودهم طريق تجران، ثم إلى الحسا والبحرين وبلاد عُمان، أو البصرة، فلما حصل هذا الاحتراك من جهة بني عثمان في إزالة صاحب البصرة والتولية، علموا أن المفاتحة تقود إلى العسرة، ولا تقوم به القدرة، وأما محمد بن الحسن وكل عاقل فلم ير هذه الهمم التي كان أهم بها الإمام وصنوه بحسن لما يعرف من محصول اليمن، وعدم انتهاضه كما تقتضيه الفطن.

وجهاز الإمام حاج اليمن في هذه الأيام.

وفيها وصل الخبر بوقوع خسف «٢٢٥ب» ببعض بلاد تبريز من بلاد العجم. ذكر لي الشيخ العارف محمد بن الحسن الملاً الحنفي الحساوي: أن واحداً من أهل تلك البلاد

حَرَّقَ كتاب الله تعالى بالنار استخفافاً، فوقع ذلك الخسف والحتف عقاباً، ولعل هذا الرجل الذي حَرَّقَ كتاب الله من بَقِيَّةِ المجوس، الذين كانوا قبل النبوة في تلك الجهات تهوس، لأن بلاد العجم وفارس كانوا مجوسية قبل النبوة كما في التواريخ القديمة، والسَّير المشهورة. وسألت المذكور عن بلاد هرموز^(١)، فقال: هي في سواحل جهات بلاد العجم، مما يلي بندر كنج^(٢) من بنادر بلاد فارس والعجم، وهذا البندر في مملكة الشاه الآن. قال: وهرموز هذا الذي كان دخل إليه الفرنج في المدة السابقة، في المائة التاسعة قد صار بعضه مخسوفاً به، لا ساكن له^(٣). واعلم أن الخسوفات هذه كثرت في بلاد العجم هذا الزمان، وسببه - والله أعلم - ما يصدر من الإمامية والعجم من السب واللعن للصحابة في السر والعلن، وجعلوه لهم بضاعة وعبادة. وقد جاء في الحديث الذي أخرجه الترمذي وغيره عن النبي ﷺ أنه قال: [إذا «٢٢٦»] لعن آخر هذه الأمة أولها فليرتقبوا ريحاً حمراء] الحديث إلى آخره. وسألت الشيخ محمد بن الحسن الحساوي عن ما بين العجم وسمرقند وبخارى، فقال: بلاد الأَزَبِك^(٤) هي تلي ساحل البحر الهندي، ومن خلفها بلاد سمرقند وبخارى، وبلاد الأَزَبِك تسمى كاشغر^(٥)، وهم حنفية سُنيَّة، ولا يزال بينهم السيف هم والإثني عشرية الإمامية لقرب بلاد الأَزَبِك ببلادهم، وهي داخله في مملكة صاحب سمرقند الشريف عبدالعزيز، سلطان مستقل، له مملكة ما وراء النهر^(٦) من بلاد الإسلام أجمع إلى حدود الهند في الجهة البريَّة مثل كاشغر، هذا وهو بلاد

(١) هرمز: جزيرة يقع الطرف الشمالي لها على بعد أحد عشر ميلاً إلى شرق الشمال الشرقي من بندر عباس وعلى بعد أربعة أميال إلى جنوب أقرب جزء من البر الإيراني. (ج.ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، جـ ٢، ص ١١٢١-١١٢٢).

(٢) كنج: مدينة صغيرة على ساحل منطقة لنجة في إيران، إلى الشمال الشرقي منها. تقع على شاطئ رملي ممتد على طول حوالى نصف ميل. (ج.ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، جـ ٣، ص ١٦٦٨).

(٣) من المعروف أن جزيرة هرمز جرداء قاحلة في الغالب لا يقطنها سكان بصفة دائمة، اللهم إلا في قرية هرمز. وكمية الماء العذب بها محدود جداً، يحصل السكان عليه عند سقوط الأمطار ويخزنونه في خزانات. (للمزيد انظر ج.ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، جـ ٢، ص ١٢٢-١٢٣).

(٤) الأَزَبِك: هي أذربيجان حالياً. وهي إحدى الجمهوريات الإسلامية للإتحاد السوفيتي سابقاً. وتقع شمال أفغانستان وهي أكبر مجموعة في الإتحاد السوفيتي بعد المجموعة الصقلية. (حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، مجـ ٣، جـ ١، ص ١٣).

(٥) كاشغر: مدينة في تركستان الصينية. دخلها الإسلام في القرن العاشر الميلادي. (المنجد في الأعلام، ص ٤٢٩).

(٦) ما وراء النهر: يقصد بذلك البلاد التي وراء نهر جيحون بخراسان من الجهة الشرقية. (البلاذري: فتوح البلدان، القسم الثاني، ص ٧٧٥).

الأزبك وبلاد سمرقند وبخارى وكثيراً من بلاد الترك في المشرق من المسلمين، ويلييه في الوسط بلاد الشاه، وهي جبال فارس وشِيرَاز^(١) إلى حدود تبريز وأصفهان، هذه بلاد الشاه، يحيط بها من المغرب بحر فارس «ق ٢٢٦ ب»، ومن المشرق بلاد ما وراء النهر وهي سمرقند وبخارى المذكورة. وروى رجل من اليمن حاجاً من سمرقند فقال: ملكهم هذا الشريف عبدالعزيز أمه شريفة من أهل البيت وأبوه تركي، وقاعدة عندهم يسمون من أمه فاطمية شريف، ومن أبوه فاطمي سيد. قال المذكور: والسند^(٢) له ملك مستقل أيضاً، والهند ملك آخر قال: وكذا بلاد الترك بها ملك مستقل خاقان إلى الباب والأبواب يلي سد ياجوج وماجوج^(٣)، فأطراف الترك الداخلي في المشرق لا يدرى حالهم هذا الزمان. هل دخل منهم في الإسلام؟ أو هم على ما كانوا عليه تلك المدة والأزمان؟ أيام فتوحات العباسية والأموية لهم، فإنهم كانوا تلك المدة كفاراً، وأسلم من أسلم من البلاد منهم التي تلي بلاد الإسلام. ولا نعلم ما حقيقة ما خلفها، إلا أن جميع بلاد ملك سمرقند وهي من بلاد الترك التي تقرب إلى جهة بلاد الإسلام كلها مسلمون من أيام العباسية، واستفتحاتهم تلك المدة الماضية، فأما ما خلفها فالظاهر أنهم من التتر^(٤) إلى حدود الصين، وهم أمم كثيرون لا يعرفون الإسلام والله أعلم. فقال: وحد بلاد ابن عثمان صاحب الروم إلى البصرة والعراق والموصل لا غير، ومما يليها تبريز من بلاد الشاه، «٢٢٧ أ» وما وراء النهر بلاد صاحب سمرقند، ثم ملك السند، ثم ملك الهند. هذه بلاد الإسلام ملوكها، وأعظمهم وأقواهم وأكبرهم ابن عثمان. وأخبرني رجل من بلاد بخارى كان حاجاً فقال: بلاد الشاه بين ثلاثة ملوك لا تزال الحروب بينهم: أحدها بلاد العراق للسلطان ابن عثمان، وبينه وبينه إصلاح من سنة خمسين وألف، والآخر ملك سمرقند وبخارى إلا أنهم هذه الأيام ضربوا بينهم صلحاً، والثالث صاحب الهند، انتهى.

(١) شِيرَاز: في إيران، تقع إلى الجنوب الغربي منها. (المنجد في الأعلام، ص ٢٩٨).

(٢) السند: ولاية في أقصى الشرق أقامها المسلمون باسم السند في القرن الأول الهجري شملت الحوض الأدنى لنهر السند. وكانت

السند بوابة بلاد الهند، وعن طريقها دخلها الفاتحون. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٥١٦).

(٣) سد ياجوج وماجوج: لعل هذا سور الصين العظيم. (المنجد في الأعلام، ص ٥٧٣).

(٤) التتر: هم المغول.

وأخبرني بعض من سافر إلى محل السلطان الهندي فقال: المسافة من المخا إلى سُرّات إذا سَبَر^(١) الريح قدر عشرين يوماً، ومن سُرّات برّاً إلى محل السلطان مثلها معمورة متصلة.

وفيها مات الفقيه أبو بكر بن عبدالله الملقب صغير^(٢) بالصاد المهملة، ثم فاء، ثم ياء مثناه من أسفل، ثم راء، الشافعي الأصل الحضرمي. وله قصيدة إلى الإمام القاسم بن محمد في مدته بعث بها إليه أولها ما يقول فيها:

قل للمنازل بالكثيب الفرقد
ياراحلاً طاب الزمان فغرد
إن الإمام القاسم بن محمد
فتح البلاد بأسمر ومهند
دانت له روس الملوك أذلة^(٣)
فرمى بحد السيف كل معربد
حتى قال فيها في صفة الجنود الأتراك ما وصفه بها:
شربوا الخمر وجاهروا رب السماء
بتزيين الولد الحسين الأمرد
لو أنهم تركوا الفساد وسلّموا
أمر الخلافة للإمام الأوحّد
وكأنه أشار بهذا إلى مدة حيدر باشا؛ لأنه الذي ظهر في زمانه ذلك، والله أعلم.
حتى قال في قصيدته:

(١) سَبَر: بمعنى صَلَح.

(٢) هو الفقيه رضي الدين أبو بكر بن عبدالله. وفد إلى الإمام القاسم عقب وقعة (الشّقات) وأنشد قصيدة أورد يحيى بن الحسين بعضاً من أبياتها. وأوردها الجرّموزي كاملة. وهي تتكون من ثمانية وثلاثين بيتاً. (الجرّموزي: النبذة المشيرة، ص ٣٩٣-٣٩٥).

(٣) ورد في صدر البيت لدى الجرّموزي: النبذة المشيرة، ص ٣٩٣: دانت له شوس الملوك مهابة.

والله ما فعل الفساد سوى الذي
ركب الفساد تجاهراً بتعمد
والله لا يرضى القبيح لنفسه
أبداً ولا يرضى لكل موحد
وقطعت أن الله لا يرى حقيقة^(١)
فلعننت كل مجسم ومجسد
«٢٢٧ب» هذه عقيدة شافعي صادق
يرجو النجاة بحب آل محمد

وفي عيد ذي الحجة من هذه السنة أراد جماعة من عسكر همدان^(٢) أن يمرّوا بالريح
والطبل إلى عند أحمد بن الحسن وهو بالغراس من بلاد بني الحارث^(٣)، وكانوا قد
استأذنوا أحمد بن الحسن في ذلك، فلما علم بهم بنو الحارث تحزّبوا واجتمعوا وتعاقدوا
على الصد والمنع لهم من ذلك، وكتبوا إلى الإمام، وذكروا أن هذا لا يتم عند القبائل في
سابق الأيام، وأجاسوا من قبائلهم إلى أطراف بلادهم، وقالوا: لا يمكن المرور أو ساط
قرى بني الحارث على هذه الصفة، إلا أن يمرّوا بغير ضرب ريح، فلا حَجْر ولا مَنع،
أو يمرّوا إلى صنعاء الطريق المسلموكة فلا تعرض لهم ولا تَهْر، فلما علم الإمام بذلك أمر
إلى أحمد بن الحسن أنه يكون عيده بصنعاء، فدخل صنعاء وزال ما تحاذره القبائل من
العوادات بينهم والهوى.

(١) ورد صدر البيت في النبهة المشيرة: وقطعت أن الله رب لا يرى
(٢) همدان: بالشمال الغربي من صنعاء، ويطلق هذا الاسم حالياً على المنطقة المجاورة لصنعاء، وهي التي يقصدها
المؤلف هنا) يحدها شمالاً عيال سريح وشرقاً بني الحارث وأرحب وجنوباً بلاد البستان (بني مطر) وغرباً كوكبان.
واسم همدان قديماً يشمل بين صنعاء وصعدة إلى نجران ومن تهامة إلى دهم ومنها حاشد وبكيل. (الويسبي: اليمن
الكبرى، ج١، ص ٩٢).

(٣) بنو الحارث: قبيلة من ولد الحارث بن كعب بن علة بن جلد بن مذحج. وتقع ديارها شمال صنعاء بمسافة خمسة
كيلومترات. وهي خمسة أقسام. (المقحفني: معجم البلدان، ص ١٥٥).

والأمطار هذه الأيام شحت بها الغمام، وقلَّت المراعي على الأنعام^(١).

وفي شهر ذي الحجة منها خسف القمر ببرج القوس.

وفيها أحكم الشطارة^(٢) ولد حدث السن من جبلة دون التكليف لما رأى «١٢٢٨»
صاحب مصر يلعب حال وصل، فأدرك عمله، وزاد إحكامه ودار لذلك عند الأمراء
والولاة باليمن، وجمع من الدنيا منهم ما استغنى به وقضى الوطر.

وفي يوم الإثنين سادس شهر الحجة منها مات السيد المطهر الجرموزي ببلاد ولايته
عتمه، وقبر بها، كان هذا السيد متولياً لبلاد عتمه من أول دولة الإمام المؤيد واستفتاحه
لها، فاستمر بها إلى وفاته، وقد بلغ في السن فوق ثمانين^(٣) سنة، ممتعاً ببصره وسمعه،
وكان جمع في أيامه سيرة للإمامين القاسم^(٤) والمؤيد^(٥)، وبعض سيرة المتوكل^(٦) ولم
أقف عليها.

وفيها طلع الشيخ راجح متولي دكة مدينة تعز؛ لأجل ما حصل من الشجار بينه
وبين ولاية محمد بن الحسن وصنوه أحمد بن الحسن فيها، وعدم الاتفاق في
أمرهم عليها.

وفي هذه السنة أو بعدها أمر محمد بن الحسن بخراب بيت سعيد شاوش، الملقب
الصفعة^(٧) بسبب أنه بعد موته كان له ابنة تظاهر أمرها، يقصد الرجال إلى بيتها، وكان

(١) من الطريق أنه يوجد لحكيم اليمن الزراعي (علي بن زايد) مثل ينطبق على هذه الحادثة وهو: (ياهل الغنم يامساكين
إن تمطر التسع والسبع والافتمطر سكاكين).

(٢) كتب المؤلف في الحاشية عنوان: (شاطر جبلة).

(٣) معظم المصادر التي ترجمت له تذكر أنه ولد سنة ١٠٠٣ هـ وتوفي سنة ١٠٧٧ هـ، أن عمره عند وفاته ٧٤ سنة. وهو
خلاف ما ذكره المؤرخ هنا.

(٤) سيرة الإمام القاسم تسمى: (الدرة المضيئة في السيرة القاسمية) مخطوطة. وله أيضاً (النبذة المشيرة إلى جمل من عيون
السيرة) وهو مخطوط أيضاً في أخبار الإمام القاسم بن محمد.

(٥) سيرة الإمام المؤيد تسمى: (الجوهرة المنيرة في السيرة المؤيدية) مخطوطة.

(٦) سيرة الإمام المتوكل تسمى: (تحفة الأسماع والأبصار بها في السيرة المتوكلية من غرائب الأخبار).

(٧) الكلمة غير معجمة. وقد كتبناها اجتهداً.

بيتها مجاور لمسجد عباس^(١) بحافة باب شعوب بصنعاء، فاعجب لمجاورة الفساد بالمسجد للصلاة للعباد، فلا قوة إلا بالله. وهذا المسجد كان صغيراً، يقال له: مسجد عباس، ثم زاد جنبه لاصقا به الطواشي^(٢) مسجداً عظيماً في مدة الوزير حسن، وترك المسجد الأول على حالته، قد صَلَّيْتُ في المسجد القديم فوجدت إنشراح صدر، وسرور مالم أجده في غيره، فانظر من حقارة الدنيا وكثرة مكدراتها كيف حُف هذا المسجد بمثل ذلك!

ودخلت سنة سبع وسبعين وألف^(٣).

استهلت بالسبت، في أول محرمها جاء خبر الحاج، وأنه كان موسماً مباركاً. وفيها أمر الناظر على وقف صنعاء محمد بن عبدالله الأكوع بإزالة «٢٢٨ب» الطراز والكتابة التي كانت داخل المسجد الجامع في الجدار، وفيها ذكر شهادة أن لا إله إلا الله محمد رسول الله، أبو بكر الصديق، عمر الفاروق، عثمان، علي، فطمس جميع ذلك، وزال رسم ما هنالك، وحمله على ذلك جماعة من الجارودية والرافضة، وارتكبوا مع ذلك أمراً عظيماً وهولاً جسيماً بطمس شهادة الوحدانية، وذكر خير البرية، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. ولما عاتبه بعض الناس في ذلك قال: ليس هو ابتداء منه، بل بأمر من أحمد بن الحسن.

(١) مسجد عباس: يذكر الحجري أنه من المساجد القديمة. ولعله قد دخل في ضمن مسجد الطواشي. وهو قديم عمره عباس بن محمد الثعلبي. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٦٩).

(٢) مسجد الطواشي: من المساجد العامرة بصنعاء شرقي الطريق النافذ من سوق عقيل إلى جهة الزمر وباب شعوب، وغربي الطريق النافذة من جهة صلاح الدين إلى جهة خُضير. ذكر يحيى بن الحسين: أنه في سنة ١٠٢٨هـ / ١٦١٨م وصل رسول من مقام سلطان الهند يُعرف بالطواشي بهدية للبasha محمد. ولبت الطواشي أياماً في صنعاء، وبني إقامته المسجد المعروف الآن بمسجد الطواشي، وبني حماماً، وجعل مصالحة للمسجد المذكور. (يحيى بن الحسين: أبناء الزمن، ص ٣٧٥؛ الحجري: مساجد صنعاء، ص ٦٩).

(٣) ١٠٧٧هـ = ١٦٦٦م.

وكان الخريف في هذه السنة بشهر المحرم، ومضت معالم الخريف وأوقات المطر ولم يحصل شيء منه ينفع، ولا حصل عموم في جميع البقع، وانتشرت جراد في ذلك الوقت كثيرة، والأسعار ارتفعت وصارت الحبوب قليلة، فبلغ قدح البر إلى ستين بقشة، والذرة والشعير إلى حرف، ثم نقص قليلاً عند صراب الثمرة مع ضعفها عن العادة، والله حكمة في صنعه، لا راداً لحكمه.

وفي هذا الشهر أمر الإمام إلى أسواق الحيمة أنها تسلم المجابي^(١)، كغيرها من سائر النواحي، وأمر بالطيافة، والخرص^(٢) لثمر البن فيها، وكانوا قبل ذلك لا يعتادونها، «ق ٢٢٩ أ» ولا يألّفونها بل الزكاة بالأمانة^(٣)، ولا يجبي في شيء من أسواقهم، ولا ضمانة لأجل ماسبق لهم مع الإمام القاسم والمؤيد من الإعانة، وما معهم من الخطوط في الصيانة، فَمَنَعُوا عن تنفيذ الأوامر حتى يسيروا إلى الحضرة العالية، ويخبروه بما تعتاد بلادهم، والأمر معهم ظاهر، فلم يجبههم الإمام إلى ما سأله، ولم يلتفت إليهم في شيء مما قالوه. والخرص هذا صار أمر عظيم، وحاله على العباد جسيم، لما يحصل من وضع الزيادة على الرعايا بسببه، ولا ينظرون إلى الكشف ما يحصل من بعده وقدره، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم، إلا أن مع ظهور الخيانة لا بأس به في الشجر، من الرجل العارف المعتبر، فإن في ذلك تعريف ومعرفة؛ لئلا يحصل التفريط دون الزروع، فلا ينبغي الخرص للإجماع على عدم شرعيته فيه.

ولم يحج هذه السنة الركب العراقي، لما حصل عندهم من خروج الجنود إلى جهات البصرة، كما سبق ذكره وسطره. وكان الركب الشامي هذا العام قويا، زائداً على العائدة، لأجل ما حصل فيه في سابق أيامه من النكاية من الحرامية، وقبائل لام، وعنزة. وفي هذه الأيام غلت الأسعار، وضعفت البقش وصغرت، وكثر فيها النحاس

(١) المقصود بها جباية الزكاة أو أي نوع من الضرائب المقررة.

(٢) الخرص: هو حَزَز ماعلى النخل من الرطب تمراً ومن العنب زبيباً وهو من الظن؛ لأن الخرز إنها هو تقدير بظن. وهنا يعني تقدير ماعلى شجر البن من ثمره، ليُقدر على ضوئها الزكاة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨١٣).

(٣) الزكاة بالأمانة: أن يترك لأصحاب المزارع تقدير الزكاة على الأسس الشرعية، ويسلمونها للدولة.

والغش، وكثرت المماكسة^(١) في البيع والشراء والمعاملة، واختلفت الحالة، وحصل مع أهل الأسواق تغير المزاج، والدعاء والسخط والانتزعاج، حتى دعوا على الدولة جهازاً من غير «٢٢٩ب» حياءٍ، ولا احتشام ولا خوف، بحيث أي سمعت رجلاً من أسواقها وأهلها يقول لآخر: أتبصر على هذه الدولة ما ترحم المسكين! وأما الترك فإنهم يرحمون المسكين، وكلام آخر تركته لفحشه نحو هذا، فأجاب عليه الآخر بمثل كلامه، واستحسان نظامه وإعلامه، والدنيا وإن لم تجمع على أحد فيها إلا أن الكلام هذه^(٢) زاد وكثر فيها، والله يصلح أحوال المسلمين. وفي العشر الآخرة من المحرم سار الإمام من شهارة إلى سودة شطب، فاستقر بها، وبقي فيها.

وفي شهر محرم منها جاء خبر وفاة الشريف زيد بن محسن المكي بمكة عقب الحج، وهو المتولي لجميع الحجاز، وتلك الأغوار والأنجاد مثل: مكة والمدينة وينبع والصَّفرَاء^(٣) وعنزة وبدر وخيبر ومكة ونجد الأعلى كالطائف وما يتصل به من اليمامة إلى ييشه إلى بلاد البديع التي فيها الشيخ الجميلي، إلى القنفذة وحلي إلى عتود^(٤) وييش. هذه بلاده وولايته التي كان حاكماً عليها، متصرفاً فيها، وانتسابه وسكنه وخطبته للسلطان ابن عثمان، وكذلك أهله قبله. وكانت «٢٣٠أ» وفاته رابع شهر محرم منها، وكانت أحواله في مكة وسيرته على ما هو معروف. ونصب العسكر بعده ولده سعد بن زيد بن محسن^(٥) الذي كان حاضراً يوم وفاة والده عنده، وهو الولد

(١) المماكسة في البيع: انتقاص الثمن واستحطاطه والمنازعة بين المتبايعين. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٥١٥).

(٢) كذا في الأصل. صحتها: «هذا».

(٣) الصفرَاء: وإدزو قرى كثيرة منها بدر مقر إمارة تلك الجهة بمنطقة المدينة. وهناك العديد من المناطق تحمل اسم الصفرَاء. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٦٩٨).

(٤) عتود: وإدعلاء في عسير وأسفله في تهامة. (الهمداني: صفة جزيرة العرب، هامش ص ٩٨).

(٥) سعد بن زيد بن محسن بن حسين بن الحسن بن أبي نمي الثاني (١٠٥٢-١١١٦هـ - ١٧٠٥م، خلف أباه في هذا العام، لكن الإمارة لم تستقم له حتى نوبة عمره، فكان ينزل عن الحكم راضياً أو مضطراً ثم يعود إليه. دام حكمه لأول مرة عام ١٠٨٢هـ، ثم عاد إلى الحكم عام ١١٠٣هـ لمدة ستة أعوام، تنازل بعدها لابنه سعيد. ولكن ثورة الأشراف ضد أبنه حملته على العودة للمرة الرابعة عام ١١١٦هـ وهي السنة التي قُتل فيها، وخلفه ابنه سعيد للمرة الرابعة (إبراهيم محمد الصبيحي: بلاد الحجاز في القرن السابع عشر، ص ٣٨، أحمد عطيه الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٣٣٠).

الصغير، وكان محمد يحيى الكبير^(١) غافلاً في المدينة، فبذل سعد من الخزانة الدراهم، وأعطى الجنود المراهم، فعقدوا له الولاية والإمارة بعد أبيه، وسعوا بين يديه، ونفّذوا أوامره، وأظهروا معاملة، وكان من جملتهم الآغا زلفهار^(٢) التركي وشعبان، وغيرهما من الأغوات والأعيان، وكان حمود^(٣) من أقارب الشريف وكبارهم أراد أن تكون المملكة له، فغلبه الجند، ولم يثمر من أمره بل صدوه بالرد، ثم أن صاحب جِدَّة الآغا^(٤) أمر إلى الأشراف بأنه يتوقف على هذا النصب مع سعد حتى يأتي أمر السلطان ومن ولّاه كان العمل عليه، فأجمعوا على التوقف على ذلك، وانتظروا ما يأتي من هنالك «٢٣٠ ب». وكان من جملة الحاضرين من أولاده الشريف زيد، أحمد بن زيد، فمال مع أخيه سعد وارتضاه، وبقي الأمر كذلك منشوراً حتى خرجت الولاية في شهر رجب من هذه السنة لسعد بن زيد، وقرر الأمر فيها إليه من غير رد، فاغتم حينئذ حمود ومحمد بن يحيى وظهر عليهم الضيق والكمود، وبقوا بنواحي المدينة وينبع والصفراء يترددون، ويأمرون وينهون هذه المدة، وسعد بمكة.

وكان خرج من الهند بعض خواص السلطان الهندي من الكبار، حاجاً هذا العام، فلما وصل إلى البيضاء باب مكة مات هنالك ومعه من الأثاث والدراهم والمال الكثير، والشئ الواسع الجزيل، فقبض جميعه أعوان الشريف سعد، ورفعوه إليه بيد القوة والصد، وكان بعض أولاده حاضراً، وعند أبيه وماله قائماً، فلم يمكن من شيء من

(١) هو الأخ الكبير لسعد بن زيد وقد طلب أن يكون له ريع مكة بشعار الدعاء له مع الشريف سعد، فرفض الشريف سعد مطلبه، فخرج السيد محمد مغاضباً لأخيه ولحق بالسيد حمود في ينبع واتفقا على معارضة الشريف سعد بن زيد (إبراهيم محم الصبيحي: بلاد الحجاز في القرن السابع عشر، ص ٣٨).

(٢) كذا وردت في الأصل، صحتها: ذو الفقار: وهو مملوك تركي، كان شيخاً للعسكر، وأوصاه الشريف زيد على أبنائه فقام عليهم أحسن قيام، وكان ذا هيئة ورأي سديد، فرتب العسكر في المواضع الحصينة. (زيني دحلان: خلاصة الكلام، ص ٨٠).

(٣) هو حمود بن عبدالله بن حسن بن أبي نمي. كان يرى أنه الأحق بولاية مكة بعد الشريف زيد، لكون أبيه الشريف عبدالله بن حسن هو الذي طلب الشريف زيدا من اليمن وأشركه في الأمر مع ابنه محمد. استمر في خلاف مع سعد بن زيد حتى وفاته سنة ١٠٨٥ هـ بالطائف (زيني دحلان: خلاصة الكلام: ص ٧٩).

(٤) صاحب جِدَّة في هذه الفترة هو عمار أفندي، فهو صنتج جدة وشيخ الحرم المكي وللمزيد انظر زيني دحلان: خلاصة الكلام، ص ٨٠.

ذلك، وظلموه بأخذ جميع ما هنالك، حتى قال للقائد من عبيد الشريف أحد الحجاج : هذا ولده حاضر غير غائب، فقال له : من أين يأتي رزق الشريف؟ «٢٣١أ». وهذه مظلمة عظيمة، وحالة غير مستقيمة مع الأشراف بمكة، فإنه إذا مات أحد من أهل المال من التجار والخوارج في بلدهم استولوا على جميع ماله، وقبضوه بكماله وإن كان الوارث حاضراً، وإليه مشاهدًا، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم، حتى أن بعض الذين يقع الموت هنالك قد يبالغون في كتمه وحمله معهم وإظهار مرضه حتى ينفذون البحر خشية من قبض المال وغصبه.

وكان حج اليمن هذا العام قوياً من جميع طرقه ونواحيه، فإنه حج علي بن أحمد صاحب صَعْدَة طريق الشرق وبَيْشَه، ودخل أمير حاج اليمن من طريق تهامة بإظهار حالة العسكر والمرفع إلى مكة، والتعشيرة في باب الشريف، وكان يومئذ الشريف زيد حياً، ولما وصل علي بن أحمد إلى مكة، وتم الحج وفرضه استأذن علي الشريف للوقوف، ووصل إلى بابه، فاعتذر الشريف عنه، ولم يحصل له منه إذنه. وفي بعض الملاحم وَجَدَ بيتين شعراً يتضمنان أن بموت زيد تزول دولة آل زيد، فكان كذلك والله أعلم.

«٢٣١ب» وفيها تزوج الحسين بن الحسن أخت الشيخ صالح الرصاص.

وفي آخر شهر ربيع الثاني سار السيد محمد بن علي الغرباني إلى بلاد بَرط، الذي كان دخله فيما سبق، وأرسل برسالة إلى الإمام، فيها اعتراض وطعن عليه في الأحكام، فسار رسوله من عنده بغير جواب منه، فسكن بَبَرط هذه المدة، والمذكور كانت مفارقتها من حضرة الإمام بالسودة، وكان يقرأ على الإمام من جملة الحاضرين من الدَّرَسَة ^(١)، وقال : إنه يعرف بأحكام الملاحم والنجوم، وإنه يعرف بالخبايا والكنوز، وسار في بَرط إلى محل عَيْنَه، لكنز يحضر عليه ويرفعه، فلم يوجد شيء منه ولا أحد عرفه.

وفي هذا الشهر رفع الإمام القبالات التي كان وضعها في الأسواق كما سبق ذكره،

(١) الدَّرَسَة : هم التلاميذ أو طلاب العلم.

وأبقى ماكان ماضياً من قبل على حاله.

وفي جمادى الأولى حصلت رجفة وزلزلة نهاراً وقت الضحى، ومرت جراد قوية ارتفعت من بطون تهامه، وطلعت الجبال، وسارت جهات الشام، حتى جاء خبرها بدخولها دمشق وحلب، وربما بلغت إلى الروم، ولم تعد إلى اليمن إلى سنة خمس^(١) وثمانين كما سيأتي إن شاء الله ووجد في أذنان هذه الجراد كتابة محمد إبراهيم^(٢) رأيتها كذلك فيها.

وجاء خبر هذه الأيام باختلاف يد الأشراف بمكة.

وفيهما وصل إلى الإمام رجل من عُمان يقال أنه كان متولياً، فأعطاه الإمام، وربما رغبه في دخول جهاتهم، وإرسال عليها من يشاء من أجنادهم، وهو عونهم وإنما يريد الدنيا، وقبض ما يحصل له بهذه الجملة لما يهوى.

وفي نصف جمادى الأخرى خسفت القمر عند طلوعها ببرج الجوزاء.

وفي هذه السنة أُتِفِقَ لحفار^(٣) يحفر القبور يقال له^(٤) «مدرحان» أنه قبر رجل سمسري، فسقط عليه بعض شيء من الدراهم حال تجهيزه له، فسار إلى القبر، ولم يسمح بما راح عليه من الدراهم ليأخذها، ويرده على حاله الأولى، فلما فتح القبر، ونبش اللحد رأى حنشاً عظيماً قد التقم فم ذلك الميت، وهو على بطنه يمتص منه، فاهتال منه، وحصل معه دهشة أذهلته، وربما أنه رأى مع ذلك شيء آخر هاله، فلذلك تغير عنه حاله، وصار زائل العقل في أكثر أوقاته وفي بعضها يفيق في أقلها، وترك حفر القبور، وخاف من تلك الحالة وما يليها من البعث والنشور. نسأل الله حسن الخاتمة،

(١) ١٠٨٥ هـ = ١٦٧٤ م

(٢) المقصود به السلطان العثماني محمد بن إبراهيم. الذي تولى السلطنة من ١٠٥٨ - ١٠٩٩ هـ. وقد سبق ذكره.

(٣) كتب المؤلف في الحاشية عنوان ك «بحث فيما جرى في عذاب القبر».

(٤) الكلمة غير معجمة في الأصل ورسمناها كما وردت.

ونعوذ بالله من عذاب القبر. وسمعتة مرة في جامع صنعاء يقول: ما هي إلا جمالات^(١)، رأينا الموت وما رأينا إلا اللحد، كأنه منه كالهذيان، والتذكر باللحود والموت لهول مارآه. «ق ٢٣٢ب» ووقع أيضاً في هذه الأيام ظهور عذاب قبر في إثر ما دفنوه بقرية ضِلَع^(٢) من بلاد همدان، فكان أهل البلد يسمعون دلائل العذاب والأنين العظيم، ونحوه من الأمر الجسيم. وكذلك اتفق هذه الأيام أيضاً في بلاد بَرَط من بلاد دهمه أن رجلاً فيهم كان قد اشتهر عندهم بالفساد العظيم، والسرقات، وشرب الخمر، وقتل النفوس، ف قضى الله موته وتعجيل عقابه وزواله، فظهر لهم عذابه بعد دفنه ليالي وأياماً.

وفي هذه المدة صار محمد بن الحسن من إِبَّ وجِبَلَة إلى تعز، ولم يلبث أن عاد.

وفيها أخبر العمانيون التجار الواصلون بصحة خروج الجنود على الباشا حسين صاحب البصرة كما سبق تحقيقه. روى لي بعض الوافدين من أهالي البصرة إلى صنعاء فقال: البصرة مدينة كبيرة معمورة أكبر من صنعاء هذه المدة، ذات أسواق، ودساتير وبساتين وأنهار جارية في شوارعها من دجلة، يجر النهر أجزل بيوتها إلى بساتين معهم في البيوت وبرك صغار، ومفارج حسان وكل من أراد الماء جرّه من النهر في أي وقت شاء، ووصف حسننها قال: وبغداد تدخل من نهر الفرات إلى بعضه لا جميعه، لارتفاعه. وسألته عن الكوفة فقال: قد خُرِّبَت في الفتنة الواقعة بين السلطان والشاه في الأيام الماضية.

وفي سابع وعشرين شهر رجب منها توفي القاضي العلامة، البحر الفهامة عبد القادر المَحِيرسي ببلدة مُحَيْرَس من جهات الشاذِيَّة، وكان المذكور حاكماً هنالك وكان إلى نظره أوقاف تلك الجهات، ومن تحت نظره أعوان. وكان المذكور فقيهاً أصولياً عالماً مشاركاً في كل فن، وكان «٢٣٣أ» قراءته على السيد الشريف العلامة محمد ابن عز

(١) مفرداً جماله وتعني العمل الطيب وما زالت تستعمل إلى الآن.

(٢) ضلع وتكتب أيضاً ضِلَاع: قرية من ناحية همدان، وهي أحد متزهات صنعاء الشاذلية الغربية، يقال لها (ضلاع

همدان). (المقحفني: معجم البلدان، ص ٤٠٧).

الدين المفتي رحمه الله بمدينة صنعاء وغيره، وكان يرى رأي شيخه في كثير من المسائل الأصولية وغيرها، وكان لا يُكفّر بالإلزام أحداً من أهل الإسلام، ولا يُكفّر بالقول، بل بإعتقاد القلب كما هو قول الأكثر، ويقول: الخلاف لفظي في مسائل الكلام، وجرى بينه وبين الإمام في هذه المسئلة مراسلة. وقد ذكرنا رسالته فيما سبق بلفظها. وجمع المذكور حاشية على (شرح الأزهار) وفيها مناقشة في بعض شيء من المسائل وإيرادات تدل على علمه، وحسن معرفته، وتدقيقه. وعلى الجملة إن المذكور من المحققين، وله اختيارات لنفسه كما تفيده حاشيته المذكورة مثل: طهارة رطوبة الكفار، وإن الطلاق يتبع الطلاق حيث كان بالفاظ وإن لم يخل رجعة لا بلفظ: وغير ذلك كثير تضمنها تعليقه. وله جواب على الفقيه أحمد بن مطير في مسألة المعونات التي تأخذها الدولة، وغير ذلك من المسائل في كراريس.

وفي هذه السنة جاء خبر وفاة الشاه عباس بن شاه صفي بن شاه عباس ملك العجم الإمامي الاثني عشري، فخلفه بعده ولد له ثم قتله أخوه سليمان^(١) شاه، وتغلب هذا سليمان على المملكة في بلادهم، قالوا: وهذا الشاه عباس المتوفي في هذه المدة هو الشاه عباس الثاني، والشاه عباس جده الأول الذي وقع بينه وبين السلطان مراد الفتنة في العراق كما سبق. قالوا: وأظهر المذكور العدل والإنصاف، وأزال كثيراً من القبائح التي كانت مدة والده ظاهرة مثل: الخمر والبغايا، وهمم بتحريم نكاح المتعة والمنع عنها، وإبطال مذهبهم فيها، إلا أن علماء الإمامية الاثني عشرية صدّوه عن ذلك وقالوا: هي مذهبهم، وليته تم منعه، واتفق بعد تحريجه على النهي عن الخمر أنه ظفر «٢٣٣ب» برجل شربه، فأمر بأن يُسقى الشارب له الرصاص المذاب، هكذا جاء الخبر به وهو من غلوهم، وإلا فكان لو اقتصر على الحد الشرعي كان مثله يكفي.

(١) هو الشاه سليمان بن الشاه عباس الثاني بن الشاه صفي بن صفي ميرزا بن الشاه عباس الكبير، جلس على كرسي العرش من سنة ١٠٧٧-١١٠٦ هـ/١٦٦٦-١٦٩٤ م. (تاريخ إيران بعد الإسلام، نقله عن الفارسية د. محمد علاء الدين، ص ٦٨٣).

وفي شهر رجب وصل قاصد من محروس مدينة اصطنبول من حضرة السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان ابن عثمان وصحبته خمسة عشر رجلاً بنادقية جميعاً، ومعه بعض هدية وصل بها للإمام، فوصل المذكور إليه وهو يومئذ بسودة شظب، فحذّر خواص الإمام عن مباشرة شيء من الهدية، خشية لا يكون فيها ما يُحذر منه لعدم المعرفة بالرجل والركون عليه بالكلية، ولم يقع من المذكور شيء مما توهموه وظنوه، ثم زلّجه الإمام بعد أن جمع في بعض الجُمع عساكره توهماً أن يكون جاسوساً، وإلا فإنه أظهر أنه إنما يريد الدخول إلى الهند عند أخ له هناك، ومن الناس من قال إنما وَرَى^(١) بذلك وأوهم. والله أعلم بما هناك من الحقيقة. ولبثا قدر شهر واحد حضره الإمام بالسودة، ثم تقدم إلى صنعاء، فجمع أحمد بن الحسن كثيراً من أصحابه وبلاده عند وصوله ودخل صنعاء ذلك الوقت؛ لأجل الجمع في الجمعة. روي أنه لما استقر «٢٣٤أ» بصنعاء سأل سائل عن عساكر السلطان وحاله، وكيف صفاته وأعماله؟ فقال: السلطان محمد بن إبراهيم ساكناً بالتخت باصطنبول، وأنه قبل العام الماضي جهز إلى بلاد الفرنج قدر سبعة لكوك من الجنود والبندود، فصادف وصولهم بلاد الفرنج في وقت نزول شيء من الثلج، ثم تقدموا للحرب، والطنع والضرب، والرمي بالمدافع والمكاحل^(٢) والزبارط^(٣) والطيارات^(٤) من الجهتين، قال: فكانت الهزيمة الشديدة في جانب الإسلام، وقتل منهم كثير من الأنام قريب نصف ذلك الجند العرمرم، والغمال الواسع الأطم، فعاد الباقيون إلى حضرة السلطان، وعرفوه بهذا

(١) وَرَى: أي أظهر غير ما يُبطن.

(٢) بذكر القلقشندي أن مكاحل البارود: هي المدافع التي يُرمى عنها بالنفط، وحالها مختلف: فبعضها يُرمى عنه بأسهم عظام تكاد تنخرق الحجر، وبعضها يُرمى عنه ببندق من حديد من زنة عشرة أرتال بالمصري إلى ما يزيد على مائة رطل. (القلقشندي: صبح الأعشى، ج٢، ص ١٤٤).

(٣) الزبارط: لعلها التي ذكرها القلقشندي بقوله: الزيارات وأنها تُلحق بالمنجنق، وهي اللوالب والحبال التي يُجذب بها المنجنق حتى ينحط أعلاه ليرمى به الحجر. (القلقشندي: صبح الأعشى، ج٢، ص ١٤٤).

(٤) لم أتمكن من معرفة هذه الآلة الحربية.

الحادث العظيم والطغيان، قال: فأمر السلطان عودهم في الحال، وأبدل الذين هلك غيرهم من جنوده من بلاد الأروام، وزاد فيهم، فبلغوا قدر عشرة لكوك، فكانت الهزيمة في المشركين الكفار الملحدين. وقال: السواس^(١) والخدم قدر أربعة آلاف. وقال هؤلاء^(٢) الذين رأيانا هم «٢٣٤ ب» عند الإمام قدرهم ملطية^(٣) جنود السلطان، فقليل له: وما المالطية؟ فقال: الذين يملطون الشجر في الطرق ويصلحونها، وعليهم حراسة المحاط^(٤) ونظمتها. قال الراوي: فلما وصل إلى حضرة محمد بن الحسن باليمن الأسفل أمر جنده للاجتماع للتمشية في ذلك المربع ومعهم التركي المذكور من جملة أهل الحربة في قاع جبلة، ورَّتب العسكر، فأوله جعل خيله صفّاً واحداً، وجعل أول الخيل جماعة من الخيالة الذين معه من الترك، ثم بعدهم العساكر والبيارق والشاوشية^(٥)، والنوبة يضرب طبلها، ويزمر زمرها، ويدق صاجها، والخيل التي معه باليمن اجتمعت وهي قرية سبعمائة عنان، انتظمت على زي عساكر الأروام، وترتيبها المعتاده تلك الأيام. فسُئِلَ المذكور عن ذلك، قالوا: فأجاب على السائل: إن كان مَلِكٌ في اليمن فهذا هو، غيره مافيه شيء، وزلَّجه محمد بن الحسن بزلاج عظيم، ودراهم وكسوات، ونزل المخا، ثم ركب البحر فلا يدري أحد أين توجه وجاء، هل الهند كما وصف؟ أو العراق أو البصرة؟ أو من بحر اليمن «٢٣٥ أ» إلى جهات مصر؟ وأخبر المذكور أنه كان من

(١) السواس: مفراها سايس، وتعني غلام الحصان وهو الذي يسوس الخيل في اصطبل السلطان. وكان يخرج في معية السلطان إذا خرج محارباً ليسوس الخيل. (د. حسين المطري: معجم الدولة العثمانية، ص ١٠٥).

(٢) وردت في الأصل: «هلا»

(٣) الملطية: يطلق عليهم أيضاً بالبلطجية، وهم الذين يحملون الفأس ويعرفون أيضاً بـ «تبرادار» بمعنى حامل الفأس في الفارسية وهم طائفة من خدم قصر السلطان، زوي أن السلطان مراد الثاني حينم خرج محارباً استخدمهم في رفع ما يعترض طريق الجيش من عوائق كالأشجار وغيرها. ثم ألحقهم بالقصر، ورافقوا الجيش من بعد في حروبه لتمهيد الطريق، كما كانوا يضربون الخيام ويصفون الأحمال على الدواب وينزلونها عنها. وبعد فتح استنبول أسكنوا ثكنات خاصة بهم. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ١٠٥).

(٤) المحاط: لعلها جمع محطه.

(٥) وردت في الأصل: «الشاوشية».

خدمة السلطان مراد، عم هذا الموجود الآن. والله أعلم.

وفي هذا الشهر عاد السعر إلى الارتفاع، فبلغ البر ستين بقشه، والشعير حرف،
والذرة إلى خمسين.

وفي يوم الجمعة عاشر شهر شعبان انتهب أهل شَبَام كوكبان ومن حضر من القبائل
يوم السوق أهل الذمة من اليهود، ودخلوا بيوتهم، وأخذوا معهم من الرجال والنساء
حتى أخذوا حلي النساء من رقابهن، وخلصوا ثيابهم، ومنهم من وجد الخمر عندهم
فشرب منه، فسكروا وصرخ الصارخ في السوق: إن الإمام أباحهم، فهاج الناس لهذا
الانتهاك، وذهب مع ذلك على الفَرَّاشين^(١) في السوق فرشاتهم، ولما بلغ أهل بلد
حَاز^(٢) من هَمْدان والغُرْزة^(٣) والعروس، انتهبوا من عندهم من اليهود القعوس،
وأذاقوهم كل بؤس، وفعلوا فيهم كفعل أهل شَبَام، ووصل جماعة من قبائل هَمْدان
وحَضُور إلى مدينة «٢٣٥ب» صنعاء بكرة ذلك اليوم تسعى، فوصلوا إلى سائلة اليهود
فتحة الباب^(٤) من تلك الآفاق، حتى برق الفجر ولاح ضوء النهار والإشراق،
وقصدوا نهب اليهود إلى بيوتهم، فأغلقوها في وجوههم، وغارت النساء من المسلمين
لفك شأنهم، ودفع أمرهم، وأرسل والي المدينة جمال الإسلام^(٥) من عسكره من
يدفعهم، فاندفعوا بعد هوشة وخصام، وقالوا قد أباحهم الإمام، وأنتهبوا في شَبَام.
وأصل هذا وسببه أنه لما وقع الواقع من اليهود اللثام في هذه الأيام من الأفعال

(١) الفَرَّاشين: هم الباعة الذين يفتشون الأرض في الأسواق لعرض بضائعهم. وقد سبق ذكرها.

(٢) حَاز: قرية صغيرة في ناحية همدان، بطرف قاع المُنْقَب بمخلاف أقيان القديم، تقع على بعد ٣٠ كيلو متراً تقريباً، شمال

غرب صنعاء. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٣٤٧).

(٣) الغُرْزة: قرية تقع في الشمال الشرقي من صنعاء، وهي من همدان.

(٤) فتحة الباب: كان سور صنعاء بمختلف ابوابه عبارة عن فاصل لمدينة صنعاء عن خارجها، حيث كانت الأبواب

تُغلق من حوالي الساعة الثامنة ليلاً حتى بعد صلاة الفجر من كل يوم، وكذلك خلال فترة أداء صلاة كل يوم جمعة.

وخلال هذه الأوقات كان يُمنع الدخول إلى صنعاء أو الخروج منها. ويقصد المؤرخ بفتح الباب: أي بعد

صلاة الفجر.

(٥) جمال الإسلام: هو علي بن المؤيد بالله محمد بن القاسم. استمر على ولاية صنعاء من تاريخ خروج حيدر باشا عنها

سنة ١٠٣٧هـ حتى مات بها سنة ١٠٧٨هـ وقد سبق ذكره.

القيبحه، وبلغ الإمام أفعالهم ربما تحدث في الديوان أن هؤلاء^(١) ينبغي إباحتهم، وانتقاض ذمتهم، بل أجاب على من سأله في شأنهم فقال: قد انتقضت ذمتهم، بل رأيت فتواه بذلك جواباً على الفقيه أحمد بن سعد الدين كاتب الإنشاء معه فقال: إن ذمتهم قد انتقضت عنده، ولم تكن عند غيره من علماء زمانه بمنقضة إذ لم يتم شروط الانتقاض، فبقي حالهم مضطرب الحال. ولما بلغ الإمام ذلك بهم^(٢) بشبام قال: ما أمرنا بهذا ولا كرهنا. وصفة هذا الحادث من قبلهم: أنهم في هذا العام في شهر رجب منها بنوا على أنهم سيرحلون عن اليمن، ويدخلون عند أصحابهم بالشام وبيت المقدس في السر والعلن، وزعموا أن المسيح بن داود المهدي عندهم - وهو عندنا الدجال - قد ظهر، «٢٣٦» فباعوا في الأسواق كثيراً من منقولاتهم ومظنوناتهم بأبخس الأثمان، وعرضوا أيضاً أموالهم وباعوا منها شيئاً في هذا الزمان، فلما بلغ الإمام أمرهم قال: لا بأس ببيع منقولاتهم دون أرضهم وبيوتهم، فباعوا المنقولات أكثرها حتى أخرجوا ما يذخروه من الطعامات بأكملها، وقالوا: هم راحلون، وعلى ساق العزم سائرون، وأن المسيح بن داود قد حضر وقرب، ومنهم من قال يأتي لهم ما يحملهم من إشارة المسيح بن داود بغير سفر ولا تعب، وخرافات، وهذيان كثيرة زوروها وكبروها، وقال من قال منهم: أن الملك سيعود لهم كما هو مقرر عندهم آخر الزمان، وأن المسيح بن داود عندهم المهدي. وحرّفوا التوراه، فجعلوا ما جاء فيها من ذكر النبي ﷺ هو المسيح بن داود قاتلهم الله. قال صاحب الكشف^(٣) عند تفسير قوله تعالى ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَلِّغِيهِ﴾^(٤) في سورة تنزيل ما لفظه: المجادلون هم اليهود، وكانوا يقولون: يخرج المسيح بن داود يريدون الدجال، ومبلغ سلطانه البر والبحر، وتسير «٢٣٦ ب» - معه الأنهار، وأنه من آيات الله، فيرجع إلينا

(١) وردت في الأصل: «هلا».

(٢) كذا وردت في الأصل.

(٣) أورد الزمخشري تفسير هذه الآية في كتاب الكشف، ج ٤، ص ١٣٥ وقد كتبها المؤرخ كما وردت في الكشف.

(٤) سورة غافر، آية: ٥٦ والآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَجِدُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بَغْيًا سُلْطَانًا هُمْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَلِّغِيهِ﴾ فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير.

الملك. فسمّى الله تعالى تنبيههم ذلك كبراً، ونفى أن يبلغوا متمناها. انتهى كلام صاحب الكشاف، يعني وقته ﷺ، وإلا فقد ثبت ظهور الدجال آخر الزمان نعوذ بالله من فتنته. ولا شك أن هذا الوقت ليس بوقته، لتأخر أكثر الأمارات التي دل عليها النبي ﷺ في صحيح سنته، وإن كان النبي قد توقعه في مدته، فذلك من باب اقترابه وكون ما هو آت قريب كما قال تعالى: ﴿أَقْرَبَتْ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾^(١). وإذا قيل لليهود هو المسيح الدجال أنكروه؛ لأنهم عرفوا تحذير الأنبياء جميعاً منه، ولكن النبي ﷺ زاد في البيان فسماه باسمه ولقبه جميعاً، إذ الدجال اسمه المسيح، كما ثبت في الخبر الصحيح. ثم بعد هذا الهذيان الصادر منهم وخرافات رجّح بعضهم إلى الإقبال على رجل منهم من يهود صنعاء فزعموا أنه المسيح وكانوا يكتُمونه ثم أنه أظهر نفسه حال سكره وضعف عقله، وطلع إلى القصر، ودخل ديوانه، واستقر بليوانه^(٢) «٢٣٧ أ» بلباس قد لبسه من اللباس الحسن، والبروجي^(٣) العال^(٤) ولم يعلم به أهل الفطن، ولا شعر به إلا في ذلك المحل والسكن، فلما فطن به على ذلك الحال جمال الدين علي بن أمير المؤمنين أرسل به حبس البستان^(٥)، بعد أخذ ما عليه من تلك الثياب العال. فبلغ الإمام ذلك الفعل والبهتان، وما اجتراه هذا الذمي من الطغيان، فأمر الإمام شاوשא وقال: اضرب رأسه بسوق الحلقه^(٦)، وأذقه بها فعله، فضرب رأسه هنالك وصُلِبَتْ جثته بنوبة باب شعوب، بقت أياماً ثم دفنه أهله لعنهم الله. ثم أمر الإمام بإسقاط عمام أهل الذمه، وخرّج على من تعمّم منهم بعد هذه الفعله، وأرسل إلى كل جهة من جهاتهم وبلدانهم بعسكر يأخذون منهم الآداب فأذاقوهم مدة طويلة

(١) سورة القمر، آية: ١.

(٢) كذا في الأصل، والصحيح بديوانه.

(٣) البروجي: نوع من الثياب، فيقال ثوب مبرج. ولعله نسبة إلى «بروج» من أشهر مدن الهند البحرية أكبرها، يجلب منها النيل واللك. (مرتضى الزبيدي: تاج العروس، مج ٢، ص ٧، ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ١، ص ٤٠٤).

(٤) العال: الجيد.

(٥) حبس البستان: يقصد به بستان السلطان. من الأحياء المشهورة في صنعاء. سبق ذكره.

(٦) سوق الحلقه: هو سوق تباع فيه «الخردوات» مثل الأواني والسبح والسلاسل والأساور الزجاجية، ولازال قائماً إلى

الآن. (السياغي: قانون صنعاء، ص ٢٣).

كل ضُر وُغمة، وفقر أكثرهم، وأسلم كثير منهم، ومات في سنة القحط الآتية والجوع الجزيل منهم مع ما نالهم من ضرر الجوع والسبارات للعسكر والآداب، وأمر بجماعة من كبارهم إلى الحبوس. «٢٣٧ ب» واليهود لعنهم الله تكون عقولهم ضعيفه ناقصه بسبب اعتمادهم على شرب الخمر، وهو مما يضر بالعقول، ويزيلها، وينقصها، ولذلك البانيان من طائفة المجوس لا يشربونه؛ لأنهم يُحْكَمُونَ العقل في كل ما يفعلونه، فلذلك لا يشربون الخمر، ولا يأكلون اللحم، ومع ذلك فإنه يؤرث^(١) دورانها لما يصعد من بخاراتها، وفي الخمر مع ذلك الضرر أيضاً لمن داوم عليه، وأكثر من شربه وجنح إليه ألم عظيم، ومرض جسيم، وهو القولنج والرياح في البطن، نعوذ بالله من الخمر، ثم الضرر الأعظم، والهول الأظم العذاب المهين، فقد ثبت في الحديث الصحيح (لا يدخل الجنة مدمن خمر)^(٢)، والله أعلم.

وأدب أحمد بن الحسين بلد حاز والغرزة من بلد همدان فيما أخذوه على اليهود من أنواع المال والبُرود^(٣)، فردوا أكثرها، وأما الآداب عليهم فأمرها وقررها.

وفي هذه السنة وقع بين العُصَيَّيات وخيار حرب قتل من الفريقين ثلاثة، فأرسل عليهم الإمام بأدب العصيمي والخيار، قيل: بألف حرف وجماعة عسكر.

وفي شعبانها انتهت قافلة بالعمَّسِيَّة في عهد سفيان والمنتهب لها برط، فلحق سفيان غارة لأجل ما راح، وصادفوا جماعة من برط دفعوا «٢٣٨ أ» فيهما الرصاص، فقتل أربعة أو خمسة من برط، وجنات في الآخرين بالطعن والضرب، وعاد بعض الحمولة. ووقع خلال ذلك انتهاب قافلة بطريق الجوف جاءت من حضرموت، انتهبتها العرصان والمعَصَّة قبائل البدو الذين في أطراف مساقط الجوف.

(١) يؤرث: من اللهجه العاميه وتعني يُسبب.

(٢) ورد نص الحديث في سنن ابن ماجه، ح ٢، ص ١١٢٠.

(٣) البُرود: نوع من الثياب المخططه يقال «وقع بينهم قُدُّ بُرود يانيه» أي تخاصموا حتى تشاقوا ثيابهم الغاليه، كساء من الصوف الأسود يلتحف به، الواحده برده، جمع بُرْد. (المتجد في اللغة، ص ٣٣).

واشتد برد هذه السنة في الشتاء وكان شروعه عند رجوع الشمس، واستمر قدر شهرين ونصف، فضرب أكثر الزرائع من القياض^(١).

وفي الساعة الرابعة^(٢) من ليلة الأحد ثامن عشر شهر رمضان الكريم رُجفت الأرض وتزلزلت زلزلة شديدة حتى انتبه النائم من نومه، ومنهم من توهم أنه خراب عنده، وهرب من هرب من بيته، ومنهم من انتبه من الحريم وصاح بأعلى صوته، وانشقت بعض البيوت بصنعاء منها، وعمت أكثر جهات اليمن سهلها وجبلها، فله الأمر من قبل ومن بعد، وهذا من آيات الله التي يخوف الله به عباده ﴿يَعْبَادِ فَاتَّقُونِ﴾^(٣) وليبان قدرته تعالى ليعلم العباد من تحريكه للسموات، «٢٣٨ ب» والأرض، والجبال أنه قادر على ما وعد تعالى من ذلك الجبال، وطبي السماء كطي السجل للكتاب، آمناً بالله. ودُكر في ملحمة الرجف المنسوبة إلى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: أن حصول الرجف في هذين الشهرين وهو ما سبق من الرجفة الأولى بجهد، وهذه برمضان علامة لشدة البرد، وغلاء السعر، وقل المطر، فاتفق بحكمة الله ذلك كذلك.

وفيها حدث مولود عينه بجبهته ثم مات.

وفيها نتجت^(٤) بهيمة فلوا^(٥) له أظلاف كالبقر وسائر بهيمة، كذا روي أنه اتفق بدمار، والله أعلم.

(١) القياض: هو من المواسم الزراعية الشتوية في المناطق الباردة في المرتفعات. ويزرع فيها القمح والشعير والبقوليات، وعلى رأسها الفول (القل) وشهر (ذو القياض) هو أحد الأشهر الحميرية. (د. المجاهد: أسس زراعة المحاصيل الحقلية في الجمهورية اليمنية، ص ٩٠؛ المعجم السبئي، ص ١١٢).

(٢) الساعة الرابعة: المقصود به التوقيت العربي، ويقال له التوقيت الغروي، أي أن المغرب يبدأ الساعة الثانية عشرة، لذلك الساعة الرابعة من ليلة الأحد تعني الساعة العاشرة مساءً.

(٣) سورة الزمر، آية: ١٦ وأولها: ﴿لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده...﴾.

(٤) نتجت: ولدت.

(٥) الفلوا: الجحش (المنجد، ص ٥٩٤).

وفيه شاع أنه ولد لليهود لعنهم الله بيت عذّاقة^(١) مولود مشوّ له آذان طوال كآذان الحمار، وله عين بجبهته، وأنه تكلم وهو في المهد، ولم يصح لذلك حقيقة، وقيل بل حدث حقيقة ولكنه مات.

وفيه وجد بجهات بلاد بَيحان وما يقرب من مدينة شبام^(٢) بين صخرتين صنم طوله قدر ذراع «٢٣٩أ» حديد، وله عنق ورقبة ورأس، وفي وجهه فصان لهما نور وإذا احتركت الريح ودخلت عنقه سُمِع له خوار، ولعله والله أعلم من أصنام الكفار الجاهلية، الذي كانوا بتلك الديار الخالية، في المدة الماضية قبل ظهور نبينا محمد ﷺ.

وفي آخر شوالها جهز الإمام الحاج اليماني صحبة ولده يحيى، وجهاز معه الفقيه محمد بن علي بن جميل وفرحان وقدر خمسمائة عسكر.

وفي ذي القعدة جاء الخبر بأنه وقع في بلاد الحرامية انتهاب.

وفي نصف ذي الحجة جهز الإمام زيد بن خليل الهمداني^(٣) وعثمان زيد^(٤) إلى جهة حضر موت في عيّنة عسكر قدر مائتين.

وجاءت أخبار أن بيّشه صارت محوّزة^(٥) من القبائل على واليها سعيد بن شبير، ورجع الحاج من طريق الشرق لذلك الحادث. والشريف حمود استقر بالمبُعوث^(٦) ثم انتقل إلى وادي فاطمة^(٧). واختلفت «٢٣٩ب» الأشراف، وتفرق أمرهم، وعدم بينهم الائتلاف.

وفيه أمر الإمام بتفريق صدقة بصنعاء.

(١) بيت عذّاقة: من قرى مسور المنتاب وأعمال حجة، وهي مركز ناحية مسور. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٩٥).

(٢) وردت: (سبأ) والأرجح أنها شبام حضر موت.

(٣) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٤) عثمان زيد: من عبيد الإمام إسما عيل (حنش: النور المشرق، ص ١٥٩).

(٥) محوّزة: محاصرة، سبق ذكرها.

(٦) المبُعوث: من قرى آل عبيد من سفيان من ثقيف، بمنطقة الشّفاء، في إمارة الطائف. والمبُعوث: من الموارد لمختلف القبائل في منطقة الطائف أيضاً وهو غير الذي قبله. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، القسم الثاني، ص ١٠٨٢).

(٧) وادي فاطمة: وادٍ بمنطقة مكة المكرمة، فيه نحو ٢٢ قرية و٣٨ عيناً. (حمد الجاسر: المرجع السابق، ص ١٣٣١).

وجاءت الأخبار أن الأسعار بطريق مكة مرتفعة.

وكان مطر هذه السنة قليلاً بل عدم في المشرق ولم يقع فيه شيئاً أصلاً، ورحل أهل المشرق بمواشيهم وأولادهم، وتفرقوا في الأرض.

وفيهما حصل القحط الهائل ببلاد العجم أجمع وفارس بحيث ذكر لي الشيخ محمد بن حسن الحساوي أن منهم من باع أولاده بطعام، ورحل منهم كثير عن أرضهم، ومات كثير في بلادهم، ومنهم من دخل بلاد عُمان وأخرجوا من حليهم ونفائسهم لשיطة الحب هنالك، ومنهم من خرج في البحر إلى اليمن، دخل من المخا وعدن كثرة، وفيهم أخلاط من بعض سواحل الهند لما لحقهم هذا القحط الشديد، واستمد ذلك القحط ما وراء النهر إلى بلاد التتر.

وفيهما منع أحمد بن الحسن من الرمي يوم العيد للنَّصع^(١) إلى دايِر المدينة، وقال للعسكر: ذلك ضرر «٢٤٠أ» على الدايِر فمن عاد إلى رميه أَدب، فخرج عقب صلاة العيد ورأى واحد يرمي إليه فضربه بيده بين يديه فكان الضرب زاد عليه فحُمِل إلى مكانه ومات.

ودخلت سنة ثمان وسبعين وألف^(٢).

استهلت بالأربعاء^(٣)، وجاءت أخبار الحاج بأنه كان صالحاً متوفراً من جميع الجهات، ركب العراقي والشامي والمصري والبياني. واستقرت ولاية سعد بن زيد. وأما الأسعار فمرتفعة هنالك، بلغت الكيلة إلى ستة عشر بقشة ثم انحطت عقب الحج إلى اثني عشر بقشة.

(١) النَّصْع: الرمي إلى هدف معين يعمل الرامي على إصابته بالبندقية. وتكون أما بالتدريب أو من الألعاب المسلية في الأعياد والمناسبات الأخرى.

(٢) ١٠٧٨هـ/١٦٦٧م.

(٣) كُتِب في الحاشية بخط مختلف عن خط المؤلف مايلي: (ينقل هنا في طبق الحلوى التجهيز الثاني على حسين باشا مما تقدم، والمؤلف رحمه الله قد ذكر ذلك في حوادث هذه السنة في الورقة السادسة، فانظر وكذا تراه).

وفي هذا الشهر كان فصل الخريف والأمطار قليلة.

وفي شهر محرم منها جاءت أخبار أن الفرنج طاشت في البحر إلى حدود مسكت بجهة عُمان ثم انصرفوا. وحمود^(١) بقي مرابصاً^(٢) لخروج القافلة من جدة ودخولها إلى مكة لينهبها عدواناً وظلماً، فلما توسطوا الطريق إلى بيت الله الحرام وفيهم حجاج متسبين من اليمن وزبيد ومصر والهند انتهبهم وصار عليهم، فاستولى على ثلاث مائة رجل، وأخذها عن كمل «٢٤٠ ب» وهي مجموعة من كل نوع نفيس من قِشْر وحنطة وقروش وذهب وجُوح^(٣) وغير ذلك من الأموال. وراح أيضاً في هذا الوقت قافلة خرجت من القنفذة قدر ستين جملاً أخذها بعض أقارب حمود. وانتهبت الحرامية على الحجاج حال الدخول في الملاوي قدر عشرين جملاً.

وفيها جاء كتاب سعيد بن شبير صاحب بيشة يطلب من الإمام غارة، ومادة بعسكر ومال، فلم يفعل الإمام شيئاً من ذلك.

وفي صفرها ازداد السعر في جميع اليمن، وتحرك طلوعه في كل مسكن، فبلغ القدح إلى مائة بقشة، والذرة إلى حرفين، وقل الطعام في الأسواق، والسبب مرور الخريف بغير مطر، فيس ماكان زرع للعطش، وظهور القاشر وهو الدود التي تشبه الجرمي مصُوف^(٤) صغير، وضّر القاشر الشعير دون البرّ والعَلَس^(٥) فلم يضره.

وفي هذا العام نقص الإمام على كثير من الناس نصف كيلاتهم، واعتذر بقلّة الطعام، والخُلف^(٦) العام.

(١) هو حمود بن عبدالله بن الحسن بن أبي يحيى. وقد سبق ذكره.

(٢) مرابصاً: أي متربص لها.

(٣) الجوخ: نسيج من الصوف.

(٤) مصُوف: مليء بالصوف، يقال لأي كائن حي يظهر عليه الشعر الكثير.

(٥) العَلَس: نوع من الحبوب معروف، معتدل في الحرارة واللين، وهو أفضل الحبوب كان طعام ملوك حير. (نشان

الحميري: منتخبات من أخبار اليمن، ص ٧٥).

(٦) الخُلف: تعني اختلاف الموسم الزراعي، وقلة المحاصيل الزراعية، بسبب قلة الأمطار في هذا العام.

وفي يوم الأحد تاسع شهر ربيع الآخر توفي جمال الإسلام علي بن أمير المؤمنين «٢٤١أ» المؤيد بالله ببلد ولايته مدينة صنعاء^(١)، كانت وفاته رحمه الله بمكانه القصر الأعلى، منزل الملوك الأبهى بعلة القروح المتولدة في رأسه وظهره، بعد أن كان يعاهده ألم المفاصل والنقرس مدة من الزمان، بذلك الإيوان، لشدة برد المكان وكون سهواته التي هي دكاكة مسطوحة بالقضاض، وعواقب القعود عليه من أسباب ألم البرد والإقعاد، ثم ما عارضه أيضاً من ألم البواسير قبل ذلك مع المفاصل لكثرة سكونه على تلك الدساتير^(٢) وقلة الحركات معه طول أيامه، وشهوره وأعوامه. وكان رحمه الله صاحب تواضع للصغير والكبير، وقرب جانبه وقرب بابهِ للخطير والحقير، يتصل به في غالب أوقاته، ويقضي أغراضه، وينصف شاكيه في حاله من غير تعسير ولا ترديد، ولا تبعيد ولا تهديد، ومع ذلك فكان زاهداً «٢٤١ب» في أموره، قانعاً راضياً بميسوره، غير متطاول في المساكن، ولا متشاغل بالأبنية والمفاتيح، بل من أول ولايته الطويلة لم يتحول عن منزله ولا مرقده بل في زاويته التي اعتادها، غير متطلع إلى مكان غيرها، ومع ذلك فإنه غير منافس^(٣) في فرشها، ولا مُتخير لنوعها، ولا مُبَدِّل لها قبل عتقها، فراشه بُسَط الشعر في مكانه وديوانه، فلعمري أنه كان أزهّد أهل زمانه، مع تمكنه من حالات إخوانه، وما هو فيه من ولايته وإيساره، لاسيما بأول رئاسته وبسط يده. وكان رحمه الله كثير الغرائب والنوادر مما يحفظه ويتفق في زمانه من غرائب ما يسمعه أو يراه، ويجمعه من مجون الماجنين، وحالات المغفلين، وأقوال الأعراب الغبيين، وعجائب المُخَرِّفين، فكاهة زمانه، وأعجوبة دهره. وكان «٢٤٢أ» في مدة والده له بسطة الولاية والتصرف في الأعمال والآداب برأيه إلى غير بلد ولايته كالحيمة وغيرها من البلدان، في تلك المدة والأزمان. وكانت مطالب صنعاء جميعاً إليه، وتصرفها عن كمل مرفوعة له وعائدة عليه، فكان مع ذلك متصرفاً بما شاء، معطياً لمن استعطى حتى حصل بآخره عليه التمهيص كما هو حال الدنيا فيمن يتفق له ذلك،

(١) كتب المؤلف في الحاشية: (ذكر وفاة علي بن المؤيد بالله صاحب صنعاء).

(٢) الدساتير: لعله يقصد بذلك الأوراق والمظالم التي تُقدَّر إليه. والكلمة لازالت مستخدمة إلى اليوم. وتنطق: (التصدور).

(٣) يقصد بذلك تغيير فرشه بأشياء نفيسة.

حسب ما سبق في علمه لما كان ويكون هنالك. وقبض الإمام عليه جمهور المطالب، وما فيها النفع والإمداد في الغالب، ولم يبق إلا القليل، فكانت أحواله متماسكة مع الصبر والتدبير. وكان - رحمه الله - راعياً للمناصب وأهل المنازل بجهده، غير متعرض فيها بحدة ورغبة، يأتي للأمور من أبوابها، مما شياً «٢٤٢ب» بما استطاع لأهلها مع نية صالحة، وبواطن ظاهرة، أنفاسه طيبة، وحالاته متجاملة، ولا يُخشى منه غائلة، عطوف في ذاته، غير حقود في صفاته. هذه كانت حالاته. وكانت مدة ولايته بصنعاء قدر أربعين سنة غالبها خيرات دائمة، وثمار واسعة، وغلal مثمرة. وكانت وصيته إلى أخيه الحسين بن الإمام. وقُبر في صرح مسجد الإمام الوشلي^(١)، وبني عليه صنوه الحسين قبة عظيمة رحمه الله تعالى^(٢).

وفيهما وصل إلى شهارة قاصد من عند باشا الحبشة في جماعة معه من خدمه، فأنزله الإمام منزلاً يليق به، وأجرى له من السبار ما يقوم به، ثم لم يلبث أن مات عقب وصوله شهارة.

وفي هذه المدة ماتت بنت سلطان الهند في بندر المخا، وكانت مريدة للحج إلى بيت الله الحرام، قد خرجت بحراً من الهند ومعها من المال شيء عظيم. قيل وهي كانت خرجت في ما مضى وحجت «٢٤٣أ» وعادت إلى بلادها كما سبق تاريخه، ثم خرجت ثانياً في هذا العام للحج فقضى الله عليها في المخا قبل وصولها، وقيل هي غيرها.

وفيهما جرت قضية غريبة في هذا الشهر وهو أن بني عرهب من أهل الجِراف وبني المُتيم من صنعاء كانت بينهم شريعة على ساقية^(٣) وصلت بين أموالهم، فاشتجروا في ذلك، وحضروا فيها عند القاضي حسن بن يحيى حابس الدواري حاكم

(١) مسجد الوشلي: من المساجد العامرة بصنعاء، شمال الطريق النافذة من السائلة إلى جهة جمال الدين إلى طلحة. هو في الأصل مسجد الأجدم، قديم العمارة، اشتهر بالنسبة إلى الإمام المنصور بالله محمد بن علي الوشلي (ت ٩١٠هـ / ١٥٠٤م) وقبر بجوار المسجد المذكور. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ١٢٧-١٢٨).

(٢) كتب المؤلف في الحاشية بعد عبارة (رحمه الله تعالى): (وفي هذه السنة)، إلا أن كل ما كتبه في الحاشية قد طمس بالمداد الأسود.

(٣) الساقية: المجرى الصغير للماء.

المسلمين^(١) بمدينة صنعاء يومئذ، فاتفق خصام بين يدي القاضي، والقاضي يومئذ في الجراف، فحمل الغضب الشيطاني -نعوذ بالله منه- ابن المتيم طعن اثنين من بني عرهب في الحال وهم خصومه، ومن كان بينهم الجميع شجاره، ثم احتمل ولد صغير، أخ للمقتولين في ابتداء التكليف، فلحق القاتل فقتله قصاصاً، وكان قد عقر^(٢) عن الحرب، لم يقدر عليه شيئاً، فسقط القود^(٣)، واستوفى فيه حكم العمد؛ لأن القاتل للذي قُتل من جملة الأولياء.

وفي يوم الأحد سابع شهر ربيع «٢٤٣ب» الثاني وصل محمد بن الإمام المتوكل إسماعيل بن أمير المؤمنين إلى صنعاء متولياً لها من عند أبيه، وضم والده إليه مع صنعاء بلاد الحيمة وخولان وغهم وسنحان وحرّاز وبلاد ثلاء وبعض بلاد همدان، وأطلق يده في المشكا من جميع النواحي والسكان. قال الفقيه أحمد بن مهدي قرّة: وكان الطالع حال دخوله صنعاء الذنب، واستقر بقصرها، وكان قام قبله يحيى^(٤) بن حسين بن الإمام المؤيد بالله بعد موت عمه^(٥)، واستند في التصرف إلى أحمد بن الحسن، وضمن أن الإمام يقرره على صنعاء ولا يحوّله.

وفيهما كان الصراب، فأنحط السعر يسيراً لضعف الثمرة من أصلها.

وفيهما حصلت فرقة بسوق ذيبين في مابين قبائل حاشد وبكيل، فقتل جماعة من الفريقين، يُقال: ستة أو سبعة.

(١) للتمييز له عن حاكم اليهود، حيث كان لكل فئة حاكم. وحاكم اليهود هو من المسلمين أيضاً.

(٢) عقر عن الحرب: لم يتمكن من الحرب.

(٣) القود: القصاص.

(٤) يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم (١٠٤٤-١٠٩٠هـ/ ١٦٣٤-١٦٧٩م) من العلماء المبرزين، له معرفة بالطب. كان مشهوراً بسرعة الحفظ. ولده الإمام المهدي أحمد بن الحسن يريم وذمار وعفّار. كان جاردودي العقيدة ومشى على طريقته تلامذته. (الشوكاني: البدر الطالع، ج٢، ص ٣٢٩؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٢، ص ١٠٩٠-١٠٩٢).

(٥) عمه: هو علي بن المؤيد بالله محمد بن القاسم، الذي كان والياً على صنعاء.

وظهرت جراد من جهات تهامة، فأكلت في بعض من الأماكن بالذرة^(١). وابتدأ هذه الأيام القحط والجوع، فنجع^(٢) أهل المشارق كافة من بلاد رداق وخولان ونهم وبني جبر^(٣)، وبلاد برط من دُهمّة وسُفيان، وقرى كثيرة من بلاد القبلة، وكذلك بلاد الحشَب^(٤) وما اتصل بها «٢٤٤أ» لعدم المطر في الخريف والصيف معاً وكذلك ظهر الجوع في بلاد الحقارات والتهائم ورِيمة وحرّاز وغير هذه البقع، وكان شدته وقوة الجوع في السنة الآتية كما سيأتي ذكره إن شاء الله.

وفي هذه السنة صال على أهل برط قبائل يام، وصاحبوا أطرافهم وبدوهم بالمغازي، فأخذوا من المواشي عليهم واستاقوها بلادهم، وظهر معهم يومئذ الضعف، من الجوع والمرض والموت، وكَلِبَتْ^(٥) بعض كلابهم، فأكلت جماعة هلكوا منها.

وفي ليلة خامس عشر من شهر جمادى الآخر خسفت القمر عقب طلوعها بلا فصل في برج الثور.

وفي هذه الأيام اتفق مع جماعة كانوا ببيت القابعي من وادي أقر تحت شهارة نياماً فلم يشعروا إلا وقد انتبه أحدهم مرعوباً وطعن أصحابه طعنات قاتلة وهم رقود، فهلكوا لعدم العلم به ليدافعونه، والأمان لجانبه، فقليل: اعتراه جنون، وقيل: بل كان بأثر مرض مسبع^(٦)، كثر البخارات عليه إلى رأسه فتغير عقله. وفيها «٢٤٤ب» كان بصنعاء محتسباً^(٧) على السوق يلقب بالوارن، وهو بسوق الزبيب يتمرقح القات ضحوة

(١) كذا في الأصل.

(٢) نجع: النجعة عند العرب المذهب في طلب الكلاً والماء. (ابن منظور: لسان العرب، مجـ٣، ص ٥٨٧).

(٣) بنو جبر: من قبائل خولان العالية. وهي المقصودة هنا وبنو جبر أيضاً: عزلة من مغرب عنس وأعمال ذمار. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ١، جـ١، ص ١٧٧).

(٤) بلاد الحشَب: من بلاد همدان وهي شمالي صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مجـ١، جـ٢، ص ٣٠٨).

(٥) أي أصبحت مسعورة: والمقصود به داء الكلب. وهو داء كالجنون يعترى الكلب يؤثر فيمن يعضه. (القلقشندي: صبح الأعش، جـ٢، ص ٤١).

(٦) مرض مسبع: حمى تصيب الإنسان كل سبعة أيام. (جبران مسعود: الرائد، جـ١، ص ٨٠٣).

(٧) المحتسب: المقصود به هنا المشرف على السوق.

نهاره، فلم يشعر إلا برجل كان عسكرياً في أيامه وقد طَعَنَهُ طَعْنَةً مُمِحِنَةً ^(١) في أجنافه بعد أن جلس عنده وعاتبه بما فعل معه الأيام السابقة من التعزير والتنكيل، وكان المذكور قد سار حضرموت مع الشيخ بن خليل، ثم عاد صحبته، وهذا الرجل من بلد يُسمى شَعْب ^(٢)، أطراف بلاد هَمْدَان، فهلك المطعون في الحال، بين العالم من الرجال، فَضَبِطَ القاتل في الحبس أياماً ثم سُلِّمَ للَقَوْد، فيما وقع من ذلك العمد. وكان المذكور قد أُضِيفَ إليه الظلم في حسبته، والتعدي في حالته، فعَجَّلَ الله عقوبته.

وفي هذا الشهر جاء خبر أن أصحاب حمود غزوا إلى بندر القنفذة فنهبوها، ووقع من أهلها لهم الدفاع والمقاتلة، فانكسر أصحاب حمود وقتل ثلاثة بعد أن حَرَقَ من أطرافها الخارجة.

وفي هذا الشهر المذكور شرع محمد بن الإمام لاستخراج غيل في بلاد سَنَحَان في قاع الجُرْدَاء ^(٣)، وتلك الأماكن العليا، فوجد آثار مجاري قديمة وسواقي وأبنية، فخرج أول الغيل من أسفله سريعاً ^(٤)، ثم مازال العمل في أعلاه طويلاً، قدر ثلاث سنين أو أزيد قليلاً، ولكنه تقال ^(٥) غَيْلُهُ من بعد، ولم يسق إلا ماحوله.

وفي هذا «٢٤٥» الشهر وقعت حروب في البحر ما بين العماني والفرننج بحدود بندر مسكت.

وفي رجبها غزت المعَصَّة بدو الجوف ومعهم غيرهم من بدوهم إلى بَيْحَان، فخرج عليهم جماعة من الأشراف بذلك المكان، فغلبتهم القوم، وكثروا عليهم وتدابروا، فقتل من الأشراف وأصحابهم ستة، ونهب أولئك القوم مواشيهم، وذهبوا بها

(١) مُمِحِنَةٌ: مهلكة أو مُمِحِنَةٌ.

(٢) شَعْب: بلد من ناحية أرحب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٥٣).

(٣) الجُرْدَاء: قرية من سَنَحَان، أما الغيل فهو المعروف بغيل المنصور، وهذا الغيل يقع شرق مسار غيل البرمكي، بشرق الجرداء، ويعرف أيضاً بغيل الجرداء. (عبد الوهاب عسلان: غيول صنعاء، ص ٥٩).

(٤) غير واضحة في الأصل ونرجح أنها: (سريعاً).

(٥) غير واضحة في الأصل: ونرجح أنها (تقال) أي: قل ماؤه.

خبوتهم وبوادهم.

وفي شعبانها كان خروج جنود السلطان إلى البصرة، واستولوا على صاحبها حسين وطرده عنها، كما سبق ذكره.

وفي هذا الشهر أُنتُهبت القافلة في العمشية، وكان الناهب لها أهل جبل غُربان من جهات أطراف خُولان، فأرسل الإمام عليهم جماعة عسكر قدر خمسمائة نفر، فوصلوا لها، وانتهبوا عليهم من مواشيها، وجاءوا إلى الإمام بها، ثم أنهم وصلوا إلى الحضرة العالية يشكون على الإمام ويطلبون ردّها ويعتذرون مما كان من نهبها، فأرجع الإمام لهم أكثرها وما بقي منها.

وفي هذا الشهر وصل إلى الإمام مشائخ الحرامية، من تلك البلاد التهامية «٢٤٥ ب»، ومساقت البلاد النجدية، بعد أن كان طلبهم الإمام لأجل مافات، وانتهبوه على الحاج في العام من الزاد والأقوات.

وفي هذه الأيام جاء الخبر أنه خرج طائفة من عسكر مصر لقصد حمود إلى ينبع، وإزالة ما يفعل فيه ويتدع، ثم أنهم حطوا أثقالهم ورحالهم في أطرافه، ففاجأهم حمود ومحمد يحى بقومه ومن جماعة من أهله، فوقع القتال بينهم، فراح من الجانبين قتلاً كثيراً، ثم كان بآخره القتل الذريع في العينة المصرية، فاستأصلهم عن آخرهم إلا من احتال في الهرب أو حصل له الأسر، وأميرهم قيل أنه قُتل، وقيل أُسر، ونُهب جميع المحطة، وما حوته تلك البقعة، ومحمد يحى قيل وقع فيه صوب مُسلم^(١). وكان حمود قد أرسل قبيل هذه القصة كما روي في هذه المدة ولدّاً له، ومراده نفوذه إلى باب السلطنة، فمنع باشا مصر عن نفوذه وأمر بقتله، وقيل أمر برده وعوده، فكان سبب احتراق حمود بهذه الفعلة، والله أعلم بالحقيقة.

وفي شعبانها سار الإمام من بيت القاعدي إلى سُودة شَطَب فصام «٢٤٦ أ» رمضان فيها.

(١) صوب مُسلم: أي جرح غير خطير.

وفي هذا الشهر أرسل الإمام إلى مكة النقيب محمد بن سعيد الحُمَري من الأهنوم ومعه كتب إلى سعد^(١)، واستطلاع الأخبار عن حوادث البصرة، وما لحق من حمود من هذه الفعلة.

وفي رمضان توفي السيد الرئيس محمد بن صلاح متولي بندر جازان بأبي عريش. كان السيد رئيساً كاملاً، ناظماً لبلاده، حافظاً لأطرافه، ثم خلفه في أمرها صنوه أحمد بن محمد.

وفي العشر الآخرة من رمضان الكريم ليلة الإثنين ثاني وعشرين من الشهر المذكور ظهر في المغرب عمود من نور طويلاً مستطيلاً من مسقط الشمس، صاعداً إلى السماء صعوداً كثيراً، مشتملاً على برج الحوت جميعاً، ثم أول برج الحمل، وكان ظهوره عند تمكن المغرب، وما يزال ساقطاً إلى بعد آخر العشاء، ثم يُغرب ويظهر في الليلة الثانية والثالثة على هذه الحالة مدة عشرين يوماً، ثم اضمحل. وكان ظهوره ثالث وعشرين شهر شباط، وكان هيئته وعرضه «٢٤٦ب» أشبه شيء بالمنارة الطويلة، وأسفله أعرض وأبهى من أعلاه، من ذوات الأذنان التي يكونها الله تعالى، وهو علامة الغلاء وقلة الأمطار، وارتفاع الأسعار، حيث أتى في غالب أحواله وما جرى به التجارب في أوقاته، والله ما يشاء سبحانه.

وازداد حينئذ في هذه الأوقات الجوع الشديد والحاجة، وكثرة الفاقة في جميع اليمن، وزادت الأسعار إلى الغلاء الذي قد مضى، ودار الناس في الأرض، وشق بهم الحال في الطول والعرض، ولعله -والله أعلم- الذي أشار إليه في الجفر بقوله (...)^(٢).

سيطلع من مغيب الشمس نجم
له ذنب كمثل الرمح عالي

(١) المقصود به: سعد بن زيد، شريف مكة.

(٢) الكلمة غير واضحة في الأصل.

بوجه مستدير مثل ترس

علامة ما يكون بلا محال

وقال في الجفر عند هذا: محمد عثمان^(١) عبد صالح خير من حر طالح، وهو بالسيف يُقتل، انتهى كلامه. وقد اتفق فتوحاته في بلاد الفرنج كما سيأتي ذكره، وكثرة من قتل فيها بسيفه.

وفيهما أو التي بعدها مات القاضي العلامة عبدالعزيز بن محمد النعمان بن عمر الضمّدي. كان المذكور عارفاً مشاركاً في كل فن، وله مصنفات: منها في الأصول (السلم)^(٢)

على (معيار الإمام المهدي)، ومنها في النحو (حاشية) على الحبيصي^(٣) في مجلد قدر حجم الحبيصي أو أزيد منه، ومنها ما كان شرع فيه من تخريج أحاديث (الشفاء)^(٤) ولم يتم له ذلك.

وتوفي أيضاً قاضي جازان عبدالله الضمّدي.

وفيهما سار القاضي السياغي من رداع مغاضباً، عازلاً لنفسه عن القضاء، لأجل ما حصل معه من تقاصر العطاء، ومعارضة غيره بتحمل القضاء، واستقر بيته وأصل وطنه جبل اللوز^(٥).

(١) يقصد به: السلطان العثماني محمد بن إبراهيم. سبق ذكره.

(٢) السلم: هو شرح لكتاب (معيار العقول في علم الأصول) في أصول الفقه، للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى. وللمعيار شروح أخرى غير (السلم) منها شرح للإمام المهدي نفسه وهو (منهاج الوصول إلى معيار العقول في علم الأصول) حققه الدكتور أحمد المآخذي لنيل درجة الدكتوراه

(٣) الحبيصي: هو شمس الدين محمد بن أبي بكر بن محرز بن محمد الحبيصي النحوي: (ت ٧٣١ هـ/.....) كتابه: (المَوْشَح) في شرح كافية ابن الحاجب. أما حاشية عبدالعزيز الضمّدي على المَوْشَح فهي: (البُغْيَة). (البغدادية: هدية العارفين، مج ٢، ص ١٤٨؛ أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٣، ص ٢٧).

(٤) اسم الكتاب: (شفاء الأوام في أحاديث الأحكام) أربعة أجزاء في مجلدين ضخمين، مؤلفه الحسين بن بدر الدين بن محمد بن أحمد. (٥٨٢-٦٦٢ هـ/١١٨٦-١٢٦٣ م) والكتاب من معتمدات أهل اليمن في الحديث. وبالإضافة إلى تخريج أحاديثه من قبل عبدالعزيز الضمّدي فقد حرر عليه العلامة محمد الشوكاني حاشية بعنوان (وبل الغمام). (زبارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ١٨٣).

(٥) جبل اللوز: من جبار خولان العالية (الطيال) في بني سحام (المقحفي: معجم البلدان، ص ٥٧٢).

وفي شوالها جاء خبر صحيح بخروج طائفة من الجنود «٢٤٧أ» المصرية وتلك الجهات المغربية الشامية على الشريف حمود، والنفوذ إلى مكة، من أجل ماجرى تلك المدة، وهو خمسة أمراء وأربعة آلاف.

وفي هذه الأيام جهز الإمام الحج إلى بيت الله الحرام وأمر عليهم النقيب سعيد بن ريجان، اختاره الإمام لأن الرجل من أهل الكمال والإحسان، والقرار وعدم عارض الطيشان، فسار معه من العسكر المعتاد قدر ثلاثمائة أو أربع. وكان حاج اليمن هذه السنة ضعيفاً لأجل غلاء الأسعار بمكة وتهامة، وقلة الجمال وما يبلغه من عساكرها بحيث رجع هذا العام بعض الحاج من صبيّا.

وفيها أصيب أهل قرية بالشرف بصواعق كثيرة متلاحقة، فأهلك منها بعض أهلها وحصل الضرر فيها، فانتقلوا عنها إلى قرية أخرى، وخربت تلك القرية وزال سكانها، ثم أن بعضهم نقل من حجار تلك القرية وأخشابها فأصابه من الصواعق التي كان يجري فيها، فتركوها وتركوا حجارها وجميع الذي بها.

وفيها أنشأ السيد محمد بن علي رسائل فيها اعتراضات «٢٤٧ب» رأيت رسالة منها، وطلب جوابها فأجبتها.

وفي هذا الشهر جاء خبر العمانيين أنه خرج جماعة منهم في غربانهم وبراشهم^(١) إلى باب المندب، وزعموا أنهم يريدون الفرنج حين خرجوا بالبر، وكان يومئذ قد خرج أوائل الموسم من الهند، فمر عليهم من المسلمين من الهند، فلم يتعرضوهم، ثم لما خرج إليهم الفرنج ببضاعتهم يريدون المخا فوقع بينهم قتال استولوا على بعضهم، وبقوا هنالك في المندب قريب ثلاثة أشهر ثم عادوا بلادهم.

وفي هذه الأيام جاء الخبر من جهة مكة والحجاز بمزيد الجوع والغلاء، والشدة

(١) البراش: مفردا برشة. وهي نوع من القوارب أو الزوارق الشراعية الصغيرة. وهي ذات شكل انسيابي طويل ومنغني وتعمل بالمجاديف. (د. محمد عبدالعال: البحر الأحمر والمحاولات البرتغالية، هامش ص ١٠٣).

والموت والفناء، بلغت الكيلة إلى ثلاثين بقشة، يخرج القدح بخمسة حروف، وحصل موت في الدواب أيضاً لقلة العلف، وازداد ذلك عند وصول الحاج بمكة، فعلى ما روي أنه يخرج في اليوم الواحد نحو مائة نفس فأكثر.

وفي هذه المدة شهر شوال والقعدة والحجة وأول سنة تسع وسبعين^(١) إلى آخرها اشتد الغلاء، والموت والفناء في جميع اليمن، وكان أكثره بتهامة والحقارات، وبلاد حراز وسائر الجهات، فراح في سنة تسع وسبعين من الجوع والمرض والموت أمم لا تحصى، وبلغ القدح في بلاد الشرف والمغرب^(٢) إلى ثلاثة أحرف ثم إلى أربعة «٢٤٨» والدَّجْرَة^(٣) ابتاعت بثلاثة حروف، والخلص المعروف من شجر الجبال ابتاع في تهامة بدرهم، وأكل أهل تهامة والحقارات الجلود والميتات، وقلت المواشي للحاجة إلى أكلها، وكانت البلاد العليا باليمن مختلفة غلبها القحط والخلف، وبعضها فيه بعض ثمره، فغني الذي رزقه الله صلاح ثمرته بالشياطنة مع الغلاء، وفقر المخلف بحكمة الله تعالى، يبسط الرزق لمن يشاء ويقبضه ممن يشاء. ومن نوادر هذا الجوع أن رجلاً غسَّله وكفَّنه، وظنوه قد مات بصنعاء، من الغرباء، فلما حملوه تحرك فوق النعش ففتحوه وإذا هو يهتف بالطعام، فأطعموه وسقوه، وإذا هو بخير حي، وإنما ساخ وبطلت قواه بسبب الجوع. ودخل رجل إلى صنعاء قيل: إنه من سنحان أو غيرها، فكان يأكل الميتات وينهشها بفمه كالكلب الضاري، وهو في هيئة وصورة رديئة شنيعة^(٤)، دقيق الساقين، ولعل ذلك لشدة كلب الجوع الذي قد ناله. وأصابه الهلع والأكال حتى لا يقنع بشيء ولا يشبع. وكثير من الناس يطلب الطعام بالبكاء، ومنهم بالتمارض في الشوارع؛ لأجل يرحمه الناس بالعطاء.

وفي هذه المدة جاوز المخا مركب كبير فيه من البز، وتفاريق الغالية، والمحاسن

(١) ١٠٧٩هـ = ١٦٦٨م.

(٢) لعله يقصد غرب الشرف. وهناك الكثير من المناطق تحمل اسم المغرب.

(٣) الدَّجْرَة: هي اللوبيا.

(٤) وردت في الأصل: شنيعة وهي من هفوات المؤلف.

«٢٤٨ب» الفاخرة أشياء كثيرة إلى جهات بندر جدة لعدم إنجازها^(١) له في الجهات البيانية؛ لما ناله من القحط والغلاء، الذي لا يعرف في هذه المدة ما إليه انتهى.

وجاء خبر أن بعض قبائل بلاد مكة من هُدَيل^(٢) وتلك القصة قصدوا نهب قافلة داخلية من جدة إلى مكة، فشعر بهم سعد بن زيد بن محسن، فأرسل عليهم، وقطع أمرهم، وقتل منهم، وصدّهم عن قصدهم، وسَلِمَت القافلة من شرهم.

وفي ذي القعدة منها وصل الخبر إلى اليمن بخروج عساكر من مصر إلى مكة، وتجهزهم مع الحاج كثيرة قيل: أربعة آلاف.

وفي هذا الشهر طلع محمد بن الحسن من إبّ وجبلة إلى البلاد العليا^(٣) فاستقر بَريمَ أياماً، ثم تقدم إلى ذمار، وعيّد عيد الأضحى فيه، ثم سار إلى ضوران لزيارة ضريح والده، ثم تقدم صنعاء اليمن، والنهج الذي هو حسن. وكان وصوله صنعاء في شهر محرم من السنة الآتية سنة تسع وسبعين وألف. وكان وقت تحويل هذه السنة بدخول الشمس أول درجة الحمل آخر شهر شوال، وحصل قران بين المشتري والزهر في برج الثور، والمريخ كان في العقرب، وزحل في أول برج الدلو.

وفي هذه الأيام أرسل الإمام رسالة في النهي عن الربا في البيع والشراء، والبيع بأكثر من سعر يومه لأجل النَّسأ^(٤)، والنهي عن صرف القروش بالدرهم، وعدم تحليل الجريرة، فحصل مع التجار مشقة «٢٤٩أ» من أجل ذلك الأمر، وكلفة عظيمة، لاضطرارهم إلى الإبدال بالدرهم للقروش، إذ بيعهم في اليمن للبَزُوز^(٥) لا يكون إلا

(١) وردت في الأصل بدون إعجام ولعلها كما كتبناها.

(٢) هُدَيل: من قبائل الحجاز المهمة. تنقسم إلى قسمين: شالي وتقع ديارهم في أطراف مكة من جهة الشرق والجنوب، ويتألف هذا القسم من سبعة أفخاذ، وقسم جنوبي يدعى هذيل اليمن ويتألف من خمسة أفخاذ. (عمر كحالة: معجم قبائل العرب، ج٣، ص١٢١٣).

(٣) البلاد العليا، المقصود بها المناطق الشمالية.

(٤) النَّسأ: هو بيع الشيء بأكثر من سعر يومه، مقابل تأخير دفع الثمن. (أحمد بن يحيى المرتضى: الزهار في فقه الأئمة الأطهار، ص١٥٥).

(٥) البزوز: جمع بز، وتعني الأقمشة. سبق ذكرها.

بعددي^(١)، وشراهم في المخا لا يكون إلا بالقروش النقدي، واضطرارهم أيضاً المعاملات للبيع بأكثر من سعر يومه؛ لأجل النظرات والسياقات، فلم يتم من ذلك الأمر ما أمر به، ولم يحصل منه مراده إلا القليل من الناس، وكسد البيع والشراء بحيث انكسر كثير من التجار، وخسروا، وباعوا في صنعاء بدون ما أخذوا في بندر المخا، والرابع منهم من باع بسعر المخا وخسر الملاحيق^(٢) والريح، غير ذلك.

وفي هذه المدة مرض رجل أدنف^(٣) فيه، ثم إن الله أقاله، وأخبر عند صحته: أنه حضر ملكان فأراد أحدهما قبض روحه، فقال له الآخر وهو يسمعه: ليس هو المقصود الأمور بقبضه، وإنما هو فلان جاره، وبيته جنب بيته، كذلك كان مريضاً، قال: فذهبا عنه، وأنزل الله عليه حال ذلك العافية، وسمع الصراخ في ساعته في بيت جاره، قال: وسمع ذلك الملك يقول للآخر: بقي من أجله قدر خمس وعشرين سنة أو نحو ذلك، فبقي بعده مدة كما رواه المذكور والله أعلم فالقدرة لله تعالى^(٤).

ودخلت سنة تسع وسبعين وألف^(٥):

كان زحل بالدلو.

وفي أول محرمها جاء خبر الحاج أنه كان دون العادة لاسيما حاج اليماني. والعراقي انقطع وصوله هذا العام. أخبرني بعض الحجاج لما سألته فقال: كان حج هذه السنة أكثر عسكر وسلاح من الجهات المصرية؛ لأجل ما اختل في الحجاز وراح. ولما وصل

(١) العددي: النقود الصغيرة.

(٢) الملاحيق: ما يدفعه التاجر من تكاليف لنقل البضائع أو خزنها وغير ذلك.

(٣) أدنف: أدنف مريض: أي ثقل ودنا من الموت. (ابن منظور: لسان العرب، مجد، ١، ص ١٠١٩).

(٤) كُتب في الحاشية بخط مختلف عن خط المؤلف ما يلي: (وفي أوائل دولة المنصور بالله الحسين بن المتوكل على الله اتفق مثل هذه القضية بعينها، روى السيد حسن بن زيد الشامي، المتفق ذلك أنه رأى ملكين متربعين في الهواء ويبد أحدهما شفرة، وقال أحد الملكان للآخر: المقبوض غير هذا، وإذا بسراج بدا بدار جاره، رجل من بني الفضلي، حافته الجامع الكبير بصنعاء، بذلك الخبر المذكور).

(٥) ١٠٧٩هـ = ١٦٦٨م.

حاج اليمن وهو الآغا سعيد بن ربحان أرسل إليه سعد بن زيد إلى الطريق بأنه يدخل والعسكر بغير سلاح، ولا يظهرهونه في الغدو والمراح، ولا يصلون على العادة إلى بيت الإمام الذي بمكة ولا ينزلونه وقت الاسترواح، فإن الأمر متغير، «٢٤٩ب» والحال متقلب، والعساكر كثيرة، والأمراء جزيلة، فيخشى من جانبهم الاستنكار، والتعرض والاشتجار، فامثل للأمر، وفعل ما ذكر، ودخل الناس حجاجاً، واستقروا بالشُّبَيْكَة^(١) على الصورة الخفية، والحال السكوتية. ولما استقر أجناد العساكر السلطانية، وتلك الأمراء الخاقانية بمكة أمروا منهم جماعة بالنزول في دور الشريف حمود لأجل ما صدر منه إلى تلك الجنود في بلاد ينبع والصفراء، وتلك البلاد البيضاء. وكان حمود يومئذ قد هرب وانتقل من البلاد الينبعية حال مرور الجنود السلطانية إلى مشرق الحجاز وجباله، وسكن في حدود جبال خيبر وأغواره، ودخل بلاد البدوان، وحل في مراعع عنزة وتلك الجيران. ولما انقضى الحج في المواقف، وقضوا الأركان، توجهوا إلى قصد حمود إن بقي في الأرض التي كان، وإلا فالمناجزة لتأديب بلاد ينبع ومن أعان، وأمروا سعد بن زيد بالصدور معهم، والسير في جملتهم «٢٥٠أ» فساروا الجميع بجنودهم وخيولهم حتى دخلوا البلاد الينبعية، وقبضوا على جماعة من المشائخ الذين أعانوا حموداً، وساروا معه في تلك النجود الحجازية، وحضروا وقعته وحربه، وتحزبوا معه، فأذاقوهم كل عسرة ويؤس، والضرر والحبوس، وقتلوا ثلاثة عشر شيخاً بقطع الرؤوس، وخاض سعد بن زيد يومئذ بتسكين الأمور، والتخفيف عن الجمهور، والإصلاح، والتدرك بما اختل وراح. وسارت الجنود المصرية إلى جهاتهم، وبقي بعض العينات في ديارهم، وسكنت الأمور. وأما حمود فما ظفروا به، ولا استطاعوا لملاحقته، فبقي في البدو والوهاد على حالات عسرة، وأمور شاقة، وذاق التعب والحاجة.

وفي أول محرمها قصد أصهار صاحب قلعة دثينة في بلاد بني أرض إلى تلك القلعة،

(١) الشُّبَيْكَة: واد قرب العرجاء بين مكة والزاهر على طريق التنعيم. ومنزل من منازل حاج البصرة. (ياقوت الحموي:

معجم البلدان، مجـ٣، ص ٣٢٤).

وأظهروا زيارتهم لأرحامهم ومن فيها، «٢٥٠ب» ثم أنهم قتلوا الشيخ الذي فيها منهم وولده، وأغلقوا بابها، وسكنوها ظناً منهم أنهم يملكونها، فأرسل عليهم الحسين بن الحسن من رداع جماعة عسكر، فحاصروهم وأرادوا القبض عليهم، فلما فطنوا بالقهر، وعدم الظفر، وتمام الأمر استلوا من القلعة وهربوا، والعسكر دخلوا القلعة، وحفظوها، وقتلوا واحداً كان ما قد خرج منها من الذين دخلوها.

وفي هذه الأيام وصل واصل من الهند من التجار، فأخبر أنه كان بالبصرة، ثم خرج إلى الهند، ثم إلى اليمن للحج، فأخبر عموم القحط في السنة الماضية والتي قبلها في بلاد العجم وما وراء النهر إلى أقصى المشرق وبلاد التتر وفي الهند وبلاد الترك بالمشارك، وأنه خرج في الهند خارج على سلطانه^(١)، فجهز عليه سلطان الهند جنوده وبنوده^(٢)، وأنها وقعت هزيمة في أصحاب السلطان من الخارج عليه، وسار والحرب مستحرة بينهم، والحرب مستمر.

وفي آخر محرمها أو صفرها حصل انتهاب في العمشية «٢٥١أ» لضعف بلاد سُفْيَان، وارتحال كثير من أهلها في الأرض لطلب المعاش؛ لِمَا حصل من القحط والركة من الجوع والارتعاش، فجهز بعد ذلك صاحب صعدة مع القوافل عسكرياً حتى تخرج إلى عيان.

وكان غرة شهر صفر ابتداء مطر الخريف، فحصل مطر يسير أول الصُّلَم^(٣)، ثم اكْتَفَ^(٤) بحكمة الله بالمرة في جميع معالم الخريف، وشحت السحاب وانقطع القُطْر الغزير والخفيف، ويبس بعض ما كان قد بذره أهله على ذلك المطر القليل، ولم ينزل التهاثم شيء من السيول ولا غيرها ما ينتفعون به من المطر وماء العيون، والسعر في

(١) هو السلطان أورنكزيب، وقد سبق ذكره.

(٢) البُنُود: البند هو العلم الكبير. (المنجد ص ٤٩).

(٣) أول الصُّلَم: يقال له: طلوع الصلَم: وهو أحد معالم أو منازل الزراعة في اليمن ويبدأ من ١٦ حزيران ويستمر حتى ٢٩ منه. ومدته ١٤ يوم. وهو مع منزلة الذراع.

(٤) اكْتَفَ: أي توقف نزول المطر.

الضعف إلى زيادة يومئذ، والشدة والضيق في الغاية، والأحوال في الضعف إلى زيادة، وظهرت الركة والضعف للناس، وسقطت أثمان السلع في التجارات، وأثمان الأموال في جميع الجهات، وكثر الموت من الجوع والمرض، فراح عالم لا يحصيه إلا الله تعالى، وبلغ القدح إلى قرشين.

وفي صفرها صال قبائل بني حبيب، وآل كثير، الذين مستقرهم شرقي بلاد صَبِيَّا مما يلي جبال الحسر ومساقط بلاد قَيْنَا وحقارهم إلى حدود خَبْتِ البقر^(١)، وتلك الأماكن والمقر، فأخذوا بلد «٢٥١ب» يَبِش بأجمعها، وأخذوا ما فيها ونهبوها، وشرّدوا أهلها منها، ثم أقبلوا إلى جهات عتود، والشَّقِيق^(٢)، ومحل النائب^(٣) للأشراف، وقتلوا من أهلها، ووقع الحرب فيها، ونهبوا أطرافها، وأخذوا القرى حولها، وأكلوها حتى انتهوا في هذه الهيجان والطغيان إلى محاصرة صَبِيَّا وأشرافها، فوقع بينهم القتال والدفاع والنزاع، ثم لما طال ذلك ورأوا كثرة أولئك استغاث أهل صَبِيَّا بالإمام، والمبادرة بالغارة ودفع الآثام. وكان الإمام قد وصل إلى صنعاء في آخر شهر محرم منها. ومحمد بن الحسن طلع من دمار ودخل صنعاء، واتفق هو والإمام فيها. وفي هذه الأيام هبت ريح عظيمة ببلد بحضور يقال لها القذف^(٤) حمل بعض من أهلها وحَبَّها وقذف، وكذا حملت الريح ثيابهم، وساقطتهم على جنوبهم ووجوههم، وحملت الريح جميع الحَبِّ لأمر اقتضته الحكمة، وسبب ذلك: أنه وفد إليهم حال «٢٥٢أ» الحصاد، وجمع الحب والرواح كثير من الغربية، أهل الجوع والفاقة في هذه الحطمة، فتعاقد أهلها على أنهم لا يعطون أولئك شيئاً منها، فحَيَّب الله نيتهم، وأذاقهم حرمانهم؛ لأن إغاثة هؤلاء الذين على هذه الصفة ممن وجب إنقاذهم بما يسد الفاقة، وفيه تأكيد وجوب سد

(١) خَبْتِ البقر: من قرى العارضة بمنطقة جازان (حد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج١، ص ٣٨٤).

(٢) الشَّقِيق: بلدة على ساحل البحر الأحمر، تقع شمال غرب صَبِيَّا على بعد ٥٠ كيلو متراً منها. (الويس: اليمن الكبرى، ج١، ص ١٣٥).

(٣) لم أجدها في ما بين يدي من مصادر.

(٤) القذف: قرية بعزلة حزة سهان، ناحية بني مطر. (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط: التعداد السكاني لعام ١٩٨٦م، محافظة صنعاء، ص ٦٧).

الرمق، وإعانة الحاضر ولو باليسير، مما ليس فيه تبذير، بل هو في التحقيق زيادة، ونمو وبركة ووقاية، وما أشبه بما قصّه الله تعالى في سورة نون من حرمان أولئك المساكين حيث قال تعالى حكاية عنهم ﴿أَنْ أَعْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١) ﴿أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا أَلْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ﴾^(٢) ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾^(٣).

وجاء خبر أنه حصل إعانة من مصر إلى مكة، فنقص السعر فيها عما كان أولاً بها.

ولما بلغ سعيد بن ریحان حال الرجوع من الحج إلى حلي وقع بينه وبين أهل البلاد شجار، وأرادوا^(٤) انتهاب القافلة، فدفع العسكر، وقتلوا واحداً؛ والسبب في ذلك أن أهل البلد وجدوا واحداً من أصحابهم «٢٥٢ب» في الطريق مقتولاً، فادّعوا الحجاج، فأنكروا، فوقع القتال لهذا السبب.

وفي ثامن عشر محرم منها كان توفي القاضي العارف أحمد بن سعد الدين المسوري، الذي كان كاتباً مع الإمام المؤيد بالله، ثم استمر بآخر مدته مع الإمام المتوكل، وقد كان بايع صنوه أحمد كما سبق ذكره. وكان بينه وبين المؤيد بالله حسن ألفة، وصحبة، وزيادة مودة، وسماع كلمته، وتعظيم شوره، وقبول خصمته، والاحتمال له. وكان اعتراضاته وخطاباته وأمثاله إنما موجهة إلى الإمام، دون غيره من سائر الأنام، فمن أحسن ما وافق الحق قوله: إن الناظر الذي على أوقاف صنعاء حسن للإمام أن يزيد في الأجر للأوقاف على ما كان في عريص^(٥) الحوانيت مما وضعه سنان التي هي أملاك للناس، وفي عريص البيوت، فقال القاضي للإمام: إمام بعد إمام، ودولة أظلم من سنان، فترك الإمام ذلك المرام، وكان ذلك منه حسنة للأنام؛ لأن العمارات كانت بمواطأة على ذلك القدر في ذلك الزمان، فالزيادة فيها ظلم وعدون، لأنهم بعد العمارة لا يحسبون في

(١) سورة القلم، آية: ٢٢.

(٢) سورة القلم، آية: ٢٤.

(٣) سورة القلم، آية: ٢٠.

(٤) وردت في الأصل: (أردوا).

(٥) عريص: جمع عَرَصَة وهي قطعة الأرض المعدة للبناء فيها.

تركها والخروج عنها مثل سائر الأجراء، فيكون ذلك جارٍ مجرى الإكراه والظلم كما لا يخفى، مع ما في كثير من الوقف من المظالم التي ظلم الناس (البوني)^(١) زمان سنان، كما سبق في تاريخ زمن جعفر مما شكاه الناس كما مر.

وكان القاضي المذكور لا يكلم أحداً من الناس، ولا يبدأه، ذو انقباض كبير، ووحشة من هذا الرجل الشهير، وقد يتبسّط مع الإمام، ويسترسل في الحديث ويجهر بالكلام بإقبال واستمرار وإحذار^(٢)، ثم يقبض عنانه ويلجم لجامه، ويعرض عن خطابه، فيسكت كأنه أصم، وكأنه لا يدري ما يقول ولا يفهم، كأنه يحصل معه نوع تلوّن، وعارض وتمنّن، بحيث يُعجب من حالته، ويتوهم من ليس يعرف بطبعه أن قد تغيّر في وجومه، وقبض لسانه، «٢٥٣أ» واستنكر شيئاً من شأنه، وإنما هو طبعه وحالته. وكان غالباً لا يقضي لأحد غرضه، ولا يدُلُّ^(٣) عليه بشر شفاعة، لما يرى من وحشته وإعراضه، فالمذكور له زفرات وسكنات، وحالات مختلفات، له في العلم جمليات وسجعات، وخطب ووعظيات، يأخذها غالباً من نهج البلاغة^(٤)، ونحوها من خطب أهل البلاغة، ويعتمد كتب الهادي^(٥) ولا يلتفت إلى غيرها، ويعرف بالفضائل والمناقب ويعرض عما سواها. وكان إذا سُئل عن شيء من المسائل الدقيقة، تخلص واحتال بالذم للمتوسعين في العلوم الجليلة، فكان ذلك منه تشبيه^(٦) على أهل المعرفة، وهو إنما يريد به المحذقة، وعدم ظهور أنه على غير المعرفة الكاملة، وليس هذا من الخصال الشريفة، فإن العلوم أجل من الجهل بها. وكانت خطبه يضمنها بالقرآن

(١) هو محمد بن أحمد البوني، ناظر الوقف في صنعاء في ولاية جعفر باشا. وقد قتله جعفر باشا بسبب ما شكاه أهل صنعاء من التعدي إلى أخذ أموالهم وإدخالها في الوقف سنة ١٠١٦هـ/١٦٠٧م. (بحيى بن الحسين: غاية الأمان، ج٢، ص٧٩٤).

(٢) إحذار: أحذر الشيء أسرع فيه (ابن منظور: لسان العرب، مجد١، ص٤٧).

(٣) يدل: من الإدلال، وهو ما يدل به على الصديق، فيقال: له عليه دالة، أي جرأة بسبب وجاهته عنده. (المنجد، ص٢٢٢).

(٤) نهج البلاغة: كتاب جمعه الشريف الرضي محمد بن الحسن المتوفى سنة ٤٠٦هـ/١٠١٥م) أودع فيه ما اختاره من كلام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. وقد أتم جمعه في سنة ٤٠٠هـ/١٠٠٩م كما نص هو على ذلك في آخر الكتاب. وللكتاب شروح كثيرة. طبع من شرح محمد عبده في أربعة أجزاء فمن يحل واحد.

(٥) الهادي: هو الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين. سبق ذكره.

(٦) الكلمة غير معجمة في الأصل، ولعله يقصد: التشبيه بأهل المعرفة

الكريم، وذكر وعده ووعيده، وأشياء من آياته تعالى، ثم يتبعها من خطب نهج البلاغة، ولا يُثنى ولا يدعو لأحد من الصحابة، وظاهره في العقيدة عقيدة الجارودية، والتعامل على الصحابة، ويطرح كتب جميع أهل السنة وكتب المعتزلة. واعتنى المذكور بجمع فتارى الإمام المؤيد بالله، وله الرسالة التي تقدم الإشارة إليها «٢٥٣ب» في الطعن في الحديث، وقد أجبتها، وذكرت أقوال الأئمة والعلماء في نقضها. وكانت وفاته بشهارة، وقبر فيها إذ هي وطنه ومستقره. ولم يعقب ذكرًا بل بنت واحدة. وكان قد جمع كتباً بخطه، وأكثرها في المناقب والفضائل والرسائل، وله مختصر في (جلاء الأبصار)^(١) الذي أصله للحاكم، قليل الفائدة. ومن غرائب في تأويل لحديث [أن العبد يُكتب في بطن أمه شقي وسعيد]^(٢) فقال: الأم هي الأرض بعد الدفن في القبر. وهذا تأويل باطل، وتحريف عاطل مثل تأويل الباطنية من الرافضة؛ لأن الحديث في لفظه مصرح بطن الأم حقيقة، وعلمه تعالى سابق للأشياء قبل خلقها، وكتابة اللوح المحفوظ مُعلن^(٣) بها قبل وجودها. ومن غرائب أنه سأل سائل فقال: صار المستحق هذا الزمان للصدقات هو المحروم، والغني يصير إليه من ذلك أوفر المقسوم، فأجابه القاضي وقال: عطاء الأئمة مثل المطر يصيب العاطش من الأرض وغير العاطش، والمحتاج منها وغير المحتاج. وقد اتصلت لي منه طريق في المرويات.

وفي هذه السنة والتي قبلها ظهر مع جماعات الأخذ في جانب الصحابة رضي الله عنهم، ولم يعرف لأحد في الزمان المتقدم، وكان سبب ذلك أبيات قالها الفقيه صالح المقبل الثلاثي^(٤)، فحصل هذا الأخذ في الصحابة، والتَّجاري في السبابة، وحصل مع

(١) كتاب (جلاء الأبصار): هو كتاب في علم الحديث مسنداً. مؤلفه الحسن بن محمد بن كرامة الجشمي المعروف بالحاكم. وقد سبق ذكره.

(٢) ورد الحديث بألفاظ مختلفة في: صحيح البخاري، ج١، ص٨٧؛ صحيح مسلم، ج١٦، ص١٩٥؛ سنن الترمذي، ج٤، ص٣٣.

(٣) غير واضح في الأصل ونرجح أنها: (مُعلن).

(٤) هو العلامة المجتهد صالح بن مهدي بن علي بن عبدالله بن سليمان بن محمد بن عبدالله المقبل الثلاثي (١٠٣٨-١١٠٨هـ / ١٦٢٨-١٦٩٦م)، علامه محقق مبرز في كثير من العلوم، مجتهد مطلق. حقق علوم الكتاب والسنة والأصولين والعربية والحديث والتفسير. وبرع في تجميع هذه العلوم، ونبذ التقليد. جرت بينه وبين علماء عصره بصنعا مناظرات أوجبت المنافرة، فارتحل إلى مكة سنة ١٠٨٠هـ / ١٦٦٩م ثم عاد إلى اليمن =

ذلك أيضاً الأخذ في الأئمة كالهادي والإمام المهدي، وقالوا: خالفوا زيد بن علي، ومن تأخر منهم معتزلي.. إلى غير ذلك. وكان السيد أحمد الأنسي^(١) خبيث العقيدة، رافضي «٢٥٤أ» فقال:

إذا غضبت أمنا فاطمة وماتت بغصتها الدائمة
فكيف نرضي عن المغضيين لها كالإبل السائمة
وفيم التحرج من لعن من على لعنه حجة قائمة
ومن كان خصماً لبنت الرسول فهي له في غد خاصة
فأجبت عليه:

لقد رضيت أمنا فاطمة وماتت ولم تك باللائمة
فرضينا لرضاها^(٢) عن المغضيين لها لا كالإبل السائمة
فكيف التحرج عند الترضي بمن في اللعن له حجة قائمة
ومن كان خلفاً^(٣) لبنت الرسول فهي له في غد خاصة
وقال أحمد الأنسي المذكور في قصيدة أخرى:

وترى النواصب كل نص في أبي حسن خفيّاً
فحديث يوم غدير خم لم يزل أبداً جليّاً

سنة ١٠٨٤هـ / ١٦٧٣م ثم رجع إلى مكة وتوفي بها. له عدة مؤلفات منها: (العلم الشامخ في إثبات الحق على الآباء والمشايع) و(الأرواح النوافخ) و(الأبحاث المسددة في مسائل متعددة) و(المنار في المختار من جواهر البحر الزخار) وغير ذلك. (الشوكانى: البدر الطالع: ج١، ص ٢٨٨ وما بعدها؛ زبارة: نشر العرف، ج١، ص ٧٨١-١٧٢؛ إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج١، ص ٢٧٠ وما بعدها).

(١) هو أحمد بن محمد الأنسي: شاعر أديب، مدح المتوكل لإسماعيل بن القاسم ثم غاضبه، ورحل إلى مكة، فمدح أميرها الشريف زيد بن محسن. ولما ذهب أحمد بن الحسن للحج عام ١٠٦٣هـ / ١٦٥٢م أرجع معه أحمد الأنسي. وكانت وفاته سنة ١٠٧٩هـ / ١٦٦٨م (المجى: نفحة الريحانة، ج٣، ص ٥٨٥؛ أبو طالب: طب الكسا، تحقيق: الحبشي، ص ٣٢؛ إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج٣، ص ١٧٦٦-١٧٦٧).

(٢) لرضاها: ليس لها لزوم.

(٣) شرح المؤلف هذه الكلمة في الحاشية بقوله: (أي مخالفاً).

لم يختلِف فيه الأُلَى شهدوه نقلاً أولياً
ولوى الذي قد غا ب عنه لسانه للنصب لياً
واللفظ مشترك لديك كنا نظنك ألميأ
أنسيت تخصيص المقام م أراك يغوي نسيا
فأجبت عليه بشعر ضعيف:

قدر ميت أئمة بالنصب يامن نظنك ألميأ
«٢٥٤ ب» هم بأجمعهم يرون ذاك النص نصاً خفياً
ابحث كتبهم إن كنت تعرفها تجد ما قتلته جلياً
قد صرح المنصور^(١) بالله وغيره في كتبهم راجعها أولاً
انسيت تخصيص المقام بأنه للدليل أي كان خفياً
هذي المعاني والأصول إليك راجعها ملياً
في الفرق ثابت الدلالة والدليل وما ذاك الجلياً
وكل هذا السبب والقصائد من هؤلاء في هذا العصر نشأ من بيتين أنشأهما الفقيه
صالح بن مهدي المقبلي، أصله من جبل تيس، ثم استقر بمدينة ثلا المحروسة، فقال فيها:
قَبَّحَ^(٢) إِلَـهَهُ مُفَرَّقاً بين الصحابة والقراية
من كان هذا دينه فهو الشقي بلا استراية
فلما وقف عليها السيد أحمد الأنسي أنشأ هذه القصائد، وخص الجواب على هذين
البيتين بقصيدة قال فيها:

تُـرِبُّ بِفِيكَ وَجَنـدِل^(٣) مَاذَا وَفَرَّتْ عَلَى الدُّوَابَةِ^(٤)

(١) كتب في الحاشية مايلي: (عبدالله بن حمزة صرَّح بذلك في كتابه (الشافي) كما سبق نقله عنه. والإمام المهدي في (الغايات) وأطال المناداة في أن النص خفي غير جلي).

(٢) كُتِبَ في الحاشية بخط مغاير لخط المؤلف: (صوابه قَبَّحَ بالفتح للقاء والباء).

(٣) كتب المؤلف في الحاشية: الجنـدِل: الحجر، تمت.

(٤) وردت في الأصل: (الدَّابَّة).

ماذا خصصت أبا تراب^(١) به إذا ساوى ترابه
وقال فيها:

أما الذي أذى النبي فيهم قد جاد بهم ثيابه
ورقى منابرهم وقال أنا الولي وذو الحجابة
إلى آخرها، وفيه سب تحاشيت عن ذكره.
وجوابها ما أجبت به:

لا جهل أعظم من جهل ذا المستراب بما أرابه
أفك الصحابة بالفرا فحسه أخذاً بظاهر ما أصابه
جحد الذي أتى عن النبي وكذا القرابة
وخصوصه بالرفع عن الخطأ ولا خلاصة^(٢)
«٢٥٥أ» إجماع آل محمد خالفته فيما أتيت من السبابة
لاشك أن مخالف الإجماع هو الشقي بلا استرابة
وقال السيد أحمد الأنسي أيضاً:

أتحرق عم المصطفى ووصيه وفاطمة وابناها كما جاء في النقل
فأين بحبل الله أو بنيه تمسك من يخطب لأهليه بالحبل
وماذا الذي أبقي لأم جميل أو أبي لهب أو ما بقى لأبي جهل
وما الفرق في بين فعلين مستويين يا أخا العلم والإنصاف عن نظر قل لي
وما فاعل إلا تراه كفاعل إذا اتحد الفعلان والمثلان كالمثل

(١) أبو تراب: المقصود به علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أورد البخاري في صحيحه حديثاً أن الرسول ﷺ ساءه أبا تراب وكان أحب الأساء إليه (صحيح البخاري: مج ٢، ج ٥، ص ٢٣).
(٢) أدخل حفيد المؤرخ وهو: يحيى بن مطهر بن إسماعيل بن يحيى بن الحسين ورقة بعد ورقة ١٥٤ ب وأضافها للكتاب. نفى بها أن تكون تلك الأبيات للمؤلف. وقد تم كتابتها كملحق في آخر الدراسة.

جوابه هو ما أجبت به:

لا حريق صح لعن المصطفى ووصيه وفاطمة وابنيها كما جاء في النقل
به قال شراح البلاغة والألئ ومن كان في العلم كامل في العقل
فما فاعل إذا صح كفاعل ولا اتحاد ولا مثل كالمثل
فذا الفرق في الفعلين يا أخا العلم والإنصاف في النقل
انتهى والله الموفق للصواب.

وزاد على السيد أحمد الأنسي حسن بن علي بن جابر الهبل^(١) بما هو أعظم وأكبر من قوله أخزاه الله، وعاد لعنه عليه فيما لعنه:

العن أبا بكر الطاغبي وثانيه والثالث الرجس عثمان بن عفان
ثلاثة لهم في النار منزلة من تحت منزل فرعون وهامان
يارب فالعنهم والعن محبهم ولا تقم لهم في الخير ميزانا
تقدموا صنو الرسول واغتصبوا ما أحل ابتته ظلماً وعدوانا
«٢٥٥ ب» وقد انزحف عليه هذا البيت الآخر عن ميزان ما تقدمه وقد أجاب عليه السيد لطف الله بن علي بن لطف الله بن مطهر بن شرف الدين^(٢) والفقيه حسن الفضلي الأنسي^(٣). فمن جواب السيد لطف الله قوله:

تَبَّتْ يَدَا حَسَنِ ثَانِي أَبِي هَبِّ قَدْ أَضْلَيَْا هَبًّا مُحْمًى وَنِيرَانَا

(١) الحسن بن علي بن جابر الهبل (١٠٤٨-١٠٧٩ هـ/١٦٣٨-١٦٦٨ م) شاعر بليغ، كثير التشيع. كان والده حاكم صنعاء. وهو من بيت علم. أصلهم من هجرة (بني الهبل) بخولان العالية. ظهر نبوغه مبكراً. واختص به المهدي أحمد بن الحسن، وكان له كالوزير قبل الخلافة. وصف الشوكاني شعره بأنه (يكاد يسيل رقة ولطافه وجوده سبك وحسن معان) ودويوان شعره أخرجه محققاً الأديب الشاعر أحمد بن محمد الشامي عام ١٤٠٦ هـ/١٩٨٦ م بعد أن حذف بعض الأبيات التي كان فيها مأخذ عليه. ومنها هذه الأبيات التي ذكرها يحيى بن الحسين في هذه المخطوطة. (الشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ١٩٩؛ الموسوعة اليمنية، ج١، ص ٣٨٧).

(٢) لم أجد له ترجمة في مابين يدي من مصادر.

(٣) الفقيه الحسن بن علي بن علي بن لطف الله بن مطهر بن شرف الدين (عالم كبير شهير والده العلامة المجاهد) ولم أجد له ترجمة أخرى في مابين يدي من مصادر. (أبو الرجال: مطلع البدور، ج٢، ص ٢٨).

أضحى مع الكافرين الطُّغْم في سَقَرٍ مأواه من تحت فرعون وهامانا
يامية السوء مات الرجس فاضحة ولى مصرأ على العصيان خوانا
قد خالف الله ثم المصطفى سَفْهًا والمؤمنين معاً ظلماً وطُغياناً

إلى آخرها. ولهذا الرافضي ديوان^(١) يتضمن الشتم للصحابة عليهم الرضوان، قد أضل به كثيراً من إخوانه الرافضة والطغيان والجهال، الذي قد ثبت أن أجهل الناس من سب الصحابة، وزاد هذا الرافضي بما لم يتفوه به رافضي قبله في قوله (والعن محبهم) لأن الله تعالى يقول: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٢) وبالإجماع من المفسرين أنها نزلت في أبي بكر لما قاتل أهل الردة من بني حنيفة وغيرهم، لأن الآية في المائدة في سياق قوله تعالى: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] وهو خطاب للمؤمنين، وحصلت الردة بعد موته ﷺ ممن كان أسلم في حياته، وهم مثل: بني حنيفة، وجماعة باليمن وعُمان ارتدوا فقاتلهم أبو بكر بسبب ذلك، لم يقاتلهم غيره رضي الله عنه. فالله تعالى حكم بأنه يحبهم، أعني الذين قاتلوا أهل الردة، الذين منهم أبو بكر وقومه كأبي موسى الأشعري وأصحابه وغيرهم، فقد أتى هذا الرافضي شططاً عظيماً وقولاً جسيماً ما «٢٥٦» أ قد قال به أحد من الرافضة قبله، ولكن ماعصي بشيء أعظم من الجهل، فإن الرجل كان شاباً، ورأى بعض المتشابهات من أقوال الرافضة، فقال من حيث لا يدري بالمقيدات، وبالرويات الصحيحة، ولم يخالط العلماء، ويسأل ويأخذ الحقيقة، ويستكشف المشكل، بل وقع فيما وقع فيه، فلا قوة إلا بالله، نعوذ بالله من الجهل ونسأله الثبات الذي وعد به تعالى بقوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾^(٣) ونعوذ بالله من الضلال، ومما بلغ بهذا الرافضي من المزال، ونستغفر الله من حكاية لفظه وكتبه، لكن ذلك كله لأجل لا يغتر به من يغتر من الجهال، لأن قد صار ديوانه وأقواله منقولة مع الجهال من إخوانه الرافضة والله أعلم.

(١) سبق ذكر ديوانه في ترجمته.

(٢) سورة المائدة، آية: ٥٤. والآية ﴿يَأْتِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَدَيْهِ﴾ أي يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم.

(٣) سورة إبراهيم، آية: ٢٧ وتامها: ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الضَّالِّينَ وَيُفْعِلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾.

والرافضة هذا الزمان الذين من الزيدية كثير، إلا أن منهم من يتستر بمذهبه، ولا يظهره عند سائر الزيدية غير الرافضة، ولم يُظهر الرفض إلا هذا حسن بن علي الرافضي والسيد أحمد الأنسي والسيد صلاح بن محمد العبالي^(١) والفقير أحمد بن عبدالحق الحيمي^(٢) ويحيى بن المؤيد، فهؤلاء الذين أظهروا الرفض والشتم للصحابه رضي الله عنهم، وبأؤوا بآثامهم، وكبيرهم الذي أفضح حسن بن علي بن جابر الهبل لارحمه الله.

وعندما جرى هذا ترجّح للفقير صالح المقبلي الثُلّائي اليميني أن باع أملاكه، ورحل بأولاده إلى مكة، واستقر بها، ودخل في مذهب الشافعي رحمه الله^(٣).

«٢٥٦ب» وللفقير الفاضل حسن بن علي الفضلي في الرد على حسن بن علي بن جابر:

(١) صلاح بن محمد العُبالي: عالم في الفقه، سكن صنعاء وقرأ عليه جماعة من العلماء. توفي سنة ١١١٠هـ/١٦٩٨م. (زيارة: نشر العرف، ج١، ص ٨٠٣).

(٢) هو القاضي العلامة أحمد بن ناصر بن محمد بن عبدالحق المخلافي (المخلافي نسبة إلى مخلاف الحيمة) مولده سنة ١٠٥٥هـ/١٦٤٦م نشأ بصنعاء. ولأه الإمام المؤيد الصغير محمد بن إسمايل بلاد الحيمة، ولما توفي الإمام المؤيد سنة ١٠٩٧هـ صار صاحب الترجمة مع يوسف بن المتوكل إسمايل عندما عارض المهدي صاحب المواهب محمد بن أحمد بن الحسن، فأخرب المهدي بيته، فسكن بعد ذلك في صنعاء توفي عدن في شهر محرم سنة ١١٦هـ/مايو ١٧٠٤م. وهو الذي جمع شعر حسن بن علي بن جابر الهبل في ديوان سمّاه (قلائد الجواهر). (الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٦٣-٦٤؛ زيارة: نشر العرف، ج١، ص ٢٩٧).

(٣) كُتب في الحاشية من هذه الورقة رد على المؤلف، من المتأخرين - ولم يكتب اسمه - مايلي: (يقال للمؤلف إن الرافضة من رفض علوم أهل البيت عليهم الصلاة والسلام، ومال إلى أقوال العامة والنواصب. فليت شعري من أنى دخلت عليه هذه الدسيسة المنكرة من مثله، والتعصب مع المبغضين لأهل بيت النبوة. ولو روى هذا (كلمة غير واضحة) وترك إظهار تلك المقالات في الشيعة الأكرمين رضي الله عنهم لكان الأليق به، لكونه من تلك الشجرة القاسمية الذي أزال الظلمة ورفع ذكر هذا المذهب الشريف، أعزه الله ماتكررت العصور، وإلى الله ترجع الأمور، ولا قوة إلا بالله).

(وقد) أجب على صاحب هذه الحاشية في أول الورقة نفسها وفي الحاشية أيضاً حفيد المؤلف وهو يحيى بن مطهر السابق ذكره بقوله: (انظر إلى جهل هذا الرجل الذي كتب حروف هذه التحشية كيف لايرعوي ويلتفت إلى إجابة الحق. وكفى له لو علم وعرف بقول الله تعالى ﴿فسوف يأتي الله بقوم﴾ الآية ويقول النبي ﷺ في أبي بكر وعمر وعثمان ما هو أشهر وأوضح من أن يرقم، فإننا لله وإنا إليه راجعون. ومن تكلم بكلمة الحق يوشك أن يقال في جانبه كما قيل في جوانب الخلفاء الراشدين. حسبي الله ونعم الوكيل. ويقال للمحشي أيضاً: قف على (جامع آل محمد) ﷺ حتى تعرف المؤلف هل مال إلى قول العامة والنواصب؟ أم إلى قول الآل الذرية والأصحاب؟ وقد روي في سبب هذه التسمية: أنه اجتمع جماعة إلى زيد بن علي عليه السلام وطلبوا منه التبرّي من الشيخين فأبى عليهم، فرفضوه، فقال لهم: اذهبوا فأنتم الرافضة).

امدح أبا بكر السّامي وثانيه والثالث الحبر عثمان بن عفانا
 ثلاثة لهم في الخلد منزلة حُفَّت بمنزل موسى ابنِ عمرانَا
 يارب فلتجزهم ولتجز مآدحهم يوم القيامة فوق الناس بُنيَانَا
 قد آثروا صنو خير الرُّسل واعترفوا بِكُلِّ حَقٍّ لَهُ سِرّاً وإعلَانَا

تمت.

وقد جرى مع كثير ممن ولع بسبب الصحابة رضي الله عنهم سوء الخاتمة، نعوذ بالله من سوء الخاتمة، ونسأله أن يرحمنا بصلاح الخاتمة والرضا والتوفيق. أخبرني الثقة أن هذا حسن بن علي بن جابر لما ذُكر له في مرض موته التوبة، فقال: ذاك هو الذي يلقي الله به، وأن ذاك سببه على علي بن أبي طالب، هو الذي ترك حقه، وأنه قد عصى بترك حقه، وربما وسبه، فاعجب وانظر كيف خُتِمَ له سب الصحابة من أجل علي، ثم طغى إلى سب علي رضي الله عنه.

وكان رجلاً يقال له الفقيه صلاح القاعي^(١)، من رافضة الهدوية، لما حضرته الوفاة قال لزوجته: أنها تنادي أن الفقيه صلاح القاعي مات كافراً، هكذا روى لي هذا السيد لطف الله بن علي عنها. وروى هذه الرواية الأخرى عن صهره محمد بن حسن الحيمي وهو ممن حَصَرَ مَوْتَ خاله صلاح القاعي المذكور. ولما مات محمد صالح العجمي الرافضي من الاثنى عشرية قال الراوي: أنه ظهر في لسانه سواد عظيم، قال الراوي: وكثير من الرافضة وغالبهم أو جميعهم تكون خواتمهم خواتم سوء، فنسأل الله السلامة والأمان من العذاب. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

وكان منهم السيد صلاح بن محمد العبالي، فأمر محمد بن المتوكل بحبسه «٢٥٧هـ» لأجل تعصبه وامتناعه عن ترك ذلك، وأمر بإخراجه من القصر^(٢) إلى حصن ثلاء، فاجتمع كثير من عامة صنعاء وصبيانهم يقولون عند خروجه: هذا جزاء من سب

(١) لم أجده له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٢) أي قصر صنعاء.

صحابة رسول الله ﷺ. مع أن زيد بن علي رضي الله عنه ممن حرّم سبّ الصحابة، وغلّظ في النهي عنه، كما علّم عنه بالتواتر ضرورة^(١)، حتى أن بعض جهلتهم قال لبعض من راجعه فيهم، واحتج عليه بأنه يجب القدوة بالإمام علي فإنه قعد وسكن وحضر جماعاتهم وجمعهم، ولم ينكر أحوالهم، فقال عند ذلك: ترك علي خطأ وغلط، وإلا فكان عليه القيام عليهم.

وهؤلاء الذين أخذوا في جانب الصحابة رضي الله عنهم كلهم أحداث صبيان، ما قد عرفوا العلم بالحقيقة، ولا أخذوا بالطريقة، فيعملون بالظواهر والإطلاقات، ولا يضمون الكلمات^(٢) بعضها إلى بعض، ويجمعون بينها ويوافقونها، فبسببه حصل هذا الأمر العظيم، نسأل الله التوفيق. ثم انجرّ ذلك إلى كتابة اللعن في كل ما وقفوا عليه من الكتب في ذكر أحد من الصحابة، ويخالفون مقصد المصنفين: [والمؤمن ليس بلعان]^(٣)، وتلعبوا بكثير من هذه الكتب، وزادوا ونقصوا فيها فلا حول ولا قوة إلا بالله. «٢٥٧ب» ثم انجر إلى طمس بعض شيء من نصوص زيد بن علي رضي الله عنه في مجموعه^(٤) مما ظاهره موافقة أهل السنة في المشيئة والقدر وإمامة قريش، وقص ورقة بالمقاريض. فلا قوة إلا بالله العلي العظيم، ثم نقلوا على هذه النسخة المغيرة المنقصة المحرّفة نسخاً، فيتوهم المتوهم ممن رأى اختلاف النسخ - والعياذ بالله - الدس بالزيادة، وليس كذلك، فإن التحريف حصل بالنقص كما هو في النسخ القديمة ثابت، والنقص باطل فليعلم ذلك إن شاء الله. وقد أحسن من قال في هذا الوقت والفعال وهو السيد إسماعيل بن محمد بن صلاح جحاف الجبوري^(٥):

رَأَيْتُ طَرِيْعَ سَبِيلِ الْحَقِّ مَعْدُولٍ وَمَذْهَبُ حَادِثٍ لَا شَكَّ مَجْهُولُ
مَنْ خَالَفَ النَّاسَ طَرَأَ فِي مَذَاهِبِهِمْ فَإِنَّهُ بِسَيْفِ الْعَدْلِ مَخْذُولُ

(١) أي حتى.

(٢) هكذا وردت في الأصل: أي الكلمات.

(٣) حديث شريف ورد في سنن الترمذي. وقد سبقت الإشارة إليه.

(٤) هو كتاب (المجموع) في الفقه. ويعتبر من أقدم كتب الفقه. يتضمن الأحاديث التي رويت عنه، والفتاوى التي قال بها. والروايات فيه كلها عن زيد عن آبائه من الأئمة.

(٥) لم أجد له ترجمة في مابين يدي من مصادر.

والنهج أبلج^(١) معروف طرائقه
أفرطتم في سباب الصّحب هل لكم
جرتم وملتّم عن الحق القويم وعن
الله أثنى عليهم في مُنزّله
ما قاله الله من قول ونزّله
وقد أتى عن رسول الله فضلهم
«١٢٥٨» فطمس ذاك لا يستطاع^(٢) من
لولا هم لعرى الإسلام لا تقطعت
ذاذوا عن الحق وابتاعوا بأنفسهم
لولا مصابيح نور منهم غلبت
لما استبان وجوه الرأي وانكشفت
قاموا بأمر رسول الله واجتهدوا
قفّوا^(٣) الطريق التي سنّها لهم
ولاؤهم واجب حق وملتزم
فمن تعاماه قادتته الأباطيل
في ذا دليل على ما قيل معقول
نهج السّيل فذا لاشك تضليل
وحبّلنا بكتاب الله موصول
فإنه عندنا بالرحب مقبول
نص كثير عن الأخبار منقول
هل يستطاع لبحر الماء تقليل
وكان حق رسول الله مبذول
جنان الخلد جزاء منه مبذول
على الظلام وجنح الليل مسدول
حُجِبُ الضلال وشخص الحق
وليس منهم لأمر الله تحويل
نبههم ماجرى حيف ولا ميل
وكلُّ ما قَدَّر الرحمنُ مفعول

انتهت القصيدة الفريدة العظيمة لأهل البصرة. وكان انبعاث هؤلاء الرافضة،
الذين أشرّهم وأجهلهم حسن بن علي بن جابر الهبل لما رأوا من يحيى بن حسين
ابن المؤيد بالله^(٤) القابلية لما وضعوه وكذبوه، فجزاهم على ذلك ما صنعوه وابتدعوه.

وفي شهر ربيع الأول ليلة الخميس ثامن الشهر المذكور. توفي محمد بن الحسن
ابن الإمام القاسم^(٥) بمحروس الروضة عقب وصوله من بلاد دمار، وبعد طلوعه من

(١) أبلج: واضح.

(٢) العين ساقطة في الأصل.

(٣) قفّوا: اتبعوا.

(٤) سبق ذكره.

(٥) كتب المؤلف في الحاشية: (بحث وفاة محمد بن الحسن رحمه الله).

اليمن الأسفل، بداره وبستانه، وكان قد بادر بالخروج من صنعاء عقب دخوله إليها بلا فصل لأجل الخريف، لأن ذلك الوقت كان أول الخريف؛ فمات هنالك رحمه الله ودفن في جانب من بساينه تلك. وكان موته رزءاً كبيراً في الإسلام، لكونه العمدة في النظام، والمتفرد لرعاية أكابر الإسلام «٢٥٨ب» من الأعيان، والوفاء والقرب والانبساط والاحتفال وعدم الإهمال، وحفظ العسكر، والمحبة له من الأكثر، مع الاطلاع على الدفاتر، والمشاركة وقرب الحال والخطر. وكان له مشاركة في العلم أخذ فيه على القاضي أحمد بن يحيى حابس في صعدة أيام سكونه فيها، ونيابة والده له بها، فأسمع (الكشاف) و (البحر) و (شرح الأزهار)، وما زال في سائر مدته وزمانه يفتح في قراءة السير والأخبار، وكتب المناقب الكبار. وحضر وفاته عمه الإمام المتوكل على الله، وصلى عليه. وكان رحمه الله أوصى بوصية متقدمة فيها تفصيل ما يخصه وما لبيت المال بتذاكر، ولم يحددها، فعمل بها، ولم تؤخذ تلك الأمور التي كان عينها لتحويلها والتصرف فيها بعد طول المدة من وقت تاريخها، فميز ذلك بعد نظر يحيى بن مهدي خازنه، وما قال خاص يسلم لورثته، وما قال عام قبض لبيت المال، وصرفه الإمام. «٢٥٩أ» وله شرح صنّفه على (المرقاة) التي للإمام القاسم، أعانه فيه الفقيه العارف مهدي بن محمد المهلا، وفيه أوهام منها: في حقيقة الإيمان والإسلام، وأنها شيء واحد بدليل قوله تعالى ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢﴾. احتج به على أن الإيمان والسلام شيء واحد، وأنه لا يطلق على الفاسق، وهذا قول المعتزلة، وهو مخالف لأصل صاحب (المرقاة) ^(١) كما صرح به في (الأساس) حيث قال: الفاسق لا يخرج عن الإسلام، وقال ما لفظه: فاعل الكبيرة، غير معصية الكفر، مسلم فاسق، انتهى. وهو قول أهل السنة، فأما القول الأول فهو للمعتزلة، والآية حجة على أن الإيمان والإسلام شيء واحد، فأما أنه لا يطلق على

(١) سورة الذاريات، آيات: ٣٥-٣٦.

(٢) صاحب المرقاة: هو الإمام القاسم بن محمد سبق ذكره.

الفاسق فلا حجة فيها أصلاً، فما ذكره الشارح (للمرقة) مخالف لقول المصنف. ومنها: مسألة الترجيح فإنه ذكر الشارح، وأطلق التقابل بين الكتاب والسنة، والترجيح إذا تعذر الجمع والتعارض في الكتاب غير واقع إذ لا يصح ترجيح السنة على الكتاب أصلاً. ومنها تفسير «٢٥٩ب» [أنا مدينة وعلي بابها]^(١) الحديث الذي أخرجه الترمذي بلفظ عنه عليه السلام: [أنا دار الحكمة وعلي بابها]^(٢) فجعل ذلك من الاستعارة بالكنية وليس الأمر كذلك، بل من التشبيه البليغ؛ لأنه ذكر المشبه والمشبه به مع حذف أداة التشبيه، وذلك هو حال التشبيه البليغ، ولعله قلد السيد أحمد الشرفي لشرح (الأساس)، فإنه ذكره كذلك وهو غلط، وغير هذه الأوهام للمذكور. وله أيضاً جواب على الشيخ أحمد بن علي مطير الشافعي فيما أورده على الحديث عنه عليه السلام أنه قال [ستفترق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة واحدة] فقال الشيخ ابن مطير: هذا لا يصح لأنه لم يروه غير معاوية مع ظهور الأدلة على فضل هذه الأمة، وأنكر النسخ في الشرائع، فأجابه المذكور، وأعانه فيه الفقيه العارف عبدالرحمن الحيمي، والفقيه مهدي المهلّا. والأمر ظاهر فيه فإن ابن مطير ما عرف طرق الحديث، فإن الراوي له كثير غير معاوية، وقد بسطنا القول فيه في (المسالك)^(٣). وله مختصر في أصول الدين^(٤) على مذهب المعتزلة، ويجرى فيه مجرى الإمام القاسم في (أساسه).

وهو أول من جار في مطالب اليمن من أهل هذه الدولة، فإنه زاد فيها على المعتاد وأمر عُمَّاله بذلك حتى كان يصح مع أهل اليمن النصف، والنصف يأخذه، أخبرني جماعة أنه أمر العمال: أنكم لا تتركوا لهم إلا الثلث، وكان يسوء اعتقاده فيهم، وأنهم (جبرية) عنده. وجرى أيضاً على ذلك فيهم المتوكل بعده، فلا قوة إلا بالله. وفي هذه

(١) تكملة الحديث: (فمن أراد المدينة فليأت الباب) انظر الحاكم: المستدرک، جـ ٣، ص ١٣٧؛ الشوكاني: الفوائد المجموعة، ص ٣٤٨.

(٢) ورد الحديث في: سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٣٦.

(٣) هو كتاب: (المسالك في ذكر الناجي بين الفرق والهالك).

(٤) اسم الكتاب: (سبيل الرشاد إلى معرفة رب العباد). (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ١٦٠).

المدة، كان مضرباً عن الطلوع إلى البلاد العليا، فكان إلى هذه المدة، واقتضب الطلوع اقتضاباً بهمة ومبادرة، ولم يقف بدمار مع أن فيه داره، وأهله وقراره، ولا بضوران، ولا بصنعاء، بل استقر بالروضة لما علم الله تعالى من الحفرة، حتى لقد ذكر لي بعض من كان عنده يوم سار من إبّ وجبلة قال: لم يتحدث بعزمه إلا ليلة سفره، قال هذا الراوي: وكان في السنة أهل اليمن يتحدثون: أنه إذا طلع من نقيط سُمارة لم يعد إليه، قال: وكان العادة لا يطلع إلا من نقيط صيد^(١) أو غيره إلى هذه المرة وطلع من نقيط سُمارة. وكان ملوك الأولين يطلعون في الغالب من غير سُمارة كنقيط صيد، لما يتحدث به أهل البلاد في سُمارة من الثقل على الملوك حال الطلوع والسلوك، لا النزول فلا، فهذا من النواذر والعجائب، والحكم لله في كل الأمور. وله من المآثر والسبل توسيع جامع دمار^(٢) من جهة غربية قدر الثلث أو أكثر، وخَشَر^(٣) منارته، وإعادتها على الصحة بعد أن شارفت على الخراب والذهاب^(٤). وكان محمد بن الحسن مطلقاً على جميع الأمور، حافظاً للجنود، فلما توفي انتشرت أكثر الأمور، إلا أن الآداب والنفائح يجوز فيها ولا يرد عن المشكى وإن انكشف غير مخطئ.

وقبيل هذه المدة أرسل الإمام بهدية لباشا الحبشة^(٥) مصطفى عوضاً عن الهدية التي وصلت إليه منه، فأكرم الرسول وأعزه «٢٦٠هـ» وأجله وذكر له محبته لأهل البيت وللإمام ولجميع الأشراف، وأنه قد عُزل ثلاث مرات ويعود.

وفي هذه المدة خرج إلى اليمن كثير من بلاد العجم يتعششون لما وقع في بلادهم من القحط والجوع العام الماضي، ومنهم من أكل الميتات، بل ورجل منهم حمل طفلاً

(١) صَيْد: جبل من ناحية المخادر وأعمال إبّ ويقع بين حقل يريم والمخادر. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٤٨).

(٢) يعد جامع دمار من أقدم المساجد الإسلامية، فقد عُمِّر في أواخر حياة الرسول ﷺ، أو في مطلع خلافة أبي بكر. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٧٢).

(٣) خَشَر: أي نقص وهدم.

(٤) كتب المؤلف في الحاشية: (بحث توسيع جامع دمار).

(٥) كتب المؤلف في الحاشية: (بحث إرسال هدية إلى الحبشة).

صغيراً وأدخله بجرابه فتداركه أهله وقد أشرف على الهلاك لا غتنام نخسه^(١) وأنفاسه بالجرا ب، وآخر أيضاً، فضربوه ضرباً شديداً، وحبسوه وصاحبه، وطرّدوا الآخرين، فتفرّقوا، وبقي منهم من كان أول لا يُعرف منه ذلك. وسألت واحداً منهم فقلت: من منكم يأكل بني آدم؟ فأجاب عليّ: بأننا نقرأ القرآن، ونصوم، ونصلي، لا نستحل هذا، وإنها هؤلاء فرقة من السليمانيين من أطراف الهند يفعلون مثل هذا الفعل القبيح.

وفي هذه الأيام ظهرت أبيات في شأن ذلك النور الذي ظهر، والدّنب العظيم الذي رؤى واشتهر يقول فيها:

إذا ما بدانور من الغرب ساطعاً	شعاع له في المغربين طويل
يدل على موت الأكابر إن بدا	ويغلي بكل الأرض فيه مكيل
ويخرب موزون وتقبل عدة	ولم يبق في أرض الحجاز مقيّل
«٢٦١» وذلك من بعد النبي محمد	بألف وسبعين وبعد قليل
ويقبل في الصفراء فارس عصابة	كيتيته للنّاظرين تهول
وتخصب أرض الله خصباً مباركاً	ويصلح فيها الكرم ليس يحول
وتحدث أرزاق وترفع شدة	ألا إن أيام المضيق تزول
فخذ ثلثي عام ترى النور ظاهراً	من الغرب للأقوال فيه نقول
وأخره الثلث الأخير مبارك	وأخّر ذلك العسر فيه يزول

انتهى ما وجد، ونسب إلى خط الإمام يحيى بن حمزة، ومنهم من نسبها إلى العرابي^(٢) عن ابن العماد^(٣)، والله أعلم.

(١) النّخس: هو التّنفس.

(٢) لعله الشيخ أبو السعود بن إبراهيم بن عطية بن إبراهيم بن عبد القادر، الشهير بالعرابي. ولد سنة ١٠٢٠هـ/ ١٦١١م أخذ علوم التصوف من كثير من مشايخ مكة. وقد أسند إليه العديد من الكرامات، وقال عنه معاصروه أنه انفتح له باب إلى الغيب. مات بمكة. (إبراهيم الصبيحي: الحجاز في القرن السابع عشر الميلادي، ص ١٤٠-١٤١).

(٣) ترجم الزركلي في كتابه الأعلام لأكثر من شخصية تحمل اسم ابن العماد ولم يتضح لنا من هو المقصود.

ولما وقعت التعشيرة في بعض الجمع رمى أحدهم التعشيرة، فسقطت الفتيلة، فانحنى ليلتقطها ثم انتصب قائماً في تعشيرة الذي بعده، ف وقعت الرصاصة في رأسه حال انتصابه على جهة الخطأ، فسقط في الحال ميتاً، وهو من أصحاب إسماعيل بن محمد بن الحسن^(١)، هذا المرمي الذي وقع فيه الخطأ.

وأولاد محمد بن الحسن رجع بعضهم إلى عمهم أحمد بن الحسن، وهو يحيى الكبير، فرأى منه عدم كمال الإجابة فيما يريده، وكان طامح النفس، ربما يريد بلاد والده أجمع له، وأحمد بن الحسن رأى أن ذلك لا يتم فباعد الأمور، والإمام ذكر لأحمد بن الحسن وقال: هذه البلاد «٢٦١ب» التي قد ولّاها محمد بن الحسن لأولاده لهم على جارى عادتهم، فالخجيرية وبلاد دمار ليحيى بن محمد، والعدين إلى إسماعيل، وسائر البلاد لنا النصف وإليكم النصف، وعسكر محمد بن الحسن عهدتها إليكم قد ساعد أحمد بن^(٢) الحسن إلى ذلك ثم اعتذر عنه، وتمزق جنود محمد بن الحسن حينئذ وتفرقوا، فمنهم من سكن عند الإمام وهم الأقل، ومنهم عند أحمد بن الحسن، ومنهم ترك الملازمة من الأصل، ومنهم سار الجهات الشاميّة، وتفرقوا، وتبددوا، ومات كثير منهم هذا العام مع من مات فيه من العالم؛ لأنه كان بآخر هذا العام ووسطه موت هائل، وفناء واقع في الناس نازل، بحيث عم جميع أرض اليمن، وهلك فيه أمم، منهم من الغرباء بسبب الجوع والقحط، ومنهم بسبب المرض من قبيل الحُمّى المطبقة المسبّعة، فلله الأمر من قبل ومن بعد، بحيث اجتمع في هذا العام الثلاثة الأشياء التي ذكرها الله من النقص في النفس والمال والأهل، كما قال الله تعالى: ﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾^(٣). الذي حُصر من الروضة قدر ألفين «٢٦٢أ» ومن ضوران ثمانية آلاف،

(١) إسماعيل بن محمد بن الحسن. كان عيناً من الأعيان. وكان أصحاب والده بعد وفاته يجتمعون إليه. توفي سنة ١٠٨٠هـ حيث ذكر ذلك المؤلف في أحداث هذه السنة إلا أن الشوكاني يذكر أن وفاته ١١١١هـ ولعل الأمر اختلط على الشوكاني بينه وبين ابنه علي بن إسماعيل. (ابو طالب: طيب الكساء، تحقيق الحبشي، ص ١١٥؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج١، ص ١٥٥).

(٢) بن ساقطه في الأصل.

(٣) سورة البقرة، آية: ١٥٥ والآية: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾.

بحيث خرج في يوم سبعون جنازة، وكان يخرج من صنعاء كل يوم قدر ثلاثين نفساً وأكثر من ذلك في أكثر هذه السنة، وكذلك بمكة والحجاز عالم لا يحصى، وهلك في سائر اليمن كالتهاثم والحقارات، ثم الجبال والشروق أمم، وقَلَّت المواشي.

وفي ربيع الثاني أرسل المتوكل ولده حسن بعساكر معه للغارة على شريف صَبِيَّاء، ودفع تلك القبائل التي صالت عليهم بالصباح والمساء، فساروا إلى هنالك، ونزلوا بَيْش خارج صَبِيَّاء، وهربت القبائل إلى بلادهم وجبالهم وأغوارهم، ثم أنه حصل تعرض منهم في الطريق عقب وصولهم، فجهز حسن ابن الإمام، محمد بن علي بن جميل الحبوري في عسكر معه آخر النهار لأول الليل، فساروا ليلتهم ثم نهار ثاني، وظفروا بكثير منهم، فقتل منهم العسكر خمسة، ومن العسكر نفر واحد، وهربوا وسلب العسكر عليهم مواشيهم، ولزموا جماعة منهم، وهرب القبائل الجبال «٢٦٢ب» وبعض هذا الذي نهبه فيما كان انتهبه أولئك القبائل على أهل صَبِيَّاء تلك الأيام السابقة.

وفي هذا الشهر مات القاضي العارف عبد الجبار قاضي لاعة، رحمه الله.

وفيه غزت قبائل بني نوف^(١) من دُهمَة إلى سفال الجوف، فأخذت شيئاً من الماشية من أطراف مساقط بلاد نهم ومراعيهم، فتجرد نهم وغزوهم للقضاء عما وقع فيهم، فظفروا بهم، وقتلوا منهم.

وفي هذه الأيام وصل أحمد بن باز المكي إلى الإمام من طريق البحر، وكان قد وصل إلى مصر يريد النفوذ إلى السلطان بالروم، فردّه باشا مصر، وقال: ارجع من حيث جئت إلى عند سعد بن زيد، قال: فَأَنْفَتَ نفسه، وخرج إلى اليمن على هذه الصفة، فلما وصل صنعاء وهو متأثر من المرض مات بها عقيب وصوله، وقُبر حيث قبر الشريف محسن بقبة باب السبحة.

(١) بنو نوف: من قبائل بكيل بالجوف من بطون دُهمَة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٤٤).

وفي يوم الثلاثاء عاشر شهر جمادى الأولى توفي^(١) السيد العارف الهادي بن أحمد الجلال^(٢) في بيت صنوه الحسن بن أحمد الجلال «٢٦٣أ» بالجراف من منتزهات مدينة صنعاء. وكان هذا السيد أولاً ساكناً ومستقراً بأهله بمدينة ذمار مدة من الدهر، وكان يختلف إلى اليمن الأسفل لقبض أشياء من تقاريره التي كانت له بنظر محمد بن الحسن، ثم استقر بعد ذلك في اليمن الأسفل، وأنزل أولاده من ذمار إليه في العام الذي قبيل هذا، وطلع إلى صنعاء من جهة سبارة^(٣) وتحول أحواله وأموره بعد موت محمد بن الحسن لا غير، وكان مراده العود إلى ذلك المكان المقصود، فسبق الأجل، وحرمه ما يريده من الأمل. وكان سكونه هذه الأيام باليمن، سمع بعض كتب الحديث هنالك، ورجح من مذاهبه مذهباً منفرداً غير مذهب صنوه الحسن، وغير مذهب الهدوية، واعتقد اعتقاد الأشعرية، وصنف عقيدته في ذلك، وقفت عليها بخطه، وقرر ثبوت الرؤية، وزاد على الأشاعرة في جعلها رؤية حقيقية كمذهب أوائل الحنابلة، وجوّز حصولها في الدنيا، والأشاعرة «٢٦٣ب» يمنعون الرؤية حقيقة ويمنعون الرؤية في الدنيا، وغير ذلك كقطعه بخروج العصاة من نار جهنم بالقطع، وأهل السنة مختلفون في ذلك فكثير منهم لا قطع بذلك، بل ظن فقط، فزاد السيد أشياء أخر ذكرها في عقيدته يختص بها كقوله: بأن الظن يكفي في المسائل العلمية، وهذا لا يقول به أكثر البرية. كان المذكور له معرفة في النحو ومشاركة في الحديث.

وقبله في الشهر الماضي مات السيد الهادي بن أحمد القطابري الديلمي. هذا السيد من سادة قطابر^(٤) بشام صعدة من ذرية أبي الفتح الديلمي، وكان له مشاركة في الفقه، وله مسكة بالنحو، وكان شاعراً، وفد إلى محمد بن الحسن قبل طلوعه، وطلع معه إلى صنعاء، ومات بها رحمه الله.

(١) كُتب في الحاشية بخط مغاير لخط المؤلف: (ذكر وفاة السيد العلامة الهادي بن أحمد الجلال رحمه الله).

(٢) ترجم له الشوكاني في البدر الطالع، ج٢، ص ٣١٨ وذكر أن وفاته في أول القرن الثاني عشر.

(٣) سبارة: المقرر له من النفقات.

(٤) قطابر: هجرة مشهورة في جماعة وتعتبر من أقدم الهجر في نواحي صعدة. (إسماعيل الأكوخ: هجر اعلم، ج٣، ص ١٦٩٢).

وفي هذه المدة تعطلت أكثر المدارس والمساجد من كثرة القراءة في الزمان السابق من الوافدين، والأغراب القاصدين؛ لعدم القيام بحالهم، وتناقص سباراتهم، وعدم نظم حالاتهم، مع تقاصر الهمم التي صارت في الإقبال أقرب إلى العدم، «٢٦٤» مع أنه كان قد وصل من الإمام إلى ولده محمد قبيل وصوله صنعاء من السُّودة يذكر فيه افتقاد ولده للمعالم الدينية ومصارف الوقف، ومن رأى منه الإقبال للعلم كفاه كفاية فاضلة لا تلجئه إلى اشتغال خاطره؛ لأجل يتفرغ للعلم، ويقرب له الفهم، فلما وصل الكتاب، وما فعله من الخطاب، كان كأنه سراب، ولم يخرج شيء لامن عتبة ولا باب، بل زاد الحِرَاف^(١) على الدَّرَسَة وأهل التقارير من الأوقاف، والحرمان، وبعض ما كان لهم من التقرير في ذلك الزمان، بسبب من أحمد محمد بن الإمام^(٢) للطوارئ^(٣) والأوصال، على جانب الوقف في جميع الأعمال، فلم يبق لأهل التقارير إلا التافه اليسير، وقل طلبه العلم من الأغراب، وساروا بلادهم، واشتغلوا بكسبهم وأموالهم وأهلهم، وعزت الأسعار وغلت.

وفيها مات الفقيه علي بن يحيى القُمْلَانِي^(٤) من بلاد قُمْلَا^(٥) بشام صعدة. كان هذا الفقيه له مشاركة في العلم، وكان على مذهب زيد بن علي الأول، وكان عنده بعض (الجامع الكافي في مذهب أوائل أهل البيت).

وفيها خرج صاحب جل هائج من باب السبحة من صنعاء، وصاحبه يقوده وهو راكب على حمار، والخُطَام^(٦) بيد صاحبه، فلم يشعر إلا وقد التقم رأسه ثم رفعه الجمل

(١) الحِرَاف: هو من لا يوجد بحوزته أي نقود في فترة معينة. وهذا لا يعني بالضرورة أنه فقير. وهي من الكلمات المتداولة في صنعاء.
(٢) هو أحمد بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم. كان جواداً عفيفاً، له عند القبائل من حاشد وبكيل كلمة مسموعة. كان عاملاً على وادعة والعصيات والشرف الأعلى على مدة آخر أيام الإمام المتوكل إسماعيل، ثم قره الإمام المهدي وكذلك الإمام المؤيد محمد بن المتوكل. ولما دعا أخوه القاسم بن المؤيد لنفسه بالإمامة بعد وفاة المؤيد محمد بن إسماعيل ناصر. توفي سنة ١١٠٠ هـ/ ١٦٨٨ م. (محمد بن عبد الله بن عامر: بغية المريد، ق ١٧١).

(٣) الطوارئ: لعلة يقصد بذلك ما كان يعطيه من نفقات للأشخاص الذين لم تكن لهم مقررات شهرية.

(٤) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٤٩ ب ترجمة مختصرة.

(٥) قُمْلَا: قرية عامرة من أعلى وادي يَسْمُ في الشمال الغربي من صعدة. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٧٦٢).

(٦) الخُطَام: جبل من الجبل يلو على رأس الدابة، وهو اللجام دون شكيمة. (أحمد شرف الدين: مختارات من شعر الخفنجي والقارة، هامش ص ١٠٦).

في الهواء وخبطه إلى الأرض، وعَصَّه عَصَّةً أُخْرَى في فخذِه، فمات المذكور من ذلك، بقي بَقِيَّةً يَوْمِه وهلك.

«٢٦٤ب» ولما اجتمعت الغربية بجهة بلاد قَرَاضة بِلاَعَة، والجوع الشديد فيهم، فكثروا حال الصراب، انتهبوا من الزراعة للجوع والاضطرار الهائل فيهم، فدافعوهم أهل المال، وقتلوا اثنين لعدم اندفاعهم، وفات من الزراعة مافات.

وفي شهر جمادى الأولى في يوم الإثنين تاسع وعشرين منه أكسفت الشمس في برج العقرب بعُقْدَة الذَّنْب في آخر ساعة من ذلك النهار، والطالع الثور.

وفي هذا الشهر مات السيد قاسم بن إبراهيم الديلمي، كان سيداً لا بأس به، كاملاً، خيراً، وفيّاً، صادقاً ببلدة قرية القابل من وادي زهر. وكان المذكور إليه ولاية بلاد نهم والنهر في الوادي. وكان سبب موته أنه طلع على سطح بيته فسقط على رأسه إلى الحِجْرَة^(١)، فاندقت عنقه فمات في الحال.

وفي وقت الظهر من يوم الثلاثاء في الساعة السادسة، والطالع أظنه الدلو فيه قران المريخ وزحل، غرة شهر جمادى الأخرى خرج الإمام من صنعاء عازماً إلى جهة ضوران.

وفي ليلة خامس عشر من جمادى الثاني «٢٦٥أ» خسفت القمر بالرأس في آخر برج الثور.

وفيها مات فقيه القاعدة^(٢) بجهات تعز باليمن الأسفل. كان هذا الفقيه له معرفة بالرمل وبعض الفلك والحرف كما روي، وكان أحمد بن الحسن استدعاه لمعرفة شيء من هذا، فعرفه ببعض شيء من ذلك، واعتذر عن غيره.

وفي جمادى الثاني وقع مطر باليمن في ليلة واحدة، والشمس في آخر برج العقرب،

(١) غير مشكّلة في الأصل. ولعله يقصد بذلك صحن البيت. ولا تزال الكلمة مستخدمة بهذا المعنى.

(٢) القاعدة: بلدة ما بين إب وتعز مشهورة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٤٥).

بشهر تشرين الثاني^(١)، آخر مطر الوَسْمِي^(٢)، فانتفع كثير من البلاد به لثمرة الربيع والقياض، وتعقبه لين الشتاء وعدم البرد، وسقط ثلج كثير بجبل عَيَّان^(٣) غربي صنعاء اليمن، وهو لا يحصل فيه ولا يعتاده وإنما يقع الثلج في جبل القاهر بحَضُور.

وفي جمادها الثاني انتهت قافلة بالعمشِيَّة وهي داخلة صَعْدَة من صنعاء لتجار ومتسبين، والناهب ذو محمد من بَرط، وقتلوا من أهل القافلة واحداً في حد سُفَيان وآل عَمَّار^(٤) قبل أن يلتقها آل عَمَّار، فغنم الفرصة دُهمَة فانتهبوها، ثم غارت آل عَمَّار وسُفَيان فانتهبوا «٢٦٥ب» مع الناهبين، وكانوا الكل متعدين، ثم انتهب أيضاً بعض الذي نهبوا من برط بعضهم البعض فهذا من العجائب، وسببه الضرورة من الجوع، ونقص سبار من سُفَيان، لعدم الوفاء لهم بالذي يعتادونه من الدولة.

وفي جمادها الثاني سار عبدالله بن أحمد من جبل العر غربي صعدة وقصد آل سرح وآل حبيب من القبائل الذين صالوا في تهامة على بلاد صَيَّيَا، وكان المذكورون قد ترفعوا عن بطن تهامة بعد (أن)^(٥) استقر حسن ابن الإمام بِيش خوف منهم أن يقصدوهم فيأخذوهم فقصدتهم المذكور من الجهة العليا، فظفر بهم، واستولى الذين معه على شيء من مواشيهم، وراح منهم كما روي نحو ثمانية، وهربوا، وكان قد أجاش معه حال غزوه لهم ببعض تلك القبائل التي بحدّهم؛ لأنهم خصومهم فأجاشوه.

وفي نصف هذا الشهر المذكور طلع حسن بن الإمام من بِيش «٢٦٦أ» إلى درب ملوح^(٦)، ثم قصدوا تلك القبيلة المفسدة الباغية الصائلة في اليوم الثاني شرقي بِيش من

(١) ظلت هذه الشهور معمولاً بها في جميع المسائل المالية لانتظامها.

(٢) مطر الوَسْمِي: هو مطر الربيع الأول، وسمي بذلك لأنه يسم الأرض بالنبات. (القلقشندي: صبح الأعش، ج٢، ص ١٧٧).

(٣) جبل عَيَّان: في الجنوب الغربي من صنعاء، وبه آثار قلاع لحماية صنعاء، ويرتفع ثلاثة آلاف متر عن سطح البحر وعن صنعاء ٩٠٠ متر. (الويس: اليمن الكبرى، ج١، ص ٩٤).

(٤) آل عمار: من قبائل دُهمَة في بلاد صعدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج٢، ج٣، ص ٦١).

(٥) تم إضافة (أن) ليستقيم المعنى.

(٦) دَرْب مَلُوح: يُعرف باسم درب بني شُعْبَة. نسبة إلى قبائل بني شُعْبَة التي تسكن قرية الدرب وقرية الدرب تقع على وادي عتود.

يذكر العقيلي أنه عُرف في القرن الحادي عشر باسم درب ملوح. (العقيلي: المخلاف السلياني، ج١، ص ٣٨٠).

بني حبيب ومن إليهم، فتسمنوا عليهم الجبال، وطلعوا عليهم من حيث كان لا يخطر لهم ببال، ووصلوا إلى جبل قد تحصنوا فيه، والتجوا بما معهم إليه، فوقع الحرب في ذلك المكان، وأحاطوا بهؤلاء^(١) العرب الطغيان، فقتلوا معهم ستين نفساً وانهزم الباقون، ولا يجدون لهم مفرأً ولا منجأ، يهيمون في الأوغار^(٢) والشعوب، والشمال والجنوب، وراح من العسكر ثلاثة نفر في مضيق هنالك من آخر العسكر ثم عاد الناس إلى بيئس، ووصل شيخ من مساقط بلاد فيفا يخاطب بوصولهم، والحكم بما رأوه فيهم، ويطلب أمانهم، ومنعهم بعض تلك القبائل من بلاد فيفا عن دخول بلادهم حال انهزامهم لما أرادوا الالتجاء إليهم «٢٦٦ب». ويحيى بن محمد بن الحسن لما أيس عن التولية لبلاد أبيه، وعرف عدم معونة عمه أحمد بن الحسن فيما يشتهي سكن في دار المدرسة على الكمد والغيط، وشده الغم والضيق، واحتجب أكثر أوقاته، ولم يسأل الإمام ولم يخاطبه في شيء مما يريد. والإمام قبض الزمام، ونقص على أهل التقارير ما يعتادونه تلك الأيام.

وفي رجبها توفي يحيى بن محمد بن الحسن بصنعاء وهو في أثر الكظم لما كان يريد ويهوى، فاعتبر كثير من العقلاء بحقارة الدنيا والقناعة فيها. وكان أراد الحاضرون أن يُقبر في حوطة المدرسة وقد حُفر قبره، ثم رجع أحمد بن الحسن في جوابه الإخراج له إلى حوطة أبيه وجواره، فأخرج وقبر بالروضة عند أبيه بالزيلة قرب وادي النعجة. وكان المذكور يحبه أصحاب والده لما يعلموا من سماحة كفه، وكرمه، وسعة بذله، ولما مات لم يوجد بعده من الدراهم غير حرفين كما يروى، وأما الرخوت^(٣) والفرش، وآلات الخيل والسلاح والحلى فشيء كثير.

«٢٦٧أ» وفي شهر شعبان توفي السيد أحمد الأنسي الشاعر، كان شاعراً مجيداً لكن

(١) وردت في الأصل: (بهلا).

(٢) الأوغار: الوغرة: شدة توقد الحر. ولعل المؤرخ يقصد بذلك: الأوغار، لكنه أخطأ في كتابتها.

(٣) الرخوت: جمع رخت وتعنى السروج المرصفه بالجواهر. والكلمة فارسية، انتقلت إلى العثمانية. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٩٤).

غالب شعره في الهجو حتى نفذ ذلك إلى سب الصحابة رضي الله عنهم؛ لأن المذكور كان رافضياً جاروياً. وكان الإمام المؤيد محمد بن القاسم قد حبسه عنده بشهارة.

وفيها وصل حسن بن المتوكل إلى درب ملوح، واستقر فيه أياماً، وكان منتظراً لوصول مشائخ بني حبيب حتى قل عليهم الطعام مع الغلاء والقحط، فعاد صبيّاً، وتزوج فيها، ووصل إليه - وهو بها - بعض المشائخ بتلك البلاد، فلما وصلوا أمر بربطهم وحفظهم، ثم سار في خلال ذلك طالعاً إلى الحضرة العالية، فوصل إلى حبور، فأرسل بأولئك البدوان، وقد تعطفت أرجلهم في الجبال والوديان، والبرد أصابهم وضر أكثرهم ومات بعضهم، فلما وصلوا إلى الإمام عاتبهم في البغي والعدوان، وزجرهم عن العود إلى شيء من ذلك في جميع الأزمان، ثم كساهم وعادوا إلى بلادهم. وفيهم من الغباوة والجهل بالشرائع ما يحار الإنسان منه ويعجب، فلا فرق بينهم وبين البهائم: ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ ۖ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾^(١). والإمام غضب وتغير وقال: لم يطلع حسن من غير رأي ولا إذن؟ ما قدمت الأعمال في تلك الأماكن والديار، وأمره بالعود. فعاد إلى صبيّاً وقد تفرق عسكره، وساروا بيوتهم فلم يعد معه إلا اليسير «٢٦٧ب» من خاصة خدمه وأصحابه، وسكن بصبيّاً وأبي عريش، ثم ظهر للإمام عدم الجدوى، ومشقة الاستئناف لإرسال العسكر، مع ما ناله من المشقة في ذلك السفر، مع القحط وعسرة الأمر، فترك ذلك.

وفي هذه الأيام أخذ الإمام ما كان قد جمعه على دويلة في بيته بالحصين من الفرش والحبوب والسلاح والنحاس وغيرها، ومنعه عن ملازمة ولده على بعدها، وأنكر على ولده التبذير بإعطاء مثله، وهو خدام من آحاد الناس لا يعطي مثله ما أعطاه، ولا ماصير إليه وأوفاه.

وفيها مات محمد الخطروم الصعدي التاجر، فانكشفت تجارته أكثر معاملة للناس،

(١) سورة الفرقان، آية: ٤٤ وأولها: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْلَمُونَ...﴾.

وبيعت بيوته بصنعاء والجراف، وقطعت لأهل الدين والمعاملات وكان المذكور له حسنات وصدقات في حياته ومنها سمسة وماجل للماء في نقيـل عـجيب، وماجل آخر في العـمـشـية من بلاد سفيان على طريق صعدة.

وفي هذا الشهر انتهى زيادة السعر «٢٦٨أ» فبلغ القـدح البر بصنعاء إلى قرشين، والذرة قرشين ونصف، والناس في هذا الوقت في الشدة العظيمة، عليهم الفترة^(١)، والموت الذريع فيهم، والله تعالى اللطيف الخبير.

وفي هذه الأيام مع^(٢) الجوع هاجت قبائل دهمة في أطرافها، فانقطعت الطريق بالعمشية الشرقية، وبقت الطريق العذرية.

وفي هذه الأيام تخطف قبائل دهمة في أطراف بلاد الجوف، وكذا حصل تخطف في اليمن الأسفل، ووصل شكاة إلى الإمام من أجل ذلك من اليمن، فأرسل عسكرياً إلى هنالك. وهَمَّ أهل بلاد الشوافي بالامتناع من بعض المطالب فأدبهم الإمام. «٢٦٨ب» وحسن بن الإمام استمر سكونه بعد عوده إلى صَيِّياً وأبي عريش في أبي عريش إلى وقت مرسوم الحج، ثم سار بالناس للحج، وحج بهم.

وفي رمضانها سقط قر^(٣) عظيم في وقت الظافر^(٤)، أول معالم مطر الصيف بعد الصَّواب^(٥)، وكان الناس قد قدموا الزراعة للقياض لما كان أول الشتاء قليل البرد ولما رأوا الأسعار غالية، والحاجة إلى الحب حاصلة، فراح أكثر الزرائع بالضرب^(٦)، ولم

(١) الفترة: أي الضعف والمريض.

(٢) مع: تعني هنا بسبب الجوع.

(٣) القر: البرد الشديد.

(٤) الظافر من المعالم أو النجوم الزراعية في اليمن. وهي: ظافر أول وظافر ثاني. ويبدأ ظافر أول من ٥ آذار وينتهي في ١٧ منه حيث يبدأ ظافر ثاني من ١٨ آذار ويستمر حتى ٣٠ من الشهر نفسه، أي أن كل منزلة ١٣ يوم.

(٥) الصَّواب: في المصطلحات الزراعية اليمنية هو أحد المعالم الزراعية التي يستدل بها بالنسبة للأمطار بدرجة أساسية وهي ثلاثة نجوم أو معالم، يسمى الأول، خامس الصواب: يبدأ في ٢٤ كانون الثاني إلى ٦ شباط، وسادس الصواب: يبدأ من ٧ شباط إلى ١٩ منه، وسابع الصواب: يبدأ من ٢٠ شباط إلى ٤ آذار. أي أن كل منزلة مدتها ١٣ يوم. (العنسي: الدائرة الزراعية).

(٦) الضَّرب: هو البرد الشديد الذي يصيب الثمار فيهلكها.

يَسْلَمَ إلا ما هو مؤخر بَذْرُهُ في وقوف الشمس لما مات قدم بذره.

وفي هذه الأيام غزا صاحب عُمان إلى بندر الديو^(١) الذي مَصلحه^(٢) للفرنج، فدخله من طريق البحر على حين غفلة، ولم يكن فيه إلا أهله من التجار من الفرنج، وغيرهم ممن سكنه من المسلمين، فانتهبه أصحابه، ثم سحبه^(٣) بحراً، وسار بذلك بلاده.

وفي هذه الأيام وصلت الأخبار أن الجنود السلطانية العثمانية استفتحت بلاداً في جهات مالطه من بلاد النصارى يقال لها: مراکش^(٤) «٢٦٩أ» وأظهرت البشائر في جميع بلاد السلطان بذلك الفتح والملابس، فلبست الأسواق، وزُينت الدكاكين بالأطواق، وتبعها أيضاً فتح لمكان هنالك يسمى الجريد، والله أعلم بغايات التحقيق.

وفي هذه الأيام كان رجلاً حاجاً عرض له مرض فكان رابع مرضه كما روى وطعن نفسه فمات، فقال الراوي: كان متغير العقل من البخارات الصاعدة في الحمى المسببة. وأعجب منه مارواه آخر: أنه يعرف رجلاً سخط على نفسه في بعض الأيام فوجأ^(٥) بطنه وهلك، قال: وهو رجل شامي فنسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة، فقد جاء في الحديث الصحيح: [أن من قتل نفسه فهو في نار جهنم خالداً فيها أبداً]^(٦).

وفيها انتهب أهل حُباشة^(٧) من سفيان بعض قافلة من الزبيب، ولكنهم ما استهلكوا شيئاً منها، وهم من أهل عهدة الطريق ومن عليهم الدرك فيها، فأرسل عليهم الإمام السيد صالح عقبات «٢٦٩ب» بقدر مائة نفر، فأرجعوا الذي انتهبوه، وسَلَّموه واعتذروا أن ذلك لأجل قطع سبارهم، فطلب الإمام شيخ حُباشة وحبسه

(١) ديو: جزيرة ومدينة برتغالية في الهند. تبعد عن بمباي ١٦٠ ميلاً إلى الشمال الغربي منها. أرضها لاتصلح للزراعة، ومياهها مالحة. استولى البرتغاليون على الجزيرة سنة ١٥١٥ م. (بطرس البستاني: دائرة المعارف، مج ٨، ص ٢٥٥-٢٥٦).

(٢) أي عائذاته ومنافعه،

(٣) أي انتهبه أصحاب العماني وانسحبوا بحراً.

(٤) المعروف أن مراکش بالمغرب.

(٥) وجأ: ضرب أو طعن.

(٦) ورد الحديث بالفاظ مختلفة في صحيح البخاري، مج ٣، ج ٧، ص ١٨٠-١٨١؛ سنن الترمذي، ج ٤، ص ٣٨٦؛

سنن الدارامي، ج ٢، ص ١٩٢.

(٧) حُباشة: بلدة في أعلى أرحب. (الهمداني: صفة جزيرة العرب، هامش ص ٢١٨).

بضوران، بقي في حبسه أياماً ومات فيه. وأهل برط أرجعوا البعض وفات الأكثر منه وذهب.

وفي هذه الأيام فتح الإمام قراءة في كتاب (اللمع)^(١) فاستغربه كثير من الناس؛ لأنه من الكتب القديمة التي لاتعتمد هذا الزمان الآخر.

وفي هذه الأيام خرج من الهند أرز وحنطة، شاطوه هنالك لما بلغهم الغلاء في اليمن، فحصل لهم ربح كثير، أبلغ من البز، والمخرج له بانيان وغيرهم، ومازال يتواصل وصوله إلى المخا، وكذلك الذرة حتى نفع الناس كثيراً، وبلغ وصوله إلى مدينة صنعاء، وأثر النقص في سعره بالمخا، ثم خرج أيضاً من الحبشة إلى اللُّحِية، انتفع به أهل تهامة وبعض المغارب.

وفي الثلث الآخر من ليلة الأحد سادس عشر شهر رمضان «٢٧٠هـ» من هذه السنة توفي القاضي العارف شرف الدين الحسن بن يحيى حابس الدواري بمحروس مدينة ذمار بعد أن كان الإمام طلبه من بيته بصنعاء إلى حضرته بضوران، وأمره بالعزم إلى ذمار لافتقاد قسمة مخلّف محمد بن الحسن، وإخراج ما هو لبيت المال، وقسمة الذي يختص به ورثته، ففضى الله وفاته بعد أن كان قد شرع في ذلك، وقبر بصرح حوطة الإمام يحيى بن حمزة. كان المذكور عارفاً، مشاركاً في كل فن، وكان يدّعي الاجتهاد، وكان ظريف المحاضرة والمجالسة والأدب، وما يناسب المقامات، وبه تتعجب، يجب الراحة والاستراحة، والمؤانسة والمجاورة خصوصاً مع أصحابه الصعود^(٢)، وغيرهم من الوفود، كثير الإطناب في المراجعات والمساءلة، والمحاججة والمجادلة، ولأجل محبته للراحة كان قليل الصبر على التدريس، فإنه تركه بالمرة، ولم يبق معه إلا مسألة

(١) هو كتاب: (اللمع في فقه أهل البيت) تأليف علي بن الحسين بن يحيى بن الناصر. (ت ٦٥٦هـ / ١٢٥٨م) من العلماء المحققين في الفقه. وكان كتابه (اللمع) من مصادر فقه الزيدية ثم اختصره الحسن بن محمد النحوي وسماه (التذكرة الفاخرة) وجاء الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى فاختصر (التذكرة) وسماه (متن الأزهار) ومن ثم الاعتماد على كتاب (الأزهار) (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٣، ص ١٦٩٠، شرف الدين: تاريخ الفكر الإسلامي في اليمن، ص ٢٦٨).

(٢) المقصود بهم أهل صعدة.

الشريعة، «٢٧٠ب» والقضاء وكان قد نصبه الإمام قاضياً بصعدة عقب موت صنوه أحمد بن يحيى حابس، لكنه لما عرف صنعاء وتزوج فيها لم يرغب إلى غيرها، وسكن بها، ففُضِيَ فيها بعد وفاة قاضيها حسين بن يحيى السحولي، واستتاب بصعدة من يقوم مقامه، وكان من محبته للراحة والاستراحة قد بنى له عند داره بالجرف مَفْرَجاً^(١) وشاذروناً^(٢). وكان المذكور له مشاركة في الحديث النبوي، أخذاً منه بالخط الصالح القوي، بالنظر إلى هذا الوقت الذي عن الحديث عَرِي، قرأ (جامع الأصول) على السيد محمد بن عز الدين المفتي رحمه الله، واستجاز منه. ولي منه إجازة في جميع مروياته. بحمد الله عن السيد محمد بن عز الدين المفتي، عن الخاص، وعن عبد العزيز بهران^(٣) متصل الأسانيد إلى أصلها. «٢٧١أ» ووقع بيني وبينه مراجعة في مسألتين: أحدهما في إجماع أهل البيت وقول من قال أنه حجة، فقال القاضي مُحْتَجاً على عدم كونه حجة: إنهم بعض الأمة، ويدل عليه غزوة ذات السلاسل^(٤)، فإن النبي ﷺ صَوَّب عمرو بن العاص في صلاته، والحديث كما أخرجه أبو داود عن عمرو بن العاص قال: [احتلمت في ليلة باردة في غزوة، فاشفقت إن اغتسلت أن أهلك، فتممت ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك للنبي ﷺ، فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال، وقال: إني سمعت الله عز وجل

(١) المفرج: الجمع مفارج، عبارة عن حُجْرة في أعلى البيت وهي مستطيلة الشكل ذات نوافذ واسعة منخفضة ليرى الجالسون فيها أثناء القيلولة حقول صنعاء وبساتينها. وتكون في أعلى البيت. (د. يوسف عبدالله: صنعاء المدينة العربية الإسلامية، مجلة الإكليل، العدد ٢٠٣، ١٩٨٣م، ص ٢٨٩).

(٢) الشاذروان: هو البركة التي تتخذ في الحديقة أو في البيت الواسع والكلمة فارسية. (انستاس الكرملي: ملحق بلوغ المرام للعشي، ص ١٥٠).

(٣) هو القاضي الحافظ عبدالعزيز بن محمد بن يحيى بهران التميمي البصري الصعدي. (٩٤٨-١٠١٠هـ/ ١٥٤١-١٦٠١م) تلقى العلم على أبرز علماء عصره. وكان عالماً كبيراً متفتناً متضلّعاً في كثير من العلوم. وأخذ عنه الكثير، منهم الإمام القاسم بن محمد. ومناقبه كثيرة. توفي بمدينة صعدة. (أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٣، ص ١٤؛ زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٢٢).

(٤) غزوة ذات السلاسل: غزوة جرت إبان حياة الرسول ﷺ. ولم يشترك فيها. سميت كذلك نسبة إلى عين ماء بالقرب من المدينة المنورة تُعرف بالسلاسل. وكانت الغزوة عام ٨هـ/ ٦٢٨م. وقاد جيش المسلمين عمرو بن العاص على إثر إسلامه. التقى فيها المسلمون بالمشركين من قبيلتي (بلي وعذرة). (ابن قيم الجوزية: زاد المعاد في هدى خير العباد، ج ٢، ص ١٥٧-١٥٨).

يقول ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾^(١) فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً^(٢) فدل هذا على تصويب المخالف لإجماع أهل البيت؛ لأن النبي ﷺ قد قرر اجتهد عمرو بن العاص، ولم يقل بقوله واجتهداه أحد من أهل البيت الذين قد كانوا ذلك الوقت كعلي والحسن والحسين، فلما قرره النبي ﷺ عُلِمَ على صحة اجتهداه واجتهد من اجتهد مثله من بعده من غير أهل البيت، ولا يُراعى الموافقة لهم كما لا يُراعى موافقة علي والحسين له، فكان تقرير النبي ﷺ لاجتهد عمرو حجة على صحة الاجتهاد من غيرهم على كل حال. وهو كلام عجيب، وإن كان المسألة فيها خلاف ظاهر. والإمام الحسن بن عز الدين^(٣) في (قسطاسه)^(٤) قرر كونه^(٥) ليس بحجة كقول الجمهور. «٢٧١ب» المسألة الأخرى في اجتهداه ﷺ بأنه يصح اجتهداه في الأمور الدينية، فقلت له: نعم هذا على أحد القولين، والقول الآخر: قالوا لا يصح اجتهداه في الأمور الدينية؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٦) فقال: هذه الآية لاحجة فيها؛ لأن الضمير يعود إلى الإسرائ ولا عموم في الآية، فقلت له: ما أحد قد قال من المفسرين بأن الضمير يعود إلى الإسرائ في قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ فقال: بل الأمر هكذا، ولم أعرف من قاله، وإنما الذي يصح عَوْدُهُ إِلَى الْإِسْرَاءِ قوله بعده: ﴿أَفْتَمْرُؤُهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾^(٧) أما قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا

(١) سورة النساء، آية: ٢٩ وأولها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ...﴾.

(٢) ورد الحديث في سنن أبي داود، ج١، ص ٨١؛ السنن الكبرى للبيهقي، ج١، ص ٢٢٥.

(٣) هو الإمام الحسن بن عز الدين بن الحسن بن علي بن المؤيد الحسيني، الناصر لدين الله (٨٦٢-٩٢٩/٩٥٨-١٠٥٢٣م) دعا لنفسه في حصن كحلان بعد وفاة والده سنة ٩٠٠هـ، لكن أتباعه تحولوا عنه إلى الإمام محمد بن علي السراجي؛ لأنه كان أكثر عطاء منه. وقد عارضه عمه صلاح بن الحسن وولده علي بن صلاح وغيرهم. فترك الإمام الحسن أمر الإمامة واشتغل بالعلم. (محمد بن الإمام عبدالله بن علي: التحفة العنبرية، ص ٣٠٢-٣٠٥؛ إسماعيل الأوكوع: هجر العلم، ج٣، ص ١٦٢٢).

(٤) القسطاس: كتاب اسمه كاملاً: (القسطاس المقبول على معيار العقول) في علم الأصول. لمؤلفه الإمام الحسن بن عز الدين السابق ذكره. استدرك فيه على كتاب (معيار العقول) الذي للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى باستدراكات. واعترض على بعض ما أورده المهدي فيه. (محمد عبدالله بن علي: التحفة العنبرية، ص ٣٠٤).

(٥) غير واضحة في الأصل، ورسمناه كما وردت، ولعلها الأقرب إلى سياق المعنى.

(٦) سورة النجم، الآيات: ٣، ٤.

(٧) سورة النجم، آية رقم ١٢.

وَحَىٰ يُوحَىٰ﴾ فإنما ذكر المفسرون أنه يعود إلى القرآن، وقيل: نطقه في الدين كما ذكر البغوي^(١) وغيره. وأما العموم فقلت له: إن أريد لفظه فنعم، وإن أردتم النفي إفادته للعموم فلا، بل يفيد العموم في الاستقبال، والحال أنه لا ينطق عن الهوى، نظيره قوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكَتَّابُ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾^(٢) فإنه يفيد النهي عن الغلو في كل وقت، وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ﴾^(٣) فإنه يفيد الاستغفار والتوبة في جميع الأوقات عند اقتراف السيئات، ولكنه ربما يقول هذا جمع مضاف وهو يفيد العموم لا الأول لأن ما هنا لنفي الحال في المضارع كما عُرف من النحو، ولكنه يفيد الإطلاق للنطق مرة بعد مرة، فيكون هذا مطلق حاصل في المعنى لكل الأمور الدينية في جميع الحالات كما لا يُخفى. وقد ذكر سراج الدين^(٤) في حاشية (الكشاف) إفادة ذلك للعموم. «٢٧٢»، وكان المذكور صاحب تجارة، وله تعلق بالبضاعة، يشارف^(٥) عليها بنفسه رأس السنة. وكان يتساهل في وضع المحاضر لمن طلبها، يذكر صورة الدعوى والإجابة بحق وباطل قبل ظهور الحق، فيتمسك بذلك المدعى ويشدد^(٦) به على الدولة، ويقول هذا وضع القاضي وعلامته وشهادته على حكمه، فتجري بسببه المظالم. كما رأيت في بعض الموضوعات للمذكور بأنه ادعى رجل على آخر عينا^(٧) وجدها عند دلال^(٨)، فبيّن عليها المدعي أنها حقه، وأنها مسروقة عليه،

(١) البغوي: هو الحسين بن مسعود بن محمد، المعروف بالفراء، البغوي (٤٣٦-٥١٠هـ / ١٠٤٤-١١١٧م) يلقب بمحبي السنة، فقيه، محدث، مفسر. نسبته إلى (بغا) من قرى خراسان له: (التهذيب) في فقه الشافعية و (شرح السنة) في الحديث و (معالم التنزيل) في تفسير القرآن. وغير ذلك. (أبي الطيب الحسيني: التاج المكلل، ص ٤١، الزركلي: الأعلام، ج ٢، ص ٢٨٤).

(٢) سورة النساء، آية: ١٧١.

(٣) سورة المائدة، آية: ٧٤ وتامها: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(٤) لعله محمد بن عبدالله بن محمد المخزومي الرفاعي الحسيني، سراج الدين (٧٩٣-٨٨٥ / ١٣٩١-١٤٨٠م). له عدد من المؤلفات منها: (البيان في تفسير القرآن) و (جلاء القلب الحزين) و (رحيق الكوثر) و (سلاح المؤمن) وغير ذلك. الزركلي: الأعلام، ج ٧، ص ١١٦).

(٥) أي يشرف عليها.

(٦) غير واضح في الأصل والأرجح أنها يشدد: بمعنى يحتج بها على الدولة، أو تكون له حجة قوية.

(٧) عين: المقصود بها الجنينة كما يتضح من السياق.

(٨) الدلال: هو المتوسط بين البائع والمشتري.

وأنه ثابت اليد عليها، فقال الذي بيده: هو سراها من فلان، فقال المدعي: هؤلاء هم الذين سرقوها، وأنهم سرقوا معها غيرها بكذا من الدراهم عيَّنها، مع أن هذا الذي عزاها إلى غيره أنه سراها مشارك لهم في التهمة بمخالطة ذلك الرجل المسروق عليه كمخالطتهم، فالتهمة متعلقة به مثلهم، فكتب القاضي عند هذا على تقرر الجنبية^(١) عند فلان، وأنه صحت سرقة لفلان، وأنه ذكر المدعي أنه سرق معها كذا من الدراهم، وذكر المشتري للجنبية أن السارق لها فلان، فحفظها المدعي بيده ثم بعد «٢٧٢ب» مدة، وقد قبض تلك العين، أظهر التمسك، وذكر للحاكم أن الذي عزي إليهم سرقوا سرقة أخرى، وأن هذا حكم القاضي أنهم السَّرق وأن عليهم بقية من ذلك وهي الدراهم، فاغتر به الحاكم الآخر، فهذا من المظالم العظيمة، والتساهل من المذكور وقع بإدراجه في حكمه بتلك العين التي قامت بها الشهادة على انتزاعها من الذي بيده غيرها مما لم تقم به شهادة في الزايد من الدراهم، ولا قامت شهادة أيضاً بأن الفاعل لها هم أولئك الذين أضيف إليهم اسماً^(٢)، لأنه إنما أضافه الذي وجدت بيده. وكان طريق الشريعة في مثل هذا أن يقال للمدعي للزائد على الجنبية بين عليه، فإن لم يجد بينه حلف له هذا الذي وجدت عنده الجنبية، وأولئك الذين أضيف إليهم إن كان للمدعي دعوى عليهم في الزائد أحضرهم فيما بين عليهم أو حلفوا له؛ ولا يذكر وصفاً قبل معرفة ذلك وأحوالهم الذي في يده المصادر والواضح لها عند الدلائل. هذا طريق الشريعة، وهذا تساهل من المذكور فيه خلل عظيم. وكان له هوى نفس في أحكامه كما جرى في مطالبة مال عند بعض أهل بلاده وأصحابه، وهو متمكن من تسليمه في ذلك الوقت، فقال: يمهل إلى وقت آخر، وأفتى المطالب بأنه لا يسلم ذلك الوقت شيئاً، فلا قوة إلا بالله. «٢٧٣أ» وكان المذكور آخر مدته يأخذ من الزكاة فليل له، فقال: مع المصلحة تجوز، وهو قول القاضي عبدالله الدواري^(٣). وكان يعامل كثيراً محمد بن الحسن

(١) الجنبية: خنجر أو نضلة. سميت كذلك لأنها تثبت في حزام وتوضع في الجنب. وتشتهر اليمن بصناعة الجنابي.

(٢) غير واضحة في الأصل ورسمناها كما وردت.

(٣) هو عبدالله بن الحسن الباني الصعدي، الملقب الدواري، باسم أحد أجداده. (٧١٥-٨٠٠هـ / ١٣١٥-١٣٩٧م) قرأ =

بتجارته، وله صبر على مخالطة الدول في كثير من أوقاته، ولم يوص بوصية مع كثرة ما نظره، ومعه من المعاملات كما روي. وكان كثير الولوع بالنظر القياسي، وضرب الأشباه بعضها ببعض، وكان له ميل إلى مذهب أهل السنة.

وفيه مات القاضي العارف محمد بن جعفر قاضي بلاد رازح.

وفيه أيضاً مات القاضي العلامة الصديق بن ناصر بن رسام السّوادي^(١). كان محققاً بالنحو والفقه، وكان إليه القضاء بجهة صعدة وساقين، ينتقل فيها على القدم والساقين، وكان عارفاً أيضاً بالأصلين أخذ على السيد داود بن الهادي المؤيدي^(٢) (الكشاف)، و (مقدمتي ابن الحاجب) في النحو والتصريف، وكذا (شرح نجم الدين)^(٣) على الشيخ العلامة لطف الله بن محمد الغياث، وكذا في (العقد) في أصول الفقه على المذكور. وعلى الجملة أن المذكور كان عارفاً واستفاد عليه من بجهات صعدة كثير من الطلبة، رحمه الله تعالى.

وفي أول شهر شوال كان ابتداء مطر الصيف، فوقع بأكثر اليمن شرقاً وغرباً،

على علماء عصره، وتبحر في معظم العلوم، وصنف التصانيف المفيدة. كان الطلبة يرحلون إليه. وكان عظيم الجاه بحيث كان الناس يتوقفون عن مبيعة الأئمة حتى يحضر. من مؤلفاته: (شرح جوهرة الرصاص) وهو أحسن شروحها، (الديباج النظير) و (الإرادات على الزيادات). وغير ذلك. (أبو الرجال: مطلع البدور، جـ ٣، ص ٤٩-٥٣؛ الشوكاني: البدر الطالع، جـ ١، ص ٣٨١-٣٨٢).

(١) ترجم له الشوكاني في البدر الطالع، جـ ١، ص ٢٩٢.

(٢) هو داود بن الهادي بن أحمد بن المهدي بن الإمام عز الدين بن الحسن (٩٨٠-١٠٣٥ هـ/ ١٥٧٢-١٦٢٥ م) أحد علماء الزيدية وشيوخها. برز في عدة علوم. له مؤلفات عدة منها: (شرح على الأساس) الذي للإمام القاسم و (ذيل البسمة) الذي لإبراهيم بن محمد الوزير و (شرح على الكافل) في أصول الفقه. وغير ذلك من المؤلفات. كان مدرساً في هجرة فلله، يفد إليه الطلاب للأخذ عنه. (يحيى بن الحسين: المستطاب، أبو الرجال: مطلع البدور، جـ ٢، ص ٩٨-٩٩؛ الشوكاني: البدر الطالع، جـ ١، ص ٢٤٦-٢٤٧).

(٣) هو نجم الدين يوسف بن أحمد بن محمد بن أحمد بن عثمان اليانبي الزيدي (ت ٨٣٢ هـ/ ١٤٢٩ م) فاضل، من أهل خجيرة العين من ثلا. له مؤلفات منها: كتاب في التفسير اسمه (الثمرات في تفسير آيات الأحكام) وهو من الكتب الشهيرة و (الجواهر الغرر في كشف أسرار الدرر) في الفرائض وغير ذلك. (الزركلي: الأعلام، جـ ٩، ص ٢٨٥؛ الحبيشي: مصادر الفكر، ص ٢١).

وشحت «٢٧٣ب» الأضيّاب^(١) لغلاء الأسعار، وغلت مع ذلك اللحوم، والغنم والسمن إلى النصف مما كان سابقاً، ونزلت السيول في الجوف والعصيات وحيوان. وحمل سيل وادي حيوان جماعة كانوا يطهفون الطهف^(٢)، فباغتتهم السيل حتى حملهم، فعادت قبائل المشرق يومئذ إلى أوطانها ومساكنها.

ومات في شهر شوال منها الفقيه أحمد القوزي الأنسي، كان بضوران يتعرض للقضاء والأحكام، من غير أمر له ولا إلزام، وكان جارودياً، يتحامل على الصحابة، من الغلاة الرفضة. ومات معه السيد صلاح الديلمي من قرية القابل، كان ملازماً لعلي بن الإمام، وله بعض مشاركة في العلم. ومعه أيضاً السيد محمد الكحلاني مات بضوران، وكان جارودياً متحاملاً على الصحابة، من الغلاة.

وفي آخر شهر شوال منها مات القاضي محمد بن يحيى «٢٤٧أ» العنسي ثم البرطي بصنعاء اليمن، وكان ساكناً في السبحة غربي صنعاء وير العزب. وكان عارفاً بالنحو والأصول، وله مشاركة في الفقه، حسن الاعتقاد، لا يكفر بالإلزام في مسائل الكلام^(٣). ووقع بينه وبين السيد محمد بن علي الغرباني الذي سكن برط مراسلة بقصائد، وقبر القاضي بمقبرة خزيمة رحمه الله. وكان للمذكور حلية طويلة تبلغ إلى قريب سرتة فسبحان الخالق.

وفيهما مات الشيخ علي بن ناصر بن راجح الأنسي الذي وقع من الخلاف على الإمام المؤيد بالله في مدته كما سبق.

وفيهما وقع من صاحب حلي أمير حلي والحرامية حرب بينه وبين بني كنانة^(٤) في تلك الجهة، ثم أن حلي أخلاها أميرها وسار عنها إلى الجبال، بحيث أن حاج اليمن

(١) الأضيّاب: البذور.

(٢) الطهف: نبات يزرع عند نزول السيول، وهو نوع من الذرة، أصفر حباً من الدخن. لون حبوبه أحمر، وهو حار يابس. (نشوان الحميري: منتخبات من أخبار اليمن، ص ٦٦؛ الواسعي: فرجة الهموم، ص ١٥٨).

(٣) المقصود به علم الكلام.

(٤) كنانة: بطن من أهل حلي، يقيم في قرية حلي على البحر الأحمر، وفي أطرافها. فيه أفخاذ أهمها: الشوار، وبنو يحيى. (عمر كحالة: معجم قبائل العرب، ج ٣، ص ٩٩٦).

مرها وليس فيها أحد.

وفيهما كما روي ابتلعت الأرض رجلاً في جبل رازح بها معه من بقر وغنم. قال الراوي: «٢٧٤ب» ولم تبق إلا يده خارجة من الأرض، ونسأل الله التوفيق.

ونزل سيل عظيم هذه الأيام في وادي مُور من أعاليه وذلك حتى ساقين وخولان، وبلغ إلى تهامة وربما البحر؛ لأنه كان قوياً شديداً عظيماً، وهو صلاح لتهامة، وحمل كثيراً من الأموال.

وفي ذي القعدة منها مات الفقيه الأديب المنشي المحاضر محمد بن حسن أفندي^(١)، كاتب الإنشاء مع محمد بن الحسن، طالت ملازمة المذكور لمحمد بن الحسن، ونال منه بخدمته له وعدم مفارقتها في السفر والحضر كل منال، وظهرت نعمته، وحصل كتب الآداب النفيسة بالخطوط العالية، وغير ذلك، وما زال في نعم رعدة، وأحوال حسنة وافية، من غير تنكيد ولا تنغيص، إلى أن مات محمد بن الحسن، ثم لازم الإمام بضوران، فمات هنالك وقبر بضوران. وكان له مشاركة في النحو قليلاً، وكان له معرفة بعلم الفلك والرمل. «٢٧٥أ» وكان له قصد صالح، بقضاء أغراض من غير تعب.

وفيهما جعل ولاية ظفار حضرموت إلى الشيخ زيد بن خليل الهمداني، فسار المذكور حتى بلغ إلى الشحر، ثم أرسل ولده إلى هنالك وهو بقي في الشحر. وعثمان زيد مولى الإمام وعتيقه خرج من ظفار، ووصل إلى حضرة الإمام وهو كاره لولاية تلك الديار.

والقحط والموت هذه الأيام في الغاية لا سيما بالحقارات^(٢)، وجهات حراز، والحيام حتى باع أهل تلك البلاد سلاحهم في الطعام من أهل حضور وغيرهم. وكان في هذه السنة من الناس من فقر، ومن الناس من غني، وسار يومئذ من اليمن وصنعاء جماعات، وانتقلوا إلى سائر الجهات، فمنهم من بلغ إلى مصر، ومنهم من تفرق وسافر

(١) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٥٠ ترجمة مختصرة.

(٢) يذكر الشرفي بأن الحقار هي: كبلاد طاعن وعاهم وبلاد ابن زيد وجبل أسلم والخميس وبلاد نهم، وسائر الحقار كمحور أسلم وناشر وشمر ورفاعة وبنو عامر وأسافل الشرف وأعاليه. وكذلك حقار جهات صعدة وتهامة. ولعل ذلك يجعلنا نميل إلى أن الحقار هو مصطلح استخدم للمناطق الجافة الحقيمة في مناطق اليمن المختلفة. (الشرفي: اللآلي المضية، ج ٣، ص ٦٤٧).

في القرى والجهات.

وعند أول دخول الشمس أول درجة في برج الحمل بعشرين شهر شوال عم المطر الصيفي جميع اليمن، وما كان حال عنه المطر الأول، فاشتغل الناس بعمل الصيف^(١)، فله الحمد. وأما الأسعار فعلى حالها. وكان المريخ في برج الحمل مع الشمس يومئذ «٢٧٥» وفيها فُقد رجل بجبل المحدد من بلاد مِسْوَرة لاعة ثم داروا^(٢) له فوجدوا آثار حمارة مأكولاً، وقيل إنما سقط في الحديد، وحمارة أكلته السباع، والدراهم التي كانت معه على حالها، ولم يجدوا للرجل خبر، والظاهر - والله أعلم - أنه أكله سَبْع هو وحمارة كما روي ذلك، ولا سيما مع الجوع فيقع مثل ذلك.

ووصل آخر شهر القعدة منها سلطان الأزباك إلى بندر المخا، وقال: إنه يريد الحج إلى بيت الله الحرام، ومعه من العسكر قدر^(٣) خمسمائة نفر ومن الزاد شيء كثير، فنزل بالمخا إلى قرب الموسم. وبلده تسمى كاشغر مما يلي بلاد فارس من شرقها، وهو من تحت نظر السلطان عبدالعزيز صاحب سمرقند وبخارى، والبلاد تلك متصلة، وهي بلاد الترك. ولما وصل المخا في هذا الشهر المذكور وكان قد فاتته الموسم بقي ينتظر الموسم المستقبل، فسكن هنالك شهوراً، وحصل في أثناء سكونه بينه وبين بعض أصحاب السيد زيد^(٤) فرقة وخصام أفضت إلى القتال، فراح من جانب السلطان جماعة، ومن جانب السيد زيد أصواب ومجاريح، ثم فك الله ذلك وسلّم السيد زيد ديات، وخاض في الإصلاح، ثم أنه خرج السلطان عن المخا إلى جهة جدة ومكة، وحج في العام القابل «٢٧٦هـ» وعاد بلاده.

وفيها وصل من الهند سؤال يتعلق بالفرائض والضرب والقسمة، ولفظه: تيمناً بذكره الأعلى ما قول أئمة الدين، رضوان الله عليهم أجمعين، إذا أوصى الرجل بمثل

(١) المقصود انشغالهم بالزراعة في الصيف.

(٢) داروا له: ويقال أيضاً: دَوَّروا له: أي بحثوا عنه.

(٣) الرء ساقطة في الأصل.

(٤) هو زيد بن علي جَحَاف، متولي بندر المخا.

نصيب أحد بنيه، والآخر بمثل ما تبقى من الثلث بعد النصيب، وكان النصيب مثل جذر المال، وللآخر بمثل نصف ربع خمس سبع تسع عشر ذلك الجذر، ثم مات وخلف ثلاثة بنين؟ هذا أصل السؤال، وصل من حضرة محمد خان أمين من حضرة السلطان أَوْرَنْقُزْب، انتهى، فعرضه الإمام على أهل الفرائض من ذمار وغيرهم، فقالوا لا يمكن خروجه على جهة الجبور في الحساب، بل لا بد من كسر على مقتضى الجبر والمقابلة. وأجاب عليهم القاضي مهدي بن عبدالهادي الثلاثي^(١) من ثلا، وأجاب عليه بعض الشافعية من جبلة. ووقفت على جواب صاحب جبلة، فإذا هو غلط واضح، وكذلك جواب القاضي مهدي صاحب ثلا غلط أيضاً، وقد أجمت بجواب صحيح ذكرته في بعض مصنفاتي والله الحمد.

وفي غرة شهر الحجة منها تعرض العمانيون بسواحل عدن والمخا، وسدوا باب المخا، وصدوا عن المنتهى، وانتهبوا من بابه ثلاث جلاب «٢٧٦ب» كانت واصله للفرنجة في باب فرضة المخا، وقتلوا منهم جماعة، وانتهبوا الذي معهم، وساقوه إلى بلادهم، وكان جملة العمانيين قدر سبع براش. وطلب السيد زيد بن علي الغارات من زيد وغيره مما يقرب إليه من الجهات، ظناً أنهم يقصدون المخا، ولم يكن لهم قصد إلا في الفرنج لما بينهم من الحروب فيما مضى، وكتب السيد زيد أيضاً إلى الإمام، فجهز الإمام من ضوران ولده علياً ومن حضر من العسكر، فساروا إلى المخا ووصلوا وقد عاد العمانيون، ورجعوا بعد ما محقوا في البحر، ونهبوا، وضعف موسم هذه السنة بالمخا لهذا الحادث، ولما حصل باليمن من القحط في جميع الجهات، وسار بعض المراكب إلى جدة، وحصل كثير من التحولات والتقلبات.

والإمام جعل في إب مملوكه بشير، وفي بلاد يريم النقيب سعيد بن ربحان.

وفيهما توفي محمد بن بدر متولي حضر موت.

(١) هو القاضي برهان الدين المهدي بن عبدالهادي بن أحمد الثلاثي. كان من العلماء البارزين، محققاً، يلحق بوالده في العلم والفضل. عارفاً بعلم الكلام. تولى القضاء في ثلا، وفيها توفي سنة (١٠٩٤هـ/ ١٦٨٣م). (الجرموزي: تحفة الأساع، ق ٣٢؛ إسماعيل الأكوغ: هجر العلم، ج ٢، ص ٢٦٩-٢٧٠).

وفي هذه الأيام دخل محمد بن الإمام من الجراف بخيله راكضاً، وكان من الملازمين للمذكور رجل يقال له: النقيب سراج من جبل عيال يزيد^(١)، فتلقاهم المذكور «٢٧٧أ» إلى رأس ميدان البكيرية، يريد السير تجاه صاحب أمره والخدمة ببندقه في جملة الخيل راكضة في الميدان، فصدمه حصان أولها، وسقط ثم تعقبته الخيل الآخر بعده فدَعَسَتْهُ^(٢). بحوافيرها حتى هلك، ومات وفات.

في آخر شهر الحجة منها جاء الخبر أن أصحاب العماني لما عادوا وبلغوا إلى حدود سواحل بلاد المهري دخلوها ونهبوها، وعاثو بجزيرة سُقْطَرَى^(٣) بلاد المهري، وقُتِل شيخها، واستقام بعده آخر من بني المهري، ثم نفذ قوم العماني بلادهم.

ودخلت سنة ثمانين وألف^(٤)

استهلت بالجمعة بالرؤية وبالْحَسَاب معاً، واجتمع ببرج الجوزاء: الشمس والزهرة وعطارد والمشتري والقمر.

وفي العاشور^(٥) وصل أول الحاج، فأخبروا بأن الحج كان مباركاً، وقفوا الجمعة، والعيد السبت، وكان الحاج مجتمعاً من العراق، والشام، ومصر، واليمن. وحصلت الأمطار بمكة^(٦) والحجاز، «٢٧٧ب» فزال الجذاب^(٧)، ونبتت الريف، وتهون السعر

(١) عيال يزيد: من قبائل بكيل في ناحية عمران. لهم بلاد واسعة تعرف ببجل عيال يزيد، وتشمل عدة قُرى. (الحجري:

مجموع بلدان اليمن، مج٢، ج٤، ص ٧٨٢).

(٢) دَعَسَتْهُ: داسته.

(٣) سُقْطَرَى: جزيرة يمنية كبيرة تقع في بحر العرب. تبعد عن رأس فرتك على الساحل الجنوبي لليمن ١٩٣ ميلاً بحرياً.

(٤) ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج٣، ص ٢٢٧؛ الموسوعة اليمنية، ج٢، ص ٥١٩).

(٥) ١٠٨٠هـ = ١٦٦٩م.

(٦) العاشور: هو العاشر من شهر المحرم.

(٧) كتب في الحاشية، أسفل الورقة وبخط مغاير لخط المؤلف مايلى: (يذكر هنا في طبق الحلوى رفع يد يمين عليا الذي خلف حسين باشا على البصرة، ينقل مما مضى من حوادث سنة خمس وسبعين).

(٧) الجذاب: الجذب: المَحْلُ يقبض الحُضْب ويقال: أَجْدَبَت الأرض، أي أصابها الجفاف نتيجة لقلة الأمطار. وقد جاء في الأمثال والحكم الزراعية اليمنية: لاتقل جَدَاب وباقي في الخريف ليلة. (ابن منظور: لسان العرب، مج١، ص ٤١١).

بعض تهون فيها، فبلغت الكيلة^(١) ثمانية كبار وهي سدس قدح.

وخرج في هذا الموسم مع ركب الشامي الباشا حسن مطهر للولاية على مكة والحجاز وجدة، ومعه من العسكر الذي يخصه قدر مائة نفر، وولي المدينة من قبله، وقرر أحوالها حال مروره فيها، وعزل متوليها الأول، فحصل في النفس مع الشريف سعد بن زيد ما حصل، وتعب من هذا العمل ولما دخل حسن باشا مكة اجتمع عساكر الشريف في باب سعد بالسلاح، والأتراس والرماح، فحصل من أجل ذلك تشويش في مدينة مكة على المتسبين والناس، والحجاج أيضاً وجميع الأجناس، وهرب من هرب من الحرم، وغُلِّقت الدكاكين في الأسواق. فلما بلغ الباشا ذلك أمر الباشا حسن بالصالح بأن الناس آمنون بأمان السلطان، وسكنت الأمور على خوف ومحذور، وأظهر الباشا برفع المجابي مما لا يُعتاد في مكة وجدة والمدينة، وقال للشريف: هذا بأمر السلطان، وإن الضَّرَّ عوض المجابي، ووعد الشريف بإظهار الأمر بعد الحج.

«٢٧٨أ» ولما استقر علي بن الإمام بالمخا حصل مرض في العسكر، ومات فيه من انتهى أجله، وأكثرهم من أهل الحيمة.

وكان هذه الأيام حال خروج عُمان^(٢) إلى باب المخا قد طاس^(٣) بعض جلابهم إلى حدود بندر جازان، ودخلوه، واستقوا منه، وهرب عنه أهله حال دخولهم نحوه، وكان سبب وصولهم إلى هنالك أنهم تبعوا مركب بايزيد صاحب الديو، لما بلغهم أنه جاوز المخا إلى جدة، فلم يظفروا به لتقدم مروره، ورجعوا، وبايزيد توفي بجدة كما روي.

وفيها مات القاضي صلاح بن يحيى الحيي قاضي المحويت، وجلس في القضاء بعده عبد الحفيظ النزيلي الشافعي.

(١) وردت في الأصل: (الكيلة).

(٢) أي العمانيون.

(٣) طاس: أي وَطَّئَهُ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٦٢٤).

وفيهما وصل حسن بن الإمام إلى حضرة والده بعد تمامه للحج وعوده.

وحسن باشا فرّق الصُرَّ بمكة، وتولى أمره، فوجد الزائد منه لعدم وجود أهله؛ لأجل مانال مكة من الضعف والموت هذه السنة.

وسعد بن زيد مازال هذه الأيام تابع الخاطر من أجل الباشا حسن، خائف وجل، واستخدم من العساكر، واستمال جماعة من عسكر^(١) الإمام قدر مائة، منهم بشر بن شبير مملوك الإمام «٢٧٨ب» حتى أن سعد بن زيد كان أراد أن يستقر حسن بن الإمام عنده هذا العام؛ لما رأى من الباشا، وما يخشاه منه من الانتقام والبأساء، فلم يساعده المذكور، وقال: إنما نحن حاجون وراجعون. وسار الباشا حسن إلى جدة، واستقر بها بالعدة، وما زال يحوّل الخارج من مصر من الحبوب والمادة بقصد المضارره للأشراف والضعف والرّكة^(٢).

وفي صفرها مات المقرئ للقرآن في السبعة^(٣) محمد السُّلاخ بضم السين المهملة ثم خاء معجمة، الصنعاني. كان عارفاً بالقراءات السبع، وكان مكفوف البصر، وقد جرت العادة هذا الوقت أنه لا يعتني بالقراءات إلا مكفوف البصر غالباً.

وفي صفرها أمر الإمام لولده علي بالطلوع من المخا واليمن إلى حضرته، فوصل وأذن الإمام لهبوط إسماعيل بن محمد^(٤) إلى ولايته العدين ومعه أخوه أحمد بن محمد بن الحسن، وجاءت طريقهم وادي النائية، ورماع، وتهامة، وعطفوا من تلك البلاد النائية إلى العدين، فمات أحمد بن محمد بن الحسن في الطريق وقد دخل وادي العدين، وقبر بالمُدَيَّحَةِ^(٥)، رأس العدين.

(١) هم العسكر الذي كانوا مرافقين لحسن بن الإمام إسماعيل عند ذهابه للحج. يتضح ذلك من السياق.

(٢) الرّكة: تعني أيضاً الضعف.

(٣) المقصود بذلك القراءات السبع. سبق ذكرها.

(٤) هو إسماعيل بن محمد بن حسن بن القاسم، سبق ذكره.

(٥) المُدَيَّحَةُ: مدينة أعلى جبل ثومان بالعدين. (المحقق: معجم البلدان، ص ٦٠٤).

وفي صفرها قتل السيد صالح بن خيران^(١) المَخْنَكِي، من سادة «٢٧٩أ» الشام، وهو بداره بصنعاء، غيلة، وكانت قد ماتت زوجته وبناته، فلم يبق في البيت إلا هو برأسه وخادم معه من بلاده الشام، وكان السيد هذا ملازماً مع محمد بن الحسن. وكان سبب قتله أن خادمه هذا خانه وخادعه ومكر فيه، وهو واثق به، وآمن له، على طمع الدنيا، واتفق عند ذلك خصام من السيد للمذكور، فَصَاحَبَ المخدول رجلين من قليلين الخير بصنعاء، أحدهما ابن الحاج ربحان الشهاري، كان أبوه ربحان من خدم الإمام القاسم ومماليكه ثم المؤيد بالله، وكان هذا ولد الحاج ربحان ملازماً مع محمد بن الإمام متولي صنعاء، وآخر معه عبد دَلَّال لا خير فيه أيضاً، فأدخلهم المذكور البيت على خِفيَةٍ ثم خَلَا^(٢) السيد حتى نام بمجلسه ومنزله آمناً فيه، فاتحاً لبابه، ثم لما نام وهو في كَيْس^(٣) من ثوب جاء الثلاثة: قعد أحدهما على رأسه، وآخر على رجله، وآخر طعنه في نحره ومات في الحال، وسعد المذكور بشقاوتهم^(٤)، وكان السيد لما أحس بهم فر من مرقده وانتبه، فغلبه الثلاثة، وكان المباشر له بالطعنة والفوات - كما قيل - ولد ربحان، ثم أنهم جمعوا دراهمه وأودعوها عند إخوان لهم من أهل صنعاء «٢٧٩ب» وبيوتها وظنوا أنهم قد ظفروا بها، والشامي هرب بلاده الشام. وكان رجلاً مكارياً^(٥) في صبل^(٦) الدار قد وعده السيد من العَثِي^(٧) للسفر وحمل الأثقال، ولم يشعر به إلا ثاني يومه، وهو منتظر لسفره وباده، فانكشف أمر السيد وإذا هو تحت أثوابه وفراشه

(١) الكلمة غير معجمة في الأصل. وقد تكون: (جبران). ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٥٠ بأسم صالح بن حسين المَخْنَكِي. وأورد ما ذكره يحيى بن الحسين في قتله. والمَخْنَكِي: نسبة إلى مَخْنَكَة: وهي قرية عامرة بأسفل وادي حيدان، على مسافة خمسة كيلومترات جنوباً من حيدان تقريباً، من مخلاف خولان بن عمرو وأعمال صعدة. كانت هجرة مقصودة لطلب العلم. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج٢، ص ١٩٦١).

(٢) خَلَا: أي ترك.

(٣) الكَيْس: هو تجويف من القماش ذو فتحة واحدة، يلج الإنسان إلى جوفه عند النوم ليقية لسعات البق والبعوض وغيرها.

(٤) أي أن المقتول سعد بقتله شهيداً، بينما القتلة أصبحوا أشقياء بقتله.

(٥) المكارى: الذي يؤجر دابته.

(٦) صبل: هو الاصطبل.

(٧) العَثِي: الليل.

ميتاً، فعرف به محمد بن الإمام، فسألوا المكاري، فقال: لا أعلم بشيء من الجاري، غير أنه أخبرهم بذهاب خادمه الشامي، فלحقوه إلى الطريق، وظفروا به في بلاد الظاهر^(١) وجاءوا به على الحال المضيق، وأمر به الحبس، وسألوه عن الحادث وقتل النفس، بعد أن ناله من الضرب والمس، فأخبرهم بالقضية، ودلهم على أصحابه الشقية، فجيء بهم، وضبط أمرهم. فلما شعر به أهله بالشام، وصلوا إلى صنعاء لأخذ الحقيقة وكيفية هذا الإمام، وعرفوهم بالإقرار وعرضوا عليهم القصاص والإبرام، فأنفث نفوسهم وقالوا: لا نستضي بصاحبنا من هؤلاء النجوس الطغاة، إذ هم غير أكفاء، ولا فخر بقتلهم على قاعدة بلادهم وعرفهم، فخللوا سبيلهم بعد طول حبسهم. هذا تحقيق قضيتهم، فلا قوة إلا بالله. وأما المال فإنه بعد البحث عليه وجد ورد لأهله وأبيه، فلا حصل معهم بذلك لادين ولادنيا.

«٢٨٠أ» ولما مات أحمد بن محمد بن الحسن - كما ذكرنا سابقاً - تعقبه موت صنوه إسماعيل بن محمد بن الحسن بدون شهر بعد وصوله العدين، محل ولايته، وقبر جنب صنوه بالمذبحرة. وكان صاحبه وكتابه ووزيره السيد جعفر بن مطهر الجرموزي^(٢) معه، فجعل الإمام نظر البلاد إليه فاستقر هنالك، وبنى السيد جعفر على إسماعيل بن محمد وصنوه قبة جزاء بالإحسان؛ لأنه كان من أخلائه وأصحابه كما ذكرنا^(٣).

ولما بلغ السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي موت المذكور تركب^(٤) عليه القول بسبب اشتباه الاسم، فظن أنه الإمام إسماعيل، فخرج من صعدة في الحال ومعه أعوان حطام

(١) الظاهر: قرية من عزلة بني سعد وأعمال خولان ابن عامر بصعدة. (المحقفي: معجم البلدان، ص ٤١٩).

(٢) هو جعفر بن مطهر بن محمد الجرموزي. وصفه الشوكاني بقوله: الرئيس الكاتب الشاعر. ولأه الإمام المتوكل بلاد العدين. وبعد ذلك صار كاتباً مع السيد عبدالله بن يحيى بن محمد بن الحسن بن الإمام القاسم لما استولى على بلاد العدين وغيرها. وكان متشبهاً بالصاحب بن عباد وأبي إسحاق الصابي، كثيراً ذكرهما حتى في شعره. كانت وفاته في حدود سنة ١٠٩٦ هـ / ١٦٨٤ م بالعدين. (المحبي: نفحة الريحانة، ج ٣، ص ٣٩٧-٤٠٥؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ١٨٣).

(٣) كتب المؤلف في الحاشية: (بحث انقراض دولة محمد بن الحسن وأولاده رحمهم الله).

(٤) تركب: أي اشتبه عليه.

الدنيا يَمرون أنجاده^(١) حتى استقر ببلد العَشَّة^(٢) ورغافة. وطلب من أصحابه الحاضرين البيعة، ثم ظهر له بعد ذلك خلل التركيب، فبطل عمله، وزال ما كان أبرمه، فانظر شدة هذا اللهج في الملك لهذا الخلق، فلا قوة إلا بالله.

وحصلت العبرة العظيمة لكثير من الناس بتحوُّل حال محمد بن الحسن، وتعقب أولاده بعده بسرعة في حول واحد، وكذا أعيانه وخواصه، وانقلاب أمره، ومُضي دهره ومدته، مع طول ملكه، وولايته، وأمره ونهيه، ولذة حاله ووقته، وعدم مُنكده حتى سارت أيامهم، ومرت أوقاتهم، وعدم في الجديدين^(٣) ذواتهم وصفاتهم، فكأنها وكأنهم أحلام، فما أحقر الدنيا، وما أعظم غرورها، وما أقرب زوال طويلها. وكان مدة المذكور في الولاية فوق أربعين سنة من حال استخلاف أبيه له - لما خرج من صعدة - لبلاد صعدة إلى هذا التاريخ. «٢٨٠ب» فله الأمر من قبل ومن بعد.

وفي صفرها مات السيد الشريف العارف الحسين بن علي بن صلاح العُبالي الحرجي القاسمي، أصل المذكور ووالده وأهله من سادات الحرجة^(٤) بالشام، وهو قاسمي، ثم سكن والدهم بالعُبال^(٥) من بلاد حجة. وكان هذا السيد المذكور جارودياً، متحاملاً على الصحابة فيه غلو واحتراق ويطعن فيهم، ويجرح في حقهم. وله مصنف على (كافية ابن الحاجب) حاشية^(٦)، وتعليق على (الأزهار) ينقل فيه من (البحر) ويأتي فيه باختيارات، له فيها أشياء خارقة للإجماع. وكان المذكور يطعن في كتب المعتزلة، ويخطئهم، ويظللهم، ويطعن أيضاً في من تبعهم من الأئمة: كالإمام يحيى بن حمزة والمؤيد بالله والإمام المهدي.. وغيرهم، فلا قوة

(١) الكلمة غير معجمة في الأصل. ولعلها أنجاده: جمع نجد.

(٢) العَشَّة: قرية عامرة في وادي العَشَّة، تقع إلى الشمال الشرقي من صعدة على بعد نحو ١٥ كيلو متراً تقريباً. (إسماعيل

الأكوع: هجر العلم، ج٣، ص ١٤٣٢).

(٣) الجديدان: الليل والنهار. سبق ذكرها.

(٤) الحرجة: قرية من مُجاعة شمال صعدة. (الهمداني: صفة جزيرة العرب، تحقيق: محمد الأكوع، هامش ص ١٥٣).

(٥) العُبال: قرية عامرة في الضاحية الشمالية من حصن مَيِّن، تقع في الشمال الغربي من مدينة حجة. (إسماعيل الأكوع:

هجر العلم، ج٣، ص ١٣٨٧).

(٦) تسمى حاشية السيد.

إلا بالله. وكان المذكور ينكر وجود الدجال آخر الزمان، ويكذب ما جاء فيه من الأحاديث، فقلت له مرة: الأحاديث في حصوله متواترة، فانقطع وسكت. وكان يرى مذهب الحسينية العيانية^(١)، ويعتقد اعتقادهم مع انقراضهم، وضعف قولهم. وعلى الجملة أنه كان يخالف الأمور الضرورية، ويطعن بجهله في كتب السنة وأهل السنة، وكان يعتمد كتاب الحسين بن القاسم^(٢) «٢٨١أ» (المُعْجَز)^(٣)، ويعتقد ما فيه، وكذا تفسيره. قال لي مرة: الدابة^(٤) غير موجودة على الحقيقة وإنما هي المهدي المنتظر آخر الزمان. وقال لي مرة: ﴿الْمَ عُلِبَتْ الرُّومُ﴾^(٥) بفتح الغين. قال: وهو مذهب الحسين بن القاسم، فقلت: هذا لم يكن في القراءات المشهورة، وإن كان قد رُوي في (الكشاف) ذلك فليست السبع^(٦)، فلا يُعمل به، فانقطع وسكت. كان موته بظفير حجة. ومن نوادره أنه مرّ قال لي: لو كان هذه الأجناد مع الإمام تقصد مكة، فأما التبختر في الأسواق فليس فيها منفعة، وإذا لم يكن فيهم همة جهزهم الإمام معه، وهو يدخل بهم عنوة، فقلت له: هذا لا يصلح في الحرمين الشريفين، ولا يتركه السلطان ويُخشى منه تحريك فتنة عظيمة، وعواقبه عند

(١) مذهب الحسينية العيانية نسبة إلى الحسين بن القاسم بن علي بن عبدالله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل، إلى أن وصل إلى علي بن أبي طالب يرى أتباع الحسين بن القاسم هذا أنه حي لم يموت، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً. وأنه القائم المهدي المنتظر عندهم. واستمر وجود هذه الفرقة إلى حدود القرن التاسع الهجري. (نشوان الحميري: الحور العين، ص ٢٠٨، ٢١١؛ مفرح الربيعي: سيرة الأميرين الجليلين الشريفين الفاضلين، تحقيق: د. عبدالغني محمود، د. رضوان السيد، ملحق ص ٣٥٥-٣٦٥).

(٢) الحسين بن القاسم العياني، السابق ذكره ولد سنة ٣٧٨هـ/ ٩٨٨م وقتل على يد همدان ندي عرار بجانب ريذة عام ٤٠٤هـ/ ١٠١٣م ترك مؤلفات كثيرة، يقال إنها بلغت ثلاثة وسبعين كتاباً ورسالة أكثرها في أصول الدين (علم الكلام) لافي الفقه. وهو يصير -رداً على خصومه- على أنه موافق في المذاهب للهادي. (مفرح الربيعي: سيرة الأميرين الجليلين الشريفين الفاضلين، تحقيق: د. عبدالغني، د. رضوان السيد، ص ٣٦-٣٩).

(٣) المعجز: اسم الكتاب: (المعجز الباهر في العدل والتوحيد لله العزيز القهار) للحسين بن القاسم العياني السابق ذكره. والكتاب عبارة عن إجابات على أسئلة عن وجود الله وذاته وصفاته، على طريقة البغدادي من المعتزلة. (مفرح الربيعي، سيرة الأميرين، مقدمة ص ٣٨-٣٩، ملحق ص ٣٥٥ وما بعدها).

(٤) يذكر القرطبي أنه اختلف في تعيين هذه الدابة وصفتها ومن أين تخرج اختلافاً كثيراً. وأن الأقوال وأصحابها: أنه فضيل ناقة صالح. ثم أورد الأقوال المختلفة. وقد ورد ذكر الدابة في سورة النمل، آية: ٨٢ في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾. (تفسير القرطبي، ج ٦، ص ٤٩٤٩-٤٩٥٤).

(٥) سورة الروم، آية: ١، ٢.

(٦) أي القراءات السبع.

ذوي الأحلام وخيمة، فانقطع وسكت.

وفيهما توفي القاضي بدر بن حميد الكحلاني^(١) من ذرية الفقيه حميد الشهيد^(٢). كان المذكور له معرفة في الفقه، وكان قاضياً وخطيباً في مدة محمد باشا وفضلي^(٣) باشا في جهات جبل عفار بكحلان. ولما كان دولة الإمام المؤيد بالله استمر على ذلك ثم عُزل بآخر المدة، وكان المذكور متواضعاً يلبس الشُّقَّة^(٤) السوداء قميصاً، ولا تتوق نفسه إلى شيء من المراتب العليا. قال لي: مرّة دخل وهو صبي دون التكليف مع والده أيام الوزير حسن باشا «٢٨١ب» إلى مدينة صنعاء للفرجة يوم العيد، قال فرأى جمع الوزير حسن وخيوله وجنوده، فقلت له: ما رأيت يا قاضي؟ قال: قوة عظيمة، وحالة جسيمة، وملابس مع الجنود غالية، وحلي فاخرة، فلما بلغ الجنود المصلى على تلك الزينة الغالية تقدم سنان الكيخيا إلى حيث ينزل الباشا في باب المصلى وحضنه بيده من سرج الحصان، وأنزله على حاله بالقفطان^(٥)، وكان سنان ضخّم البدن، قوي الجسم، والوزير حسن ليس مثله، لطيف البنية، صغير الجثة. ولما تمت الصلاة أركبه سنان كذلك إلى فوق سرج الحصان، وضربت الأرياح^(٦) والطبول، وسارت الركبان، ودقت خلفه النوبة بصفائحها وزمرها، ونُشرت الصناجق معها، قال: وكان بعض عسكره من سايلة صنعاء ولهم يريق يختص بهم عن غيرهم فيها، فاتفقت فُرقة حال الدخول بينهم وبين بعض الأبطال، فهرب الناس من المتفرجين، وانشالوا إلى المدينة داخلين منهزمين خائفين. قال القاضي المذكور: وكنت «٢٨٢أ» في جملة أولئك الهاربين وأنا

(١) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٥٠ أترجمة مختصرة.

(٢) هو حميد بن أحمد بن محمد بن عبد الواحد المحلي النهمي الوادعي الشهيد. عاصر الإمام المهدي أحمد بن الحسين وناصره. وجاهد معه، وتوفي شهيداً بعد سنة ٦٥٢هـ / ١٢٥٤م. وهو عالم ومؤرخ وفقيه. ألف الكثير من الكتب القيمة منها: (الحقائق الوردية في مناقب الأئمة الزيدية) و (محاسن الأزهار في فضائل إمام الأبرار) و (العمدة) أربع مجلدات في أصول الدين وغير ذلك.

(٣) أحمد فضلي باشا: تولى الولاية بعد عزل محمد باشا سنة ١٠٣١هـ / ١٦٢١م وعُزل بحيدر باشا عام ١٠٣٤هـ / ١٦٢٤م. (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٣٩٢).

(٤) الشُّقَّة: كلمة تطلق على الثوب الأسود المختص بالمرأة. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، هامش ص ٨٨٤).

(٥) القفطان: كلمة تركية وتعني اسم كل ما يلبس فوق الثياب وهي في العربية (حُلَّة). (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ١٥٣).

(٦) سبق ذكرها.

صغير السن صبياً، فدخلت بستان قَشَّام^(١)، تلك المدة الماضية والأيام، وافقت فيه القشام، وهو كبير السن يومئذ شيخاً، وأخبرته بهربي خائفاً، فقال لي: اقعد عندي حتى ينفك هذا الحادث الجاري، قال: فقعدت عنده كما أمر، وتحاكت^(٢) وهو عن حال هذا الدهر، فقلت: ما هذه القوة لهذه الدولة العظيمة؟ والخيول الواسعة؟ والجنود الكثيرة؟ فقال لي القَشَّام: فلو رأيت يا ولد مارأينا في مدة الإمام شرف الدين ودولته، لأنستك بهذه الأيام وحالته. قال القاضي: وكيف ذاك؟ فقال: كان يوم العيد يجتمع عنده من الخلائق ما لا يحصى بَعْدَ يد، وكان لا يسعهم الدخول إلى القصر والديوان، بل يمدون السباط والصيوان خارج باب القصر في الميدان، وكان حوائج السباط الكبزرة^(٣) والبصل والثوم يفرقه علينا في المقاشيم معونة لحوائج السباط الممدود، فنلف من الكبزرة وحدها «٢٨٢ب» قدر زبدي بزبدي ذلك الوقت، وهو عن نصف زبدي اليوم. قال: فهوَنَ عليَّ شيئاً مما رأيت من هذه الجنود، وقلت: لا إله إلا الله الملك المعبود يعطي الملك من يشاء. قال القاضي: ثم أن الأوامر خرجت إلى العساكر بالتأهب للحربة^(٤) ثاني العيد، إلى رأس الحصبة^(٥) بلا ترديد، وأمر في اليوم الأول اليهود بتبريح الطريق من الحصى، ورشها من الحصبة إلى داخل القصر بصنعاء. ثم خرج الناس في زي عظيم، وحال جسيم، فكان أول الناس بالحصبة ورأسها وآخرهم في صنعاء وبابها. هذا ماروى لي من خبره، وماقال من لفظه. وكان عودهم من طريق باب السبيحة كما هو عادتهم في تماشى العيد كل مرة.

وفيها جاء خبر من حضرموت بأن الفرنج غزوا بلاد العماني عوضاً عن مغزاه الماضي إلى الديو، فدخلوا أطراف بلاده وسواحل جهاته، وانتهبوا منها، وقتلوا من أصحاب العماني كثيراً، يقال: فوق عشرين قتيلاً، وكان جملتهم في البحر فوق عشرين برشة.

(١) سبق ذكره.

(٢) أي تحدثت معه.

(٣) الكَبْزَرَة: هي الكَبْزَرَة.

(٤) وردت في الأصل بدون إعجام. والمعنى من خلال السياق هو العرض العسكري.

(٥) الحصبة: موضع شمال صنعاء. وهو الآن من الأحياء الجديدة بها.

وفي هذا الشهر رفع الإمام عن أهل الذمة الآداب والسِّبَّار بعد أن أسلم كثير منهم ومات بعضهم من الجوع المفرط مع الغلاء، وأخذ ما جمعه في أيديهم.

وفي هذه الأيام وسط الخريف عند أول طلوع سُهَيْل^(١) رحم الله بالمطر العام بجميع اليمن، فاحضرت «٢٨٣» الأرض عن كمل، ولو تأخر المطر نصف شهر لاشتد الأمر، لما قد نالهم من الحاجة وما مسهم من الضر.

وفي شهر ربيع من هذه السنة كانت فرقة بين أصحاب السيد زيد بن علي بن إبراهيم بن جحاف وبين سلطان الأذبك بالمخا، كما تقدمت الإشارة إليه أولاً، ثم تعقب خروجه عنه لأجل ما جرى.

وفي هذا الشهر غزت دهمة إلى حدود بَرَأَش^(٢) بالجوف، فانتهبت طرفاً من إبلها وهي ترعى فيها.

وفي هذه الأيام عرض إسماعيل على ابن أخيه قاسم بن أحمد^(٣) ولاية بلاد صنوه محمد بن أحمد، فأبأها وقال: كيف يحسن مني منافسته إياها؟ فارتفع بذلك محله عند أخيه، وزاده محبة بما آثره فيه.

وفي ليلة الثلاثا ثامن وعشرين شهر ربيع الثاني من هذه السنة رأيت قبيل الفجر وأنا

(١) سُهَيْل: من النجوم الزراعية. والمراد به هنا أحد منازل فصل الخريف، وليس المراد به النجم السبائي المعروف وفي سهيل تهطل الأمطار الغزيرة، فمن الأمثال الزراعية التي توضح أهمية منزلة سهيل وهطول الأمطار وغزارتها: (إذا جاء سهيل فابشر بسيل بعد سيل).

(٢) بَرَأَش: مدينة يمنية قديمة، وموقع أثري في وادي الفرضة على الجانب الأيسر من الطريق المُعَبَّد الذي يصل طريق صنعاء - مأرب بوادي الجوف. وكان اسم المدينة قديماً (هجرن/ يَثَل) أي مدينة بَثَل، كما جاء في النقوش اليمنية القديمة التي عُثِرَ عليها في خرائب المدينة. (الموسوعة اليمنية، ج١، ص ١٥١).

(٣) هو قاسم أحمد بن الإمام القاسم. كان سيداً كريماً، ذو ذكاء وفهم. وكان يبالغ في صلاح ذات البين، بين آل المنصور. وله شفقة تامة على المسلمين. كانت له قريحة وقادة وتطلع إلى الآداب. عرضت عليه الولاية من الإمام المتوكل إسماعيل والإمام المهدي أحمد بن الحسن وكذلك الإمام المؤيد الصغير محمد بن إسماعيل، فرفضها بلطف. توفي في ربيع الأول عام ١٠٩٣ هـ/ مارس عام ١٦٨٢ م بالروضة. (محسن أبو طالب: طيب أهل الكساء، تحقيق: عبدالله الحبشي، ص ١٨٥-١٨٦).

بين النائم واليقظان ورقة مكتوب فيها: مدة هذه الدولة إلى ثلاث وسبعين^(١) سنة ثم تعود إلى أصلها، بهذا اللفظ.

وفي عاشر شهر جمادى الأولى منها كان ابتداء أوائل «٢٨٣ب» الحصاد للثمار، فانحط السعر إلى النصف في جميع الأقطار. كانت الذرة الوعد الأول^(٢) بآخر ربيع بأربعة أحرف عن قرش ونصف باعتبار صرف وقته، ثم انحطت إلى تسعين بقشة، والشعير كان بثلاثة أحرف وربع عن نصف قرش، فانحط إلى سبعين، وتقلل المرض والموت، وزال معظم الشدائد، وإن بقي بواقي هي بالنظر إلى ما كان خفيفة، بعد أن كانت بلغت القلوب الحناجر، من شدة ما جرى من الضرائر.

وفي نصف ربيع الثاني غزت دهمة من برط ومعهم بنو نوف إلى حدود بلاد معين من بلاد الجوف، وانتهبوا عليهم، ومن أطراف صافية أحمد بن حسن، وسببه شدة الجوع معهم، فلما بلغ أحمد بن حسن أرسل ولده حسين بن أحمد^(٣) في جماعة عسكر إلى معين، فوصل (و)^(٤) قد سارت القوم، ثم تعقب ذلك مغزى جماعة من برط إلى أطراف المراشي وصحبتهم السيد محمد الغرباني، وطالبوا أهلها الزكاة فمنعوها عنهم، وأبوا التسليم إليهم، وقالوا: لأنسلّم إلا القضاة الذي يعتادونها منهم وهو القاضي علي بن محمد العنسي، وأصناه^(٥)، فوقع بينهم قتال، قتلوا واحداً من أهل القرية، فحمل عليهم أهل القرية وأوقعوا بهم جنايات بسبب هذه العملة، «٢٨٤أ» ووقع رصاصة في عصا السيد منهم، وانهمزوا هم والسيد معهم. وكان السيد المذكور قد

(١) كتب المؤلف: ثلاث وسبعين، ثم شطب كلمة: (ثلاث) وقد كتب في حاشية الورقة: (يحتمل ثلاث وسبعين، لأنها خدشة ماتيننت). وكُتب في نفس الحاشية بخط مختلف عن خط المؤلف: (بحث مفيداً جداً في رؤيا المولى العباد رضوان الله عليه).

(٢) الوعد الأول: الأسبوع الماضي. وهي من اللهجة الدارجة.

(٣) حسين بن أحمد بن الحسن بن الإمام القاسم. كان عوناً لوالده ووصيته، ثم بايع المؤيد محمد بن المتوكل وقام بنصرته دعاه إلى حرب يافع عندما أعلنوا الخلاف. وكان يشارك في تهدئة القبائل المتمردة. توفي في تعز سنة ١٠٩٤هـ/١٦٨٣م. (محمد بن عبدالله بن عامر: بغية المريد، ق ١١٦-١١٧ب).

(٤) تم إضافة حرف الواو ليستقيم المعنى.

(٥) أصناه: جمع صنو: أي إخوته، سبق ذكرها.

شرط للغزاة معه أن الزكاة تكون لهم، فلم يتم شيء من ذلك، وخاب أملهم، ثم استقر السيد بالمرآنة^(١) من المراثي يومئذ، وأنكر عمله سائر برط والقضاة آل العنسي.

وفي شهر ربيع الأول منها وصل كتاب من سلطان بن سيف صاحب عُمان إلى الإمام ولفظه:

بسم الله الرحمن الرحيم

من إمام المسلمين سلطان بن سيف بن أبي العرب اليعربي إلى عالي ذروة جناب المعظم، الهمام المكرم إسماعيل بن القاسم القرشي، العربي، أما بعد: فإنا نحمد الله على سوابغ آلائه، وجميل صنعه وبلائه، ونسترشه إلى سلوك سبيل رضائه، ونستزيده من خزائن مواهبه وعطائه، إنه بيده مفاتيح كل خير، وكفاية كل بئس وضير. وإن سألت أيها المحب عنا، ورُمت كُنْه^(٢) كيفية الحال منا، فإنا بحمد الله في حال يُسر به الودود، ويُساء به الحسود، «٢٨٤ب» ثم لتعلم أيها الملك المبجل، والسيد المجلل أنه قد وصل إلينا في مدة أيام تصرّمت^(٣)، وشهور قد تحرّمت^(٤) رجل من جنابكم، يزعم أنكم أرسلتم بيده طروساً بها دُرر من رائق لفظكم وخطابكم، غير أنه يقول: إن المركب الذي أقبل فيه عابه الانكسار، فغرق في اليم، فأدرك الطروس المُسْطَرَّة حكم التلف، ثم بيد أنه قد تَفَاهَا^(٥) إلينا من نتائج لسانه، واتضح لنا من مواضع نطقه وبيانه أنكم علينا عاتبون، ومِنَّا واخذون؛ لأجل قطع خُدَامنا في العام الماضي للمشركين على بابكم، وأخذهم لسفنهم القاصدة إلى جنابكم، ولعمري إنّنا ندرى أن العتاب بين الأخلاء عنوان المودة الخالصة، وزائد محض المحبة الصادقة، والوفاء، غير أنه يجِبُّ عن اقتراف الجرائم، وانتهاك المحارم، فأما نحن فلم نسلك إلى ارتكاب ذلك سييلاً، ولا نجد لك

(١) المرآنة: عزلة من برط بالجوف. (المحقفي: معجم البلدان، ص ٦٠٨).

(٢) الكُنْه: جوهر الشيء، وكنه كل شيء: قدره ونهايته وغايته. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٣٠٦).

(٣) تصرّمت: انقطعت بمعنى انقضت وانتهت. ويقال للليل والنهار: الصريم، فالصريم: الصبح لانقطاعه عن الليل، والصريم، الليل لانقطاعه عن النهار. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٣٥).

(٤) تحرّمت: ذهبت وانقضت. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨٢٢).

(٥) تَفَاهَا: فاه الرجل يقوّه قوّهاً إذا كان متكلاً. وتَفَاهَا: بمعنى تكلم وأجاد القول. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١١٥٠).

على إلزامنا فعل ذلك دليلاً، إذ أننا لم نجهز مراكبنا ونحشد مخابنا لسيارة^(١) رعيك، ولا لاستباحة «٢٨٥أ» أهل حكمك وقصبتك، لكن جهزنا الجيوش والعساكر وأعدنا من المهازم والبواتر لتدمير عبدة الأوثان، وأعداء الملك الديان، تعرضاً منا لرضا رب العالمين، وإحياء لسنة نبيه الأمين، ورغبة في إدراك فضل الصابرين المجاهدين، وحاشا مثلك أن تغضب^(٢) لقتال عبدة الأصنام، وأعداء الله والإسلام، ألسنت من سلالة أبي طالب، الساقى للمشركين وبني المشارب، وأنت تدري بما جرى بيننا وبينهم من قبل في سواحل عُمان، وفي سائر الأماكن والبلدان من سفك الدماء، وكثرة القتال، وتناهب الأملاك والأموال، وإننا نأخذهم في كل موضع تحل به مراكبهم وتغشاه، حتى من كنج وحميره بندري الشاه^(٣)، ولم يظهر إلينا لأجل ذلك عتاباً ولا نكيراً، فإن كنت في شك من ذلك فاسأل به خيراً. ألا وإننا نذكر لك أيها الملك والذكرى تنفع المؤمنين، وإننا لك من المنذرين، وعليك من الحذرين، إننا لما ملكنا تلك الأيام بلدة ظفار، وهي عننا نازحة الفيافي والقفار، «٢٨٥ب» لم نر في تملكها صلاحاً لشيء أوجبنا منا النظر، وحاكته الأذهان والفكر، فتركناها لا من خوف قوة قاهرة، ولا لكلمة علينا ظاهرة، ولا يد غالبية، ولا كف سالبية. وساعة خرج منها عاملنا خلف بها شيئاً من مدافع المسلمين؛ لغفلة منه جرت عن حملها في ذلك الحين، ولما ملكتم أنتم زمام عيسها^(٤)، واجتليتم ضوء بدرها وشمسها، لم تدفعوا إلينا تلك المدافع، كأن لم يكن من ورائها ذائد ولا دافع، فاعلم أيها الملك (أن البعل غيور، والليث هُصور^(٥))، والحر على غير الإهانة صبور، ومن أنذر فقد أعذر، وما غدر من حذر، على أننا لإصلاح ذات البين بيننا وبينك طالبون، وفي استيفاء صحبتك راغبون، ولإطفاء الفتن وإخماد الإحن بيننا وبينك مؤثرون، فإن كنت راغباً في الذي فيه رغبنا، وطالباً لما هو

(١) كذا في الأصل، لم يتضح معناها.

(٢) كذا في الأصل، صحتها يغضب.

(٣) حميره: لم أجد لها تعريف في ما بين يدي من مصادر، ولعله يقصد (بندري الشاه) (بندر عباس): وهو مرفأ في إيران.

مشرف على مدخل خليج العجم وخليج عُمان. من أهم مراكز الساحل الفارسي. (المنجد في الأعلام، ص ٨٥).

(٤) العيس: بالكسر جمع أعيس وعيسا: الإبل البيض يخالط بياضها شيء من الشقرة.

(٥) الهُصور: الأسد الشديد الذي يفترس ويكسّر، والجمع: هوصر. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٠٨).

طلبنا، فادفع - لك الخير - لنا إياها، ولا تبخس بسرعة الاعتداء حياها، وإن «٢٨٦أ»
أبيت إلا الميل إلى اغتنامها، وعلى أمر خبط ضلامها، ففي الاستعاذة بالله ممن اعتدى
فسحة وسعة، ومن كان مع الله كان الله معه، والسلام عليك ورحمة الله.

انتهى بلفظه وحروفه من غير زيادة ولا نقصان. والإمام أجاب بإطلاق المدفعين.

وفي شهر جمادى الأول سار سلطان كاشغر أرباك من المخا متوجهاً إلى مكة كما سبق
الإشارة إليه وبقي في المخا من ذلك التاريخ الذي دخل فيه إلى هذا التاريخ.

وفيها صالح حمود^(١) سعد بن زيد^(٢)، لكنه لم يدخل مكة خوفاً من الأروام وجنود
السلطان بن عثمان فسكن في البدو، أطراف الحجاز، والباشا حسن استقر بيندر جدة،
وسار يحول السياقات إلى مكة، ويقبض تارة ويبسط أخرى.

وفيها لبس السيد محمد بن عبدالله العياني غِرَارَةً^(٣) سَلَبَ^(٤)، وخرج إلى سوق
الروضة، وسببه أنه وقع بينه وبين ناظر وقف صنعاء شجار في صَلَبَ^(٥). وخرج
عسكر من قبل محمد بن الإمام إلى شركاء نهبهم. وربما أن ذلك من التناصف
للماضي، فإنه كان جرى من السيد حال استقامته على غير الوريد، ضرب لبعض خدم
الإمام من العبيد، على سبب قَضَب^(٦) كان مقررأً من شرف الإسلام، الحسن بن الإمام
تلك الأيام، والدنيا دار عبر في جميع الأوقات والأيام.

وفي جمادها مات حسين بن أحمد الوادي^(٧) المنجم، كان له معرفة «٢٨٦ب»

(١) المقصود به حمود بن عبدالله بن حسن بن أبي نمير. سبقت الترجمة له.

(٢) المقصود به الشريف سعد بن زيد بن محسن. سبقت الترجمة له.

(٣) غِرَارَةً: الغرارة: الجوالق، واحدة الغرائر التي للتبين. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٩٧٤).

(٤) سَلَبَ: السَلَبُ: نوع من الشجر ينبت متناسقاً، ويطول، يُعْمَلُ أجود أنواع الحبال. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٧٨).

(٥) الصَلَبُ: الأرض البور، وهي الأرض قبل أن تُصَلَحَ للزراع.

(٦) الكلمة غير معجمة، فُتْقِرَ قَضَبٌ: وهو نبات أخضر له ساق طويلة معروف في اليمن، يتخذ علماً للحيوانات، وهو
البرسيم في مصر. (حوليات الجرافي، تحقيق: د. حسين العمري، هامش ص ١٠٥). وتقرأ أيضاً: قَضَبٌ: وهو كل
نبات كان ساقه طويلاً مثل: القمح والشعير والذرة، حيث تتخذ سيقان مثل هذه النباتات علف للحيوانات.

(٧) ترجم له الجنداري في الجامع الوجيز، ق ١٥٠أ، كما ترجم له المحبي في نفحة الريحانة، ج ٣، ص ٥٢٤-٥٢٦. ذكر
فيها أنه من شعراء اليمن الفائقين، وكان أديباً لطيف الطبع. وأورد بعض من أشعاره.

بالفلك والنجوم وحسابها وأوقاتها وأحكامها، ومعرفة وقت الخسوف والكسوف قبل وجودها وحصولها، وكان مستقراً بمدينة صنعاء، ثم أنه سار إلى قُعار باستدعاء وإليها الحاج عاطف الأنسي للمداواة. وكان للمذكور طرف معرفة في الطب، فسار إليها، وكان خروجه من صنعاء في ساعة اختارها إلى مسجد وهب^(١) أمسى في السمسرة ثم سار منها صباح اليوم، ولم يلبث هنالك ومات. وكان شيخه في هذا الفن الفقيه حسن بن عبدالله السرحي^(٢) وغيره من أهل الفن. وللسرحي المذكور (زيج)^(٣) جديد صنّفه في هذه الأيام.

وفي هذه الأيام دار الخطاب بين الإمام وأحمد بن الحسن من أجل ولاية العدين بعد موت إسماعيل بن محمد. وكان قد حضر وفاة إسماعيل ولده محمد بن أحمد بن الحسن^(٤) وبه استقر. وكان محمد هذا قد أَمِلَ أنه يقطع المتوكل العدين، فعاد محمد بن أحمد إلى بلاده، وسكن بجُحَاف^(٥) فلم يرجع الإمام إلّا ولاية جعفر الجرموزي ومطالبها إليه.

وفيهما كتب الإمام للمجزي بالوصول إليه وهو في كَمَران، وإليه اللُحْيَة والضَّحِي، فاعتذر النقيب سعيد «٢٨٧هـ» المجزي بالعجز والكبر، وأرسل ولده، والإمام عذره،

(١) مسجد وهب: من المساجد العامرة خارج صنعاء في الجهة الجنوبية، داخل العرضي الشرقي. عمره وهب بن منبه، من مشاهير التابعين. توفي سنة ١١٤هـ وقبره بجوار المسجد. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ١٢٩).

(٢) حسن بن عبدالله السرحي: لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر. ذكره الاستاذ عبدالله الحبشي في كتابه (مصادر الفكر) باسم (أحمد) ثم قال: وفي بهجة الزمن. (حسن) ونقل مآذره مؤرخنا هنا. (الحبشي: مصادر الفكر، ص ٤٨٦).

(٣) زيح: كتاب في علم الفلك، وقد سبق شرح كلمة زيح.

(٤) هو الإمام المهدي محمد بن أحمد بن الحسن بن الإمام القاسم بن محمد. (١٠٤٧-١١٣٠هـ/ ١٦٣٧-١٧١٧م) عُرف بصاحب المواهب، وهي المدينة التي اتخذها مقراً لحكمه ولي الإمامة بعد وفاة الإمام المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل بعد نزاع شديد وحروب طويلة. وتمكن من قهر جميع المخالفين له، وسجن بعضهم. ثم عارضه المتوكل على الله القاسم بن الحسين، وأخرج البلاد عن مملكته، حتى اضطر إلى خلع نفسه سنة ١١٢٩هـ. كانت فترة إمامته أكثر من ٣٠ سنة. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٩٧-١٠١).

(٥) جُحَاف: جبل مشهور بالجنوب من مدينة قطيفة. وجحاف: بلدة في مِين حجة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٧٩؛ المحقفي: معجم البلدان، ص ١٢٥).

غير أنه أخذ بعض بلاده وهي الضَّحِي ومُور، وولَّاهَا من قبله، وبقي النقيب له بندر اللُّحِيَّة وكَمَران فقط، فحصل مع المجزبي المقيم المقعد من العزل كما هو غالب عادة البشر.

وفيها وصل كتاب من عيسى بن علي باشا صاحب الحسا بهدية للإمام، وأحمد بن الحسن، وحسين بن الإمام المؤيد، فكافأوه عليها، وأجابوا عليه فيها.

وفي آخر رجبها سار السيد علي بن حسن المكي من أشراف مكة إلى جهاته بلاد مكة بأولاده وحريمه لما حصل معه من التقاصر عما كان يعتاد سابقاً. وكان جملة استقراره بصنعاء اليمن قريب عشرين سنة، وأحسن من أعطاه حال سفره وعزمه أحمد بن الحسن مثل: جمال تحمل ثقله وخيام ودراهم، وسار وهو شاكر له. وأما الإمام فغير راض منه، بل يسخط عطاءه. وجاءت طريقه - في غير الموسم - تهامة وبلاد الحرامية ترفق منها إلى حلي، ثم دخل مكة، واستقر بتلك المحلة، وعاد وطنه، وبعد ثلاث سنين من دخوله مكة قتله بعض أقاربه المسمى الشريف حيدر، «٢٨٧ب» ويقال أنه ابن عمه بسبب أنه طالب في ميراثه.

وقد كان هذا السيد علي أعرج بسبب أنه حال وصوله إلى اليمن سقط به حصانه في صفا^(١) بلاد خمر في الظاهر، فكسر رجله، فبقي مدة لا يحمل نفسه، ثم جَبَّرَ رجله، وبقي كذلك مدة بقاءه باليمن إلى تاريخ وفاته. والسيد كان حديد اللسان. والشريف الذي قتله خرج إلى اليمن عقب ذلك خشية من ورثة الشريف علي بن حسن.

وفي شعبانها وصل مشائخ برط إلى حضرة شمس الدين أحمد بن الحسن بالغراس.

وفي نصف هذا الشهر جاء الخبر أن الفرنج لما خرجوا في الشهر الماضي إلى سواحل بلاد العماني كما سبق، ووقع منهم فيه ما وقع، فساروا في البحر، ورجعوا يريدون استخراج أصحاب العماني وراءهم في البحر، فصدقت حيلتهم في ذلك، ولحقهم

(١) الصَّفَاء: العريض من الحجارة الأملس، جمع صَفَة. (ابن منظور: لسان العرب، مجد ٢، ص ٤٥٥).

أصحاب العماني في البحر، فلما توسطوا فيه وخرجت لهم زيادة^(١) من بلادهم فوقع الحرب والمقاتلة، والمراومة والمصادمة، فُقُتِل من الفريقين كثيراً جداً حتى قذف البحر بالقتلى إلى ساحله، ثم انعطف الفرنج على العمانيين مع ما خرج لهم من الزيادة من بلادهم، فقتلوا منهم قتلاً كثيراً، يقال: قدر مائتين أو أكثر، وانهمزوا إلى بلادهم. والفرنج رسوا في البحر، وما زالوا يهيجون فيه ويجولون إلى آخر هذا العام، وكان خروجهم إلى المخا.

وفي عاشر شعبان حصل قران بين «٢٨٨أ» زحل والزهرة بأول برج الحوت.

وفي هذه المدة حصل خارج بلاد ظفار بغني وعدوان من القبائل، فقتلوا من العسكر قدر سبعة وعشرين رجلاً، وصاحب ظفار ولد زيد بن خليل صار كالمحتار بظفار لا يتم له نفوذ أمره ولا نهيه.

وفي هذا الشهر حصل مغزى إلى أطراف بلاد برط وسهوله بالخیل والمطا^(٢)، فظفروا بكثير من إبل برط وهم في صرم لهم يرعونها في بلادهم، فأخذوها جميعاً، وهي قريب مائة أو أكثر، وقتلوا من برط جماعة، واختلف في هؤلاء الغازين: فقليل من نهد من أطراف بدو حضرموت، وقيل من بلاد المعضة والعرضان، عوضاً عن مغزى برط ونهبهم لهم حال أن أمرهم المتوكل بذلك عند فتح حضرموت. ثم ثَنُوا^(٣) مرة أخرى فلم يظفروا بشيء.

وفي هذه الأيام لما بلغ الإمام الحادث مع عسكر ظفار جهز عثمان زيد إلى حضرموت لولايته، بعد أن مات محمد بن بدر. وقد كان زيد بن خليل حال استقراره فيه يتصرف في أعماله، فلما وصل عثمان زيد طلب زيد بن خليل الهمداني ولده من ظفار، وقال: يتركه ويخرج بحراً، «٢٨٨ب» فخرج عنه إلى اليمن، وكذلك زيد بن

(١) أي مدد وقوات لمساعدتهم.

(٢) المطا: كذا في الأصل، وهي المطايا، مفردها مَطِيَّة، وتعني: البعير أو الناقة التي يركب مطاها، أي ظهرها.

(ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٥٠١).

(٣) ثَنُوا: أي أعادوا الكرة.

خليل، فأما ظفار فأهمل أمره، وربما سكنه بعض آل كثير، وانتسب في النسبة إلى الإمام، وتصرف فيه بما شاء من الحل والإبرام، وخرج في التحقيق عن أمر الإمام. وأما حضر موت فإنه استقر به عثمان برهة من الشهور والأيام، ثم اعتذر عنه وطلب الإذن في الوصول، فخرج في العام الذي بعد هذا العام، ثم أراد الإمام ولايته إلى حسين بن الحسن، وأنه يدخل تلك البلاد، فما ساعده، ولكنه أرسل إليه بعض مقادمتيه، ولم يتم لهم فيه أمره، كما سيأتي إن شاء الله ذكره. وكان الحسين بن الحسن قد استشار صنوه أحمد بن الحسن، فأجاب عليه بأنه لا يرى له بذلك؛ لأن تلك البلاد بعيدة، ولا يحكم عليها إلا بقهر أهلها بعساكر عديدة، مما لا يقوم محصولها بهم. وذكر له ما أنفق حال دخوله إلى جهتهم من خزائنه وذخائره، ولم يحصل منها فائدة غير الخسارة، مع أنه كان في ظهره^(١) صنوه محمد بن الحسن يمدده منه من غير ما احتاج إليه^(٢)، فسمع شوره، وترك رأي الإمام وقوله.

وفي عيد الفطر من هذا العام فرّق الإمام صدقة، واجتمع لها عالم من بلاد ضوران وغيرها، فحصل زحام في الباب، فهلك من الضعفاء جماعة قيل ثلاثة أو أربعة.

وفي رمضان مات الشيخ العارف زين العابدين بن عبد القادر الطبري المكي، إمام مقام الشافعية بالحرم الشريف، وكان المذكور له معرفة بالحديث، وله أسانيد عالية اتصل إسناده بي بحمد الله تعالى، وأجازني لمروياته وسنة رسوله ﷺ في سنة أربع وسبعين «٢٨٩أ» وألف كما تقدم ذكره، وهو أعلى إسناده وقع لي.

وفي رابع وعشرين شهر شعبان سار أحمد بن الحسن من صنعاء إلى الحضرة العالية بضوران، ثم عاد بسرعة.

وفي نصف رمضان منها أمر الإمام محمد بن أحمد بن أمير المؤمنين أن يسير بعسكره إلى بلاد عيان وسفيان ووبرط لتقرير أعمالها، وإصلاح طرقها وخللها، فتجهز إلى خمر ثم سار إلى هنالك واستقر بعيان.

(١) في ظهره: أي مُعيناً ومسانداً له. وهي من اللهجة الدارجة التي لاتزال مستخدمة حالياً.

(٢) أي: على الرغم من أن أحمد بن الحسن لم يكن في حاجة لمساعدة أخيه.

وفي رمضان مات النقيب سعيد بن ربحان في يَريم فجأة عقب الصلاة، وهو واليها في هذا الأوان، وكان من قبل متولياً لبندر المخا في مدة شرف الإسلام الحسن بن القاسم، ثم وقت المؤيد بالله، ثم أول دولة المتوكل، وعزله المتوكل عنه ثم ولّاه يَريم. وبعد موته فقّر أولاده، وبقوا يسألون الناس الصدقات. وقد قيل: إن كل من تولى بندر المخا الغالب عليه الفقر آخر موته، ويصدق هذا أنه تولّاه بعد سعيد بن ربحان السيد محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي، فبقي فيه حتى مات، ففقر أكثر أولاده بعده، وبقوا في غاية الحاجة، ثم تولاه السيد زيد بن علي بن جحاف كذلك ظهر عليه الحاجة، وباع أكثر أمواله. وأيضاً أن من تَعَوَّض^(١) من المخا من التجار يلحق فيه الخسران بخلاف غيره من البنادر.

وفي هذه السنة جاء الخبر إلى اليمن الميمون أن السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان بن عثمان استفتح مالطة بحدود الأندلس وأطرافه، وقد كان أخذ بلاد مالطة شيئاً فشيئاً. وهذه بلاد مالطة تشتمل على بلدان وسبعة أكثرها للمسلمين، وكانوا حال استيلاء الفرنج عليها عندهم مؤمنين لا يتعرضوهم في أديانهم، ثم أن السلطان مازال يحاربهم ويستفتح تلك البلاد شيئاً فشيئاً من أيديهم - كما سبق تاريخه - حتى استكملها في هذه السنة، ولم يبق إلا القلعة وماوراءها من بلادهم في البحر، ويقال فيها معدن الذهب، وعسر فتحها لكونها في البحر، ووضعوا سلاسل حديد جوانبها لتقطع المراكب ومن يريد غزوها. «٢٨٩ب» هذا جاء الخبر به وتواتر، ولبست الأسواق بجدة ومكة في هذه الأيام. وكان مدة الحصار والحروب ببلاد مالطة ونواحيها قدر سبع وعشرين سنة إلى هذا التاريخ، وعند هذا الفتح زادت القوة للسلطان محمد (بن)^(٢) إبراهيم بن عثمان، وتوسعت مملكته في الغرب الجوان في جزيرة الأندلس، وأما سائر بلاد الغرب كبلاد فاس فهى للسيد الإدريسي وهو مصالح للسلطان.

(١) تَعَوَّض: اشترى بضائع.

(٢) ساقطة في الأصل، وتم إضافتها.

وفي شوالها حرق بعض جوانب من بيت السيد علي بن خالد والي عفار، وهو يومئذ بصيرة^(١)، وعقرت عليه بعض خيله، ولم يعيّن السيد علي له خصماً، وأرسل حسين بن الإمام بأدب على البلد لأجل ذلك. وقال السيد علي: الصواب رفع الآداب والعسكر، فإن هذا شيء اشتبه عليه فاعله، وقيل: سببه أن بعض ولده كان ربما يتطفل إلى بعض بيوت البلد، فتضرروا من ذلك والله أعلم بحقيقته. واتفق أن الحريق لما ظهر أمر سقاء معه، فغرف الماء في قربته ثم «٢٩٠أ» أراد صبه على النار من أعلى السقف، وكان قد حرقت خشبة من تحت، فخرّب السقف من تحته، فسقط السقاء في النار وهلك في الحال.

وفي شوالها عزل السيد زيد بن علي بن إبراهيم بن جحاف عن ولاية المخا، وكان السيد زيد في الحضرة العالية، والإمام أرسل عند ذلك للولاية السيد حسن بن مطهر الجرמוزي^(٢) على صورة مكتومة إلى المخا، فدخله على حين خفي، واستقر فيه على هذا الوجه الذي جرى؛ لأجل عدم المحصول، والتناقص وما صار به يحول؛ ولأجل وصول الهندي إلى الإمام الخوaja المسمى نور الدين، وما حقق له من المدخول، والتفريط وكثرة الإدلال في المحصول. وفرح أهل البندر بالسيد الحسن؛ لما كان قد جرى له من الزوائد عليهم والمحن. أخبرني دلال من صنعاء ينزل المخا كل موسم يقال له: حنجف^(٣) قال: نزلنا إلى المخا وحصلنا قدر ستين قرشاً، فأخذ السيد زيد بن علي علينا النصف منها. وتظلم من المذكور «٢٩٠ب» وشكا، غير أنه حكى لي بعض من يتعلق بالسيد أنه جرى على ما زاده السيد زيد، ولم يتعظ منه.

(١) لم أجد لها تعريف في ما بين يدي من مصادر، غير أن الحجري ذكر أن بني الصبري من مشايخ بلاد المخادر وأعمال إتب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ص ٤٦٢).

(٢) هو الحسن بن مطهر بن محمد بن أحمد الجرموزي (١٠٤٤-١١٠٠هـ / ١٦٣٤-١٦٨٩م) برع في النحو والصرف والمعاني والبيان والمنطق والفقه والحديث. وكان قد تتلمذ على أبرز علماء عصره. له مؤلفات منها: (شرح نهج البلاغة) و (نظم الكافل) وله شعر حسن. اتصل بالإمام إسماعيل، فولاه حراز ثم المخا. وعظمت رئاسته، وطار صيته. (المحبي: نفحة الرحانة، ج ٣، ص ٣٩٠-٣٩٦؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٢١٠-٢١١).

(٣) كتبها المؤلف بدون إجماع كما هو الحال في معظم المخطوطة، غير أنه أعاد كتابتها في الحاشية مُعجّمة.

وفي شهر ذي القعدة وصل السيد إبراهيم بن يحيى بن جحاف^(١) إلى الحضرة العالية، وعاد في الحال، وقال: الإمام ما أنصفه.

وفيهما وصل رجل من غامد^(٢) شرقي القُنْفُذَة ودَوْقَة من بلاد الأشراف وهم شافعية، وحَلِي ودَوْقَة^(٣) زيدية همدانية، وقال: مراد أهل بلاده يكونون إلى جنبه. وكان في هذه الأيام وصل جماعة من بلاد شَهْرَان^(٤) بحدود بلاد الحَرَجَة^(٥) وما بين بلاد بَيْشَة، فقالوا يرسل الإمام معهم من يقبض زكاتهم، فأرسل سيد من بني الكبسي إلى هنالك.

وفي هذا الشهر حَقَّ^(٦) الشيخ منصر العولقي في طريق حضر موت، وانتهب قافلة واصله من الشحر، أكثرها للإمام وأحمد بن الحسن.

وفي هذه الأيام رفع الإمام ولاية السيد علي الضليعي من ولاية كحلان وأرجعها إلى السادة آل الهادي بن الحسين بن الإمام شرف الدين.

وفي شهر الحجة منها مات الشريف «١٢٩١» صلاح بن أحمد بن عز الدين المؤيدي بجهات بلاد صعدة. كان المذكور أديباً شاعراً، يكتب الإنشاء مع محمد بن الحسن مدة من الزمان، ثم كان بآخر أيامه وأصابه ألم النقرس في أقدامه فتقائل^(٧) معه المواظبة إلا

(١) لم أجده له ترجمة في ما بين يدي من مصادر. وهو غير العلامة إبراهيم بن يحيى الهندي بن إبراهيم المهدي بن أحمد بن جحاف الذي ورد ذكره في المخطوطة أكثر من مرة. من حيث أنه توفي سنة ١٠٥٦ هـ.

(٢) غامد: من أعمال هروب، بمنطقة جازان. وهي من قبائل اليمن في عسير. وقبائل غامد بن عبدالله بن كعب بن الحارث بن كعب بن عبدالله بن مالك بن نصر بن مازن بن الأزد. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦٢١؛ حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ٢، ص ٨٨٦).

(٣) دوقه: سبق تعريفها.

(٤) شَهْرَان: قبيلة من اليمن موطنهم شمال عسير. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٨٩).

(٥) أورد حمد الجاسر الكثير من المناطق التي تحمل اسم الحرجة. والمقصود هنا الحرجة التي من قرى رجال المع، منا حرجة الغامدة في إمارة بلاد عسير. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٣٠٦-٣٠٧).

(٦) حَقَّ: المحق: كل شيء أبطلته حتى لا يبقى منه شيء فقد محقته. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤٤٥).

(٧) تقائل: أي قل.

في بعض أوقاته. وكان قد سار إلى بلاده من صنعاء بأهله قبيل هذا العام بنحو ثلاث سنين، ففضى الله وفاته هنالك، وكان يقول الشعر، ولا يعرف بالعرُوض^(١). سمعته مرة لما قال له قائل: ما وزن هذا البيت؟ فقال: لا وزن ولا نكيل. وكان المذكور يميل إلى مذهب أهل السنة.

وفي هذه المدة ظهرت أحكام الشريعة في أكثر بلاد اليمن، بل في جميعه في السهل والجل، وعُرِضت كتب الطواغيت والمنع^(٢) في الأسواق، وصلَّب^(٣) بها المجلدون، فلله الحمد على ذلك.

وفي هذه الأيام نزل سيل عظيم بمكة المشرفة قبيل موسم الحج، ودخل المسجد حتى بلغ باب الكعبة.

وفي هذا العام خرج من البز إلى «٢٩١ب» المخاربع العادة، قدر عشر مراكب، لضعف اليمن وعدم الجازة^(٤) وبعضها جاوز جدة.

وفي هذا الشهر^(٥) سلخ سنة ثمانين وألف انحط السعر كثيراً، بلغ قدح الشعير والعَلَس إلى عشرين بقشة، والبر إلى حرف، وهذا السعر انحط عند ثمره القياظ وحصادها لصلاح مطر الربيع في جميع أنحائها مع كبر القدح وزيادته على ما مضى بقريب الثلث أو فوق. وكان هذا السعر ببلاد صنعاء والبلاد العليا، فأما المغارب فعلى

(١) العرُوض: عرُض الشعر وهو فواصل أنصاف الشعر وهو آخر النصف الأول من البيت. وهو ميزان الشعر لأنه يُعارض بها. (ابن منظور: لسان العرب، مجد، ٢، ص ٧٤٤).

(٢) الطواغيت والمنع: المقصود بها هنا الأعراف والتقاليد التي يلجأ إليها أبناء القبائل لحل مشاكلهم مما كان يخالف أحكام الشريعة الإسلامية مثل المبالغة في تقدير الدية أو عدم توريث النساء. وقد أطلق على الأعراف هذا التعبير للتمييز بينها وبين الأحكام الشرعية، حيث أن بعضها يتعارض مع هذه الأحكام، كما نظر إليها أحياناً من الناحية السياسية بأنها إبعاد للقبائل عن السلطة القائمة التي تتمسك بأحكام الشريعة. (د. سيد سالم: وثائق يمنية، ص ٥٤).

(٣) صلَّب: جلد الكتب.

(٤) وردت في الأصل بدون اعجام. ولعل المؤلف يقصد بذلك المجازة: وهي الطريق إذا قَطَعَتْ من أحد جانبيه إلى الآخر. والمجازة: الطريق في السَّبَخَة. (ابن منظور: لسان العرب، مجد، ١، ص ٥٣٢).

(٥) أي شهر الحجة. وسلخ: تعني نهاية سنة ١٠٨٠ هـ.

حالتها في الغلاء؛ لأن ثمرتها إنما هي الذرة.

وفي سلخ شهر الحجة وصل ولاية ظفار وحضر موت، وفرغ لآل كثير الذين كانوا فيه من أول، إلا الشجر ففيه أمير الدين العلفي، والإمام لما رأى مشقة أحواله، وقلة محصوله وبعد دياره، جعله في ولاية علي بن بدر^(١) من آل كثير، وسار من حضرته إلى هنالك، واستقر الحال على ذلك، والله در الشاعر حيث يقول:

ماكل ما يمتنى المرء يدركه

تجري الرياح بما لا تشتهي السفن^(٢)

والله يصلح أحوال الإسلام والمسلمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وإلى هنا انتهى الدور الثالث من أول الإسلام، وهو كل دور ثلاثمائة^(٣) سنة الذي يذكره أهل الحكمة عن الفلكين^(٤).

(١) هو السلطان علي بن السلطان بدر بن عمر بن بدر أبي طويرق. تولى شئون حضر موت بكاملها بإقرار من الإمام المتوكل إسماعيل عام ١٠٨٠هـ بعد ضعف الوجود القاسمي هناك. وكان حسن بن عبدالله بن عمر الكثيري متولياً على الشجر بأمر الإمام محمد بن إسماعيل، الذي أقره عليها سنة ١٠٩٣هـ، فأراد الاستقلال وخلع طاعة الإمام، فتوجه إليه السلطان علي بن بدر من حضر موت، وهجم على الشجر برأ، وأخرج منها حسناً. وللسلطان علي ملكة قوية في قرض الشعر الحميني. توفي في الشجر سنة ١١٠٧هـ/ ١٦٩٥م. (محمد هاشم: تاريخ الدولة الكثيرية، ج١، ص٧٦-٨٧).

(٢) من شعر المتنبي. وقد سبقت ترجمته.

(٣) وردت في الأصل ثلثائة.

(٤) أي الفلكيين أو علماء الفلك.

الجزء الثاني من
كتاب
بهجة الزمن في تاريخ اليمن

المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

مختار محمد الضبيبي

[١/ب] الحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

لما تم الجزء الأول من البهجة، ذيل تاريخ اليمن^(١)، وكان ذلك اتفاق دور كامل لثلاثين سنة، دخل الدور الذي بعده، فكان ما سنذكره إن شاء الله تعالى.

دخلت سنة إحدى وثمانين وألف^(٢)

كان استهلالها بالثلاثاء بالحساب، وبالرؤية الأربعاء، والشمس بالجوزاء^(٣) في القيظ^(٤) وكان دخولها مباركاً بالثمار، وتهوّن الأسعار، من بعد مضي الشدة الواقعة في هذه الأقطار، ثم حلها الله تعالى وذهب ما كان وسار، وإن بقي منه بواقي وتكرار.

واتفق غرة هذه السنة بشهر محرم منها، خروج طائفة الفرنج^(٥) الملاعين، بعد قضاياهم مع العماني في هذه الأحيان، كما سبق ذكره، فلما فرغوا عن حربهم له، وهزيمتهم إياه إلى أرضه غفل عنهم، وتَدَيَّر^(٦) بيندر^(٧) مسكت، وهدأت فورته وقتاله لهم وسكت، كان منهم هذا الخروج إلى بندر المخا، والقصد لبابه من غير خفا، عقب دخول البضاعة الهندية على قلتها إليه [٢/أ]، وشروع البيع والشراء فيه. وكان قد ظفروا في بابه، قبل الإتصال بجنابه، بثلاثة أغربة^(٨) أحدها: خرج من بندر عدن^(٩) إلى

(١) المقصود به: أنباء الزمن في تاريخ اليمن، حيث اعتبر المؤرخ (بهجة الزمن) ذيلاً له.

(٢) ١ محرم ١٠٨١ هـ = ٣٠ مايو ١٦٧٠ م.

(٣) برج الجوزاء: يبدأ من ٢٢ مايو حتى ٢٢ يونيو، وهذا دليل على معرفة دقيقة للبروج لدى المؤرخ، حيث بدأت السنة في ٣٠ مايو (انظر: أكرم حسن العلبي: التقويم، ص ٣٦).

(٤) القَيْظ: صميم الصيف، وهو حافّ الصيف. وهو من طلوع نجم الثريا إلى طلوع سهيل والجمع: قياظ وقيوظ، وقد قاظ يومنا: اشتد حره. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٢٠٢، ٢٠١).

(٥) المقصود بالفرنج: البرتغاليون، وسبق أن تناول حروبهم مع العمانيين في الجزء الأول من هذا الكتاب.

(٦) تَدَيَّر: بمعنى تحصن.

(٧) البَندر: هو ميناء مدينة ساحلية أو المرسى.

(٨) الأغربة والغربان: مفردا غراب، من أقدم السفن الحربية، كانت معروفة للرومان وغيرهم، عُرفت بهذا الاسم لرقتها وطولها وسوادها، ورد ذكرها على لسان الكُتّاب الأوربيين. (محمد عبد العال: البحر الأحمر والمحاولات البرتغالية الأولى للسيطرة عليه، هامش ص ١٠٣؛ وزارة الإعلام، سلطنة عُمان: عُمان في التاريخ، ص ٣٥٠).

المخا لأحمد بن الحسن بحرًا، وفيه دراهم وهدايا، والآخران: من عدن وجهته، فانتهبها الفرنج وحازوه، واستولوا عليه وقبضوه، والبعض منه حرقوه واستهلكوه، فلما كان الأمر كذلك، واتفق هذا هنالك، أمر صاحب المخا يومئذ الحسن بن المطهر الجرُموزي^(٢) بالمصانعة^(٣) للفرنج والخطاب، وبذل الضيافة وتسكين الحالة حتى يتصل إليه جنود الغارة، والتحسس لأخبارهم وكثرتهم وقلتهم وعدتهم وحقيقة مقصدهم، فجأوه الرسول^(٤) بالخبر عنهم، والسبب الحامل لهم فقالوا: موجب الوصول ما جرى مع أصحابهم العام الأول في باب المخا من القتال، وما راح عليهم من المال من أصحاب العماني، وعدم دفع صاحب المخا لذلك الفعل الصادر والجاري، وأنه كان به راضياً [٢/ب] وعليه معيناً، فبذل السيد الحسن لهم عوض ما راح مالا، وقال: ليس له فيه سعاية ولا قصداً، فأبوا إلا القتال، والإهتمام بالدخول إلى البندر والإحتمال، فأخذ منهم الصلح قدر ثمانية أيام عشرة أيام كل ذلك منه للإنتظار لوصول الغارات، مما يقرب إليه من الجهات، فوصلت الغارات من رَيْيد ومن مَوْزَع^(٥) ومن جُحَاف^(٦) بعد أن كان قد انجفل أكثر أهل المخا، عنه بأموالهم، ومنهم من دفنها في

(١) عدن: شبه جزيرة بركانية، تقع على خليج عدن، على الساحل الجنوبي للجمهورية اليمنية، وتهيمن على الطرق البحرية المارة من المحيط الهندي إلى أوروبا (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٦٤١).

(٢) هو الحسن بن مطهر بن محمد بن أحمد الجرُموزي (١٠٤٤-١١٠٠هـ/ ١٦٣٤-١٦٨٩م) بَرَعَ في النحو والصرف والمعاني والبيان والمنطق والفقه والحديث. تتلمذ على أبرز علماء عصره. له مؤلفات منها: (شرح نهج البلاغة) و(نظم الكافل) ولأه الإمام إسماعيل حراز ثم المخا، وعظمت رئاسته، وذاع صيته. (المحبي: نفحة الريحانة، ج ٣، ص ٣٩٠-٣٩٦؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١ ص ٢١٠-٢١١).

(٣) المصانعة: المداينة والمداورة، وصانعه: بمعنى داراه وليَّته وداهنه (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٨٣).

(٤) كذا في الأصل، لعل صحتها فجاءه الرسل، أو فجاءه الرسول.

(٥) موزع: من مدن تهامة، تقع شمال شرق ميناء المخا بمسافة ٣٠ كليومتر، وجنوب غرب مدينة تعز (الحسن بن أحمد الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص ٩٥) العرب، تحقيق: محمد الأكوخ، هامش ص ٩٥.

(٦) جُحَاف: سلسلة جبلية شاهقة الارتفاع، تقع جنوب غرب قطبة، وجبل جُحَاف هو المركز الإداري الخامس من مديرية الضالع، ويضم ما يقارب المائة قرية. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٩١).

التراب، خشية من الذهاب وسكّن السيد الحسن من سكّن من أهل المخا وقال: هذه الغارات واصلة فلا نخاف منهم إن شاء الله ولا نخشى. وكان جملتهم قدر سبع خشب^(١) ما بين برشة^(٢) وغراب فيها الرجال، ومكاحل الرمي والمدافع والمال. والإمام لما وصل إليه خبرهم وقادهم بادر إرسال ولده علي بن أمير المؤمنين في الحال بمن حضر عنده من عسكر الرجال جملتهم قدر خمس مائة، وساروا حيث الإنتقال، وكان وصول الغارات [٣/أ] الأولى هي التي نفعت البندر من الصدمة، فلما كان سابع وصولهم أو سادسه قصد الفرنج المخا، وكان كل خشبة من خشبتهم فيها بيرق^(٣) وعدة الحرب والضرب، ولعل جملتهم قدر ثلاثة آلاف؛ لأن الغراب تسع قدر مائتين وخمسين مع الأزواد والآلات، فأول عمل منهم قصدهم إلى قلعة فضلى التي مقابل للمخا من خارجه، وكان فيها جماعة من المسلمين رتبة فصاحبهم جماعة من الفرنج خرجوا إلى الساحل فجراً، وركزوا السلاليم القنا^(٤)، وصعدوا من أعلا، فهرب من القلعة بعضهم وثبت البعض لهم، فكان القتل في الدرب^(٥) في المسلمين قتل منهم ثمانية، ووقع القتال بينهم، واشتد وحيي وطيسهم، ووصلت غارة المخا إليهم فانهزموا حينئذ، وقتل من الفرنج قدر عشرين نفساً حال الهزيمة ومن المسلمين الثمانية، وجنایات آخره. وكان جملة الخارجين من الفرنج إلى القلعة من الساحل قدر ثلاثمائة نفر وقيل أقل، وأكثرهم في البحر بغربانهم وبراشهم، وأخذ عسكر المسلمين بيرقهم

(١) لعله يقصد بذلك السفن بأنواعها.

(٢) البرشة: نوع من القوارب منها الصغير ومنها الكبير، من أصل إيطالي (BARCA) كانت تحمل الأموال والزراد والمدافع. وتجمع على برشات وبرش، وتعمل بالمجاديق. (د. محمد عبد العال: البحر الأحمر والمحاولات البرتغالية، هامش ص ١٠٣؛ عُمان في التاريخ، ص ٣٥٠).

(٣) البيرق: اصطلاح من أصل تركي فارسي، ويعني العلم. (د. حسين مجيب المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٤٣).

(٤) السلاليم القنا: السلاليم مفردا سلم (معروفة) والقنا ارتفاع في أعلى الأنف، ولعله يقصد بذلك: السلاليم العالية المرتفعة (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ١٧٨).

(٥) لم أجده فيها بين يدي من مصادر.

الذي خرج معهم في البحر؛ لأن صاحبه قتل في باب الدرب [٣/ب] وهزموهم إلى البحر، فدخلوا غربانهم وسنابقهم^(١)، واجتمعوا بأصحابهم، وأرسل بالبندق الذي أخذ عليهم إلى صنعاء فركز في سوقها بأعلا سمسة^(٢) خان خليل^(٣). ثم كان اليوم الثاني من هذا الحادث المذكور، وزحفت الفرنج بأجمعهم إلى باب المخا، وشنوا عليه المدافع والزبارط من جميع براشهم، فكانت تقع في وسط المخا كالمطر الملقا، ولم تضر مع كثرتها أحداً غير رجل واحد هلك منها، وأخربوا بذلك الرمي جانباً من قصر المخا المطل على البحر بعد أن كان خرج عنه الجر موزي إلى جانب الأقصى وأخلاه عن السكون لكثرة الرمي المشنون، ثم رمى أهل المخا بالمدفع الكبير، فوقع في دقل^(٤) البرشة معهم، ويقال أنه راح منهم ثلاثة نفر وكان بسببه تأخرهم. وكان قد تقدم جماعة من الفرنج إلى دابر المخا من جانب آخر يريدون إلقاء الحريق، ففطن بهم بعض المسلمين رموهم فردوهم على أعقابهم، وزال جميع حيلهم، ثم إنهم ساروا إلى باب المنذب^(٥)، ثم عادوا إلى باب المخا، ثم ما زالوا كذلك في البحر يسرون ويرجعون في البحر، ولم يقع قتال مدة أربعة أشهر، ثم ساروا وكل ذلك لأجل استخراج أهل المخا، وللحوق في البحر ليأخذوا منهم الغرض الأقصى [٤/أ] لعلمهم بقله أجسامهم في أعمال البحر وتصرفهم، فلم يخرج إليهم أحد في مدة لبثهم، فلما أيسوا عن ذلك عادوا

(١) السنايق: جمع سنوق، من أشهر المراكب في الخليج العربي والبحر الأحمر (عُمان في التاريخ، ص ٣٤٧).

(٢) السمسة: هو المكان الذي كانت تجري فيه عمليات السمسة والتجارة، ويتبادل فيه التجار البيع والشراء، وقد تكون نُزلاً للتجار وغيرهم (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٢٨).

(٣) خان خليل: لم أعر على أي ذكر أو إشارة عنها، كما أنه لم يعد لها ذكر في الوقت الحالي في سوق صنعاء.

(٤) الدقل: معناه في الأصل جذع النخلة، دلالة على المادة الأصلية للصواري، حول سواحل الجزيرة العربية، ويبدو أن الدقل والتي عرفت أيضاً بالصواري كانت أطوالها تصل إلى ارتفاع بعيد بالنسبة إلى أطوال السفن (عُمان في التاريخ، ص ٣٤٣).

(٥) باب المنذب: معروف كممر بحري شهير، وهو يصل المحيط الهندي بالبحر الأحمر، ويفصل الشاطئ اليمني عن الشاطئ الإفريقي في أضيق أجزائه. ويعتبر البوابة الجنوبية للبحر الأحمر. يقابل في أهميته (قناة السويس) (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ١٩٩).

راجعين بلادهم، وزال شرهم، ودخلوا بلادهم في شهر رجب منها^(١).

وحصل للفرنج هذا العام هيجان في البحر عظيم، وسببه تحريك العماني لهم لما غزا بندرهم الديو العام الأول.

وفي العاشور من محرم وصل خبر الحاج بأنه كان العراقي هذا العام قوياً زائداً على عادته، وكذلك الشامي، وأما المصري فعلى عادته. وحج بالناس الباشا حسن، واستقر بمكة بعد عزم المحامل شهر أثم عاد جدة.

وأحمد بن الحسن لما بلغه أفعال الفرنج، وخطاطهم في البحر، ومضاررتهم، لم يقر به القرار بالغراس خشية على بندر عدن والمخا من صولتهم وضررهم، فجمع عساكره جميعاً والوطاق، وسار إلى حضرة الإمام بضوران، وسار معه أيضاً محمد بن الإمام^(٢) من صنعاء. وطلب والده زيادة بلاده له، فزاد له الإمام بلاد حَرَّاز. وعلي بن الإمام وصل إلى عدن واستقر، لما بلغه هزيمة الفرنج، وهؤلاء فرنج الهند طوائف مختلفون، فمنهم إنجريز^(٣) ولونده^(٤) وبرتقال^(٥) وفرنصيص^(٦) [٤/ب]، والبرتقال هم الحاكمون عليهم، وسائرهم رعايا لهم.

وقد ذكر المسعودي^(٧) في (مروج الذهب): أن فرنج الهند أصليون من قبل

(١) أي من سنة ١٠٨١هـ / ١٦٧٠م.

(٢) محمد بن الإمام: هو محمد بن الإمام المتوكل على الله إسماعيل، تولى الإمامة من سنة ١٠٩٢-١٠٩٧هـ / ١٦٨١-١٦٨٦م ترجم له المؤرخ ترجمة كاملة عند وفاته، واهتم بمتابعة الأوضاع السياسية في عهده في ثنایا هذا الكتاب.

(٣) انجريز: (كذا في الأصل) وهم الإنجليز.

(٤) لونده: الهولنديون.

(٥) برتقال: البرتغاليون.

(٦) فرنصيص: الفرنسيون.

(٧) المسعودي: هو علي بن الحسين بن علي، أبو الحسن المسعودي (ت ٣٤٦هـ / ٩٥٧م) مؤرخ ورحالة وباحث من أهل بغداد. أقام بمصر وتوفي فيها، من مؤلفاته: (مروج الذهب - ط) و(أخبار الزمان ومن أباده الحدثان) تاريخ في نحو ثلاثين مجلداً و(ذخائر العلوم) و(أخبار الأمم من العرب والعجم) وغير ذلك، وهو غير المسعودي الفقيه الشافعي. (الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ٢٧٧؛ المسعودي: مروج الذهب ومعادن الجوهر، المقدمة، ج ١، ص ٦-٨).

الإسلام، ساكنون في تلك البلاد^(١) وذكر قطب الدين في تاريخ بني عثمان (الإعلام)^(٢) و(البرق اليماني)^(٣) أن طائفة الفرنج في الهند خرجوا القرن التاسع، وضربوا في سواحل اليمن.

قال: وكان خروجهم من وراء جبل القمر^(٤) - بضم القاف - من خلف الحبشة بحراً استطرقوا من أصل بحر المغرب^(٥) من بلادهم، ثم بحر الحبشة^(٦) ثم بحر الهند^(٧) إلى هذا المحل الذي سكنوه في الهند، ولهم قلعة في الهند تسمى كوة - بضم الكاف - هي محل أميرهم وسلطانهم، والجمع بين القولين: أن هؤلاء الذين خرجوا هم طائفة البرتقال الذين حكموا على فرنج الهند، وسائر طوائف فرنج الهند هم الأصليون، وقد صاروا الآن رعايا للبرتقال الذين خرجوا من فرنج المغرب، والله أعلم. وكلهم نصارى وهم فرق ذات بينهم، وأحد طوائفهم [٥/أ] ينكر أن عيسى ابن الله، والطائفة الأخرى تثبت ذلك وهم على دينين.

وفي شهر صفر أو ربيع حال رجوع الفرنج من باب المندب اتفقوا بجماعة من تجار

(١) من المعروف أن التواجد الأوروبي في بلاد الهند وغيرها من تلك المناطق لم يبدأ إلا بعد حركة الكشف الجغرافية، وبالأخص بعد اكتشاف طريق رأس الرجاء الصالح عام ١٤٩٨ م.

(٢) هو كتابه الموسوم بـ (الإعلام بأعلام بلد الله الحرام) مطبوع.

(٣) هو كتابه (البرق اليماني في الفتح العثماني) اهتم فيه بتاريخ اليمن منذ القرن العاشر الهجري، وتاريخ فتح العثمانيين لها، وأهداه إلى الوزير سنان باشا.

(٤) جبل القمر: لعل المؤلف يقصد جزر القمر (الكومور) وهي الآن جمهورية تتكون من ثلاث جزر تقع في مضيق الموزمبيق في الساحل الشرقي لأفريقيا (أطلس العالم الصحيح، ص ١٤٨).

(٥) بحر المغرب: يقصد به البحر الأبيض المتوسط. وأطلق اسم بحر المغرب على القسم المجاور لأسبانيا وبلاد المغرب، وسمي كذلك نسبة إلى الشعوب الأوروبية التي تسكن شواطئه، وأطلق على القسم الشرقي منه اسم (بحر الروم) (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٢٧٦).

(٦) بحر الحبشة: يقصد به البحر الأحمر، حيث كان يُسمى في كل موضع يمر به باسم ذلك الموضع، وبلاد الحبشة على ساحله الجنوبي (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ١، ص ٣٤٤).

(٧) بحر الهند: المقصود به المحيط الهندي.

الحسا^(١) وعُمان وغيرهم في مرسى بالُرُوم^(٢) ما بين الشَّحْرويين أَحْوَر، فقصدوهم فهرب عسكر العماني، وكانوا في غراب قدر ثلاث مائة نفر إلى الساحل، وانكسر غرابهم، ودخلوا بَرُوم، وكذلك أهل الحسا الذين معهم البضاعة من البن، وتركوا المركب في البحر، فوصل الفرنج إلى قربه فحرقوه جميعاً. وعسكر العماني رموا إلى جهة الفرنج إلى البحر من ساحل بروم، فما عرفوا هل أصابوا أحداً أم لا، وأصيب واحد من العمانيين برصاصة من الفرنج في ساحل بروم، ثم إن عسكر العماني بقوا كذلك حتى حصل لهم غراب آخر، بعد أن سار الفرنج ورجعوا بلادهم، والفرنج ذهبوا في البحر جهاتهم.

وفي صفرها لما استقر محمد بن أحمد^(٣) بعيان طلب مشائخ بَرُط إليه وذكر لهم من أجل الذين [٥/ب] نبهوه في طريق صَعْدَة بطريق العَمَشِيَّة العام الأول، فقالوا ذلك قد حصل، وتلاشى أمره وانفصل، وما هو باقي يعاد، وما قد استهلكوه فيسلم فيه العوض، فدخلوا في ذلك وسلموا من الغنم والبنادق بما قيمته قدر ألفين حرف وخمس مائة أو ثلاثة آلاف قيمة الجميع وسلموه إليه، وقالوا: النهب شاركهم فيه غيرهم، وهذا العوض جهدهم، وعاد أحمد بن الحسن من ضُوران^(٤) هذه الأيام.

وفي شهر ربيع الأول ظهر نور عظيم في مسجد النهرين^(٥) الذي في سائلة وادي

(١) الحسا: أو الأَحْسَاء: أشهر مدينة في شرق الجزيرة العربية، (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية، ج ١، ص ٦٥).
(٢) كذا في الأصل، وهي بُرُوم: ميناء صغير غربي مدينة المكلا بمسافة ٣٠ كيلو متر، كان بندراً مشهوراً، مأموناً للسفن الشراعية أيام الرياح الموسمية. ثم خل دوره بعد عمارة المُكَلَّا، إلا أنه أُعيد إنشاؤه حديثاً. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ١٦٢).

(٣) هو محمد بن أحمد بن الإمام القاسم. ترجم له المؤرخ عند وفاته سنة ١٠٨٩هـ/ ١٦٧٨م في النص، ج ٢، ق ٢١٣-٢١٤. أ.
(٤) ضُوران: بلدة تقع في السفح الشالي لجبل ضورات. كان اسمها (الحُصين) ثم تغلب عليها اسم الجبل. أسس مدينة ضوران الحسن بن الإمام القاسم، وجعلها مقراً لإمارته، وبنى جامعها ومرافقها حتى توفي فيها، ثم اتخذها الإمام المتوكل إسماعيل عاصمة له. (محمد بن محمد زبارة: نزهة النظر، ج ١، هامش ص ١٢٨؛ بروس بالوك-ريا الصكار: جامع الحسن بن القاسم في ضوران، ص ١٥).

(٥) مسجد النهرين: من المساجد العامرة بصنعاء، يقع إلى الغرب من سائلة صنعاء. (الحجري: مساجد صنعاء عامرها وموفياها، ص ١٢٥).

صنعاء، لهبة خضراء داخل المسجد بقت من صبح ذلك اليوم الذي ظهرت فيه إلى العصر، والناس يتكحلون بالميل من ذلك، وأهل المكان يقولون أن هذا المسجد فيه بركة.

[٦/أ] وظهر في هذه المدة براهين وكرامات للشيخ فليح بن مفلح، الذي مقبور في طرف سَعْوَان، وعليه مسجد قديم ومنارة وبركة ومطاهر، وذكر أهل الجهة أنه قديم، وأن هذا المسجد كذلك قديم الأساس، وأنه مشهور البركة.

ولا تزال براهينه ظاهرة، وكان يقرب إليه قرية هي خراب الآن، فمنها هذا الزمان كما وصفه الواصف أن رجلاً أخذ من قَضْب^(١) له شيئاً لغنم معه معلوفة، فهلكت أجمع، ومنها أن رجلاً من هُهم سرق من كسوة تابوته شيئاً، فأصبح يابساً مكفوتاً، فأرجعها وتاب، ومنها أن جماعة خرجوا من صنعاء إلى مسجده فتمَخَّلَع^(٢) واحد منهم ولعب جنب حوطته^(٣) ولم يأخذ أدبه، وطلع منارته أطل من موشق^(٤) فيها، فالتهم عليه الموشق، ولم يستطع لإخراج رأسه حتى استغفر، ومنها أن رجلاً أدهن بشيء من السِّلِيط الموضوع للتسريح^(٥) فسقطت لحيته إلى يده، ومنها أن النساء دخلن المسجد زائرات، كانت واحدة حائض، فلما وصلت الباب لم تستطع الدخول، وجاء شيء ما منعها، ومنها أن رجلين لم يأخذوا أدبهم في حوطته وهم بجنب بركة الماء التي جنب مسجده، فلم يشعروا إلا وهم في الماء أحدهما فوق الآخر، لم يستطيعوا على الخروج،

(١) القَضْب: البرسيم.

(٢) تَمَخَّلَع: يقوم بأداء حركات وأفعال أو تلفظ بألفاظ غالباً ما تكون لا إرادية تدل في مجملها على الخروج عن المؤلف مع اتهم مؤديها بالسفه أو المس في تلك اللحظة.

(٣) الحوطة: تعني البلدة التي تكون مركز علم وتدریس، لكنها هنا تعني المكان المحاط بالجامع المذكور أو ساحة قبر الولي الموجود بها.

(٤) الموشق: مصطلح محلي يطلق بشكل عام على مختلف الفتحات صغيرة الحجم في المباني، وهي أصغر من النوافذ بشكل كبير.

(٥) للتسريح: أي للإضاءة، وسَرَج: أضواء.

ولصق أحدهما على الآخر، لم ينفكوا حتى تابوا واستغفروا وتوسلوا ببركة الشيخ في إطلاقهم [٦/ب]، ومنها أن رجلاً نهب على راعي غنم للشيخ فليح، بنظر ولي مشهده رأساً من الغنم، بقى ثلاثة أيام، وجن السارق وأرجع الرأس الغنم على حاله. وإذا وصل أحد إلى باب المسجد وله اعتقاد بالشيخ انفتح له الباب، وإذا لم يعتقده لم يفتح له الباب، هذا كله في هذا الوقت.

قال أهل البلد: وكم له من براهين لا تزال متكررة متواصلة، ومن أعظم ذلك أن المسجد لا يزال مفروشاً بالبُسُط الرِّدَاعِيَّة^(١) والكسوة على تابوته في مكان قافر وخلاء وقرى سعوان عنه نائية، ويضع القَيِّم الحب في مكان حوله يدخله كل أحد، ويضع جميع ما جاء له من النذور من دراهم وشمع وحب وغير ذلك في حوطته، ولا حارس لها، ولا يقدر أحد أن يمسها ولا يقربها، فهذا من أعظم الكرامات لهذا الشيخ.

قال الراوي: إنه قديم، ولم أجده أنا في تاريخ، بيد أنه روي لي أنه من قبل النبوة، وأنه كان من أصحاب عيسى بن مريم، والله أعلم. وبعد هذه الكرامات فإنها دالة على فضله. وفي اليمن أولياء ومشاهد لم تعرف في تاريخ ذكرها في هذه البلاد العليا، لعدم اعتناء الشيعة بذكر تاريخ الفضلاء كما يعتني أهل السنة بهم، فمنهم الشيخ مياس^(٢) في طرف بلاد أنس إلى ما يلي بلاد عُمَمة وذَاهِبْ، عليه مقام ومزار، ولم يعرف تاريخه في كتب التواريخ، ومنهم السيد الذي في السُّودة وآخرون مغمورون. ولكن نعلم أن الأولين ما وضعوا هذه الأساسات والأبنية والمساجد والمشاهد إلا وهم من الفضلاء نفعا الله بالصالحين.

(١) البُسُط الرِّدَاعِيَّة: البُسُط: ما يُسَط على الأرض. ويقصد به المؤرخ السجاد المفروش في الجامع، وهو عادة يصنع من صوف الأغنام والماعز، والرداعية: نسبة إلى مدينة رَدَاع، تقع شرقي ذمار، على مسافة ٥٠ كم، وتعرف برداع (العرش) تمييزاً لها عن رداع (الحوامل). (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٧٨).

(٢) الشيخ مياس: تكلم عنه المؤرخ في الجزء الأول بأنه من الأولياء، عليه مقام عظيم، وكيف تصل إليه النذور من مختلف الجهات. (النص، ج ١، ق ٢٦ب).

والباشا حسن حج مع الناس، وأراد تكون الحربه له دون سعد فلم يتم، فبقى بمكة إلى آخر شهر الحجة، وعاد جدة. وكان أرسل إلى فرحان^(١) بأنه يكون دخول مكة صفة حجاج، ويتركون الدخول [٧/أ] بالسلاح والأرماع، فأجاب فرحان: أن الأمر للشريف سعد، إذ هو الوالي بمكة، والناس داخلون إلى بابه، وكان دخل إلى جدة بحرأً ياقوت إسماعيل^(٢) من أصحاب أحمد بن الحسن ومعه جماعة بسلاحهم، فانتهبه الباشا عليهم وقال: يدخلون مكة حجاجاً، ثم إن ياقوت إسماعيل سار إلى حضرة الباشا وعرفه في ذلك فأطلق له السلاح.

وفي صفرها وصل العولقي^(٣) والواحيدي^(٤) إلى رداع، ثم إلى حضرة الإمام بضوران، وكان أحمد بن الحسن قد رجع عنه بعد جمعه لجنوده وجنود صنوه محمد بن الحسن هنالك، وأراد أن الإمام يعرف بما في وجهه من الناس، وما يتوجه لهم من الإيناس، ولما وصل الواحيدي والعولقي إلى حضرة الإمام عرض عليهم القافلة التي راحت فأصلحوا فيها، ثم تناظروا فيما بينهم من القتل^(٥) الجارية معهم في قبائلهم فتساقطوها، وزاد عند العولقي للواحيدي قدر خمس وعشرين قتيلاً، وكل هذه القتل التي حسبت لهم من بعد فتح المشرق ودخول أحمد بن الحسن إليه، فأما قبل فلم يحجر

(١) هو الحاج الصالح فرحان عبد الله. كان هذا المولى عبداً للإمام المتوكل على الله إسماعيل، خدمه من سن الصغر إلى المشيب، وكان آخر مدته أمير الحج، فتردد أعواماً كثيرة أيام المتوكل، ربما خمسة عشر حجة، واشتهر ذكره في مكة وعرفته الأشراف، عاش إلى دولة الإمام الناصر، وقبره في حجرة المشهد التي للإمام المتوكل. (ابن عامر: بغية المرید، خطوط ق ٤٠٦).

(٢) ياقوت إسماعيل: هو مولى للإمام المتوكل إسماعيل.

(٣) العولقي: شيخ بلاد العوالق، وتنقسم بلاده إلى العوالق السفلى والعوالق العليا، وهي منطقة واسعة تقع بين الواحيدي شرقاً ودثينة غرباً، والفضلي جنوباً وبيحان شمالاً. (حزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٢٧٩؛ صلاح البكري: حضرموت وعدن وإمارات الجنوب العربي، ص ٢٧٧).

(٤) الواحيدي: تحتل بلاد الواحيدي مساحة محدودة على الساحل الواقع غربي حضرموت، وتبعد عن عدن نحو مائتي ميل. (صلاح البكري: عدن وإمارات الجنوب، ص ٣١٦).

(٥) القتل: تعني القتلى.

فيها حساب [٧/ب] لكثرتها فيما بينهم، وكان خروج العولقي من بلاده في عسكر كثير من قبائله فوق ألف نفر وبيارقه، فلما وصل طرف بلاد الرصاص^(١) منعه الشيخ صالح الرصاص وقال: ادخل بمائة نفر، فدخل كذلك.

وفي شهر ربيع وصل إلى الحضرة العالية رجل من الإمامية الإثني عشرية يتعرض للطلب، وجعل للإمام من شعره قصائد كثيرة على الحروف المعجمة، وخرج أيضاً بصراوي يذكر أن له معرفة في أدوية البواسير^(٢) يقال له: الشيخ يعقوب، فيحصل من الدواء هذا معه زوال ذلك، ولكنه يتعقبه من بعد الانتقاض وضعف البدن والعود، فلم يحصل منه كثير فائدة، وكان يرسم على الذي يداويه دراهم كثيرة قدر خمسة وعشرين قرشاً وفوق، فمنهم من يبرأ، ومنهم من لا يحصل لدواه جدوى.

وفي ربيع الأول وصل شيخ برط من ذي محمد^(٣) قاسم بن علي ومعه قدر أربعين نفراً، والقاضي علي بن محمد العنسي معه، فوصلوا إلى حضرة أحمد بن الحسن الغراس، ثم ساروا إلى حضرة الإمام ومن معه من الناس، وسبب وصولهم أن محمد بن أحمد طلب منهم أنه سيقدم بلادهم، فأرادوا العذر عن ذلك، فصرفهم إلى الإمام، فأمرهم الإمام بأنه لا بد من دخولها ومشاهم وزججهم من عنده على ذلك الكلام. وفي خلال وصولهم وعودهم تعرض جماعة من ذي حسين لطريق خيوان، فصادفوا فيها سيدياً وولده من حوث في الجبل الأسود^(٤) فرموهما، فأصيب ولد السيد وسلم أبوه [٨/أ]

(١) بلاد الرصاص: يطلق عليها بلاد بني أرض، وهي منطقة تقع ما بين رداق وبيحان، وكان آل الرصاص زعماء ومشائخ هذه المنطقة. (المقحفي: معجم البلدان، ص ٢٦).

(٢) البواسير: جمع باسور (أعجمي) داء معروف، وهي علة تحدث في المقعد وفي داخل الأنف أيضاً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢١١).

(٣) ذو محمد وذو حسين: فرعان من قبائل بكيل في برط، وهما أبناء غيلان بن محمد بن شعبان بن بشر بن عمرو بن دهم، وتنقسم ذو محمد إلى خمسة أقسام، وذو حسين إلى ثمانية أقسام. (زيارة: أئمة اليمن بالقرن الرابع عشر للهجرة، ص ٢٤-٢٥).

(٤) الجبل الأسود: يقع في بني جماعة إلى الشمال الغربي من مدينة صعدة. (ابن الوزير: طبق الحلوى، تحقيق: عبد الرحيم جازم، هامش ص ٢٧١).

وهربوا، تعدياً وظلماً وتمرداً وعناداً. ثم إن محمد بن أحمد تحرك حينئذٍ إلى بلد الخراب، رأس وادي المراشي، وهي باب برط وطريقه، وأهل برط صاروا مختلفين فمنهم راضي بدخوله، ومنهم كاره، فمن الراضين: ذو محمد، قالوا: حيث قد رجح الإمام ذلك فعلى ما يراه، ولا خلاف. ثم تحرك أحمد بن الحسن من الغراس بجموع كثيرة بعسكره، وضم معهم من قدامهم من القبائل كَنَّهُم، ومن الجُوف، وجاءت طريقه الجوف، فلما بلغ بَرط جاؤوا إلى محمد بن أحمد واهتموا بالطلوع والنفوذ إلى بلادهم، وأرادوا بذلك أو تحصل الكفاية بدخوله عن حركة أحمد بن الحسن، وكتبوا إلى الإمام بأن محمد بن أحمد قد دخل البلاد حسبما أمر، وأحمد بن الحسن تقدم إليهم وجاءت طريقه بطن الجوف مشرقاً، في بلاد قافرة ضعيفة شاقة، سار إلى معين، ثم خرج منه إلى أبراد^(١) وأخذ العسكر من [٨/ب] أطراف مواشي بني نَوف بعضاً جزاءً بما فعلوه العام الأول في الجوف، وخرج أحمد بن الحسن إلى وادي خَبَّ^(٢) في بلاد بني نَوف من دهمه^(٣) واستقر في طرفه مما يلي برط قدر شهر، فحصل التضرر مع أصحابه فيه، لبعث القوافل والطعامات عن الوصول إليه وكثرة الناس، ثم طلع برط، فأول دخوله بلاد ذي حسين قهراً، واستقر في بلد رَجُوزة^(٤) وسط بلاد ذي حسين، فبقى فيها أياماً، وكان قد نالهم بهذه الطريقة مشقة وكثرة حَيَّات^(٥) وعسرة الطريق وكثرة الأشجار، حتى هلك بعض من هلك منها يقال: حُرمة^(٦) من جوارى أحمد بن الحسن، وآخرون لدغتهم الحَيَّات، ومات كثير من الخيل والقُرَّاش^(٧) يقال: قدر سبعين حصاناً فأكثر،

(١) أبراد: وادٍ في الشرق الشمالي من مدينة مارب. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ١٤).

(٢) وادي خَبَّ: وادٍ وواحة واسعة شمال الجوف وشرقي جبل بَرط، وهو موطن قبائل (يَام) العنسية المذحجية.

(المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٥٨).

(٣) دُهمَة: قبيلة كبيرة نسبت إلى دُهمَة بن بكيل، منها: ذو غيلان أهل برط والجوف، وفروع أخرى في صعدة ومأرب.

(الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٣٦).

(٤) رَجُوزَة: من قرى برط. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٥٩).

(٥) الحَيَّات: كلها ثعالب الصغير والكبير والإناث والذكور. ويقال: كل حَيَّة ثعبان. (ابن منظور: لسان العرب، ج ١، ص ٣٥٧).

(٦) حُرْمَة: أي امرأة.

(٧) القُرَّاش: مصطلح محلي يطلق على مختلف الحيوانات التي يستفيد منها الفلاح وأسرته بشكل مباشر في المنزل أو في الحقل.

ومحمد بن أحمد حال دخوله برط حصلت فرقة بين ذي محمد وذو حسين، وارتجام^(١) فيما بينهم.

ولما استقر أحمد بن الحسن ببرط بعد دخوله شق بأصحابه وجموعه، لضعف البلاد، وعدم ما يقوم بهم من الطعامات والزاد، تفرقوا وسار أكثرهم وعادوا، ولم يبق مع أحمد بن الحسن إلا خاصة أصحابه وعبيده، وأهل [٩/أ] برط منهم من تشرَّق في المحطة، وصار اليأس معه ومن بقى عنده في الحاجة والضرورة، وعدم وجود الحبوب المجلوبة، حتى بلغ القدح قريب خمسة حروف وأربعة.

وفي هذه الأيام أخرب محمد بن أحمد بيتاً كان في طرف بلد الأوساط^(٢) التي سكنها؛ لأجل أنه كان مع برط مجمعاً للفساد، وأصله بيت قري جمعه التركي^(٣) أيام دخل برط، عمَّره أيام دخوله فيما سبق^(٤).

وفي هذه الأيام اعتنى صاحب المخا بعمارة القليع^(٥) عند المخا وتصليحها وافتقادها؛ لأجل ما وقع من الفرنج وفسادها.

وفي خامس عشر شهر جمادى الأولى خسفت القمر، أكثر جرمها في برج الحمل، وغربت خاسفة.

وفي هذا الشهر مات محمد كاشف ببرط حضرة أحمد بن الحسن، وهذا المذكور كان أول رياسته مع شرف الإسلام الحسن بن الإمام آخر أيامه، ثم ولده أحمد إلى أن مات

(١) ارتجام: قذف بعضهم البعض بالحجارة.

(٢) الأوساط: يذكر الحجري جبل الأوساط أنه قائم بين أودية جزر ورحوب والبسم والمحم في برط، ولم أعثر على الأوساط، ولعل هذا الجبل هو المقصود هنا. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٠٨).

(٣) قرى جمعة: يذكر يحيى بن الحسين بأنه أحد ممالك الأروام (العثانيين) كان في صعدة، فأمره سنان باشا أن يتقدم هو ومن معه من الأمراء في صعدة إلى برط، فدخلوه، ولم يقدر أهله على منعهم، وكان ذلك سنة ١٠١٣هـ / ١٦٠٤م. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن في تاريخ اليمن، ج ٢، مخطوط ق ٣٦١).

(٤) يقصد المؤرخ بقوله فيما سبق: ما سبق ذكره في كتابه أنباء الزمن، ج ٢، مخطوط، ق ٣٦١.

(٥) القليع: القلاع: جمع قلعة.

في التاريخ المذكور، وكان متولياً في المدة السابقة بأصاب، وهو ممن خرج مع أحمد بن الحسن في الحوادث تلك المدة السابقة، في مدة الإمام المؤيد بالله، ثم عزله أحمد بن الحسن، ولم يترك رعايته، وكان شافعياً في مذهبه، رأيت بخطه في بعض كتبه يقول محمد كاشف الشافعي مذهباً، الشيعي [٩/ب] معتقداً.

وفي يوم السبت ثالث عشر شهر جمادى الأولى مات السيد العارف علي بن يحيى بن أحمد بن المنتظر الغرباني بظفير حجة، كان هذا السيد في عشر الثمانين، وكان قد اختلط عقله آخر عمره، وقبيل وفاته سنة موته. انتقل جده المنتظر إلى ظفير حجة في مدة الإمام شرف الدين، وأصلهم من غُرَبَان^(١) وله في تلك الجهة مال ودار. وقد تولى القضاء برهة أيام في مدة الإمام المؤيد بالله، ثم ترك لحدّة طبعه، وجرّة مزاجه، وأخرجه أهل الظفير في بعض الأيام إلى حَجَّة، ثم رجع وعاد وانعزل في بيته وماله.

وفي هذه الأيام وصل خواجا تركي بهدية للإمام، وهو وطاق من جهة بلاد الحبشة، وسكن بحضرته قدر شهر تام، وزلجه الإمام، وأعطاه قياس ثمن وطاقه وزيادة في الإنعام، فمرّ صنعاء، وحضر جمعتهما، فقال: ليش ما يذكر الصحابة خطيبتها.

وفيها ظهر رجل قيل أنه يدعي أنه شريف، وإذا سئل ما إسمه؟ قال: عبد الله، وأصله فقيه قيل من بني الخيشني، كان قَبَاضاً مع أحمد بن الحسن في بعض البلاد، كان قد قرأ على حي القاضي حسن الحيمي بعض قراءة، لم يحصل له فيها فائدة. وكان له [١٠/أ] صناعة في كتب الإنشاء، فظن من لم يكن له معرفة أن عنده علماً، ولما وصل إلى بلاد كُحْلَانَ وحجة حصل له من الناس الضيافات والإحسان، ثم إن صاحب حجة محمد بن حسين بن جحاف^(٢) استماله إلى الوصول إليه، فوصل، فباحثوه فلم

(١) غُرَبَان: بلد من حاشد، مركز إداري من مديرية خرو وأعمال محافظة صنعاء (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١٧٠).

(٢) محمد بن حسين جحاف: هو السيد محمد بن الحسين بن علي بن إبراهيم بن جحاف، ترجم له المؤرخ يحيى بن الحسين عند وفاته سنة ١٠٨٣ هـ/ ١٦٧٢ م. (النص، ج ٢، ق ٢٧٧).

يجدوا عنده في العلم معرفة، وأدب بعض أهل بلاده عن ما فعلوه إليه من الإكرام والضيقة ونهاهم عن ذلك وزلجه، وأمره بعدم البقاء في بلاده، ثم أنه ركب البحر وصار إلى حضرة حسن باشا ولازمه، ثم بعد ذلك سار إلى جبل الطائف واستقر فيه هذه المدة.

وفي نصف جمادى الأولى لما تمت أعمال دخول برط، وكان علي بن أحمد صاحب صعدة قد استقر في بلاد أُمْلَح^(١) عاد إلى صعدة، لما بلغه أن أحمد بن الحسن وصنوه محمد بن أحمد يريدون دخول صعدة، لما يحتاجون من التأهب للوصول وكراهمته دخولهم في البَطْنَة، ثم إن الإمام ذكر لأحمد بن الحسن ومحمد بن أحمد بالعود، وعدم دخول مدينة صعدة، والطرق التي كان تدخل برط الملوك السابقون من جهات صعدة؛ لأنها سهلة لا يخشى فيها حوزة، ولا يوجد فيها عقبة ولا تعب ولا معرة^(٢) [١٠/ب]، بخلاف طريق وادي النيل والمراشي التي تخرج من عِيَان، فإنها مرافض^(٣) وعقيب وملاوي غير صالحة لدخول الجنود، لما يخشى فيها من الخديعة عند التلاقي في الحدود. وقد دخل برط كثير من الأولين في زمان العباسية^(٤) وفي زمان الهادي دخله بنفسه، والإمام شرف الدين، وقرى جمعه في مدة سنان باشا هؤلاء دخلوه جميعاً عنوة، ودخله صلحاً الإمام أحمد بن سليمان والمنصور.

ومات علي أحمد بن الحسن لما جاء هذه الطريق الشاقة - طريق المشرق - قريب سبعين حصان من الجوع والضمأ وعسرة الطريق والحفا^(٥).

(١) أُمْلَح: واد كبير واسع، يقع شرقي مدينة صعدة، وينتهي في الرمال شرقي منطقة البقع. (المحقق: معجم البلدان، ج ١، ص ١٠٣).

(٢) المعرة: الأذى (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٧٢٩).

(٣) مرافض: مرافض الأرض: مساقطها من نواحي الجبال ونحوها، مرفدها: مرفض، وأرض رفوض: أي متفرق بعيد بعضه عن بعض. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١١٩٧).

(٤) المقصود بها الدولة العباسية.

(٥) الحفا: الحفف: خلاف الرخا والخصب، أو الضيق وقلة المعيشة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٦٧٤).

صلاة الإله ورضوانه

من قصيدته هذه بعد أن خرج من مدح والده والتوجيه إليه ذيلها بقوله:

وعج بينى القاسم الأكرمين

وَمِنْ لَهُمْ فِي الْعُلا أَوْدَجٌ^(٣)

(٣) الأودج: جمعها أوداج: وهي ما أحاط بالخلق من العروق، وقيل هي عروق في أصل الأذنين يخرج منها الدم. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ٨٩٦).

واتخفهم شريف السلام
 وعاتبهم إن هم عَرَّجُوا [١١/ب]
 وقل ما لكم يا بحور الحجى
 أتيتم بشيء بكم يسمح^(١)
 جنودكم أقبلت
 إلى رجل واحد مزعج
 وليس ثروة ولا ولد
 ولا أوس ولا خـ زرج
 ولم يأتكم منه ما تكرهون
 سوى أنه قال ذا المدرج
 وما قال إني إمام ولا إلا
 مامة عنكم لها مخرج
 ولكنه قال إن كان ما
 ذكرت هو المنهج الأوهج
 فحى إليه إذا شئتم
 والإفما شئتم فانهجوا
 وردوا على إذا شئتم
 مقالي إن كان مستسمح

وهذه القصيدة هي من البلاغة بمراحل بعيدة، كما لا يخفى على أهل البصيرة، مع ما
 فيه من اللحن في قوله (سوى أنه قال ذا المدرج) برفع القافية مع عدم الضرورة، فإنه

(١) يسمح: سُمِّح الشيء بالضم، قُبِّح. ويسمح سباحة، إذا لم يكن فيه ملاحه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٩٧).

كان يمكنه رفعه على وجه لا يكون العامل ناصباً له، وكذلك بعده البيت الآخر، ثم أوعد بعد ذلك بالفتن، وأن الدهر لا يؤتمن، وقد أشار بما ذكر هو ما اعترضه على الإمام وولاته وسيرته، وأكثرها غير قاذحة، إذ من لازم الداخل فيها الجري عليها كما ذلك معروف لأحوال الأئمة، ممن مضى وخلف في هذه الأمة، وسواء كان هو متوليها أو غيره من أدانيها وأقاصيها، والسعي في جميع الأمور لصالح المسلمين، لا للتفريق بين المؤمنين، فقد علم ما في الاجتماع من الخيرات وما في التفرق من المحق والشتات، والله يجمع المسلمين على الخيرات والبركات، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾^(١) وقد ظهر من قصيدة السيد محمد المشار إليها استحلال الخروج على هذه الدولة، وأنه إنما سكن لعدم القدرة [١٢/أ]. وقد كان أرسل السيد محمد الغرباني في هذه المدة قبل دخوله برط برسالة إلى أحمد بن الحسن أو بعض أصحابه فيها مطاعن كثيرة في تكثير الجوار معه، ويجعلهن أمهات أولاد، وأنه تهور في تكثير الجوار، واتباعه للهوى فيهن والمبالغة في محاسنهن، ومتى كبرت الأولى بذلها وأخذ أخرى غيرها، وما زال في كل سنة بل كل شهر له سُرِّيَّة^(٢) وصار يتخيرهن ويستبدل بهن ويلبسهن الملابس الفاخرة، حتى لا يزال يبلغن أربع مائة خمس مائة، ثم يخرج هذه ويخرج هذه، وهذا شيء لم يعرف بغيره من الماضيين ولا من غيرهم من السلاطين.

وخرج أحمد بن الحسن من برط ومحمد بن أحمد في غرة جمادى الآخرة منها، فكان سكون محمد بن أحمد ببرط قدر شهرين ونصف، وأحمد بن الحسن شهر وعشرة أيام، وجاءت طريق أحمد بن الحسن الزاهر، ثم خرج الحارث والغراس، ومحمد بن أحمد

(١) الأعراف: ٥٦.

(٢) السُرِّيَّة: الجارية المتخذة للملك والجماع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٣١).

جاءت طريقه خجراً.

وفي هذا الشهر لما ولي الإمام بلاد الضّحي ومور^(١) وخرجت عن ولاية النقيب سعيد المجزبي^(٢) فسح لبعض عسكره، واستبقى بعضهم عنده، وسكن في كَمَران^(٣) محله، وولده باللّحية^(٤) لبعض الأعمال، وقد معه في النفس بعض انكسار.

وفي هذه الأيام طرد الحضارم الرسول الذي أرسله حسين بن حسن^(٥) متولياً، وردوه راجعاً ومن معه، وقيل: أنه قتل من أصحابه رجلان أو رجل، فلما كان كذلك قال الإمام: الصواب ولاية الشيخ علي الكثيري^(٦) وكان يومئذ عنده [١٢/ب] فجهزه إليها، ونظر أن تعبها أكثر مما يأتي من مصلحتها.

وفي يوم الجمعة ثاني وعشرين شهر رجب حصل قران المريخ وز حل ببرج الحوت. وفي هذه الأيام ترجع لرجل، وهو أبو مؤذن مسجد الأبر^(٧) بصنعاء، أصله من

-
- (١) مؤر: أكبر أودية تهامة، وأكثرها خصباً، يقع شمال مدينة الزيدية. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٨١).
- (٢) النقيب سعيد المجزبي: كان مملوكاً للحسن بن القاسم، وقد عُيّن على اللحية والضحي نحو أربعين عاماً، توفي سنة ١٠٨٦هـ/ ١٦٧٥م بصنعاء، ترجم له يحيى بن الحسين في النص، ج ٢.
- (٣) كَمَران: جزيرة من الجزر اليمنية في البحر الأحمر، تقع مقابل الحديدية، على بعد نحو خمسة أميال غرباً. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٧٨٩).
- (٤) اللّحية: مدينة تهامة على ساحل البحر الأحمر، تقع عند مصب وادي مور في الوسط بين الحديدية جنوباً وميدي شمالاً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٧٩؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٤، ص ١٩٢٩).
- (٥) حسين بن حسن: هو الحسين بن الحسن بن الإمام القاسم، تلقى العلم على يد أبرز علماء عصره، كان كثير الأناة لا يستعجل في كثير من الأمور، شاعراً بليغاً في المكاتبات. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٨٥) وتابع مؤرخنا دوره السياسي في هذا الكتاب.
- (٦) الشيخ علي الكثيري: هو السلطان علي بن السلطان بدر بن عمر بن بدر أبي طويرق، تولى شئون حضرموت بكاملها بعد أن أقره الإمام المتوكل عليها هذا العام، وللسلطان علي بن بدر ملكة قوية في قرض الشعر الحميني، توفي في الشحر سنة ١١٠٧هـ/ ١٦٩٥م. (محمد بن هاشم: تاريخ الدولة الكثيرة، ج ١، ص ٧٦-٧٨).
- (٧) مسجد الأبر: من المساجد العامرة بمدينة صنعاء، في الجهة الجنوبية من السائلة. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٢٥).

سَيَّان^(١) سَنَحَان^(٢) أن وجأ^(٣) بطنه بالسكين، وقد كان في عشر السبعين، وولده اسمه الفقيه صالح السياني، بعد أن كان أولاً شرع بذبح نفسه بيده، وسببه أن زوجة ولده وولده ما زالوا يخاصمونه ويستثقلونه ويتمنون موته وهلاكه، لأجل بخلهم بنفقته، والقيام بحاله، فغضب المذكور على نفسه، فختم له بأشر خاتمة، نعوذ بالله من ذلك، وإلا فكان أرض الله واسعة، وأرزاقه شاملة، ولا بد من نصيب عند غيرهم وسواهم.

وفي هذه الأيام أمر الإمام بأنه لا يرجع من الدراهم إلا ما هو أحمر، فأما المقصوص^(٤) فهاض.

وفي هذه الأيام غزا الشيخ الجيد إلى أطراف بلاد دَينَة (٥) فقتلوا نفرين من عسكر حسين بن الحسن.

وفي هذه [١٣/أ] الأيام جاء خبر أن سيواجي رئيس الرازبوت^(٦) ببلاد الهند من المجوس عضد بعض أقارب السلطان الهندي سلطان الإسلام، وغزا، الجميع بندر سرات^(٧) فانتهبوه جميعاً، وأظهروا الخلاف على سلطان الإسلام، وهذا البندر هو

-
- (١) سَيَّان: بلدة بالجنوب الشرقي من مدينة صنعاء بمسافة ٢٥ كم. (المحقفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٣٣).
(٢) سَنَحَان: قبيلة ومديرية من مديريات صنعاء، تقع بالشرق الجنوبي من صنعاء، متصلة بها. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٢٩).
(٣) وجأ: الوجء؛ اللكز، ووجأ باليد والسكين، يقال: وجأته بالسكين وغيرها وجأ إذا ضربته بها. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٧٧-٨٧٨).
(٤) لم تتضح الكلمة، ورسمناها كما وردت.
(٥) دَينَة: تقع ما بين حضر موت وعدن، تبعد عن عدن بحوالي ١٣٠ ميلاً، يحدها شرقاً العوالق السفلى وجنوباً وغرباً بلاد الفضلي وشمالاً بلاد العوالق العليا والعواذل (حمزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٢٤٣).
(٦) الرازبوت: هم الراجبوت: شعب يقيم معظم أفرادهم في ولاية راجستان في الهند، وهم من طبقة المحاربين، ويزعمون أنهم من سلالة الآلهة، سادوا إقليم راجبوتانا في الهند منذ القرن السابع. (الموسوعة العربية الميسرة، ص ٨٥٠).
(٧) سرات: هي سورات: مدينة في الهند، تقع شمالي مقاطعة بومباي، من أقدم مدن الهند، أقام الإنجليز فيها وكالة لهم سنة ١٦١٣ م، فكانت أول مركز لهم على شواطئ الهند الغربية وأهمها. (بطرس البستاني: دائرة المعارف، مج ١٠، ص ١٩٣).

أقرب البنادر في سمك البحر إلى بنادر اليمن، المسافة مع صلاح الرياح قدر عشرين يوماً ما بينه وبين عدن، ومنه إلى محل سلطان الهند قدر شهرين برأً.

وفي رمضان آخر الشتاء حصل مطر الربيع بأكثر اليمن.

وفي هذه الأيام جاء الخبر أن سيواجي اصطلاح هو وسلطان الإسلام بالهند، وسكن خلافه، وأن الهند فيه خير كثير، وصلاح واسع ومطر غزير.

وفي هذه الأيام وقع في جهات البحرين في حدود البحر الفارسي^(١) فتنة، قيل من الفرنج الهند خالفوا وانهبوا البنادر، وقيل: من جهة الفرنج انتهبوا أشياء في البحر قربة ولعل الخبر الأول أصح.

وفي غرة شوال خرج جماعة حجاج من العجم من بندر كنج^(٢) إلى المخا وأخبروا أن الفرنج يُخشى منهم [١٣/ب] فإنهم مروا والعماني متحرز^(٣) على أطراف بلاده منهم.

وفي هذه السنة تسَلَّطَ مارد^(٤) في بعض بيوت صنعاء يقال بيت السيد أحمد التاجر، وكان يؤذيهم ويحمل عليهم بعض مفاتيحهم ويردها قال: فطلبوا منه مرة طعاماً من طعام الزلايا^(٥) قال الراوي: فلم يشعروا إلا وهو بين أيديهم، فأكلوا منه.

وفي شهر الحجة سمرت أسواق مدينة صنعاء في المكاسير^(٦) ومن قبل لم يعرف

(١) البحر الفارسي: هو الخليج العربي، ويطلق عليه الخليج الفارسي، من عبادان على مصب نهر دجلة إلى عُمان. (دائرة المعارف الإسلامية، مج ٣، ص ٣٨١).

(٢) بندر كنج: مدينة صغيرة على ساحل منطقة لنجة في إيران، إلى الشمال الشرقي منها. (ج. ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، ج ٢، ص ١١٢١-١١٢٢).

(٣) متحرز: الحُرْز: الموضع الحصين، ويقال: هو في حرز لا يوصل إليه، ويقال: حرزت الشيء إذا حفظته وضممته إليك وصنته عن الأخذ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٦٠٦).

(٤) المارد من الرجال: العاتي الشديد، وأصله من مرده الجن والشياطين، وجمعه: مرده. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤٦٣).

(٥) الزلايا: عجبن من دقيق القمح، يُمد على شكل دوائر أو أي شكل آخر، ويُغلى في الزيت.

(٦) المكاسير: البضاعة التي تُباع بالتجزئة.

تسعى الدولة بل بالتراضي، فحصل بسبب ذلك رَّكَّة^(١) مع الكسارين في البيع والشراء، بحيث ترك بعضهم ذلك الإبتغاء، وغلق الحانوت^(٢) ومضى، ومنهم من صبر على ما به من البلوى.

وفي حادي عشر القعدة كان تحويل السنة الرومية^(٣) فكان عند دخول الشمس أول درجة الحمل، والمريخ في الثور، وزحل بالحوث، والمشتري بالأسد، والشمس والزهرة وعطارد بالحمل، والجوزهر الذنب بآخر درجة من الميزان، ثم تدخل السنبلة.

وفي هذه الأيام وصلت من صاحب عمان إلى المخارصاص قدر ألفي رطل معونة لحرب الفرنج إذا خرج أحد منهم في السواحل، كل ذلك منه لأنهم خصومه، وكثرة ما جرى بينه وبينهم من الحروب.

وفي هذا العام حصل مطر الصيف واستمر إلى شهر محرم وصلحت الأرض.

وفيهما مات الشيخ العارف الصوفي محمد بن الشيخ طاهر بن بحر ببلدة المنصورية^(٤) بتهامة، وكان على طريقة والده الشيخ طاهر بن بحر في إكرام الضيف والثروة، وخلف ولده عبد الباري [١٤ / أ].

وفيهما مات الشيخ السيد إسماعيل بن إبراهيم الحضرمي ببلدة لكَّمة^(٥) بن سليم، ما بين الحَيمة وحَرَّاز وكان ساكناً فيها من مدة مع ضعف هواها ووبائها، وكان مكرماً للضيف، ما أحد يمر إلا وأغاثه لأنه على طريق حراز، وكان كثير النذور من القبائل،

(١) الرَّكَّة: تعني الضعف.

(٢) الحانوت: جمعها حوانيت، وهي المحلات التجارية.

(٣) السنة الرومية: ويقال أيضاً الشهور الرومانية، وهي السنة الميلادية، وكانت في نشأتها عشرة شهور وأضيف لها شهران هما يناير وفبراير، وأعيد ترتيبها مراراً حتى استقرت على ما هي عليه اليوم. (أكرم حسن العلي: التقويم، ص ٢٥).

(٤) المنصورية: مدينة شمال بيت الفقيه، تبعد عن الحديدة جنوباً بشرق مسافة ٤٥ كم. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٦٠).

(٥) اللِّكَّمة: هي الأكَّمة، وهي الموضع الذي هو أشد ارتفاعاً مما حوله. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٩).

وما دخل يده أنفقه رحمه الله، واتفق مع رجل أنه لما عبر الطريق وهذه البلد صادف بعض جوارى الشيخ تغرف الماء من المورد فكأنه راودها عن نفسها، فبلغ الشيخ، فدعا عليه، فجن في الحال والوقت وتغير عقله، وبقي كذلك برهة من الأيام مكبلاً بالحديد، ثم إنه عَكِبَ^(١) أيضاً بعد ذلك ثم لم يلبث أن مات.

ودخلت سنة اثنتين وثمانين وألف^(٢)

استهلت بالأحد بالرؤية، وحصل قران المريخ بالزهرة، في نصف محرمها بأول برج السرطان.

وفي مدخل يومين أو ثلاث وصل الخبر إلى صنعاء من طريق السراة^(٣) أنه وقع بمنى عند جمرة [١٤/ب] العقبة واقعة عظيمة، وذلك أن اثنين قيل: أحدهما من هُذَيْل^(٤) وآخر من أصحاب الشريف رميا الباشا حسن، قيل: ذلك بأمر الشريف سعد وهو أنكره، فرميا الباشا حسن وكان غافلاً ساكناً حال رمي جمرة العقبة من رأس اللكمة التي جنوبي الجمرة يقعد فيها أهل اليمن للفرجة على الناس حال الرمي للجمار، رمياه في حالة واحدة برصاصتين أصابته إحداهما في فخذه ونفذت إلى حصانه فسقط في الحال،، والتفت أصحابه الحاضرون عنده للضرب بسيوفهم فيمن عندهم، فقتلوا في الحال قدر ثلاثين نفساً، وانهزم الناس وهربوا، وحصلت فيهم صولة شديدة

(١) عَكِبَ: تدانى أصابع الرجل بعضها إلى بعض. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٨٥٠).

(٢) ١ محرم ١٠٨٢ هـ = ٩ مايو ١٦٧٠ م.

(٣) السراة: اسم يطلق على السلسلة الجبلية التي تمتد من مشارق فلسطين إلى اليمن، محاذية ساحل البحر الأحمر الشرقي، فمن ثم عرفت جبال السراة باسم الحجاز؛ لأنها حاجز طبيعي بين تهامة ونجد. (ياقوت الحموي: معجم البلدان،

مج ٣، ص ٢٠٤-٢٠٥؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٢٩٤).

(٤) هُذَيْل: من قبائل الحجاز المهمة، تنقسم إلى قسمين: شمالي ويتألف من سبعة أفخاذ، وقسم جنوبي ويدعى هذيل اليمن، يتألف من خمسة أفخاذ. (عمر رضا كحالة: معجم قبائل العرب، ج ٣، ص ١٢١٣).

وحالة كبيرة، ومنهم من زال عقله لحصول ذلك الحادث على حين غفلة، وقتلوا من كان في المقهاية^(١) التي تجعل عند جمره العقبة تحت هذه اللكمة، ومن جملتهم مقهوي من صنعاء كان فيها. وكان هؤلاء القتل مجموعة من حجاج وفقراء، فالذي عرف منهم من اليمن المقهوي المذكور، وآخر من بلاد عتمة، وآخر من بلاد رداع، والآخر من حُفَاش^(٢) [١٥/أ]، ثم من سائر الأرض، وحصل النهب في أطراف منى، والشريف كان في محطته يومئذٍ، فجاءه الخبر أن الباشا قد قتل، فركب وركب أصحابه ودرَّع وخوَّذ^(٣) فلما قرب منهم رأى القتال واقعاً والضرب بالسيوف لامعاً، قهقروا ورجعوا إلى محله، وضم من عنده، وفي محطته. والباشا أدخله أصحابه التختروان^(٤) وتقدموا إلى مكة بالعساكر والركبان، فدخلوها في النفر الأول وسكنوها، والشريف دخل بعد ذلك وحده، وأمر أصحابه وجنده قبله. واختلفت الأخبار في شأن الباشا حسن، فمنهم من قال: قتل ومات في الحال، ومنهم من قال: إنما اصتاب^(٥) فقط وسلم وهو الأكثر، والأخبار بعدده^(٦) أشهر. ومن الحجاج الذي شهد هذه الواقعة وسلم بعد أن كان رأى نزيف السيوف، والأمر المسلم وصل إلى اليمن وعاد بعد حجه، وقد تغير عقله، وما زال يهذي في نومه ويقظته بالسيف السيف، حتى لم يلبث أن مرض ومات

(١) المقهاية: تُطلق الكلمة على الساسر، التي كانت بمثابة النزل، تديرها بعض الأسر، وتؤجر فيها غرفاً بسيطة للنوم، وتقدم الطعام والقهوة، وأطلق على صاحبها (مُقَهْوِي) وزوجته (مقهوية) لأنه غالب ما يطلب هو القهوة. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٢٨).

(٢) حُفَاش: من أشهر جبال اليمن، غرب صنعاء، يطل على تهامة، قريب من جبل ملحان، يذكرهما الهمداني كجبلين مشمخين، مشرفين على تهامة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٧٧-٢٧٨؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤١٠).

(٣) دَرَّع وخوَّذ: أي لبس الدرع والخوذة.

(٤) التختراون: سرير يشبه الهودج، يحمل على الأكتاف. (ابن الوزير: طبخ الحلوى، تحقيق: عبد الرحيم جازم، هامش ص ٢٧٨).

(٥) اصتاب: بمعنى أصيب بجروح.

(٦) رسمناها كما وردت. لم يتضح معناها.

بعد عودته. وهذا الأمر الذي جرى في حرم الله وأمنه ما كان [١٥/ب] يحسن فعله والله يقول: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا﴾^(١) ولا سيما في هذه الأيام الشريفة، والمواقف المباركة، والأيام المعلومة على تلك الحال والصفة، ولا سيما ما كان سبب ذلك من قتل هذه النفوس، في ذلك المحل المأنوس. وكانت هذه الواقعة يوم الأربعاء وقت الظهر النفر الأول، إذ كان عرفة هناك يوم الأحد والعيد يوم الإثنين. وكان الباشا ما تم الرمي للجمرة، وإنما كان رمى ثلاث حصى، فلما اجتمع الناس بمكة حصل الخوف والحذر من نائرة الفتن، وبطل أكثر البيع والشراء والأسباب^(٢) لعدم الأمن على الأنفس والأموال، حتى انفصل أمر ذلك الحال، مع أن هذا الفعال لا يبعد أن يكون سبباً لتحريك السلطان وإيقاظ الفتنة وهي نائمة، والله قول الشاعر:

أموري ضحك الجهال منها

ويكي من عواقبها الحليم

وقال الأول: من لم يفكر في العواقب فما الدهر له بصاحب، ومن أراد عظيماً خاطر بنفسه وماله، وقد جاء في الحديث عنه ﷺ: «الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها»^(٣) ولكن إذا جاء القدر عمى البصر. ومن الناس من قال: إن الشريف قال: أن الباشا حسن ظهراً له بالإمارات أنه كان يريد بعد دخول مكة القبض [١٦/أ] عليه وإزالة ملكه وأمره ونهيه، وصرف الأمور إليه، والله أعلم، وتأخر الحجاج الذين يصلون من البحر، ولم يصل من الحجاج في هذه الأيام إلا أهل السراة فقط، وسببه عدم التمكن للسفر من مكة إلى جدة للخوف، ثم وصل أهل البحر عقب ذلك. وأخبروا أن بعد ثامن عشر

(١) آل عمران: ٩٧.

(٢) الأسباب: جمع سبب، وهو العمل الذي يتوصل به إلى الرزق.

(٣) رواه الرافعي في أماليه عن ابن أنس. (الشيخ إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي: كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما

اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، ج ٢، ص ٨٣).

شهر الحجة الحرام اجتمع حجاج اليمن الذين بمكة ودخلوا إلى الشريف سعد يشكون التضرر بالنفقات، وأنهم يريدون السفر فوعدهم بالجواب ثاني النهار، ثم إن الشريف طلب أمير حاج الشامي وجلس هو وإياه في الخلو، ثم إنه خرج من عنده وسار إلى بيت الباشا حسن، ثم تعقب اليوم الآخر وأمر الناس بالنفير، وفي صحبتهم من قبل الباشا حسن آغا^(١) ومن قبل الشريف آغا، وعسكر وساروا إلى جدة، وسكن الأغا بمحل الباشا والذي من قبل الشريف بمحل آخر، ثم إن الباشا بعد هذا الأمر خرج مع أمير الشامي في التحتروان وظهر للأشراف أنه عازم بلاده، وراجع إلى حضرة السلطان [١٦/ب] واعتاده^(٢) فلما وصل الباشا إلى المدينة النبوية دخلها وسكنها واستقر بمن معه فيها، وقال لا ينفصل عنها حتى يصل جواب السلطان، فاستقر الأمر كذلك هذا العام جميعه. وخرج له من مصر مادة استدعاها خشية من سعد لا يتعرض ويقصد بجموعه إليها، فخرجت الزيادة والإمداد، وقوي جأشه بذلك وبما خرج من الطعام والأعداد، والشريف بقي بمكة على حاله.

واتفق قران المشتري والزهرة في برج الأسد والزهرة كثيرة القران لسرعة سيرها. وفي هذا الشهر ولدت امرأة للحوتره من أهل شعوب عجلأً فبقي قدر يومين ومات.

وقد كان بعض جيش سعد خرج من مكة إلى جهة المدينة يقال: رئيسهم حمود، فلما وصلوا بدر بلغهم خروج زيادة من مصر، فلم يبلغوا إلى المدينة، قيل رجعوا إلى مكة. وأخبر الحجاج بصلاح الحجاز ونجد جميعاً وتهون الأسعار بمكة والأعلاف بعد تلك الشدة، وأن الخير متصل من مكة والمدينة إلى صَبِيَّا^(٣).

(١) الآغا: هو السيد أو الرئيس، وهو لقب من ألقاب التعظيم. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٢٤).

(٢) هكذا وردت في الأصل.

(٣) صَبِيَّا: مدينة من مدن منطقة جازان (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٦٨١).

وفي شهر ربيع الآخر طلع علي بن الإمام إلى حضرة والده الإمام.

وفي هذا الشهر اتفق أن السيد جعفر بن مطهر الجرُموزي^(١) متولي العدين^(٢) هرب بعض أصحابه إلى مشهد الشيخ [١٦/ب] صلاح، فأمر السيد بإخراجه من الحوزة^(٣) فلم يساعده أحد فسار بنفسه وأخرجه.

قال الراوي: فخرج عليه جيش عظيم في مجلسه ومكانه، وما زال يراه في كثير من أوقاته فسار إلى المَذْخَرَة^(٤) فلم يشعر إلا بذلك الجيش أطل عليه من باب مكانه، فصاح وحصل معه بعض طيش ووحشة.

وكان السيد جعفر قد تَقَبَّلَ^(٥) بلاد العدين هذا العام بقبال كثير يقال: كل شهر ستة آلاف، فجار على الناس بسبب القُطْطَة^(٦) والقبال.

وانتهب هذه الأيام قافلة خرجت من جدة إلى عند الباشا حسن مجموعة طعام ورصاص، مع أنه صار يخرج السياق إليه من مصر بحراً إلى يَنْبُع^(٧) ثم يصل إليه.

وروى لي بعض أهل مكة يسمى لطف الله يقول: أن الشريف ادعى أن الباشا حسن ما أظهر مرسوم التولية، وأنه حضر مجمعه أول وفوده وطالبه في المرسوم يحضر إلى هنالك ومشائخ الحرم فلم يظهره قال ولو أظهره سلم له الأمر.

(١) هو جعفر بن مطهر بن محمد الجرُموزي، ولأه الإمام المتوكل بلاد العدين، وبعد ذلك صار كاتباً مع عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم عندما أصبح والياً لبلاد العدين وغيرها. وصفه الشوكاني بقوله: الرئيس الكاتب الشاعر. كانت وفاته بالعدين سنة ١٠٩٦هـ / ١٦٨٤م. (المحيي: نفحة الريحانة، ج ٣، ص ٣٩٧-٤٠٥؛ الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ١٨٣).

(٢) العُدين: منطقة واسعة في الجنوب الغربي من صنعاء (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٩٠).

(٣) الحوزة: هنا ربما تعني الحِمَى، وليس معناها الحصار كما في اللهجة اليمنية.

(٤) المَذْخَرَة: مدينة أعلى جبل ثومان بالعدين. (المقحفي: معجم البلدان، ص ٦٠٤).

(٥) تَقَبَّلَ: أي تولاها مقابل دفع مبلغ محدود يُرسل لخزينة الدولة.

(٦) القُطْطَة: ورقة يُكتب بها البيانات الخاصة بتسليم ما يجب علي أي منطقة من خراج، وهي بمثابة (سند استلام) ما زالت مستخدمة إلى الآن، وهي من اللهجة العامية في اليمن.

(٧) يَنْبُع: ناحية واسعة في الحجاز، غرب المدينة المنورة، تبعد عنها بمسافة تقرب من ١٥٠ كم. (حمد الجاسر: بلاد ينبع، ص ١٠).

قال المذكور: وكان قد ظهر للشریف وأهل مكة أن الباشا حسن باقي في تلك السنة القبض على الشریف سعد بالقهر، ولذلك دخل من جدة بقوة العسكر والمدفع وإظهار الأمر، وأمر الخطيب برفع ذكر سعد، وأظهر الأمر جميعه له، وما يفعل ذلك إلا بأمر السلطان.

وفي هذه الأيام ارتفع سعر مكة؛ لأجل تناقص السياق من جدة، فقليل: أنه بلغ القدح إلى خمسة حروف. وتفرق كثير من أهل مكة يومئذ في الآفاق، وكذا من أهل [١٦/ب] المدينة أيضاً والحجاز، فمنهم من سار إلى تهامة^(١) وزيد وبيت الفقيه^(٢) ومنهم من طلع الجبال بأولادهم، ومنهم من طلع بلاد الطائف ونجد.

وفي شهر جمادى الأولى خسفت القمر في برج الحوت بعد طلوعها بساعة، فطمس الخسوف جميع جرمها أوله بسواد ثم تغشاها بحمرة، وكان الخسوف بالرأس^(٣) بمصاحبة زحل، ومقابلة المریخ للكسوف بالسنبلة، واستمر الخسوف وقتاً طويلاً، منهم من يقول: ست ساعات، ومنهم من يقول: خمس.

وفي هذه السنة تغير حساب أهل الذمة^(٤) من اليهود -لعنهم الله- في مواقيت أعيادهم على الشهور الرومية، فقدموه على وقته بقدر شهر كامل، جعلوا سبت السبت^(٥) هذه السنة في أول شهر جمادى الأولى، وهو في آخره على حساب جدول الحاصي وغيرها، فدل على تخطيط حصل معهم، ورجعوا في العام الثاني إلى الواقع،

(١) تهامة: هي القسم الواقع بين جبال اليمن والبحر من جهة الغرب والجنوب، ويقال له غور اليمن. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٥٦).

(٢) بيت الفقيه: من مدن تهامة، ما بين زيد والحديدة، وهي في وسط بلاد الزرائق، نسبت إلى الفقيه أحمد بن موسى بن عجیل (ت ٦٩٠هـ). (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٣٦).

(٣) الرأس: المقصود بها: رأس الشمس في حركتها في الفضاء. (أمين فهد المعلوم: المعجم الفلكي، ص ٢١).

(٤) أهل الذمة: هم المعاهدون من اليهود والنصارى الذين يقيمون بدار الإسلام.

(٥) سبت السبت: قيام اليهود بأمر سبتها. قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٨٠).

والعام الثالث رجعوا إلى التقديم، كهذه السنة بشهر، وكذلك عيد الفطر خلطوا فيه تخلیطاً كثيراً، فهو يكون مستمراً بعد فصل الصيف، فجعلوه في بعض هذه السنة آخر الصيف عند سقوط الثريا^(١) وغروبها، وإنما يكون عيد الفطر عند غروب الظافر^(٢) وطلوع السماك^(٣) بعد الصيف.

وفي شهر جمادى الثاني وصل السيد عبد الكريم بن باز من عتود^(٤) ومعه قدر ثلاثين نفراً وافداً إلى الحضرة العالية للإمداد بالسلاح والمال، ليستعين به على البقاء في عتود ودفع القبائل وتنفيذ أمر الشريف؛ لأنه ولأه هذه السنة لعتود وأمره بالبقاء فيها، فبقى عند الإمام خمسة أشهر، ثم زلجه الإمام في شوال، وأعانها بها طلب وسار [١٧/أ].

وفي هذا الشهر عرض الإمام على ولده أحمد^(٥) ولاية بلاد دَمَار فأبأها وقال: يريد الإذن له في عودة شهارة وتوليته لبلادها، لمحبتة للوطن، كونه نشأ فيها، فولاه نصف بلاد عِذْر^(٦) وامتدت يده في الآداب أينما نهي وأمر، وعارض بذلك حسين بن الإمام المؤيد^(٧) في أمور كثيرة، وصار يقال له^(٨) فيما يفعله من السيرة، حتى أن الشاكي إذا

(١) الثريا: من الكواكب، سميت لغزارة نوثها، وقيل: سميت بذلك لكثرة كواكبها مع صغر مرآتها، فكانها كثيرة العدد بالإضافة إلى ضيق المحل. (ابن منظور: لسان العرب: مج ١، ص ٣٥٦).

(٢) الظافر: من النجوم الزراعية في اليمن، وهي ظافر أول وظافر ثاني، يبدأ ظافر أول في ٥ آذار وينتهي في ١٧ منه، حيث يبدأ ظافر ثاني من ١٨ آذار حتى ٣٠ من الشهر نفسه، أي أن كل منزلة ١٣ يوم.

(٣) السماك: نجم معروف. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٠٥).

(٤) عتود: وإذ أعلاه في عسير وأسفله في تهامة. (الهمداني: صفة جزيرة العرب، تحقيق: محمد الأكوخ، هامش ص ٢٧١).

(٥) أحمد: هو أحمد بن الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم، كان من حسنات الزمان، محقق في العلوم، جمع من العلوم أصولاً وفروعاً ونحواً ومعان، وبيان وتفسير، بايع القاسم بن المؤيد، وعندما تقدم أحمد بن الحسن إلى شهارة نزل إليه وبأيعه، توفي سنة ١٠٨٩هـ / ١٦٧٨م (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٣٧-٤٤٣).

(٦) عِذْر: قبيلة من حاشد، تقع شرقي الأهنوم، وهي إلى الشمال الغربي من صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٩٥؛ الويسي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٩٤).

(٧) الحسين بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم، ولد في حياة جده الإمام القاسم، لازم أبيه واخذ عنه علماً كثيراً في جميع العلوم، وأجازه بعض العلماء، وسمع على الإمام المتوكل إسماعيل (الغيث المدرار شرح الأزهار) وغيره، أخذ منه جماعة من العلماء، ترجم له المؤرخ يحيى بن الحسين في كتابه (بهجة الزمن) في سنة وقاته ١٠٨٤هـ / ١٦٧٣م (النص، ج ٢، ق ٥٢ب-٥٣أ).

(٨) يقال: يقل بمعنى يحط من قدره.

شكى إلى حسين بن المؤيد، وفرض عليه من الأدب والأخذ باليد نقض ذلك أحمد المذكور عمل ابن المؤيد، فحصل في نفس الحسين كظم الصدر من هذا الأمر، وعدم التوقير للكبير، وما يتوجه من المراعاة من الصغير، حتى بلغ به الحال أنه لما وفد عيد الأضحى في بعض السنين خرج عن شهارة، كراهة للإجتماع لما رأى من هذه الأمور المنهارة، وأظهر التمشية بذلك قبيل العيد، وعيّد في قرية الصّاية^(١) ودخل بعد مضي العيد. وقد صار هذا الأمر في هذه العالة الآخرة^(٢) هو الغالب لهم والسجية، حتى لقد قوض بيارقه وطبوله توقياً من ثائرة الإشتجار والفتنة لما رأى من شدة النخوة^(٣) وكتب إلى الإمام يعذره عن الأعمال وكان ظنه، أن الإمام ينهي ولده عن المعارضة له، فجاء الأمر، خلاف ظنه فاغتم من ذلك الأمر وأمر الإمام لولده أحمد حينئذ يريح وطبوله والعلم لعسكره.

ويروى أن الإمام كان أمره بالخروج على الحرامية^(٤) بتهامة، فاعتذر، فما زال حاله إلى الإنصياح، حتى مات أمره وضاع.

وفي هذه الأيام سار كثير من أهل كوكبان وشبام إلى الحضرة العالية شاكين من الأمير عبد القادر^(٥) بأنه تأخر بعض ما يعتادونه من التقارير لهم من الماضي والحاضر، فأرسل الإمام معهم الفقيه محمد بن عز الدين الأكوع، الذي كان مع الحسن بن

(١) الصّاية: قرية في بني مديحة بالشرف الأسفل، تحت جبل شهارة، بها كان مولد الإمام المنصور القاسم بن محمد. (المحقق: معجم البلدان، ج ٢، ص ٨٩٢).

(٢) العالة الآخرة: أي الجيل اللاحق لجيل المؤلف.

(٣) النخوة: أي المروءة والشهامة.

(٤) الحرامية: يقصد بهم بنو حرام، حكام (حلي بن يعقوب) التي تقع على بعد حوالي ٦٠ كم إلى الجنوب الشرقي من مدينة القنفذة، وهو من أشهر وأخصب أودية تهامة عسير. (أحمد بن عمر الزيلعي: بنو حرام، حكام بني حلي، وعلاقاتهم الخارجية (ق ٤-٩هـ/ ٧-١٥م) مجلة كلية الآداب، جامعة الملك سعود، هامش ص ١٢٢).

(٥) الأمير عبد القادر: هو عبد القادر بن ناصر بن عبد الرب. عالم مشارك، تولى إمارة بلاد كوكبان بعد أبيه، دعا إلى نفسه بلائمة بعد وفاة أحمد بن الحسن، ثم تخلى عنها للمؤيد محمد بن إسماعيل، ترجم له يحيى بن الحسين عند وفاته في محرم ١٠٩٧هـ/ ديسمبر ١٦٨٥م (النص، ج ٣، ق ١١٤-١١٥).

الإمام [١٧/ب] القاسم خازناً ومعاوناً، فأراد العذر لكبر السن، فألح عليه الإمام وقال: المراد إنما هو المشاركة على محصول البلاد، فسار المذكور واطلع على الدفاتر، ورقمها للإمام، لمعرفة الماضي والحاضر. وكان خرج مع الخارجين من شبام وكوكبان السيدان محمد بن إبراهيم بن مفضل^(١) والسيد يحيى بن أحمد الحمزي^(٢) واستنكرا ما كانا يألفان من الأمير ناصر من الإحسان وقبول الشفاعات والإجلال، غرراً منهما، وعدم معرفة حال غيرهما، فوصل السيد محمد إلى وادي ضَهْر^(٣) سكن وعمر فيه داره، والسيد يحيى شراء داراً بصنعاء وسكنه، ثم ندما بعد شرى ذلك وتأسفا لما عرفا بالحالات، وأن التقصير من عبد القادر إحساناً كما قال الشاعر^(٤):

وبضدها تتبين الأشياء

وفي هذا الشهر جاءت الأخبار بأن القضية الواقعة في مكة لما وصلت مسامع السلطان، وعرف حقائقها بالتقرير والبيان، اغتاض من ذلك وأبرزت أوامره إلى مصر بأن بينه عاد^(٥) جدة والباشا حسن حتى ينظر، فأمر صاحب مصر بعينه إلى جدة.

وفي هذه الأيام سُرق بيت القاضي علي بن جابر الهبل^(٦) قاضي الشريعة بصنعاء،

(١) محمد بن إبراهيم بن المفضل (١٠٢٢-١٠٨٥هـ/١٦١٣-١٦٧٤م) عالم محقق في الفقه والحديث وعلوم العربية، شاعر أديب مؤرخ، ترجم له المؤرخ يحيى بن الحسين ترجمة مطولة عند وفاته (النص، ج ٢، ق ٨١ب-٨٢ب).

(٢) لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٣) وادي ضَهْر: من الأودية المشهورة، وهو من ناحية همدان، يبعد عن صنعاء حوالي ١٥ كم في الشمال الغربي منها.

(الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٧).

(٤) الشاعر هو المتنبي، والبيت هو:

وتدبهم وبهم عرفنا فضله وبضدها تتبين الأشياء

(عبد الرحمن البرقوقي: شرح ديوان المتنبي، ج ١، ص ١٤٩).

(٥) وردت هكذا في الأصل، ولم يتضح معناها.

(٦) علي بن جابر المعروف بالهبل، القاضي العلامة، اخذ عنه جماعة من العلماء، كان عالماً حاكماً بصنعاء في عهد الإمام

المتوكل على الله إسماعيل. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ٢، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ٧٤-٧١٨)؛ وترجم له المؤرخ يحيى بن الحسين عند وفاته نهاية ١٠٩٨هـ/١٦٨٧م. (النص، ج ٣، ق ١٧١).

وكان المذكور في الخريف بأولاده، فراح بعض شيء كان وديعة لأيتام قاصرين، فحصل اشتجار بين الوارث المحتسب^(١) على المدينة وبين أصحابه، أرادوا قسمتها بينهم، فغلب المحتسب عليها، فأخبر أصحابه وإلى المدينة أنها مع المحتسب، وأنه السارق لها، وأنها في موضع كذا، فوجدت كما وصفوا، هذا هو الأصح في خبرها، وقيل: أنه عرض أمرها على الفقيه أحمد [١٨/أ].

وفي هذا الوقت يسر الله لي تمام تبييض مصنفي (الإقتباس) إلى آخره بحمد الله، الذي اشتمل على خمسة فنون: النحو، والصرف، والبلاغة، وأصول الفقه، وأصول الدين، في أربعة مجلدات، وكان الفن الآخر توسعت فيه، فكان في مجلدين، نصف الكتاب أو يزيد عليه، واستوفيت الكلام في أصول الدين، ونقل أقوال العلماء من أهل السنة وأقوال السلف وأقوال المعتزلة^(٢) والأشعرية^(٣) والحنفية والمالكية والحنابلة، مما ساق الدليل إلى قوة مذهب السلف ووافقه أهل السنة، ولما كان المنصف من أهل هذه البلاد كالعدم، والتقليد قد لصق بالأكثر، وعم. قلت:

في مثل تقرير لا يحسن العذل

وإنما الناس أعداء لما جهلوا

رأوا تخير قولي في علومهم

فأوسعوا القول إذ ضاقت بي الحيل

(١) المحتسب: المقصود به المشرف على شؤون المدينة وأسواقها وطرقاتها، ويحافظ على الآداب العامة، وتطبيق القوانين المرعية، وكان له نواب لهذا الغرض، وهو غير المحتسب الذي يتولى بعض مهام الإمام في فترة عدم وجوده. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٣٨١-٣٨٢).

(٢) المعتزلة: هم أتباع مذهب فلسفي، فتح المجال للاجتهاد، وهم عدة طوائف، ويسمون أيضاً: أصحاب العدل والتوحيد. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٤٣، أحمد بن يحيى المرتضى: المنية والأمل في شرح الملل والنحل، تحقيق: د. محمد جواد مشكور، ص ٢٩).

(٣) الأشعرية: هم الأشاعرة، أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، مؤسس علم الكلام. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٠٠، ٩٤).

لوأنهم عرفوا في الحق معرفتي
 لشأنهم عنذروا من بعد ما عذُلُ
 يا جاعلي خبري بالهجر مبتذلاً
 لا عطف منكم ولا لي عنكم حِوْلُ
 رفعت حالي ورفع الحال ممتنع
 إليكم وهو للتمييز محتملُ
 كم كتمت حقائق علمي لا أبوح به
 والأمر يظهر والأخبار تستقلُ
 كيف السبيل إلى إخفاء سسته
 والقلب منقلب والعقل مقتفلُ
 وبت أخفي أنيني عن أن أبوح به
 توهماً أن ذاك الجرح يندملُ
 لأنني في بلاد لا يعرفون سسته
 ولا ما يقول الرسول والكمملُ
 وسرت أراجع مسترشداً فاتهم
 لا يصدق القول حتى يصدق العملُ [١٨/ب]
 غابوا وأحافظ فكري تمثلهم
 لأنهم في ضمير القلب قد نزلوا
 وخلفوني أعض الكف من ندم
 وأكثر الذكر لما قلت بي الحيلُ

مع أن الإتفاق بين أهل السنة والمعتزلة ومن وافقهم من الهدوية^(١) أنه لا يجوز التقليد في أصول الدين، وقد أمعنت النظر في الآيات القرآنية والتفاسير الأثرية والمعاني العربية والأحاديث النبوية والنقل للأثر عن الصحابة والتابعين وعلماء السلف الماضين من أهل البيت الأولين، وغيرهم من العلماء العاملين، فلم أجد عقائدهم إلا على مقتضى عقائد أهل السنة المحققين، كما نقلنا أقوالهم، وتتبعنا آثارهم أجمعين. وقد جريت على ذلك المنوال، باتباع الأدلة والآثار في المسائل الفقهية، وصنفت أيضاً في ذلك كتابي (الدلائل)^(٢) في ثلاثة مجلدات والله الموفق للصواب^(٣) [١٩/أ].

وفي هذه الأيام دخل جماعة من الفرنج الملاعين إلى جزيرة سقطرى^(٤) من بلاد المهري^(٥) فصالحهم، وسكنوا في مكان منها يقال له: (قَشْن)^(٦) وكان قد أهداهم الإمام بتجهيز زيد بن خليل الهمداني، ودفع الفرنج عن القرار بساحل بلاد المهري، ثم أنه بلغه في خلال ذلك الأمر المذكور تجهيز محمد شاوش من مصر إلى جهات مكة وتلك الثغور، فترك ما كان أهم به أولاً وطوى شأنه طياً.

وفي خامس شهر ذي الحجة وصلت كتب من الشُّقِيق^(٧) وجازان^(٨) يذكرون أنه

(١) الهدوية: أو الهاديوية: فرقة من فرق (الزيدية) في اليمن، تُنسب آراؤها الفقهية إلى الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم (ت ٢٩٨هـ / ٩١٠م) مؤسس دولة الأئمة الزيدية. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩٧٥-٩٧٦).
(٢) الدلائل: هو كتابه الدلائل الشرعية والعطايا السننية شرح المسائل الفقهية، مخطوط في ثلاثة مجلدات، مكتبة الأوقاف، جامع صنعاء برقم ١١٠٣، ١١٠٧، ١١٠١. (الحبشي: مصادر الفكر، ص ٢٢٤).

(٣) بعد هذه الكلمة ترك المؤلف حوالي نصف الصفحة بياض في الأصل.

(٤) سُقُطْرَى: جزيرة يمنية كبيرة تقع في بحر العرب، تبعد عن رأس فرتك على الساحل الجنوبي لليمن ١٩٣ ميلاً بحرياً. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، مج ٣، ص ٢٢٧، الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥١٩).

(٥) المهري: يقصد به صاحب المهرة، وهي تقع في الزاوية الشرقية من اليمن، فيما بين حضرموت وعُمان. (المقحفني: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٧٤).

(٦) قَشْن: مدينة ساحلية في بلاد المهرة، تقع بالشرق الشمالي من سَيْحُوت. (المقحفني: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٧٦).

(٧) الشُّقِيق: بلدة على ساحل البحر الأحمر، تقع شمال غرب صَيْبَا على بعد ٥٠ كم منها. (الويسبي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٣٥).

(٨) جازان: تعرف حالياً (بجيزان) بلدة على ساحل البحر الأحمر من جهة صيبا وأبي عريش. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٤٥٩-٤٦٠).

بلغهم خروج محمد شاوش من مصر بجنود معه، وأصل محمد شاوش هذا من اليمن.
وفي عشرين ذي الحجة وصل كتاب من جازان يخبرون أن حال عزمهم من جدة
ووصل محمد شاوش بقدر ثلاثة آلاف، سابع عشر شهر القعدة، وطرحوا خارج مكة
قليل: بالعمرة وقيل: ببركة ماجد [١٩/ب]. والشريف سعد عند ذلك أمر بلال من
المماليك إلى محمد شاوش لأجل الكسوة، فأعطاه محمد شاوش المعتاد، وسكن بذلك
الوهاد، وذكروا أن حال عزمهم من جدة، وقد بلغهم تجهيز الوزير حسين مع
المحمل الشامي.

وفي آخر يوم من شهر الحجة وصلت كتب الحاج فرحان ومن الحجاج يذكرون
أنهم وصلوا إلى السعدية^(١) المباركة ومحل الإحرام، للدخول إلى البيت الحرام،
ووصلتهم كتب الشريف سعد بن زيد صاحب مكة فيها التحذير عن الدخول
والرجوع من ذلك المكان من غير تراخي ولا توان، وأكد بذلك رسولا آخر بمثل
ذلك، وكان البعض قد أحرم، فلم يسع الجميع إلا العود والمسارعة، وشد العزيمة
للسفر من غير مراجعة. وذكر الشريف سعد أن السبب أنه دخل مكة حال تصدير
كتابه حسن بيك في عسكر كثيرة وخيل عديدة، وقد كان تقدم محمد شاوش بتلك
المحطة، وأن المحامل في أثره ما قد وصلت، وأن الجملة للخيال الداخلة حول ألفين،
ومن العساكر [٢٠/أ] على المطا^(٢) حول خمسة آلاف راجل، على كل مطية راكبان
معهما بندقان ومعهم من الدباب.

(١) السعدية: تقع إلى الجنوب من مكة، إلى الشمال الغربي من ميناء الليث. (زبارة: نشر العرف، ج ١، ص ٣٢).
(٢) المطا: كذا في الأصل، وهي المطايا، مفردا مَطِيَّة، وتعني البعير أو الناقة التي يركب مطاها، أي ظهرها. (ابن منظور:
لسان العرب، مج ٣، ص ٥٠١).

قال في القاموس^(١): الدَّبَابَة مشددة آلة للحرب وقد كان يتخذها بنو أيوب^(٢) وبنو رسول^(٣) باليمن في مدتهم، وعلي بن صلاح^(٤) كان يتخذها كما في سيرته. ووصف لي بعض من كان حاضراً بمكة وقاطناً بها هذه المدة يقول: جملة عدد عسكر الوزير حسين لما ألقموا للعدد بالقلم عقب الموسم إحدى عشر ألفاً من غير الخيل والخدم، فرجعوا من السعدية يوم رابع شهر الحجة، وكان أرسل فرحان ببعض الودعة التي معه إلى الشريف سعد، بعد أن أرسل لها وهو يومئذ بمكة فقبضها، ووقع مع أصحاب فرحان بالهضبة وقعة، فراح من القبائل أربعة أو خمسة، وسببه أنهم أغاروا على آخر القافلة حال الشداد، وقد سار أولها، فارادوا الإنتهاب لآخرها، فمنع أهلها وارتجموا، ثم عاد فرحان عليهم ورماهم بالبنادق، فراحوا بعد ذلك وهربوا، وسلمت القافلة من النهب. واستمر سير الحاج فرحان ومن معه في الليل والنهار حتى بلغوا القُنْفُذَةَ^(٥) وكتبوا الكتب إلى اليمن بحراً منها وهم جاؤا برأ، وخرجوا إلى أبي عَرِيْش^(٦) ولحق

(١) القاموس: المقصود به القاموس المحيط، فيشرح مؤلفه الدبابة، بقوله: الدبابة، مشددة: آلة تتخذ للحرب، فتدفع في أصل الحصن، فيثقبون وهم في جوفها، ومؤلف القاموس المحيط هو الفيروز ابادي.

(٢) بنو أيوب: حكموا اليمن من سنة ٥٦٥ إلى سنة ٦٢٦ هـ/ ١١٧٣-١٢٢٩ م. كانوا يتبعون الدولة الأيوبية في مصر. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ١٤٥-١٤٦).

(٣) بنو رسول: حكموا اليمن بعد الأيوبيين، واستقلوا به عن مصر، وحكموا كل اليمن من حضرموت حتى مكة، استمرت فترة حكمهم من سنة ٦٢٦ إلى ٨٥٨ هـ/ ١٢٢٩-١٤٥٤ م، عرفت البلاد في عهدهم فترة ازدهار علمي وأدبي ومعاري ميزها عن غيرها من الدول التي سبقتها. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ١٧٣).

(٤) علي بن صلاح هو الإمام المنصور علي بن محمد (صلاح الدين، ابن الإمام المهدي علي بن محمد بن علي الحسيني (٧٧٥-٨٤٠ هـ/ ١٣٧٣-١٤٣٦ م) تولى الإمامة بعد وفاة والده سنة ٧٩٣ هـ/ ١٣٩٠ م، وطالت أيامه وعظم شأنه، وأضاف إلى صنعاء (صعدة). واستولى على حصون الإسماعيلية وأخرجهم من ذي مرمر، وصفت له تلك البلاد حتى مات بصنعاء، وأما سيرته المذكورة هنا فقد جمع بعضها يحيى بن قاسم بن عمر العلوي، وهو شيخ الإمام علي بن صلاح، ثم أكملها ابنه ناصر بن يحيى. (زيارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ٢٨٠-٣١٠).

(٥) القُنْفُذَةُ: ميناء يقع على ساحل البحر الأحمر، وهي من مدن ساحل المخلاف السلياني. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٠٣).

(٦) أبو عَرِيْش: بلدة عامر مشهورة في المخلاف السلياني، في الشرق من مرفأ جيزان بمسافة ٣٥ كم. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٤٢٣؛ حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ٢، ص ٥١).

وزير سعد إلى حلي^(١) [٢٠/ب] هارباً ببعض أولاده ومماليكه، واجتمع بفرحان حتى وصل معه إلى حضرة الإمام بضوران. وهذا هو السبب الذي أشرنا إليه سابقاً من الجاري من الأشراف بمكة المحروسة، وما غرسوه من هذه المحنة على جملة المسلمين كافة في حرم الله وأمنه، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وفي هذا الوقت والحين وصل الخبر من بندر المخا، وذلك المحل الأقصى يذكرون أن الفرنج الذين تقدم ذكرهم وصلت خشبها، وركزت في ساحلها، ومنعت الداخل إليها وجملتهم أحد عشر مركباً، فكتب السيد الحسن بن مطهر صاحبها إلى ما قرب منه من العساكر للتحفظ على البندر من نائرة الساكن، فوصل إليه صنوه^(٢) من العدين في أربع مائة نفر، ومن زبيد حول مائة نفر، ومحمد بن أحمد بن الحسن^(٣) استقر بحيس^(٤) إذا احتيج إلى غارة وصل، فاستقر الأمر هكذا. وأهل المخا محافظون على دواير البندر في الليل والنهار، وقلعة فضل فيها رتبة من قبل السيد الحسن قدر شهر كامل لا يدخل إلى البندر داخل من [٢١/أ] البحر، ثم وقعت المراسلة بين السيد الحسن وبين الفرنج للصالح. وكان أول مطلبهم أن يسلم السيد الحسن جميع قيمة ما راح على أصحابهم فيها مضى لما قصدهم أصحاب العماني إلى باب المخا، فأجاب عليهم السيد: إنكم سلموا ما أخذتم في باب المخا على المسلمين ونحن نسلم ما راح عليكم من المسلمين، فقالوا:

(١) حلي: هي حلي بن يعقوب، كانت مدينة عامرة تتبع مخلاف عثر، تقع على ساحل تهامة، وموقعها الآن جنوب القنفذة، حيث كانت تمثل الفاصل بين تهامة اليمن والحجاز. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٢٨٠؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤١٥).

(٢) الصنو: الأخ الشقيق، والجمع أصناء. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٨، ويقصد المؤرخ بكلمة صنوه: جعفر بن مطهر الجر موزي، أخو الحسن بن مطهر، وكان والياً على بلاد العدين، وقد سبق ترجمته).

(٣) هو الإمام محمد بن أحمد بن الحسن بن القاسم (١٠٤٧-١١٣٠هـ/١٦٣٧-١٧١٧م) عُرف بـ(صاحب المواهب) تولى الإمامة بعد وفاة المؤيد محمد بن المتوكل بعد نزاع شديد وحروب طويلة، وتمكن من قهر جميع المخالفين له، وسجن بعضهم، ثم عارضه المتوكل على الله القاسم بن الحسين، وقد تابع يحيى بن الحسين في كتابه (بهجة الزمن) في الجزأين الثاني والثالث دوره السياسي منذ تولى بلاد المنصورة حتى السنوات الثلاث الأولى من إمامته.

(٤) حيس: مدينة مشهورة من تهامة، بالجنوب من زبيد. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٠١).

بعد ذلك يسقط على من دخل المخا منهم بسبب ما زاده السيد زيد^(١) من المأخوذ عليهم، ويجري ما كان سابقاً من وقت الحسن بن الإمام لهم، فأجابهم السيد الحسن إلى مطلبهم، وعقد الصلح بينه وبينهم ودخل منهم البعض الذين معهم، وسار الآخرون بلادهم. هذا جملة خبرهم، وقيل: أن السيد الحسن بذل لهم شيئاً من المال، والله أعلم.

وفيها شرع أحمد بن الحسن بإخراج غيل عند الحمرا^(٢)، فلما استمر العمل في ذلك المجري انهدم على الحفارة، فهلكوا فيه على تلك الحالة، قدر سبعة رجالة، فترك عند ذلك تمام أعماله.

ودخلت سنة ثلاث وثمانين وألف^(٣)

في غرة محرمها كان استهلالها بالخميس بالحساب، ولعله بالرؤية كذلك، واتفق عند ذلك حلول زحل آخر برج الحوت، واتفق قران [٢١/ب] الزهرة وزحل ببرج الحوت.

والشريف سعد يومئذٍ خاف من الأمور التي وقعت، والأفعال التي صدعت مما وقع في البيت الحرام، ومن جعله الله أماناً للإسلام، وما وقع فيه من الآثام، وقتل النفوس تلك الأيام، وتروع باله، وخشي من الوثوق به وقطع حباله، فما زال أيام الحج يبعد ويقرب وهو على حذر، خشية أن يقع به الظفر، فوصل عرفات وهو غير آمن ثم نزل إلى منى، وأصبح يوم النفر الأول هارباً إلى جبل الطائف، ولم يتفق بأحد من

(١) السيد زيد: هو زيد بن علي بن إبراهيم بن جحاف، عالم، شاعر، أديب. كان الإمام المتوكل إسماعيل قد ولّاه بلاد المخا، ثم عزله عنها سنة ١٠٨٠هـ/١٦٦٩م، وعين بدلاً منه الحسن بن مطهر الجرموزي. (المحبي: نفحة الريحانة، ج ٣، ص ٤١٠-٤١١؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ١، ص ٤٢٣).

(٢) الحمراء: اسم مشترك بين عدد من المناطق، غير أن الأقرب هي ما تُعرف بحمراء العليب، قرية في السفح الجنوبي لجبل نفم، شرقي مدينة صنعاء بنحو ٥ كم، أما بقية المناطق التي تحمل اسم الحمراء فهي بعيدة عن مركز ولاية أحمد بن الحسن الذي قام بإخراج الغيل. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٠٣).

(٣) ١ محرم ١٠٨٣هـ = ٢٨ إبريل ١٦٧٢م.

الأمراء والبوايش^(١)، للخوف معه والوجل، وما قد حذره بعض أصحابه من الوقوع في الخلل. فلما هرب حصل عند ذلك من قبائل هذيل النهب لمن لحق في أعقابه بوادي نعمان^(٢)، وكان من جملة اللاحقين النافرين بعد تمام الحج إلى عصبه من حجاج اليمن، فانتهبتهم قبائل هذيل وخلصوهم حوائجهم وقتل منهم جماعة، لم يسلم ما عليه من ثيابهم. وكان زيد بن محسن^(٣) لا يرضى ساعة الدخول بأمر حاج من اليمن [٢٢/أ] إلا أن الإمام أَرْضاه بما يدفع إليه من الهدية صحبة الحاج اليماني من المال، فسكت عند هذا وتغاضى، وأجاز الداخل مع كراهته في الباطن توقياً من ظهوره عند السلطان وما يخشاه منه إذا تحقق أمره وبان، غير أنه ما زال مع ذلك يكتب السلطان، ويدفع عنه جميع الأوهام ويدري كل ما ظنه في جميع الأزمان.

وكان بينه وبين باشا مصر مصافاة كاملة، وأحوال صالحة، فكان عوناً للشرif زيد في مقاصده وسد خلله، وكان الشرف زيد عاقلاً قد بلغ عمره إلى عشر السبعين. ولقد حكى بعض من كان يخالط الأمير المصري رضوان تلك الأيام، وكان رضوان هذا كبير السن أيضاً، فقال الأمير رضوان لذلك الرجل: ما سبب هذا العسكر من صاحب اليمن؟ فإن هذا البيت من دخله كان آمناً فلا يحتاج إلى مثل ذلك، ولا يخشى يُصد عن الدخول ولا شيء من المهالك، فأجاب الرجل بأن قال: ليس هذا لأجل دخول مكة وحجها، ولا لشيء من أمرها، فإن الأمر كما ذكرتم، وإليه أشرت [٢٢/ب]، وإنما ذلك لأجل حفظ الحاج في الطريق من الحرامية ومن يريد الأذية، فسكت الأمير. وكان

(١) البوايش: أي الباشوات، جمع باشا.

(٢) وادي نعمان: وإد بين مكة والطائف. (ابن الوزير: طبخ الحلوى، هامش ص ٢٨٢).

(٣) زيد بن محسن: هو الشرف زيد بن محسن بن حسن بن أبي نعي (١٠١٦-١٠٧٧هـ/١٦٠٧-١٦٦٦م. ولي مكة سنة ١٠٤١هـ/١٦٣١م، وتوالت في أيامه عدة فتن، خاصة في إقليم نجد، حاول قمعها بالشدّة، استمر إلى أن توفي بمكة. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، تحقيق: الباحثة، ق ٢٤٥ب-٢٤٦أ؛ أحمد زيني دحلان: خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام، ص ٩٤-٩٧).

الشریف زید یداری الأمراء، فطفي ذلك في وقته الخلل وصفى بعد ذلك السبب الأصلي، سبب آخر وهو ما جرى من قضية حمود في الصفراء^(١) عقب موت زید بن محسن من تلك الفعلة التي تقدم ذكرها وشرحها^(٢). وكان قبلها ما جرى بين سلطان البصرة حسين وبين باشا الحسا عيسى بن علي باشا من الاختلاف، كما سبق ذكره^(٣)، وما رفعه الباشا عيسى من العروضات^(٤) والشكوى بعد هربه إلى مكة أيام زید بن محسن، فكان هذا أول أسباب انقلاب نظر السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان إلى الجهات الجنوبية والجهات الحجازية المكية، فأزال الباشا حسين صاحب البصرة، كما سبق ذكره، ثم لما كان قصة حمود في الصفراء كما سبق ذكره فأرسل الباشا حسن إلى مكة، وهو من جملة من كان بهالطة [٢٣/أ]، فكان من أمره ما كان، وكان السبب الثالث: هو ما وقع معه من تلك القضية المتوجبة لهذه الأحوال المتغيرة لأشراف مكة السابقين، وإزالة دولة سعد عنها وتحويلها إلى من ذكرنا فيها. والله الأمر من قبل ومن بعد، وما قد علم الله وسبق كان.

ولما وصلت هذه الأخبار المكية، والحركات الرومية، وبلغت البلاد الحجازية إلى الإمام وأولاده، وكانوا في غفلة عظيمة، وذ هول عن شيء من هذه الحوادث التي لا تخفى على أهل الفكر السليمة، فانتبهوا عند ذلك من الغفلة، وظهر معهم كواذب تلك الآمال المتقدمة، بعد أن كان قبل ذلك إذا قيل لهم الأروام لا ينبغي تحريك جهات السلطان، أجابوا بأنهم قد ركوا وضعفوا وليسوا الآن كما كانوا. وهكذا أجاب به الإمام عليّ لما نصحته نصيحة هي في التحقيق عامة لصالح الإسلام وقلت له: الأولى

(١) الصفراء: وإذ ذو قرى كثيرة، منها بدر، مقر إمارة تلك الجهة بمنطقة المدينة. (حد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٦٩٨).

(٢) يقصد بذلك أنه قد سبق أن ذكرها في الجزء الأول من كتاب (بهجة الزمن) ق ٢٣٠-٢٣١ ب.

(٣) سبق ذكر هذه الأحداث بالتفصيل في الجزء الأول من الكتاب ق ٢١٨ ب-٢٢٠ ب.

(٤) العروضات: تعني الشكاوى.

طي الأسباب الفاتحة لأطراف بلاد السلطان، فلما كان الأمر كذلك حارت بهم الأفكار، وتبلدت [٢٣/ب] القرائح والأنظار حتى أن الإمام كتب إلى أحمد بن الحسن وولده محمد يطلب شورهم وما يكون من أمرهم، فأجابوا عليه أن التغافل أولى، والسكون والتسكين أحرى، وغاية الأمر أن يسكن فرحان بعد عوده من الحج بأبي عريش، فأصابوا من الرأي بعضه بعد من وطاهم أوله^(١). ولما وصل فرحان إلى أبي عريش سار الذين معه من الحجاج بيوتهم، ولم يبق معه إلا جماعة قليلة فتقدم، فلما وصل فرحان إلى حضرة الإمام من طريق تهامة وطلع من بيت الفقيه إلى ضوران هدأت الأمور يومئذ، ووصل خبر تحقيق الحج بمكة، فأخبروا أن الحج تم للناس، والبيع والشراء والأمان أحسن مما كان؛ لأجل ضبط العساكر.

ووصل ثاني عشر شهر محرم أول بني عَصِيَّة^(٢) من حجاج الجبال، وأخبروا بما حدث معهم بوادي نعمان من الإنتهاب، واستقرار سعد بالطائف، وأن المحامل عادت، وعاد الوزير حسين مع الشامي [٢٤/أ] ومهد الحجاز وشد الوطأة على عَنَزَة^(٣) ولام^(٤) ممن ظهر منه الفساد في الإنتهاب للشامي من العام الماضي، ووصل عقب ذلك الزوار فأخبروا بقوة الأمان في المدينة المشرفة والحجاز وما بين مكة والمدينة في الغاية وزال الخوف الذي كان فيما مضى، وصلحت الأحوال بعدما قد جرى، وأن المحق والتغيير إنما هو فيما وراء مكة وخلفها إلى جهة اليمن، فالبلاد متغيرة، والقبائل عاصية مخوفة، هذا ما تقرر الخبر. وذكروا أيضاً أن حال مرورهم، والذين بقى بمكة من

(١) لم تتضح لأنه مشطوب عليها في الأصل.

(٢) عَصِيَّة: جبل وواد في خولان العالية بمشارك صنعاء، يقع ما بين جبل الطيال وجبل اللوز. (المحففي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٠٧٩).

(٣) عَنَزَة: قبيلة عربية ضخمة في شمال ووسط الجزيرة العربية، المقر الأصلي لقبيلة عَنَزَة شمالي المدينة المنورة. (ج.ج. لوريمر: دليل الخليج، القسم الجغرافي، ج ١، ص ١١١-١١٢).

(٤) لام: قبيلة تُنسب إلى لام بن عمرو، وهي بطن من جديلة، كانت مساكنهم المدينة المنورة وما حولها، وجبل آجا وسلمى. (عمر رضا كحالة: معجم قبائل العرب، ج ٣، ص ١٠٠٧).

عينات العساكر العثمانية السلطانية في نية التقدم إلى قصد سعد لمناجزة أمره، وأن سعداً يبلغهم [٢٤/ب] أنه يريد الخروج من الطائف متوجهاً إلى بلاد بجيلة^(١) والله أعلم. وسألوا عن حسن باشا، فاختلفت الأخبار، منهم من يقول: أنه كان قد مات بالمدينة في شهر شعبان من السنة الماضية، ومنهم من يقول: أنه عاد إلى حضرة السلطان، والله أعلم بحقيقة ذلك.

وفي شهر محرم وصل واصل من التجار إلى مدينة صنعاء من طريق البحر الشرقي إلى بندر عدن وأخبر أنه كان في العام الماضي بمحروس مدينة حلب بالشام، وجاء الخبر إلى هناك بواقعة مكة، وما جرى فيها من تلك الفعلة، قال: فأخبر الناس هنالك أن حسن باشا قُتل، مثل الخبر الأول الذي جاء إلى اليمن سواء.

قال: وشاع بمدينة حلب أن مكة استولى عليها إمام اليمن، وتعاضد هو والشريف سعد بن زيد وأذن فيها بحجّي على خير العمل. ثم وصلت الكتب من حسن باشا عقب ذلك بالتحقيق من المدينة المنورة بعد استقرار حسن باشا بها، وكتب بكتاب إلى باشا حلب وآخر إلى السلطان، فكان ما جهزه السلطان.

وفيها انتهت سحار^(٢) وآل عمّار^(٣) قافلة كانت خارجة من صعدة فيها دراهم كثيرة؛ لأجل الموسم مصدّره إلى المخا وصنعاء، وسببه أن صاحب صعدة^(٤) كان هذه الأيام عند المتوكل بضوران، وكان في صحبته عنده شيخ البلاد، لم يقض له غرضه وطال عليه المقام، فسار بغير زلاج، وفعل هذا عند وصوله قيل: ولعل صاحب صعدة سعى به فيه.

(١) بجيلة: يقول يحيى بن الحسين: هذه البلاد بين الطائف وبين بلاد بيشة، وهي من القبائل اليمنية التي سكنت إقليم السراة جنوب مكة، وإلى الشمال الغربي من نجران. (النص، ج ٢، ق ٢٧ب؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ١٤٨).

(٢) سحار: من قبائل خولان بن الحاف بن قضاة في صعدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤١٦).

(٣) آل عمّار: بطن من قبيلة دهمية ابن شاكر من بكيل، يسكنون مديرية الصفراء بجنوب صعدة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١٥).

(٤) صاحب صعدة: المقصود به واليها علي بن أحمد بن الإمام القاسم.

وفيهما عزل أحمد بن الحسن فرحان عن ولاية بندر عدن وولى غيره [٢٥/أ].

ولما سار علي إلى صعدة سعى في رد البعض مما أخذوه وما استولوا عليه وما حفظوه، فرد البعض وراح البعض، ثم ما زال عقب ذلك التخطف خارج صعدة للغادي والرايح، وكف أكثر التجار عن الإرسال بالمال، خشية من نهب القبائل وعدم الاحتفال.

وأحمد بن المؤيد^(١) صاحب عيان أرسل مع بعض القوافل جماعة من عسكره إلى باب صعدة.

ووصل الخبر أن صاحب الشحر أمير الدين العلفي^(٢) لا ينفذ له أمر في غير البندر، فصالح القبائل وسكن.

وفيهما مات الشيخ المسمى شلوع - بالشين المعجمة ثم باء موحدة - كان المذكور بمدينة صنعاء اليمن مجذوباً مخلوعاً^(٣)، له رواتب يرتب بها من الأسماء لله الحسنى، يدعو بها في كثير من أوقاته وصلواته ويلحن^(٤) فيها لأنه رجل عامي، قيل: أصابه الجذب بسبب الأسماء، وكان يبيت بالليل في سمسرة^(٥) وهب التي خارج باب

(١) أحمد بن المؤيد: هو أحمد بن محمد بن القاسم بن محمد، الرابع من أولاد الإمام المؤيد بالله. كان جواداً كريماً متفقهاً، له عند القبائل من حاشد وبكيل كلمة مسموعة مجابة، وكان عاملاً على وادعة والعصيات، والشرف الأعلى مدة آخر أيام الإمام المتوكل، ثم أخره المهدي أياماً، وأخره محمد بن المتوكل، ناصر أخاه القاسم بن المؤيد حين دعا لنفسه بالإمامة معارضاً للمهدي أحمد بن الحسن.

توفي سنة ١١٠٠هـ/١٦٨٧م. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ١٦٨-١٦٩).

(٢) أمير الدين العلفي: هو أمير الدين بن أحمد العلفي، نسبة إلى علفقة، قرية من خارف، إحدى بطون حاشد، ولآه الإمام المتوكل على عدن والشحر، وفي عام ١٠٨٨هـ/١٦٧٧م أرسله الإمام المهدي أحمد بن الحسن إلى تهامة، فلما وصل إلى صبيا توفي بها في التاريخ المذكور. (أبو طالب: طيب أهل الكساء، تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ٦٣).

(٣) سبق شرحها.

(٤) يلحن: اللحن: ترك الصواب في القراءة والشد ونحو ذلك، وألحن في كلامه، أي: أخطأ. (ابن منظور: لسان

العرب، مج ٣، ص ٣٥٢-٣٥٣).

(٥) سبق شرح السمسرة.

اليمن^(١)، ويستأجر واحداً من الذي في السمسرة بربطه وحراسته حال نومه، لئلا يخرج شارداً من الذي يعتريه من الجذب منها، ويدخل النهار المدينة يطلب الصدقة في الأسواق، ويصلي في بعض الحالات بجامعها. وكان قد شاخ وكبر وضعف. ولباسه [٢٥/ب] قميص من ثوب خشن، وعمامة خِرَق^(٢) وخيوط، وقد يستحد لسانه ويشتم من عانده بالكلام الفاحش، نسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة.

وفي ربيع الأول من هذه السنة لما بلغ دُهمه من برط فعل آل عمار من الإنتهاب بباب صعدة جزاهم على فعل مثل فعلهم، فخرج جماعة منهم إلى رأس المصراخ وسط برط ونوروا^(٣) للسيد محمد بن علي الذي عندهم، والسيد فرح بذلك؛ لأن الدعوة مضمرة في خاطره إن أمكن، ولما اعترضه في ذلك من اعترض قال: مذهبه صحة إمامين في وقت واحد، وقد سبقه إلى ذلك السيد محمد بن علي الحيداني^(٤) كما تقدم ذكره فلا قوة إلا بالله. مع أن السيد محمد المذكور قد أنشأ في هذه الأيام قصيدة باعتقاده إمامة الإمام، وعدم الخروج على الإسلام. وكان سبب هذا أن الإمام كتب إلى برط أن يسلموا زكاتهم إلى ابن أخيه أحمد بن المؤيد إلى عيان، وأن من له تقرير من القضاة كان من عنده، فلم يساعدوا في ذلك الأمر وقبضوها القضاة، وفي خلال ذلك غزاهم قبائل وايلة^(٥)، فقتلوا من برط اثنين وانتهبوا عليهم مواشيهم مرتين، وغزا برط طريق

(١) باب اليمن: أحد أبواب صنعاء الأربعة التي يحتويها السور، وينفذ منه إلى الجهة الجنوبية، ما زال قائماً، ويعتبر من المعالم الحضارية في صنعاء.

(٢) الخِرَق: جمع خِرْقَة: وهي القطع الصغيرة من أنواع مختلفة من الأقمشة.

(٣) توروا: أي أشعلوا النيران تأييداً لمحمد بن علي الغراني، ويقال: نَصَرُوا.

(٤) السيد محمد بن علي الحيداني: كان قد دعا إلى نفسه بالإمامة في عهد الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، ثم توقف عن ذلك، وفي مدة الإمام المتوكل إسماعيل أعاد الدعاء إلى نفسه مرة أخرى، توفي سنة ١٠٦٨ هـ/ ١٦٥٨ م. (النص، ج ١، ق ١٦٣ ب).

(٥) وايلة: بناحية همدان، وهي بلاد وايلة بن شاذر مركزها محل كتاف. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٧١٣).

العمشية، استعاضة لما راح عليهم من هذه الطائفة اليامية^(١)، فنهبوا منها وعادوا إلى بلادهم، وكل هذا من أصحاب صلاح بن كول^(٢) شهابيها، والقضاة وقبائلها [٢٦/أ] قالوا هذا لا يصلح ومخالف لما جرى من الزمان الماضي، وما مر من وقت الإمام القاسم إلى هذا الوقت الآتي ومعهم خطوط^(٣) بذلك من جميع الأئمة، ولا ينبغي منه أن يفعل معهم هذه الملمة، ويدخلهم في جملة العشائر ولهم حرية ومزية، مع أنها بلاد حقيرة ما كان ينبغي من الإمام المناقشة في واجباتها، فقد ذكر لي بعض قضاتها أن في بعض السنين جملة ما يحصل منها قدر ما يقوم بكيلة القضاة فيها. وفي بعض السنين حصل منها قدر مائتين زبدي^(٤) زكاة، وللقضاة مع تفرقهم هذا القدر. ثم إن كبار أهل برط وعقاهم نهوا صغارهم عن أفعالهم، والسيد محمد الغرباني قال: لا يصلح في هذا الوقت خروج، ولا محق على المسلمين فسكن أمرهم.

وفي هذه الأيام غزا آل حبيب^(٥) من بلاد الحفار قرب خبت البقر^(٦) مساقط جبال الحشر غربي بلاد فيّفا^(٧) وإلى محل الغازي لهم الشريف ابن باز، ولاء سعد شريف مكة، فتسرعوا في نهب مواشيهم وساقوها، فصاحوا إلى بلادهم واجتمعت القبائل ولحقوا

(١) الطائفة اليامية: يقصد بها قبيلة يام، كانت تسكن جبل يام، ما بين بلاد نهم والجوف، وهو جبل واسع، انتقلت هذه القبيلة إلى نجران، وهي من ولد يام بن أصبا بن رافع بن مالك بن جشم بن حاشد. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٧٧٤؛ المعجمي: معجم البلدان، ص ٧٥٤).

(٢) صلاح بن كول: فرع من قبيلة ذي محمد، وهم آل صلاح بن كول بن أحمد بن سويدان، وهم أيضاً ينقسمون إلى عدد من الفروع. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٠٩-١١٠).

(٣) خطوط: بمعنى أوامر خطيّة.

(٤) زبدي: نوع من المكاييل، لم نعرف مقداره، ويذكر يحيى بن الحسين في الجزء الأول بأن المكوك ستة أربود صعدي. (بهجة الزمن، ج ١، ق ١٣٦).

(٥) آل حبيب: تقع بلادهم شرقي بلاد صَبِيَا. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج ١، تحقيق: الباحثة، ق ١٢٥١).

(٦) خبت البقر: من قرى العارضة بمنطقة جازان. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ١، ص ٣٨٤).

(٧) فيّفا: منطقة جبلية واسعة في عسير، تُنسب قبائلها إلى خولان بن عمرو في صعدة. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٣٤).

الشريف وأصحابه، فقتلوا منهم من قاتلهم ونهبوهم وحرقوا أكثر بلدهم [٢٦/ب]، وسبب ذلك أن الشريف غزا إلى أطراف بلادهم وانتهب من مواشيهم، مع ركة أيدي الأشراف وتحول دولتهم الأولى إلى غيرهم.

وفي هذه الأيام وصل إلى الإمام شكاة من أطراف بلاد سنحان إلى ضوران، فأرسل الإمام على المشكيين جماعة عسكر ونفاعة^(١)، فبلغ ولده محمد متولي صنعاء وسنحان، فأرسل على العسكر وطلبهم إلى حضرته، ثم نهبهم وأمر بحبسهم، فعجب من ذلك كثير من الناس ممن إطلع على ذلك واستغربه كثير لعظم أمر الإمام، وكون هذا لا يليق في حقه، ولو كان من غير ولده لكان خلافاً وبغياً وخروجاً، والإمام سكت عن ذلك وصفح، فلا قوة إلا بالله. والسبب حدة طبع المذكور فيعتريه عند بادرة الأمر حدة مزاج وانحراف، ثم يفيق بعد ذلك إلى المعقول، ولعله الإدلال، والله يصلح الأحوال.

وفي هذه الأيام بشهر ربيع الأول وصل من جبل صبر^(٢) بعض مشائخها يشكون من واليهم الشيخ راجح الأنسي، ويذكرون للإمام إزالته عنهم وتولية غيره عليهم، فلم يساعدهم إلى ما طلبوه، ولم يسعفهم فيما قصدوه. ثم إن أهل جبل صبر والحِجْرِيَّة^(٣) عند ذلك منعت [٢٧/أ] المطالب وقالت: لا نسلم إلى الشيخ راجح شيئاً من المعتاد، حتى يولي علينا غيره وينقاد، وحصل بينهم وبين أصحاب راجح ما حصل، وقتلوا ثلاثة من العسكر، وامتنعوا من التسليم إليهم عن كمل، وأرسلوا بما عليهم إلى حضرة الإمام، ووصل إليه جماعات من المشائخ لأجل ذلك الإمام، وحذف

(١) نفاعة: النفاعة والنفعية والمنفعة: اسم ما أنفع به. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٦٩٣) ولعل المؤرخ يقصد الأجرة التي يدفعها الأهالي للعسكر ليتفنعوا بها.

(٢) جبل صبر: جبل مشهور، تقع في سفح منحدره الشمالي مدينة تعز. (المقهي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٩٤).

(٣) الحِجْرِيَّة: وطن كبير جنوب مدينة تعز، كان يعرف قديماً (المعافر)، ومركز بلاد الحِجْرِيَّة اليوم هي مدينة (التربة) من ذبحان، يتبعها عدد من الوحدات الإدارية. (المقهي: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٢٢).

المؤذن بمدينة تَعَزْ^(١) (حي على خير العمل) من الأذان، كما هو مذهب أهل الشافعية وسائر أهل السنة في جميع الأزمان. وشكى قبائلهم محمد بن أحمد بن الحسن، وأرسل الإمام عليهم السيد صالح عقبات بجماعة عسكر بأدب^(٢) لأجل ذلك الأمر، وعمر محمد بن أحمد المنصورة^(٣) رأس جبل الحجرية، وجرى فيها المدفع، فبذلك حصل منهم الردع.

وفي شهر ربيع الآخر توفي السيد الأكرم الأعظم محمد بن الحسين بن علي بن إبراهيم بن جحاف، متولي بلاد حجة بمعرة حصن مَبِين^(٤)، وهو معتاد محل واليها، وخير مربع فيها. وكان السيد المذكور قد زاد في قصر مَبِين أبنية وسيدة، وقصوراً رفيعة في مدته، وجعل الإمام بعده في الولاية صنوه جمال الدين علي بن الحسين^(٥).

وفي هذه الأيام وصلت كتب من مكة يذكرون خروج بركات^(٦)، ومعه أمير العراقي [٢٧/ب] ومن معه من العينات إلى محروس المبعوث^(٧)، فلما شعر به سعد بن زيد وهو يومئذ في الطائف المبعوث^(٨) خرج عنه وسار إلى بلاد بجيلة، واستقر بها مع

(١) تَعَزْ: مدينة واسعة تحت جبل صبر، جنوب صنعاء، وهي مركز اللواء. (زبارة: أئمة اليمن بالقرن الرابع عشر للهجرة، ص ٧٩).

(٢) جمعها آداب: وتعني الغرامات المالية، حيث كان الولاة والحكام يفرضونها على القبائل لمعاقبها إذا صدر منها أي عصيان لأوامر الدولة أو تمرد.

(٣) المنصورة: قرية في أعلى قمة جبل الصُلُو، محافظة تعز. (المقحفني: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٥٦).

(٤) مَبِين: بلدة في الجبر، شمال غرب مدينة حجة بمسافة ١٠ كم. (المقحفني: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٣٩٦).

(٥) علي بن الحسين: هو علي بن الحسين بن إبراهيم جحاف، ترجم له المؤرخ عند وفاته. (النص، ج ٢، ق ١٥٨)،

(٦) بركات: هو الشريف بركات بن محمد بن إبراهيم بن بركات بن أبي نعي. تولى الشرافة بمكة في ذي الحجة ١٠٨٢ هـ/ إبريل ١٦٧٢ م بأمر من السلطان العثماني محمد بن إبراهيم بعد الخلاف الذي حدث بين الوالي العثماني والشريف سعد بن زيد السابق

ذكره. (إبراهيم محمد الصبحي: بلاد الحجاز في القرن السابع عشر، رسالة ماجستير، ص ٤١-٤٢).

(٧) المبعوث: من قرى آل عبيد من سفيان من ثقيف، بمنطقة الشفا في إمارة الطائف؟. (حد الجاسر: المعجم الجغرافي،

ج ٢، ص ١٠٨٢).

(٨) المبعوث: من الموارد لمختلف القبائل في منطقة الطائف، بقرب ركة، وهو غير الذي قبله. (حد الجاسر: المعجم

الجغرافي، ج ٢، ص ١٠٨٢).

نفس وجيلة. وهذه البلاد بين الطائف وبين بلاد بيشة^(١). وسارت هذه البلاد متغيرة أحوالها، خائفة رجالها، والله أعلم بمنتهاى حالها. ووصل كتاب الشريف سعد بن زيد إلى الإمام يستحث منه الغارة، فبنى الإمام على الإجابة، وكتب إلى أحمد بن الحسن بالوصول إليه للمفاوضة، وكذلك إلى ولده محمد، ومحمد بن أحمد فساروا إلى هنالك.

وفي يوم السبت خامس شهر ربيع الثاني سار أحمد بن الحسن من الغراس، فبات بداره بصنعاء على خفى من الناس، ثم سار إلى ضوران بطلاب وصل إليه من الإمام فيه استعجال له وعدم توان، فوصل إلى ضوران في اليوم الثالث، والموجب لهذا الطلاب من الإمام مفاوضة لا تقوم بها الأقلام [٢٨/أ]، وكان سبب هذا التحرك من المتوكل بعد رجوع فرحان ما زاد حركة من مثل قصيدة إبراهيم بن صالح المهدي الهندي^(٢) بعث بها إلى حضرة المتوكل مستهلها قوله:

أظلمنا عن البيت الحرام نذاً

على مثلها الخيل العتاق تقاد

تدافع اليلدا موامى^(٣) بقومكم

تدافع ذل في ظمأه ضامداً

وردوا حيارى خائئين بصفقة

ينال بهار يرح الردى ويقاد

(١) بيشة: واد في عسير، يسيل في ناحية نجد شرقاً. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٣٣).

(٢) إبراهيم بن صالح المهدي الهندي، البليغ الفصيح، ذو الشعر الجزل، كان والده قبل إسلامه من البانين، فأسلم على يد أحد أولاد الإمام، له ديوان شعر، مدح أئمة عصره. توفي حوالي سنة ١١٠١ هـ / ١٦٩٠ م. (الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٤٨).

(٣) موامى: جمع مومة، وقد تجمع موام: وهي المفاضة الواسعة للمساء، وقيل: هي الفلاة التي لا ماء بها ولا أنيس. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٥٥٠).

قد شارفوا أرجاء مكة واثثوا
بفاقرة^(١) تفري الأديم وعادوا

حتى قال فيها:

وخيل صفي الدين تمضي بهمة
بأشراكها نسر السماء تصاد^(٢)

ولو حقق النظر العاقل لم يكن الظلم إلا في قتل الباشا حسن في حرم الله، الذي جعله الله آمناً، وأما رد حاج اليمن فلم يحصل منهم، بل باختيارهم، مع أن كثيراً منهم حج ولم يصددهم أحد، وإنما كان خروج عسكر السلطنة لأجل سعد بن الشريف زيد للإنتقام منه في ما وقع في بلده.

وقصيدة أخرى بعث بها علي بن المتوكل إلى والده يقول في مستهلها:

لعمرك ليس يُدرك بالتواني
ولا بالعجز غايات الأمان

إلى آخرها.

نعم: ولما وصل أحمد بن الحسن إلى حضرة عمه فحال وصوله أفاض عليه وعلى ولده محمد صاحب صنعاء لما وصل صحبته ما في نفسه، وما اهتم به في أمنيته، وقال لهم: أمر مكة صرت مفكراً فيه، مشغولاً بباديه وخافيه، والمراد أنكم ترحلون إليها [٢٨/ب] وتأمون نحوها وتناصرون سعد بن زيد بمن معكم من العساكر،

(١) بفاقرة: الفاقرة: الداهية الكاسرة للفقار، ويقال: فقرته الفاقرة، أي كسرت فقار ظهره. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١١١٧).

(٢) وردت القصيدة كاملة لدى زيارة: نشر العرف، ص ٣٢-٣٤.

ونضيف إليكم سائر الأتباع ومن قدرنا لحملة من العشائر، فأوجم الحاضرون عن الجواب، وثقل عليهم هذا التحمل والخطاب، لما يعلم العاقل بأن القصد لبلاد السلطان ابن عثمان، خصوصاً الحرمين الشريفين، الفتح للأمر العظيم والقتال الجسيم. وأن صاحب اليمن وغيره لا يقدرّون على مقاتلته، وإن أمكن الدخول مكة بجرده^(١) فلا يقدرّون من بعد على دفعه، لقوة عساكر السلطنة، وأن صاحب اليمن لا ينبغي له إلا المودة والإقتصار على اليمن لا غيره. وأجمع الحاضرون أن الرأي السكوت، وأما الحاج ودخوله واستمراره فيراجع صاحب مكة في شأنه. وهذا التحمل من المتوكل وإظهاره من أعجب العجب في التطور لأمثاله، ففي الحديث الذي رواه الديلمي عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا أراد الله نفاذ قضائه وقدره يسلب ذوي العقول عقولهم ووقعت الندامة»^(٢) انتهى الحديث، والله قول الشاعر:

وكم قضايا عليغير الصواب مضت

حكماً والله في تنفيـذها حكم

ثم لما رأى المتوكل بعض الحاضرين على غروره جاؤا بشيء مما فيه تعجيزه، فقال له: إذا قد بنيت على هذا الأمر المحال، فاشتري أولاً قدر ثلاثة آلاف من الجمال، واجمع ثمنها من الخزانة لتحمل الأثقال، فجاء وثنى مجرد الجمال بكثير من المال، فحار فكره، وتهون بعض عزمه.

ووصل كتاب محمد شاوش يذكر فيه للمتوكل أنه بلغه رجوع بعض الحاج اليماني، وأنه ليس برضاء منه، ولكنه ربا الخوف من الباشا حسين، وأن سعد بن زيد إذا أراد الوصول إليكم فلا تساعدونه إلى ذلك.

(١) بجرده: هكذا وردت، لم يتضح معناها.

(٢) رواه الديلمي في مسند الفردوس عن أنس وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما. (إسماعيل العجلوني: كشف الخفاء، ج ١، ص ٧٩).

وفي شهر جمادى الأولى مات السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي ببلدة العشة، خارج صعدة، وهو الذي كان ادّعى الإمامة، وعارض المتوكل كما سبق ذكره، وإنما ترك ذلك للقهر له والغلبة [٢٩/أ]. والدنيا أحوالها غرور، وأفعالها زور. وللمذكور (شرح لهداية ابن الوزير)^(١) جمع فيه حواشي المصنف والحق من (شرح الأزهار) ما هو من تحصيل الحاصل والنقل للحاضر. وله رسائل كثيرة في الطعن على الإمام في السيرة، والإعتراض عليه كما هو عادة أهل الزمان، وأهل اليمن في جميع الأحيان، فأجاب أكثرها الإمام، وغيره من العلماء تلك الأيام. وله في الأنساب كتاب (الروض الباسم في نسب آل القاسم)، كما روى أبي القاسم الراسي^(٢) ممن ينسب إليه من أولاده.

وفي هذا العام تخمر^(٣) البز^(٤) على أهل الهند بالمخا وعدن، فنفق بعضهم وبقي بعضه، فوكل أهل الهند لبيعه وساروا، وبعضهم بقي عنده إلى الموسم الآتي لبيعه.

وفي هذه الأيام وصل محمد عامر من الحبشة إلى ساحل المخا مطروداً، لما وصل عمر باشا إلى سواكن. وكان جرى من محمد عامر هذا المخالفة وهزم عساكر السلطان، وأخرج الباشا مصطفى الأول من سواكن، وأراد التغلب وبقي محمد عامر متردداً في ساحل المخا، لم يدخله، بل عرج عنه في البحر لا يدري أين استقر.

(١) ابن الوزير: هو محمد بن إبراهيم الوزير (٧٧٥-٨٤٠هـ / ١٣٧٣-١٤٣٦م).

(٢) أبو القاسم الراسي: كذا وردت، والأصح الرّسّي: وهو الإمام المرتضى لدين الله أبو القاسم محمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم، دعا إلى نفسه بعد وفاة أبيه الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين، ثم بايع أخاه الإمام الناصر أحمد بن يحيى بن الحسين، واعتزل عن الإمامة. له مؤلفات كثيرة منها: (كتاب الأصول في التوحيد والعدل) و(الإيضاح في الفقه) وغيرها. توفي سنة ٣١٠هـ / ٩٢٢م، وله من العمر اثنتان وثلاثون سنة. (مجد الدين بن محمد المؤيدي: التحف شرح الزلف، ص ١٩٠-١٩١).

(٣) تخمر: بمعنى كثر وزاد، فقد ورد اللفظ عند ابن منظور، خمر الناس: جماعتهم وكثرتهم. وهنا من سياق المعنى تعني كثرة الأقمشة، لأنه لم يباع منها إلا القليل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٩٠٠).

(٤) البز: جمعها بزوز، وهي الأقمشة بمختلف أنواعها.

وفي هذه الأيام بالشهر المذكور في الخريف وقع مطر جود^(١) بجبل أَرْتَل^(٢) وبيت بَوس^(٣) جنوبي صنعاء، فنزل سيله جارٍ ذيله بوادي المدينة، فاتصل بغيل خندقها الذي أحدثه الإمام في المدة السابق تاريخها فدفنه، وخربه من أعلاه إلى أسفله، وهذه المرة الثالثة بخرابه، وكذلك معه غيل العلفي المستخرج بالسد، وغيل الحسين بن المؤيد بالله في السد أيضاً. وسلم غيل الجراف^(٤)، وغيل جمال الدين علي بن المؤيد بالله^(٥)، وهو أحسن الغيول، لا تضره السيول لتجنبه وميلانه من مجرى [٢٩/ب] الوادي.

وفي هذه الأيام أمطار الخريف كانت قليلة، وفي أماكن يسيرة، فبلغ السعر للحنطة إلى ثلاثة أحرف، والذرة مائة بقشة، والشعير إلى حرفين. ونجع^(٦) أهل المشرق مثل خَوْلان صنعاء^(٧) وسَنْحان وبلاد نهم وجميع المشارق إلى بلاد المغرب وإلى اليمن الأسفل^(٨) والتهائم، ونضبت الأنهار في بلاد سنحان والآبار، وكذلك في أودية

(١) مطر جُود: يقال جاد المطر جَوَاداً، وبل فهو جائد، والجمع جَوْد، ومطر جَوْد: يَبِّنُ الجَوْدُ غزير: وهو المطر الواسع الغزير. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٥٢٩).

(٢) أَرْتَل: قرية في الجنوب الغربي من مدينة صنعاء، في السفح الشرقي لجبل عيبان، جوار قرية بيت بوس. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٠).

(٣) بيت بَوس: قرية في الأطراف الغربية لمدينة صنعاء بأسفل جبل عيبان. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٠٤).
(٤) الجراف: كانت بلدة عامرة من ناحية بني الحارث، تقع إلى الشمال الغربي من صنعاء على بعد ٥ كم منها. أما الآن فقد أصبحت من أحياء مدينة صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٨٢).

(٥) علي بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، ولد سنة ١٠١٢ هـ/ ١٦٠٣ م، وتوفي سنة ١٠٧٨ هـ/ ١٦٦٧ م. مدحه يحيى بن الحسين بقوله: كان صاحب تواضع للصغير والكبير، وكان زاهداً كثير النوادر، وكان في مدة والده متولياً لصنعاء وما حولها، وفي عهد عمه الإمام المتوكل استمر على ولاية صنعاء، حيث استمر في ولايتها أربعين عاماً. (النص، ج ١، ق ٢٤٠ ب- ٢٤٢ ب).

(٦) نجع: التَّجْعَة عند العرب: المذهب في طلب الكلأ في موضعه، وفي المثل: من أجذب انتجع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٥٨٧).

(٧) خَوْلان صنعاء: من القبائل اليمنية الكبرى، ويقال: (خولان العالية) وخولان الطيال، تقع في الجهة الشرقية من صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣١٣؛ الويسي: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٨).

(٨) نطلق كلمة (اليمن الأسفل) على الجهات الجنوبية من اليمن، واليمن الأعلى على الجهات الشمالية منه.

المشارك وبعض أودية المغارب بحيث ييس بعض الأبنان^(١)، لانقطاع الغيول عن الجريان، وظهرت الركة لكثير من الناس، لتلاحق القحط والجوع الذي جرى في سنة تسع وسبعين^(٢)، فلم يكن معهم بعد أساس، حتى أنه بلغ شبكة التبن^(٣) سبعة حروف، ووزن رطل التبن^(٤)، فإذا هو بخمسة كبار، وهذا شيء لم يعهد، ولولا اليمن الأسفل ما زال يرحل منه الطعام إلى صنعاء لبلغ السعر عشرة حروف. والتهائم هذه السنة صالحة وإنما الغلا في الجبال فقط، والله في كل أفعاله حكمة، والله لطيف بعباده. وما زال الغلا وقلة الأمطار من سنة سبع وسبعين وألف يتردد، ولا يعلم إتفاق مثل ذلك، بل قد يحصل في سنة أو سنتين أو ثلاث.

وفي العشر الآخرة من جمادى الأولى هرب جماعة من أصحاب سعد بن زيد بعد وصوله هو وهم إلى بيشة قدر أربعين نفراً، ومنهم الأغا شعبان تركي، فوصلوا إلى صنعاء، ثم إلى حضرة الإمام، وقد سلب أكثرهم السلاح، والحوائج قد راح، وذكروا أنهم تفادوا أرواحهم ببذله للقبائل في طريقهم بالقُوت^(٥)، حتى خرجوا إلى صعدة على هذه الحالة [٣٠/أ].

ووصل الخبر في هذا التاريخ بوصول محمد حبشي إلى جدة، ودخل مكة. وكان خروجه من مصر بحراً في عينة من العسكر قدر ثلاث مائة فأكثر، ومعه جوامك العسكر، ودخل مكة واستقر، ولما استقر ركاب محمد شاوش بالطائف جمع مشائخ هذيل وغيرهم وحبسهم واسترهبهم فيما اختل من التخطف حول الحرم

(١) الأبنان: المقصود أشجار ثمار البن.

(٢) ذكر المؤرخ القحط والجفاف الذي حدث في سنة ١٠٧٩ هـ وما ترتب عليه في الجزء الأول من كتابه هذا.

(٣) التبن: عصفية الزرع من البرّ ونحوه، وهو علف الدواب. (ابن منظور: لسان العرب، ج ١، ص ٣١١).

(٤) التبن: هو التبنغ، شجرة أمريكية الأصل، ويذكر يحيى بن الحسين في كتابه (أنباء الزمن) أن شجرة التبن ظهرت في

اليمن سنة ١٠١٣ هـ / ١٦٠٤ م. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، مخطوط، ق ٣٦١).

(٥) القُوت: ما كانوا يحملونه معهم من طعام.

الشريف منهم.

وفي هذه الأيام مما يعتبر به الأنام، أنه وصل شامي إلى صنعاء ببغل^(١) سعد والخطام^(٢)، مع غيره مما بذله من خيل الشام، وقال: أنه شراه من سعد بحب وقشر^(٣) بأرخص الأثمان.

نعم: وفي هذه الأيام قبض محمد بن الإمام مُحَلَّف^(٤) سعيد بن ريجان، لما استكثر ما خلفه من النقود والذهب من مدة ولايته لبندر المخا تلك الأيام، وترك لورثته اليسير، وقيل: أنه أوصى بوصية وعيّن لبيت المال ما عين. وكان حال ولايته وهو مملوك لشرف الإسلام الحسن بن الإمام، ثم أن المذكور كاتب نفسه، واعتقه أسياده.

وفي جمادى الآخرة مات الشريف علي بن حفظ الدين بسحلة اللاعي^(٥) بضوران. وكذلك مات الشريف محمد بن عبد الله الغبا بالروضة^(٦)، ودفن بخزيمة غربي صنعاء. وكان الأول: قد تولى بلاد حراز ثم عزل، والثاني: كان مع شرف الإسلام الحسن عمدة، وفي كثير من أموره عليه فيها عهده، وكان قد ولّاه شرف الإسلام الحسن بلاد اليمانية من سنحان، فبقى في ولايته مدة من الزمان، ثم لما ولي الأمر الإمام إسماعيل، وصارت بلاده لأحمد بن الحسن زال نظره عنها، ولم [٣٠/ب] يبق له أمر ولا نهي فيها.

وفي شهر رجب منها عاد محمد شاوش بعساكره من جبل الطائف، ونزل إلى مكة

(١) البغل: الحيوان السّحاج الذي يُركب، والأنثى بغلة، والجمع بغال. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢٤٠).

(٢) الخطام: جمعها حُطَم: وهو الحبل الذي يقاد به البعير. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨٦٢).

(٣) القشّر: قهوة مشهورة في اليمن، تصنع من القشرة الخارجية لثمرة البن.

(٤) مُحَلَّف: أي ما خلّفه لورثته.

(٥) سحلة اللاعي: في جبل ضوران بأنس. (المقحف: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٧٤).

(٦) الروضة: منتزه صنعاء في موسم الأعياد، تقع شمالها، على بعد ٩ كم. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٨٤).

بمن معه من الجنود والطوائف، وهو على مسافة يومين من مكة، وخلف فيه عينة من الرتبة، وجعل بالقنفذة أيضاً عينة قدر المائتين بنظر الشريف بركات. والشريف بركات استقر بمكة، ومحمد شاوش يختلف من مكة إلى جدة هذه المدة.

وفي هذا الشهر حصل حال التعشيرة^(١) في مدينة صعدة رصاصة أصابت بيرق حسن بن الإمام^(٢) فانكسر عوده، والرامي من أصحاب علي بن أحمد وجنده، فكادت تحصل فرقة بين العسكرين، ثم أنه حبس الرامي، وحصل في نفس السيدين ما حصل من هذا الأمر الجاري. وسيفان في غمد لا يصلحان، ولا يكاد في الغالب يتفقان^(٣). ولما استقر حسن بن الإمام بصعدة طلب مشائخ آل عمار وسحار، ومن أجل ما راح من القافلة على التجار، فاجابوا أن أكثر الفاعلين [٣١/أ] قد هربوا وهذه بيوتهم وأموالهم بين أيديكم افعلوا فيها الذي تروا، فأمرهم بتسليم الأدب الذي فرض والده الإمام عليهم، فسلموه وأمر بخراب بيوت الذين هربوا. وقد كان قبض على سبعة نفر من الناهبين، وأمر بتعزيرهم في أسواق صعدة وضرب المرفع^(٤) فوق رؤوسهم لأجل تلك النهبة، ثم لما خرج من صعدة - كما سيأتي تاريخه - أمر بضرب عنق ثلاثة منهم، وأرسل بباقيهم في الزناجير^(٥) إلى حضرة والده لما جرى منهم وبسببهم. وأنكر بعض

(١) التعشيرة: عَشَر: أطلق القوم الرصاص دفعة واحدة ابتهاجاً أو قتالاً أو تحدياً على حسب المناسبة، ولعلها جاءت من كلمة جاء القوم عشار، عشرة عشرة على دفعات. (محمد بن إسماعيل الكبسي: جواهر الدر المنكون، ص ٢٧٩).

(٢) حسن بن الإمام: هو الحسن بن الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، الثالث من أولاد الإمام، أديباً عالماً بالعربية، محكماً للقراءات السبع، خطاطاً بليغاً، قائداً للجنود، كان من أحب أولاد أبيه إليه، أرسله إلى المناطق الشالية (صعدة وما إليها) ودخل في خلاف مع واليها علي بن أحمد بن القاسم، ثم ولّاه والده اللحية ومور وبيت الفقيه والزيدية والضحي، وقد تابع المؤرخ دوره كأحد مراكز القوى في تلك الفترة حتى بداية عهد صاحب المواهب، توفي سنة ١١٠٨ هـ / ١٦٩٧ م. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٢٤-٤٢٩).

(٣) المثل سيفان في غمد لا يصلحان: ورد في إسماعيل الأكوخ: الأمثال اليبانية، ج ٢، ص ٥٩٦، أحمد الميداني: مجمع الأمثال، ج ٢، ص ٢٣٠.

(٤) المرفع: آلة تشبه الطبل، تصنع من جلود الأغنام، ولها صوت أرق من صوت الطبل، يضرب عليها بعصاتين من الخشب.

(٥) الزناجير: جمع زنجير، وهو القل، ويقال له أيضاً القيد.

الناس على المذكور قتله للثلاثة، وقالوا: هذا كان بعد الأمان لهم والطاعة، والقتل لا يكون أيضاً إلا بعد تحقق قتل صدر منهم كما هو شرط المحاربين والمفسدين والناهبين.

وفي يوم الأحد سابع شهر شعبان، وقع قران بين المريخ وزحل في أول برج الحمل، وكان المريخ في بيته وقوته حال هذا القران، وزحل كان في بيت هبوطه. وكان المريخ المرتفع على زحل حال هذا القران من الأفق الشمالي بقدر ذراع، على مقتضى حساب الزيجات^(١) على تقسيم المتأخرين.

وفي هذه الأيام أرسل [٣١/ب] الإمام بصدقة الهند إلى سعد بن زيد، بعد وصول رسول سلطان الهند إلى حضرة الإمام، واستفهامه في شأنها، وكيف يكون أمرها؛ لأنها كانت مصدرة إلى سعد بن زيد، قبل أن يبلغ إلى صاحب الهند تحول الدولة، وزوال الحالة، فقال الإمام: نرسل بها إلى من صدرت إليه. وكان الواصل بها السيد عثمان الحلبي الأصل، فادعى السيد أنه كان قدم سعد بن زيد العام الأول وهو بمكة، وأنه لا يرسل إلا بما بقي بعد الذي له، فأخذ ذلك وبقي حول النصف مما هنالك، فأرسل به إلى سعد، وهو يومئذ ببيشة فكانت أعظم واصل عنده.

وفي آخر شهر رمضان منها وصل الخبر بخروج قليظة^(٢) من باشا مصر بحراً، فيها جوامك^(٣) العسكر وطعام وخلعتان، أحدهما: للشریف بركات، والأخرى: لمحمد شاوش ونوبة^(٤) وصنجنق^(٥)، وزيادة عسكر قدر مائتين، وطلب قضاة مكة [٣٢/أ]

(١) الزيجات: أي الأزياج، وهي كما يقول ابن خلدون: علم الأزياج هو من فروع علم الهيئة، وهي صناعة حسابية على قوانين عددية فيما يخص كل كوكب من طريق حركته، وما أدى إليه برهان الهيئة في وضعه من سرعة وبطء واستقامة ورجوع، ولهذا الصناعة قوانين في معرفة الشهور والأيام والتواريخ. (ابن خلدون: المقدمة، ص ٤٧٩).

(٢) قليظة: لعلها من السقن. ولم أجد لها تعريف.

(٣) الجوامك: هي رواتب الجند ومصر وفاتهم، مفردا جامكية. (محمد التونجي: المعجم الذهبي، فارس عربي، ص ١٩٨).

(٤) النوبة: الاسم الذي يطلق في البلاد الإسلامية على فرقة الموسيقى العسكرية وثكناتها في المعسكرات أو في المدينة، وهو أيضاً من الأسماء التي تُنسب إلى الطبول، التي كانت عماد فرقة الموسيقى العسكرية. (دائرة المعارف الإسلامية، مج ١٥، ص ٨٦).

(٥) الصنجنق: تعني هنا العلم أو الراية. (عمود شوكت: التشكيلات والأزياء العسكرية العثمانية، ص ٤٨).

هكذا جاء الخبر به، واختلفت الأخبار في سببه والله أعلم.

وجاء خبر أيضاً هذه الأيام أن أسواق مكة وجدة لبست بشرى صلاح ما كان انتقض على السلطان أطراف بلاده.

وفي هذا الشهر جاءت جوابات محمد شاوش والشريف بركات على الإمام بأن الحج ثابت، ولا منع لأحد عنه، ولكن لا يدخل إلى هنالك إلا على الحالة الأولى، صفة حجاج، بغير سلاح، ولا بندق ولا رماح، وطلب بركات إرسال بالدراهم التي كان يرسل بها إلى سعد، وكان أراد الإمام أن يأمر فرحان بالعزم مع الحاج على العادة الماضية والحالة السالفة، ثم أن أحمد بن الحسن أرسل كاتبه السيد صلاح بكتاب وتوصية بأن إرسال فرحان خطأ، فأرسل الإمام السيد أحمد بن صلاح صاحب جازان وأبي عريش على العادة التي كانت في مدة المؤيد بالله، وكان يومئذ في حضرة الإمام، إلا أنه عين معه حول ثلاث مائة نفر ودراهم للشريف بركات قدر عشرة آلاف قرش وقيل: أربعة عشر ألفاً [٣٢/ب]، فسار المذكور من صوران طريق تهامة، فلما وصل العسكر إلى أبي عريش حصل بينهم افتراق، ومضاربة وشقاق فيما بين أصحاب السيد أحمد وبين الآخرين، ورجع بعضهم إلى بيته، وبعضهم اعتذر بعروض^(١) علقته. ثم تقدم السيد أحمد بمن بقي معه ومن انضم من الحاج على قلته، وساروا في أمان الله وبركته.

وفي هذه الأيام شاع نادرة غريبة وحكاية عجيبة وهي أن صورة امرأة ظهرت لرجل من أهل كُحلان تاج الدين^(٢) عند بعض أهله من الفلاحين، وحتمت عليه ضيفة وعشاء، وذبح رأس بقر لها متى جاءت تأكله في المساء، ففعل ذلك المذكور، وجعل من

(١) عروض: من أحداث الدهر من الموت والمرض وغير ذلك، والعرض ما عَرَضَ للإنسان من أمر يجبسه من مرض أو لصوص. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٧٣٨).

(٢) كُحلان تاج الدين: وهي كحلان عفار، سبق شرحها.

الطعام معه الميسور، وأقبلت إليه فأكلته عن آخره، وقالت له هي الحَطْمَة^(١) التي كانت في اليمن، وأنها خارجة في هذا الشهر والزمن. وهذه لعلها صورة شيطانية ليعتقد العامة أنها المؤثرة في الحطمة الربانية، والمؤثر والمحطم والقابض والرازق الله تعالى، المتصرف بما يشاء سبحانه.

وفي شهر شوال منها أصبح فقيه يقال له بدر الدين وهو [٣٣/أ] من أولاد الفقيه مهدي بن محمد المهلا^(٢) بحانوت بصنعاء ميتاً، وقد حرق فراشه وحوائجه، فقيل إنه يجعل كل ليلة مستوقداً عنده لأجل شرب التتن، فحرق من ذلك وغم نفسه الدخان المستكن.

وفي رابع وعشرين شهر شوال وقع قران الزهرة لزحل ببرج الحمل على حساب المتأخرين والزيجات، وعلى تقسيم البروج للأولين كان برج الحوت، وكانت الزهرة هي المرتفعة على زحل.

وفي هذا الشهر استخرج محمد بن الإمام بجبل ثائية^(٣) من بلاد نهم معدناً حديداً، إلا أن فيه قساوة كبيرة، وأعماله عسيرة وأدخلوا منه إلى صنعاء فلم يصلح للحدادين بل يكسر حال الوقيد والمطارق، فتركوه وأهملوه لأنه غير مطابق، ولعله أحد أخوي الفضة، لكنهم ما عرفوا جمعه وعقده. وكان أمر الوالي أن يعتنى بمعدن الفضة الذي كان فيها، ولم يحصل على طائل لعدم معرفة الإكسير^(٤) فيها. وكان هذا المعدن في مدة

(١) الحَطْمَة: السنة الشديدة؛ لأنها تحطم كل شيء، ويقال أصابتهم حَطْمَة: أي سنة وجَدْب، وسنة الحَطْمَة: هي الشديدة الجَدْب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٦٦٤).

(٢) هو الفقيه مهدي بن محمد بن عبد الله بن المهلا بن سعيد النيسائي الشرفي، عالم أصولي مؤرخ، تلمذ على يد الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، من مؤلفاته: (ذيل البسامة). (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ١٠٥١).

(٣) جبل ثائية: في الشال الشرقي من صنعاء في بلاد نهم التي سبق تعريفها. (المحفني: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٥٢).

(٤) الإكسير: إكسير الفضة: وهو ما يُلقى على الفضة فيحوّله إلى ذهب خالص وهذا من خرافات أصحاب الكيمياء القديمة. (جبران مسعود: الرائد، ج ١، ص ٢١٢).

المنصور بالله عبد الله بن حمزة^(١) يستخرج منه شيخ البلد، ويأخذ الإمام فضه منه الخمس فيما حصل من العدد كما ذكره صاحب سيرته^(٢)، ولم يبق له هذا الزمان من يعرف صنعته، لأمر الله فيه حكمة، وإنما يصنع في هذا الجبل الرصاص.

وفي هذا الشهر جاء الخبر مع العمانيين وأهل البصرة والحسائيين من التجار المسافرين أن صاحب عمان صالح الفرنج [٣٣/ب] وأمن البحر.

قال الراوي: وكل ذلك لأجل أن صاحب عمان قد ولع بالتجارة والأسباب، وأن أكثر الخارج في البحر وكلاء له في السبب^(٣). والفرنج كانوا يخافونه قبل ذلك، فلما عرفوا أنه قد ولع بالسبب لم يختلفوا به؛ لأنهم كانوا يتحسسون لخروج جلابه^(٤) وبراشه ويلقونها؛ لأنها لا تخرج إلا للحرب وشحنها.

وفي خامس شهر الحجة كان تحويل سنة العالم والشمس في أول درجة للحمل على حساب الزيجات والمتأخرين في تقسيم البروج، وكذلك عطارذ وزحل في الحمل أيضاً، والزهرة في الثور، والقمر في الجوزاء، وكذلك المريخ، والجوزهر في الأسد، والمشتري في الميزان [٣٤/أ].

(١) هو الإمام عبد الله بن حمزة بن سليمان بن حمزة (٥٦١-٦١٤هـ/١١٦٦-١٢١٧م) من أشهر العلماء الأئمة، فقيه، شاعر، لم يكن راغباً في الحكم حتى كُلف بالإمامة، وبويع له سنة ٥٩٣هـ/١١٩٧م، واستولى على صنعاء وذمار، وله مؤلفات كثيرة. (د. حسين العمري: مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني، ص ١٥١).

(٢) تناول سيرة الإمام عبد الله بن حمزة العديد من الكتاب منهم: علي بن نشوان بن سعيد الحميري كتابه سيرة الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة، وأبو فراس فاضل بن عباس بن علي بن محمد دعثم (السيرة الشريفة المنصورية في سيرة الإمام عبد الله بن حمزة) ولعله المقصود وقد حققه الأستاذ الدكتور عبد الغني عبد العاطي، وهو في جزأين، ومحمد بن أحمد القرشي له أيضاً: (سيرة الإمام عبد الله بن حمزة). (عبد الله الحبشي: مصادر الفكر العربي الإسلامي، ص ١٠٥، ص ٤٠٩).

(٣) السبب: ما يتوصل به إلى الرزق، وقد سبق شرحها.

(٤) الجلاب: مفردا جلبة، وهي نوع من السفن يسمى الجلبوط أو الجلبوت. اسم مشتق من التسمية البرتغالية (جالبوت) وفي عُمان كانت تستخدم في التجارة البحرية، ويشبه القوارب الأوروبية المسماة (جولي -بوت) التي كانت تستخدم في البحرية البريطانية (عُمان في التاريخ، ص ٣٤٧).

وجاء خبر هذه الأيام حصول حرب ما بين الأشراف خارج مكة حدود الطائف، فقتل جماعة من الفريقين، وكان الحرب فيما بين الشريفين أحمد بن زيد بن محسن^(١) وحمود، وأما سعد بن زيد فصار في بيشة وحدودها.

وفي خامس شهر الحجة خرج حسن بن الإمام من مدينة صعدة إلى جبل رازح^(٢). وكان علي بن أحمد بن الإمام بصعدة قد ظهر تضرره بطول بقاء حسن بن الإمام، وثقل عليه ذلك الإمام، وأهمه في اليقظة والمنام [٣٤/ب] وعطل في نفقاته الجبوب التي قد جمعها بصعدة من سابق الأعوام، وكان سالماً من معاد الضيافات، لعدم من يدخلها من أهل الأمر في هذه الأوقات.

وفي هذه السنة أو غيرها حصل بصيبا في تهامة الشامية حريق، فحرق فيها المنسكي التاجر هو والعبد الذي معه، وحرق عقبه من ماله بعضه. وكان قد كبر في السن وعمي آخر مدته، فكان موته بالحريق لم يقدر على التخلص من النار، وكان في مربعته^(٣).

وفي هذه الأيام وصل خبر موت الأمير العادل، المتولي لأطراف بلاد الشام من الجهة التي تلي بلاد الهند وأقصاه، وكان سلطان الهند قد تصالح هو وإياه حتى زوجه بعض النساء من قراباته اتقاءً لشره وضرره، وترك أطراف بلاده، فبقي كذلك مدته مصالحاً لصاحب الهند إلى أن توفي في هذا التاريخ.

(١) هو أحمد بن زيد بن محسن بن حسن بن أبي نمي. كان قد طلب من أخيه الشريف سعد السابق ذكره أن يكون شريكاً له في مكة، فوافق وفوض إليه ربع دخل مكة، وأمر أن يُدعى له على المنبر معه، ووافق السلطان العثماني على ذلك، وأرسل لكل منها خلعاً بهذه المناسبة، ولما خرج الشريف سعد إلى بيشة بعد الأحداث السابقة التي ذكرها المؤرخ اضطر أخوه الشريف أحمد بن زيد إلى مغادرة مكة إلى خارجها ديرة بني حسن. (إبراهيم الصبحي: بلاد الحجاز، ص ٤١).

(٢) رازح: ناحية مشهورة من بلاد خولان بن عمرو، ومن أعمال صعدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٥٥).

(٣) مربعته: الرِّبع: المنزل والدار بعينها، ويقال: الرِّبع: المنزل ودار الإقامة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١١١٠).

وفي عيد عرفة منها كان يوم الثلاثاء استند فيه إلى حاكم تعز الفقيه علي المخلافي الشافعي، وشهد على مثل ذلك في الروضة من أعمال صنعاء باليمن الأعلى عند القاضي عبد الواسع العلفي^(١)، وأخبروه أنهم رأوا الهلال ليلة الأحد فلم يحكم بها ولم يعول عليها قال: رؤيتهم يركبون في الليلة فيعلنون بالليلة المستقبلية لليوم الماضي، وحكم بها علي بن جابر الهبل، والهلال رأيناه ليلة الإثنين عشية الأحد صغيراً بحيث لم يلبث أن غرب بسرعة قبل أن يتمكن المغرب، والمؤذن يؤذن [٣٥/أ] ولا شك أن ذلك لا تستقيم فيه الرؤية عشية السبت أصلاً؛ لأنه كان يومئذ في قدر ست درج من الشمس، لا يمكن رؤيته في سهول اليمن والشام^(٢)، فضلاً عن المواضع التي بين الآكام مثل صنعاء والروضة وتعز ونواحيها، لارتفاع الجبال عليها، وإنما يكون أوله هذا اليوم الذي ذكره بطريق الحساب، لتعقبه لحجم الشمس من غير إمكان الرؤية بلا ارتياب. والشرع طريقه الرؤية، ولا يمكن إلا فيما زاد على ست درج للمعرفة. فحصل مع كثير من الناس اضطراب واستبعاد، ومنهم من أخر العيد، ولم يعمل بهذه الشهاديد^(٣). وقد وقع مثل هذا في بعض السنين الماضية مما حكم به القاضي حسن حابس^(٤) كهذه القصة الحادثة والله أعلم.

(١) عبد الواسع بن عبد الرحمن بن محمد العلفي: القاضي الحافظ، ولد سنة ١٠٢٦هـ/١٦١٧م، تلقى العلم بصنعاء على يد أبرز علمائها، برع في النحو والصرف والفقه والفرائض، كان من مشائخه الإمام المتوكل إسماعيل، وكان شيخاً لعدد من طلبة العلم، اشتغل بالتدريس حتى وفاته سنة ١١٠٨هـ/١٦٩٧م وقبره بالغراس بجوار الإمام المهدي أحمد بن الحسن. (زيارة: نشر العرف، ج ٢ ص ١٥٠).

(٢) اليمن والشام: يقصد بهما المؤرخ الشمال والجنوب، وفي اللغة اليمنية القديمة يمناً وشاماً أي شمالاً وجنوباً، ولا زالت مستخدمة. (٣) الشهاديد: جمع شهادة، أحياناً يضطر المؤرخ إلى نحت الكلمة للحفاظ على السجع.

(٤) القاضي حسن حابس: هو القاضي العارف شرف الدين الحسن بن يحيى حابس الداوري، كان عارفاً مشاركاً في معظم العلوم، وكان ظريف المحاضرة والمجالسة والأدب، ترك التدريس واهتم بالشرعية والقضاء، كان الإمام المتوكل إسماعيل قد نصبه قاضياً بصعدة عقب موت أخيه أحمد، لكنه وبعد أن توفي قاضي صنعاء حسن السحولي تولى حسن حابس القضاء بها، وترك بصعدة من ينوب عنه، توفي سنة ١٠٧٩هـ/١٦٦٨م. (يحيى بن الحسين: بهجة الزمن، ج ١، تحقيق: الباحثة، ٢٧١ب-٢٧٣أ).

وفي هذه السنة فتح الإمام قراءة في المشكاة^(١) في السنة النبوية فأصاب، غير أنه أمر القارئ لا يملئ شيئاً من الأحاديث المتشابهة، وما كان مثل ذلك يصلح؛ لأن التشابه مردود إلى المحكم كمتشابه القرآن، وكذلك كان فعل في قراءته في صحيح مسلم المدة الأولى.

ودخلت سنة أربع وثمانين وألف^(٢)

في يوم الجمعة خامس شهر محرم وصل خبر الحاج فذكروا أن الحج كان مباركاً، والأمان على جميع الوافدين موافقاً، وأن الوقوف بعرفة، وتلك المواقيت المشرفة كان [٣٥/ب] يوم الأربعاء بالشهرة، كما هو مقتضى الإستهلال والرؤية، وأنه وصل الباشا محمد من طريق الشام ومعه من العسكر ما يزيد على خمس مائة فارس من الخيل الجياد، وحول ألفين فأكثر من الأجناد، وخيم ببركة ماجد. وحاج المصري فيه قوة عظيمة. وأن الباشا محمد الخارج المذكور شدد في التأمين لحجاج بيت الله الحرام، وتوعد على من غدر أو سرق أو نهب بالعقاب التام. وحج الناس أحسن الحج، مع الكثرة للخلق، وأخبروا مع ذلك تهون الأسعار، وكثرة الخصب والكلأ والهلل^(٣) والعلف في جميع تلك الأقطار.

قال حجاج اليمن: وظهر في عسكر السلطان السؤال عن أحمد بن الحسن، والإمام مع الحجاج من المشاة والركبان، والسيد أحمد بن صلاح بلغ ما معه من الدراهم التي صدّرها الإمام معه إلى يد الشريف بركات [٣٦/أ] وأخبروا أن الباشا محمد أخرج من مكة من بقى من الذين كانوا مع سعد بن زيد، ومنهم من اعتقله، ومنهم من أرسل به

(١) المشكاة: هو كتاب (مشكاة المصابيح) للخطيب التبريزي، المتوفى سنة ٧٣٧هـ/ ١٣٣٦م.

(٢) ١ محرم ١٠٨٤هـ = ١٧ إبريل ١٦٧٢م.

(٣) الهلف: الهلوف من الأبل الميسن الكبير الكثير الوبر. ولعله المقصود، فلم أجده معنى آخر. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨١٩).

إلى حضرة السلطنة، ورفع المجابي^(١) من جميع أسواق مكة، وأمر بتوريث من مات بمكة وجدة، ولا طريق لأحد فيما تركه ممن كان يفعله أشراف مكة.

وفي نصف شهر المحرم حصل قران بين الزهرة والمريخ في برج السرطان، على مقتضى تقسيم البروج للمتأخرين وعلى تقسيم الأولين، كان في برج الجوزاء وكان المرتفع حالة القران هو المريخ من جهة الجنوب، ثم انفكت الزهرة عنه قليلاً في ذلك البرج، ورجعت القهقري فقارنت المريخ المذكور في نصف شهر صفر قران آخر.

وفي هذه المدة كان وقت الصيف فحصل فيه أمطار مستمرة من أول الصَّوَاب^(٢) إلى آخر الصيف عند سقوط الثريا، فصلحت ثمرة الدثا^(٣) على هذا المطر زرعوا في أوله، واستمر المطر عليه إلى حصاده، فتَهون السعر بعض التَهون، ونقص حول الثلث مما كان قبل ذلك [٣٦/ب].

ولما وصل السيد أحمد بن صلاح في حدود بلاد دُكَّوَان^(٤) خرج من مكة الشريف حسن بن زيد بن محسن هارباً من مكة، فانتُهب بالليث^(٥)، ولما دافع وقع فيه صائبة مثخنة مات منها، وبلغ السيد أحمد بن صلاح ذلك وهو بذكوان، وكان ربما يريد الخروج مع السيد أحمد بن صلاح إلى اليمن، فسبق الأجل، قيل أنه بسعاية من صاحب مكة أرسل إلى تلك الجهة في الأثر وصده عما كان أملاً.

(١) المجابي: المقصود بها جباية أي نوع من الضرائب أو الخراج أو الزكاة الذي تجمعها الدولة من الرعايا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٥٧-٣٨٥).

(٢) الصَّوَاب: في المصطلحات الزراعية اليمنية هو أحد المعالم الزراعية التي يستدل بها بالنسبة للأمطار بدرجة أساسية، وهي ثلاثة نجوم أو معالم، وكل منزلة مدتها ١٣ يوم، ويبدأ من ٢٤ كانون ثاني حتى ٤ آذار. (العنسي: الدائرة الزراعية).

(٣) ثمرة الدثاء: ويقال الدثيء: الدثيء من المطر: الذي يأتي بعد اشتداد الحر. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٩٤٥). وفي اليمن الدثا أحد المواسم الزراعية.

(٤) دُكَّوَان: قرية في سائلة سورق من مديرية ماوية وأعمال تعز. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٤٨).

(٥) الليث: بلدة ذات قرى كثيرة، وإمارة ذات فروع من إمارات منطقة مكة. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ٢، ص ١٠٧٤).

وفي شهر صفر غزا جماعة من بني نوف، من قبائل دهمة إلى أسافل الجوف، فانتهبوا منه وقتلوا، وكذلك تعقبه مغزى إلى أطراف مساقط بلاد خولان وبِذْبِدَة^(١)، لما نجع أكثر خولان هذه السنة، وكذلك لحق مغزى من برط إلى أسافل الجوف، بحدود بَرَأَقِش^(٢)، فوقع بينهم وبين من نهبهم قتال، راح من برط نفران، ومن أهل الجوف خمسة. وأحمد بن الحسن لما بلغه ذلك أرسل حول ستين نفرًا من أهل البنادق، لحفظ الصافية^(٣) له في الملتقى، فمنعوها. ولم يصل أحد إليها، وبقي من حضرته ممن [٣٧/أ] كان متعلقًا به من برط وقال ما بقي بيننا وبينكم ثقة ولا كُتْه^(٤)، ولا نفعنا المداواة لكم كما لا ينفع الدواء الجروح الفاسدة. وأهم بغزوهم، إلا أن الإمام قرره وقال: لا تزر وازرة وزر أخرى وهم قبائل، لا يحكم عاقلهم على جاهلهم، ولا قائد لهم، بل كل منهم رحمه باباه وانتصافه لنفسه، والأمر كذلك ولا نفع منهم إلا حفظ أطراف البلاد الجوفية، كون بلادهم لا تحمل العسكر، ولا تقوم لمن بها استقر.

وفي عاشر شهر صفر وصل إلى الإمام إلى محروس ضوران محمد عامر، الذي سبق ذكره وذكر ما جرى بالحبشة منه، وتغلبه عليها، وإخراج عسكر السلطنة منها، حتى خرج عليه عمر باشا، فهرب في البحر من شدة الخوف والبأساء، وما زال يدور فيه وينظر هل بقي له مدخل أو من ينصره ويحانه حتى لم يجد له ما يريد، ولم يقع إلا على الأمر الشديد، ثم إنه عاد ينظر هل يتم له السكون في أطراف بلاد سواكن^(٥) أم لا

(١) بِذْبِدَة: ناحية في محافظة مأرب تضم عدة عزل، وهي من المناطق الأثرية. (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط: التعداد السكاني لعام ١٩٨٦، محافظة مأرب، ص ١٤).

(٢) بَرَأَقِش: مدينة أثرية هامة في وادي الجوف كانت العاصمة الدينية لمملكة معين. (المقحف: معجم البلدان، ج ١، ص ١٥٠).

(٣) الصافية: هي الأراضي التي جلا عنها أهلها أو ماتوا ولا وارث لهم، وفي اليمن صواف كثيرة واسعة هي من أحسن الأراضي الزراعية، ويوجد في الجوف صواف واسعة مشهورة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٥٤-٤٥٥؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٥٨).

(٤) الكُتْه: جوهر الشيء، وكنه كل شيء قدرته ونهايته وغايته. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٣٠٦).

(٥) سَوَاكِين: مدينة في السودان تطل على البحر الأحمر، ما بين (بور سودان) في الشمال وبلدة (طوكر) في الجنوب، وهي أكبر وأقدم موانئ السودان حتى تأسيس بورسودان عام ١٩٠٦ م. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٥٤٧).

فوصل إلى حضرة الإمام، نابهاً من ذلك المنام [٣٧/ب] قائداً نفسه باللجام، معرضاً عن تلك المعارضة، مقهوراً عن المناصب، وفي صحبته قدر عشرين نفرًا. وكان هذا محمد عامر له رياسة ونيابة من تحت نظر الباشا في مَصَّوع^(١) وهو تركي، ووصل جماعة حول عشرين نفرًا من حضرة الباشا عمر ببعض هدية للإمام، ومعهم أيضاً واصل بكتاب من أمير المدينة يذكر الإمام طلب أوقاف الحرمين الشريفين الذي باليمن، قيل فأجاب الإمام: أنه ما يعلم بشيء من ذلك.

وفي هذا الشهر اتفق لرجل يقال أنه من بني بنيان من صنعاء اليمن أنه سار إلى حضرة الإمام، للطلب منه والسؤال والرغد والنوال، فطال به المقام الكثير من الأيام، فانحرف مزاجه، وغلب عليه كلامه، واستحذ به لسانه، وتبلبل بلباله، وذلك عقب صلاة الجمعة في الإجماع من المسلمين والحضرة، وقام على قدميه كالخطيب يقول بأعلا صوته: هذا الإمام قد صار عطاء لمن أتى من الهند والعجم، وحرم من زكاة مدينة صنعاء لأمر الحاج، والفقراء حرموا منها، ولم يصّر إليهم شيئاً منها، ولكن سيرى سبب ذلك، وما تحركه من هنالك، ولا يكون آخر هذا أولاده مثل عيال شرف الدين^(٢). وسار المذكور ولم ينتظر لشيء، انتهى كلامه.

وللمجيب أن يجيب عليه هنا: أن أولاده لصلبه فيهم كما ذكر هذه المدة في النعم الشاملة وغيرهم ممن له الولاية، وأما غيرهم فقد صار الآن حالهم كمن ذكر من أولاد شرف الدين يكسبون على أنفسهم، ويحترفون ويبيعون ويشترون [٣٨/أ] لا يصلهم الإمام ولا غيره بشيء من المال، بل سعيهم في نقص من كان له بعض شيء على كل

(١) مَصَّوع: من أشهر الموانئ على الساحل الغربي للبحر الأحمر وأعرقها، احتله العثمانيون سنة ١٥٥٧م. وظل تحت سيطرتهم أكثر من ٣٠٠ سنة حتى استولى عليها الإيطاليون سنة ١٨٨٥م. (ممتاز العارف: الأحباش بين مأرب وأكسوم، ص ٣٨٩-٣٩٠).

(٢) شرف الدين: المقصود به الإمام المتوكل على الله شرف الدين يحيى بن شمس الدين. سبقت الترجمة له.

حال، ومن كاشح^(١) منهم وكثر في السؤال صار إليه النزر اليسير على أشق حال. ولكن أيها الفقيه المنافسة كلها في غير هذا، فالدنيا عاطلة، وأحوالها زائلة، والسعيد من رزق منهم أدنى الكفاف، وقنع بما جاء منها وما فات، فالله يختم لنا بالخير ويغنيننا بفضلته وكرمه عن غير باب الواسع، الذي وسع كل شيء.

وفي العشر الآخرة من شهر صفر توفي السيد الشريف العارف علي بن الحسين الحسيني الحوثي ثم الصنعاني، وهو من ذرية الإمام يحيى بن حمزة الحسيني^(٢)، يتصل نسبه بالحسين بن علي بن أبي طالب. وكان مكفوف البصر، وكان حافظاً للقرآن مجوداً، ناقلاً لكثير من المختصرات كـ(الشاطبية)^(٣) في القراءات (والكافية)^(٤) لابن الحاجب^(٥) (والمنتهى)^(٦) في أصول الفقه له، و(التلخيص) للقزويني^(٧) في المعاني والبيان، ويحفظ كثيراً من المنقولات، وله مشاركة في الحديث لاسيما لسنن أبي داود يحفظ أكثره غيباً ويذاكر في باقيه، ويحفظ [٣٨/ب] مجموع زيد بن علي^(٨)

-
- (١) كاشح: الكاشح العدو المبغض، والكاشح الذي يضمن لك العداوة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٢٦١).
- (٢) هو الإمام المؤيد بالله يحيى بن حمزة بن علي بن إبراهيم (٦٦٩-٧٤٩هـ / ١٢٧٠-١٣٤٨م) عالم مجتهد، تبحر في جميع العلوم. كان من الأئمة العادلين الزاهدين، من أكابر أئمة الزيدية. له الكثير من المصنفات، بلغت مائة مصنف. (زيارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ٢٢٨ وما بعدها).
- (٣) الشاطبية: قصيدة في علم القراءات اسمها: (حز الأمان) اشتهرت بالشاطبية نسبة إلى كاتبها: أبو محمد القاسم بن فيرة بن خلف الشاطبي الضري، كان إمام القراء في عصره. (ت ٥٩٠هـ / ١١٩٤م) وكانت وفاته بالقاهرة. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٤، ص ١٢).
- (٤) الكافية: كتاب في النحو، من الكتب التي لابد لطلبة العلم أن يقرؤوها.
- (٥) ابن الحاجب: هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمر (٥٧٠-٦٤٦هـ / ١١٧٤-١٢٤٩م) فقيه مالكي من كبار العلماء بالعربية، كان أبوه حاجباً، فعرف به، له تصانيف كثيرة منها: (الكافية) في النحو و(الشافية) في الصرف و(مختصر الفقه) وغير ذلك. (الزركلي: الأعلام، ج ٤، ص ٣٧٤).
- (٦) المنتهى: هو كتاب بمتهى السؤل في علم الأصول، لابن الحاجب السابق ذكره.
- (٧) القزويني: هو محمد بن عبد الرحمن، أبو المعالي، جلال الدين القزويني الشافعي، المعروف بخطيب دمشق (٦٦٦-٧٣٩هـ / ١٢٦٨-١٣٣٨م) قاضي، من أدباء الفقهاء، اشتغل في القضاء في مصر ودمشق وتوفي بدمشق، أما كتابه التلخيص فهو (تلخيص المفتاح) في المعاني والبيان، مطبوع. (الزركلي: الأعلام، مج ٦، ص ١٩٢).
- (٨) مجموع زيد بن علي، هو كتاب (المجموع) في الفقه، ويعتبر من أقدم كتب الفقه، يتضمن الأحاديث التي رويت عنه، والفتاوى التي قال بها، والروايات فيه كلها عن الإمام زيد عن آبائه من الأئمة.

غيباً، وله عناية به. ويرجح مذهبه على مذهب الهدوية. وكان يرى رفع اليدين ووضع الكف على الكف في الصلاة، كما هو قول أكثر العلماء ويفعله، إلا أنه ربما تركه إذا صلى جنب أحد من المتعصبين من الهدوية، رحمه الله تعالى، وقد صلى جنبي مرة فرفع.

وفي هذه الأيام وصل خبر مع أهل الهند أن سيواجي رئيس الراجبوت بالهند عاد إلى الخلاف في بعض أطراف بلاد السلطان أورنقزيب، وأثار فتنة في جهته.

وفي هذه الأيام مات الأمير عبد الله الغفاري -بغين معجمة وتشديد الفاء- الحمزي. كان المذكور من أصحاب شرف الإسلام الحسن بن الإمام، ثم لازم ولده محمد بن الحسن تلك الأيام، وكان المذكور في المدة السابقة حال بقا مصطفى^(١) وقانص^(٢) بزيب قد هرب من حضرة شرف الإسلام ودخل إلى زيب، فرفع شأنه قانص ومصطفى، وجعلوه أميراً من جملة الأمراء، في ذلك الوقت الذي مضى. وأصله من أشرف عقبات^(٣).

وفي هذه الأيام وصلت كتب من المهري صاحب جزيرة سقطرى والساحل الحضرمي^(٤)، الذي بين بلاد الشحر وبين ظفار^(٥)، يذكر للإمام أنه يرسل بعينة من العسكر، وأنه قد بنى [٣٩/أ] على الإنقياد والإتتمام، وسبب هذا من المذكور، وما كتب به في ذلك المصدور أنه كان انتهب الأيام الأولى بعض من وصل إلى ساحل جزيرة

(١) مصطفى: هو أحد الأمراء العثمانيين، بقي بعد خروج الوالي قانصوه باشا من اليمن في ألف وخمسمائة من أتباعه، ثم طلب الخروج بأمان، والمساعدة في حمل أثقاله، فساعدته أبناء القاسم على ذلك وخرج من اليمن عن طريق المخا. (يحيى بن الحسين: أنباء الزمن، مخطوط، ق ٣٩٠).

(٢) قانص: هو أحمد قانصوه باشا، كان آخر الولاة العثمانيين في الفتح الأول لليمن، مكث في اليمن من ١٠٣٩هـ/ ١٦٢٩م حتى ١٠٤٥هـ/ ١٦٣٥م. (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٤٠٠).

(٣) عقبات: من قرى عيال سريح، إليها يُنسب الأشراف آل عقبات. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦٠٧).

(٤) الساحل الحضرمي: نسبة إلى مدينة حَضْر موت: تقع إلى الشرق والشمال الشرقي من مدينة عدن. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٢٦٣-٢٦٤).

(٥) ظفار: اسم مشترك بين عدد من المناطق، المقصودة هنا ظفار حضرموت، مدينة على ساحل حضرموت، بالقرب من عُمان، وتسمى ظفار الحَبْوُضي. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٦٤).

سقطرى من جهة بلاد العماني لشيء من البضاعة، فتحمل العماني، وجَهَّز عينة إلى ذلك النادي، فلما شعر بذلك المذكور هرب من الجزيرة إلى ساحل الشحر للجيرة، ودخل أصحاب العماني سقطرى فلم يظفروا بشيء من ذلك الأمر الذي جرى، فأشار على الإمام بترك إجابة المذكور، والإشتغال بغيره برعاية مصالح الجمهور، والقريب من البلاد والأمور، ولا سيما مع تغير حالة الأشراف، وهو يستدعي منكم الإستئناف بحفظ الأطراف، واضطراب أعمال مكة وتلك الأطراف. وأصحاب العماني لم يجدوا ما طلبوه، وفاتهم الأمر الذي قصدوه، وعادوا بلادهم، وسكنت أعمالهم.

وفي هذه الأيام ظهر رجل من بلاد شَطَب^(١) يقال له الفقيه حسن بن صلاح بن الفهد يعرف بالخبيايا، ويخرج على قوله الأسحار بتربيع ضرب الرمل^(٢) في الظاهر وهو يحتمل التعمية والتمثيل، ويظهر أنه يكتب إلى رؤساء الجان فيأتيه الجواب منهم [ب/٣٩] بخطوطهم على قوله، وقد يضع ورقة منه في طاقة^(٣) المنزل بابتداء الكتاب [ب/٣٩] والعرض فتأتي ظهر ورقته بالجواب على مقتضى من جعل الإبتداء له، يقول له: ضع هذا الإبتداء هنالك، يأتيك الجواب، فيكون كذلك، هذا جملة ما عنده. والمذكور يلبس الجوخ^(٤) واللباس الغالي، وذكر أنه أخذ ذلك على رجل كان بتهامة قد مات يسمى الفقيه محمد بن الولي. وظهر آخر أيضاً حضرني له من المعرفة مثل هذا الشطبي، والله أعلم.

وكان في شهر شعبان قد ظهر ثلاثة أنفار بجهة لاعة^(٥) لهم هذا الشأن قد استخفوا

(١) شَطَب: جبل فوق مدينة السودة غربي مدينة خر من بلاد حاشيد. (المحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٦٦).

(٢) ضرب الرمل: المقصود به علم الرمل، ويسمى علم الزايرة، وهو ضرب من التنجيم مبنية على أسرار الحروف في الدلالة على المستقبل. (محمد فريد وجدي: دائرة معارف القرن العشرين، ج ٤، ص ١٢٧).

(٣) طاقة: أي نافذة.

(٤) الجوخ: نسيج من الصوف. وهو لباس خاص بالعلماء والقضاة.

(٥) لاعة: بلدة معروفة من أعمال حجة، تقع جنوبها، إليها تُنسب عدن لاعة. (الحجري: مجموعه بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٧٧).

عقول كثير من العامة والخاصة، وجمعوا منهم أموالاً كثيرة، فبلغ الإمام شأنهم وأعمالهم، فكره مثل ذلك، وأرسل جماعة عسكر بأدب عليهم، فوصل إليهم أولئك العسكر، وعادوا بغير أثر. وكان الإمام ألزمهم بحبسهم، فلم يتم شيء في شأنهم، ثم أرسل الإمام غيرهم فرجعوا كذلك، ثم أرسل ثالثاً إليهم وأمر بحبسهم بحصن غولي^(١) فحبسوا جماعة من أقارب الرحايل^(٢)، وأمر بهم بمنع الرحايل.

وأما أولئك الثلاثة فخرجوا عن تلك الجهة وأعيان الناس أمرهم، واستحوذوا عقولهم [٤٠/أ]، لكنهم تركوا لاعة، وداروا في غيرها من الجهات الواسعة. ولعل هذا المذكور والحضرمي الآخر من أولئك الذين كانوا بلاعة. ووصل الشيخ المذكور إلى صنعاء في شهر ربيع من هذه السنة، فأظهر عمله واستخف عقول كثير من الناس، وأظهر لهم فعله، فعجبوا من إخراجهم الأسحار ومن المكاتبة الصادرة منه للجان، ولازمه يحيى بن حسين بن المؤيد بالله^(٣)، وأخذ عنه الصنعة، وطلب منه المعرفة، فعلمه المذكور، وقال: إنه قد ربما يدرك ذلك المسطور، ويحتمل أن تكون هذه الأمور من الشعبذة والتمويهات والمخرقة^(٤) فلا ينبغي الإغترار بذلك، إذ قد تكون هذه الصنعة من صنعة قلب الأعيان، وهي من أنواع السحر كما قرره العلماء فيما مضى من الزمان. وقد كان رجل سيد في المدة السابقة صبيّاً شاباً فاسقاً متهتكاً قد حُد مراراً في

(١) غولي: لعله يقصد الغول، وهو اسم مشترك بين عدد من المناطق، غير أن الأقرب إلى لاعة التي تقع جنوب حجة كما سبق هو الغول الذي من قرى بني الدّواد في جبل بني العوام، جنوبي حجة (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١٨٩).

(٢) الرحايل: المقصود بهم من يتنقلون من مكان إلى آخر، والمفرد: رحيلة ورحيل: وهو القوي على الارتحال والسير. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١١٤٢).

(٣) يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم (١٠٤٤-١٠٩٠/١٦٣٤-١٦٧٩م) من العلماء البارزين، له معرفة بالطب، كان مشهوراً بسرعة الحفظ، ولأه الإمام المهدي أحمد بن الحسين يريم وذمار وعفّار. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٣٢٩).

(٤) المخرقة: مرادفة لكلمة التمويه والشعوذة.

الشراب وغيره، يقص البياض^(١) قطعاً ويتلو أشياء وإذا هي بقشاً^(٢) بيضا يراها غيره، فقد تكون هذه الخطوط في الأوراق التي يظهرها [٤٠/ب] من هذا الوادي، وما يقوله من إخراج ورق السحر من هذا الأمر الجاري، والله أعلم.

وكذلك كان يفعل هذا رجل يقال له السيد ياسين، ويرجع البياض إلى أصلها الأول من بعد ذلك. وكان فقيراً فقراً مدقماً، ومنهم أيضاً هذا الزمان الفقيه أحمد الأسناني، لكنه يستخطف الدراهم، فلذلك يبقى ولا يغير عن أصلها، وهو لا يجوز الإستخفاف لأموال الناس، وكل ذلك من أعمال السحر وأبوابه.

وذكر الشطبي المذكور أنه يتصل بالجان ويهاديهم ويكاتبهم، ورأيت مكاتبه في بعض الورق إلى الأحمر من بهاء الدين قال: وهو الساكن فيما بين برّاش^(٣) ونُقْم^(٤)، وأنه ملك على جميع جن اليمن. ورأيت جوابه عليه في ظهر ورقته على قوله، وفيها علامته، بعد الصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله، غير أن الخط مثل خط الكاتب في الإبتداء، وذلك أنه كتب إليه المذكور الفقيه حسن بن صلاح الفهد الشطبي الساكن في جبل بني حجاج شرق السودة أنه أخرج إرساداً على بعض ما سأله من بيته، وذكر هل بقي شيء ينهبه به، فأجاب أنه بقي واحد بالباب، فأخرجه المذكور.

هذا ما قاله، وعرف من حاله، فطلبه بعض من أعلمه من الجان، فسار إلى ذلك وكتب من أجله إلى الأحمر [٤١/أ]، فأجابه في ظهر ورقته أن هذا مارد من مرّاده وقال: المردة يهربون، ولا يكاد يظفر بهم إلا بتعب.

قال المذكور: وإن رجمه بحجر فأخطأه لما أراد منعه وطرده عن الإتصال بذلك الإنسان.

(١) البياض: الورق الأبيض.

(٢) بقشاً: يقصد بذلك نقوداً من المعدن، مفردة: البقشة.

(٣) برّاش: جبل عظيم متصل من جهة الشرق بجبل (نُقْم) المطل على مدينة صنعاء. (المقحفني: معجم البلدان، ج ١، ص ١٤٩).

(٤) نُقْم: جبل يطل على صنعاء من جهة الشرق. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٤٤).

قال: ولا بد ما ننظر في الإستعانة من صالح الجان بالقبض عليه. هذا ما ظهر عنه، ووثق هذا المذكور جماعة من القضاة مثل قاضي ثلاء^(١) مهدي عبد الهادي^(٢) وقال: إنه عارف، وله خدام وأنصار لذلك، والله أعلم.

لذلك قال المذكور لما سأله سائل أنه يسير معه إلى عند الأحمر، شرقي نقم، ويطلعه على الجان في ذلك المقر فقال: يصلح ذلك غير أنه لا يمكن إلا بكحال يعطيك هو تكتحل به، فتراهم هنالك والكحال قد ذكره مشهور لمثل ذلك قال: وهم يأكلون هنالك من الشجر، هذا كما وصفه المذكور ولم يظهر منه أكثر من هذا من المكاتبه، وإخراج أرصاد يقول: أنها سحر، وأنه يضرب في الرمل للتربيع لإخراج ذلك فيخرجه، فيحتمل الأخذ بالعيون في الأوراق والكتابة، ويحتمل أن له^(٣) الجان يأتيه بالجوابات ويتصل بهم، والله أعلم.

وبعضهم شكاً إليه رجل اعتراه الجنون بسبب أنه كان يتعلق بقسم قل هو الله أحد للإستحضار [٤١/ب] فحصل معه تغير وهذيان فقالوا لهذا الرجل الشطبي من أجل ذلك فقال: هناك إرصاد وسحر، فأخرج من بيته ذلك كما يخرج من سائر البيوت، وهو يحتمل التعمية، ولم يحصل تأثير في ذلك الذي اعتراه الجنون، ولا زال عنه ما كان به، فلاجل هذا دل أنه من قلب الأعيان في الكتابة معه فقط، والله أعلم بالغيب. ولقد كان في أول دولة الإمام المؤيد بالله في رأس^(٤) الأربعين وألف بصنعاء اليمن رجلاً مظهراً لمخاريق عجيبة، وأحوال غريبة يخرج من تحته الطيور والحمام، في تلك الأيام،

(١) ثلاء: إحدى مديريات محافظة صنعاء، تقع في الشمال الغربي لها، بلد حيري قديم، بها آثار حيرية وإسلامية كثيرة. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٢٩٨).

(٢) هو القاضي المهدي بن عبد الهادي بن أحمد الحسوسة الثلاثي، قرأ على والده، وتلامذته كثر، منهم القاسم بن الإمام المتوكل، وهو من أبرز العلماء، توفي بثلاء بعد سنة ١١٠٠ هـ/ ١٦٨٩ م. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ٢، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ١١٥٤-١١٥٥؛ زيارة: نشر العرف، ج ٣، ص ٢٤٦-٢٤٧).

(٣) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٤) في رأس: أي في بداية.

وجار في عمله كثير من الأنام، وقطع كثير من العقلاء والعلماء أنه من السحر والتمويه العاقل، والتخييل الباطل، ويلقط الحصا الصغار إلى يده وتكون حباً إما برّاً^(١) أو شعيراً.

وكذلك روى الثقة في هذه الأيام أن رجلاً يقال له الفقيه عبده له معرفة بمثل هذه المخرقة، فإنه كتب رُقية^(٢) أو تلاها في بياضة فإذا فيها بعض شيء من الدراهم، وأخذ مرشاً ليس فيه من الماورد^(٣) شيئاً، فإذا الماورد يخرج منه ويرش به. وغير ذلك كثير، كامراً قالت هي حاسبة، كانت تضع نفس الملح بباطن يدها ثم تفتح يدها فإذا هو لبنان. وقد [٤٢/أ] كان رجل بشهارة في الأيام السابقة مشهوراً بالسحر، له أفعال عجيبة، حتى أنه مره طالب رجل آخر في دين له فسحره ورأى غريمه وقد ذبحه ونزع رأسه.

وفي أول ربيع الثاني لما رَتَّب^(٤) أحمد بن الحسن سفال الجوف لأجل ما حصل من الضرر من غزوات دهمة غزا بعض العسكر إلى أطراف دهمة من بني نوف، فانتهبوا بعض شيء من مواشيهم.

ووصل الخبر هذه الأيام بخروج الحسن بن الإمام من جبل رازح إلى تهامة.

وفي نصف ربيع الثاني وصل الخبر بأن النقيب سعيد المجزبي متولي اللحية وكمران ظهر منه ما يقضي بالمخالفة للأوامر، والاستقلال في هذا الوقت الآخر، وصار يكثر عليه الكلام عند الإمام، وأنه يخشى منه إن خلى الإنخلاع والإنصرام، وأنه ربما قد كاتب إلى جهات جدة ومصر وسواكن وجرت له الأقلام. وكان مع هذا الوهم، وما

(١) البر: القمح.

(٢) رُقية: الرُقية: العود التي يُرَقَّى بها صاحب الآفة، والجمع رقي، لكن هنا معناها مختلف. لم أجد له تفسير. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٢١٢).

(٣) أي ماء الورد. ويختصرها اليمينيون بقولهم: ما ورد.

(٤) رَتَّب: الرتبة: فرقة من الجنود (العسكر) وهي عامية. (زيارة: نزهة النظر، هامش ص ٢٤٢).

جرى للإمام من النقل أن المذكور قبض على جماعة كان وصلوا إلى الحديدية^(١) وبلادها بحوالة من حسن بن الإمام، وكان المذكور بعد عزله من بلاد الضحي الأيام الأولى قد حول أكثر أثاثه وخزائنه إلى كمران، واستقر فيه هذا الأوان، وما زال يحصنه ويعمره ويقويه ويؤكد، فكان سبب حصول الأوهام مع الإمام، وتصديق ما ينقل إليه من الكلام، مع ظهور الاشتجار بينه وبين المحبشي متولي الضحي، والمراكزة والمناسبة. فكتب في هذا التاريخ إلى ولده الحسن بأنه يقصده ولا يظهر أين يريده حتى يدخل اللحية فيحفظها [٤٣/ب] بجميع من معه، فسار المذكور من أبي عريش يطوي المراحل بتهامة، ولا يدري أحد بمقصده حتى بلغ إلى منتهى مرامه. فلما بلغ المجزي وهو بكمران هذا الأمر والشأن سَقِطَ في يده، وتلاشى أمره. وكان من الإتفاقيات أن حال وصول المذكور بندر اللحية، وجد الغربان التي للمجزي بساحلها مجموعة لافتقادها ودهنها فقبضها حسن بن الإمام واحترس بها، ولم يكن مع المجزي ما يقوم مقامها، ولم يشعر المجزي حال دخول حسن بن الإمام اللحية حتى وصله رسوله بالوصول إلى الحضرة، فتلكأ عند ذلك، وأراد الإمتناع هنالك، فقال له العسكر الذين من اليمن: نحن عسكر الإمام، فلم يسع المذكور إلا المبادرة بإرسال الضيافة والمكاتبة في الوصول وبذل الأمان، وأنه من جملة الخدم غير متكبر على الإمام، وأن البلد بلده والبندر بندره، فخرج المذكور ودخل حسن بن الإمام يطوف جزيرة كمران، وقبضها وولاهها من يثق به في السكون فيها. ثم استدعى الإمام المجزي، فوصل إليه إلى محروس ضوران، وحال وصوله أمر باللقيا له بالعسكر والأعلام، وبذل له الإكرام، واستقر بحضرته [٤٣/أ]، وفسح برأي الإمام لمن وصل معه من عسكره، وبقي هو وخاصته من خدمه. وذكر الإمام أن جميع ما في جزيرة كمران من السلاح مع العسكر والمدافع

(١) الحَدِيدَة: مدينة وميناء على ساحل البحر الأحمر، تبعد عن صنعاء غرباً بمسافة ٢٥٠ كم. وهي مركز المحافظة. (المقحفني: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٣٦).

قبضها ولده وسلمها إليه، ولم يحمل إلا ما يخصه من أثاثه، وخرج أولاده إلى بيت الفقيه. وكان المذكور قد طالت مدته في ولاية هذه الجهة من مدة شرف الإسلام الحسن بن الإمام، وفتح له لتلك الجهات تلك الأيام، فاستمر إلى هذا التاريخ، وقد صار المذكور كبيراً في السن واعتذر إلى الإمام، وأنه لم يجر منه مباينة ولا محاربة، وإنما كان يعتذر تلك المدة عن الطلوع لكبر سنه وعجزه، ويحسن الظن في قبول عذره، وتلا عند وصوله قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾^(١). وكان المذكور في الحقيقة غير آمل للعزل من تلك الجهة، والأمر جرى على مقتضى قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾^(٢)، ويحكى أنه كان عنده حساب، يقضي [٤٣/ب] الحساب أنه لا يعزله من ذلك الموضع إلا من كان اسمه اسم الذي ولاه الحسن.

قال الراوي: فكان ذلك من الموجبات للمسارعة بالخروج منه من غير مراجعة. ومن الأمر الغريب أن جميع السواحل تحولت أمورها، وتغيرت أحوال ولائها، وتبدلت أعيالها، هذا المذكور والسيد زيد بن علي بن جحاف^(٣) الذي كان بالمخا وفرحان والي عدن، والسيد أحمد بن صلاح متولي جازان، ومدينة زبيد عزل واليها عبد الله بن سراج المحبشي، فله الأمر من قبل ومن بعد.

وفي هذه الأيام ولد مولود عجيب الخلقة خرج من مشيمته وغشايته، ولا أظفار له ولا شفاة ولا دبر، ثم ظهر له دبر ثم أظفار ثم شفات شيئاً فشيئاً، وتكامل خلقه خمسة أشهر. وكذلك اتفق أيضاً مولود آخر في هذه المدة من هذه السنة له رأسان ثم مات عقب ولادته، كأنها شخصان متلاصقان، فسبحان الخالق لما يشاء، والأول كان لرجل

(١) آل عمران: ١٥٩.

(٢) آل عمران: ١٤٠.

(٣) سبقت الترجمة له.

من القبائل، والثاني لرجل آخر من العسكر [٤٤/أ].

وفي يوم الأحد ثاني وعشرين شهر ربيع الثاني منها مات السيد الشريف العارف الحسن بن أحمد الجلال^(١)، كان المذكور مستوطناً للجراف شمالي صنعاء في الخريف والشتاء، ودفن جنب صنوه برّسلان^(٢). وكان المذكور قد اختار سكoon ذلك المكان على صنعاء في جميع الأوقات والأزمان، وأصل داره وأهله جهات صعدة، ثم إنه ارتحل إلى شهارة في أول دولة الإمام، فقرأ فيها تلك الأيام على الشيخ العلامة لطف الله بن محمد الغياث الظفيري^(٣)، وعلى شرف الإسلام الحسين بن القاسم، ثم ارتحل إلى صنعاء عقب خروج حيدر^(٤) عنها، ودرس على السيد العارف محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي، وتأهل ببنت من بنات السيد صلاح الحاضري السراجي^(٥)، وما زال كذلك بصنعاء، ثم طاب له سكنى الجراف آخر مدة الإمام المؤيد بالله إلى أن مات فيه، وكان يدعي الاجتهاد وأنه ترجح له مذهب داود الظاهري^(٦)، ويعول عليه

-
- (١) الحسن بن أحمد الجلال: ترجم له المؤرخ هنا ترجمة كاملة، وألف الأستاذ الدكتور حسين العمري كتاباً عنه أسماه (العلامة والمجتهد المطلق الحسن بن أحمد الجلال حياته وآثاره) (دراسة ونصوص محققة) وكان من بين النصوص وأهمها النص الذي أوردته يحى بن الحسين هنا في هذه الأوراق من كتاب (بهجة الزمن).
- (٢) رسلان: ربوة في الشرق الجنوبي من مدينة الروضة. (المحقفي: معجم البلدان: ج ١، ص ٦٨٧).
- (٣) هو لطف الله بن محمد الغياث بن شجاع بن الكيال بن داود الظفيري، عالم كبير، اشتهر وبرز في علوم العربية كما شارك في كثير من العلوم كالمنطق وأصول الفقه وغيرها، توفي بظفير حجة سنة ١٠٣٥هـ / ١٦٢٥م، وله العديد من المؤلفات الهامة. (يحى بن الحسين: المستطاب، مخطوط، ق ٢٦٥؛ أبو الرجال: مطلع البدور، ج ٤، مخطوط، ق ٨٠).
- (٤) حيدر باشا: عُين والياً على اليمن أوائل سنة ١٠٣٤هـ / ١٦٢٥م. وقد تخطت سياسته منذ البداية، وساءت سيرته بين الأهالي، عُزل سنة ١٠٣٩هـ / ١٦٢٩م. (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٣٩٢-٣٩٣).
- (٥) هو صلاح بن عبد الله بن علي بن محمد بن عبد الله، يصل نسبه إلى الإمام سراج الدين الحاضري، نسبة إلى (حاضر) من ضواحي صنعاء، كان عالماً فاضلاً بليغاً، لكنه كان مغموراً، لم يشتهر لخمولة، كان ملازماً للعلامة محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي. (يحى بن الحسين: المستطاب، مخطوط، ق ٢٦٥؛ أبو الرجال: مطلع البدور، مخطوط، ج ٢، ص ١٧٧).
- (٦) داود الظاهري: هو داود بن علي بن خلف الأصبهاني، الملقب بالظاهري (٢٠١-٢٧٠هـ / ٨١٦-٨٨٤م) تُنسب إليه الطائفة الظاهرية، سميت كذلك لأخذها بظاهر الكتاب والسنة، وإعراضها عن التأويل والرأي والقياس. (عز الدين بن الأثير: الباب في تهذيب الأنساب، ج ٢، ص ٢٩٧؛ الزركلي: الأعلام، ج ٣، ص ٨).

في أقواله في الأصول والفروع [٤٤/ب]، ويقول: أن الإجماع ليس بحجة، ويقول بالمتعة^(١) موافقة للرافضة الإمامية^(٢)، ولا يحتج بالآحاد^(٣) موافقة للقاشاني^(٤)، وإن صح بالإسناد، ولا يحتج إلا بالمتواتر وما لم يجده فبالبراءة الأصلية، وقال: أنه على رأى ابن حزم^(٥) في العمل بالبراءة، وله أقوال عجبية، ونوادير غريبة فيها ركة وإباحة ومخالفة لجمهور الأمة، وللإجماعات المنبرمة فلا قوة إلا بالله. ولو توقف على مذهب داود نفسه لكان أقل من تلك النوادر والمخالفات، لكنه خرج عن أصل داود في موافقة الرافضة في المتعة، وفي سب عثمان رضي الله عنه، وفي موافقة الخوارج^(٦) في منصب الإمامة، فقال: إنها في جميع الناس عربي وعجمي فيها على سواء وإنما يشترط فيهم التقوى. وكان يرى في خلق الأفعال^(٧) مثل قول أهل السنة وثبوت الخروج لأهل الكبائر من النار بالشفاعة، والرؤية، وكان لا يُكفّر بالإلزام كما يقول به محققوا علماء الإسلام.

(١) يقصد بذلك زواج المتعة.

(٢) الإمامية: هم القائلون بإمامة على كرم الله وجهه بعد النبي ﷺ نصاً ظاهراً، من غير تعريض بالوصف بالإشارة إليه بالعين، وهي فرقة من فرق الشيعة، وقد انقسمت إلى عدة طوائف التي منها الاثني عشرية. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٦٢).

(٣) الآحاد من الحديث الشريف يختلف في الأخذ بها عند الفقهاء. (د. حسين العمري، القاضي محمد الجرافي، الحسن بن أحمد الجلال، هامش ص ٤٦).

(٤) القاشاني: هو أبو بكر محمد بن إسحاق، يُنسب في مذهبه إلى داود الظاهري، توفي سنة ٢٨٠هـ/٨٩٣م. (إسماعيل البغدادي: هدية العارفين، مج ٢، ص ٢٠).

(٥) ابن حزم: هو علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (٣٨٤-٤٥٦هـ/ ٩٩٤-١٠٦٤م) عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الإسلام. (الزركلي: الأعلام، ج ٥، ص ٥٩).

(٦) الخوارج: نواة الخوارج هم الذين خرجوا على الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه بعد وقعة صفين عام ٣٨هـ/٦٥٨م، ثم انقسمت إلى عدة فرق لكنها متفقة في مسألة الإمامة، وهي: أن الخلافة حقاً لكل مسلم ما دام كفاً لها، ووجوب الخروج على السلطان الجائر. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٢، ص ٢٩٢).

(٧) خلق الأفعال: أي أن العبد قادر خالق لأفعاله خيرها وشرها مستحق على ما يفعله ثواباً وعقاباً في الدار الآخرة، والله منزّه أن يضاف إليه شر وظلم. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٤٥).

قال السيد ما لفظه: إلزام الجبر^(١) مع عدم صحة نقله عن المرمى به تواتراً مما لا يجوز أن يبنى عليه حكم ظني، فضلاً عن قتال واستباحة النفوس وأموال؛ لأن الجبر لا يعرفه مدققوا علمائهم، مدعياً أنه ذا وهم عن الاعتزال قائم البرهان، ولا قائل بتكفير الأشاعرة لقولهم بالكسب، ولا يكفر أهل الكسب فيما يعلم إلا مجازف، لا يعرف العلم ولا أهله؛ لأن الكسب هو الفعل الذي يقول به المعتزلة، وإنما الخلاف للعبارة بعد التحقيق، إلى آخر ما ذكره في بعض رسائله [٤٥/ أ]. وللسيد الحسن الجلال المذكور اعتراض وجواب حسن على أرجوزة القاضي إبراهيم بن يحيى السحولي^(٢)، التي وضعها في إسناد جملة مذهبه إلى علي إلى النبي ﷺ، وكان فيه مجازفة ظاهرة، فقال السيد الجلال مجيباً عليه في هذا المجال:

بسم الله الرحمن الرحيم:

اطَّلَعَ الفقير إلى الله الحسن بن أحمد الجلال على الأرجوزة التي نظمها القاضي العارف إبراهيم بن يحيى السحولي، التي جعلها نظاماً لفروع مذهب الهادي، وقد كان اطلَّع عليه في إسناد الإمام شرف الدين، ولكنه كان في النفس منه شيء، فعاق عن استجادته، ورأيت إسناد القاضي لم يخلص أيضاً من ذلك وهو بحثان:

الأول: أن الإسناد المذكور قد تجاوز إلى النبي ﷺ، فمروي الهادي إلى النبي ﷺ بتلك الطريق المخصوصة هو أما علم روايته - أعني

(١) الجبر: هو نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الله، والجبرية أصناف منها: الجبرية الخالصة والجبرية المتوسطة. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٨٥).

(٢) هو العلامة إبراهيم بن يحيى بن محمد الشجري السحولي. كان عالماً بالفقه وعلم الكلام، وكان حاكماً بمدينة صنعاء وخطيباً وإمام جامع صنعاء للصلاة، لم يعرف عنه أنه ترك التدريس في الفقه وعلم الكلام حتى وفاته سنة ١٠٦٠ هـ / ١٦٥٠ م، والأرجوزة هذه هي المعروفة بـ (الطراز المذهب في إسناد المذهب) ضمنها مسند المذهب الزيدي بتفريعات الإمام الهادي يحيى بن الحسين. (النص، ج ١، ق ١٢٤-١٢٤ ب؛ د. حسين العمري: الحسين بن أحمد الجلال، هامش ص ٤٧).

متون أحاديث النبي ﷺ، أو علم درايته - أعني مستنبطاته منها ومستخرجاته -، أو كلا الأمرين، الأول باطل؛ لأنه لم يكن في كتبه (المنتخب) ^(١) و(الأحكام) ^(٢) و(الفنون) ^(٣) مدوناً بتلك الطريق التي تضمنتها الأرجوزة - أعني عن الحسين بن القاسم عن [٤٥/ب] إبراهيم عن إسماعيل عن الحسن عن الحسن عن علي عن النبي ﷺ إلا حديث واحد لفظه في كتاب الطلاق من (الأحكام): «يا علي يكون في آخر الزمان قوم لهم نبز يعرفون به يقال لهم الرافضة، فإذا أدركتهم فاقتلهم قتلهم الله فإنهم مشركون» ^(٤) وما نقله غير تلك الطريق يعلم ذلك من استقصى بحث كتبه المذكورة.

والثاني: أعني علم درايته بالحل باطلاً أيضاً إذ لم يقل عالم بجواز إسناد التلميذ دراية نفسه قولاً لشيخه، مثلاً قياس النبيذ على الخمر في الحرمة لا يصح أن يقال فيه قال النبي ﷺ النبيذ حرام، إذن لبطل القياس وعاد نصاً، ولا قال النبي ﷺ: «لا زكاة في المعلوفة» إذن لبطل كونه مفهوماً وعاد منطوقاً، وكذا سائر الاجتهادات.

والثالث: باطل بمثل ما بطل الأولان. الثاني أن ما في كتب الهادي رواية ودراية لا يبلغ العشر مما صار الآن في كتب فروع مذهبه، وقد قدمت أن دراية التلميذ لا يحل روايتها قولاً للشيخ، وإنما يحل روايتها قولاً لراويها، بل قال الإمام

(١) المنتخب: هو كتاب (المنتخب في الفقه) فيه أجوبة للإمام الهادي يحيى بن الحسين عن أسئلة راوي سيرته أبي جعفر محمد بن سليمان الكوفي، الذي قام بتصنيفه وتبويبه. (د. حسين العمري: مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني، ص ١٣٩).

(٢) الأحكام: هو كتاب (جامع الأحكام في الحلال والحرام) في فقه الزيدية، وهو للإمام الهادي أيضاً..

(٣) الفنون: (كتاب الفنون) ذكره المؤرخون باعتباره كتاباً للإمام الهادي الفقهية. (د. حسين العمري: مصادر التراث اليمني، ص ١٣٨).

(٤) لم أجد الحديث فيما بين يدي من كتب الأحاديث.

القاسم بن محمد في آخر إرشاده^(١): وبلغنا عن بعض العلماء -يعني المهدي^(٢) والفقيه يوسف^(٣) - أنه قال ما لفظه: أن هذا الحكم الذي يعد أنه مخرج ليس بقول لمن [٤٦/أ] خرج على قوله ولا قول للذي خرَّجه من قول المجتهد، فحيثُذ يكون هذا الحكم لا قائل به، فكيف تجري عليه الأديان والمعاملات؟، وهذه ورطة تورط فيها الفقهاء برمتهم، إلا من لزم النصوص، وكذا في بعض كتب الأصول لأهل المذهب كالجوهرة^(٤) إنكارها، وقرأت بخط شيخي أمير الدين عبد الله، وأظن أني سمعته منه عن بعض السادة من أهل البيت أنه قال: كثير من التخاريج مصادمة للنصوص، ولهذا يمتنع كثير من أهل التحري من العمل بالتخريجات والإفتاء بها لمخالفتها لنصوص الأئمة من غير ضرورة ملجئة إلى مصادمتها. وسمعت الإمام الحسن بن علي ينكرها، وقال ما معناه: كان مذهبنا سليماً إلى زمان كذا، وذكر بعض أول المخرجين في مذهب الهادي، وكذلك اتباع الفقهاء الأربعة، فإن استطاع القاضي أن يخلص هذا الإسناد من هذين الإشكالين تفضل به جاز به لنا، وإلا وجب عليه الحذر من هذه المجازفة التي

(١) الإرشاد: أحد مصنفات الإمام القاسم بن محمد في الفقه، اسمه كاملاً (الإرشاد إلى محجة الرشاد في طرق أعمال العباد عند فقد الاجتهاد).

(٢) المهدي: هو الإمام أحمد بن يحيى المرتضى الحسيني (٧٦٤-٨٤٠هـ / ١٣٦٢-١٤٣٧م) الإمام، العالم، الفقيه، المجتهد، ولد بمدينة ذمار، وادعى الإمامة بصنعاء سنة ٧٩٣هـ / ١٣٩١م عقيب وفاة الإمام الناصر صلاح الدين الذي خلفه ابنه (علي) وبعد صراع دام أكثر من عام أُلقي المهدي في سجن قصر صنعاء. ثم خرج منه سنة ٨٠١هـ / ١٣٩٨م وأكب على العلم وتفرغ للتصنيف إلى أن توفي بالطاعون، وخلف الكثير من المؤلفات في مختلف العلوم. لعل أهمها مؤلفه (الأزهار) وشرحه (البحر الزخار). (د. حسين العمري: مصادر تاريخ اليمن في المتحف البريطاني، ص ١٩٢).

(٣) الفقيه يوسف: هو نجم الدين يوسف بن أحمد بن محمد بن أحمد بن عثمان اليمني الزيدي. (ت ٨٣٢هـ / ١٤٢٩م) فاضل، من أهل هجرة العين من ثلا، له مؤلفات مفيدة، منها: كتاب (الثمرات) في تفسير آيات الأحكام، وهو من الكتب الشهيرة، و(الرياض) على التذكرة الفاخرة، وغير ذلك. (زيارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ٣٠٥).

(٤) الجوهرة: يقول الدكتور حسين العمري: لعله يقصد الجوهرة المنتقاة من كُتب الرواة فيما بني عليه من مسائل الأزهار لمعاصر الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم. (الحسن بن أحمد الجلال، هامش ص ٤٨).

وقعت للإمام شرف الدين، ونسب في هامش الفصول^(١) مثلها للمؤيد بالله والإشكالات واردات للجميع. وقد وجدت في إجازات جدي العلامة صلاح بن الجلال^(٢) استشعار خلل هذا الإسناد جملة [٤٦/ب]، والإعتذار بأنه إسناد معنوي تسامحاً لا تحقيقاً، وما أدري ما جدوى هذا العذر عنها، وقد علمتم ما في الكذب على رسول الله ﷺ وعلى علماء أمته من الوعيد الشديد، الذي بسببه ترك أكابر الصحابة الرواية عن رسول الله ﷺ، وامتنع كثير من أهل التحري بالعمل بالتخريجات كما ذكرنا عن الإمام القاسم حذراً منه، وخرج أئمة الحديث بالتجاوز في رواية لفظه أو نحوه زائدة، ونسبوا روايتها إلى الوضع، فما ظنكم برواية ما لا نهاية له من أقوال الرجال قولاً لرسول الله ﷺ ولأهل بيته، والله تعالى يوفقنا إلى ما يرضيه.

انتهى كلامه وهو كلام جيد وارد.

وقد كنت أجب على السيد بأن هذا يرد على القاضي لأنه أطلق، وأما على مقتضى ما هو ملصق أول شرح التجريد^(٣) فإنه يقتضي أنه أراد الرواية في الحديث لا الدراية، ولكن فيه إشكالات قد ذكرتها في جواب رسالة القاضي أحمد بن سعد الدين^(٤) على أن

(١) الفصول: هو كتاب: (الفصول اللؤلؤية) في أصول الفقه لصارم الدين إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن الهادي الوزير (٨٣٤-٩١٤هـ / ١٤٣٠-١٥٠٨م) (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٦٩).

(٢) العلامة صلاح الجلال: هو العلامة صلاح بن جلال بن صلاح الدين، أحد علماء القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي، مشارك في شتى الفنون، أخذ من مشاهير علماء عصره، وشارك في الأحداث السياسية، من مؤلفاته (تنمة شفاء الأوام). (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٤٩٩).

(٣) شرح التجريد: مخطوط للإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني (ت ٤٢١هـ / ١٠٣٠م) منه نسخ في مكتبة الجامع الكبير الغريبة. (د. حسين العمري: الحسن بن أحمد الجلال، هامش ص ٤٩).

(٤) القاضي أحمد بن سعد الدين بن الحسين بن محمد بن علي بن غانم بن يوسف (١٠٠٧-١٠٧٩هـ / ١٥٩٨-١٦٦٨م)، كان من العلماء البارزين في عصره، وكان كاتباً مع الإمام المؤيد، ومن رجال دولته، وبعد وفاته استمر مع الإمام المتوكل من رجال دولته، اعتنى بجمع فتاوي الإمام المؤيد بالله، له مؤلفات منها: مختصر في (جلء الأبصار) ومؤلفات أكثرها في المناقب والفضائل والرسائل. (النص، ج ١، ق ٢٥٢ب-٢٥٣ب).

كلام القاضي إذا كان في جملة أصل الدين فليس بخاص لدينه ومذهبه، فإنه قد ذكر ابن أبي الحديد^(١) في (شرح نهج البلاغة): أن كل مذهب أسند أهل مذهبه إلى علي بن أبي طالب المعتزلي، والأشعري، والرافضي، والزيدي^(٢) فلا مخصص حينئذٍ في هذا الأمر، الإعتباري إن أرادته، وإن أراد الإطلاق فهو كما قال السيد ابن الجلال ظاهر البطلان، والله أعلم.

وله رسالة تضمن الإعتراض على المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم في دخول عساكره المشرق^(٣)، وأنه لا يجوز ذلك في كلام طويل تضمن ذلك رسالته [٤٧/أ]، وله قصيدة في الأصول يذكر فيها الحث على ما عليه السلف من الطريقة الأصولية على مقتضى مذهب الحنابلة، وله تصانيف على القلايد^(٤) حاشية وتمة حاشية سعد الدين^(٥) على الكشف^(٦) وشرح على الأزهار^(٧)، ما في فنه بالإيرادات على مقتضى مذهبه، وكذلك تعليق على

(١) ابن أبي الحديد: هو عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن أبي الحديد. (ت ٦٥٦هـ / ١٣٥٨م) عالم معتزلي، أديب، شاعر، واسع الاطلاع على التاريخ، وشرحه لكتاب (نهج البلاغة) مشهور مطبوع. (د. حسين العمري: الحسن بن أحمد الجلال، هامش ص ٤٩).

(٢) الزيدي: هو من يُنسب إلى المذهب الزيدي، ويُنسب أتباعه إلى الإمام زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم، ساقوا الإمامة في أولاد فاطمة رضي الله عنها وهم عدة فرق، وقد تميز المذهب الزيدي في اليمن عن بقية فرق الشيعة والمذاهب الأخرى بالاعتدال والحرية الفكرية، والحرص على ضرورة حث العلماء على الاجتهاد، فهم أعظم الشيعة اعتدالاً، وأكثرهم التصاقاً بالسنة. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٥٤-١٥٥؛ د. حسين العمري: الإمام الشوكاني رائد عصره، ص ٩٥-٩٦).

(٣) عنوان رسالته: (براءة الذمة في نصيحة الأئمة) حققها الأستاذ الدكتور حسين العمري في كتابه: الحسن بن أحمد الجلال من ص ٤٢٨ إلى ص ٤٤٤).

(٤) القلائد في تصحيح العقائد: كتاب في علم الكلام للمهدي أحمد بن يحيى المرتضى (ت ٨٤٠هـ / ١٤٣٧م). (د. حسين العمري: الحسن بن أحمد الجلال، هامش ص ٥٠).

(٥) هي (منح الألطاف) في تكميل حاشية السعد التفتازاني. (د. حسين العمري: الحسن بن أحمد الجلال، هامش ص ٥٠). وسعد الدين: هو مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني. (٧١٢-٧٩٣هـ / ١٣١٢-١٣٩٠م) من أئمة العربية والبيان والمنطق. (البغدادى: هدية العارفين، مج ٢، ص ٤٢٩-٤٣٠).

(٦) هو كتاب: (الكشف عن حقائق التنزيل) لمؤلفه أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الشهرير بالزنجشري. (ت ٥٣٨هـ / ١١٤٣م).

(٧) الأزهار: كتاب في الفقه للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، أما شرحه المقصود هنا فهو كتاب الجلال: (ضوء النهار) في أربعة مجلدات، مطبوع.

الفصول^(١) في أصول الفقه يورد فيه تشكيكات على الأصل وإيرادات، وله شرح على التهذيب^(٢) في المنطق، ورسالة له في تحريم قصد البغاة إلى ديارهم، وله تقرير في تحليل الزكاة لبني هاشم، وله شواذ كثيرة تعد أشياء منها في الخرافات لا ينبغي الالتفات إليها والإغترار بها، بل كان التقليد له أولى من القول بها^(٣) وقد أوردت بعضها في كراريس وبينت ضعفها، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

وله في الشعر اليد الطولى وفي الغزليات أيضاً، وله في المجون قوله:

أنا للعاشقين إمام

غير أني ذو صِـبَابَة

أرشف الريق وأهوى

كل مجـدول الذؤابة^(٤)

وله قصيدة نظم فيها مقامات الصوفية مستهلها قوله:

للقوم ألفاظ بها

سر الهوى داع لنا

وكان يخفى عنهم

فصار من ذا علنا

(١) هو كتاب: (الفصول اللؤلؤية) للعلامة إبراهيم بن أحمد الوزير، وقد سبق ذكره.

(٢) هو شرحه على كتاب (تهذيب المنطق) لسعد الدين التفتازاني السابق ذكره، مطبوع.

(٣) فند الأستاذ الدكتور حسين العمري الأقوال التي نسبها يحيى بن الحسين للحسن الجلال، من خلال ما ورد في النص السابق من هذا الكتاب، موضحاً بأن معظم ما نسب إليه غير صحيح، وقد اعتمد الدكتور العمري في ذلك على مؤلفات الجلال، والتي من أهمها كتابه (ضوء النهار). (د. حسين العمري: الحسن بن أحمد الجلال، ص ٥٨-٨٤).

(٤) مجدول الذؤابة: الجدل: شدة الفتل، والذؤابة: الناصية، وقيل: منبت الناصية من الرأس. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٠٥٢).

منهـ الأرباب العـلا

جـمـع وفـرق وفـنـا

وهي طويلة والله أعلم.

وفي هذا الشهر اتفق مغزى جماعة من العسكر قدر سبعين نفرأ الذين جعلهم أحمد بن الحسن رتبه في معين إلى بلاد بني نوف من مساقط جبل برط وسهوله مما يلي الجوف والمشرق، فاتتهبوا من مواشيهم [٤٧/ ب] عوضاً عما فعلوه من قبل من نهبهم، ثم إن بني نوف صاحوا وتغاوروا^(١) بأجمعهم ولحقوهم، فاقتتلوا، فراح من العسكر حول عشرين نفرأ ومن بني نوف أربعة فقط، واسترجعوا مواشيهم لأجل كثرتهم وقلة العسكر. وهذه البلاد لاخير فيها ولا مهبط ومستقر لمن يقصدها من الدولة، لعدم ما يقوم بها، ولأنهم بدوان، لا قرار لهم ولا أطيان، بل رعاة للإبل والمواشي، وأكل اللحوم في تلك القفار والفيافي، فلذلك تركها الدول الماضون، وعرضوا عنها أجمعون. وكان استقرار تلك الرتب في معين ونحوه من أطراف العرار^(٢) من الجوف كفاية لحفظه لأنه يحتمل العسكر ويقوم بهم، وكان الزمان الماضي مقطوعاً للأمرء من أشرف الجوف، فلم يحصل فيه من هذا الإنتهاب مع الرعايا من أهله والخوف، حتى لم يبق فيه رئيس هذا الزمان، ورفعت مطالبه [٤٨/ أ] إلى المحران^(٣)، فحصل هذا الخلل وأهمل عن العسكر.

وفي تاسع وعشرين شهر ربيع الثاني يوم السبت حكم بعض المنجمين بكسوف الشمس، قدر أربع أصابع في برج الأسد والطالع العقرب ضحوة النهار، وأن مدة الكسوف ثمان درج ونصف عن نصف ساعة، ولعله كان كما ذكر، فإنه روى جماعة

(١) تغاوروا: استنجد بعضهم ببعض، والغارة: تعني النجدة والمساعدة.

(٢) العرار: اسم مشترك بين عدد من المناطق. ولم أعثر على العرار التي في الجوف.

(٣) لم أجدها في ما بين يدي من مصادر.

أنهم رأوها كاسفة، ولم أرها لأنه كان بالسواء سحاب متراكم وهو ممكن؛ لأن الذنب يومئذ في نحو ثلاثة عشر درجة من برج الأسد والشمس في نحو تسعة عشر درجة من الأسد وكسور. وكان من جملة الخابر بالكسوف الشريف محمد، وصل من الروم، له معرفة بالنجوم.

وفي هذه الأيام هاج السَّرق بمدينة صنعاء وكثروا، وكنسوا بيوتاً ونهبوا على ضوء القمر في نصف الشهر، ولم ينتظروا الظلام، لذلك الحرام، ودخلوا من البيوت الخالية التي أهلها في الخريف، وسرقوا ما وجدوا فيها [٤٨/ ب] من الأواني، وعبروا منها إلى البيوت المحلولة^(١) من فوق الأجي^(٢) فضروهم وتسَّور منهم من تسَّور بالسلاليم التي يجدونها في تلك البيوت الخالية. وكان من الأسباب أن محمد بن الإمام صاحب المدينة أقام محتسباً وأمره أنه يطوف على المدينة فاستخدم معه أعوان من السرق وأهل الطغيان فحصل منهم ما حصل من هذه الأعمال، ويقال في المثل: السرق إخوان وتجراً معهم سائر السرق لما سمعوا أن محمد بن الإمام قال: لا يجبس أحد من السرق، وإن قد اشتهر سرقهم إلا بشهادة، فجرأهم على ما ألفوا من العادة، بحيث أن تاجرأ من بني كُبَّاس^(٣) كبسوه إلى بيته، فأراد الدفع والصياح، فسلوا عليه الخناجر والسلاح، فحملوا من بيته ما شاؤا، وهم جماعة يقال خمسة. وكان من سبق من الولاة بصنعاء من اشتهر بالسراقات حبسوا وبقوا في الأماكن البعيدات إذا لم تقم عليه شهادة نصاب القطع، بل مجرد الشهرة^(٤) [٤٩/ أ]، فلهذا وقع الخلل من الجانبين المحتسب وأصحابه والسرق من غيرهم كل من جانبه والشهادة إنما تعتبر في القطع لليد، لا النفي والطرْد

(١) البيوت المحلولة: أي البيوت التي لم يخرج عنها أهلها، وهم ساكنين بها.

(٢) الأجي: جمع جُبا: وهو سطح المنزل، من اللهجة العامية.

(٣) بني كُبَّاس: لا زالت أسرة بيت كُبَّاس تعمل في التجارة حتى الوقت الحاضر، وهي من الأسر الصناعية.

(٤) الشهرة: بها التشهير.

والحبس والكرد^(١) فإنه يكفي فيه الشهرة، وظهور الأمارات المتكررة، فإنهم لا يخفون.

وفي أول هذا الشهر نزل سيل عظيم هائل غير معهود من جبل مَسُور^(٢) إلى بني مهدي^(٣) وبني مهند^(٤)، فحمل من أموال البن وغيرها كثيراً جزيلاً، حتى فقر بعضهم لحملة لجميع ماله، وراح منه ثلاثة مساجد حملها، وحمل خمسة رجال كانوا فيها، وحمل تالوقة^(٥) عظيمة لها مدة طويلة، وكان قد هرب إليها شيء من الرباح^(٦) فقلعها بعروقها وقرودها، بحيث أخبر أهل الجهة أنهم لا يعلمون مثل هذا السيل مدة أعمارهم، ولا أخبرهم أحد من كبارهم، فالقوة لله، ونزل سيل فخر بيت شيخ بني مهدي؛ لأنه كان في رأس الوادي، فهربوا عنه، ثم نزلت صخرة عظيمة من الجبل عمته بالخراب، فعمر الشيخ في موضع آخر في وسط الوادي، ونزل سيل أيضاً بوادي ضِلَاع^(٧) كبس أموالاً كثيرة.

وفي هذه المدة بشهر ربيع وصل خبر من الحجاز (بأن الشريف أحمد بن زيد بن محسن) استقر عند [٤٩/ب] الشيخ ابن معيان، من مشائخ بلاد الصفراء ورؤسائها وما بين مكة والمدينة وهي طريق المدينة من مكة، وأنه والشيخ تعرضوا المحمل المصري انتهبوا وقتلوا جماعة حال عودهم من مكة آخر شهر الحجة، فحصل في نفس الشريف بركات ما حصل وكذلك محمد شاوش، وكتب إلى الشيخ ابن معيان من أجل هذا

(١) الكرد: تعني الطرد.

(٢) جبل مَسُور: جبل عظيم يطل على بلاد حجة وتامة، تقع شمال غرب مدينة ثُلا، غلب عليه اسم (مسور المُنْتَاب) لسكون آل المنتاب فيه. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٥٢٤).

(٣) بنو مهدي: اسم مشترك بين عدد من المناطق، ولعل المقصود هنا إحدى قبائل حَجُور، يسكنون مديرية (كحلان الشرف) من أعمال محافظة حجة. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٧٢).

(٤) بنو مُهَنْد: بلدة في جبل مسور المُنْتَاب. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٧٨).

(٥) تالوقة: نوع من الأشجار الكبيرة.

(٦) الرِّبَاح: القروود.

(٧) ضِلَاع: بلدة وادٍ في الشمال الغربي من مدينة صنعاء، بمسافة نحو ١٠ كم. (المقهي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٤٦).

الحادث، وأنه يخرج الشريف أحمد بن زيد عن بلاده، فأجاب في كتابه: بأن بقاء المذكور عنده ولا يحسن منه صده فتقدم الشريف بركات إلى تلك الجهات، وخرج عن مكة بمن معه من العينات واستقر ببدر مدة، ثم إنه تقدم إلى تلك الجهة، فوقع الحرب. وكان قد أحاش ابن معيان قبائل حرب^(١)، فقتل من أصحاب الشيخ ابن معيان جماعة ومن أصحاب الشريف أيضاً جماعة، واختلفت الأخبار في العدد فقيل: قدر أربعين من الطائفتين وقيل: أكثر، ثم بعد ذلك اختلفت الأخبار أيضاً فقيل: إن الشريف أحمد بن زيد هرب بلاد نجد العليا والشيخ بن معيان احتاز في جبل من بلاده بعد أن خرج مع الشريف بركات عينة من مصر، وأن الهزيمة أولاً كانت ببركات، وكان الشريف سعد [٥٠/أ] قد أهدم بالتقدم إلى جهات الحجاز لما بلغه أول هذه الحادثة، فلم يتم له ذلك ورجع إلى بيته، وكان وصول الخبر إلى اليمن في شهر شعبان، وقد كان غلب أحمد بن زيد وقبائل الشيخ ابن معيان على بركات، ومنعوه عن نفوذ الأوامر والتصرفات.

وفي سلخ جمادى الثاني عاد الحسن بن الإمام إلى أبي عريش، ثم طلع جبل رازح حيث كان بعد أن قد قبض اللحية وكمران كما سبق ذكره.

وفي هذا الشهر أنفذ محمد ابن الإمام الأمر في خَرْص^(٢) الثمار من الحبوب في بلاد سنحان، ولم تكن عادة من قبل هذا الزمان، ثم تركه بعد ذلك.

وفي شهر ربيع الثاني من هذه السنة وصل الفقيه صالح المقبلي الثلاثي اليمني من مكة المشرفة، بعد أن استقر فيها هذه المدة، فذكر تحقيق [٥٠/ب] موسم حج هذا العام الماضي، وقال: الخارج مع حاج الشامي محمد باشا صاحب حلب، وهو مملوك

(١) قبائل حرب: قبيلة بنو حرب تُنسب إلى حرب بن علة، وهو جد جاهلي من كهلان باليمن، ومن بطونها بنو سالم، وبنو مصروح. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٦١).

(٢) الخَرْص: هو خَرْص ما على النخل من الرطب تمرًا ومن العنب زبيبًا، وهو من الظن؛ لأن الحرز إنها هو تقدير بظن. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨١٣).

للسلطان ولأه مدينة حلب هذا العام، ورجع مع المحمل الشامي عقب تمام الحج،
ومحمد شاوش بمكة^(١) يتردد منها إلى مكة.

وذكر أن مالطة تم استفتاحها، والإستيلاء على قلعتها، والحكم عليها ودخولها في
مملكة السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان، ورفع عنها العساكر وبقي فيها من
يحفظها، وفيها المعدن الذهبي، فكان ذلك زيادة قوة للسلطان.

قال: ووقع ذلك الصلح الذي بلغك في الأيام الماضية وهو على البلاد الداخلية
لنصارى من الفرنج، وليس على القلعة، إذ دخولها كان عنوة، قال: والجاري من
الانتقاض الذي جاء به الخبر في أطراف بلاد السلطان من جهة أخرى اختلف فيه
الخبر، قال: وكان شاع الخبر [٥١/أ] بمكة أن القاصد هو السلطان بنفسه، قال: فلم
يمض إلا برهة أيام حتى وصلت البشارات إلى مكة بالإستيلاء عليها، وعود السلطان
من تلك الجهة التي أمها.

قال: ويقال أنه ما قد كان خرج بنفسه قبلها، وزال الخلل فيها وزينت الأسواق
بمكة وجدة إظهاراً للبشارة.

وفي نصف شهر جمادى الآخرة خرج محمد بن الإمام من صنعاء، بعد العصر،
طريق الجراف، ثم ذهبان^(٢)، ثم سار إلى ضلع، صلى فيها المغرب والعشاء، وسار ليلاً
حتى بلغ إلى ثلثا آخر الليل، ولبت فيه نصف شهر، ولم يكن في المدينة من مآثر الدولة
الأولة، لخراب أساس قصر عامر بن عبد الوهاب^(٣) من المدة السابقة، فإنه كان هذا

(١) وردت العبارة هكذا في الأصل، ولعله خطأ غير مقصود وقع فيه المؤرخ ويقصد أنه بجدة يتردد منها إلى مكة؛ لأن
مقر الوالي العثماني في جدة.

(٢) ذهبان: قرية تقع فيما بين ثقبان والجراف بشمال صنعاء، وقد اتصلت بمدينة صنعاء. (المحقق: معجم البلدان، ص ٢٦٢).

(٣) هو السلطان عامر بن عبد الوهاب بن داود بن طاهر (٨٦٦-٩٢٣هـ / ١٤٦١-١٥١٧م) آخر ملوك الدولة الطاهرية
وأبرزهم، امتد حكمه من صعدة وجيزان شمالاً إلى عدن وحضرموت جنوباً، ثم قُتل على يد المماليك. (د.
سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٥٠-١٠٩).

القصر عامراً في مدة المطهر^(١) إلى دولة السلطنة^(٢)، وخرّب وعمر بحجاره أهل البلد، ولم يبق إلا عمارة الحصن على حالها الأول دون قصر المدينة، إلا ما فيها عمارة لأهلها، ثم استدعاه صاحب كوكبان للضيافة فسار إلى هنالك، واتفق من بعض الخدامين^(٣) قتل بواب شبام حال الدخول بسبب خصام أدى إلى عدم الإحترام والإحتشام، فطلع الجبل، ولم يبق فيه إلا قدر ثمانية أيام.

[٥٢/ب] وفي آخر نهار السبت، تاسع وعشرين شهر جمادى الآخرة مات شرف الدين الحسين بن الإمام المؤيد بالله بوطنه ومستقره حصن شهارة، كان المذكور له معرفة بمنازل الناس والرعائيات، وبقية من الطبقة الأولى بالنظر إلى هذه الأوقات، ولكنه كان يجور في الآداب^(٤)، قد تبلغ نفاعته إلى المائة الحرف فأكثر في الشكايات، حتى أنه قد يتلطف المشكى به في ترك المشكى، وتسليم الحق من دونه على الوفاء، وكان إلى ولايته بلاد عفار وعاهم^(٥) وضاعن^(٦)، بمساقط الشرف الأسفل^(٧). وكان أصحاب والده يجوبونه، وكثيراً من الأعيان في جهات القبلة^(٨) من المشائخ والرؤساء يودونه، بما يرون منه من الإنصاف لهم والإكرام مع أحوال الوقت وكانت وصيته

(١) المطهر: هو الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين، اشتهر بحروبه مع العثمانيين في الفتح العثماني الأول، نال منهم ونالوا منه إلى أن توفي سنة ٩٨٠هـ/ ١٥٧٢م. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٣٠٩-٣١٠). للمزيد عن حروبه مع العثمانيين انظر د. سيد سالم: الفتح العثماني الأول لليمن.

(٢) دولة السلطنة: أي الدولة العثمانية وفترة وجودها في اليمن.

(٣) أي الحقد.

(٤) سبق شرحها وهي للغرامات المالية التي كانت تفرض على القبائل.

(٥) عاهم: وادٍ في شمال جبل كُسر من بلاد حجة. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩٩٤).

(٦) ضاعن: جبل واسع كثير القرى يتبع مديرية (وشحة) الواقعة في الطرف الشمالي من بلاد حجة. (المقهي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٣٥).

(٧) الشرف الأسفل: الشرف بلاد متسعة تقع شمال غرب صنعاء، وبها جبال شاهقة والعديد من الحصون، وتنقسم إلى الشرف الأسفل والشرف الأعلى. (زيارة: نزهة النظر، ج ١، هامش ص ١٦٣).

(٨) جهات القبلة: أي الجهات الشمالية.

مسندة إلى صنوه القاسم بن محمد^(١)، قيل: وأوصى بالثلث من تركته للعلماء والمتعلمين. والله أعلم.

ودفن بحصن شهارة جنب الجامع [٥٣/أ] بين القبتين رحمه الله. وكان المذكور له سياسة عجيبة، اتفق أن مسافراً أمسى في سمسرة الرباط فراحت عليه دراهم كثيرة في خُرُج^(٢) أو مَسَب^(٣)، فشكاه المَقْهوي؛ لأنه الذي يغلق السمسرة، فأنكر ذلك، فلم يقر بشيء، ثم إنه سار إلى عند الحسين بن المؤيد، فطلب المذكور وجسه، ثم أمر الرَّسْمي^(٤) يسوسه بأخذ خاتمه من يده، فأخذه، فكتب على لسان المحبوس إلى ولده والخاتم الأمانة يذكر منه أنه يرسل بالخُرُج بما فيه من الدراهم، فسار ولده بذلك إلى حضرته، وتقرر عليه أمره، ورجعت الدراهم لصاحبها.

وفي هذه الأيام بعد وصول مشائخ بلاد خولان صعدة شكاة من علي بن أحمد أرسل معهم الإمام والياً السيد علي بن مهدي النوعة^(٥)، فحصل مع علي بن أحمد ما حصل، وتكدر خاطره واشتغل.

وفي غرة رجب نزل علي بن الإمام من حضرة والده إلى اليمن الأسفل، بلد ولايته

(١) هو القاسم بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم، ولد سنة ١٠٤٢هـ / ١٦٣٢م تلقى العلم على يد أبرز علماء عصره. وله تلامذة أجلاء وفضلاء، وبلغ في العلم مبلغاً عظيماً، تابع المؤرخ يحيى بن الحسين في كتابه هذا دوره السياسي باعتباره من المراكز القوية في الدولة وأورد معارضته للإمام المهدي أحمد بن الحسن مفصلاً. (الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٣٢٠-٣٢٣؛ زبارة: نشر العرف، ج ٢، ص ٣٣٠-٣٣٤).

(٢) الخُرُج: من الأوعية، معروف، عربي، وهو جُوالِق ذو أذنين. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨٠٩).

(٣) المسَبَّ: عبارة عن كيس من الجلد، يُحْمَل على الكتف.

(٤) الرسمي: الجندي.

(٥) هو السيد العلامة الرئيس علي بن مهدي بن الهادي بن علي بن أحمد النوعة، والنوعية نسبة إلى جبل النوعة في جهات ساقين من بلاد صعدة، كان سيداً عارفاً وأميراً ومامجداً، تولى ولاية العديد من المناطق إلى أن توفي سنة ١١٠٨هـ / ١٦٩٧م. (زبارة: نشر العرف، ج ٢، ص ٢٨٦).

فسار واستقر بمدينة إِبْ^(١).

وفي هذه الأيام خرج محمد بن عامر الذي كان خالف على عساكر السلطنة بسواحل الحبشة، كما مضى ذكره، فدخل المخا هارباً في قدر خمسة عشر نفراً، وخرج عقبه غرابان إثنان لاحقان له في البحر حتى وصلوا إلى قريب المخا، ثم رجعوا على القفاء، وخرج زيادة عسكر إلى سواكن؛ لأجل محمد عامر مما حركه من الأمر الساكن، وانتهب على المذكور خزانته، وما قد جمعه مما استولى عليه وأخذه، وهو الذي أخرج مصطفى باشا من الحبشة وحاربه، ولعله كان قران المريخ والمشتري في برج العقرب.

ووصل في هذه الأيام بآخر شهر رجب وأول شعبان مركب كان متوها^(٢) في البحر من الهند، وقد له في البحر حول أربعة أشهر من أول الموسم [٥٣/ب]. وكان السيد الحسن الجرُموزي صاحب المخا قد جهز المحصول من البندر إلى حضرة الإمام وبلغ صحبته، فوصل إلى حضرة الإمام بأول شعبان بحول مائة وخمسين حملاً.

وفي هذا الشهر أهم الإمام بضريبة^(٣) جديدة، ويكون الصرف للقرش بحرفين، فتضرر التجار من ذلك الأمر خشية من الخسران في قضاء الديون هذا الأوان؛ لأن صرف القرش هذه الأيام الأولة بثلاثة أحرف وكسور فينقصون في المعاملات وقضاء الديون الثلث، فسار إلى الإمام جماعات للمشكى، فأجابهم الإمام وترك ذلك الذي كان أراده فيما مضى، وأطلق يومئذٍ لليهود أموالهم ويوتهم من ذلك الترسيم^(٤) الذي جرى، وقال ليس عليهم إلا الضريبة متى احتاج إليها من غير أجرة، وخط عنهم ما كان زاده على الجزية، وقال: ليس عليهم إلا الجزية المعتادة.

(١) إِبْ: مدينة مشهورة إلى الجنوب من صنعاء بمسافة ١٤٠ كم، بها مركز اللواء. (المحقفي: معجم البلدان، ص ٦).

(٢) متوها: أي تائها.

(٣) الضريبة تعني هنا: سك عملة نقدية.

(٤) الترسيم: بمعنى فرض الرسوم المختلفة من ضرائب وغيرها، وجاءت من فعل رَسَمَ، بمعنى أمر، ومنها المرسوم

أو المراسيم. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٧٩).

[٥٤/ أ] وفي هذه السنة ظهرت مصنفة في بعض كراسة سماها واضعها (الجلسات)، فيها تحليلات ذكر فيها: أن المرید أول ما إليه يريد من الطريقة أن يربط رجليه بحبل ويعلقها في سارية، ثم جلسة أخرى بعد ذلك متربعا ويربط قدميه ويبقى على ظهره ملقى، وخرافات وجهالات لا يقول بها أحد من البريات، ولعل صاحبها اعتراه شيء من الخيولا، نعوذ بالله منه من أعمال السوداء، فصنفها وافتعلها من غير معرفة، ولا يعرف منشيها .

وفي هذه السنة كثرت الخيانات في الأمانات بين الناس، ممن لم يظن أنه يفعل ذلك فلا قوة إلا بالله، وغفلوا عن قول الله تعالى: ﴿فَلْيُؤَدِّ الْأَذَىٰ أَوْ تُؤْمِنْ أَمْنَتُهُ وَلَيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾^(١) ﴿وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا﴾^(٢).

وفي هذه الأيام كان كمال الصَّراب^(٣) والحصاد للثمار، فتهونت الأسعار، بلغ القَدَح^(٤) الصنعاني مع زياداته بعشرين بقشة، والبر بحرف، والذرة من خمسة وعشرين، ودون ذلك.

والإمام هذه الأيام توجع من أعمال أهل برط [٥٤/ ب] وبني نوف من دُهمة، وكان أكثره من أهل جبل برط في عدم نفوذ أمره وخطه، فإنه كان أمرهم بتسليم الزكاة إلى أحمد بن المؤيد إلى عيان، والنصف يصير إلى القضاة، علي بن محمد العنسي وأصناه. وعاتب بذلك صنوه حسن بن محمد بن علي العنسي وقال: لم يمثل القاضي على أمرنا وخطنا في سوق^(٥) النصف إلى عيان، وقبض الجميع بالأكف والبنان، حتى وادي

(١) البقرة: ٢٨٣.

(٢) البقرة: ٢٨٢.

(٣) الصَّراب: موسم من المواسم الزراعية، ويطلق عليه في اللغة اليمنية القديمة (ذو صربان) وهو شهر (العلان) الذي نعرفه اليوم. (مظهر الإرياني: ديوان فوق الجبل، ص ١١٨).

(٤) القَدَح: وحدة مستعملة في الكيل، وهو يساوي ملء صفيحتين من صفائح الجاز (الكروسين). (قانون صنعاء، تحقيق: حسين السياغي، هامش ص ٣٧).

(٥) سَوَق: بمعنى إرسال.

المراشي، وهو في العادة الماضية إلى عيان إلى مدة الإمام المؤيد بالله، فإنه كان يقبضه أشراف الجوف، وكان عم علي بن محمد بن علي بن قاسم وهو القاضي أحمد بن علي يرسل بالفضلة إلى الإمام المؤيد بالله، مع أن المراسي كان مخرجاً عنه، وهذا الوقت يقدر ذلك كله، ومن جملة قوله في العتاب: أنه قد أهم أن يسير بنفسه إلى بلاد ظَفَار^(١) وذيَبِين^(٢)، وينظر من هنالك ما ينتهي به الحال والتيبين، وإن اقتضى المخالفة والشقاق [٥٥/أ]، كان النظر من ذلك المكان وتلك الآفاق، مع ما أخذوا ونهبوا على الضعفاء من أهل الجوف، ثم أنه انبرم القول أن صنوه المذكور أرسل بعض أقاربه إلى هنالك، والنظر فيما يصلح في ذلك، وما يردوه من الذي أخذوه، فأرجعوا إلى المذكور ما بقى بعينه وسلموه إلى رسول أهل الجوف بأصله. وذكر لي بعض أقاربهم أن شبهة القاضي علي المذكور في قبضه للزكاة أنه قال: لا ولاية للإمام في تلك الديار؛ لأنها لا تنفذ فيها أوامره، والإمام صار متردداً في شأنهم، يقدم رجلاً ويؤخر أخرى، لأجل أعمال مكة، وما يخشى من تلك الجهة، فإن أحوال الأشراف بها ما انتظمت، والتقوية من جهة السلطان ما زالت. ثم إنه وصل جماعات من أهل برط لقبول عيد رمضان، فشكى بعض ذلك الذي [٥٥/ب] كان، وزلج الإمام القاضي حسن، وعرج عن ما كان قد أمر.

وفي أول شوال وصلت أخبار من الجهات الشامية والبلاد المصرية والحجازية فأخبروا أنه يتجهز الوزير للسلطان، ومن يعتمد عليه في الأمور العظام إلى مصر وعزل عنه الباشا الأول، وقيل: أنه مأمور أن ينفذ فيه الأمر. ولم تصل كتب من محمد شاوش إلى هذا التاريخ مثل العادة، وأنه خرج بعد وصوله إلى مصر بعض عيناته إلى ينبع،

(١) ظَفَار: المقصود هنا هو ظفار داود: حصن في بلاد همدان، في الجهة الشمالية الشرقية من مدينة ذيبين، سمي بدادود بن

الإمام عبد الله بن حمزة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٦٤).

(٢) ذيبين: مدينة شرقي خمر وشمال ريده بمسافة ٢٠ كم. (المحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٥٧).

فكان بسببها التنفيس على بركات، ومحاصرة الشيخ ابن معيان، وهرب أحمد بن زيد، هذا ما اتفق من الخبر هذا الشهر. وهذه الحركات كلها أسباب الأشراف آل زيد بن محسن، أولها ما سبق ذكره وآخرها عمل أحمد بن زيد والشيخ ابن معيان من قطعه لطريق ينبع ومخالفته للشریف بركات [٥٦/ أ]، وأرسل الوزير جماعة من الذين يصلحون الطرق ويعمروا مناهلها ومنشقها من مصر إلى مكة، وأمر بعمارة سمسة جلة.

وفي العشر الآخرة من شوال سقط الأغا فرحان من فوق الحصان بالغراس، من أعمال حصن ذمرم^(١) حضرة أحمد بن الحسن، بعد عوده من التمشية في ذلك الوطن، وذلك أنه جرى بالحصان، فكُذِفَ^(٢) به، وانقلب عليه، فهلك في الحال، في ذلك المقام، وقبض أحمد بن الحسن تركته وما جمعه أيام ولايته لبندر عدن ورسم على بيته بصنعاء؛ لأنه مملوكه.

وفي يوم الإثنين آخر يوم من شهر شوال توفي الشريف العارف صالح بن أحمد السراجي صنعاء، كان المذكور له معرفة بالفقه وبعض مشاركة في غيره. وكان من الراغبين إلى العلم وتحصيله وفوائده. وكان ناقلاً للقرآن الكريم غيباً، وأول قراءته على السيد العلامة محمد بن عز الدين المفتي رحمه الله وغيره من العلماء بصنعاء، وأصله من قرية الضَبَعَات^(٣) [٥٦/ ب] من بلاد سنحان. ودفن بمقبرة باب اليمن رحمه الله.

وفي ذي القعدة منها زلج الإمام السيد الحسن بن مطهر الجرموزي إلى محل ولايته

(١) ذَمَرْمَر: حصن مشهور إلى الشمال الشرقي من صنعاء، على مسافة ٢٥ كم. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ٧٨٨-٧٨٩).

(٢) كُذِفَ: بمعنى سقط على الأرض،

(٣) الضَبَعَات: قرية في وادي الأجبار من مديرية سنحان، بالشرق الجنوبي من صنعاء، بمسافة ١٠ كم، وهي محل (بنو السراجي). (المحففي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٣٩).

بندر المخا، بعد أن كان طلع إلى حضرته، كما سبق ذكره.

وفي هذه المدة كثر من الناظر يحيى بن حسين السحولي^(١) على الوقف بصنعاء التضييق على المسلمين في الطرقات والمفاسح في الأسواق والشوارع والطرق، وعمر فيها للوقف، وصار يقطع من طلب عمارة فيها للوقف، طمعاً في الدراهم، والعامر طمعاً في الإنتفاع، وصار خط الناظر ذريعة إلى عدم تعرض الناس؛ لأن العامة يعتقدون أن الطرق والحوادث^(٢) التي لا يد عليها للوقف، وهو جهل ظاهر، لأن ذلك لا يكون للوقف، وإنما هو لمصالح المسلمين كافة، لا يجوز إحداث ما يضر عليهم، فأما الوقف فلم يقل أحد من علماء الإسلام، وصار يطلب زيادات على العريص^(٣) في الأجر، فيما كانت العمارة مقررة على ذلك القدر، ولكن لهوى النفوس سريرة لا تُعلم. وقد استولى المذكور ووالده على ازدراع مقبرة في المحاريق^(٤) تتصل بأعنائهم وينكرون العامة عليهم، ولا يستنكروا على أنفسهم. فكان هذا مظلمة من المذكور، ومن تقدمه قبله من النظار يفعلون ذلك، جهلاً منهم، لكنهم ما أفرطوا إلى إفراط هذا الناظر، ثم من مظالمه أنه صار يدعي على كثير من أهل الأملاك الوقف [٥٧/أ] ويأذيه^(٥) في شيء ما قد جرت عليه يد من قبله، حتى صار حاله يقرب مما كان من البوني^(٦) في مدة سنان باشا، وكثر شكوا الناس منه على جعفر باشا^(٧)، وعمل معه ما عمل من الأمر

(١) هو القاضي العلامة يحيى بن الحسين بن يحيى بن محمد السحولي، أخذ عن أبيه حاكم صنعاء وعن عمه إبراهيم في أكثر العلوم، كان عالماً في الفقه، مات سنة ١١١٣هـ/ ١٧٠٢م. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ٣، ص ١٢٢٣؛ زبارة: نشر العرف، ج ٣، ص ٣٢٨).

(٢) الحوادث: هي قطع الأرض التي يذكرها المؤرخ هنا بأنها لمصالح المسلمين كافة.

(٣) العريص: جمع عَرَصَة، وهي قطعة الأرض المعدة للبناء فيها.

(٤) المحاريق: من أحياء صنعاء، يقع في الجهة الشرقية. ويوجد بها محاريق الآجور.

(٥) كذا في الأصل،

(٦) البوني: هو محمد بن أحمد البوني، ناظر الوقف في صنعاء في فترة ولاية سنان باشا وجعفر باشا، وقد قتله جعفر باشا بسبب كثرة شكوى أهل صنعاء من التعدي إلى أخذ أموالهم وإدخالها في الوقف، وذلك سنة ١٠١٦هـ/ ١٦٠٧م.

(٧) يحيى بن الحسين: غاية الأمان، تحقيق: د. سعيد عاشور، ج ٢، ص ٧٩٤.

(٧) جعفر باشا: كان والياً على اليمن في الفترة من (١٠١٦-١٠٢٥هـ/ ١٦٠٨-١٦١٦م) (للمزيد انظر: د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٣٧٧-٣٨٤).

الذي لا يخفى، وصار المذكور يضلل بالعلل، ويغر الدولة بهذا العمل ويقول: مع فلان من الوقف، فحصل من جهته الضرر، فقد يصادق في قوله، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم. وصار يدعي الحوائر التي لا يد عليها للوقف في المدينة وخارجها وطرقها ومقاسمها^(١)، ومن ذلك ما جرى منه مع السيد محمد بن عبد الله العياني في أملاكه، كما سبق ذكره، وصار أيضاً يصادقه بعض حكام المدينة وهو القاضي علي بن جابر الهبل، غرراً منه من غير حضور بينة وشريعة، وإذا حقق للقاضي بعد ذلك ندم وقال غره المذكور.

وفي العشر الآخرة من شهر القعدة الحرام وصل كتاب إلى حضرة الإمام، وغيره من الأعيان، بأن العماني سلطان بن سيف اليعربي^(٢) جهز من بلاده في البحر حول عشر برشة، وأن مراده القطع على البانين في البحر، حال خروجهم إلى اليمن من الهند، إذ هم أول من يخرج من هنالك، وذكر للإمام: أن لا يكون قصده إلى التمهيق في سواحل اليمن بعد صحة تجهيزه في البحر، فأمر بالتحفظ في بندر المخا، ثم أنه بعد ذلك وصل كتاب من العماني كما روى أن قصده لا إلى سواحل اليمن، وكان وصول الكتاب في خلال ما حصل منهم من يقول إلى سواحل الهند، والله أعلم ما انتهى إليه قصده.

وفي هذه الأيام حصل في جهات آل عمار غزوهم من دهمه، فقتلوا منهم في قتل متقدم من آل عمار جرى في دهمه، وحصل في بلاد العولقي في المشرق ما حصل من قبل السبّار^(٣) في بلادهم، والإستقلال بأمرهم وخلافهم [٥٧/ب].

(١) المقاشم: جمع مقشامة: من معالم التخطيط الحضري لمدينة صنعاء القديمة تخصيص مساحة من أرض الأوقاف الزراعية بجوار المساجد، وتسمى مقشامة، وتُسقى من ماء المسجد بعد استعماله من قبل المصلين، يتعهد لها شخص يسمى القشام يزور البقوليات بأنواعها إلى جانب عدد من أشجار الفواكه. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٩٨-٨٩٩).

(٢) سلطان بن سيف اليعربي: تولى السلطنة في عُمان سنة ١٠٥٩ هـ / ١٦٤٩ م بعد وفاة السلطان ناصر بن مرشد. (عُمان في التاريخ، ص ٣٨٣).

(٣) السبّار: السبّر: في اللغة استخراج كنه الشيء، وفي لهجة أهل صنعاء (السبار) فعل الشيء، ومنها (السبارات) أي: إعداد الطعام، وتعني هنا: (وجبات غذاء الجنود) أو النفقة اليومية. (د. حسين العمري: مائة عام من تاريخ اليمن الحديث، هامش ص ١٣٧).

وفي هذا الشهر أظهر الإمام الإجازة لولده أحمد للبلاد التي كانت لشرف الإسلام الحسين بن المؤيد بالله، وهي: بلاد عقّار وبلاد عاهم وضاعن، فتصرف فيها، وأمر القباض إليها، ولم يبق للولاية الأولين ما كان من إطلاق اليد والنظر عليها، وكان ولد شرف الإسلام الحسين بن يحيى بن الحسين بن المؤيد وصنوه القاسم بن المؤيد طامعين وراجين إلى توليتها، وتبقيت أحدهم فيها، وحصل التغير على أهل المقررات من الفقهاء وسادة كحلان وغيرهم من الفقهاء، ومن يعتاد العطاء منها كسائر الناس، فإن ذلك قد حصل وعم الخاص والعام من جميع الأجناس، فالمُلح ما ترك الإلحاح والمطالبة، ولم يحصل له إلا التافه اليسيرة مع المشقة، والصابر صبر وترك المشاحجة^(١). ولقد استحد بعض السادة من بني عشيّش فقال للإمام: هذا الجمع لا مصلحة فيه، فلعله كجمع المؤيد بالله، وصار أكثره لحسين ولده.

وقال السيد عبد الرحمن بن أمير الدين للإمام: إذا قد عجزت عن أمور المسلمين تركت الناس ينظرون فيمن يصلح لهم، واحتمل الإمام كلامهم، وأعرض عنهم، والدنيا لله تعالى، لا ينبغي للعاقل التكالب عليها، غير يأخذ السهل منها، والأرزاق مقسومة، ولن يعدو كل واحد ما كتب له، لكن ينبغي الالتفات إلى ما أمر الله به من الحركات، والكسب والإبتغاء من فضل الله، وإصلاح النيات؛ لأن الأرزاق مقرونة بذلك، إما بتجارة أو زراعة أو حركة له للكسب كما قال تعالى: ﴿فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ﴾^(٢) وقال الشاعر^(٣):

(١) المشاحجة: الفعل شحج، والشحاج: رفع الصوت. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٧٦).

(٢) الملك: ١٥.

(٣) هو الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه.

وإذا رأيت الرزق عز^(١) يبلدة

وخشيت فيها أن يضيق المكسب [٥٨/أ]

فارحل فأرض الله واسعة الفضاء

طولاً وعرضاً شرقها والمغرب

ومدارس العلم هذا الزمان غلق أكثرها في مثل صنعاء وصعدة وغيرها، لعدم
الإقامة من الوقوفات بها، والله قول الشاعر:

أصبح وجه الزمان منقلباً

ووجهه قفاه يعاجبان

ولكن التسليم هو الأولى كما قال الشاعر:

لا تسأل الدهر إنصافاً فتظلمه

ولا تلمه فلم يخلق لإنصاف

خذاً بذاك وارم الهم ناحية

لا بد من كدر فيه ومن صاف

وفي سادس عشر شهر الحجة كان دخول الشمس أول درجة الحمل وهو تحويل
السنة وتقويمها، وكانت الزهرة وعطارد معها في برجها، والمريخ في برج الجدي بيت
شرفه، وزحل في برج الحمل بيت هبوطه، والمشتري في برج العقرب، والجوزهر في
آخر برج الأسد، والرأس مقابل له في السابغ الدلو. وكان هذا الوقت الأمطار كثيرة،

(١) قد ورد صدر البيت الأول في ديوانه كما يلي:

وإذا رأيت الرزق ضاق ببلدة

(ديوان الإمام علي، تحقيق: د. محمد عبد المنعم خفاجي، ص ٥٢).

في جميع اليمن غزيرة، فصلح بسببه ثمرة القياض^(١) بالروي، وأعلق الفلاحون معه ثمرة أخرى يقال لها ثمرة الدثا، وتهونت الأسعار في جميع الأسواق، وانحطت وزالت المشاق.

وفي هذه الأيام بهذا الشهر المذكور وصل إلى حضرة أحمد بن الحسن جماعة من مشائخ خولان الشام يشكون إليه من جور حصل معهم من ولاية بلادهم أول هذا العام، مع جور أيضاً من حسن بن الإمام، واستعانوا به في تعريف الإمام، وكذلك سادة بني المؤيد [٥٨/ب] يشكون الإنقطاع للمقررات التي لهم.

وفي آخر هذا الشهر وصلت الأخبار إلى تجار صنعاء من بندر عدن والمخا يذكرون أنه وصل حول اثني عشر برشة من أصحاب العماني إلى قريب سواحل البندر، ثم رجعوا إلى باب المنذب ظاهر حالهم الضرر وقطع الوافدين من المتسبين في البحر، وأن منهم جماعة نحو المائتين كان قد دخلوا المخا قبل وصول هؤلاء، وأظهروا أن معهم بضاعة من التمر وغيره مما ظهر وخفى، ثم تعقبهم في البحر هؤلاء، وظهر من حالهم أن قصدهم البانيان والكفار.

وفي هذه الأيام بعض هذا العام وبعض العام الذي بعده ظهر أنين صفتة آه آه، يمد فيه من مقابر باب اليمن يسمع إلى داخل دابر^(٢) صنعاء، سمعته كذلك قريب سبعة أشهر أو ثمانية أشهر، والظاهر أنه من عذاب القبور لبعض الموتى ممن شاء الله إظهاره، فنعوذ بالله من غضب الله، ونعوذ بالله من عذاب القبر، ونعوذ بالله من عذاب جهنم، ونسأل الله تعالى أن يرحمنا.

(١) القياض: هو من المواسم الزراعية الشتوية في المناطق الباردة بالمرتفعات. ويرزع فيه القمح والشعير والبقوليات، وعلى رأسها الفول (القلأ). وشهر ذو القياض: هو أحد الأشهر الحميرية. (د. عبد الله المجاهد: أسس زراعة

المحاصيل الحقلية في الجمهورية اليمنية، ص ٩٠؛ المعجم السبئي، ص ١١٢).

(٢) أي سور صنعاء، فهي (صنعاء القديمة) محاطة بسور لا زال قائماً حتى اليوم.

ودخلت سنة خمس وثمانين وألف^(١)

لعلها استهلكت بالسبت، وفي ثالث محرم وصل مكتب الشام، وسار إلى حضرة الإمام، وأخبر بتمام الحج للإسلام والأمان التام، وأن سعد بن زيد وصنوه أحمد بن زيد قد تحيزوا إلى بلاد نجد العليا [٥٩/أ]، وأن بركات قد عاد من بدر إلى مكة وصحبته الشيخ ابن معيان رأس مشائخ بلاد قبائل حرب وبلاد الصفراء ما بين مكة والمدينة، وهو الذي جرى معه ما جرى من معاضدة أحمد بن زيد والخلاف كما سبق، فصار معه تحت الحفظ بعد أن وقع ذلك الحرب، ثم تعقبه من بركات القصد، فأنحاز إلى جبل هنالك وطلب الأمان وواجه، وراح من أصحابه جماعة، وأدب الشريف أهل بلاده وصلاح عمل الحجاز، وخمدت ثائرة القبائل، وامتنعوا عن مناصرة سعد وصنوه خوفاً من السيف الطائل، والعسكر الصائل، قيل: فلما لم يجد الشريف سعد وصنوه ملجأً يلجؤا إليه، ويتصروا به، ويعتمدوا عليه عزموا على طرح أنفسهم بين يدي أمير الشامي، والدخول معه إلى حضرة السلطان محمد العثماني [٥٩/ب] ويكون من أمره ما كان إن عفا أو واخذ^(٢) بما جرى من الفعال مع كثرة الأمان مع سعد، وأنه يرجو عود الملك له في المال والله أعلم بما يصير إليه وما تنتهي به الأحوال. وأنه كتب إلى السلطان بالأمان والتبري مما جرى من الفعال، ثم إنه سكن هذا العام وبقي مع البدوان، ولا يملك من نفسه القطمير^(٣)، ولم يبق عنده لا قليل ولا كثير، وباع أهله حليتهم في النفقة، وتضرروا أهله بمكة، وأولاده في غاية الحاجة، فالدنيا عبر لمن اعتبر، أمس وهو ملك كبير، والآن وهو فقير ذليل. وأخبر الحجاج أنه زِيد في سقايات مكة وسُبلها على

(١) ١ محرم ١٠٨٥هـ = ٦ برابيل ١٦٧٤م.

(٢) كذا في الأصل، ولعلها أخذ بمعنى لأم.

(٣) القطمير: شق النواة، وفي الصحاح: القطمير الفُوقَة التي في النواة، وهي القشرة الدقيقة التي على النواة بين النواة والتمر، وما أصبت منه قطميراً أي شيئاً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ١٢٣).

معتادها، وظهرت دُباً^(١) جراد بأودية منى ومكة. وأصحاب العماني الذين خرجوا في البحر كان استطرقوا جزيرة سقطرى من بلاد المهري، وقتلوا من أهل الجزيرة، وكان دخولهم في صورة زي النصارى، لئلا يهربون عنها كما هربوا العام الأول منها [٦٠/أ]. وانتهدت قبائل عنزة ولام من مركب الشامي لقتلهم هذا العام.

وفي يوم الجمعة ثامن وعشرين شهر محرم وصل الخبر إلى صنعاء أنه وصل إلى باب المخا برشه لاحقة لبانيان وصلوا ببضاعة، فواقعوهم وأسرعوا في انتهاب ما معهم، فأنكر عليهم أهل عدن ومن يقرب إليهم من جبل صيرة^(٢)، وقالوا: هؤلاء قد صاروا في الأمان والجيرة، فقالوا: إمامهم أمرهم بانتهابهم. وكان بعض البانيان قد قفز البحر، فغرق من خوفهم، فلما رآهم أهل صيرة وعدن لم ينتهوا صبوا عليهم البنادق النافعة، والزبارط^(٣) التي عندهم حاصلة، فقتلوا منهم حول ثلاثين فأكثر، قذف بعضهم من البحر إلى ساحل البحر، وانهزم الخوارج هارين، وانهزم بانتهامهم سائر براشهم، حتى استقروا في المندب وخلفه، وكذلك انهزم البراش التي كانت أيضاً قريب المخا، وكذلك خرج العمانيون الذين كانوا قد دخلوا المخا، كما سبق، لما علموا بما جرى مع أصحابهم، ولم يقفوا بقرب البنادر، ثم منعوا جميع من وفد في المندب من الهند من مسلم وكافر، فلم يدخل [٦٠/ب] إلى البندرين شيء من ذلك غير الذي قد وصل عندهم الحاضر. وجهاز أحمد بن الحسن عند أن بلغه هذا الأمر الصادر جماعة من العساكر، وكذلك ولده محمد بن أحمد الساكن في الحجرية إضافة إلى من تقدم وزيادة في التقوية، فبقى كل منهم في البنادر لعدم صنعتهم للأعمال البحرية، والله أعلم [٦١/أ].

(١) الدُّبى: الجراد قبل أن يطير، الواحدة دُبة، وقيل: الدُّبى: أصغر ما يكون من الجراد والنمل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٩٤٥؛ مختار الصحاح: ص ١٩٨) وقد كتبها المؤرخ في هذه المخطوطة (الدبا).

(٢) جبل صِيرة: جزيرة ترتبط بمدينة عدن من ناحية الشرق ما بين جبل حُقَات وجبل المنصوري. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٢٩).

(٣) الزبارط: سبق شرحها.

وقد كان جهز السلطان محمد بن عثمان وزيره وجنوده إلى اليمن، ثم عاقه عن ذلك ما حصل من الحدث من الفرنج، وسيأتي ذكره، وعند هذا تحقق خطأ الرأي الذي كان أراده الإمام من مفاتحة مكة المحروسة، كما سبق ذكره، وصواب شور من أشار بالسكون وتقرير أمره، لأنه لو تم له رأيه كان مع هذا المخرج من المشرق، والعسكر في جهة الشام والمغرب، ولا ينبغي لصاحب اليمن إلا الاقتصار على حفظه ونظم أمره وأطرافه، ولا يشتغل بغيره، مع أن مكة المحروسة لا موجب للحركة إليها، ولا ينبغي قصد الحرب فيها، لحرمتها وصلاحتها من جهة السلطان، والقيام بها منه في جميع هذه الأزمان، مع أنه لا يقوم بما يعتاد لها ولأهلها غيره على كل حال من الأحوال.

وفي أول صفر وصل الخبر بوفاة السيد الأمير أحمد بن صلاح، الذي يرسله الإمام مع حاج اليمن هذا العام والعام والأول^(١)، وكان موته رحمه الله بعد قضاء الحج حال خروجه بمحروس القنفذة. وخرج مع الحاج اليماني الشريف محمد يحيى بن زيد بن محسن^(٢) بجميع أولاده وحرمة وأخدامه، ووصل إلى اليمن لأجل ما حصل عليهم [٦١/ب] من كثرة المحن، وكل هذا منه لأن المذكور مغاير لأخيه سعد من أول ولايته لصغر سنه، ولم تطمئن نفسه بالسكون بمكة؛ لأجل ما جرى منه هو وحمود من تلك النكبة السابق ذكرها في الصفر مع طائفة عسكر السلطان، ولذلك ما زال المذكور متخوفاً في هذه السنين بجبال الطائف هو وحمود.

وفي هذا الشهر ظهر مع رجل في صنعاء لقيته^(٣) من الدراهم القديمة، كل بقشة منها ثلثي ببقيش اليوم مثل الخمس، فأكثر وزنها قياس الدرهم، وحملها في صرة كبيرة (١) يقصد المؤرخ بتكرار كلمة العام ثلاث مرات: هذا العام وهو عام ١٠٨٥ هـ والعامين الماضيين. (٢) الشريف محمد بن يحيى بن زيد بن محسن: هو الأخ الكبير لسعد بن زيد. ولعل اسمه مركب (محمد يحيى) وقد طلب أن يكون له ريع مكة بشعار الدعاء له مع الشريف سعد، فرفض الشريف سعد مطلبه، فخرج مغاضباً لأخيه ولحق بالسيد حمود في ينبع، واتفقا على معارضة الشريف سعد بن زيد. (إبراهيم الصبحي: بلاد الحجاز في القرن السابع عشر الميلادي، رسالة ماجستير، ص ٣٨). (٣) لقيته: اللقي: كل شيء مطروح متروك كاللقطة. (أي وجد لقيطة).

تأتي ببقرش اليوم مثل الخمس، فأكثر وزنها قياس الدرهم، وحملها في صرة كبيرة ثلاث مائة درهم رسمها قد انطمس، وبعضه بقش لم يفتهم، وكان لقيها لرجل من قَبَّان^(١) في جدار داره، لما أخربه وأراد إصلاحه لقدمه، فأخذها عليه الدولة وقالوا هي غنيمة، وكان العرض عليه منه الخمس، أو تكون لقطة ولايتها إلى اللاقط [٦٢/أ].

وأحمد بن الحسن زاد زيادة نحو المائة من العسكر غير من تقدم إلى بلاد عدن، وقد كان أرسل ولده محمد بن أحمد من محله المنصورة بالحجرية زيادة عسكر إلى عدن والمخا، لأجل المحاذرة من أصحاب العماني وما جرى. ولما وقع ذلك الحادث انكمش أصحاب العماني وولوا هارين إلى خلف باب المندب خائفين، غير أنهم منعوا جميع الداخلين، ونهبوا بعض الواصلين من الوافدين، ثم لما طلعت الثرياء فجرًا من المشرق رجعوا بلادهم، لأجل تغلق بحرهم؛ لأن هذا البحر يتغلق قبل البحر الهندي، وينفتح قبله بنحو شهرين، والبحر الهندي يتغلق فيه الآن الخروج، وتصلح الرياح للعود، والبرز^(٢) ما زال هذه الأيام سعره في تناهي، ولولا ذلك المركب الذي خرج التواهي لكان هو في غاية الإرتفاع والغلا والانتهاء [٦٢/ب]. وكان بعض المراكب الهندية الخارجة حال وصول العمانية لما قاربت المخا عرجوا عنه إلى بندر جدة، وساروا إلى ذلك الموضع والمنتهى.

ورأيت كتاباً من مكة من بعض من يطلع على حقائق الأخبار، من الشريف بركات وغيره من أهل تلك الجهات يقول فيه أن الحج كان مباركاً آمناً صالحاً، وكان الشريف بركات قد أصلح الحجاز وعاد مكة وصحبته الشيخ ابن معيان، والشريف حمود اتفق ببركات وصلح هو وإياه، وكذلك أحمد بن الحارث انتظمت لهم جميع الحالات. وأنه

(١) آل قَبَّان: أسرة معروفة في وادي سعوآن بالشمال الشرقي من مدينة صنعاء. (المحففي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٤٣).

(٢) البرز: سبق شرحها.

حصل في عرفات فرقة بين القبائل من هذيل الذين يبيعون العلف، فقتل منهم جماعات، وراح من المغاربة أربعة، وقبض الشريف بركات مشائخهم وأديهم في فعالهم. وأن السلطان كان قد جهز إلى اليمن تجهيزاً كبيراً صحبة الوزير الأعظم، وبلغ أول العسكر إلى مدينة القاهرة مصر، ثم حصل خلال ذلك خلاف في بلاد [٦٣/أ] الفرنج الكافرة المارقة، فقتلوا من المسلمين ألوفاً، وانتهبوا من المال كثيراً، بحيث كان أمراً هائلاً وخطباً جسيماً، فلما طرق السلطان محمد بن إبراهيم خان هذا الحادث العظيم اغتاز من ذلك وضاق، وحمله على الإسلام الإشفاق، واسترجع من قد كان قد وصل إلى مصر من عساكره ورحل بنفسه يؤم تلك الآفاق.

قال صاحب الكتاب: ولما كان عقب الموسم خامس وعشرين شهر الحجة أمر الشريف بركات ومحمد شواش حاكم جدة بالإجتماع للدعاء في الحرم الشريف، فاجتمع المذكورون، وأعيان علماء مكة المشهورون، وانضم إليهم أمير الشامي، وفتح باب الكعبة ورقى الخطيب إليه ودعا للسلطان بالنصر، والمذكورون يؤمُّون ويضجون حتى بكى الخطيب وبكى الحاضرون، وقرأوا شرف^(١) الفاتحة.

قال: وكل ذلك لهول ما جرى، وانتهبوا من البحر على السلطان بعض المراكب، قال: وكان قد أخبر بهذا التجهيز من السلطان إلى اليمن جماعات منهم خواجا وصل إلى صنعاء في شهر شوال، وكذلك شريف رومي قبله [٦٣/ب]، قالوا: ولولا هذا الحادث شغله، لقد خرج حيث السلطان أمره، إلا أنه لما حدث ذلك الحادث خلال التجهيز قدّم الأهم، وشغلهم ذلك الأمر الأعظم، وكان هذا التجهيز المذكور في أول عام أربع وثمانين، كما تقدم ذكره، برواية الشيخ ابن معيان. فلما حصل انتقاض صلح الفرنج ونكثهم في نهجهم عرج الوزير نحوهم وتبعه السلطان، فالله أعلم ما يكون بعد ذلك الأمر وما إليه المنتهى.

(١) شرف الفاتحة: أي قراءة الفاتحة.

وأما مالطة فقد صارت بيد السلطان، لم يجز فيها الخلاف بل في غيرها.

قال بعض الوافدين إلى اليمن ممن كان من أهل ذلك الوطن: أن مالطة هذه في ساحل الأندلس^(١) بعضها في البحر، وقد كان عمّرها وحصّنها وقوّاها طائفة الفرنج من النصراني، وسائر البلاد حولها المتصلة بها. فيها إسلام كثير وجوامع ومساجد. وكان الفرنج تاركين لهم لا يتعرضونهم، إلا أنه لا يدّ لهم، بل الأمر القاهر للفرنج عليهم، فما زالوا كذلك في ديارهم حتى استفتحها السلطان في تسع وسبعين، وصالحت الفرنج على سائر بلادهم.

قال علي بن بسام^(٢) في كتابه [٦٤/أ] (الذخيرة في تاريخ الجزيرة) يعني جزيرة الأندلس^(٣): آخر الفتوح الإسلامية وأقصى المآثر العربية، ليس وراءهم وأمامهم إلا البحر المحيط^(٤) والروم، وأوسط بلاد الأندلس مدينة قرطبة^(٥)، والجانب الغربي من جزيرة الأندلس اشبيلية^(٦)، وما اتصل بها من بلاد ساحل البحر المحيط الرومي، والجانب الشرقي من جزيرة الأندلس هو أعلا الأندلس، انتهى ما ذكره.

(١) مالطة ليست في ساحل الأندلس، فهي جزيرة في البحر المتوسط بين صقلية وأفريقيا.

(٢) هو علي بن بسام الشتريني الأندلسي، أبو الحسن: أديب من الكتّاب الوزراء، اشتهر بكتابه المذكور هنا (الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة) في ثمانية مجلدات، يشتمل على ١٥٤ ترجمة مسهبة لأعيان الأدب والسياسة، ممن عاصروهم أو تقدموه قليلاً، توفي سنة ٥٤٢هـ/١١٤٧م. (الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ٢٦٦).

(٣) كانت الأندلس تُطلق على القسم الإسلامي من أسبانيا، وهي تقع في الجنوب منها، افتتحها موسى بن نصير وطارق بن زياد، وهي مقابلة لبلاد المغرب. (البلاذري: فتوح البلدان، القسم الثاني، ص ٦٩٠؛ أبو الفداء: تقويم البلدان، ص ١٦٥).

(٤) البحر المحيط: قصد به جغرافيو العرب الحزام المائي الذي يحيط بالقارات. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٢٧٨).

(٥) قرطبة: عاصمة مقاطعة قرطبة بجنوب أسبانيا على نهر الوادي الكبير. وصلت أوج عظمتها في العهد الأموي. (الموسوعة العربية الميسرة، ص ١٣٧٦).

(٦) اشبيلية: عاصمة مقاطعة اشبيلية بجنوب غرب أسبانيا، تتصل بالمحيط الأطلسي بنهر الوادي الكبير. (الموسوعة العربية الميسرة، ص ١٦٤).

وهذا المصنف علي بن بسام قد ترجم له ابن خلكان^(١) في تاريخه، وكتابه هذا في مجلدين كبار، إلا أنه لم يكن التاريخ فيه إلا النزر اليسير لحوادث ما جرى في الأندلس ومن ملكها في الدولة الأموية، وإنما كُبر كتابه ذلك وكُثره يذكر كلمات الأدباء من أهل الأندلس والوزراء، وما ذكروه من المكاتبات والرسائل وقصائد الشعراء [٦٤/ب].

وفي شهر صفر منها جهز المتوكل إلى بندر الشحر من سواحل بلاد حضرموت عثمان بن زيد من موالي المتوكل بقدر ثلاث مائة من العسكر، وأمرهم أن يكونوا حفظه للبندر من أهل عمان، لأجل ما حصل منهم في سواحل عدن.

وفي أول هذه السنة توفي الفقيه العارف أبو بكر بن يوسف بن محمد رافع الخولاني الأصل ثم الصنعاني، كان المذكور له فائدة في الفقه لا غيره من الفنون، فلم يكن له فيه معرفة. وكان شيخه السيد العلامة محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي رحمه الله، وكان المذكور على طريقته في الاعتقاد، والميل إلى السنة النبوية والإنقياد، وكان جماعاً للحواشي والتعليق على الهوامش في الفقه، وأكثرها مما أملاه شيخه السيد محمد المفتي.

وفي هذا الشهر ترك القاضي أحمد العيزري الأهنومي صلاة الجمعة بسبب إبطال أحكامه، وما جرت به أقلامه، وعدم تنفيذها من ولاية زمانه، واحتج عليه سائر الحكام بأنه صار يحكم بخلاف مذهبه، ولا ولاية له من الإمام في حكمه. وكان المذكور بشهارة أولاً ثم عارضه بعض من عارض فيها، فانتقل منها إلى صنعاء واستقر فيها [٦٥/أ].

(١) ابن خلكان: هو أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر، ابن خلكان البرمكي الإربلي (٦٠٨-٦٨١هـ/١٢١١-١٢٨٢م) مؤرخ حجة، وأديب ماهر. أما كتابه التراجم فهو (وفيات الأعيان وأنباء الزمان) مطبوع. وهو أشهر كتب التراجم ومن أحسنها ضبطاً وإحكاماً، ولي التدريس في كثير من مدارس دمشق، وتوفي بها. (الزركلي: الأعلام، مج ١، ص ٢٢٠).

وفي يوم الخميس ثالث ربيع الأول منها سار المتوكل من صوران إلى مَعْبَر جَهْران^(١)، ثم عاد صوران اليوم الثاني.

وفي العشر الأولى من هذا الشهر وصل الخبر أن برشه من عمان وصلت إلى ساحل أحور، حال رجوعهم من ساحل عدن، فانكسرت عليهم وغرق في البحر بعضهم، وراح عليهم منها حوائجهم وما فيها من سلاحهم ومدافعهم، وخرج آخرون ممن سلم منهم إلى ساحل أحور، فانتهب ما عليهم أهل أحور مما بقى معهم، وقتلوا منهم.

وفي هذا الشهر أعاد الإمام ما كان أراده سابقاً من الضريبة الجديدة، وجعل القرش صرفة من حرفين إلى تسعين، وصرفه يومئذٍ بالدراهم القديمة بثلاثة أحرف وعشرة كبار، فحصل عليهم النقص بقدر الثلث من أموالهم، فتضرر التجار وأهل الأسباب من ذلك الأمر لما يبالغون من الخسران، بحيث سخط من سخط منهم لما تفوت عليهم من أموالهم، وارتفع سعر البضائع يومئذٍ لأجل هذه الضريبة، ولأجل ما حصل في البنادر من انقطاع الخارج من الهند وسائر الجهات القريبة، فلم يخفف ذلك المتوكل ترك الضريبة، ولحصول شدة ألمه من خلاله كان سبب عدم تمام قصده [٦٥/ب].

وظهرت في هذه الأيام في عشرين الشهر المذكور جراد من جهة الشام، ومرت اليمن إلى جهة الجنوب، ولعلها من الدبا الذي أخبر به الحجاج بمكة تلك الأيام.

وفي يوم الخميس سادس وعشرين شهر ربيع الأول جاءت كتب إلى محمد بن الإمام مزعجة من بعض أهل بيت والده، يذكرون له الوصول لأجل حصول مرض مع أبيه اشتد به، فسار في الحال إلى ذلك المكان، فلما خرج من صنعاء في ذلك اليوم حصلت الأوهام مع أهل صنعاء وغيرهم، فشرت التجار الطعامات من الأسواق والخطب والملح والمصالح، حتى ارتفع ذلك اليوم السعر لكثرة المشتريين. وأخبر بعض

(١) مَعْبَر جَهْران: مدينة تقع وسط قاع جهران، تقع في منتصف طريق السيارات بين صنعاء ومدينة ذمار، اختطها الإمام المؤيد بالله محمد بن المتوكل إسماعيل، واتخذها عاصمة لدولته. (المقحفني: معجم البلدان: ج ٢، ص ١٥٧).

من وصل إليها كتاب^(١) أن الإمام اقتصر من بعد صلاة الجمعة، ثم تنفس يوم الإثنين، ودخل الزائرون إلى محله بالدار الخضراء في الحُصَيْن^(٢)، ورأوه قد أثر مرضه في بدنه، وظهر ضعفه وركته [٦٦/أ]، وما زال مريضاً متألماً إلى آخر شهر ربيع الثاني ومن الله عليه بالعافية. وظهر في مرضه هذا نيات كثيرة من السادات، وأهل الأمر القادات، مما يصدق أقوال أهل الفراسات، التي تحدثوا بها فيما مضى من الأوقات، كجمال الإسلام علي بن المؤيد بالله رحمه الله فإنه قال: في هذا الإمام بركة للأنام، من جمع الكلمة في هذه الأيام، فإن هذه العالة يظهر من حالها تفرق الكلمة، وادعاء المملكة والخلافة، ولعل حالتهم ستكون كحالة أولاد مطهر بن شرف الدين، فكان كما قال المذكور، وصدق قوله فيما ظهر منهم هذه العصور، فإنه لما بلغ أحمد بن المتوكل صاحب شهارة وزادوا في الرواية، وأخبروه بأن والده قد انتقل حاله، فأظهر النية للدعوة، فحفظ الخزانة، وتواصى أهل النقابة، وكتب إليه أحمد بن الحسن كتاباً فلم يجب عليه فيه، قيل: ومضمونه التوصية له بحفظ الخزانة، وعدم التفريط فيها على كل حاله. وكان قد طلب مفاتيح جميع المخازين من الفقيه حسين بن يحيى حنش الخازن للإمام والأمين فقال له: هي مبذولة إلا أنكم لا تعجلوا قبل أخذ الحقيقة.

ويحيى بن حسين بن المؤيد بالله خرج عن شهارة بأهله إلى الهَجَر^(٣)، ثم إلى هجرة عُذر، ولم يستقر، وأظهر أنه يريد الدعوة، والقاسم بن المؤيد بالله طالبه [٦٦ب] بعض أهل الأهنوم في البيعة، وأحمد بن الحسن كاتب إلى جماعات من الأعيان، وبعث إليهم بشيء من الدراهم في هذا الأوان، وكاتبوه أهل رتبة جبل ضوران، وبعض الملازمين للإمام والسكان، وصاحب صعدة علي بن أحمد ظهرت حركته في بلاده ونواحي

(١) كذا في الأصل.

(٢) المقصود بها ضوران، والحصين هو الاسم السابق لها. وسبق ذكرها.

(٣) الهَجَر: بلدة وسوق، تقع في جبل دُزَى، أحد جبال شهارة، ويوجد العديد من المناطق تحمل اسم (الهجر) غير أن الأقرب إلى شهارة التي ذكرناها آنفاً. (المحقق: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٠٨١).

مشائخ البلاد وأعيانه، وكذلك صاحب برط وولد السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي^(١) في العِشَّة^(٢).

والإمام جعل ولده محمداً ولي عهده بعده، وقبَّضه مفاتيح خزائن بيت المال، وقال: العهدة عليك في الأعمال، وقرر ما فعله الإمام السيد زيد بن علي جحاف وغيره، وحصل في جميع الجهات بعض ارتجاف من التفرقات، وانتهب سوق الثلوث في بلاد الأهنوم^(٣)، وحصل مع الجاهل الفرخ بهذه العلوم، وحصل مع العاقل الغموم، والله يحمد نائرة الفرقة [٦٧/ أ] ويصلح أحوال السلمين، ويسكن الفتنة.

وفي هذه الأيام وصل خبر بوفاة الشريف حمود من أشرف مكة وكبارهم، وكان موته بالطائف، وأوصى أن يقبر بعيداً عن المقابر وحده لكثرة ذنوبه. هكذا روى بعض من يختص به من أهل حضرته، فقال أراد أن لا يؤذيه، والله أعلم.

وفي ليلة رابع عشر شهر ربيع الثاني وقع خسوف قمري في برج الجدي بالرأس تغشاها بالسواد المظلم، ولم يبق من جانبها ورأسها الغربي إلا قدر النجم، وكان شروع خسوفها من أسفلها من جهة المشرق في الساعة الرابعة والطلع الحوت [٦٧/ ب].

وفي هذا الشهر حصلت فرقة فيما بين بيت لقط في بلاد جُنُب^(٤) بحَضُور^(٥) وبين

(١) ولد السيد إبراهيم المؤيدي: هو أحمد بن إبراهيم المؤيدي المعروف بحورية، ولد سنة ١٠٥١هـ / ١٦٤١م، كان سيداً وعالماً فاضلاً، هاجر بمدينة صنعاء، ظهرت دعوته سنة ١٠٨٧هـ / ١٦٧٦م ثم تنحى عن الدعوة وبايع الإمام المهدي أحمد بن الحسن. توفي سنة ١٠٩٩هـ / ١٦٨٦م. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٩-٢٠).

(٢) هناك الكثير من المناطق يحمل اسم العِشَّة، والمقصودة هنا هي: قرية في جبل سحار بالغرب الجنوبي من صنعاء، مقر آل المؤيدي. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٠٧٣).

(٣) الأهنوم: ناحية معروفة في الشمال الغربي من صنعاء، وهي بطن من همدان. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٢٩٥).

(٤) جُنُب: مركز إداري من مديرية بني مطر، وأعمال محافظة صنعاء. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٣٥٩).

(٥) حَضُور: جبل يُعرف أيضاً بجبل النبي شعيب، يقع على بعد ١٨ كم إلى الغرب من صنعاء، وهو أعلى جبل في اليمن وفي شبه الجزيرة العربية. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤١٠).

الجبارنة من شُعْبَان^(١) من أهل اللَكَمَة، بسبب كثرة مواشيهم ومعرقها^(٢) في أملاك أهل بيت لقط وأموالهم، فدفعوها عنهم فلم يندفعوا، وقتلواهم، فوقع في الفريقين أصواب ومراجيم، وتراسل الجبارنة إلى حلفهم من هَمْدَان^(٣)، وأهل بيت لقط إلى حلفهم من بني الحارث^(٤)، وأرادوا فتنة بينهم، فأدبهم والي البلاد، فحصل بينهم وبين العسكر خصام على السِّبَار، ورفع ذلك إلى أحمد بن الحسن، فأرسل من عنده جماعة عسكر فيهم الشيخ ابن مذيور الحيمي، بمن حضر وزاد لهم من الأدب القدر المعبر، فغدر في الليل بحصان ابن مذيور، ولم يعرف قاتله من الحضور، فدخل أهل بيت لقط في قيمة الحصان، وحصل معهم معرة بسبب هذا الشأن، وقد يحتمل أن قُتِل هذا الحصان مكيدة من العسكر الأولين الذين وقع بينهم الاشتجار على السِّبَار، إذ قد يجري هذا من بعض العسكر الذين لا خير فيهم، كما وقع من رجل كان عسكرياً مع شرف الإسلام، حكى لبعض أصحابه في سابق الأيام وأنا أسمع به بما تحدث به من الكلام فقال: أنه خرج هو وجماعة عسكر بأدب على بعض البلدان، قال: فأهملهم أهل البلد عن السِّبَار والمكان، وبقوا تحت شجر خارج البلد ذلك الأوان، قال فقلت: لأصحابي نبئت نحن وأنتم هذه الليلة بين هذه الشجر والخطب، فمتى كان الليل أحرقت كل منا ما عنده من الخطب والشجر، فإذا أصبح الصباح قلنا: أهل البلد أحرقونا، وكتبنا إلى الدولة، فيخرج عليهم أدب آخر أكثر من الأول، وعسكر مع العسكر.

وفي شهر ربيع وصل خبر عثمان بن زيد الذي أرسل إلى الشجر بأنه دخله، وخرج

(١) شُعْبَان: قرية في بني سوار من مديرية بني مطر في غربي صنعاء. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٦٧).

(٢) معرقها: العروق: الجذور.

(٣) هَمْدَان: بالشمال الغربي من صنعاء، واسم همدان قديماً يشمل بين صنعاء وصعدة إلى نجران، ومن تهامة إلى دهم، ومنها حاشد وبكيل. ويطلق هذا الاسم حالياً على المنطقة المجاورة لصنعاء. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٩٢).

(٤) بنو الحارث: قبيلة من ولد الحارث بن كعب. وتقع ديارها شمال صنعاء بمسافة ٥ كم، وهي خمسة أقسام. (المقحفي:

معجم البلدان، ص ١٥٥).

عنه أمير الدين العلفي [٦٨/أ].

وفي شهر جمادى الأولى وصل الشريف محمد بن يحيى بن زيد بن محسن المكي إلى حضرة المتوكل بأولاده، فأنزله في بيت الفقيه بتهامة، وقرر له من السبار ما يكفيه ومن معه.

وفي أول جمادى الثاني وصل الفقيه أمير الدين العلفي الأموي الذي كان متولياً لبندر الشحر، بعد وصول عثمان بن زيد إلى ذلك المقر، فوصل المذكور إلى ضوران بهذا الأوان، ومعه قدر مائة وخمسين من الأصحاب وخاصة الأعوان، لم يشعر به الإمام إلا بالوصول عقب الفجر من محل مبيته بالْمَنْشِيَّة^(١)، تجنباً منه للقاء المتعبة.

وشكاة العدين من الجرموزي، وشكاة الشيخ راجح، طال بقاهم بحضرة الإمام من أول هذه السنة، ولم يقض غرضهم. وشكواهم الجور من المذكورين [٦٨/ب] والمطالب الزائدة على ما كان من الماضين.

وروي أن الإمام قد أمر معهم من يناظر بينهم بعد أن قام من المرض، وإلا فكان معرضاً عنهم، والشكوى في الحقيقة عائدة من الإمام عليهم؛ لأنه المرخص للعمال في الذين يأخذونه من الأموال، وكان حالهم تحكيه ما قاله المتنبي، حيث يقول:

ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى

عدوآله ما من صداقته بدُّ

وفي هذه السنة روى أنه ولد مولود للفقيه يحيى بن حسين السحولي الناظر على الوقف بصنعاء له رأسان وفان، فسبحان الخالق لما يشاء.

وفي آخر شهر جمادى الآخرة كان قران الزهرة والمشتري في آخر برج العقرب.

(١) الْمَنْشِيَّة: نقيل يفصل بين قاع جهران وبين قرية سَمَح، من قرى ضوران آنس. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٥٣).

ووصل يومئذ كتاب من العماني إلى الإمام يذكر فيه العتاب فيما جرى في أصحابه في ساحل عدن وعند بابه، وكان يتوعد تغليقه البحر من جهاته، وغير تارك أمره، وربما أن في كتابه إرعاد وإبراق من نحو كتابه السابق الذي شاع ذكره في الأفاق.

وفي العشر الوسطى من شهر جمادى الأخرى وقعت رجفة وزلزلة في صوران، ولم تقع في غيره من البلدان، فحصل مع الإمام والناس خوف من ذلك الشأن، وفيه عبرة وموعظة كما قال تعالى: ﴿وَمَا تُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾^(١) خصوصاً حيث خص الله به ذلك المكان دون غيره من سائر البلدان، وتتابع تلك الرجفات، كانت عشية الخميس وليلة الجمعة رابع عشر الشهر المذكور، حتى بلغت نحو ثلاثين رجفة متتابعة، ولم يحصل من ذلك انتباه بإنصاف الشكاة في تخفيف المطالب التي زادت في اليمن الأسفل [٦٩/أ]، وهي مطلبة التبن لمن شَرَم^(٢) أو لم يَشَرِم، ومطلبة الصلاة لمن صلى أو لم يصل، ومنها مطلبة الرياح^(٣)، ومنها مطلبة البارود والرصاص، ومنها مطلبة سفرة الوالي، ومنها مطلبة دار الضرب، ومنها ضيفة العيدين والمعونة: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾^(٤) ولم يكن في اليمن الأعلى من هذه المطالب إلا مطلبة ضيفة العيدين والمعونة، وإن كان اليمن الأسفل كثير الخيرات والمحصولات بالنظر إلى اليمن الأعلى، لكن كان الواجب الرفق والعدل، ولا نزيد على الطين بله، كما ذكر السُّبكي^(٥) من الشافعية في معيد النعم ومبيد النقم، وفي الحديث: «ارحموا من في

(١) الإسراء: ٥٩.

(٢) شَرَم: قطع الشيء من اعلاه بشيء يسير، والمقصود هنا قطع الأعلاف للحيوانات. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٠٧).

(٣) الرياح: لعلها طبول كانت تستعمل في المناسبات وفي الأغلب كانت الدولة تستعملها وكذلك القبائل.

(٤) النجم: ٢٣.

(٥) السُّبكي: هو عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السُّبكي (٧٢٧-٧٧١هـ/١٣٢٧-١٣٧٠م) قاضي القضاة، المؤرخ، الباحث. له العديد من المؤلفات منها كتابه المذكور هنا (معيد النعم ومبيد النقم) طُبع في لندن بهولندا عام ١٩٠٨ بإشراف المستشرق ميرمان مع مقدمة إنجليزية. (الزركلي: الأعلام، ج ٤، ص ٣٣٥؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٣، ص ٣٥٠).

الأرض يرحمكم من في السماء»^(١).

وقد ثبت في الأحاديث أن سبب الزلازل المعاصي والظلم والكبائر، كما ذكره السيوطي^(٢) في كتابه (الصلصلة في الزلزلة)، ثم إن هذه الزلزلة عادت في ثالث شهر رجب أيضاً في ذلك المحل [٦٩/ب].

ووصل إلى الإمام كثير من الجهات للزيارة والهدايا والضيافة ما يكثر، وترادف الواصلون، وامتألت الأماكن.

وفي هذه المدة لما بلغ مرض الإمام إلى اليمن الأسفل، وما زادوه في الزيادة من الخبر رفعت الحجرية رؤوسها، وقتلوا عبداً من عبيد محمد بن أحمد بن الحسن، وربطوا بعض غلمان الخيل في الليل وهم نيام إلى أيديها، ولولا سكون محمد بن أحمد في رأس جبلهم لكان طردوا عمّاهم عنهم، وخافت الطريق فيما بين عدن والحَجّ^(٣) من التعويق، فلم يمرها أحد إلا في الجمع الكبير الوثيق.

ووصف واصف أن الجور أيضاً من أصحاب علي بن الإمام في اليمن الأسفل كإب وجبله^(٤) حاصل بسبب إرخاء العنان لأصحابه، يفعل كل منهم ما أراد في جهاته، ويحبسون من شأؤوا ويعملون ما أرادوا.

وفي هذا الشهر غضب أحمد بن الحسن على جارية مملوكة له، فضرها بالدبوس كان

(١) الحديث: ورد في سنن البيهقي، ج ٩، ص ٤١، رواه البخاري وأحمد وأبو داود والترمذي. (إسمايل العجلوني: كشف الخفاء، ج ١، ص ١٠٩).

(٢) السيوطي: هو عبد الرحمن بن أبي بكر، محمد بن سابق الدين بن عثمان السيوطي (٨٤٩-٩١١هـ/ ١٤٤٥-١٠٠٥م) عالم مشارك في العديد من العلوم، تنقل لطلب العلم بين كثير من عواصم العالم الإسلامي، منها اليمن، بلغت مؤلفاته ثلاثمائة بين كتاب ورسالة، يقدر عدد المطبوع منها بنحو مائة. (مصنف السخاوي: الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، ج ٤، ص ٦٥-٧٠؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٣، ص ٦٢٤).

(٣) الحَجّ: منطقة واسعة في الشمال الغربي من عدن، وعاصمتها الخوطة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٧٧).

(٤) جِبَلَة: مدينة مشهورة في الجنوب الغربي من (إب) بمسافة ٧ كم. (المقضي: معجم البلدان، ص ١٢٢).

فيه هلاكها، وأخرى ضربها فزال عقلها وجُنَّت وصارت في الشوارع وإذا ذكروا لها العيال أحمد بن الحسن شتمته، فلا أحد يعتب عليها لجنونها.

واتفق مع حسين بن حسن لما خرج من رداع سائراً للإمام فبات بالعقبة^(١) أضافه أهلها من بعض بيوتهم بها، فلما كثروا في مجلسهم سقط السقف بينهم، فهلك منهم ثلاثة أنفار، والآخر حثوا في الفرار، ووقع في بعضهم أصواب^(٢) من حجارات الخراب.

[٧٠/أ] وفي يوم الإثنين غرة شهر رجب من السنة المذكورة مات السيد الشريف العلامة العارف محمد بن إبراهيم بن مفضل بن علي بن الإمام شرف الدين بمستقره شبام كوكبان. كان المذكور من أوعية العلم، وفي كل فن له نصيب، مع الوقار، وحسن العبادة والتهديب، أول قراءته على القاضي العارف أحمد بن صالح العنسي في النحو، وعلى الفقيه العلامة عبد الرحمن الحيمي بصنعاء؛ لأنه رحل من كوكبان لطلب العلم فيها، فاستفاد في علم النحو، والعربية، والمعاني، والبيان والأصول الفقهية، وأخذ على الفقيه محمد بن علي الجملولي بكوكبان في الفقه، وكان شرع في سماع صحيح البخاري عن الشيخ عبد الواحد النزيلي رحمه الله، واستجاز منه، ولم يزل على ذلك مدرساً في مدينة شبام، مدة هذه الأعوام، حتى ختم الله تعالى له بأجله المحتوم في شبام كوكبان رحمه الله تعالى. وله من التصانيف تهذيب سيرة جده الإمام شرف الدين في مجلد لطيف^(٣)، اقتصر فيه على الحوادث بأخصر عبارة مهذبة بالتسجيع، محققة في التجميع، وله نظم ورقات الجويني^(٤) في أصول الفقه، وكان كاملاً بالمعرفة، حائزاً لخصال

(١) لم أجدها في المصادر التي بين يدي.

(٢) الأصواب هنا تعني: الجروح، مفردها صُوب.

(٣) هو كتابه السلوك الذهبية في خلاصة السيرة المتوكلية البحيوة: في سيرة الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين، سبق ذكره.

(٤) الجويني: هو عبد الملك بن الإمام عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن محمد الجويني، ثم النيسابوري، ضياء الدين، الشافعي، إمام الحرمين (٤١٩-٤٧٨ هـ/ ١٠٢٨-١٠٨٥ م) أشعري العقيدة، شافعي المذهب، تولى =

جده، واستفاد عليه كثير من الآخذين عنه رحمه الله. وكان في الفقه أيضاً [٧٠/ب] مشاركاً مفيداً فيه ومفتياً. وكان قد ارتحل بأهله قبل العام الأول إلى وادي ظهر، وسكنه بأولاده وبني به داراً، واشترى فيه عنباً وبستاناً، وسكنه مدة عامين اثنين، ثم عاد إلى محله شبام كوكبان. وكان عزمه إلى وادي ظهر متنكداً، لما تغير ما يعهده من الحال السابق في قبول الشفاعات والمطالب مدة الأمير ناصر بن عبد الرب، وأول أيام ولده عبد القادر، مع أن المذكور ما يترك له الحق، إلا أنه دون ما كان عليه في الزمان الأسبق، فلما مضت تلك الأيام بأخذ نزهته، وزال عنه ما اعتراه من كربته، وما في نفسه عاد أول هذا العام. وكان عوده إلى بيته بمحروس شبام، ثم طلع في الشهر الماضي إلى بيت والده بكوكان، وزيارة كريمته وأقاربه فأنسه عبد القادر، ثم عاد إلى بيته بشبام، ومات فيه بألم الإسهال، وقبر بشبام، والله أعلم.

وكان المذكور يميل إلى السنة [٧١/أ] كما رواه لي الفقيه محمد بن أحمد النزيلي الشافعي^(١) مدة حياته، وهو من جملة الآخذين عنه، ومن تلامذته في أصول الفقه والعربية، ومن جملة من استفاد عليه. قال المذكور: إلا أنه لا يجب أن يظهر ذلك لأهل زمانه، ولذلك لا يكثر في الممارسة في مراجعته، وهو الذي يظهر من حاله، وله طريق في علم الحديث، أخذه عن بعض بني النزيلي، أظنه عبد الواحد النزيلي، وقرأ عليه أول فواتح البخاري، والله أعلم.

وفي ثالث شهر رجب عادت الزلزلة في صوران أيضاً بعد الزلازل الأولى [٧١/ب] من آياته تعالى التي قد تضمنها قوله: ﴿وَمَا تُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾^(٢)، ولكن

التدريس مكان والده وهو لا يزال طالباً، رحل إلى بغداد وأقام بمكة والمدينة يدرّس ويفتي، له العديد من المؤلفات منها ما ذكره المؤلف هنا وهي (الورقات) في أصول الفقه. (محمد أحمد عثمان الذهبي: سيرة أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٥٦).

(١) القاضي العلامة محمد بن أحمد النزيلي اليمني. من العلماء البارزين، ولم يقتصر على فن، بل له في جميع الفنون عرفان، إلا أن قدمه في المنطق أرسخ. (زبارة: نشر العرف، ج ٢، ص ٣٩٦).

(٢) الإسراء: ٥٩.

أشكل اختصاص ذلك المحل بها دون غيره من سائر الأنحاء، فلعله لحكمة يعلمها تعالى، ولما حصل من الجور في اليمن الأسفل بالمطالب، أو لحكمة يعلمها الله تعالى، فإن الله على كل شيء قدير: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١).

وفي عاشر شهر رجب هذا وصل الخبر بدخول أصحاب العماني البحر، وخروجهم من مسكت عن البر، لما تحركت ريح الشرق وسَبَر^(٢) لهم ظهر البحر، وحصل الوهم أن قصدهم سواحل اليمن إلى جهة المخا وعدن، وكان الإمام وأحمد بن الحسن مهتمين بهم في غاية الشجن، فلما طرقتهم الخبر بالخروج زادوا من عندهم من العسكر رئيسهم حسين مبشر، غير من قد كان في تلك النهوج، فأرسل أحمد بن الحسن من صنعاء الشيخ ابن مذيور وأصحابه من عسكر الحيمة وغيره، وحثهم على الصدور، خشية لا يحصل في عدن ما يحصل عند الوصول والحضور، وقد صار حال أهل هذين البندرين وهما المخا وعدن في هاتين السنتين كما قال الشاعر^(٣):

لقد خفت حتى لو تمر حمامة

لقلت عدواً أو طليعة معشر [٧٢/أ]

فإن قال خير قلت هذه خديعة

وإن قال شر قلت حق فشمر

فإنهم ما زالوا هذين العامين خائفين من الجهتين: جهة الشام من السلطان محمد بن عثمان؛ لأجل ما كان أهم به من قصد اليمن، كما سبق ذكره، ومن جهة صاحب عمان

(١) الإسرائ: ٨٥.

(٢) سَبَر: بمعنى صَلَح.

(٣) الشاعر: هو عبيد بن أيوب العنبري، وقد ورد البيت الثاني كالتالي:

وإن قيل خوف قلت حقاً فشمر إذا قيل أمن قلت هذي خديعة

(الجاحظ: كتاب الحيوان، تحقيق: فوزي عطوي، مج ٢، ج ٦، ص ٤٤٤).

سلطان بن سيف العربي، لأجل ما حصل في العام الماضي، وما جرى في أصحابه من ذلك الجاري، وإن كان العماني في العادة ليس ضرره في غير البنادر في تلك الساحة، وإلا فإن جملة جنده كما حققه الحاضر من جهته قدر أربعة آلاف، وإن بعد من بلاده فيخشى من الفرنج الغارات، لكن ضرب السواحل حاصل منه، كما قال الشاعر^(١):

لا تحقرن عدو أرمالك

وإن كان في ساعديه قصر

ولذلك قال الأولون من الحزم أن لا يحتقر الرجل عدوه، وإن كان ذليلاً، ولا يغفل عنه وإن كان صغيراً، فكم برغوث أسهر فيلاً، ومنع الرقاد ملكاً جليلاً.

وقد ضر في البنادر هذه السنين، ومحق البيع والشراء للبايعين والمشتريين [٧٣/ب]. ولما خرج أصحاب العماني عن بلاده، وركب البحر وسار أجناده جاء خبر آخر أنه قصد بعض جزائر البحر، وانتهب من أموالهم، وحمل أشياء من أثقالهم فإن صح هذا الخبر فقد انصرف أمره، واشتغل ما إليه قصده؛ لأنه إن عاد متوجهاً إلى ساحل عدن فلا بد أن تلحقه الفرنج وتخلفه إلى بلاده، ويقع منهم الصولة على سواحلهم فقد يرجع إلى دفعهم، ويشتجر الحرب بينه وبينهم، كما وقع ذلك عام ثمانين وألف، فإنهم بعد ما وقع منه ما وقع في بلاد الفرنج خرجوا عليه حتى هزموه إلى بلاده، وقف فيها وإن كان الخبر على قصد غيرهم من أهل الجزائر فلا يخشى منهم، فلا بأس عليه لقلتهم وعدم استقلالهم والقدرة على دفعهم.

وحسن بن الإمام سار من جبل رازح إلى صعدة هذه السنة، واستقر بها هذه المدة، ولما لقيه علي بن أحمد وقد جمع من القبائل وعساكره أمره حسن بن الإمام أن يكون

(١) الشاعر: هو ابن نبأة السعدي عبد العزيز بن عمر.

أول صدر البيت: فلا تحقرن. (عبد الله بن محمد: حساسة الظرفاء من أشعار المحدثين والقديماء، تحقيق: محمد جبار المعبيد، ج ١، ص ٢٠١؛ النويري: نهاية الأرب، ج ٣، ص ١٠٨).

دخول كل منهم من باب، لئلا يحصل افتراق وشقاق. واتفق مع القاضي يحيى جباري^(١) نكتة عجيبة وهو أنه ركض رجلاً برجله، فشكاه إلى محمد بن الإمام، فأرسل إليه للمناصفة فيما وقع من الإمام، فاتصل القاضي وقال له هو قاضي الإمام، فبعث إليه نفرين للوصول قهراً من غير كلام [٧٣/أ] يأتون به إلى حضرته بالقهر والإبرام، فأتوا به إلى حضرته وقال للشاكي: استقضي منه في ركضته، فحصل مع القاضي المقيم المقعد، واستحال ما أمله من أن الأمر إلى والده، فعجب بعض الحاضرين في شأنه، وأن القاضي إنما فعل ذلك لعله من قبيل التأديبات أو نحوها، مع أن الركضة لا قصاص فيها، لعدم العلم بقدرها إلا في قول شاذ لبعض العلماء، فحضر الحاضر، وحامل ذلك الأمر الصادر، وطلب الصلح، والصلح خير، وبذل لذلك الرجل بعض شيء من الدراهم، والله أعلم.

وفي أول شهر شعبان اتفق كسوف للزهرة بمقابلة القمر وحجابهما لها بالمشاهدة، فسبحان الخالق لما يشاء، وكان ذلك في أول ليلة رابع الشهر المذكور، في برج القوس، ورؤي أيضاً بالمشاهدة المريخ رجع في برج الثور قد كان قارب سيرة الثريا، ثم تراجع واستمر رجوعه إلى نصف القعدة، ثم سار ودخل الجوزاء [٧٣/ب].

وكان عند دخول أحمد بن الحسن من الروضة إلى صنعاء من باب السبحة^(٢) ومعه نحو أربعين من الخيل ومثلهم من الرجل فصفت الخيل في بابه عند دخوله وكان قد ازدحم أهل صنعاء للتفرجة حوله، فاتفق أن ركض حصان السماوي رجلاً من أولئك

(١) القاضي العلامة يحيى بن إسماعيل جباري، نسبة إلى قرية جُبَّارة في بلاد آنس من قضاء ذمار. تلقى العلم على أبرز علماء عصره، وكان شيخاً لعدد من طلبة العلم، كان عالماً محققاً إماماً في الفقه، وكان قاضياً لدى الإمام المؤيد محمد بن المتوكل، ثم ولَّاه صاحب المواهب القضاء في أبي عريش وما إليه من بلاد تهامة، فلم يزل حاكماً بها حتى توفي سنة ١١٠٤ هـ / ١٦٩٣ م. (زبارة: نشر العرف، ج ٣، ص ٣١١-٣١٢).

(٢) باب السبحة: من أبواب مدينة صنعاء، يقع في الجهة الغربية منها، وهو من الأبواب التي قُتحت، وهدم سورها، ولم يبق له إلا الاسم.

المتفرجين إلى جنب جدار هنالك، حتى سقط في ذلك الحين وهلك، لم يبق إلا بقية ذلك اليوم.

ولأهل صنعاء لهج بالتفارج وغيرهم من البشر لا يشبعون منها، ولا يملّون عنها كبارهم وصغارهم، ومزاحمة الخيل لا تصلح للعاقل، ولكن البشر أميل إلا الملاذ، والنظر في أكثر البلاد، فلا قوة إلا بالله.

وأهل الخيل أيضاً يركضون في الطرق والشوارع، فيصدمون من يصدمون، فذلك مما يجب على ولي الأمر منعهم.

وفي يوم الجمعة عقب ذلك أيضاً سقط عبدٌ عند اللعب حال المجرى.

وفي هذه الأيام حال سكون أحمد بن الحسن بصنعاء بدار الجامع^(١) قيل: أنه كان يسمع في الليل صوتاً من سطح الجامع يقول: الظلم شهير، والفساد كثير، ثم أرسل من ينظر ذلك فلم يجده وأخبر أهل الجامع أنه لم يكن فيه أحد، فأثر مع أحمد بن الحسن ذلك الكلام، ووقع معه الإهتمام، والظلم الذي اشتهر في اليمن الأسفل بالمطالب من ولاتهم، والإجحاف بحالهم، وعدم الإصغاء إلى إنصافهم فلا قوة إلا بالله[٧٤/أ].

وتمشى أحمد بن الحسن إلى سفح جبل نقم، ودخل مسجده ورأى خرابه، وعدم سقفه، أمر بسقفه وإقامته، ويروى أنه كان مقاماً في مدة محمد باشا^(٢)، وأنه بنى بيتاً جنبه لأجل سدائته^(٣)، وخرابه كان عند حصول الفتنة في زمن حيدر باشا، ثم اتصل ذلك إلى هذا الوقت، لم يكن معموراً منه غير جدره دون سقفه، ولو أن أحمد بن الحسن

(١) يقصد به جامع صنعاء الكبير: أول مسجد عمر باليمن في صدر الإسلام سنة ٦هـ، ثم قام الكثير بزيادة الجامع وتحسينه وتوسيعه. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٢٣).

(٢) محمد باشا: كان والياً على اليمن في الفترة من سنة ١٠٢٥هـ/١٦١٦م إلى ١٠٣١هـ/١٦٢١م. (د. سيد سالم: الفتح العثماني، ص ٣٨٣).

(٣) السدانة: إقامة الجامع والاهتمام به من حيث فتحه في أوقات الصلاة ونظافته وحفظ المصاحف والكتب والأذان في مواعيده. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٢٩).

أمر بأن يكون جملولاً^(١) بالحجارة ليدوم سقفه، فأما بالخشب فإنه يخرب ويسقط عيدانه ويسرق؛ لأنه في خلا وفضاء، إلا أن يجعل عنده من يقوم به. وكان هذا المسجد زمان الإمام صلاح الدين^(٢) مقاماً، والطريق إليه لا تزال محتركة بيضاء مدة أياماً، ويقولون أنه من المساجد القديمة المباركة، والله أعلم.

وأمر أحمد بن الحسن في هذا التاريخ لما صلى بمسجد علي^(٣) الذي في السوق بصنعاء بإجراء ساقية للماء، تخرج من السوق ليكون مأؤه طرياً، فاتفق أن دلاًلاً نظره، فدفل^(٤) وفي يده جنابي^(٥) مسلوطة، يدور بها في السوق مدلولة، فلم يشعر إلا وهو في حفرة تلك الساقية والحفّار تحته، ف وقعت الجنبية في ظهره [٧٤/ب] فلا قوة إلا بالله.

وفي هذه المدة جاءت الأخبار بأن سعد بن زيد بن محسن الذي كان أميراً بمكة بعد أن قصد إلى باب السلطان، كما سبق ذكره، مات بالطريق، وعاقبة التعويق، وزال ملكه وجميع أولاد زيد، وتولت أيامهم، وانتقلت دولتهم.

وفي شعبانها حصل قتل رجل من بلادهم، والقاتل له بنو حشيش^(٦) من بني الحارث، فحصل تحمل النهمي على الحارثي، وأظهروا المغزى للحارثي، فرتبوا أطراف بلادهم، وحموا جهاتهم ببنادقهم، فغزا النهمي وهو غير متعبي^(٧) فرماهم بنو حشيش

(١) جملولاً: لم نجد لها تعريفاً.

(٢) الإمام صلاح الدين: هو الإمام الناصر لدين الله صلاح الدين محمد بن علي (٧٣٩-٧٩٣هـ/١٣٣٨-١٣٩٠م). بويق بالإمامة بعد والده الإمام المهدي محمد بن علي في ذمار وقيل في ظفار. كان من العلماء الأعلام. وقد تتلمذ عليه مجموعة من الفقهاء والأدباء والمفكرين، منهم الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى. (الحبشي: مصادر الفكر العربي الإسلامي في اليمن، ص ٥٧٧-٥٧٨).

(٣) مسجد علي: من المساجد العامرة، شرقي الحلقة من أسواق صنعاء. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٨٦).

(٤) دَفَلَ: بمعنى بصق في وجهه.

(٥) جنابي: مفرد لها جنبية: وهي خنجر أو نصل، سميت كذلك لأنها تثبت في حزام وتوضع في الجنب، وتشتهر اليمن بصناعة الجنابي.

(٦) بنو حشيش: من خولان العالية، من نواحي صنعاء في الشرق منها، وهي الآن تابعة للواء صنعاء، وهي ثمانية أقسام. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٦٠).

(٧) غير متعبي: أي غير مستعد ومجهز، ليس لديه ما يكفيه من البنادق والذخيرة.

من البيت الذي قد رتبوه لما قصدوه، فقتلوا واحداً من نهم، فلما وقع هذا الحادث وصارت العيون بأجمعها في نهم تحملوا لهذا الأمر الكادح وضربوا الطبل في جهاتهم، والقصد بأجمعهم، فجهز عند ذلك أحمد بن الحسن جماعة من العسكر إلى بلاده.....^(١)، محمد بن الإمام من صنعاء إلى نهم جماعة من أجناده.

وفي هذه السنة اشتدت العسرة على أهل وادي السر^(٢) شدة عظيمة، ونضبت الآبار، ويبست الأغاب حتى قطعوا أصول أكواها^(٣)، ورحل أكثرهم عنها للمعاش، وتتابع عليهم عدم المطر من سنة تسع وسبعين، بحيث أنه صار عبء لمن اعتبر، ولم يسلم منه، خصوصاً وسط الوادي.

قال بعض أهله وسببه كثرة التجاري على الأيمان، والمحاسدة بينهم والعدوان.

وفي هذا الشهر خرج حسن بن الإمام من صعدة إلى بلاد خولان لتقريرها، والمناظرة فيما بين مشائخها وبين واليها، لأن الإمام لما سكن مشائخ خولان واليهم، وأرادوا عزله عنهم، ولم يساعدهم، بل قال: [٧٥/أ] يتناظرون فإن صح عند النوعة^(٤) المتولى حجة عزله وحوله، وأمر ولده حسن بن الإمام بالمناظرة بينهم، وتقرير الكلام عندهم، واستقر بحيدان^(٥) من بلاد خولان ونفوس خولان غير راضية في الباطن بحسن بن الإمام، ورغبتهم عادت إلى علي بن أحمد هذه الأيام، ثم سار حسن بن الإمام إلى جبل رازح حيث كان، وعلي بن أحمد حصل معه التعب لأنه لم يكن قد قطع

(١) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٢) وادي السر: وإد معروف، يشتمل على قرى عديدة في ناحية بني حشيش، على مسافة ٣٠ كم شمال شرق صنعاء.

(الويسى: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٧؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥١٧).

(٣) أكوال: مفردا كَوَلَة: وهي غرسة العنب، والجمع عُروس.

(٤) هو علي بن المهدي بن الهادي النوعة. سبق ترجمته.

(٥) حَيْدَان: بلدة عامرة في ناحية خولان بن عمرو، من ناحية أعمال صعدة، وهي مركز الناحية، تبعد عن صعدة بنحو

٧٣ كم. (إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ١، ص ٥٣٧).

اليأس عن خولان. وكان يدفع إليه أهله في ولاية النوعة هذا الأوان، ولا يراعون رأي النوعة في بعض تلك المطالب المأخوذة حال مشائخهم عند الإمام، فكان الأمر يومئذ قد اختلف، ورفعت كثير من القبائل رؤوسها، لما ظهر لهم من مثل علي بن أحمد في تلك الجهة وغيرها [٧٥/ب]. وأحمد بن المؤيد صار بوادعة^(١)، وفي نفسه أمور واسعة، وقال من قال منهم ولسان حالهم: هذا الإمام فيه الركة، لما اعتراه من الألم هذه المدة، وأحمد بن الحسن هو الذي يُخشى منه قد اشتغل بتجهيزه إلى عدن بعض عساكره. وكان هذا كله في شهر شعبان، فأجهز أحمد بن الحسن بن خليل الهمداني إلى عدن بجماعة من العسكر بعد التجهيز الأول، للتحفظ على البندر من طارق يحصل من جهة العماني من البحر. وحصلت رجفة في ضوران في هذا الشهر بعد تلك الرجفات الأول، فحصل مع الدولة بعض ارتجاف، والله يسكن الفتن ويؤمن مما نخاف، فلينظر العاقل، ويعتبر بفكره الحاضر هذا الاختلاف والمنافسة على الدنيا بين أقارب الإمام، ثم من بعدهم من السادات، ثم من بعدهم من قبائل مذهبهم في هذه الحالات، فإذا كان هذا فيما بينهم يريدون الخلاف، ويثير الفتنة والاجتفاف، فما ظنك بمن كان من الملوك البعيدة عنهم، فلا يكون اللوم عليهم وحدهم في الخروج عليهم، والتفريق والبغي منهم، إذ أقل حالة التسوية فيما بينهم [٧٦/أ].

وفي شهر رجب تجددت الأخبار بصحة ما جرى في الفرنج واستيلاء السلطان عليهم، وسبي كثير منهم، والقتل فيهم كثير.

وفي شهر شعبان منها جاء الخبر الصحيح من جهات مكة أن السلطان محمد بن عثمان حال صدورها وهو باق في بلاد الفرنج، وسيفه ما زالت في أعناق المشركين

(١) وادعة: قبائل تتوزع في اليمن على جهات مختلفة منها: (وادعة حاشد) وهي المقصودة هنا، وتقع شمال غرب مدينة خر بحوالي ١٧ كم. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٦١؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٩٨٦).

ضاربة وقاطعة، فأخذ منهم بالسيف عالماً كثيراً، وسبى منهم سبياً كثيراً، وصارت مالطة وبلادها تحت وطأته بأجمعها.

وصدق هنا ما تقدم ذكره من الكلام عند طلوع ذلك الذنب كما نقل من الجفر بغير شك ولا اختلف كلامه ولا اضطرب، حيث يقول فيه ما لفظه: محمد بن عثمان عبداً صالح خير من حر طالع، شعر:

سيطلع من مغيب الشمس نجم
له ذنب كمثّل الرمح عالي
بوجه مستدير مثل ترس
علامة ما يكون بلا محال

وهو بالسيف يقتل. انتهى بلفظه.

فهذا دليل صدق ما وقع، إلا أنه كان الوجه المستدير في الوجه الثاني الذي مثله طلع أولاً من المشرق، ثم طلع من المغرب، فظهر النجم كالترس في آخر سنة إحدى وتسعين وألف، كما سيأتي إن شاء الله، فأما الأول فلم يظهر نجمه، بل كالرمح، وهو مغروس في المغرب.

وفي هذه السنة أحدث معصرتان^(١) للسليط بصنعاء، بعد أن لم يكن فيها هذه المدة شيئاً، وإنما كان فيها في المدة السابقة مدة بني العباس كثيراً، وصنع أهلها لها حجارة^(٢) جديدة من الحجر الحبش، نُقِرَ وسطها، وجُرّت إلى صنعاء على العجيل بالبقر، جر كل واحدة منها ثمان بقر لكبرها وثقلها، وعصروا فيها الخشخاش والخردل؛ لأنه يزرع في

(١) المعاصر: هي عملية عصر الحبوب الزيتية كالسمسم والخردل على وجه الخصوص.

(٢) معاصر الحجر: هي المعاصر التي يكون فيها صهريج العصر من الصخر المنقور، وهو منقور من صخرة واحدة، له امتداد أصم عند قاعدته يستقر على الأرض، ومعاصر الحجر تميزها عن معاصر الخشب، التي يكون فيها الصهريج من الخشب. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٨٥).

أرض الجبل، فأما الجلجلان^(١) فلا يصلح إلا في التهائم واليمن الأسفل، فكان [٧٦/ب] في ذلك بعض رفق لأهل المدينة في سعره، مع ما يطلع من اليمن الأسفل من سليلط الجلجلان مصنوعاً، ومن جهات الجوف محمولاً.

وفي غرة رمضان وصل ثلاثون رجلاً من العدين شاكين على الإمام ما تقدمت لهم من الشكية من الجور عليهم في المطالب الثقيلة، وما صار يأخذه عليهم السيد جعفر بن مطهر الجر موزي مما استجحف أكثر محصول ما لهم، وما يحصلونه من غلاتهم، وأن رسوله الذي أرسله معهم في الشكوى الأولى لم يحصل منه جدوى، ولا نفع ولا ارعوى^(٢)، فيقال: أنه ربما يحدث بتعويض الوالي وإبداله بآخر ووعدهم بما ينظر فيه وإليهم يأتي، وفي التحقيق ليس مطلبهم مجرد الوالي، وإنما مطلبهم إزالة التخفيف عنهم من الزوائد في المال؛ لأنه حصل بسبب السيد جعفر الزيادة في التقرير الشهري، كما سبق ذكره، بقريب النصف مما كان في المدة الماضي فحاق عليهم الجور من ها هنا؛ لأنه نَمَقَ للإمام وسَوَّلَ له المقاطعة في كل شهر على صفة الشروة^(٣) بزائد على ما كان له، لتتم له المساعدة، فساعده الإمام فكان ذريعة للجريرة لهم في هذه الأعمال. ولا ينبغي مساعدة المزايدين في القطاع من الولاية؛ لأنهم بذلك يستحلون أموال الرعايا بما شاءوا، ويعملون فيهم ما أرادوا، ويطلقون الزيادة من ظهورهم، فلو أن الإمام [٧٧/أ] إن تم عزله لهذا والإبرام يحط عن نفسه طلب الزيادة، ويقرر الوالي الثاني إن حصل على ما كان أولاً من غير زيادة، لكان هو العدل والإنصاف والحكم بالحق وعدم الإجحاف.

هذا سوق الخطابين بمدينة صنعاء اليمن، دخل فيه مُزَايِد في المجبا^(٤) في كل شهر، فلعب بالسوق، وجمع من الخطب كثيراً مع الدراهم، حصَّل بعضه لمطابخ القصر،

(١) الجلجلان: السمس.

(٢) كذا في الأصل.

(٣) الشروة: أي الشراء.

(٤) المجبا: المقصود به جباية الضرائب، سبق شرحها.

وبعضه له في القطعة فزاد بسببه ثمن الحطب؛ لأن الخطابين زادوا ثمن ما أخذه عليهم على المشترين، بحيث حسب في هذه الأيام عند رخص الطعام، فجاء جُمْل الحطب بِجُمْل من الحب؛ لأن الجُمْل ستة أحرف وخمسة وأربعة، وأضعف حمل بمائة بقشة وثلاثة، لأن السعر بلغ هذه المدة إلى عشرة كبار والحمل قدر ستة عشر قدحاً، لكبر القدح، وكان الزمن الأول الحمل من الحطب بحرف وخمسين بقشة إلى ستين، وما كذب من قال: صنعاء أم اليمن، فإن غلاء أثان الحطب ارتفع في كثير من البلاد، بلاد كوكبان وثلاء ومسور وشهارة وعفار، وحوزة الحطب فيها أرفع من صنعاء.

وفي هذه الأيام [٧٧/ب] أمر الإمام ولده بالعود إلى بلد ولايته بصنعاء والمبادرة إليها؛ لأجل توهمات حصلت عنده، وهو أنه أخبره المخبرون أن أحمد بن الحسن حال دخوله صنعاء هو ومحمد بن أحمد بن القاسم طافوا الأسواق، ودخلوا إلى القصر يوم الجمعة بالأجناد، فحصل مع الإمام توهمات، وأظهر التجلد عن ألمه، وركب الحصان يوم الجمعة، وانكشف أن ألمه من قبيل الباسور^(١).

وفي شعبان قتل رجل بمدينة شبام كوكبان، وهرب القاتل، وبعده في أوائل شهر رمضان قتل ثلاثة بشات^(٢) قتلهم أهل بلدهم لعدوى بينهم، فأدب الجميع الدولة فيما جرى بينهم.

وفي هذه الأيام تنهى ثمن الثياب البيض المتينة لعدمها بسبب منع العماني لها. وفي رمضانها وصلت المراكب الهندية التواهيية إلى حدود بندر المخا وساحله، ووصل [٧٨/أ] معها من الحسا بضاعة من الأعبى ونحوها، فأما الذي من الحسا فدخل المخا وأما المراكب التواهيية فرست في البحر، وشرطوا تخفيف المأخوذ عليهم^(٣).

(١) الباسور: جمعه بواسير، سبق شرحه.

(٢) شات: عُزلة من بلاد الطويلة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٥٦).

(٣) أي الجمارك.

والخط مما كان زاده السيد زيد^(١) والسيد حسن^(٢)، وإلا عرجوا عنه إلى جدة، فقليل: أن السيد حسن استأذن الإمام، وأنه حط عنهم بعض شيء.

ووصل الخبر في هذا الشهر بخروج والي لبندر جدة يسمى يوسف آغا، وعزل عنها محمد شاوش.

وفي ثاني عيد رمضان بشهر شوال وصلت كتب من أبي عريش، ثم تعقبه من حسن بن الإمام من جبل رازح يذكرون أن هذه الأيام جهز جماعات من العساكر السلطانية إلى الجهات الحجازية، وخرج إلى مكة ثلاثة أعوان أحدهم: ناظراً على إصلاح السبل منها وإصلاح العيون، وآخر يقال له محمد بن سليمان^(٣)، له معرفة بالعلم، أمر بانه يطلع على من في مكة من أهل المقررات [٧٨/ب] والصدقات والأوقاف وأن صرفها يكون على يده الذي للأشراف، والذي للعلماء، والذي لأهل الوظائف. والعسكر السلطانية انكشف توجههم إلى بغداد بالعراق والبصرة زيادة لمن فيها.

وروى الشيخ محمد كزبر الدمشقي^(٤) أن الرتبة ببغداد المعتادة قدر اثني عشر ألفاً من الإبحارية، وأن السلطان جددهم بآخرين، وزاد مثلهم فهم هؤلاء الذين ساروا إليها خارجين. وخرج من البحر هذه الأيام خزانة من البارود والرصاص، فلما قاربت جدة حرقت بسبب نار اتصلت بالبارود، فغرقت.

(١) هو السيد زيد بن جحاف، والي السابق للمخا. سبقت الترجمة له.

(٢) السيد حسن الجرزموزي، والي المخا. سبقت الترجمة له.

(٣) هو الشيخ محمد بن سليمان المغربي، فوضه السلطان العثماني محمد بن إبراهيم بالنظر في أمور الحرمين الشريفين وإصلاحها، والتصرف في أحوالها. وصدرت منه تصرفات ظالمة من مصادرة أموال الناس وطردهم بعضهم، والاستيلاء على الغلال الآتية لأهل الحرمين، حتى ضاق الناس ذرعاً بتصرفاته. ترجم له المؤرخ عند وفاته. (النص، ج ٣، ق ٩٤-ب ٩٥؛ إبراهيم الصبحي، بلاد الحجاز في القرن السابع عشر، رسالة ماجستير، ص ٤٢).

(٤) الشيخ محمد كزبر الدمشقي، ترجم له المؤرخ في هذا الكتاب. (النص، ج ٣، ق ٦٦-ب).

وفي ليلة السبت خامس عشر شهر شوال منها خسفت القمر لجميع جرمها في برج السرطان، وكان أول شهر شوال بالإستهلال السبت، وعند أهل الحساب والمنجمين بالجمعة والخسوف على ذلك كان في سادس عشر [٧٩/أ].

وفي هذا الشهر توفي الفقيه محمد بن عز الدين الأكوخ في بيته بالحصين من ضوران، وكان قد شاخ وتعمر، وكان عليه المخازين مع شرف الدين الحسن بن الإمام القاسم مدته وولاية بلاد أنس هو وصنوه عبد الله، واستمر كذلك مدة الإمام المؤيد محمد بن القاسم .

وفي رابع وعشرين شهر شوال سقط من السماء حجر بغضران^(١) من بلاد وادي السر وقت العصر، والشمس شارقة، فسمع لخريها في الجو صوت كصوت الرعد العظيم، سُمع ذلك إلى صنعاء، وكان وقوعها بباب بيت في قرية غضران بوادي السر من بلاد بني حشيش، ونزلت في الأرض، قالوا: ولونها كلون الحُطْم^(٢)، فسبحان القادر على كل شيء وذلك من آيات الله التي يخوف الله بها عباده ﴿يَعْبَادُ فَاتَّقُونِ﴾^(٣) واشتد بالسر الجوع، ويبست عليهم الأعناب، وأصبح ما هم في الآبار غوراً لا ماء فيها كما قال تعالى: ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾^(٤)، ونجعوا عنها، وتفرقوا في الأرض، ولم يبق إلا البعض منهم، ثم قطعوا أصول العنب بالشُرْم^(٥) وأدخلها أهلها يبيعونها.

وروى لي بعض فقهاءهم أن ذلك من عقوبات الله بهم؛ لأنهم كانوا يتجارون على بذل الأيمان الكاذبة عند شريعتهم، وكثر منهم المغادرة والأذية لبعضهم البعض، حتى نزل بهم ما نزل.

(١) غَضْرَان: قرية أثرية في وادي بني حشيش، بالشرق الشمالي من صنعاء، بمسافة ١٥ كم، (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١٧٩).

(٢) أي لونها أسود.

(٣) الزمر: ١٦.

(٤) المللك: ٣٠.

(٥) الشُرْم: جمع شريم: المنجل الذي يُشرم به الأرض (سبق ذكره).

واتفق بهذا الشهر لبعض بيوتات بصنعاء أن شخصاً من الجان شغلهم، وكسر عليهم من أوانيهم، وكان يرى شخصه امرأة منهم لا غيرها من أهل بيتهم، وكان يحرق ثيابها وي طرحها بيرهم^(١)، ومرة سل عليها السلاح، ومرة ذبح عليهم دجاجة وهي تراه، ومرة صاحت منه وقالت: سل عليها السلاح ثم سكتت، وكان بعض المعزّمين^(٢) يعزّم لها ويكتب لها فيحرقها، ومع هذا فحسن تلك المرأة لم يتغير، وذكر صاحب البيت أنه كسر عليه بعض سلاح، وتضرر منه وذكر أن صورته صورة امرأة ومعها خادمان تأمرهما بما تريده، وغفل بعض أيام ثم عاد ومعه كتابة عجمية وصورة ووضعها في عتبة الباب، فرأته تلك المرأة حين وضعها، ولم يره غيرها، فأخرجوها، فدل ذلك أنه ساحر وأن السحرة من الجن والإنس نعوذ بالله منهم [٨٠/أ].

وفي شهر الحجة منها أرسل محمد بن المتوكل صاحب صنعاء جماعة من العسكر والخليل إلى شعوب لمنع جمال محمد بن أحمد صاحب الروضة عن حمل أثل^(٣) كان فيه شجار، دعوى للفقهاء يحيى بن حسين السحولي ناظر الوقف، فأبرز محمد بن أحمد حكماً شرعياً من القاضي علي بن جابر الهبل، فلا وجه لرد الجمال، ووضع الأثل من ظهورها من غير وجه فبرّده الفقيه بن جميل، وقال: الأمر جميل فيكون الصبر منكم، والصفح لكم، لئلا يحصل ما يحصل من الإشتجار في هذا الأمر الحقير، الذي ما كان مثله يكلف لا قليل ولا كثير، فحصل المعقول من جهة ابن جميل، ووضعت الأحمال وترك باقي الأثل في موضعه بلطف منه ومداركة وحال جميل، وظهر بين الرجلين كوامن الأحقاد والاستيحاش إلى غير المراد، وطلب محمد بن الإمام عقب ذلك علي بن جابر وقال له:

(١) كذا في الأصل: أي البشر.

(٢) المعزّمين: هم المشعوذون الذين يعملون ما يُعرف بالعزائم أو الرُقا.

(٣) الأثل: شجر يشبه الطرفاء، إلا أنه أعظم منه وأكرم وأجود عوداً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢١).

لم تحكم بغير أمرنا وبغير حضور ناظرنا ووكيلنا؟ فأجاب القاضي أن هذا الحكم جرى من بعد تقرير بطلان دعوى جانب الوقف لما طلبنا، والأمور فيها بعض من الرِّبْش^(١) بين السيدين، فإن محمد بن أحمد وإن كان أبرد في حرارة الطباع، والجميل والرعاية والإتساع، فقد ظهر منه بعض كلام شاع في الناس [٨٠/ب] من جهة صنعاء، فإنه لما مرض الإمام ظهر من محمد بن أحمد أنه لا يترك صنعاء، فربما بلغ محمد بن الإمام فيحصل في النفوس، وإن كان قد شُوحيج محمد بن أحمد وأزيل عنه ما كان يعتاده من بلاده فإنه أخذ عليه محمد ابن الإمام لما تولى صنعاء زكاة أموال أهل صنعاء في الروضة والجراف، وكان ذلك أولاً إليه، وأخذ خطأ من والده الإمام عليه، فلم ينفذ عند ولده، وقرره والده ونقض خطه، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ولم يدخل محمد بن أحمد بيته بصنعاء عقب العيد لما في النفوس، وحصل عقب ذلك غيار بقطع عنب الناظر على الوقف يحيى بن حسين السحولي بالمحاريق.

وفي هذه المدة روي أن رجلاً حملاً مشتاتاً^(٢) نزل إلى اليمن الأسفل، فلما بلغ إلى بلاد الجند^(٣) اضطر إلى السؤال لطعام من بعض بيوت في تلك الجهة بعد أن أظلم عليه الليل ودق الباب، ففتحت له امرأة وقالت: ادخل، وهي خارجة، فدخل وإذا فيه جماعة من الشاة^(٤)، وسلاحهم بين أيدهم ملقاة [٨١/أ] فقالوا له: اقعد، فقعد، ثم إنهم خرجوا وأمروه بحمل شيء معهم في غرارة^(٥)، فحمل ذلك معهم إلى البرية وحفروا حفيرة ألقوه فيها، وإذا هو مقتول قتلوه بها، ثم حفروا حفيرة أخرى فقال: لمن

(١) الرِّبْش: هنا بمعنى الاختلاف والخلط بين الأمور.

(٢) مشتاتاً: من الكلمات المحلية الخاصة ببيع وشراء الحبوب الزراعية بمختلف أنواعها.

(٣) الجند: مدينة مشهورة بالشمال الشرقي من تعز بمسافة ١٧ كم. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٣٥٩).

(٤) الشاة: لعل المؤلف يقصد المناطق الشمالية، والكلمة جمع شامي.

(٥) غرارة: الغرارة: الجوالق. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٩٧٤).

هذه؟ فقالوا: لك نلقيك بها لثلا تخبر بخبرنا وتشيع أمرنا يظفر بنا، فسقط في يده وأيقن بالهلاك، فألهمه الله إلى الدعاء والاستغاثة بالشيخ أحمد بن علوان نفع الله به، والتوسل إلى الله ببركته، ونذر له بما على جملة قال: فلم يشعر إلا بشيء أقبل عليهم بحرته دفعهم بها، فحمد الله تعالى على النجاة منهم وسلامته عنهم. هكذا روى بعض القبائل، وهذه الرواية لا تعرف إلا من مثلهم لأنه رجل حال من جنسهم؛ فإذا صحت فهي من كرامات الشيخ أحمد نفع الله به.

ووصل الخبر هذه الأيام برجع أصحاب العماني، الذين كانوا قد بلغوا إلى حدود الشحر [٨١/ب].

وفي هذه المدة انكسرت جلبة كانت داخلية من اليمن فيها حجاج ومن البن، فهلكوا، لم يسلم منهم إلا اليسير ممن خرج مع صاحبها في سمبوك^(١)، ومن تعلق بشيء من صروفها^(٢) على مشقة في ذلك، فإنه وصف الواصف: أنه تعلق بصرف، فلبث في البحر فوق ثلاثة أيام لا يذوق شيئاً من الطعام ولا الماء، وهو في معاناة مع ذلك الصرف لأجل الموج، فتارة يكون على ظهره وتارة يغلبه فيقبض عليه ويتعلق به لثلا يغرق، فما زال كذلك تسوقه الرياح الغربي حتى قذفته في ساحل جازان بعد الإياس منه، وكان إنكسارها مقابل لبندر جازان وهم قدر سبعين نفراً لم ينج منهم [٨٢/أ] إلا نحو خمسة عشر رجلاً.

وخطب خطيب صنعاء محمد بن إبراهيم السحولي بخطبة الرافضة يوم الغدير^(٣)،

(١) سبق ذكرها، وكتبها المؤرخ سنابق: جمع سنبوق، وهنا كتبها سمبوك.

(٢) صروف: يذكره صاحب لسان العرب باسم (صريف) ويقول: هو ما ييس من الشجر. واللهجة المحلية قريبة من هذا المعنى، حيث أن كلمة (صروف) تعني الألواح الخشبية. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٣٣).

(٣) يوم الغدير: الغدير، نسبة إلى الموضع المعروف باسم (غدير خم) بين مكة والمدينة، نزل فيه النبي - حين رجع من حجة الوداع، فأمر الصلاة جامعة، فأخذ بيد علي بن أبي طالب فقال: «أأستأوى بالمومنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى، قال: أأستأوى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى، قال: فهذا ولي من أنا مولاه. اللهم وال من والاه، اللهم عاد من عاداه». (حديث ورد في سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٣).

ثامن عشر شهر الحجة يوم الجمعة، وحث الناس على الصيام فيه، وإظهار الشعار الذي للإمامية الإثني عشرية^(١)، ولم يخطب أحد قبله من أهل مذهبه.

وأدخل جماعة بمكة الحبس لأجل شراء جماعة من أهل اليمن البنادق، وربما مطل بعضهم في شيء من الثمن، فشكى إلى الباشا، فأرسل للشيخ راجح أمير حاج اليمن، فوصل إليه إجابة للداعي، وقال الباشا حسين: ما موجب الشراء للبنادق منكم أهل اليمن؟ فقال: يا مولى السعادة لأجل الحرامية ولحفظ الحاج في الجادة، فأمر بإطلاقهم من الزناجير، وسلم الشيخ توفية من مطل الثمن، وانجبر الأمر، وكان قد قطع الباشا أيد بعضهم.

وفي سادس وعشرين شهر الحجة منها كان تحويل سنة العالم بدخول الشمس في أول دقيقة في برج الحمل، كانت الزهرة وعطارد في الحمل، والمشتري في القوس، والقمر في الدلو، والذنب وهو الجوزهر في السرطان، وكذا المريخ وزحل في أول برج الثور. وكانت هذه السنة الداخلة سنة ست وثمانين الآتي ذكرها أيام سنة خمس وثمانين شمسية؛ لأنه حصل فيها ازدلاف^(٢)، إذ لا يكون تحويل سنة العالم [٨٢/ب] بدخول الشمس أول دقيقة في الحمل إلا في أول شهر محرم من سنة سبع وثمانين وألف، وهي مع ذلك بالنظر إلى القمرية لا تسقط بل هي سنة ست وثمانين بعد الخمس والثمانين الماضية، وإنما هذا السقوط والازدلاف باعتبار السنة الشمسية والزحقة بأيام البين، وهي إحدى عشر يوماً وكسور في كل سنة، والله أعلم [٨٣/أ].

وفي هذه الأيام كان مزيناً حلاقاً معه مرآة من بلور عوجا فيمري القبائل بها فيرون وجوههم عوجاً فيقول لهم: ما رأيتم؟ فيقول: معه علاج لذلك، فيأخذ شيئاً من الجلود

(١) الإثني عشرية: فرق من فرق الشيعة الإمامية أخذت إسمها من اعتقادها في وجود اثني عشر إماماً من سلالة الإمام علي بن أبي طالب، الذي هو أول الأئمة الإثني عشر. (حسن الأمين: دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، ج ٢، ص ١١٧).

(٢) ازدلاف: ازْدَلَفَ: دنا منه، والازدلاف القُرب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٩).

يسوي بها وجهه على زعمه، ويخرج مرآة أخرى صحيحة فيقول: ما رأيتم؟ قالوا: زالت العوجة، فيعطونه شيئاً من الأجرة، وكان هكذا يفعل، وإنما فطن به من يظن، فكان آخر أمره أن أصيب بشيء من الطرش وبقي في حالة ضعيفة. وأولاد جبل الهمداني الذين كانوا بصنعاء، لهم من البيع والشراء، والثروة والغنى، فلما كان منهم من الفساد، وظهر عليهم القبائح، وقُبضوا غير مرة على ذلك عوجلوا بالعقوبة وتفرقوا وخسروا، فراح واحد منهم إلى مكة ظهرت عليه فيها سرقة، فقطعت يده.

والآخر كان في أعظم مما جرى له. وشيخ برط يقال له: الشيخ قاسم، كان شريراً قد قتل نفوساً، ونهب أموالاً، فأصيب ببطلان نصفه، فبقي كذلك مدة، ثم صار أعرج يسير على العصا، وسلم الناس شره، وسار في أعظم حالة.

وفي هذه المدة ترجع للقاضي مهدي الحسوسة الثلاثي بأن حبس فقيراً من فقراء الشيخ أحمد بن علوان -نفع الله به- في حصن ثلا، لأجل منعه من دق صدره بالدبوس حال جذبته، فترجع له بأن قفز من رأس الحصن من الحيد [٨٣/ب] فوقع فوق غرارة قشر في سوق ثلا، وسار على قدميه لم يضره شيء مما جرى، وسلمه الله تعالى ببركة الشيخ أحمد بن علوان، نفع الله به، فلما رأى ذلك القاضي مهدي اعتقد ببركة الشيخ أحمد وخلق سبيله، ولم يعترض له ولا لغيره من الفقراء، والله أعلم.

وإلى هنا انتهى الدور الثالث من أول الإسلام الذي يدور على ثلاث مائة وستين سنة، لكنها سنة شمسية، فيزيد على هذا بخمس سنين، فيكون انتهاءه في سنة خمس وثمانين وألف، وعند أهل الفلك أنه يكون فيه انقلاب الدولة في بعض الجهات، واستيلاء بعض الملوك على بعض والقدرة لله تعالى.

[٨٤/أ] ودخلت سنة ست وثمانين وألف^(١)

قيل: أنها استهلكت بالخميس. وجاء الخبر أنه وقع بين الحجاج حال دخولهم مكة وبين الحرامية من أهل بلاد الحجاز فيما بين الشقيق وحلى، وأنه راح من الطائفتين مقتلة.

والإمام هذه الأيام حمل بعض خزانة ضوران إلى صنعاء، وظهر أنه في النية للإرتحال إليها، والحجاج من الأولين وصلوا في العاشور وأخبروا أخباراً إجمالياً بأن الحج مبارك، والشامي فيه قوة والمصري دونه، وظهر خبر بأن سعد بن زيد جاء له طلاب إلى حضرة السلطان، وأنه قد كاتب إليه يطلب الأمان، ف قيل: أنه سار مع أمير الشامي، وهو بين الخائف والراجي، وخاف القبائل من الباشا في إيواء المذكور، فاضطر إلى ذلك.

وفي الجملة أن هنالك ربش^(٢) في بلاد الحجاز، وشدة وطأة من عساكر السلطان، حتى دوخوا تلك البلاد، وأمنوا سبيلها وزال الفساد. وأصبح يوم ثاني الشهر المذكور حال وصول [٨٤/ب] أول كتب مكة دخل أحمد بن الحسن من الروضة إلى صنعاء، ولقاه محمد بن الإمام إلى الجراف، وسار إلى الروضة وافق محمد بن أحمد للإعتذار، من أجل ما كان صدر من جانبه إلى جانب محمد بن أحمد في منعه من حمل الأثل، ومصادقة محمد بن الإمام للناظر على الوقف، وما جرى من ذلك العمل، ثم دخل الجميع صنعاء وكان من الحادث له على ذلك والمعاتب أحمد بن الحسن، فإنه لام محمد بن الإمام، وقال: مثل هذا الشيء الحقير مدرك مع الأناة على الوجه الجميل، والحق أحق أن يتبع، وليس لأحد مخالفة له ولا مطيع، ومحمد بن أحمد قد معه حكم شرعي في ذلك، وانه مما

(١) ١ محرم ١٠٨٦ هـ = ٢٧ مارس ١٦٧٥ م.

(٢) ربش: هنا تعني عدم استقرار.

يتصل بأملكه وتحت يده، مع أنكم لو طلبتموه هبة لوهبه لجانب الوقف، ولم يبخل به لحقارته، ولا يجري في الوسط بسببه.

وروى بعض الحجاج أن الشامي خرج فيه باشا بقوة قيل نحو عشرة آلاف، وقال آخر: إن الخارج الوزير، وهو حسين الذي خرج في عام ثلاث وثمانين وألف.

[٨٥/أ] وفي شهر المحرم منها توفي الشريف السيد محمد بن صلاح بن جحاف الحبوري بحضرة الإمام بضوران، وكان من الملازمين له لا يفارقه في جميع الأوقات والأزمان، وعليه في الكتابة والإنشاء عهده، ويعتمد الإمام قوله وشوره.

وكان قد بلغ المذكور في الكبر ما أعجزه آخر مدته عن الكتابة، كما كان أولاً يعتاده. وكان في المدة المتقدمة ملازماً لشرف الإسلام الحسين بن القاسم في هذه الوظيفة، ثم لما مات الحسين لازم الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، ولما دعى أحمد بن الإمام القاسم بشهارة بايعه من جملة غيره، ثم لما استقرت الدعوة للإمام إسماعيل وصل إليه إلى ضوران، فلامه وقال له: لم بايعت الصنو أحمد؟ فقال: بغير اختيار منه، وكان يظن أن الأمر مجتمع له، وبينه وبين الإمام إسماعيل نسبة وصهارة، فإنه ابن خالته، وكان السيد أولاً قد جعل له الإمام [٨٥/ب] ولاية ظُلَيْمَة^(١)، وبلاد شطب، فكان فيها ولاية من تحت نظره، والكلام فيها والأمر يعود إليه، ثم لما مات شرف الدين الحسين بن المؤيد بالله بن القاسم وصارت شهارة وبلادها إلى يد ولد الإمام إسماعيل أحمد بسط اليد على تلك الجهة، وتصرف فيها، وأمر قباضاً إليها.

وفي آخر هذا الشهر خالفت بلاد الحجرية، ومنعوا بلادهم عن المتصرفين فيها باليد القوية، وكان أول حادث ما سبق ذكره من قبل العشرة الأنفار من أصحاب محمد بن

(١) ظُلَيْمَة: جبل واسع من بلاد حاشد، يشكل في أعماله (مديرية) مركزها مدينة حَبُور. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٧٨).

أحمد بن الحسن، ومنهم النقيب ابن جومر من الأهنوم، كما سبق ذكره، فأرسل الإمام إليهم رسولاً برسالة يطلب منه الديات، وتوعدهم إن خالفوا أمره بالعقوبات، ثم قال الرسول: إن لم يتم هذا فالسيف إليكم مكان ذلك، فقتلوا رسوله ومن معه، ثم أرسل جماعة عسكر بأدب، فردوهم عن دخول بلادهم، ومحمد بن أحمد قد كان أهم أن يخرج عنها إلى يَفْرُس^(١)، فلما حدث هذا الحادث أرسل الإمام بأول شهر صفر ولده علي، وكذلك أحمد بن الحسن أرسل السيد صلاح بجماعة عسكر.

وفيهما توفي الفقيه علي بن محمد البحيح [٨٦/أ] الذي كان كاتباً للبصائر بمدينة صنعاء من مدة حيدر باشا إلى هذا التاريخ، وقد كبر في السن، وكان في مدة حيدر باشا قد جعلوه فندياً^(٢) بمدينة عَمْران^(٣) في البَوْن^(٤) بأمر الباشا، فبقى هنالك برهة على هذه الوظيفة.

وفي شهر صفر منها توفي الفقيه بدر الدين محمد بن علي المرواحي الشافعي، كان المذكور ساكناً بصنعاء من مدة دولة السلطنة، وله وظيفة في محراب مسجد عقيل^(٥) أول المدة، ثم نائباً عن الفقيه هادي العولقي، ثم صارت وظيفته في مسجد جناح^(٦)، حتى مات في التاريخ المذكور يؤم بالشافعية من الساكنين صنعاء، وكان فقيهاً.

(١) يَفْرُس: مركز مديرية جبل حبشي، من بلاد الحجرية، تقع على بعد حوالي ٢٠ كم إلى الغرب من مدينة تعز. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٨٥، الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ١٠٢٤).

(٢) فندياً: أي أفندي: كلمة تسربت من البيزنطيين إلى الأتراك السلاجقة، فاندجمت في التركية. وقد أُطلقت على الأمراء العثمانيين وضابط الجيش إلى رتبة البيك باشى. (د. حسين مجيب المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٣٤-٣٥).

(٣) عَمْران: مدينة مشهورة، تقع في شمال صنعاء على بعد نحو ٥٠ كم، وهي من بلاد همدان. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦١١).

(٤) البَوْن: حقل واسع في بلاد همدان، شالي صنعاء، يبعد عنها حوالي ٤٨ كم. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١٣٠).

(٥) مسجد عقيل: من المساجد العامة في مدينة صنعاء، يقع شمال سوق الملح. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٨٣).

(٦) مسجد جناح: من المساجد العامة بالقرب من سوق الملح، غربي مسجد المذهب. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٤٢-٤٣).

وفي نصف صفر الآخر جاء الخبر بأن محمد بن أحمد غزا إلى الزَّرِّيْقَة^(١) - بتشديد الزاي ثم الراء-، لما وصل إليه أوائل الغارة، وهم أحد قبائل الحجرية الذي وقع منهم الحدث السابق ذكره من تلك القضية، فواقعهم، وقتل منهم ثلاثة أنفس وثمانية مجاريح، وانتهب عسكرهم عليهم نحو مائة وخمسين رأساً من الغنم.

وراح من العسكر أربعة أنفار وقيل: خمسة، وأخبر من حضر الواقعة من الذي راح من أصحاب محمد بن أحمد قدر عشرين نفراً، وأن الحرب استمر أربعة أيام، فلما بلغهم وصول علي بن الإمام إلى يفرس هربوا في الليل في الأودية والشعاب والجبال، فلحق من آخرهم يوم ثاني هربهم، انتهب عليهم ذلك النهب وقتل منهم ثلاثة أنفار وثمانية مجاريح [٨٦/ ب].

وقال الراوي: وتميل إلى الصَّبِيْحَة^(٢)، إلى قريب بلاد بن شَعْفَل^(٣)، وكان سائر الحجرية في الباطن مع أصحابهم.

وفي هذا الوقت جاء خبر من بلاد شام صعدة بأن حسن بن الإمام غزا إلى قبائل بني مَنبَه^(٤) ونحوهم، لأجل حدث أحدثوه، وفعلاً فعلوه، وهو أنهم غزوا من بلادهم إلى بطن تهامة من ما يقرب من بلاد ظهر الجمل، وأنهم نهبوا قرية فيها يقال لها: العِرة^(٥)، ورجعوا بلادهم بعد هذه الغزوة، فقصدتهم المذكور من جبل رازح فلم يظفر

(١) الزَّرِّيْقَة: جبل وواد يشكلان مركزان إداريان من مديرية القبيطة هما: زَّرِّيْقَة اليمن وزريقة الشام. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٤١-٧٤٢).

(٢) الصَّبِيْحَة: من أصابع المعافر، تمتد بلادهم على الساحل من باب المنذب حتى رأس عمران، في غربي وادي لحج. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٩٧).

(٣) بلاد ابن شعفل: من قبائل حالمين في يافع، كانت لهم الإمارة على بلدة خرفة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٧٠).

(٤) بنو مَنبَه: مديرية بالطرف الشمالي الغربي من محافظة صعدة، تبعد عن عاصمة المحافظة بمسافة ٩٠ كم. سميت باسم إحدى قبائل خولان قضاة وهم بنو منبه بن يعلى بن عمر. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٤٨).

(٥) هناك الكثير من المناطق تحمل اسم العرة، غير أنه لا يوجد هذا الاسم في تهامة.

بهم لعسرة الجبال، وقيل: ظفر بقرية أخرب جانباً فيها وعاد رازح.

وفي عشرين من شهر صفر وصل الزوار من المدينة المشرفة، فذكروا أن الباشا حسين مستقر، وأنه ما رجع مع المحامل بل سكن بمكة، وأنه تمشى وطاف إلى جدة في جند واسعة، وعمل آغا جده له سباطاً^(١) كبيراً.

وفي هذا الشهر هجم الفقيه حسين بن يحيى حنش على جماعة من السادة في شهارة وهم سكارى، فقبض منهم البعض وهرب البعض.

وفي آخر صفر جاء الخبر المحقق مع بعض الوافدين من الحجاج الحقيقيين الثقات المحققين، فأخبرني من لسانه أن الخارج [٨٧/أ] حسين باشا مع الشامي، وأن جملة خيله التي خرج بها ثلاثة آلاف وخمسمائة، حسبما حصره الأشراف، من غير الأتباع والعساكر من الرجال.

قال: وكان عقب تمام الحج ووقت السفر للحجاج إلى كل نهج جهاز أمير محمل الشامي مع حاج الشام والروم، وهو بمن معه من الخيل الملموم استقر بمكة، وطرح بوطاقاته في المعللة رأس مكة.

قال: وكانت الأوامر والنواهي بمكة أيام الحج له حاكماً على أمراء المحامل، وعلى الشريف بركات وجميع الوافدين والأطراف، قال: وحال أن عزم هو هنالك، ثم أكد قوله الواصلون من الزوار في أول شهر ربيع الأول، فذكروا جميعاً: أن الباشا حسين بمن معه رجع إلى الشام، ولم يكن بمكة ما يوجب البقاء، والله أعلم.

وفي أول شهر ربيع وصل الخبر إلى صنعاء بأن بعض أهل برط من ذي حسين قصدوا إلى حصن الزاهر بالجوف غازين وإليه باغتين وصائلين، فخرج فيهم الأشراف

(١) السِّباط: كل ما يُمد ليوضع عليه الطعام في المآذب، وهي عبارة عن موائد كبيرة. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، مج ٣، ص ٤٨٧).

من أهل الزاهر، ووقع بينهم الحرب والقتال، فقتل من برط جماعة ومصاويب^(١)، واصتاب^(٢) من الأشراف ومن معهم جماعة سلمهم الله، ثم انهزمت برط ورجعت بلادهم، وكان من جملة المصابين ابن الأمير علي^(٣) صاحب الزاهر، فتحمل الأمير علي وكتب إلى الإمام في هذا الحادث والإمام، وإنهم إن عادوا أجاش بالقبائل والأحلاف مثل سفيان ونهم، ويغزي أطراف برط للإنتصاف.

وفي آخر صفر وصل الزوار وأخبروا أن حسين باشا، عاد إلى الشام بعد أن لبث بمكة هذه الأيام [٨٨/أ].

وانظر أيها الحليم والعاقل الرصين الفهيم ما أرثه قضية حسين باشا في حرم الله وأمنه، وما جر فيه من البأساء فإنه ما زال جميع هذه السنين من حال فعلته إلى هذا التاريخ أحوال مكة لا تزال متغيرة، والمخارج إليها لا تزال متلاحقة، والله أعلم ما يكون منتهاها، وما يبلغ إليه أقصاها، وكذلك ما لحقها من الأسباب من جهة اليمن، كما سبق ذكره، ورأيت في أبيات ذكرت في ملحمة أنها مأخوذة من الجفر في قضايا مكة فذكر فيها أحوال سعد بعد موت أبيه وما يجري معه، فقال الشيخ بدرالدين المصري^(٤):

إذا مبر بعد الغين جعد فقد يكن

حوادث أحوال فكن متأولا

(١) المصاويب: أي المصابين أو الجرحى (عامية).

(٢) اصتاب: أي أصيب. وقد سبق ذكر ذلك.

(٣) هو الأمير علي بن الحسين الجوفي الحمزي. تولى إمارة الزاهر وما إليها في الجوف بعد وفاة أخيه الأمير صالح بن الحسين الجوفي سنة ١٠٦٨هـ / ١٦٥٨م. (النص، ج ١، ق ١٥٩ ب).

(٤) الشيخ بدر الدين المصري: لم أعر عليه في ما بين يدي من مصادر.

يكون بميم ضجة وتخالف

بساكنها والوافلين ومن علا

قال بعض من حسب على قوله (بعد ألغين جعد) أي سبع وسبعين وألف سنة.

وهو كذلك لأن الغين المعجمة ألف في حروف أبجد، والجيم ثلاثة والعين المهملة [٨٨/ب] سبعين سنة، والدال أربعة يكون الجملة ألف وسبع وسبعين كما ذكر، والميم مكة والحوادث في مكة حصلت من هذا التاريخ، وقال في هذه الملحمة: بعد ذكره لسعد بن زيد قال ابن بسطاهر^(١) ما لفظه:

ومن بعد قل يليها الفتى

وصاحب مصر يكون ابن قر

يردها من الغرب جيش العريم

وزرق العيون وحمى الشعر

وهذا يكون إلى عام قاف

ومن بعد قاف يكون الفخر

وفابعدم زمري بها

يكون مليك بأقصى هجر

بيد الأئمة وأوطانهم

ويخرجهم من حصون شمر

(١) ابن بسطاهر: لم أعثر عليه في ما بين يدي من مصادر.

وقال فيها:

وهـا قـاف بهـذا أراه

تـوارى مـهـديـها قـد ظهـر

وقد خرج في سنة ثمانين حسين باشا، كما سبق تاريخه، وقد أباد أمراء مكة الأولين كسعد وإخوانه، وإن أريد بهجر هجر الحجاز، فقد صدق عليه أنه كان بمكة ملك بأقصاه، وإن أريد بذلك غيره فالله أعلم بغيبه.

وقوله: (يردها من الغرب جيش العريم)، يريد به مصر [٨٩/أ]، وقد وردها بعدما جرى بمكة محمد شاوش بجيوشه، ثم جيوش حسين باشا السابق ذكره، ثم لحق هذا العام حسين باشا كما ذكرناه، والله أعلم ما يكون من أمرها، وما يتعدى عنها.

وقوله: (يكون إلى عام قاف)، قال بعض المحسنيين: أي مائة سنة بعد الألف، ولعلها تواصل المخارج كذلك في هذه السنين.

وقوله: (وها قاف) أي بعد خمس مائة سنة وألف يكون ظهور المهدي المنتظر الذي يقوم آخر الزمان من مكة المحروسة، وينصره منصور حمير^(١) الأَجَبَه^(٢) الرعيني من اليمن، ومدته متأخرة عن هذا الوقت بحول أربع مائة سنة فأكثر، والله أعلم بالغيب.

وجاء الخبر من مكة أن العبادية الذين طلبوا من مكة بلغوا إلى مصر، وتحقق خبرهم صاحب مصر وأعادهم إلى أماكنهم ومستقرهم، ووصلوا مكة في هذا الموسم آخر السنة الماضية، وسكنوا بيوتهم على سالف أحوالهم.

وجاء خبر أن يوسف بيك متولي جدة توفي.

(١) كان منصور حمير عند اليمنيين بمثابة المهدي المنتظر عند المسلمين. (الهمداني: الإكليل، تحقيق: محمد الأكوخ، ج٨، ص ١١٥-١١٦).

(٢) الأَجَبَه: العريض الجبهة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٩٨).

وفي يوم الجمعة رابع عشر شهر ربيع الأول وقع قران الزهرة وزحل بـ برج الثور.

وفي هذه الأيام هرب جماعة من عسكر حسن بن الإمام من جبل رازح، فبعضهم سكن في بيته بالأهـنوم وغربان، وبعضهم وصل إلى حضرة الإمام، وكذلك أيضاً هذه خرج إبراهيم بيك إلى جدة متولياً.

وفي هذه الأيام وصل إلى حضرة المتوكل إجماعة من عسكر زبيد يشكون من واليهم السيد حسين بن زيد بن جحاف^(١)، وكذلك وصل إلى أحمد بن حسن عسكر من عدن يشكون من واليهم السيد حسن الحرة.

واتفق بين ولد يُسمى علي بن محمد بن أحمد بن الحسن^(٢) وكان شاباً وبين سيد من بني عامر يُسمى حسن بن علي بن محمد بن عامر قضية وهو أن ابن عامر كان وافداً في الغراس أن طعن علياً بالجنينة فبقى خمسة أيام ومات، فبقي عند أحمد بن الحسن، وإنما حبسه وشفع إلى ولده محمد بن أحمد أن يعفو عن القود^(٣) [٨٩/ب].

وفي هذه الأيام هرب عسكر زبيد ووصلوا إلى حضرة الإمام وشكوا من ولد السيد زيد بن جحاف واليهم، وكذلك وصل إلى حضرة أحمد بن الحسن عسكر من عدن يشكوا من الشريف حسن الحرة، قصّر في أحوالهم بالمرّة، وخلا هذان الموضعان من العسكر في وقت واحد مما يقضي بالعجب والعبر.

وفي^(٤) أول هذا الشهر وقع فيها بين ولد لمحمد بن أحمد بن الحسن يسمى علياً وبين

(١) الحسين بن زيد بن علي بن إبراهيم جحاف، ولد سنة ١٠٥٤هـ/ ١٦٤٤م، قرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته بقراءة الأئمة العشرة على شيخه عفيف الدين عبد الله المزاجي الزبيدي، كان سيداً عالمًا محققاً، ولم يزل مقرناً بمدينة زبيد حتى توفي بها سنة ١١٢٧هـ/ ١٧١٥م. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ١، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ٣٦٠-٣٦١؛ زبارة: نشر العرف، ج ١، ص ٥٥٣).

(٢) هو ابن الإمام صاحب المواهب محمد بن أحمد بن الحسن.

(٣) القود: القصاص.

(٤) من هنا أعاد المؤرخ ذكر الحادثة التي سبق أن ذكرها في الحاشية، فأعاد ذكرها في متن الورقة التي تليها بتفصيل أكثر.

شريف من بني عامر عم الإمام القاسم يسمى حسين بن علي بن محمد بن السيد عامر قضية وهو أن السيد المذكور كان وافداً إلى الغراس حضرة أحمد بن الحسن طالباً منه ومسترفداً، فكان تصاحب هو وعلي بن محمد الحسن فاتفق بعض الأيام بينهما صفاط^(١) ومزاح في خلوة، فكان من السيد ابن عامر أن طعن علي بن محمد بن أحمد بن الحسن بالجنية بين جنبيه، ودلقه من سطح حتى أرداه، فبقى متالماً قدر ستة أيام ثم مات، وذلك أن الطعنة خرقتة إلى باطنه، فدخل الدم باطنه، فما زال يخرج منه فيه ومن مخرج طعامه [٩٠/أ]، والشريف بن عامر أمر أحمد بن الحسن بحبسه وقيده، ومنع عن التقدير إليه حتى يأتي ما يقول والده، وكان علي بن محمد المقتول في سن البلوغ أو يراهقه، والقاتل شاب عاضل^(٢).

وفي هذه الأيام ظفر محتسب صنعاء برسول من كوكبان وشبام قد أوقر^(٣) حمارة خمرًا، شراه من شيخ اليهود بصنعاء، وقبض كتبه التي إليه من هنالك، صادف أنها من سادة وشيعة، فأحبس ذلك الرسول وشيخ اليهود.

وفي هذه المدة أخبر بعض من سكن في الطائف السنة الماضية فذكر أن أهل الطائف تحول مستقرهم إلى جنب مشهد عبد الله بن العباس^(٤)، بحيث أن بعضهم بنى على القبور، كل ذلك لأجل المجاورة لعبد الله بن العباس والدخول في حوطته، لأجل احترامه، لأنه حصل عقب وفاة زيد بن محسن ما حصل من التخطفات من القبائل

(١) صفاط: تعني مزاح، مرادفة للكلمة التي بعدها.

(٢) العضلة: كل عصبه معها لحم غليظ، وعضل إذا كان كثير العضلات. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٨٠٦).

(٣) أوقر: أي حمله مقدار ما يستطيع حمله، من اللهجة العامية في صنعاء.

(٤) عبد الله بن العباس (٣٠ هـ - ٦٨ هـ / ٦١٩ - ٦٨٧ م) هو عبد الله بن العباس بن عبد المطلب. ابن عم النبي ﷺ، لازمته وروى عنه الأحاديث الصحيحة، وشهد مع علي الجمل وصفين. كف بصره في آخر عمره، فسكن الطائف وتوفي بها. (الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ٩٤).

وعدم الأمان مثل ما كان في ما مضى من الزمان وتكرر الصايل^(١).

وفي هذه الأيام وقع بين ذَيْبَان وعيال عبد الله^(٢) مغازي.

وفي ثامن عشر شهر ربيع الأول يوم الثلاثاء توفي النقيب سعيد المجزبي بمدينة صنعاء، بعد وصوله من صوران في أول هذا الشهر، وهو مريض، وكان باقياً بضوران بعد العزل له هذه المدة، فلم يأذن له الإمام بالعزم إلى صنعاء إلا عند مرضه.

وفي ثامن عشر شهر ربيع الأول توفي النقيب سعيد المجزبي^(٣) فوصل صنعاء حال كونه مريضاً، ثم توفي وقبر بخزيمه غربي صنعاء، وصار فريداً وحيداً، ليس له أنيس غير عمله الصالح، بعد أن كان استمر في غرة الدنيا ورياستها هذه المدة الطويلة، في ولاية بندر اللحية والضحي وما إلى ذلك من تهامة حول أربعين سنة فأكثر، من وقت حسن بن الإمام^(٤) وفتحه لذلك البندر في تلك الأيام.

وأصله كان مملوكاً لشيخ من مشائخ شام صعدة يقال له: ابن مجزب فوهبه لحسن بن الإمام أيام ولايته لصعدة في مدة الإمام القاسم، فترقى أمره، وارتفع شأنه مع شرف الإسلام الحسن حتى ولّاه اللحية، وبقي بها حاكماً لها هذه المدة الطويلة آكلاً لصفوها، ولذة رياستها وأمرها ونهيها، ثم كان عاقبة أمره العزل وانحطاط علوه [٩١/أ] حتى توفي.

ومن عجائب الدنيا وكون الملك يعطيه الله من يشاء أنه كان مع الشيخ ابن مجزب

(١) الصايل: السطو، ويقال: صال على قرية صولاً وصيالاً: سطا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٩٥).

(٢) ذَيْبَان وعيال عبد الله: من قبائل أرحب، وأرحب ناحية مشهورة من نواحي صنعاء، في الجهة الشمالية الشرقية منها.

(الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٦٤).

(٣) المؤرخ كرر خبر وفاة المجزبي بعد الخبر الأول مباشرة.

(٤) المقصود الحسن بن الإمام القاسم، وليس الحسن بن المتوكل الذي تولى مناطق تهامة التي كانت تابعة لسعيد المجزبي.

قبل أن يهبه لشرف الإسلام حراثاً يلحق البقر وَيَتْلِمُ^(١) المال^(٢)، إن في ذلك لمعتبر.

وفي هذا الوقت أقبلت جراد من جهة الشام، فمرت بصنعاء وحضور
والبون، وهبطت إلى جهات وادي سُردُد^(٣)، وتبعها جراد آخر وفي أذناها
مكتوب.....^(٤) والله أعلم بحكمته.

وفي هذا الوقت مال بعض قبائل البرَوِيَّة^(٥) إلى محمد بن الإمام، وقالوا: إنهم
يسوقون زكاتهم إلى قصر صنعاء، فجعل لهم خطأ مثلما قالوه، فتغير خاطر أحمد بن
محمد^(٦)، وأرسل عسكر إلى بلدهم فوصلوا شكاة على محمد بن الإمام، فلم يسع
محمد بن الإمام إلا ترك ما كان أهمَّ به، واعتذر بأنهم الذين طلبوا ذلك منه [٩١/ب]،
وبعد ثمانية أيام وجاء أمر الإمام بأنهم يسوقون على العادة، وأن ما أخذ من الأدب يرده
العسكر لأهل البروية، فصالحهم أحمد بن محمد واستطاب نفوسهم، وأنهم يبقون على
عادتهم، وجعل لهم الوفاء بما كان لهم وزيادة لمشائخهم، فلم تطب نفوسهم.

وفي العشر الآخرة من ربيع الأول وقع بين الحَدَا^(٧) بعضهم البعض قتال بسبب
فرقة على مرعى، فراح جماعة قتلاً قتل: سبعة أنفار.

(١) يتلم: التَّلَمُ: مَشَقُّ الكراب في الأرض بلغة أهل اليمن، والجمع أتلام، والتَّلَمُ: خط الحارث، ويتلم، بمعنى يحرق
الأرض. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٢٨).

(٢) المال يقصد به المؤرخ الأرض الزراعية.

(٣) وادي سُردُد: وإد مشهور في شمال مدينة الحديدة، يسقي أراضي الضحي والزيدية. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٨٥).

(٤) حوالي أربعة أسطر مشطوب عليها لم يتضح منها شيء.

(٥) البرَوِيَّة: صقع كبير من بني مطر، في الغرب الجنوبي من مدينة صنعاء، بمسافة ٢٨ كم. (المقحفي: معجم البلدان،
ج ١، ص ١٦٣).

(٦) هو أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم، أقامه الإمام المتوكل مقام والده في ولاية بلاد البستان بعد وفاته، وجعل له
مساعداً الشيخ فارح بن جبران، وعندما مات الإمام المتوكل إسما عيل كان قد تولاها بمفرده. توفي مقتولاً في حرب
يافع في عهد الإمام المؤيد محمد بن المتوكل. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٤٦).

(٧) الحَدَا: ناحية وقبيلة مشهورة تتبع محافظة ذمار، تقع في الجنوب الشرقي منها، على مسافة ٣٠ كم. (الويسني: اليمن
الكبرى، ج ١، ص ٨٧؛ الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٣٥٣-٣٥٤).

وأعمال الحجرية سكنت، وأما الزريقة الذي الحذر منهم، فهربوا كما سبق.
وعلي بن الإمام وصل إلى يفرس بقي بعض الأيام، واتفق هو ومحمد بن أحمد،
وعاد إلى تعز ثم إلى إب، ومحمد بن أحمد عاد إلى المنصورة.

وفي غرة شهر ربيع الآخر وصل حضرة الإمام بضوران خواجاً^(١) هندي، أمير
المراكب التي تصل من بندر سرات، ومعه من الخدم جماعات قدر خمسين نفرًا، فوصل
إلى الإمام وأعطاه هدية من البزوز^(٢) الهندية، فأجازه فيها ثم وصل إلى أحمد بن الحسن
وهو بالغراس، فدخل صنعاء المذكور في خمسين نفرًا من الخدم، في هيئة غريبة، لم يعلم
بمثلها في العصور القديمة وهو أنه يسير في محمل يحمله أربعة رجال، ويسرون به على
الجنوب، عند دخوله صنعاء وخروجه إلى شعوب [٩٢/ب]، وأهل صنعاء يتفرجون
على هذه الحالة الغريبة العجيبة. وأهدى لأحمد بن الحسن أيضاً هدية، ولعل الحامل له
على ذلك فترة^(٣) الشراء في بندر المخا، كما يعتاد فيما مضى، فأراد إنفاق البضاعة على
هذه الصفة، وإلا فإنه يخرج في المواسم الأولى إلى المخا، ويرجع بعد بيعه فيما مضى، ولما
قليل له كان الأولى لك عدم الإتيان هؤلاء الذين يحملونك، أجاب: بأنهم إنجيز كفار
لم يسلموا فهم يستحقون ذلك، فلو أنهم أسلموا لما أتعبوا وخليو.

ووصل عقب المذكور تركي إلى عند الإمام ومعه جماعة الخدم حول عشرين عبداً،
وهو من الحبشة مهديّة.

وأخبرني الشيخ العارف محمد كزبر الدمشقي وهو ثقة من أهل العلم على مذهب
الحنابلة وصل إلى صنعاء اليمن بحقيقة سفر السلطان وتجهيزه على الفرنج في العام
الماضي، وما انتهى إليه أمره، فقال من لسانه وخطابه: أن هذه البلاد [٩٣/أ] التي

(١) الخواج: لفظ فارسي بمعنى المعلم أو الكاتب أو التاجر أو الشيخ أو السيد. (د. حسن باشا: الألقاب الإسلامية في التاريخ والوثائق والآثار، ص ٢٧٩).

(٢) البزوز: جمع بز، سبق شرحها.

(٣) فترة الشراء: أي ركود الحركة التجارية وضعفها.

قصدها السلطان، وحصل فيها الخلاف في هذا الزمان في أطراف الروم شمالاً، وأنه ليس بجهات مالطة، فإن مالطة بعد استفتاح السلطان لها وعلى قلعتها في التاريخ السابق سنة تسع وسبعين وألف استمرت في مملكته، ولم يحصل بعد ذلك فيها خلل على عسكره ورتبه، وأن هذه بلاد أخرى مشرقة عن تلك الجهة المغربية^(١).

قال: وكانت لهم قلعة مرتفعة فيها الأبنية المحكمة تسمى قلعة عمارية، فلما قصد إليها السلطان وعساكره وبواتره ومدافعه ومكاحله بقى السلطان رداً للعساكر قدر مسافة ثلاثة أيام، وتقدمت عساكره لقتال الفرنج الطغام، فحاطوا بها جميع جهاتها وقتلوا من حولها، واحتفروا تحتها سرايب، وشحنوها [ب/ ٩٣] من البارود كثيراً مما يحملها، ثم جعلوا فيه النار، فاحتملت القلعة بمن فيها وقلبتهم من أعاليها، ودخلوها بالسيف قتلوا من بقى فيها، وأمر بخراب ما بقى منها، فخربوها جميعاً، وعاد السلطان إلى محله وتحت مملكته بالروم إلى اصطنبول^(٢)، وجعل في حدود تلك البلاد التي استفتحها سبعة من الباشات أمرهم بحفظ تلك الأطراف، وأنهم يلحقون من بقى من الفرنج إلى باب اسكندر^(٣)، ومهد البلاد وكسر شوكة الفرنج الكفرة بالسيف الباتر الحاد، وعباد الصليب والإلحاد. وكان رجوعه وعوده في شهر رجب من السنة الماضية،

(١) في هذه الفترة ١٠٨٠هـ/ ١٦٦٩م والسنوات التي تلتها كانت الدولة العثمانية تتمتع بشيء من القوة بفضل أسرة كوبرلي التي تولت الصدارة العظمى فيها من الفترة ١٦٥٦-١٦٨٣م، ولعل المؤرخ يقصد بالانتصارات التي حققتها الدولة العثمانية في سنة ١٠٨٠هـ/ ١٦٦٩م وما بعدها هو احتلال جزيرة كريت التابعة للبندقية، ومحاربة النمسا، وفرض سلطة السلطان محمد بن إبراهيم على المناطق الواقعة غرب البحر الأسود، واحتلال بودوليا وجنوب شرقي أوكرانيا، مما يدل على أن الدولة كانت لا تزال قوية في أواخر القرن السابع عشر. (أحمد عبد الرحيم مصطفى: في أصول التاريخ العثماني، ص ١٥٤).

(٢) اسطنبول: وردت كذا، وهي: استانبول، أو الأستانة، العاصمة التجارية للجمهورية التركية، وتقع على رأس مثلث تحيط أضلاعه ببحر مرمرة والبوسفور والقرن الذهبي، وتنقسم إلى ثلاثة أقسام. ظلت العاصمة السياسية للدولة العثمانية حتى نقل الكاليون العاصمة إلى أنقرة سنة ١٩٢٣م بأمر مصطفى كمال. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٨٣).

(٣) باب اسكندر: لم أعثر عليه فيما بين يدي من مصادر.

وهو الآن غير مشغول بشيء من الحروب في تلك الجهات النائية، وذكر المذكور أنه [٩٤/أ] ربما كان بلغكم تجهيزه إلى اليمن العام الأول، وإنما شغله هذا الحادث من الخلاف من الفرنج، فالله أعلم ما يكون من الأمر في المستقبل.

وفي هذا الشهر توفي صلاح نصار في بلدة الظَّهْرَيْن^(١) من حجة، وكان تاجراً كبيراً وحصل معه التأثير والمرض والألم من حال انكسرت الجلبة عليه في البحر، وراح عليه من المال ما يقابل حول ثلاثين ألفاً من القروش، وما لحقه من الخسارة في صافي البن^(٢) العام الماضي بسبب الهُجُوة^(٣) وتحارقه في الغرائر وعفنه لشحنه قبل جفافه ويبسه، فلم يصل إلى جدة إلا وقد بطل بسببه، والمال الذي معه له وللسيد علي بن حسين جحاف والي حجة، وكان قد تضرر منه كثير من الزرعة والمتسبين، من أجل أنه كان يجمع الصافي بالصَّلْبَة^(٤) في المخازين، فإذا وصل تجار الشام [٩٤/ب] إليها وشرع البيع والشراء فيها باع من الواصلين بناقص بعض شيء مما باعه سائر الناس، لوسعة ما معه لأجل الترغيب أن يشتروا ما قد جمعه، فيشترون منه جميع ما قد معه، ويتركون الشراء من الزرعة وسائر المتسبين، ثم يشترون ويستغنون، فبعد ذلك يبقى حق الزراع مُتَخَمِناً، لا يجدون من يشتري منهم ولا يبذل ثمناً وهو يشق بهم عوده إلى بلادهم، فيتحكم فيهم ابن نصار في الثمن، ويشتري به منهم بدون ما باعه، ويخزنه في السمسرة ينتظر لمن يصل من التجار من الشام، هذا كان دأبه وحاله في بيعه وشرائه، وهذا منه خداع للمسلمين، فكان الواجب عليه أن يعرض البضاعة من جملة غيره، ويبيع معهم [٩٥/أ] من غير أن يستميلهم ويجرهم إليه ويطمعهم، بل يبيع من طرف ماله، ويشارك غيره، وما جرى به السعر مع طرح البضاعة، فالله المسعّر، وليس له أن

(١) الظَّهْرَيْن: بلدة عامرة، تقع شمال مدينة حجة بأقل من نصف ميل تقريباً منها. وقد اتصل عمران كل منها بالأخرى، وصارتا مدينة واحدة. (إساعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٣٨٢-١٣٨٣).

(٢) صافي البن: البن الذي نُزِعَ منه القشر.

(٣) الهُجُوة: الغيم أو السحب الكثيفة التي تحجب الشمس، وقد تكون ممطرة.

(٤) الصَّلْبَة: حصن في جبل لاعة، الواقع في جنوب مدينة حجة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩١٥).

يتحجّجهم، بل عليه الرعاية للمسلمين، والإشتراك مع غيره من البائعين المشترين،
فلهذا السبب ما زال الواصلين بالبن من الصافي إلى الصلبة يدعون عليه.

وظهر في هذا الوقت نقص بيع بني نصار وشراهم عما كان، لأجل ما انكسر فيه
المذكور، ثم تفرقهم من بعده.

وفي هذا الشهر نقص أحمد بن الحسن في عدد^(١) أصحابه وأجناده، وجعل لهم
ثلاثة أحرف على السوية، فمنهم من ترك قبض ذلك، ومنهم من قبض إلا أن
الحاضرين عنده الذين لا يفارقونه يلحق بتوفيتهم، فأما الغائبين فلم يزدهم على الثلاثة
سواء قربوا منه بصنعاء أو بعدوا، وإنما قصر إلحاق التوفية لمن في ديوانه فقط لا يغيبون
عنه، وقيل: أن ذلك بأمر الإمام له؛ لأنه يفعل ذلك، والمنكسر يحاسبه وقت الحساب
ويقطع له البز بناقص ثلاثة أرباع، ويصح معهم الربع.

ووصل إلى الإمام هذا الشهر طالب العماني الذي يخرج [٩٥/ب] في المدة الماضية
بالأعبي من جهاته، وهو رسول من عمان إلى الإمام، لم يكن معه بضاعة؛ لأنه غير
وقتها، وإنما يخرج متى سكن سير البحر في أواخر فصل الشتاء، والله أعلم.

وفي هذه الأيام اتَّفَقَتْ^(٢) بالحاج محمد بن أحمد كزبر الدمشقي الشامي الحنبلي،
الواصل إلى صنعاء ببضاعة من جهات الشام، بعد أن حج إلى بيت الله الحرام، وزار
النبي عليه أفضل الصلاة والسلام، وكان قد وصل العام الماضي وتزوج في صنعاء
بزوجة ثم لم يلبث العام الماضي أن عاد وتعوض من البن الصافي، وسار يؤم تلك
النواحي، من طريق البحر، وحج بيت الله الحرام، ثم دخل مع المحمل الشامي، واتفق
لبعض من أدخله من البضاعة من الصافي الانتهاب من الحرامية من بلاد عنزة غرب
الحجاز، ثم لما دخل مع من دخل بعد ما حصل من الانتهاب استقر بوطنه دمشق إلى

(١) العدد: هنا تعني ما يُصرف للجنود من مرتبات وغير ذلك.

(٢) أي المؤرخ.

قريب الحج إلى بيت الله الحرام، وعاد مع الحج الشامي، فحج أيضاً هذا العام، وكان وصوله صنعاء في الشهر الماضي، يستقر فيها إلى موسم الحج، ثم يسافر، وكان وصوله [٩٦/ أ] ببعض شيء من بضاعة الشام، ثم يدخل بعوضه من الصافي هذا العام، حسبما ذكر لي، وله معرفة في العلم على مذهب أحمد بن حنبل، مذهب الحنابلة، واستنسختنا على كتاب له يسمى (منتهى الإرادات)^(١) في فقه الحنابلة.

قال: إنه المعتمد في جهاتهم، وعليه مدار الفتوى لأهل مذهبهم، فمما وصف لي المذكور أنه قد حج إلى هذا العام نحو خمسين حجة مع الزيارة، كون طريق الشامي على مدينة النبي ﷺ، قال: ووالده في الحياة في قدر تسعين سنة، وذكر أن الشام عامر، وذكر المذكور أن الشام وغيره فيه الفواكه المثمرة، وأنه يكون في الخريف حاراً شديد الحرارة، ولا يقع فيه مطر وإنما مطره، يكون في الربيع في كانون وشباط^(٢)، وأنه يشتد فيه البرد شدة قوية، وقد ينزل في الجبال بعض شيء من الثلج في تلك الأيام، وذكر المذكور أن فيه من الصحابة جماعات [٩٦/ ب]. وذكر المذكور أن المعتزلة الذين يختلطون بأهل السنة في جهة العراق هم الآن الإمامية الإثني عشرية؛ لأنهم في الأصول معتزلة وفي الإمامة اثني عشرية، وأما غيرهم فلا نعلم بأحد، وهو كما قال.

وذكر المذكور أن سعد بن زيد بن محسن الذي كان والياً بمكة الأيام الأولى، وجرى عليه ما جرى من التخويف والإزالة لقاهم في شهر القعدة من السنة الماضية بدومة الجندل^(٣) في حدود تبوك^(٤) قريب الشام، وأطراف بلاد بني لام، وأنه وافق الباشا

(١) كتاب (منتهى الإرادات في جمع المُنْعَم من التنقيح وزيادات) لمؤلفه محمد بن أحمد الفتوحي الحنيلي. وهو مطبوع.
(٢) كانون وشباط: من أساء أشهر التقويم السرياني، يقابلها في التقويم الميلادي يناير وفبراير. (الموسوعة العربية الميسرة، ص ٥٣٩).

(٣) دومة الجندل: موضع بين نجد وبادية الشام، يعرف اليوم باسم جوف السرحان، واحة تقع في الطرف الجنوبي لوادي السرحان. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٤١٢).

(٤) تبوك: بلدة في المملكة العربية السعودية بشمال الحجاز على طريق المدينة إلى فلسطين، موقعها اليوم بالقرب من الحدود الأردنية. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٤٣٩).

حسين حال خروجه بعد استئذانه وأمانه، وأنه أخذ رأيَه في القصد إلى الأبواب السلطانية، فقال له: لا بأس عليك، فمر وأتم النية والقصد، فسار المذكور وصنوه أحمد صحبتَه والأغا زالفقار^(١) التركي الذي كان معه، وجماعة من خاصته ومماليكه نحو الثلاثين، وأعطاه بعض شيء من المصروف، وكذلك أمير حاج الشام أعانه ببعض شيء، لما شكَا من الضرورة نحو خمسين [٩٧/أ] أحمر، ومن أمير الشامي في قدر عشرين أحمر.

وأخبر المذكور أن هذا الباشا حسين هو باشا مدينة دمشق وبلادها، وعليه جميع أعمالها، خرج إلى مكة مع المحمل الشامي بقوته مع الأمير للحج لأجل ما جرى من النهب من الحرامية والبدوان العام الماضي.

قال: وهو غير حسين باشا الذي خرج الأيام السابقة حال إزالة سعد بن زيد عن مكة، كما مضى خبره، فإن ذلك كان خروجه من حضرة السلطان لذلك الشأن، وأن الهزيمة والقتل الذي وقع العام الماضي في أصحابه، وأن الذي فات حول ثمانية آلاف من المسلمين، قال: وسببه أن الوزير الأعظم كتب إليه أنه يتوقف في مكان عينة من أطراف بلاد الفرنج حتى يأتيه رأيَه، ثم إنه حصل إليه القصد من الفرنج، واجتمعوا في جهاتهم، ورجعوا بأجمعهم، فحصل ما حصل [٩٧/ب] وانهمز عن ذلك المحل، وأن السلطان لما بلغه ذلك الحادث تغير واحتمل بنفسه، كما مضى ذكره، وأهم بقتل حسين باشا؛ لأجل اهترامه، فشفع فيه جماعات من الأعيان والباشات، فترك قتله، وعدل إلى حبسه.

قال: وجملة وزراء السلطان سبعة، وأن أعلاهم في الدرجة الوزير الأعظم وأنه الآن

(١) كذا في الأصل، صحبتها: ذو الفقار: وهو مملوك تركي، كان شيخاً للعسكر، وأوصاه الشريف زيد بن محسن على أبنائه فقام عليهم أحسن قيام، وكان ذا هيبة ورأي سديد، فرتب العسكر من المواضع الحصينة. (زيني دحلان: خلاصة الكلام، ص ٨٠).

يسمى أحمد^(١) له بعض مشاركة في فقه أبي حنيفة وعلم النحو والأدب، قال: والباشا بمصر الآن له حول سنة وعزل عنها الأول في العام الماضي، وأن السلطان زاد في عساكر بغداد العام الماضي بمثل النصف، فإن عسكر المعتادة قدر اثني عشر ألف، فزاد مثل ذلك، وعوض الأولين غيرهم، فكانوا الآن قدر أربعة وعشرين ألفاً.

قال: وبلاد فاس^(٢) من أرض المغرب مالكية، وهم في الولاية إلى الأشراف الإدريسية^(٣) وكذلك بلاد التكرور^(٤) فيها أشراف فاطمية، قال: وفي الشام جماعات [٩٨/أ] من الصحابة كأبي الدرداء^(٥) وغيره مزور مشهور.

وأما قبر معاوية فمختلف فيه غير متيقن، وأن قبر يزيد بن معاوية قد صار مهملاً مهاناً، لا يلتفت أحد إليه، بحيث ذكر أنه قد يطرح عليه بعض الأوساخ، وذكر انتظام عمل مكة، وأن السلطان جعل المشاركة فيها للشيخ العلامة محمد بن سليمان المالكي الفاسي المغربي^(٦) في النظر على مقرراتها وما يصل إليها وقسمتها، ووضع كل شيء في

(١) هو فاضل أحمد باشا. كان والياً على دمشق أثناء تولي والده محمد كوبريلي للصدارة العظمى، ولما أحس الأخير بتقدم سنه أقنع السلطان محمد بن إبراهيم سنة ١٠٧٢هـ / ١٦٦١م بأن يعطي المنصب لابنه، فتولى منصب الصدارة العظمى لمدة خمس عشرة سنة، وقد واصل سياسة والده من حيث تقوية الدولة والجيش وتركيز السلطة في يده، استمر في منصبه حتى وفاته سنة ١٠٨٧هـ / ١٦٧٦م. (أحمد عبد الرحيم مصطفى: في أصول التاريخ العثماني، ص ١٥٤).

(٢) فاس: مدينة في بلاد المغرب العربي.

(٣) الأشراف الإدريسية: نسبة إلى إدريس الأكبر بن عبد الله بن حسن المثنى بن الحسن بن علي بن أبي طالب. وكان دخوله إلى المغرب سنة ١٧٠هـ / ٧٨٦م، وأقاموا الدعوة بعده لابنه إدريس الأصغر، الذي افتتح جميع بلاد المغرب. (ابن عذارى المراكشي: البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، ج ١، ص ٢١٠، ٨٢؛ القلقشندي: صبح الأعشى، ج ٥، ص ١٨٠-١٨١).

(٤) بلاد التكرور: التكاير شعب خليط من عدة أجناس زنجية ولهم لهجة سودانية خاصة بهم، ويسكنون ضفاف نهر السنغال، وأعلى نهر النيجر، وخاصة في إقليم سوكتو. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٤٨٨).

(٥) أبو الدرداء: عويمر أبو الدرداء، مشهور بكنيته وباسمه جميعاً، أسلم يوم بدر، وشهد أحد وأبلى فيها، ولأه معاوية قضاء دمشق في خلافة عمر بن الخطاب، وتوفي في خلافة عثمان رضي الله عنها. (الحافظ بن عبد البر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ج ٤، ص ٤٠).

(٦) سبق ذكره.

مصرفه، فانتظمت أمورها، وإن كان حصل، مع الأشراف ما حصل فلم يسعهم إلا الامتثال في كل ما فعل. وذكر المذكور مزيد قوة يد السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان، وامتداد يده في كثير من بلاد الفرنج هذا الزمان، وذكر أن في بعض أطراف الشام باطنية^(١) زنادقة، من بواقي القرامطة الردية، إلا أنهم مدوخون عن إظهار قبائحهم بدولة السلطان، وأما فيما بينهم فهم عليه يتركون صيام رمضان [٩٨/ب] ويستحلون الحرام، ويعتقدون تناسخ الأرواح، وينفون البعث، قاتلهم الله، وكأنهم من طائفة الباطنية الغلاة. وذكر أن من دمشق إلى محل السلطان قدر أربعين يوماً برأ.

وفي هذه السنة انحسر بحر^(٢) صنعاء وقارب الرجوع إلى حالته الأولى قبل الردة، ونقصت الغيول المحدثه، ونزل سيل عظيم في الخريف من جبل الحفا^(٣) وحدة^(٤) إلى وادي صنعاء، فأخرب غيل خندقها الذي أحدثه الإمام ودفنه جميعاً، وكان هذا في خرابه رابع مرة، فتركوه، وأهملوه ولم يصلحوه، لمشقتة وكثرة خرابه وتغيره.

وفي هذه الأيام قد كان توجه إلى جهة جدة بعض شيء من المراكب الهندية، فلما وصلت إلى حدود جازان تغيرت عليهم الريح فردتهم، وهاج عليهم البحر، فرجعوا إلى المخا، والسبب أن أيام الخريف من أوله يهب البحر الياني مدة قدر شهرين، فيعسر مروره بالجلاب، إلا على خطر، ثم يصلح [٩٩/أ] بعد ذلك، ولكن لما تقارب على أهل

(١) الباطنية: فرقة دينية فلسفية، اشتقت اسمها من الباطن، ضد الظاهر، حيث تطلق على الشيعة الإسماعيلية وعلى القرامطة، ومن مقولاتهم: أن لكل ظاهر باطناً، ولكل تنزيل تأويل. (الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٩٢؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ١٥٦).

(٢) بحر صنعاء: المقصود به المياه الجوية ومنسوب المياه فيها.

(٣) الحفا: جانب من سهل صنعاء الجنوبي. (المحقق: معجم البلدان، ص ١٩٣).

(٤) حدة: قرية عامرة من مخلاف بني شهاب، من منزهات صنعاء المشهورة، تقع على بعد ١٥ كم في الجنوب الغربي منها. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ٨٧؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ١، ص ٤٤٧).

الهند العود إلى بلادهم، وتضييق وقتهم دخلوا المخا، ولما رأوه من خسارة البيع فيه والشراء.

ووصل من الهند إلى حضرة الإمام أمير المراكب الهندية السراتية، وكان وصوله في محمل يحمله أربعة، ومعه قدر أربعين نفراً في الخدمة، واعتُرض عليه في ذلك، وأنه كان يجعل له محفة على شيء من الدواب، ويترك حمل الرجال وإتاعابهم، فقال: هم كفار أسرى، ليسوا من المسلمين الأجراء، ولم يلبث أن عاد إلى المخا، ليقارب سيرهم، وتوجه مراكبهم وشري خيلاً من صنعاء، وبالغ في قيمتها أولاً، ثم كثر عرضها عليه، فنقص النصف في قيمتها.

وفي ثاني عشر شهر جمادى الأولى منها وصل السيد صلاح وزير أحمد بن الحسن من بلاد الحجرية، بعد أن لحق بعض الهاريين، وظفر بهم، وانتهب من إبلهم ومواشيهم، وقبض جماعة منهم، وصل بهم إلى حضرة محمد بن أحمد بن الحسن بالمنصورة فحبسهم.

[٩٩/ب] وكان بجمادى الثاني وصل تركي إلى حضرة الإمام ثم إلى صنعاء، ولم يظهر منه خبر، بل قال إنه خرج إلى سواكن ببشارة من السلطان، وأخبرني الثقة أن معه كتاباً من صاحب سواكن، اطلع عليه يتضمن إخباره بأن سعد بن زيد وصل إلى السلطان، ودخل في مذهب الحنفية، وأنه اعتذر عن سعايته في شأن حسن باشا، وأنه لم يكن منه فقبل السلطان عذره. ثم تعقبه تركي آخر خرج من اللحية قاصداً إلى حضرة الإمام، وظهر أنه رسول قاصد، فاتفق بالإمام وزلجه الإمام بسرعة وعاد إلى اللحية وركب بحراً، فمن قائل: أن معه كتاب من باشا مصر، ومن قائل أن معه وصاية، ولعله من أجل هذه الأمور الجارية والأحوال الماضية، والله أعلم بحقائقها.

وروى لي بعض المطلعين على الأخبار أن المتوكل هذه الأيام أهم بيعت هدية إلى

باب السلطان محمد بن عثمان، ليكون بسببها ترك ما عرفه من التحركات هذا الزمان، حتى انه أشار عليه من أشار بأنه قد يراها السلطان عادة مستمرة إذا تركها، لم يترك طلبها، فلأجل ذلك تركها، لعلمه بعدم الوفاء بها.

واتفق عند ذلك وصول جماعة من أطراف بلاد عمان من المشرق على مطايا، فاخبروا الإمام أن سبب وصولهم إليه هذه الأيام أنهم كانوا في سالف الزمان مستقلون في بلادهم، وأنهم مشائخ على أصحابهم، ثم إن صاحب [١٠٠/أ] عمان طالت يده إليهم، وقهرهم وتسلم منهم وعشرهم^(١) وأنهم يريدون الإعانة على تقوية بلادهم ومنعها منهم، فما زال يواعدهم ويأطلمهم؛ لأن هذه البلاد نائية ولا مصلحة فيها ولا عائدة، لا تصلح إلا للبدوان، ومن قرب إليهم كصاحب عمان.

فأما صاحب اليمن فبينه وبينهم مقاطع ومسافات، لا تقوم بالنفقات، لحقارتها، ولا فيها خير ولا بركة، تقوم بغير أهلها، وكان وصول هؤلاء المذكورين بأول شهر جمادى الآخرة.

وفي هذا الوقت بغرة هذا الشهر أو آخر الأول اتفق عند حسن ابن الإمام بجبل رازح فرقة، فقتل من القبائل خمسة ومن العسكر نفر واحد. وسببه أن بعض القبائل [١٠٠/ب] كان يبيع في العنب بالسوق، فاختم هو وعسكري في القيمة، فقتل القبيلي العسكري، والعسكر قتلوا عند ذلك الخمسة بإشارة حسن بن الإمام، فلما حصل ذلك الإمام، أغارت القبائل من القرى والآكام، وقصدوا محل حسن ابن الإمام، فهزموهم إلى القلعة، واحتازوا فيها هم وحسن بن الإمام، حتى صالحوا ذلك الشأن وسكنت الفورة والخصام. ثم تعقب ذلك نزول حسن ابن الإمام إلى أبي عريش في هذا الشهر بجمادى الثاني، فاستقر فيه وأراد الغزو إلى أطراف بلاد الحرامية من بني حبيب ونحوهم، وكتب إلى والده بإرسال عسكر وعينة، فأجاب عليه بترك ذلك هذه

(١) عشرهم: أي فرض عليهم العشر من أموالهم.

الساعة، ولعله حتى يتحقق أخبار ما يصل إلى مكة وهل هناك من جهات السلطان [١٠١/١] حركة، وكون التحريك في تلك الجهات الشامية يوهم ما يوهم على عساكر السلطان، فالأولى طي هذا الشأن وهو الذي أشار به أحمد بن الحسن وغيره على الإمام.

واتفق بصعدة في شهر جمادى الأولى قضية، وذلك أن السيد أحمد بن إبراهيم بن محمد المؤيدي وجماعة من السادة والفقهاء في صعدة من الدّرسَة استنكروا على أهل فندق الحديد مناكير من المعازف والغناء ونحوها، حال عملهم في الليل للحديد، فرفعوا ذلك إلى علي بن أحمد والي صعدة، فحبسهم، فوصل إلى علي بن أحمد الفقيه عمر المتولي على الفندق من قبل الإمام، فقال لعلي بن أحمد: هؤلاء أمرهم إليّ، فاخرجهم من الحبس، فتغير السيد أحمد وسائر درسة صعدة، وقالوا: هذا منكر قد رضى به [١٠١/ب] هذا الفقيه، فاجتمعوا جميعاً عليه وضربوه بجامع صعدة ضرباً مبرحاً، ثم خرجوا عن صعدة إلى محل السيد أحمد بن إبراهيم وبلده، وكتبوا إلى الإمام أنه إما أزال ذلك الفقيه وعزله، وإلا هاجروا عن صعدة، فأهمل الإمام ذلك الأمر بعد أن كان أهم بإرسال القاضي عبد الله التهامي^(١) في شأنه. والمنكر إذا قد ثبت يجب إزالته مهما أمكن على الوجه الواجب الحسن، غير أن مجرد الغناء فيه خلاف بين العلماء، والمختلف فيه على العامي لا ينكر عليه.

واتفق عُقْبُه^(٢) بصنعاء أن القاسم بن محمد بن الإمام^(٣) خرج من مسجد

(١) هو القاضي عبد الله بن جابر التهامي، تلقى العلم على يد أبرز علماء عصره، منهم المهدي بن الهادي الحسوسة، كان عالماً محققاً في كل فن، تولى الوقف والقضاء بمدينة حبور بأمر من الإمام المتوكل إسماعيل. توفي بحبور سنة ١٠٨٧هـ/١٦٧٦م. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٢٨-١٢٩).

(٢) عُقْبُه: أي بعد ذلك.

(٣) القاسم بن محمد بن الإمام المتوكل إسماعيل، مات في حياة والده في مدينة رداق، وقبره في مسجد العوسجة. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط ق ٤١٧).

الحميدي^(١) فوافق ابن صائم الدهر الحميري ومعه خمر حامل له، فأمر القاسم خدمه بقبضه، فسل عليهم جنبتيه، فأمرهم بكفه وضربه بيده ضرباً مبرحاً حتى سال دمه، فشكاه إلى والده وقال: إن الخمر له [١٠١/ب] ثم إن والده محمد بن الإمام لم يعجبه ذلك بعد شكاه إليه المضروب مما جرى له.

وفي آخر شهر جمادى الآخرة وصل كتاب من جدة إلى التجار أنه خرج إلى جدة وإلى يقال له إبراهيم بيك، فتولاها [١٠٢/أ] ومعه بعض عسكر وزيادة إلى مكة.

وفي هذه الأيام اطلق الشيخ الهيثمي^(٢) الذي كان محبوساً بحصن كوكبان بحبس الإمام فأكرمه صاحب كوكبان غاية الإكرام، وأركبه حصاناً، وسار شاكراً بعد أن حصّل في الحبس قراءة القرآن، وهو في الأصل من البدوان، وطال حبسه إلى هذا الأوان.

وفي نصف جمادى الآخرة وقعت زلازل بضوران، تتابعت قريب مما حصل في العام الماضي.

وفيه اتفق قتل رجل سَلَّاط^(٣) في شارع بالقطيع بصنعاء في الليل ولم يعرف قاتله.

وفيه اتفق خصام بين حمالين يقال لهم: العوبسات الساكنين في جبل الحفا، خارج صنعاء، وبين بني قرمان فقتل من العوبسات واحد ومصاويب من الجميع، كان ذلك بقاع الحفا على حمل حب لبعض من اكرى^(٤) من الصراب إلى صنعاء.

(١) مسجد الحميدي: أحد المساجد العامة في الجنوب الشرقي من مدينة صنعاء، وحارة الحميدي إلى الشمال الشرقي من باب اليمن.

(٢) الهيثمي: من قبائل بلاد الحواشب، والحواشب مجدها من الشرق منطقة الفضلي ومن الغرب أراضي قبائل الصبيحي، ومن الشمال ردفان والضالع، ومن الجنوب منطقة لحج. (حزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٨٤).

(٣) سَلَّاط: هو الذي يبيع السليط. وسبق تعريف السليط.

(٤) اكرى: بمعنى استأجر، والكراء والكروة: أجر المستأجر. (ابن منظور: لسان العرب، ج ٣، ص ٢٥١).

[١٠٢/ب] وفي شهر رجب سار علي بن أحمد من صعدة إلى نَجْرَان^(١) لتغلب أهله عن المطالب، فقبضها منهم قهراً.

وفي هذا الشهر وقعت فرقة بين عسكر حسين بن الحسن برداع، فقتل واحد من أهل الشام^(٢).

وفي هذه الأيام ظهرت جراد جاءت جهات لحج وأبين^(٣) ومرت في اليمن غير ضرر. وفي سلخ شعبان وصل طلاب^(٤) لمحمد بن الإمام من والده الإمام، فسار إلى ضوران. وفي هذه الأيام وقع بين بني أسد^(٥) ومرهبة^(٦) خصام وقتال على حدود المرعى، فقتل من مرهبة رجل وامرأة، ومن بني أسد رجل وامرأة، فخرج عليهم أدب من الدولة.

وفي هذه الأيام طلع السيد حسن الحرة من بندر عدن إلى حضرة أحمد بن الحسن بما معه من محصول البندر، وكذلك لحقه السيد حسن الجرמוزي صاحب المخا، وصل إلى حضرة الإمام لمحصول الموسم فيه يقال: فوق مائة حمل من البز والدراهم، فاستقل^(٧) ذلك المحصول الإمام، فإنه كان والسيد زيد يحصل قريباً منه، ولم يكن في مدته له إلا نصف محصوله، ونصفه لمحمد بن الحسن في أيامه.

(١) نَجْرَان: تقع بالجهة الشرقية الشمالية من صعدة، على بعد ١٠٠ كم، وهي من بلاد يام. (الويسى: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٣٣).

(٢) الشام: المناطق الشمالية. وقد سبق ذكرها.

(٣) أبين: تقع إلى الشمال الشرقي من مدينة عدن. (الويسى: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٧٨).

(٤) طلاب: أي طلب استدعاء.

(٥) بنو أسد: هناك عدد من المناطق تحمل هذا الاسم، ولعل الأقرب إلى مرهبة آل أسد، من قبائل بني صريم من حاشد.

(المقحفى: معجم البلدان، ج ١، ص ٦١).

(٦) مَرْهَبَة: قبيلة من بَكِيل، منازلها غرب مدينة ذيبين، وجنوب بني قيس حاشد. (المقحفى: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٤٩٥).

(٧) استقل: كان قليلاً من وجهة نظره.

[١٠٣/ب] وفي هذا الشهر زَلَج^(١) الإمام الشيخ الدرغ من مشائخ المشرق، الذي ضمن عليه الهيثمي، أعطاه عطاءً واسعاً، وسار ببلاده بعطاءً فوق قدر حالهم ومنازلهم، وأما الهيثمي فممنع من عزمه الحسين بن الحسن.

وانقطع هذا العام والذي قبله ما كان يرسل به من حضر موت وهو شيء يسير لا يكاد يقوم بما ينفعه على من وصل من مشائخه، مع أنه لم يبق منه إلا الاسم بعد الثمانين وألف، لعوده إلى آل كثير الذين كانوا أولاً به، كما سبق ذكره، وكان حاله ذلك كما قال ابن المقرب^(٢) في ديوانه:

أمواهم لذوي العداوة نهية

وعن المكارم في نداء الجوزاء

لا يعرف المعروف في ساحاتهم

إلا كما يحكى عن العنقاء^(٣)

وقوله أيضاً^(٤):

ولا يعد كرياً من مواهبه

تمسي وتصبح في أعدائه ديماً^(٥)

(١) زَلَج: جهزه بما يحتاج للسفر وأرسله. (سبق تعريفها).

(٢) هو علي بن المقرب بن منصور بن المقرَّب العيوني (٥٧٢-٦٢٩هـ/ ١١٧٦-١٢٣٢م) شاعر مجيد نسبته إلى العيون (موضع بالبحرين) اجتمع في الموصل بياقوت الحموي. له ديوان مطبوع. (د. علي بن عبد العزيز الخضير: علي بن المقرب العيوني حياته وشعره، ص ٧٨-٩٨).

(٣) العنقاء: طائر خرافي في الأساطير، يقال أنه لما بلغ ٥٠٠ سنة من عمره أحرق نفسه وبرزت من رماده عنقاء أخرى. عرفه العرب وعدوه في شعرهم أحد المستحيلات الثلاثة (العنقاء والغول والخل الوفي). (الموسوعة العربية الميسرة، ص ١٢٤١).

(٤) وردت الأبيات لدى الخضير: ابن المقرب حياته وشعره، ص ٢٥٢-٢٥٨، وقد أوردها يحيى بن الحسين كما وردت في الديوان.

(٥) ديماً: الديمة: المطر الذي ليس فيه رعد ولا برق، أو يقال: المطر الدائم في سكون. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٠٤٢).

والبخل خير من الإحسان في نفر
أبرهم بك من أغرى ومن ختمًا
وواسع الجود في أعداء نعمته
كمودع الذيب في برله غنمًا
من استخف بأرباب العلى سفهاً
وسامها الخسف أدمى كفه ندماً

والإمام عذره التأليف لهم، لمصلحة سكونهم عن الفساد، ولكن فسادهم في تلك الأطراف على أنفسهم لا تزال بينهم.

والجراد عادت من الشام إلى الجنوب [١٠٤/أ] ولم تضر لظهورها في فصل الشتاء، بعد رفع الناس للثمار، مع أنها صارت تأكل من الحشيش والمراعي، ولم يحصل ضرر منها، مع سقوط الأسعار إلى الغاية، بلغ قدح صنعاء إلى اثني عشر بقشة، وهوزائد بالنصف على ما كان أول هذه الدولة، فيكون سعر القدح القديم الذي كان في مدة المؤيد بالله سبعة كبار ستة كبار.

وفي هذه الأيام لما طال بقاء الذين وصلوا من أطراف بلاد عُمان عند الإمام طلبوه الزلاج والإمداد، وإن لم فهم عازمون إلى بلاد السلطنة، وباشا البصرة وبغداد لطلب المعونة، وأن بلاد السلطنة إلى بلادهم أقرب من تلك الجهة، وأنها ما بين عُمان والعراق. وروى بعض البدو من المعصّة^(١) الذين في سفال الجوف أن بينهم وبينهم مسافة سبعة أيام في الرمال، وبينهم وبين العراق مثلها، وكانت بلاد عُمان من أول^(٢) إلى

(١) المعصّة: طائفة من قبائل متفرقة، أهل ماشية، يتنقلون ما بين الجوف ونجران. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٧٧).

(٢) من أول: أي في السابق أو في الزمن الأول.

سبعة، كل جهة يليها شيخ بلادها وقبيلتها، ثم أنه استولى على الجميع هذا الزمان الذي فيها، فهؤلاء^(١) ممن كان [١٠٤/ب] الأمر في بلاد لهم، فمرادهم في الظاهر رفع يد سلطان بن مرشد العماني العربي عنهم. ولم يكن هناك مصلحة للإسلام من أهل اليمن، لدخولها، لبعدها ومشقة طرقها والمقاطع فيها فيما لا تحمل القاصد^(٢) إليها بل ولا هي تحمل من سكنها لغير أهلها.

وقد قال تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٣) فإن هذه الآية نزلت في النهي عن إلقاء النفس في التهلكة في المقاطع والآفاق، من غير نفقات فيها وما يحملهم من أرادها، وهذا كالمعتذر، والبحر لا صناعة لأهل اليمن في عبوره وحروبه، ولأن اليمن كثير المعارضات من أهله والمخالفات، فإذا سارت عساكر إلى تلك الجهات رفعت رؤوسها من كانت المخالفة مضمرة في خاطره، فالأولى طي ذلك، والإشتغال بالموجود عن طلب المعدوم، والسعي في الإصلاح.

[١٠٥/أ] وفي ليلة الأربعاء نصف شهر شوال خسفت القمر فجراً في برج السرطان بعقده الذنب، وغربت خاسفة. وكان خسوفها العام الماضي في هذا البرج، إلا أنه كان عند طلوعها.

وكان في هذا الشهر أيضاً بأوله اجتماع الخمسة الكواكب برج الجدي الشمس والقمر والمريخ والزهرة وعطارد.

وجهاز الإمام مع حاج اليمن الذين يعبرون طريق تهامة النقيب فرحان، فسار آخر الشهر.

(١) وردت في الأصل فهلا.

(٢) وردت في الأصل: القاسط.

(٣) البقرة: ١٩٥.

وفي هذه الأيام وصلت أخبار بأن العماني خرجت جلابة إلى البحر، وفيها عساكر، ولم يتحقق قصده بها، والله أعلم.

وفي هذه الأيام قالت عجوز من عجائز صنعاء أنها تعرف زمان الإمام شرف الدين [١٠٥/ب] وزمان أولاده المطهر وعلي بن الإمام^(١) حيث كان في حصن ذمرمر من قبل نزوله إلى اليمن، وجميع الباشات، وأن عمرها إلى الآن قد صار في نحو مائتين نة.

وفي الشهر الماضي حصل في بلاد هزم^(٢) قتل امرأة بضربة في رأسها من زوجها بسبب تهمة فيها في فاحشة تعدي عليها، بغير طريقة الشرع ظلماً وطرحها في ماجل^(٣) فاستجاش أبوها عليه فوق مقاتلة راح جماعة من نساء ورجال، بسبب ذلك الفعال، فخرج عليهم أدب وعسكر من جهة الدولة.

وفي وقت السحر من ليلة السبت ثالث شهر شوال، وقعت زلزلة بصنعاء وغيرها، انتصب النائم من نومه، وتبعته أخرى مثلها، فله الأمر.

وفي هذه السنة والتي قبلها أصاب رجلاً في يده آكلة^(٤) ما زال معذباً بها مدة طويلة، لا يذوق فيها المنام، ولا يهنيه الشراب والطعام، حتى أجافت^(٥) ولا يقدر أحد

(١) هو علي بن الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين. عالم مجتهد، مشارك في العلوم، مولده بكوكبان، أخذ عن والده، وشاركه في الحكم، فكان أميراً محنكاً، استشهد في حصن حب مسموماً من قبل بهرام باشا سنة ٩٧٨هـ/ ١٥٧٠م، وله العديد من المؤلفات. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٤٥٨-١٥٩؛ عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٧٣٠-٧٣١).

(٢) هزم: قرية كبيرة في أرحب، شمال مدينة صنعاء بمسافة ٣٨ كم. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨٢١).

(٣) الماغل: بناء لحجز أكبر كمية ممكنة من مياه الأمطار، أو الغيول الجارية، لإعادة استغلالها وتوزيعها في مجال الري الزراعي وفقاً للحاجة، وهو تقليد يماني عريق. ورد ذكرها في عدد من نقوش المسند. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٨٠٤).

(٤) آكلة: نوع من الأمراض الجلدية، ولعله مرض الجذام.

(٥) أجافت: أي أصبحت رائحتها كريهة.

يدخل منزله، الذي فيه مسكنه. وكان المذكور سناداراً^(١) أولاً في مسجد الخراز^(٢) ثم في مسجد الأهر^(٣) وكان شاباً طويلاً عظيماً، ويقال: أنه من القبائل، ليس من أهل المدينة، ثم أنه لما طال به ذلك ولم ينفعه الدواء قطع يده اليمنى باختياره، أمر من يقطعها له [١٠٦/أ] ودملها بالسمن والقُطْران^(٤) وكان قد أشرف على الموت، ونحل جسمه، وصار عبدة لمن رآه. وسبب ذلك كما وصف الواصف أنه أفسد وجنى هو وآخر معه، وكان قد طال عمله وفساده، ثم إن والي المدينة محمد بن الإمام طلبه، فاعترف صاحبه، فأقام عليه حد الزنا وهو مد يمينه لليمين فيما وقع منه وجنى، وربما قد فعل غيره من السيئات والعظائم من نحو السرقات، فوقع فيه تعجيل العقوبة، فنعوذ بالله من سخط الله، ونسأل الله الحماية وحسن الخاتمة، فمن رأى حالته هالته، وعلم أن التجارئ على الأيمان وسائر الكبائر والعصيان عظيم الشأن، وأما الأيمان الفاجرة فالأغلب فيها المعالجة، فقد رأينا عقاب أهل وادي السر بأيامهم الفاجرة، كما سبق ذكره فالحذر الحذر من التساهل في الأيمان والطغيان.

وفي هذه الأيام أمر الإمام [١٠٦/ب] في جميع اليمن أن تقوم أموال الذميين وأملاكهم، ويؤخذ منهم العشر^(٥) فجمع للإمام شيء كثير من ذلك.

وفي هذه السنة سار حسن بن الإمام إلى جهات فيفا، أخذ منهم شيئاً من

(١) سناداراً: أي قتيماً للمسجد، وقد سبق شرحها في سادن المسجد.

(٢) مسجد الخراز: من المساجد العامة بالقرب من السائلة في الجهة الشرقية منها. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٥١).

(٣) مسجد الأهر: من المساجد العامة بمدينة صنعاء، في الجهة الجنوبية من السائلة. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٥).

(٤) القُطْران: عصارة الأهل والأرز ونحوهما، يطبخ فيتحلب منه ثم تنهأ به الإبل. (ابن منظور: لسان العرب،

مج ٣، ص ١١٤).

(٥) العُشْر هنا: هو ما يؤخذ من أهل الزمة من أموال تجارتهم دون الصدقات، ما صولخوا عليه، فإن لم يصالخوا على شيء

فلا يلزمهم إلا الجزية. (المبارك بن محمد بن الأثير الجزري: النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: محمد محمد

الزاوي، محمود محمد الطناحي، ج ٣، ص ٢٣٩).

الطعامات؛ لأنهم لا يسلمون الزكاة، ثم طلع جبل رازح.

وفي يوم الخميس ثالث الشهر سار الإمام إلى معبر من ضوران، لما كثرت الزلازل فيه والرجفات، ولا سيما رجفة ليلة السبت، فإنها كانت رجفة عظيمة في ضوران، حتى تشققت أكثر البيوت هنالك وخربت زريبة غنم أو بيت على الغنم، وانشق دار الحصين شقاً عظيماً، ودعموا الدار الخضراء بالدعائم، وسقطت غرة بالجامع، وانشق دار السيد حسن الجرموزي الجديد وكثير من سائر البيوت، ولم يبق بينها وبين الخراب إلا اليسير، وتساقط من جبل ضوران كثير من الحجارة، وكانت هائلة عظيمة، وهي التي امتدت إلى صنعاء في سحر ليلة السبت كما سبق، إلا أنها كانت بصنعاء خفيفة، والله يرحمنا.

روي أنها لما وقعت بضوران دامت قدر قراءة شرف يس، تزلزلهم زلزالاً شديداً حتى خاف منهم من خاف بانهدام البيوت عليهم، وسقطت أواني الصين من الطاقات والعلايق، ومنهم من أراق الماء^(١) ومنهم من أجراه بطنه دماً [١٠٧/ أ] فأفزعتهم إفزاعاً عظيماً، وكذلك سقط التراب من الجدران، ثم تبعها أخرى يوم الجمعة في ضوران حال خروج الإمام، ثم تبعها أخرى بضوران ومعبر يوم الإثنين، ولم يكن في غير هذه المواضع شيء منها.

وفي خلال هذا وصل الخبر إلى الإمام بوصول برشات إلى حدود باب المندب، في البحر أو ما يقرب منه. قيل: من عسكر العماني، فأرسل أحمد بن الحسن من صنعاء السيد الحرة متولي بندر عدن بالمبادرة بالنزول إلى جهات عدن، وكان عهيذاً بعرس، وزواجة في الغراس، فسار بجماعة من الناس، وأحمد بن الحسن أيضاً خرج من الغراس إلى الروضة، ورفعت قبائل المشرق رؤوسها مثل بلاد العولقي، وبلاد برط من

(١) أراق الماء: تبول بدون إرادته من شدة الخوف.

دهمة، وأرسل أحمد بن الحسن ابن مذيور الحيمي إلى جبل الفضلي^(١) عقب الحرة، [١٠٧/ب] وانتهبت برط من دهمة قافلة بالعمشية هذا الشهر فيها بز وحمولة مصدرة لتجار من صنعاء إلى صعدة، فسار أهلها يشكون على الإمام، فكتب إليهم بردها، والله أعلم ما يكون في شأنها.

ثم تعقب منهم مغزى لقافلة أخرى إلى بلاد آل عمار وأطرافها، فتواقعوا فتوافقوا، ووقع في الفريقين مصاويب، وسلمت القافلة، ولكنهم استفردوا بعد ذلك برعاة من آل عمار انتهبوا عليهم بعضها، ثم غزوا ثالثاً إلى الجوف، فلم يظفروا، وشعر بهم أهل الجوف فهربوا وقال من قال منهم: إن الإمام يجعل لهم مع السبار الذي للعسكر بعيان، وعليهم درك العمشية، ولا يجري منهم فيها خلل ما دامت الجامكية.

ولما استقر الإمام بمعبر طلب شرف الدين الحسين بن الحسن من بلاد رداغ، فوصل إليه، وذكر أن سبب وصوله مراودة في شأن الشيخ الهيثمي، فإن حسين بن الحسن قال ما يصلح رجوعه بلاده؛ لأنه يخشى منه التمهيق هنالك، وقيل: أنه حصل بعض خلل في المشرق، من بلاد العوالق ونحوها، والله أعلم.

وذكروا في هذا الشهر أيضاً لحقت زلازل أخر بضوران، إلا أنها خفيفة، والإمام كما وصف الواصف في تلك الزلزلة الكبرى استرجع، وظهر عليه استقام الأمر، حتى روى الراوي الثقة أنه استعبر وبكى.

[١٠٨/أ] واعلم أيها المعبر أن هذه الزلازل دوامها وتكريرها في هذا الموضع هذا العام والعام الماضي، كما سبق ذكره، حتى أنه في العام الماضي شرعوا في تعداد حصرها

(١) الفضلي: تحتل بلاد الفضلي جزءاً كبيراً شرقي عدن، ومعظم أراضي الفضلي سهل قاحل، والمنطقة الخصبة في بلاد الفضلي تسمى (أبين). (صلاح البكري: حضرموت وعدن وإمارات الجنوب العربي، ص ٢٧٥).

وتجميلها، فلما كثرت وبلغ عددهم لها إلى سبعين زلزلة ملوا تعديدها، ثم ما لحقت هذا العام في هذا التاريخ، له شأن عظيم، وأمر من الله تعالى جسيم؛ لأننا لم نعلم بحصول مثل هذا الإستمرار من الزلازل في التواريخ والأزمان، وإن حصلت في مكان دون مكان لكن لا يبلغ تكررها إلى هذا المقدار، ولا استمرت إلى مثل هذه المدة المستمرة في هذا الزمان، وإن لها لشأن عظيم، والذي ظهر لنا في أقوى أسبابها ما تواتر لنا عن كثير من الناقليين للفساد ببلدة ضوران، والإصرار عليه وتكاثره وتكرره من الفساق حتى غلب أهل ذلك البلاد^(١).

(١) المؤرخ يهتم بإبراز العظة والاعتبار في مثل هذه الظواهر ويعيد كل ذلك إلى الفساد والظلم. وهذه المنطقة معروف عنها أنها تكثر بها الزلازل، ولا أدل على ذلك إلا زلزال عام ١٩٨٢م، الذي تركز في هذه المنطقة أكثر من غيرها.

الأوضاع السياسية في اليمن

في النصف الثاني من القرن الحادي
عشر الهجري السابع عشر الميلادي

١٠٥٤ - ١٠٩٩ هـ / ١٦٤٤ - ١٦٨٨ م

مع تحقيقه

بهجة الزمن في تاريخ اليمن

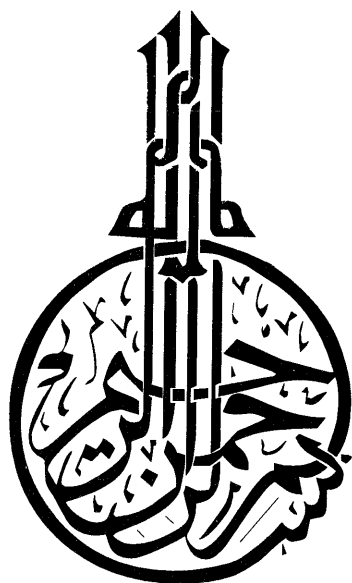
للمؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد

د. أمة الفؤاد عبد الرحمن علي الأمير

المجلد الثالث



مكتبة الأمانة العامة
للمرکز الوطني للتوثيق



ودخلت سنة سبع وثمانين وألف^(١)

في محرمها توفي القاضي عبد الله التهامي، قاضي السّودة.

وفيها وصلت رسالة من الهند من بعض الصوفية الحلولية الذين فيه إلى مكة، وفيها فلسفة، فأجاب عليها بعض علماء أهل السنة، وكفّر المنشئ لها، وكتبوا إلى سلطان الهند أنه يحرق كتب المنشئ لها.

وفيها وصل العولقي إلى حضرة المتوكل شاكياً من حسين بن حسن.

[١٠٨/ب] وفي سابع محرم كان تحويل السنة عند المنجمين، دخول الشمس أول دقيقة بالحمل، وزحل كان بالثور، والمشتري بالذئب، والمريخ في أول درجة من الأسد، وعطارد مع الشمس إذ لا يفارقها، والزهرة بالثور.

وفي يوم الخميس نصف ربيع الآخر خسفت القمر ببرج الجوزاء، قدر أصبعين، وتجلت بسرعة.

وفي هذه السنة وصل جواب السؤال الذي بعث به المتوكل إلى مكة في العام الأول، وهو في بيان اللطيفة في قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتٍ عَمَّكَ وَبَنَاتٍ عَمَّتِكَ وَبَنَاتٍ خَالَكِ وَبَنَاتٍ خَلَّتِكَ﴾^(٢) كيف جمع بنات العمات وبنات الخالات وأفرد بنات العم وبنات الخال، فأجابوا بجوابات متفقة المعنى مختلفة الألفاظ، كما رواه الحاج محمد الحلبي الكتبي المصري ثم المكي الذي أودعه المتوكل ذلك السؤال، قال الحلبي: فوصلت بجواب إلى المتوكل، وقد كان مريضاً فوقف عليه، قال: وكان أحد المجيبين الشيخ العارف محمد بن سليمان المالكي المغربي، ولم يعرفني بلفظ جواباتهم، وكنت قد أجبته بجواب ذكرته في كتابي (الأطراف).

(١) ١ محرم ١٠٨٧هـ = ١٥ مارس ١٦٧٦م.

(٢) الأحزاب: ٥٠.

ووصل إلى المخا أول المراكب، وفيها هدية من سلطان الهند للمتوكل وصدقة لأشراف اليمن، وحصلت فتنة في البحر بين العماني والفرنجي [١٠٩/ أ].

وفيها كثرت الفلوس من المناقير التي ضربها أحمد بن الحسن بالغراس، فأمر المتوكل أن تكون البقشة بثمانية مناقير، فلم يسعد أحمد بن الحسن، وقال: لا تكون إلا بأربعة؛ لأنها كبار، فاختلفت الناس في التعامل بها، فمن الناس من أخذها بثمانية ومنهم بأربعة.

وفيها حصل انتهاب في طريق العمشية، وأهل الطريق أهملوا حفظها، قالوا: لأن الدولة ما زاد أعطتهم ما يعتادونه فيها، وانتهبت الحرامية في مراحل الحجاز من وسط القطر للجمال، ولم ينفعهم الأغا فرحان؛ لأنه تقدم أول الجمال. ووقعت فرقة بشهارة بين أصحاب أحمد بن المتوكل.

والمتوكل زلج البدو الشكاة الذين وصلوا من أطراف بلاد عمان، الذين شكوا من العماني أنه استولى على بلادهم، وهي في أطراف جهاته، وكانت طريقهم الرمل طريق المشرق من شبوة وحدود حضرموت، وقال: بلادكم بعيدة، وطرقها مقاطع عن عيون الماء، لا يمكن نزولها ولا المرور فيها لغير أهلها، مع بعد عمان أيضاً.

وفي شهر ربيع الآخر منها أرسل حسن بن المتوكل من [١٠٩/ ب] رازح إلى صعدة بحلّة^(١) من أهله، وأنهم يسكنون بدار مطهر بأمر من الإمام، كان ظهر، فتغير خاطر علي بن أحمد من وصوله ودخوله، لأجل ما قد جرى من مضاررته له حين قدومه، ولأجل إخراجهم من دار مطهر، فإنه شق به الأمر، وعظم عليه الخطب والقهر، لما كان الله تعالى قد قرن بالخروج القتل، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾^(٢) وكان نية الإمام تضعيف يد علي بن أحمد والعزل، من جميع نواحي ما إليه في صعدة من النهي والأمر والعقد

(١) الحلّة: من اللباس، ويكنى به عن النساء. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٠٣).

(٢) النساء: ٦٦.

والحل، وأن بلاد الشام تكون كلها إلى ولده الحسن، فعند ذلك أمر بردهم، وكتب إلى الحسن بن الإمام وقد صار في حَجَز^(١) كتاباً مضمونه: أني كنت قد نهيتك عن دخول صعدة، والوصول هذه المدة فأت مخير إما رجعت من حيث جئت، أو وصلت وعلينا تأمينك في الطريق إلى اليمن عند والدك، أو الحرب بيننا [١١٠/أ] وبينك ومناجزتك، فسعى الساعي بينهم أنه لا ينبغي رد أهله وقد وصلوا إلى باب صعدة، غير أنهم يدخلون ويسكنون في دار محمد بن الحسن، فأدخلوهم إليه وسكنوا فيه، وأما حسن بن الإمام فإنه عاد من حَجَز يريد إلى سَاقِينَ من أجل حوائجه التي قد بلغت إليه، فمنعه عن ذلك أهل عُرُو^(٢)، لما وصل إليهم، وقالوا له: يكون المبيت عندنا ولك النظر من بعد. وكانت وصلت كتب علي بن أحمد إلى أهل عرو بمثل ذلك، وأنهم يمنعونهم النفوذ إلى هنالك، فلما أصبح الصباح كثرت عليه الأراجيف والقبائل، فامتنع عن دخول ساقين، وسار راجعاً إلى جهة رازح، لا يريد إلا النجاة، وترك الأمر الذي كان يهواه، وسار صحبته جماعة من بني بَحْر^(٣) على صفة الرفقاء له، حتى تخلص إلى بلاد رازح، ثم قصد علي بن أحمد إلى ساقين، لأجل الإستيلاء على أصحاب حسن المتأخرين [١١٠/ب] ومعهم فيها خزانة حسن بن الإمام التي جاء بها من رازح، فوقع الحرب بين الفريقين، أصحاب حسن وعلي بن أحمد، فراح أربعة من أصحاب علي بن أحمد، ومن أصحاب حسن واحد، ثم استولى علي بن أحمد عليهم وأمنهم وأسّرهم، وانتهب الخزانة.

وكانت هذه القضية أعظم حادثة في مدة هذا الإمام وإيقاظ الفتنة وهي نائمة ولا سيما بين الأقارب والأرحام. ولما وقع هذا الحادث الذي جرى، بعد أن قد كان جمع القبائل من سحار وآل عمار حال خروجه من صعدة، وأخبرهم بما هو سائر فيهم من

(١) حَجَز: مديرية من أعمال محافظة صعدة، مركزها الرئيسي مدينة حَجَز، شمال صعدة بنحو ٣٠ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٤٠٧).

(٢) عرو: جبل بالغرب من مدينة صعدة بمسافة ٣٧ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٠٥٤).

(٣) بنو بَحْر: بطن من خولان بن عمرو بن الحاف بن قضاة، منازلهم في صعدة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ١٣٧).

العدل، وعدم الجور عليه، وما عليه حسن بن الإمام من السيرة المكروهة، وأن الإمام قد اشتدت به الآلام، واختلت إمامته هذه الأيام، وأنه يريد الدعاء إلى نفسه بالقيام [١١١/أ]، وأنه طالب منهم المناصرة والنصح التام، فأجابوه إلى ما طلبه منهم، وعقدوا له البيعة وأنه الإمام فيهم، وتلقب بالمنصور بالله، ثم أمر جماعة إلى بلاد رازح لمضاررة حسن بن الإمام، وإخراجه من ذلك المحل، ولا يبقى له فيها نفوذ كلام، وخلع إمامة الإمام إسماعيل وأجابته قبائل الشام^(١)، ودخلت في أوامره ونواهيها إلى حدود بلاد سفيان وما إليه. وانقطعت أوامر الإمام إسماعيل فيه بالمرة، وتغلق حكم الشام أجمع في هذه المدة، وفرح بهذا كثير من الناس، لما قد نالهم من التقصير من جانب الإمام وأولاده في هذه الأيام، وقبلها وما قد كابدوه من الصبر والتقصيرات الكثيرة في أكثر أوقاتها [١١١/ب].

ووصل من علي بن أحمد كتاب إلى أحمد بن الحسن يومئذٍ، من جملة قوله: قد عرفتم ما صار يجري في هذه السيرة من الأمور المخالفة للكتاب والسنة، وأن الإمام المفترضة طاعته لها شروط معتبرة، من اتصف بها وجبت طاعته، ومن خالفها فليس بإمام مفترض الطاعة. ثم إن في هذا الأوان طرئ على الإمام -لو فرضنا استقامة السيرة- ما هو مبطل لإمامته وذلك هو الزَّمانة^(٢) المفرطة والعجز والركة، حتى ضاعت بسبب ذلك أمور المسلمين، وأهملت حقوقهم، فحيثُئذٍ نهضنا بعد الاستخارة والدعاء إلى الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وسيرة الأئمة الراشدين، والدعاء إلى الرضا من آل محمد، فإن وجدنا من هو أرضى منا وأقوم بحق الله اتباعه وبايعناه، وإلا فنحن قائمون بما يجب بحسب جهدنا وطاقتنا، وأنتم بأمر الله يجب عليكم القيام بما يجب غير معرجي على ما يفوت من الملك والدنيا، وصدرت من ساقين بعد الوصول إليه، وقد أجابنا إلى ما دعونا إليه كافة أهل الشام من سنحان وخولان وهمدان ومن جماعة^(٣)

(١) قبائل الشام: قبائل المناطق الشمالية، صعدة وما إليها.

(٢) الزَّمانة: العاهة، الجمع زُمْنَى؛ لأنه جنس للبلايا التي يصابون بها، ويدخلون فيها وهم لها كارهون. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٩).

(٣) جماعة: من كبريات قبائل خولان بن عمرو بن الحاف بن قضاة، مسكنها في الشمال الغربي من مدينة صعدة. (المحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٣٤٨).

وسائر أهل الشام، وفي ملحق بخط يده المراد أن النظر في هذا الأمر متعين عليكم، وقد عرفتم وتحققتم أن الأمور على غير طريقة، والوجوب متعين عليكم، فإن عرفتم من أنفسكم النهضة بهذا نهضتم وأظهرتم الدعوة، ونحن متبعون على البر والتقوى.

ثم في ملحق ذكره آخر يقول فيه: إلى الصنو أحمد بن الحسن -حماه الله- المقصود أن الأمور قد صارت مختلة بلا شك، ولا يجوز للجميع من جهة الله السكوت عليها والحال هذا، والصنو [١١٢/أ] العلامة قاسم بن المؤيد بالله ذكر لنا أنه قد كتب إليكم، وأشبع لكم الفصل ومنتظر لجوابكم، ولا تزال المكاتبة بيننا وبينه في هذا الشأن، وكذلك الصنو يحيى بن حسين بن المؤيد بالله لما وصل إلينا إلى صعدة قد حصل التراود بيننا وبينه في هذا الشأن، ووجدنا عنده ما لم يكن عندنا من الأمور القادحة، فإن بنيتم على اجتماع الكلمة حصل التراود فيمن يقوم بهذا الأمر، وإن بنيتم على ترك القيام بحق الله فقد بنينا على استدعاء السيد محمد بن علي الغرباني صاحب برط، ونختبره وننظر ما عنده.

وأجاب عليه أحمد بن الحسن بأن كان عليك المراجعة قبل هذه الخرجة.

وعند ذلك وصل كتاب المتوكل إلى أحمد بن الحسن بنهضة إلى الشام على علي بن أحمد يقول فيه: بعد الترجمة وبعد فإنه احتاج الحال إلى تدارك هذه الأمور العظيمة، والحسم لمواد مفسده الجسيمة، قال: وقد سبق إليكم صحبة السيد صلاح بما فيه كفاية، ولكن الحال كما بلغ إلينا قد بلغ الغاية، فالبدار البدار^(١) بالإرتحال، والسرعة السرعة قبل أن يقع والعياذ بالله الإخلال.

وذكر أبياتاً من الشعر متمثلاً بها، ومادحاً لأحمد بن الحسن، ومثيراً لعزيمته فيها، وقال: حرر تاريخه ثالث وعشرين شهر جمادى الأولى سنة ١٠٧٧ هـ^(٢).

(١) بدرت إلى الشيء: أسرعت، وكذلك بادرت إليه، وتبادر القوم أسرعوا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٧٤).

(٢) ١٠٧٧ هـ = ١٦٦٦ م.

وعند هذا الجاري من الخروج على الإمام المتوكل صدق قولنا بأن اليمن لا ينبغي لصاحبه أن يتشاغل بالقصد إلى غزو إلى بلاد غيره والخروج عنه؛ لأنه كثير الاختلاف والمعارضات والدعوات، والكثير من أهله كامنة فيهم طلب الرياسات، ولذلك صح قول [١١٢/ب] بعض ملوك بني رسول لما اطلع بعض خاصته على ما جمعه من الخزائن والمحصول، فقال ذلك الرجل للملك: لو تريد فتح مصر بهذه الخزائن الكثيرة فما الذي يصدك عنه وهي هكذا مجموعة، فقال مجيباً عليه: هذه تحتاج لمن يعارض في اليمن بأقداح الشعير من الخارجين فيه عند الإهمال والتقصير، فاستصوب رأيه ورجع إلى قوله.

والكل إخوان وأقارب، لكن الملك عقيم والمحمليين عليه لا يزالون في كل وقت لهم فيه القول الجسيم، لا سيما أهل الأطماع والرعاع من الناس الذين يحنون إلى الأهوى، والله يصلح كل فساد ويلم شعث المسلمين.

وسبب هذا الأمر من علي بن أحمد أن الإمام لما وقع [١١٣/أ] منه الكتاب إلى ولده الحسن أنه يتقدم إلى جهات صعدة ويقرب من ضبط القبائل الذين صاروا يفسدون في طريق العمشية لإهمال علي بن أحمد لهم وعدم مبالاة القبائل لأمره فيهم لما هو عليه من مصالحتهم والإستظهار لأمره بهم، وصار ما يجري منهم من الفساد ونهب أموال العباد يتغاضى له أو يرضى به لأول مطابقتها لهواهم والاستظهار بهم وهم مالوا إليه واستنصروا به لما أحسوا بأن الإمام صار في نفسه عليهم من جهة سوء أعمالهم، فحملوه على الدعوة وأن يكون إمامهم، وصار كما قال شاعرهم^(١):

لهوى النفوس سريرة لا تُعلم^(٢)

(١) الشاعر: هو المتنبي، سبقت ترجمته.

(٢) عجز البيت:

كم حار فيها عالم متكلم

ولم يجبه من الفضلاء من يعتمد عليهم، وإنما انقاد له هؤلاء ممن ذكرناهم، وكانوا ممن دخلوا في سلك الحديث عنه عليه السلام: «الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها»^(١) [١١٣/ب]

واتفق عند هذا أن أحمد بن الإمام أراد إخراج رصاص من المخزون في حصن شهارة، كون أمرها ونهيتها إليه، فاعترضه قاسم بن المؤيد، وعَصَب معه أهل شهارة، وقالوا هذا معدود بشهارة لا يخرج عنها، فافترقوا على غير طيبة نفوس بينهم.

وفي سلخ جمادى الأولى أخرج أحمد بن الحسن الوطاق، وبرز به خارج الغراس لقصد علي بن أحمد على مقتضى أمر الإمام إلى تلك الآفاق.

وفرق محمد بن الإمام على أهل سوق صنعاء دراهم لمن يسير منهم، معهم فتضرر من تضرر منهم بما فرق عليهم، لما حصل من الزائد والناقص لا على قدر أحوالهم.

وفي ليلة الجمعة وقت السحر وأول الفجر خامس شهر جمادى الآخر سنة سبع وثمانين وألف^(٢) مات الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم بن محمد بجبل ضوران، وكان مرضه وانحطاط قوته يوم الثلاثاء والأربعاء، والخميس تنفس، واتفق به جماعات وابتهج وبش، وكان ضعفه قد أوهاه وقل قواه من ذلك الألم الذي طال به من الباسور، وكان وصول الخبر مدينة صنعاء صبح يوم السبت بوفاته ومضي دولته وأيامه. وقبر صبح يوم السبت في جبل ضوران، وكان مولده كما ذكره [١١٤/أ] السيد إسماعيل بن إبراهيم جحاف^(٣) ونظمه بقوله:

أوفي البرية عند الله ميزانا خليفة الله إسماعيل مولانا
فهاك تاريخه في شهر شعبانا في ليلة النصف من شعبان مولده

(١) سبق تخريج الحديث.

(٢) ٥ جمادى الآخر ١٠٨٧هـ = ١٤ أغسطس ١٦٧٦م.

(٣) هو إسماعيل بن إبراهيم بن يحيى بن المهدي جحاف (١٠٢٤-١٠٩٧هـ/ ١٦١٥-١٦٨٥م) عالم محقق في الأصول والفروع والعربية والطب، شاعر أديب، تولى القضاء للإمام المتوكل. (ترجم له يحيى بن الحسين في الجزء الثالث من هذا الكتاب، ق ١٣٦ب؛ زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ٥٥-٥٦).

يريد بذلك سنة تسع عشرة وألف^(١).

وكان في مدته أحوال الناس ساكنة في غالب وقته، لم تحصل له معارضة في أمره؛
لأجل قيام أولاد إخوته بنصرته، وحفظهم لما أمرهم به من البلاد
بعساكرهم وعساكره.

فلما مات محمد بن الحسن، تقاصرت أحوال كثير من الناس، وتغيرت عليهم
الأحوال، وما ألفوه من العطا والقرب لبعض الأغراض والموافاة والعادات، فشق على
كثير تلك الحالات، وعسرت عليهم كثرة المراجعة والملاحقات، فمنهم من صبر وأخذ
بعد العسرة ما صدر، ومنهم من زرع ماله^(٢) واشتغل عن الطلب في أكثر أحواله،
وكثر منهم التشكي والتوجع ولكن لا يجدي ذلك، كما قال المتنبي شعراً:

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجساد

وحصل بسبب ذلك بعض الإهمال وعدم النفع، ولولا أن مملكة اليمن لم يبق فيها
من المعارضين، والملوك الذين كانوا فيما مضى كائنين، لكان بسبب ذلك الخلل العظيم،
ولمال من الناس عنه من يميل، إلا أن الأمور لما اجتمعت لأولاد إخوته وهم
معاضدون له استقامت لهم الأمور واجتمعت الكلمة في هذه الدهور.

[١١٤/ب] وللسيد أحمد بن محمد الأنسي الشاعر قصيدة طويلة منها قوله:

أما الإمام أصلح الله دولته

وزاده بسطة ما أورد العود

فقد أجاع ذويه ثم قال لأبناء

العراق عودوا للنديم عودوا

(١) ١٠١٩هـ = ١٦١٠م.

(٢) المال: بمعنى الأرض الزراعية (سبق ذكرها).

وفي الخزائن مالا عد يحصره
ولا حواه ابن مودود^(١) ومودود
ما بالخليفة من قل ولا بذوي
الحاجات من قبل لو يسعد الجود
كم فارق الباب من شيخ ومن حدث
باك وكم آب بالحرمان مطرود
وكم تلونت الحرباء بوجه فتى
فؤاده من هوان الباب مفؤود
وإن سمعت بفتح الباب آونة
فلا تلجه فباب البذل موصود
تجاوز النفر الأدنى بنائلة
وفاز منه بحظ الأبيض السود
فكم من الشحر أوبغداد أوبلدال
إحساء لعمر ك مذروع ومعدود
ولا تقل أنا من أبناء فاطمة
ولا ذرى يمن آبائي الصيد
أجمع المال بعد المال معتبراً
بمن مضى وجمع المال تبديد

(١) لعله يقصد مودود بن مسعود بن محمود بن سبكتكين، أبو الفتح الغزنوي: من ملوك آل سبكتكين بغزنه (٤١٢-٤٤١هـ/ ١٠٢١-١٠٤٩م) تولى السلطنة بعد أبيه، وسار سيرة جده (محمود) فافتتح كثيراً من حصون الهند، واستمر إلى أن توفي. (الزركلي: الأعلام، ج ٧، ص ٣١٨).

جمع المكارم أولى ما همت به
ولن تكن وسيف البذل مغمود
وكل بذل أتى من بعد مسألة
وطول مطل فمذموم ومنكود
ما يصنع المرء بالدنيا وزخرفها
وجمعها وهو في الأطيان ملحود
بمن مضى لذوي الألباب معتبر
غالت جموعهم السودان والسود
هذا يناهيه الحساد والسفل الأ
وغاد وهو لا ترثي له الدود
الله أنزل آيات مينة
فيها المطلق ما يأتيه تقييد
فاعرض على حكمها ما أنت فاعله
تلقى الإله غداً والسعي محمود

[١١٥/أ] وأراد الشاعر المذكور أن البذل كان للبعيد دون أهل البلد القريب
فمطروود وفي حيز التشريد، والأمر كما قال بلا إشكال، وكان الولاية العمال معه هم
المقدمون في الأقوال والحجة على غيرهم من الرجال، ولا ينال أحد من أرحامه صلة
ولا عطية حسنة، ولا أخلاق إليهم مرضية، إلا من كان منهم من ولاته، بل استأثر
بالأموال، وأعطاه أولئك الرجال، للتخيل معه أنه يستميلهم إلى مذهبه وطاعته من
طلب المحال، والعلماء لا يبذلهم بالعطاء ولا يذكرهم بالإحسان، كما كان عليه سلفه
فيما مضى، بل هم عنده في حيز الإهمال، يريد تبعيدهم عنه لا يقربهم، لأجل يسلم من
الإعتراض عليه في أوامره ونواهيهم منهم، فلا قوة إلا بالله، واقتدى به في أيامه سائر

ولاته وكذلك من بعده، حتى بلغ بهم الحال النقص في المقررات والعادات التي كانت جاريات. وخطيب صنعاء أيضاً أنشد القصائد في الهجو لمحمد بن المتوكل لما نقص عليه ما كان يعتاده، ولم يعطه ما طلب من قضاء دينه، كما كان يعطيه والده، وسافر إلى اليمن الأسفل وأنشد القصائد في مدح أمرائه، للتعرض لعطاهم خصوصاً بعد وفاة المتوكل وأحمد بن الحسن، وهذا الخطيب يسمى محمد بن إبراهيم السحولي - بالسين المهملة المضمومة وضم الحاء المهملة - نسبة إلى أصل بلدهم سحوله بأطراف قاع جهران [١١٥/ب].

وكانت العادات السالفة، والتقارير التي كانت أولاً ماضية جارية، لا هو أوفى الناس ولا هو عدل في الرعايا بل زاد عليهم المطالب، مع النقص في الغالب، فلا قوة إلا بالله.

وأخبر السادات والأغنياء أن الزكاة محرمة عليهم وأنها لا تحل لهم، فالورع منهم تركها وابتغى من فضل الله تعالى عوضها ممن كان له منها وهم اليسير، والأكثر ما عذروه عن الطلب ممن هو ملازم لمقامه ما هو له، وكذلك الأغنياء كما أخبر أنها لا تحل لهم، فمنهم من أعطاه، ومنهم من حرمه وأقصاه. ولا شك أن الزكاة حرام على بني هاشم وعلى الأغنياء إلا أن منهم ابن سبيل وغارم ومجاهد ومؤلف وفقير. ومع الزكاة من البلاد مرتفعات غير الزكاة كالمعاون والضيف وهي تقوم بالجانين [١١٦/أ] إلا أن المذكور جعله عذراً في الحرمان زكاة، مع أنه زاد على ذلك في أيامه في المطالب الكثيرة في اليمن الأسفل من غير الزكاة المفروضة، بما يكثر محصوله، ويجمع الكثير مدخوله. وكان كما قال بعضهم إنما الناس مسخرون لهذا الإمام، وإلا فمن رأى الأحوال عجب في الإستمرار. وكان القائم معه محمد بن الحسن، وإليه أكثر اليمن فكانت الأمور في أيامه جميلة، وأحوال الناس مستورة.

فلما مات ظهرت العجائب، وما زالت الأمور إلى نقص وفيها غرائب، مع أنه ناقض قوله في الزكاة، فإنه قال: اليمـن خراجي^(١)، مع بطلان قوله ومخالفته لإجماع من قبله، فكان على قول مذهبه تحليل الزكاة لمن منعه [١١٦ / ب]، ولعله إنما أراد بذلك التحيل على الناس وإلا فلا يخفى ذلك، فأما الولاية فصاروا يفعلون معه ما شاؤوا وكان المقصود في الجمع والتحصيل منهم من غير معرفة، بما صاروا يقبضون ويزيدونه على الرعايا في المطالب، وكل من شكاهم فلا سماع له؛ لأنهم عرفوا طباعه في محبة التوفير، وكذلك الجلساء، ومن يتصل به من الأعوان والسادة والأغنياء لم يعذروه في الطلب، وصار يسلم لهم ذلك على أوفر الأقسام، وإنما الذي اتضع عنده عن الصرف من أهل العوائد الماضين سائر الناس المخرجين، فكان لا يصير إليهم إلا التافه الحقيقرة، وبعضهم ممطول بالجملة الكافية، خصوصاً من لم يكن إليه كثرة الحاجة ومطالبه - والله در البهاء - زهير، حيث يقول:

يا أيها الباذل مجـهـودـه

في خدمة أف لها خدمـه

إلى متى في تعب ضايع

بدون هذا تأكل اللقمـه

تشقى ومن يشقى له غافل

كأنك الراقص في الظلمـه^(٢)

(١) خراجي: الأرض الخراجية هي التي فتحها المسلمون عنوة، فملكوها وصالحوا أهلها على أن يتركوهم فيها بخراج معلوم يؤدونه لبیت مال المسلمين، وبما أن الأئمة انتزعوا اليمـن من العثمانيين وأجلوهم عنها، لذلك ربما اعتبروا تلك المناطق التي استولوا عليها منهم خراجية؛ لأنهم من وجهة نظرهم كفار تأويل (٢) وردت الأبيات في ديوان البهاء زهير، ص ٢٤٧.

وقال أيضاً:

كم أناس أظهروا الزهد لنا
وتجافوا عن حلال وحرام
قلّوا الأكل وأبدوا ورعاً
واجتهدوا في صيام وقيام
[١١٧/أ] ثم لما أمكنتهم فرصة
أكلوا أكل الحرامي^(١) في الظلام^(٢)

وكان للمتوكل اختيارات في مسائل غريبة خالف فيها الإجماع، منها الولاية للأم على أولادها في البيع والشراء وجميع التصرفات، وهو خلاف الإجماع، لكنه رجع عن ذلك في حياته.

ومنها قوله بأن الأولياء إذا أنكحوا الصغيرة حال صغرهما فلا فسخ إذا بلغت، ولو كان المنكح لها غير الأب من سائر الأولياء^(٣)، وهو خلاف للإجماع في غير الأب. ومنها أن المشروط بعلم الله فاسد، خلاف للإجماع.

ومنها أن الخيار للمشتري مدة معلومة، إذا انتفع به في مدة الخيار يكون من الربا الحرام، وهذا خلاف للإجماع. ومنها أن الغروس التي يغرسها الأجير يملكها صاحب

(١) وردت في الديوان: (الحرّاني).

(٢) وردت الأبيات في ديوان البهاء زهير. ص ٢٤٧.

(٣) ورد في الحاشية تعليق على ما أورده يحيى بن الحسين في ذلك قائلاً: (رواية يحيى بن حسين عن الإمام الأعظم المتوكل على الله عادت بركاته باطلة، فإنه لم يقل بها في نكاح الصغيرة إذا زوجها غير أبيها لا تفسخ إذا بلغت، بل لفظه في المسائل المرتضاة فيما يعتمد القضاة: أن نكاح اليتيمة نافذ ولو اختلف المذهب، وأنه لا فسخ لصغر ولا لاعسار ولا عيبة، ولم يعرف المذكور ما مدلول لفظه عليه السلام في ذكر الفسخ لجهله المركب، مع أننا لو فرضنا أن الإمام المتوكل سلام الله عليه قال بذلك لم يكن ذلك خلاف للإجماع، فإنه من مذهب أبي يوسف رحمه الله من الحنفية، واستدلوا بأحاديث صحيحة....) وكلام آخر لم يتضح.

الأرض يعني إذا كان لا بأمر من المالك بل الأجير غرسها في مال صاحب الأرض، وهذا خلاف الإجماع.

ومنها أن الكلا لا يمنع طالبه من ملك الغير على وجه لا يضر، وهو خلاف الإجماع.

ومنها أمره لولاته وحكامه وقضاته بإرجاع الزوجة إذا طلقها الزوج ثلاثاً بلفظ واحد متتابعاً، وإن كان مذهبه التحريم أمره بإرجاعها، وهذا خلاف الإجماع؛ لأن الملتزم للمذهب لا يجوز له الانتقال عنه.

ومنها أن المشتري إذا اشترى لنفسه في عقد الشراء وكانوا شركاء قبل القسمة أنه يكون المشتري للجميع من الشركاء، وهذا خلاف الإجماع، فإنه لمن وقع العقد له وعليه إن استهلكه في الثمن على الشركاء غرامة مثله فقط [١١٧/ب].

وممكن أولاده في الولايات، وأجاز لهم التصرفات، فأحمد بشهارة وبلادها جميعاً، وحسن برازح وتهامة، ومحمد بصنعاء، وعلي باليمن الأسفل، وحسين^(١) بحضرته متولياً لبلاد أنس^(٢)، متصرفاً بما شاء.

وذكر في وصية له لأولاده ما لفظه: وأوصيكم أيها الأولاد ذكركم وأنشاكم وسائر قرابتي، وسائر بني هاشم أن تجتنبوا الزكاة ولا تأكلوا منها شيئاً، ولو أكلتم الشجر فإن الذي خلقكم هو الذي يرزقكم، ولا تفعلوا كما يفعل كثير من الناس من التمسك بالشبه في ذلك. وابتغوا من فضل الله ولا يحملكم التقيد بالسكون في البيوت على ذلك، فاطلبوا الرزق من فضل الله، وتنقلوا ولا تتخذوا السؤال حرفة، فبئست الحرفة

(١) حسين: هو الحسين بن الإمام المتوكل إسماعيل، كان سيداً كريماً سخياً شجاعاً، كان الإمام المتوكل قد ولّاه أياماً على شهارة وبلادها، ثم عاد إلى ضوران وبقي نائباً لوالده، ولما توفي الإمام المتوكل لم يكن أحد من أبنائه عنده سواه، ولّاه الإمام المؤيد محمد بن المتوكل صنعاء، ثم ناصر أخاه يوسف عندما دعى لنفسه بعد وفاة أخيه المؤيد. توفي سنة ١١١٢هـ/ ١٧٠١م، وقد تابع المؤرخ في كتابه هذا ما سبق بالتفصيل. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٣٠-٤٣٢).

(٢) آنس: قضاء واسع من أعمال دمار، وهو في الجنوب الغربي من صنعاء. (المحقق: معجم البلدان، ص ٥).

هي، وإنها معينة على الفقر، ولكن اطلبوا الرزق الحلال بإحياء الأموال، وإن أمكن أن تجعلوا لكم نواباً في البيع والشراء فهو حسن نافع، وإن لم يكن إلا بأنفسكم فافعلوا، فلأن يؤجر أحدكم نفسه خيراً له من أن يأكل الحرام. انتهى ما ذكره المتوكل.

وكلامه صدق وحق لا شك فيه، وكان في نفسه لا يأكل الزكاة، يقتصر بخاصته على تجنبها مما [١١٨/أ] يصل إليه من النذور والهدايا ومستغلات الصوافي^(١)، وكانت حالته في ذلك حسنة، إلا أنه لو كملها بالعدل باليمن الأسفل في مطالبه وجور ولاته الجور المفرط، وأزال عنه الشبهة في تكفيرهم بالجبر والتشبيه الذي لا يقولون به ولا يلتزمون به، لكان كاملاً بأوصاف الخيرات جامعاً للأحوال السنيات، لكنه قصر في النظر، وقد في الأصول والأثر، ولم يعرف بحقائق أقوال أهل الخلاف وتفاصيل محققي علماء السنة، ليعرف بذلك أقوالهم البينة، كما عرفه غيره من الأئمة، والله أعلم.

وله وصية أخرى ذكر فيها أن كتبه على كثرتها كان وقفها وصية، ثم رجع عنها، ثم رجع إلى أنها للمصالح، وأوصى بأن جميع ما في مخازين بيت المال لبيت المال من النقد والسلاح والخيول والعبيد، إلا ما هو يختص به لنفسه، وقد بينه، ولولا طول وصيته هذه لذكرتها هنا، وفيها شهادة السيد محمد بن صلاح الجحافي^(٢) وعز الدين القاصر والوصي ولده محمد، تاريخها جمادى الآخرة سنة ١٠٨٧هـ^(٣). ومحمد بن المتوكل قسم كتب والده بين ورثته من فيها رسم والده، والباقي بقت تحت يده لبيت المال.

وفي وصية أخرى لولده محمد بن أمير المؤمنين لما ولّاه بلاد ضوران ما لفظه: واترك الإكثار من المتعلقين الذين همهم الدنيا، ويكفيك القيام بأهل الحصين، فإنهم عدة إن

(١) الصوافي: جمع صافية، سبق ذكرها. ١٧٧

(٢) السيد محمد بن صلاح بن أحمد بن صلاح بن يحيى بن المهدي الجحافي. ولد بحبور سنة ١٠٥٤هـ/ ١٦٤٤م. تلقى العلم على يد أبرز علماء عصره، خاصة الفقه. وتلقى العلم على يديه جماعة من طلاب العلم، كان ورعاً في دينه.

(إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية الكبرى، مج ٣، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ٩٨٩-٩٩٠).

(٣) جمادى الآخر ١٠٨٧هـ = أغسطس ١٦٧٦م.

شاء الله، واستصلحهم بالرغبة والرغبة، وأحب حببك هوناً ما، وأبغض بغيضك هوناً ما، فلعل الحبيب لا يدوم حبه وما أكثر ذلك فيمن محبته لأجل الدنيا، ولعل البغيض يكون حبيباً، وما أكثر فيمن كان بغضه لأجل الدنيا، ودع ما يريبك إلى ما لا يريبك، وأكثر من ذكر الله.

وفي وصية أخرى له إلى أولاده يقول فيها ما لفظه وأوصيهم بإصلاح ذات البين، فإنه أفضل من عامة الصلاة والصيام، كما جاء بذلك الأثر، قال الله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾^(١) ولا يتم ذلك إلا بالإحتمال والصبر، والتغاضي من كثير والعفو، والله يأخذ بنواصيهم ويتولى إعانتهم، آمين.

[١١٨/ب] وكانت هذه الأعوام التي قد مضت في أكثر زمانه من الشدة العظيمة وشح الأمطار، وغلا الأسعار، تصديقاً لحديث الصحيحين عنه عليه السلام إنه قال: «لا توكي فيوكى عليك»^(٢).

وكانت قد جارت ولاته في اليمن الأسفل الجور العظيم، والبلاء الذي نالهم الجسيم مثل بلاد العدين وبلاد بُرع^(٣) وبلاد تعز وجبل صبر^(٤)، بحيث فقر منهم جماعات كثيرة، ورحل منهم من رحل إلى الجهات النائية البعيدة، ولم يرعوي المذكور لشكوى الشاكين، ولا رحمهم وتعطف عليهم بحيث بقوا للشكوى سنين.

وفي الحديث عنه عليه السلام كما في أبي داود: «ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء» [١١٩/أ] وكان لو أنه لم يرض بما زاده الولاية في هذه الجهة من الزيادات، وأمرهم على ما كان من المقررات والعادات، لكان فيه العدل التام، والسلامة من الآثام.

(١) الأنفال: ١.

(٢) ورد الحديث في أحمد بن حنبل، ج ٦، ص ٣٤٤، النسائي: كتاب الزكاة، ص ٦١، البخاري، ج ٢، ص ١٠٠.

(٣) بُرع: ناحية وجبل معروف من الجبال المشرفة على تهامة، في الجهة الغربية من صنعاء، ينقسم إلى عدد من العُزل.

(الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ١١٥).

(٤) جبل صبر: جبل مشهور، تقع في سفح منحدره الشالي مدينة تعز، يرتفع بمقدار ٣٠٠٠ متر عن سطح البحر.

(المقحفني: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٩٤).

ولما عرف حاله الولاة باستراحته بالتوفير في الدفعات، جاروا على الرعايا في المطالبات، وفرضوا الزيادات، ولفقوا فيها التلفيقات وساعدهم فيما يذكرونه من الزيادات، فحصل بسببه الجور من هذا الباب. ولقد حكى من يعرف زمن الأتراك أنه عرض رجل من أهل سوق صنعاء على سنان باشا زيادة بالنصف على الأسواق فقال له سنان: من أين هذه الزيادة تجيء بها، إنما تكون من ظلم الرقاب وأمر بحبسه وتأديبه والله يتجاوز عنه ويرحمه.

ولما وصل خبر وفاته إلى صنعاء، وكان قد أمر أولاده بالتهيء إلى الحادث الذي حدث بصعدة وتلك البلاد الأقصى، والناس غير راغبين إلى السفر لما نالهم من التقصيرات فيما مر من الملازمين، فضلاً عن القاصين، سكنت تلك الأمور وقرت، واشتغل بغيرها، فكان من محمد ابن الإمام أنه كتب إلى أحمد بن الحسن تعزية وذكر له أنه يصلح دخوله صنعاء للخوض فيمن يصلح للمسلمين، وما يكون عليه [١١٩/ ب] البناء هذا الحين، فالله يصلح أمور المسلمين، ويختار لهم ما فيه الخير، فإنهم إن اجتمعوا على الصلاح ولم يتبعوا هوى أنفسهم ومحبة الرياسة وآثروا صلاح المسلمين كما هو الواجب عليهم صلحت الأمور لهم وللناس، وإن تفرقوا وتنازعوا كان الأمر كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَيَفْشَلُوا﴾^(١) وكان الضرر والفساد عليهم وعلى المسلمين، والله يتداركهم إلى صلاح ذات البين.

وكان قبره في رأس جبل ضروران، وكان المذكور كثير التشديد في التكفير بالإلزام في مسائل أصول الدين، وشبهته في عدم إنصاف المظلومين من أهل اليمن الأسفل هو هذا، مع أنهم لا يلتزمون ما ألزمهم، ولا يقول أحد من أهل السنة بالجبر والتشبيه [١٢٠/ أ] بالجملة في جميع كتبهم، يعرف ذلك، من عرف منهم، وقد روجع بمثل ذلك فلم يرجع. وكانت جواباته كلها بمحل النزاع، كما ذكرناه فيما سبق، في جواب السيد العارف أحمد بن علي الشامي، وفي جوابه للقاضي عبد القادر

(١) الأنفال: ٤٦.

المحيرسي^(١)، وقد أجبنا على أقواله وعارضناها بالأدلة، ولكن لما عرفنا عدم قبوله بها لم نراجعه فيها، وطوينا خافيتها وباديها. وكان في زمانه قد أهدى إلى صاحب الهند نسخة التهذيب في التفسير للحاكم المحسن بن كرامة المعتزلي^(٢)، وهو في قدر ثمانية أجزاء، يريد يدعوه إلى مذهب الاعتزال، فأرسل إلى المتوكل هدية إليه بتفسير ابن الخطيب الرازي في عشرين جزءاً؛ لأن فيه الردود على المعتزلة ومناقضة أقوالهم.

وكان يوم ثانيها وهو يوم الأحد، وطلب أحمد بن الحسن قضاة صنعاء، ومحمد بن أحمد^(٣) صاحب الروضة، ومحمد بن الإمام، وأحمد بن محمد^(٤)، فصاروا الجميع، وكان مضمون طلب المذكور لمن ذكر أنهم يحضرون للنظر فيمن يقوم بهذا الأمر، وكان محمد بن الإمام قد ذكر إليه في كتاب التعزية أنه يدخل صنعاء، ويجتمع هو وإياه وسائر القضاة والأشراف للنظر فيمن يصلح لهذا الأمر، ويقوم بأمانة أهل العصر، فكان جواب أحمد بن الحسن بأن الاجتماع يكون بالغراس، وأنه يصل إليه وكافة القضاة وأعيان الناس، فخرج المذكور إلى الغراس وكافة القضاة والأشراف مثل القاضي علي بن جابر الهبل قاضي صنعاء، والقاضي محمد بن علي العنسي، والقاضي محمد بن علي قيس الثلاثي^(٥)، وهو كان غير راض، لكنه لزمه المحضر، فكان قريب القهر،

(١) هو عبد القادر بن علي المحيرسي: من أبرز علماء عصره، كان حاكماً في بلاد الشاذلية وناظراً على أوقافها. وكان فقيهاً أصولياً عالماً مشاركاً في كل فن، تلقى العلم على يد العالم محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي وغيره. جرى بينه وبين الإمام المتوكل مراسلات حول التكفير بالإلزام، ذكرها المؤرخ في الجزء الأول من هذا الكتاب. له العديد من المؤلفات. توفي سنة ١٠٧٧هـ/ ١٦٦٦م ببلدة المحيرس. (النص، ج ١، ق ٢٣٢ب-٢٣٣أ).

(٢) هو المحسن بن محمد بن كرامة الجشمي، حنفي ثم معتزلي فزيدي (٤١٣-٤٩٤هـ/ ١٠٢٢-١١٠١م) عالم بالأصول والكلام، وهو شيخ الزمخشري. اشتهر بصنعاء، وتوفي شهيداً بمكة، له ٤٢ كتاباً، منها كتابه الذي ذكره المؤلف هنا وهو (التهذيب) في تفسير القرآن، ثمانية مجلدات. (الزركلي: الأعلام، مج ٥، ص ٢٨٩).

(٣) هو محمد بن أحمد بن الإمام القاسم. سبق ذكره.

(٤) هو أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم. سبق ذكره.

(٥) محمد بن علي قيس الثلاثي: من العلماء المبرزين، عاش في قرية القابل بضواحي صنعاء، كان من تلامذة السيد محمد بن إبراهيم بن الفضل، وأخذ عنه جماعة من العلماء. توفي سنة ١٠٩٦هـ/ ١٦٨٤م، وقبره بقرية القابل. (ترجم له المؤرخ في النص، ج ٣، ق ٩٥أ-٩٥ب؛ إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، ج ٣، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ١٠٤١).

والقاضي أحمد بن صالح بن أبي الرجال، والسيد غوث الدين بن يحيى، والسيد عبد الله الكبسي^(١)، هؤلاء أعيان علماء الوقت في صنعاء، وانضم إليهم القاضي عبد الواسع قاضي أحمد بن الحسن، فكان المجلس الأول في الحضرة العامة النظر فيمن يصلح للمسلمين [١٢١/ أ] ويقوم بأمرهم في هذا الحين، فأوجم الحاضرون، ثم تكلم فيهم السيد عبد الله الكبسي بأن أولى قائم أحمد بن الحسن، بعد أن تكلم أولاً محمد بن الإمام، وكان كلامه أن أمر الإمامة عظيم لا يدخله إلا من علم نفسه^(٢) الكمال، وأن هذا - يريد أحمد بن الحسن - الأكبر سناً، من علم أنه يصلح نصبه اتبعناه، وإن علم من نفسه الكمال نصبناه وقدمناه، ثم تكلم الحسن بن الحاج أحمد الأسدي من بيت أحسابه ومن أعوانه فقال: لا يصلح لها غير أحمد بن الحسن، لأنه المجرب للأمر وله الصيت في البلاد النائية كما هو مشهور وبه مذكور، وتكلم محمد بن أحمد بن القاسم فقال: قد تقدم صنوه علي بن أحمد في جهات الشام، ولا ينبغي العجلة حتى يجتمع الكلام ولا تكون كبيعة أبي بكر فلتة، فتغير أحمد بن الحسن من قوله، وقال: إنما حمل الإمام المتوكل على دعوته انتصاب والدك أحمد بن القاسم، وإلا فكان تاركاً لذلك حتى يحصل الاجتماع، فعند ذلك انصرم [١٢١/ ب] المجلس الأول على هذا لا غيره.

ثم إنه جعل لهم مجلساً خاصاً لمحمد بن الإمام، ومحمد بن أحمد، وأحمد بن محمد، والقضاة، وأبرموا الأمر على العقد لأحمد بن الحسن بشرط عدم قيام أصلح منه وأعلم، فإن قام من هو كامل الشروط تنحى له، وعرق الشجرة إذا قد غرس لم يمكن نزعه إلا بتعب، ثم بايعوا الجميع، وكان أول مبايع لأحمد بن الحسن محمد بن الإمام، بذلك الشرط والكلام، ثم محمد بن أحمد، ثم القاضي محمد بن علي العنسي، ثم سائر القضاة من الحاضرين، فمنهم من شرط الشرط، ومنهم من لم يشرط، وأما القاضي

(١) عبد الله بن محمد الكبسي. ترجم له المؤلف في هذا الجزء من الكتاب، بأنه توفي سنة ١٠٩٠هـ/ ١٦٧٩م في جدة حال عودته من الزيارة للنبي ﷺ، وكان قد نوى الإقامة في مكة والمدينة. (النص، ج ٢، ق ٢٢٦).

(٢) كذا في الأصل، صححتها: من علم في نفسه.

أحمد بن صالح أبي الرجال فإنه اعتقد إمامته، قال أنه يقول بإمامة المقلد^(١)، وخطب أول جمعة له وقال: هو الرضى، وبعض من راجعه أجاب عليه بأن المتوكل إسماعيل كان مقلداً، وإن الإجتهد قد تعذر، ثم خرج بعد ذلك إلى الديوان العام، بايعه سائر أصحابه من العسكر ومن عنده له الإحسان والإنعام، وكتب الولايات لمحمد بن الإمام وغيره من أقاربه وسائر ولاته وإلى صنوه [١٢٢/أ] حسين بن الحسن، وكتب إلى سائر أولاد إخوته بشهارة وإلى علي بن أحمد صاحب صعدة وإلى حسن بن الإمام صاحب جبل رازح وصاحب كوكبان^(٢).

وكانت هذه البيعة عشية الأحد سابع شهر جمادى الآخرة سنة سبع وثمانين^(٣) بعد العشاء ليلة الإثنين، والطالع الحمل، وسرير الملك الجدي، خال عن النحوس في وسط السماء، والمريخ وزحل كانت في الثور بوطنه، ومسكنه الغراس بحارة قلعة حصن ذمرمر.

وفي هذه الأيام استمرت الأمطار الغزيرة المتصلة في فصل الخريف، وعمت جميع اليمن، وأقبلت الزرائع، واخضرت البلاد والبقائع، إلا أن الجراد أخذتها، ولم تتم ثمرتها كما تأتي، ولو تمت لبلغ السعر إلى خمسة عشر بقشة، لصلاحها وقوة تحملها.

وصاحب كوكبان كان حال بلوغه الخبر في شبام، ثم أمر حال وصول الخبر بالطلوع إلى قلعة كوكبان بأهله وخزائنه وخاصته، وكان شرعت صنعاء تقلق ظناً أن محمد بن الإمام يبايع وأنه إذا بويع له يحصل ما يحصل من أحمد بن الحسن [١٢٢/ب]، فحصل المعقول من محمد بن الإمام، بعد أن كان طلبه للبيعة من يريد التفريق بين المسلمين والعجلة وإثارة الفتنة، فوَقَى الله شر ذلك، وسكنت الأمور في هذا الوقت ببلاد صنعاء، والله أعلم ما يكون من أهل شهارة وصعدة.

(١) المقلد: العالم الذي لم يصل إلى مرتبة الاجتهاد.

(٢) هو عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب (سبق ذكره).

(٣) ٧ جمادى الآخر ١٠٨٧ هـ = ١٦ أغسطس ١٦٧٦ م.

وأرسل محمد بن الإمام للحيمة وغيرهم، فأخروا الوصول لحضورهم وقالوا لا يكون إلا عند معرفة من يستقر لهذه الأمور، ويتفق عليه الجمهور، ومما شرطه في البيعة القاضي محمد بن علي قيس الثلاثي القرب من الناس، وترك الإحتجاب والإيناس، وتسليم الديون اللازمة في المشتريات، وتقريب أهل الفضل وتباعد غيرهم من الأجناس، وعزل الجورة^(١) من الولاية في اليمن الأسفل، هذا ما بلغ به الخبر، ولم نحضر ذلك المقام، ولم نشاهد فيه الكلام.

وأكثر من بالغ في المبايعة الفقيه أحمد بن صالح بن أبي الرجال، وأعلن بالخطبة على المنبر بصنعاء والغراس، وكان هو أول من خطب وحرّض، ولما انعقد هذا العقد اختلف الناس، فقال كثير من العامة والخاصة: أحمد بن حسن غير كامل لشروط الإمامة من العلم التام، وإنما هذا ملك وسلطنة، وبعضهم يقول: هذا صحيح، إلا أنه نصب للمصلحة لجمع الكلمة وتسكين الدهماء والفتنة لأنه إذا قام غيره حصلت الفتنة، لما بيده [١٢٣/أ] من العساكر والخزائن، والنظر في المصالح ودرء المفسد أمر مهم، مع أن سائر المترشحين لها من السادات الغالب عليهم أيضاً عدم كمال شروطها، فكان هذا الرجل ترجيحه مع كبر سنه في آل القاسم أولى بها.

ومنهم من قال: هذا كله يبيح على قواعد أهل السنة، من ترجيح المصلحة مع خشية الفتنة، ولكن العقد عند أهل السنة لمجرد المصلحة غير معتبر، وإنما المصلحة إذا غلب وقهر، أو كان والياً وفي نزعة تقع ثائرة فتنة، فإما العقد ابتداءً لمجرد المصلحة عندهم فلا يعتبر بها، بل قد قال في البحر^(٢): الإجماع على أنه لا يعقد له لمجرد المصلحة، ولكن هنا خشية ثائرة الفتنة حاصل، مع عقدها لغيره، وحصول مفسدة عظيمة وفتنة جسيمة، ودرء المفسدة أولى من جلب المصلحة، كما ذكره العلماء، فهو كنزعه عن

(١) الجورة: جمع جائر، أي من يظلم في فرض الضرائب المختلفة على الأهالي.

(٢) البحر: المقصود به كتاب (البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار) للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى.

التولية، ومنهم من قال: إنها هذا على قول من قال بإمامة المقلد، وقد قال به الدواري^(١) من المتأخرين، لكنه مسبوق بالإجماع على اشتراط الاجتهاد، ومن قال بجواب خلو الزمان عن المجتهد، كما هو قول بعض أهل السنة، فلم يجعلوا القيام عند تعذره قيام إمامة تامة، بل حسبة وملك وسلطنة، وظاهر أهل الزمان الأغلب أنهم في مقام التقليد، فالمقصود قيام أمثل مقلد.....^(٢) المنصب لجمع كلمتهم إن اجتمعوا.

وجاء في مختصر بعض المطالب من جفر الإمام أبي طالب ذكر أحمد بن الحسن بعد دولة الإمام إسماعيل. وخرج السيد علي بن حسين المسوري من صنعاء إلى خولان مباعداً نفسه وهارباً عن مبايعة أحمد بن الحسن [١٢٣/ب]. وخرج أيضاً خارج يقال له السيد ناصر الدين من بلاد أنس وزعم أن الخل حرام، أن أصله الخمر، وأن القول كالفجل والكراث حرام، وأن تقبيل اليد حرام، وغير ذلك من البدع في الإسلام، ولعله يعتقد دين الخوارج من إبطال سنة النبي عليه الصلاة والسلام، فانظم في جملة الدجالين الذين يرمون ما أحل الله ويحلون ما حرم الله، ولكن لم يجبه أحد إلى دعواه، ولم يمل أحد من المسلمين إلى هواه، واضمحل أمره وزال خدعه.

وجاء الخبر بأن القاسم بن محمد المؤيد بالله ابن القاسم دعا إلى نفسه بشهارة، وأجابه الأهنوم وغيره من تلك البلاد.

وكذلك خبر آخر أن حسين بن حسن دعا إلى نفسه في بلاد ولايته بجهة ردا، فالأول أجابه الأهنوم وغالب أهل شهارة، ولم يجبه أحمد بن الإمام المتوكل، ولكن كانت الغلبة لقاسم، فلما طلبه البيعة [١٢٤/أ] امتنع منها وخط جانبه مجازاة له بما كان يصدر من عدم الرعايات لآل المؤيد من المذكور ولما كان يحصل من التقصيرات، وهكذا الأيام والليالي تأتيك بالغرائب المعجبات، والثاني بايعه أصحابه، وكتب كل إلى

(١) الدواري: هو عبد الله بن الحسن البهائي الصعدي الزيدي الملقب بالدواري. درس على علماء عصره، وتبحر في غالب العلوم، وصنف التصانيف الحافلة في الأصول والفروع، وليس لأحد من علماء عصره ماله من تلامذة. وما زال مكباً على التصنيف حتى وفاته سنة ٨٠٠هـ / ١٣٩٧م. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٣٨٢).

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل.

سائر الجهات الرسالات. وظاهر هذا إنما هو إمارة ورياسات، فأما كمال الإمامات فإن شروطها كالمشتفيات في جميع من ادعاها هذه الأوقات، والله بجمع كلمة المسلمين على واحد ويدفع التعصبات والتفرقات.

وكان عقد قاسم لبيعته بشهارة يوم الإثنين ثامن شهر جمادى الآخرة سنة سبع وثمانين وألف، وبايعه السيد يحيى بن أحمد الشرفي^(١)، والسيد يحيى بن إبراهيم^(٢)، وصنوه إسماعيل بن جحاف الحבורي، وكذلك زاد لحق لما وصل إلى شهارة القاضي محمد بن علي قيس الثلاثي، بعد أن كان بايع لأحمد بن الحسن، والسيد علي بن صلاح الضلعي العلوي صاحب ضلع الأشمور، هؤلاء الذين بايعوا قاسم من الأعيان، ودعوا الناس إلى إجابته وتحريم مخالفته، وجعل السيد يحيى الشرفي بيعته في ورقة طويلة أطنب في مدحه وتركته ووصفه، حتى قال: إن موافقه سعيد ومقتدي، ومخالفه شقي وباغ، وكل ذلك منه وهو في بيته بالشرف، لم يصل إلى شهارة، بل مكاتبه، وقد هؤلاء إلى الآن أربعة دعاة مع علي^(٣) المتقدم في الجهات الصعديات، والله أعلم بالزيادات، وما تنتهي إليه معهم الحالات، وهذا قد جرى كما جرى مع أولاد مطهر بن شرف الدين من الاختلافات، وعدم الإنصافات والاجتماعات، بل زاد هؤلاء عليهم بدعوى الإمامات [١٢٤/ب] فإنهم إنما بسطوا على ما تحت أيديهم من الجهات، وما لهم من الولايات، من غير دعا الإمامة إلى أنفسهم، فكانوا بهذا الاعتبار أعقل^(٤) من اللاحقين

(١) هو السيد يحيى بن أحمد بن محمد الشرفي القاسمي، عالم فاضل، أخذ عن والده العالم الشهير، وعن الإمام المؤيد محمد بن القاسم، أرسله الإمام المتوكل على الله إسماعيل إلى مكة للتدريس. ترجم له المؤرخ عند وفاته ق ٢١٩ ب من هذا الجزء.

(٢) السيد يحيى بن إبراهيم: هو السيد البليغ الشاعر الناصر الكاتب الشهير يحيى بن إبراهيم بن علي بن إبراهيم بن المهدي الجحافي. وهو الشاعر المشهور، لازم علي بن المتوكل إسماعيل وكتب له. ولما دعا يوسف إلى نفسه بالإمامة كتب له صاحب الترجمة وأنشأ الرسائل، وحجسه صاحب المواهب في تعز مدة ثم أفرج عنه. توفي سنة ١١١٧ هـ / ١٧٠٥ م بريمة. (زيارة: نشر العرف، ج ٣، ص ٢٨٧-٢٨٨).

(٣) هو علي بن أحمد بن القاسم صاحب صعدة.

(٤) أعقل: يعني أكثر عقلًا.

بهم، فإن الإمامة لا يدعيها إلا من أحرز نصاب الاجتهاد فيها، وإلا فليس ذلك إلا من قبيل السلطنة لمن غلب، والأمر كما قال صاحب الحماسة^(١) من قول المساور بن هند بن زهير^(٢)، من العرب، حيث يقول شعراً:

لما رأيت الناس هرّوا^(٣) فتنّة
عمياء توقّد نارها وتسعّر
وتشعبوا^(٤) شعباً فكل جزيرة

فيها أمير المؤمنين ومنبر

[١٢٥/أ] وكان لقب أحمد بن الحسن المهدي، ولقب علي بن أحمد المنصور، ولقب حسين بن حسن الواصل، ولقب القاسم بن محمد بن المؤيد المنصور، فأعجب لهذا التفرق بينهم، وكان لو جمعوا قولهم على أحدهم بجمع أمرهم، لكان الأصلح لهم، وتكون حسنة معهم.

فأما التفرق على هذه الصفة معهم خلل عليهم وعلى المسلمين، أما عليهم فقد يخرج إلى غيرهم بسبب تفرقهم أما من اليمن أو من السلطنة، ويحصل أيضاً كثرة الشقاق فيما بينهم، وتغلبات جهات اليمن بسببهم، وأما على غيرهم فما يحصل من المفسدين من الفساد والتغلب وعدم الأمان، ولكن لله في كل وقت شأن، والأمر لله تعالى في جميع الأوقات والأحيان.

وجاء خبر دعوة السيد محمد بن علي الغرباني صاحب برط، وجاء معه خبر دعوة للسيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي، واستولى أولاد عبد الله بن الإمام القاسم على قصر

(١) صاحب الحماسة: هو أبو تمام، حبيب بن أوس الطائي. والحماسة اسم ديوانه.

(٢) هو مساور بن هند بن قيس بن زهير العبسي، شاعر معمر، قيل ولد في حرب داحس والغبراء، قبل الإسلام بنحو خمسين عاماً، وعاش إلى أيام الحجاج، وهو من المتقدمين في الإسلام، توفي حوالي ٧٥هـ/ ٦٩٥م. (الزركلي: الأعلام، مج ٧، ص ٢١٤).

(٣) هرّوا: أي كرهوها. (ديوان الحماسة، لأبي تمام، ج ١، ص ١٨٢).

(٤) وردت في الديوان: (وتشيعوا). (ديوان الحماسة لأبي تمام، ج ١، ص ١٨٣).

ذمار وانتهبوه، وانتهب عسكر علي بن المتوكل سوق جبلة، وقطعوا طريق اليمن إلى سُمَّارة^(١)، وحصل بين حسن بن محمد بن أحمد المؤيدي وبين السيد جعفر الجرموزي بالعدين فتنة، وقتل نفوس على سبب المملكة، يريد السيد حسن أن يتولى البلاد كما كان عليه والده، وحصل بصعدة انتهاب من العسكر الذين بها ومن أهل سحرار دخلوها من دوائرها، فراح كثير من الحوانيت قريب المائتين انتهبوها، وعلي بن المتوكل لما سار إلى تعز استولى على خزانة الشيخ راجح متوليها، وكان الشيخ راجح يومئذٍ في بيته بلاد ضوران.

ووصل كتاب من قاسم صاحب شهارة إلى أحمد بن حسن يذكر فيه أنه غير [١٢٥/ب] كامل لشروط الإمامة، وغير صالح للزعامة، واحتج عليه بأنه دعى إلى الرضى، وأنه لم يرض به، وكان قد خطب القاضي أحمد بن أبي الرجال بمنبر صنعاء لأحمد بن الحسن بأنه دعى الرضى وهو الرضى مع أن قاسم بن المؤيد أيضاً كانت دعوته إلى الرضى ولكن هو عند نفسه الرضا والله تعالى يقول: ﴿فَلَا تَزُكُّوا أَنْفُسَكُمْ ۖ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾^(٢) وأحمد بن الحسن أجاب عليه بأن الأولى الإجماع، وذكر ما قد سبق من دعوته بحضور جماعة من العلماء والأعيان والأتباع، وما أحسن قول المتنبي حيث يقول:

ولم تزل قلة الإنصاف قاطعة

بين الرجال ولو كانوا ذوي رحم^(٣)

وقال أيضاً:

ماكل من رام المعالي ناقداً

فيها ولا كل الرجال فحول

(١) سُمَّارة: قلعة وتقليل فيها بين مدينة آب ومدينة يريم، في الطرف الشمالي لحقل قتاب، مشهور قديماً بتقليل صيد. (المقحفى: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٠٩).

(٢) النجم: ٣٢.

(٣) ورد البيت الشعري في ديوان المتنبي، مج ٢، ج ٤، ص ٢٩٣.

وحسين بن المتوكل إسماعيل بن القاسم بضوران، فصرف فيما عنده من الخزانة وأعطى منها جماعة، وتغير بسبب ذلك خاطر صنوه محمد بن الإمام، لكونه الوصي والمسند إليه في الخزانة الكلام، وخزائن الإمام مفرقة في ضوران وصنعاء والسودة وشهارة، بحيث أن منها ما أخذه بعض من يتعلق بهم على كثرتها، فإنه أخذ الفقيه حسين الجملولي صندوقاً ذهباً وهو نسب ابن الإمام ومن أصهاره، ولما حازه في يده وفرح بأخذه سرق عليه من يده، وهكذا أرزاق الحرام محققة، كما قال الله تعالى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزَيِّدُ الصَّدَقَاتِ﴾^(١) ووصلت كتب صاحب حجة [١٢٦/أ] السيد علي بن الحسين بن جحاف إلى أحمد بن الحسن، وأرسل له بدفعة وأرسل ببعضها إلى قاسم بن المؤيد يتقي بذلك أمره.

وخرب في هذا الشهر بيت بصنعاء قريب مسجد عقيل، فهلك فيه أهله قدر أربعة أنفس، وخرب بيت آخر في بير العزب من بيوت اليهود فهلك فيه أهله، ومن جملتهم معلمهم في التوراة.

وفي ضوران خرب بيت على سبعة أنفار، فهلكوا جميعهم، وخرب من البيوت والحدرات^(٢) كثير لقوة المطر الذي وقع في الرابع الأول، ورخصت أكثر المجلوبات مثل السمن والغنم وغيرها، فله الحمد.

وأجاب قاسم مع بلاد الأهنوم بلاد وادعة والشرف وظفير حجة وعفار وظليمة إجابة غير كاملة سوى الأهنوم فإنهم مخلصون، واشتبه على كثير من الناس أمرهم وتفرقهم، وكل منهم توقف على البلاد التي أجابته، وتصرف في الأوامر والنواهي بالإستقلال، يدعي الإمامة، ونفوذ الكلام والزعامة.

[١٢٦/ب] واتفق أن غريباً من الذين يطلبون الصدقة أنشأ معه مديحة يقول فيه:

(١) البقرة: ٢٧٦.

(٢) الحدرات: يقال جبل حادر يعني مرتفع، ويقصد بذلك كل موضع منحدر. (ابن منظور: لسان العرب،

مج ١، ص ٥٨٥).

وأما قاسم بشهارة قد نشر

وأحمد حسن تعب من ذاك الخبر

فأعجب حيث لم تنطق العامة إلا بذلك، مما يتعجب منه، فله الأمر من قبل ومن بعد.

وسار محمد بن المتوكل إلى جهة دمار يريد الإصلاح فيما بين حسين بن حسن وبين
وصنوه أحمد بن الحسن، وأنه يدخل في البيعة فاتفقوا في مَنَقْذَة^(١) ورجع حسين إلى
بلاد رداً، ولم يسعد في البيعة، إلا أنه قال: لا يحصل منه خلل بل يسكن في بلاده.
ومحمد بن المتوكل سار ضوران، ثم عاد صنعاء.

وأرسل أحمد بن الحسن يحيى بن الحاج أحمد إلى شهارة، حضرة قاسم بن المؤيد
الداعي بها، يخوض في أمره، ويصلح شأنه، ويحيى بن حسين بن المؤيد وصل كتابه إلى
أحمد بن الحسن صدره من عيان، ورجع من صعدة.

وجاء الخبر بأن السيد يحيى بن إبراهيم بن جحاف وصل الجمعة برسم قاسم
والدعاء له، وكان في الجمعة الأولى متوقفاً عنها، إلا أنه لم يطلع إلى شهارة.

ولما وصل الحاج العلامة يحيى بن أحمد الأسدي إلى حضرة أحمد بن الحسن يقال:
أنه كان رسولاً من قاسم، أو مريداً للصلح، وطلب المناظرة، فأجاب عليه أحمد بن
الحسن بجواب وعاد إليه للمخابرة والمصالحة، وطوى ذكر المناظرة.

وعلى الجملة [١٢٧/أ] أن أحوال الناس صارت مضطربة، وأقوالهم مختلفة، هذا
محمد بن الإمام بعد المبايعة يضطرب كلامه، وهذا محمد بن أحمد كذلك، والسيد
حسين بن صلاح^(٢)، والفقير حسين بن يحيى حنش^(٣) بايعوا بعد أن كان امتنعوا أولاً،

(١) مَنَقْذَة: قرية كبيرة شمال مدينة دمار بمسافة ١٤ كم. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٦١).

(٢) الحسين بن صلاح بن عبد الرحيم بن الباقر الهدوي العلوي الحسني، كان سيداً عالمياً ورعاً. ترجم له المؤرخ يحيى بن
الحسين في كتابه هذا عند وفاته سنة ١٠٩٥ هـ / ١٦٨٣ م. (النص، ج ٣، ق ٩٤ ب - ١٩٥).

(٣) الحسين بن يحيى حنش: ترجم له المؤرخ يحيى بن الحسين في كتابه هذا (بهجة الزمن) عند وفاته سنة
١٠٩٣ هـ / ١٦٨٢ م. (النص، ج ٣، ق ١٥٤ - ٥٤ ب).

قيل أنها بيعة اضطرار لقاسم بن الإمام، وقيل: لم يبايعوا وأنه عذرهم عنها، وإنما دخلوا تحت أمره ونهيه اضطراراً، والسيد يحيى بن أحمد الشرفي وصل جوابه من الشرف بإجابة دعوة قاسم من جملة تلك الجهة، وكذلك أحمد بن المتوكل لم يبايع، غير أنه دخل تحت الأمر اضطراراً.

وجاء كتاب من أحمد بن المؤيد ويذكر أنه أجاب إلى أخيه القاسم، وكذلك رتبة صوران وبلاد الشرف والأهثوم وسُفَيان والعُصَيَّات ووَادَعَة وَحَجَة وَظُلَيْمَة وسادة حبور، والسيد يحيى بن أحمد الشرفي، وأنه الخطيب يوم الجمعة بشهارة، وحث الناس على المناصرة لقاسم.

وحصلت فرقة بين بلاد خِيار^(١) فيما بينهم على سبب سوق الدبا من الجراد، لما أحله بعضهم إلى أموال البعض، فاقتتلوا راح من الفريقين تسعة أنفار.

والحرب الذي جرى فيما بين السيد حسن بن محمد بن أحمد المؤيدي في العُدَيْن راح فيه سبعة أنفار من الجانبين [١٢٧/ب]، ويحيى بن حسين^(٢) خرج من صَعْدَة مطروداً، قيل: نفره علي بن أحمد عنها؛ لأجل أن منازعة حصلت منه له فيها، وقيل خرج بنفسه، لما رأى ما جرى فيها من الإنتهاب، وركة الأمر والنهي لصاحبها، وكان قد طلب إلى حضرة علي بن أحمد على وجه القهر بجماعة عسكر، فخرج هارباً على مشقة نالته من ذلك الأمر، وإنما تنجى ببعض قبائل آل عَمَّار، وكان يريد علي بن أحمد البيعة منه في القيام الجديد، فأبأها يحيى بن حسين، فهذا سبب خروجه عنها.

وعلى الجملة أن حال هذه الدعوات المنازعة المنهي عنها والتفرق الذي هو عين الاختلاف، ودرجهم فيما بينهم متقاربة بعد تعذر الإجتهاد معهم، فلوا أنهم جمعوا كلمتهم على أحدهم وسلم الناس من الفتن، وإن حصل النقص بالمنصب الكامل الشروط، فأما إذا [١٢٨/أ] أصرّوا على هذا النزاع والاختلاف وشبوا الفتنة فيما بينهم

(١) خِيار: أحد قبائل بني صريم الحاشدية، منازلهم في نواحي مدينة خمر، شمالي عمران. (المحقق: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٨٨).

(٢) هو يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم. سبق ذكره.

فيا لها من مصيبة عليهم وعلى المسلمين، نعوذ بالله من ذلك. وبعد ذلك أمورهم إن الفتنة استمرت بينهم إلى نقص وخلل عليهم وتقوية لخروجها عنهم إلى غيرهم، وقد يطمع فيها غيرهم.

وسارت كتب محمد بن علي الغرباني الذي سكن برط يدعو الناس إليه، ويخبر أنه قد دعا إلى نفسه وتلقب بالمهدي، فكان المتلقب بالمهدي هو وأحمد بن الحسن، اتفقا في عصر واحد بهذا اللقب.

ومن لقب المنصور علي بن أحمد وقاسم، وتلقب أحمد المؤيدي بالهادي، وكذلك حسين بن حسن تلقب بالواثق، شل لك يا شلال، ولم يتفق ذلك قبلهم لأحد، وجاء في كتب صاحب صعدة أحمد بن إبراهيم المؤيدي في كتبه بالآية وهي قوله تعالى: ﴿يَنْقُومَتَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ..... وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾^(١)، وهذه الآية إنما هي في النبي ﷺ، وليست لغيره من سائر الناس، فهذا تحريف لكتاب الله.

[١٢٨/ب] وفي يوم الأحد ثامن وعشرين شهر جمادى الآخرة وصل جواب أحمد بن الحسن من قاسم بن المؤيد، الذي سار مع يحيى بن الحاج^(٢)، فيه محاجة على مساوي، وعتب على ما جرى من المبايعة، وثلب لمن بايع أحمد بن الحسن من السادة والقضاة وسائر المبايعين من الملازمين، فتغير أحمد بن الحسن [١٢٩/أ] من كلامه وخطابه.

وحسن بن الإمام خرج عن رازح إلى تهامة، لا لموجب بل حصل معه فشل وجبن كثير، وإلا فإنه قد صار في قلعة حصينة رأس جبل رازح، بين السحاب والعسكر، وأهل البلاد بين يديه، والمخازين معه مملوءة من الحبوب وغيرها، وعلي بن أحمد بعيد

(١) الأحقاف: ٣١، ٣٢.

(٢) المقصود به يحيى بن الحاج أحمد الأسدي، القاضي عماد الدين، مولده سنة ١٠٢٨هـ/١٦١٨م، عالم، فقيه، محقق، زاهد، تنقل بين صنعاء وصعدة، وقرأ في كتب الفقه والحديث والتفسير على علماء عصره، ومنهم الإمام المتوكل إسماعيل. ومن تلامذته الإمام المؤيد محمد بن المتوكل. توفي سنة ١١٠٦هـ/١٦٩٤م. وله العديد من المؤلفات. (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ١٠٩٠).

عنها، فترجح له انسل عنها من غير محاصرة له ولا حرب، ونزل تهامة إلى أبي عريش، فلما بلغ علي بن أحمد ذلك فرح بها، وأرسل ولده إليها، وقبضوا ما فيها ونهب العسكر أثاثه وحوائجه، وتصرفوا في قصره وخزائنه، واستولى على بلاد رازح جميعها.

وكان بهذا الأمر عاقبته إلى الحرب فيما بينهم، ويكون حدوده حدود الحروب التي جرت فيما بين الإمام القاسم وبين محمد باشا؛ لأنه كان إلى الإمام القاسم إلى حدود عفار، فكانت الحروب في أطراف هذه البلاد، وفي خمر ووادة، فالله يكفي المسلمين شر مضلات الفتن، والله قول الشاعر^(١) حيث يقول:

دع المقادير تجري في أعنتها
واصبر فليس لها صبر على حالٍ
ما بين نومة عين وانتباهتها
يحول الدهر من حال إلى حالٍ
يوماً تراك خسيس الحال ترفعه
إلى السماء ويوماً تخفض العال^(٢)
وقول الآخر^(٣):

ما اختلف الليل وما دار النهار وما
دارت نجوم السماء في الفلك

(١) الشاعر هو إسحاق بن إبراهيم الموصل، أنشد إبراهيم بن المهدي حين حبس، ولم يورد البيت الثاني. (شهاب الدين بن محمد الأبهشي: المستطرف في كل فن مستظرف، تحقيق: فؤاد علي منصور، ص ٣١٦).

(٢) ورد البيت لدى الأبهشي في المستظرف كالتالي:

يوماً تريك خسيس الأصل ترفعه إلى العلاء ويوماً تخفض العالي

(٣) الشاعر هو أبو العتاهية، إساعيل بن القاسم بن سويد العيني العنزي. وقد ورد البيتان في كتاب الأغاني، لأبي الفرج الأصفهاني، مج ٤، ص ١٠٥ كالتالي:

ما اختلف الليل والنهار ولا دارت نجوم السماء في الفلك
إلا لنقل السلطان عن ملكٍ قد انقضى ملكه إلى ملك

إِلَّا لِنَقْلِ النِّعَمِ مِنْ مَلِكٍ

إِذَا انْقَضَى مَلِكُهُ إِلَى مَلِكٍ

والسيد أحمد بن إبراهيم^(١) تحول من بلده إلى قُراظ لأن الناس مال أكثرهم [١٢٩/ب] إلى علي بن أحمد في جهات صعدة، وفرغت له تلك البلاد قاطبة، وانفرد فيها أمره ونهيه:

هَذَا عَلَى نَاقُوسِهِ

وَهَذَا عَلَى جَبَلٍ يَصِيحُ

كُلُّ يَصْحَحُ دِينَهُ

يَا لَيْتَ شِعْرِي مَا الْبَصِيحُ^(٢)

وما هي إلا نيات أهوية، وحالات غير مرضية، قد بنوا على ارتكاب ما نهى الله عنه من التنازع والإختلاف، وترك النظر في التسكين والإنصاف.

ووصل السيد حسن بن محمد بن أحمد بن الإمام محسن المؤيدي من العدين، لما نزلت ولاية أحمد بن حسن لجعفر الجرموزي وتوليته، وأبقاه على حالته، وكان ظن حسن أنها تنتقل إليه.

وبلغت الإجابة لقاسم إلى عمران وإلي ذيين، فكان أول تحريك أن أرسل أحمد بن الحسن فقيهاً وأمره بالخطبة في بلاد ذيين، فلم يحضر الجمعة أهل البلاد، وقالوا في أعناقهم بيعة قاسم بن الإمام.

(١) أحمد بن إبراهيم المؤيدي.

(٢) البيتان لأبي العلاء المعري، وقد وردا كالتالي:

هَذَا بِنَاقُوسِهِ وَذَا بِمَأْذَنَةِ يَصِيحُ

كُلُّ يُؤَيِّدُ دِينَهُ يَا لَيْتَ شِعْرِي مَا الْبَصِيحُ

(رشيد يوسف عطا الله: تاريخ الآداب العربية، تحقيق: د. علي نجيب عطوي، ج ١، ص ٣٠٠).

وفي يوم الثلاثاء سلخ شهر جمادى الآخرة منها دخل محمد بن أحمد بن الحسين إلى دار أحمد بن الحسن لموعده بينهما في طلب [١٣٠/أ] ولاية، فتأخر الأذن له في درج داره، فخرج المذكور وطلع بيت رَدَمَ ولحقه أصحابه، ثم إن أحمد بن الحسن لحق له للعود، وكان وعده في الولاية، ويقول: لا ينبغي في ذلك العجلة، لرفع التهمة بالبيعة، فإنه قد يقال كانت في مقابل زيادة ولاية، ولئلا يناظر غيره.

والأمور عجيبة فإنه كغيره ممن شرطها في دعوة الإمام المتوكل الأيام السابقة، وهو من جملتهم والله يصلح المسلمين، قال بعض من سمع من خواصه: أن سبب هذا منه أنه لما كان قد طلب من أحمد بن الحسن زيادة ولاية على بلاده الأولية، وأن أحمد بن الحسن كان وعده ثم طال مطله، وكان وصل عند ذلك جواب من قاسم بن المؤيد بأنه قد ولاه بلاد أبيه جميعاً، عرضه على أحمد بن الحسن ظاناً نجاح الوعد، وأن هذا الكتاب محرراً له في ذلك الأمر، فعاود لذلك، ثم حصل من صاحب الباب الداخلي صاحب الحجرة والدرجة التحير^(١) له في بابه لاستئذانه، فكان سبباً في إزعاجه.

والحسن بن المتوكل بايع للمهدي أحمد بن الحسن وبنى على الوصول إلى حضرته، فلما وصل قريب الصلبة لقيه أولاد النقيب سعيد المجزي بخط بأيديهم من المهدي إليه أن يرد لهم ما أخذ من مراكب والدهم التي أخذها عليهم، فتحامق من ذلك، وقال: هذا أول فائدة من المهدي يقصد قاسم صاحب شهارة ترك بيعة هذا، فسار إلى شهارة، وبايع القاسم ثانياً بعد البيعة الأولى التي لأحمد بن الحسن، ثم نزل إلى حبور، ثم أمره قاسم بالعزم إلى حصن مبین بحجة ليكون رداً للرتبة الذي أرسلهم إلى الصلبة، فسار إليه.

وظهرت دبا واسعة حتى دخلت من دابر صنعاء من سوائل نقم، وطلعت إلى سطوح البيوت في القطيع، ودخلت قصر صنعاء [١٣٠/ب] وانتشرت في كثير من الجهات اليمانية في بلاد الظاهر والجوف في بلاد صنعاء وبلاد الحيمة والعريشي وبنى

(١) التحير: أي التأخير.

مطر وسائر الجهات، وشرعت في أكل الزراعة، فضرت مع كثرتها، فله الأمر، والجراد الكثيرة التي انتشرت في الأغلب تكون للفتن المنفتحة.

وأحمد بن حسن ومحمد بن أحمد اجتمعوا على بعث السياق إلى خمر، ليكون موضع المطرح على شهارة، إما أن قاسم يسلم الأمر وإلا فتحوا الحرب، وأحمد بن محمد كان جواب أحمد بن حسن على مطلبه بأنه لا تولية هذه الساعة غير ما معه من ولاية حضور من أول، إلا أنه يعد لعسكره كل شهر من جملة أصحابه، ثم إنه جعل له بلاد حفاش وملحان، وكان واليها قد مال إلى قاسم بن المؤيد، فهرب عنها، والله أعلم ما يتم منها. وحمل جميع ما قد جمع إلى قاسم، وأما والي حفاش فوصل إلى صنعاء.

وأولاد حسن بن الإمام وصل بهم من صعدة عبد الله بن أحمد^(١) وأدخلهم شهارة، وخلصت الشام لعلي بن أحمد:

خلالك الجوفيضي واصفري

ونقري ماشئت أن تقري^(٢)

ويقال أن حسن بن الإمام بلغ إلى كمران وهو حيران، فله الأمر من قبل ومن بعد [١٣١/أ] مع أن علي بن أحمد يده ضعيفة في بلاد الشام؛ لأنه إنما صار يراشي^(٣) القبائل، ويستعين بهم على هذه الأفعال والعماليل، ولم تكن له قوة قاهرة عليهم، ولذلك حصل النهب في صعدة منهم، وكل ذلك في صحايفه والمشارك فيما ينشأ، لا هو ضبط البلاد، ولا هو خلاها^(٤) لغيره من الولاة يصلحها ويزيل عنها الفساد. وزاد مع ذلك

(١) عبد الله بن أحمد: هو عبد الله بن أحمد بن القاسم، كان سيداً صالحاً شجاعاً. وكان ديناً مجاملاً للأئمة جميعاً، توفي في

أيام الإمام الناصر، وكان من مقادمتة وذوي الرأي فيهم. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٩٠).

(٢) البيت الشعري للشاعر المشهور طرفة بن العبد، وقد ورد صدر البيت في الديوان كما يلي:

قد رفع الفخذ فماذا تحذري

(ديوان طرفة بن العبد، ص ٧١).

(٣) يراشي: يداري.

(٤) خلاها: أي تركها.

ادعى أنه إمام، فتضرر كثير من المتسبيين والتجار الذين بصعدة من دولته، وإنما مال إليه وأحبه في الغالب المفسدون المتمردون من أهل جهته، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وفي غرة شهر رجب منها غزا السيد محمد الغرباني الداعي بربط إلى سفال الجوف، فوقع المدافعة لهم وقتل جماعة من برط وانهزم أصحاب السيد ولزم منهم ملازيم، ودفع الله شرهم، والسيد هرب معهم ورجع بخفي حنين، لم يظفر بها قصده.

[١٣١/ب] والجراد عمت بلاد القبلة^(١) وشهارة وأكلت زروعها جميعاً في سفيان والأهنوم ووادة، فخبب الله أمل أهل شهارة في جمع الثمرة فيها، وتوجهت الجراد بعد ذلك إلى ظليمة وعذر وما إليها، ثم سارت منها إلى بلاد الشرف وعفار وحجة، ثم إلى لاعة، ثم حراز والحيمة وبلاد عتمة وأنس وضوران والسحول باليمن الأسفل، وانعطفت راجعة إلى بلاد ذمار، ثم إلى بلاد رداغ، ودخلت المشرق، فلم تبق هذه الجراد في جميع هذه البلاد إلا اليسير، بحيث أكلت طفلاً، فطلع السعر في جميع هذه البلاد النصف في الزيادة على ما كان قبل مرورها: الشعير إلى خمسين والذرة إلى حرفين والبر إلى مائة بقشة وأكثر، وسلم الله بلاد صنعاء، فتمت الثمرة، وحصدت قبل مرورها، إلا أن السعر ارتفع فيها كغيرها، وقد كان في الثمرة تجهز عظيم قربة الصراب، بحيث أن من كان معه من الحب من العام شاطه^(٢) بأبخس الأثمان، وأقرضه لتفريغ المدافن والمخازن للثمرة الجديد، ثم انتشرت هذه الجراد، فندموا غاية الندم. وسائر الدبا في الجهات أكل جانباً وما قد احتمل، وأهل ذمار وفدوا إلى صنعاء بغنم باعوها واشتروا بها طعاماً، ولم يعهد أن أهل ذمار يشترون من صنعاء الطعام أصلاً، بل العكس في الرخص له وحين يغلا وينقص على صنعاء أسعاره في أكثر أوقاته، والله الحكمة في صنعه وأحكامه.

(١) بلاد القبلة: المناطق الشمالية.

(٢) شاط: بمعنى باع، وهو خاص بالحبوب الزراعية، وقد سبق ذكرها.

وفي يوم الخميس سابع عشر شهر رجب [١٣٢/أ] خرج أحمد بن الحسن من صنعاء إلى الغراس، مظهراً للغضب على قاسم ابن الإمام ومن إليه من الناس، وعاتباً على من لم يقل بإمامته، وذكر لهم اجتهاده في العلم، فلا يعتقدون أنه على طريق الحسبة^(١) في إمرته، لما رأى في بعض الجوابات التي أرسل بها قاسم إليه من حضر حضرته، وأن في بعضها أنهم نظروا في قيام المذكور من باب الصلاحية على جهة الحسبة وجمع كلمة المسلمين. والمذكور إذا وردت عليه الفتاوى لا يجب في شيء منها بل يتركها أو يحيلها على من يجب فيها ثم يضع علامته عليها، وقد يجب في شيء منها كيف اتفق الجواب. والقاسم بن المؤيد وصل إليه بعض الفقهاء من جهات صعدة لخبرته والنظر في معرفته، فلم يجد عنده في الأصول معرفة، ولا قدر يجب عليه فيه بالحقيقة، بل وهم في مسألة العموم، وقال: إنه قطعي، ولم يظهر عنده التفاصيل فرجع المذكور هو وآخر معه وامتنعوا من بيعته وقالوا: (تسمع بالمعيدي خير من أن تراه)^(٢)، والظاهر أن بعد قيام هذه الدعوات لا تنحسم إلا بحكم قاهر [١٣٢/ب] للخصمين، وإنما ينبغي السعي للمعترفين في الصلح إن علم أنهم يدخلون فيه أو ظن وإلا فالترك لذلك أولى، ولا يجب غيره لمن عرف بتفرق الأهوى. ألا ترى أن أحكام الشريعة لا تتم إلا بيد منفذة لها وهي الدرجة العليا فكيف ولا يد منفذة هناك وإنما هي فرقة، ولذلك أن التحكيم الذي حصل بين علي ومعاوية بعد الفرقة لم يتم له، وبطل أمره، وغيره قد جرى مع الأئمة، فإنهم يتناظرون ولا يرجعون في الغالب إلى ترك ما يطلبون، ومنهم من يرجع

(١) الحسبة: تعني أنه في حالة عدم وجود شخص مستوفي لشروط الإمامة يقوم العلماء وأهل الصلاح بتعيين من يقوم بمهام الإمام ممن تتوفر فيه بعض الصفات التي تؤهله للقيام بتلك المهام، مثل: العدالة وجودة الرأي وحسن التدبير والقدرة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويسمى (المحتسب) وقد يقوم المحتسب بالدعوة لنفسه بوصفه محتسباً، فيبايع على ذلك، ويقوم المحتسب مقام الإمام، ويتنحى المحتسب تلقائياً بمجرد انتصاب الإمام. (أحمد بن محمد الشرفي: عدة الأكياس، ص ٤٦٩-٤٧٠).

(٢) تسمع بالمعيدي خير من أن تراه: من الأمثال المشهورة، والمعيدي: تصغير مَعْدِي، منسوب إلى مَدَّ، يضرب للرجل الذي له صيت وذكر في الناس، فإذا رأيت ازدريت مرآته. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٧٠٤).

ببذل شيء من الدنيا.

وقد طلب قاسم بن المؤيد المناظرة أولاً والتحكيم، وينفذ تمامه بعد الفرقة والمرازة، إلا أن يحصل مع أحدهم غلبة وقهر له أو بذل لما يطلبه.

[١٣٣/أ] وأمر أحمد بن حسن بدار الضرب للدراهم وصغر بقشها. وحسن بن الإمام لما مر ثالث عشر شهر رجب في حجة طالعاً من تهامة بعد أن نزل من رازح أراد يدخل الظفير، وكتب إلى هنالك كما قيل، فقالوا يدخل بخمسة عشر نفراً أو عشرين نفراً لا غير، فترك دخوله، وعرج عنه إلى طريق شرس^(١) وخرج إلى حبور، وأجاب قاسم صاحب شهارة وطلع إليها، قيل وسببه أن أحمد بن الحسن جعل خطأ لأولاد المجزي في إرجاع السفن التي كانت لوالدهم يكرهها، وكان حسن بن الإمام قبضها يوم نزل إلى اللحية كما مر سابقاً، وكان المذكور قد بايع لأحمد بن الحسن في قريب حرّض^(٢) وهو خارج من ساقين. ويحيى بن حسين بن المؤيد بالله لما وصل إلى خمر بعد هربه من صعدة وأمن كتب إلى بعض القبائل في تلك الجهة بأنهم ينصرونه إلى القيام، وأن قاسم وأحمد بن الحسن لم يحصل منهم التثام، فلم يساعده أحد، فكتب بعد ذلك إلى قاسم يحبه على الاجتماع.

فاعجب من سادة اليمن ما أكثر محبتهم [١٣٣/ب] إلى الرياسات، والدخول في الإمامات والتكليفات، والله يقول: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ تَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(٣) ولما وصل حسن بن الإمام إلى حدود حجة انجفل البدوان بالهرب بالبقر والأغنام إلى الجبال ظناً منهم أنه أحمد بن الحسن وأرسل أحمد بن الحسن قاسم بن أحمد بن القاسم^(٤) إلى صنوه علي بن أحمد صاحب صعدة بأن يسعى في صلحه، وله ما

(١) شرس: واد أسفل مدينة حجة من جهة الشرف. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٥٨).

(٢) حرّض: مدينة واد شرقي ميناء ميدي في الشمال الغربي من بلاد حجة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٤٦).

(٣) الأحزاب: ٧٢.

(٤) قاسم بن أحمد بن القاسم: سيداً جليلاً فاضلاً عارفاً ورعاً، له اطلاع في العلوم، لازم الإمام المهدي أحمد بن الحسن خلال إعلان إمامته، وكان ملازماً للدرس والتدريس. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٩٠).

طلب من توليته، فسار المذكور إلى تلك الجهة.

وأرسل بعض القضاة إلى عند قاسم بن المؤيد عسى يحصل الصلح بينهم، ولا شك أن الصلح خير، كما قال الله تعالى: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾^(١)، وكما وفي الحديث الصحيح في حق الحسن بن علي أنه قال ﷺ: «إن ولدي هذا سيّدٌ وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين دعواهما واحدة»^(٢)، فدل هذا الحديث الصحيح المتفق عليه بين الأمة أن ترجيح المصلحة هو الأولى رعاية لسكون الدهما وسكون ما هو [١٣٤/أ] الأعظم من مصالح المسلمين وحسماً للأهواء.

ومن العجيب الذي قل أن يتفق مثله أن فقيهاً من بني النزيلي من الشافعية يقال له: محمد بن أحمد صار^(٣) شهارة عند قاسم ولازمه، وصار عمدة لديه بل وكاتبه، لما يعرف من عادات شهارة وساداتها وفقهائها من التشديد في عقائدهم وكراهة مذاهب من يخالفهم. وهذا الفقيه محمد بن أحمد له معرفة في علم النحو وسائر العربية وكذا في أصول الفقه وفروعه على مذهب الشافعية.

وظهر من كثير عدم الميل إلى أحمد بن الحسن حتى من أهل صنعاء وجميع أهل المغرب عن بكرة أبيهم، غير أنهم بين الذين يظهرون أنهم غير مخالفين لأحمد بن الحسن لخوف جانبه أن يقوى، وقلوبهم عنه مائلة والأهوى، ولم يخلص في بيعة الاختيار من الأعيان لأحمد بن الحسن غير اثنين: أحمد بن صالح بن أبي الرجال [١٣٤/ب] المرهبي وغير القاضي عبد الواسع العلفي صاحب أحمد بن الحسن، وسائر الناس غير راغبين ولا مختارين، بل مضطرين إليه ومتقين. وقاسم أكثر من بايعه من الخاصة والعامة بالإختيار واليسير منهم بالإضطرار، وأما العامة من الناس والقبائل فالأكثر يقول لمن

(١) النساء: ١٢٨.

(٢) ورد الحديث في صحيح البخاري، مج ٢، ج ٦، كتاب فضائل الصحابة، ص ٣٢، سنن الترمذي، ج ٥، مناقب، ص ٦٥٨.

(٣) كذا في الأصل، صحتها سار.

استقر أمره وغلبت دولته لا يميلون إلى أحد الرجلين، والله يصلح أحوال المسلمين.

ومنهم من هو غير قابل بإمامة الرجلين إمامة إختيارية أصلاً، أما أحمد بن الحسن فلأن سيرته سيرة الملوك، مع عدم المعرفة بالعلوم، وأما قاسم فلعدم كمال علمه واجتهاده، وإنما العمل منهما لمن تم أمره من باب القهر والغلبة، دولة اضطرارية، وملك على جهة القهرية لمصلحة الإسلام وسكون الدهماء، مثل دولة علي بن صلاح، ودولة المطهر بن الإمام شرف الدين، ودولة الحمزات^(١) من دول الأشراف لا غير ذلك.

وعلى رأي من قال بإمامة المقلد، وخصوصاً عند تعذر وجود المجتهد الكامل لسائر الشروط.

وفي هذا الشهر توفي السيد شرف الدين بن مطهر بن عبد الرحمن بن مطهر ابن الإمام شرف الدين بوطنه الذنوب من بلاد حجة، كان هذا السيد أميراً مع الإمام المؤيد بالله، متولياً لبلاد رداع في مشارق ذمار، وكذلك أول دولة الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، ثم عزله عنه بسبب أن رداع ولي لحسين بن الحسن بن القاسم، فلما عزل سار إلى وطنه بالذنوب، واستقر فيه مجلاً، وله سبارات وجاريات من والي حجة مع ما له من الصوافي ومن الأملاك التي كانت لعبد الرحيم^(٢) كالحَوْضَيْنِ^(٣) تحت مبين فإنه بيده ويتصرف فيه وفي غيله، وفيه من القات والبن وغير ذلك من الأشجار والمزارع مدته. وكان يتنقل من الذنوب إليه حتى توفي هنالك، وهو الذي كان ولي بلاد يافع في دولة إسماعيل بن القاسم، ثم لما حصل الخلاف بعد فتحه الأول وأخرجوه عنه عذر [١٣٥/ب] عن الولاية، واستقر في البلد المذكورة.

(١) دولة الحمزات: يُنسب الأشراف (الحمزات) إلى الأمير (حمزة) بن أبي هاشم بن الحسن بن عبد الرحيم، من أحفاد القاسم بن إبراهيم الرسي. وكان للأشراف الحمزات أدوار مختلفة في الحياة السياسية اليمنية. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٢٠).

(٢) هو عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن المطهر بن شرف الدين، أحد أمراء آل شرف الدين. كان يعين الدولة العثمانية على محاربة القاسم بن محمد، ثم اصطلح معه، وانضم إليه في محاربة العثانيين، وأسره جعفر باشا وسجنه، ثم نفاه إلى الأناضول سنة ١٠١٩ هـ/ ١٦١٠ م، وتوفي هنالك سنة ١٠٢٤ هـ/ ١٦١٥ م. (الشرفي: اللآلئ المضئية، ج ٣، خطوط، ق ٢٧٣).

(٣) الحَوْضَيْنِ: منتهز تحت حصن مبيّن، في شمال مدينة حجة. (المحقفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٣٣).

وقاسم بن الإمام المؤيد لما كثر الوفد عليه من بلاده، واستقر منهم عنده البعض من أنجاده، وكانوا لا يزالون مع قرب بلادهم يصابحونه ويماسونه، فما زال يحتاج لهم الطعامات والإقامات، مع قل المدخول فاستمد أكثر مدافن^(١) شهارة، ثم استمد بمدافن السوده ومخازينها لمن عنده. ولم يكن من البلاد التي يستمد منها إلا الشرف وعذر والسودة وظليمة بلاد حقيرة أكثرها، وزاد الجراد أحطبتها^(٢)، وأكلت جميع الذرة من ثمرتها، فإذا استمر على هذه الحالة انفق ما لديه وما جاء له ويضطر بعد إلى التقصير في أكثر الذين هم أنصاره، فيتفرقون عنه ويقل منهم اتباعه.

[١٣٦/١] ويبلغ أن أحمد بن الحسن صار الآن يبذل لمشائخ من تلك البلاد من الدراهم التي يجذب بها كبارهم، ويفسد عليهم بسببها أمرهم.

ولما كان أحمد بن الحسن قد ظهر له بعض ما غفل عنه من كتب بعض الذين بايعوه بما ذكروه من بعض الشروط وما قصدوه، وإن ذلك إنما هو بيعة حسبة لا إمامة، وتغير من ذلك وظهر عليه الغضب، وكان خروجه الغراس مغاضباً، وبنى أنه يقصد إلى تلك البلاد، غير مراعاة إلى ما شرطوه، وعلى العمل بمقتضى الإمامات لا الإحتساب، فصار الناس والقضاة بين يمين لا يقدر على أمر من الأمور، فعناد حالهم إلى الانخراط ظاهراً من التقية، واضطروا إلى إمرار إمامة الغلبة على مذهب أهل السنة والعلماء الذين في غير الحضرة، لم يصل منهم أحد، ولم يجب منهم بجواب صريح إلا بمجاملات: كالسيد علي العلقي، والقاضي مهدي صاحب ثلا، ويحيى صالح صاحب دمار وغيرهم، والله يصلح الحال للمسلمين.

[١٣٦/ب] وفي شهر رجب من هذه السنة وصل كتاب من القاسم بن المؤيد، وهذا لفظ كتاب القاسم بن المؤيد بالله إلى محمد بن الإمام وهو:

(١) المدافن: عبارة عن مخازن منقورة في الصخور، وبعض المدافن كانوا يقومون بقضاضها (سيأتي شرح القضاض) لحمايتها من التشقق والحشرات ويتم فيها خزن الحبوب الزراعية بأنواعها لسنوات عديدة.

(٢) أحطبتها: أي جعلتها كالخطب؛ لأنها أكلت كل ما هو أخضر فيها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، من عبد الله أمير المؤمنين المنصور بالله القاسم بن أمير المؤمنين المؤيد بالله ثبتته الله تعالى إلى الصنو السيد العلامة الأوحـد رضيع المحامـد والفخامة، ربي حجر الخلافة والإمامة، عز الإسلام^(١) والمسلمين سليل الأئمة المطهرين محمد بن أمير المؤمنين المتوكل على الله رب العالمين، حفظه الله وحماه، وحرصه ووقاه، وأهدي إليه شريف السلام، وسنى التحية والإكرام ورحمة الله وبركاته على الدوام. وبعد: فصدور هذا السلام وإنه قد سبق إليكم حماكم الله كتاب، وعرفناكم الوجه المقتضى لتأخير الاتفاق، إلى آخر ما ذكرناه لكم، وإلى تحرير هذه الأحرف ولم يعد الجواب، ثم إنا بحمد الله الذي لا إله إلا هو ونسأله أن يصلي ويسلم على محمد وآله وأن يجعل الأعمال خالصة لوجهه الكريم، ومقربة إلى جنات نعيم، وإنه لما طلب الصنو صفي الدين^(٢) أحمد بن الحسن حماه الله المفاوضة والاجتماع، ونحن كنا طلبنا ذلك لما كنتم ذكرتم سابقاً أن الدعوة على تلك الصفة، وأن المراد وجه الله سبحانه والنظر في صلاح المسلمين، ثم تعقب من قبله جملة ما ذكرناه لكم في الكتاب السابق، والكتاب هو مما يحسن، إلا أن في النفس أشياء نذكرها لكم صار من في جانبنا من أهل النظر يطلبون معرفة المخلص عنها حتى نكون نحن وهم على بصيرة، وذلك أنه قد [١٣٧/أ] كان من الصنو أحمد حماه الله هفوات ليس عندنا ولا عندهم معرفة المخلص منها ومن تحقق التوبة عنها، وذلك بغيه على إمام الزمان المؤيد بالله مرتين فإنه خرج في الأولى إلى الحوادث^(٣)، وتولى حربه الوالد الحسين بن القاسم رحمه الله، وحصل فيها قتل كثير من أهل أنس وريمة ووصاب، وذلك بفعله وسببه على ما شاع هو وسرور شلبي^(٤)، وتلك دماء محترمة، لأنهم من جند الإمام وهي مضمونة

(١) عز الإسلام: لقب يطلق على من اسمه محمد.

(٢) صفي الدين: لقب يطلق على من اسمه أحمد.

(٣) ذكر المؤرخ هذه الحروب بالتفصيل في الجزء الأول من كتابه هذا (البهجة) ق ٥٨ ب وما بعدها.

(٤) هو سرور بن عبد الله شلبي: من موالى الحسن بن القاسم بن محمد.

بالإجماع؛ لأن الباغي يضمن الدم بلا إشكال إلا أن يهدرها الإمام لوجه شرعي، ولم يبلغنا أنه تخلص وودى دية ولا ظهر أمر، وإنما سكن لما أسر. والثانية خروجه إلى نقييل الشيم، وتولى حربة حي الإمام المتوكل على الله رحمه الله وكان فيه قتل كثير، ولم يحصل تخلص ولا علمنا، وأيضاً فإنه خرج بالأموال التي كانت مجموعة مع والده وهي تجل وتعظم فنهبها العساكر وبذل منها في مقابل قطع الرؤوس من أصحاب الإمام شيئاً واسعاً، فإن كانت تلك الأموال بيوت أموال، فهل تخلص منها بالغرامة إلى إمام زمانه، ولا نكتفي في هذا إلا بإظهار أوجه شرعية تكون فيها عليه النفوس طيبة، وإن كانت الأموال ملكاً لوالده، فهل أصلح ما بينه وبين ورثة أبيه بالغرامة أو البراء، فنحن نعرف بعض الزوجات ما ذكر لهن شيء من ذلك. ومن ذلك ما حصل مع التجار كالحطروم وقاسم سبحة [١٣٧/ ب] وغيرهما فإنه أجحف بأموالهما كلها، وصارا من جملة الفقراء والناس كالمجمعين انه استدان منهما ولم يقض شيئاً، ومنها على ما وقع -والله أعلم بالحقيقة- أنه ضرب أمة من إمائته حتى ماتت عدواناً وكسر يد أخرى وضع يدها على خشبة وضربها؛ لأنها ناولت ولداً صغيراً كتاباً طلبه الصنو أحمد، فسأله من ناولك الكتاب؟ قال: فلانة، فطلع من الديوان وفعل هذا الفعل، ولعله استمر على تسريها^(١) بعد ذلك.

ومنها أنه بلغ أن معه داراً تسمى دار المحجبات، وفيه إماء منتخبات من مكة بذل فيهن أموالاً من أموال المسلمين، وقيل: -والله أعلم- أنهم من أهل السماع والملاهي، ولا يترك أحداً يتصل بهن أبداً، ومنها قضية الفلوس هذه التي كانت قبل موت الإمام، فإن الإمام أراد أن يمضي كلامه فيها، فامتنع الصنو أحمد أشد الامتناع، مع أن أمر السكة إلى الإمام وغير ذلك من قتل النفوس التي قتلت في زمن حي المتوكل على الله بغير حقها، وتولى قتلها بيده فهذا في النفس ونعيذه بالله من الإصرار على ذلك. ويجب أن يطلعنا ويطلع من شاركنا في وجه هذا على وجه الخلوص^(٢) إما بأحكام شرعية

(١) تسريها: سبق شرح معنى السرية.

(٢) الخلوص: التخلص من.

يبرزها أو بشهادة عادلة، فإن هذا المقام الذي ارتقاه يحتاج إلى العدالة المحققة، ولا يعرف حقيقتها إلا بعد الخلو من هذه التي شاعت وتناقلها الناس، وبعد أن يعرف إصلاحه لذلك الوجه الصحيح في ذلك الوقت وبعده لا في هذا الوقت [١٣٨/أ] بعد الدعوة فإنه غير مقبول، لأنه مع ذلك الدعوة غير صحيحة، فإذا صح لنا ولأتباعنا حسن الاجتماع وطوت هذه الأشياء وكان النظر للعلماء وأهل الخير والفضل ونحن أحب الناس للحق، وما لنا في القيام بهذا الأمر غرض دنيوي، الله يعلم النية، وإنما كلفنا عليه.

واعلم يا صنو محمد حماك الله أن هذا واجب عليك تبحث عنه وعن وقوعه وعن كيفية إصلاحه، ثم ترشدنا إلى طريق تسكن به النفس. وما كنا نحب ذكر شيء من هذا، ولكن المقام صار لله سبحانه وتعالى والدخول فيه والخروج عنه مسؤول عنها، ونعوذ بالله من الهلاك. وقد أوجب الشارع البحث عما يوجب الشك حتى يزول فاعرف هذا. ويجب منك -حفظك الله- أن تطلع هذا على الوالد زيد بن علي^(١) حماه الله؛ لأنه حضر في حرب الحوادث وكذلك الفقيه بدر الدين محمد بن علي جميل فإنه حضر في حرب نقييل الشيم، وقد عرفتم أن التوبة الصحيحة لا تكون إلا بالتخلص من الدماء والأموال على الوجه المشروع كما لا يخفى، وقد طوينا غير ذلك مما تلهجون به، وحسبنا الله ونعم الوكيل: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾^(٢) ولقد سبق لك القصد إنا حملناك وألزمناك هذه الأمانة تبحث عنها وعن التخلص عنها ثم تعرفنا لأنه ينبغي على ذلك إتمام سرعته، ثم ذكر آخره أنه بلغ وصولكم، فإني بريء من الوصول هذه الساعة [١٣٨/ب] لما يحصل من التشعبة^(٣) على القبائل، ولأجل الجراد التي أكلت الثمار، فأرسل به محمد بن المتوكل إلى أحمد بن الحسن، وهذا جواب أحمد بن الحسن على المذكور، قال فيه ما لفظه:

(١) المقصود به زيد بن علي جحاف الذي كان حاضراً تلك الحرب كما يذكر يحيى بن الحسين في الجزء الأول، ق ٢٩. وقد سبقت الترجمة له.

(٢) محمد: ٧.

(٣) التشعبة: الفعل شعب بمعنى أصر على فعل شيء ما.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَنُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾^(١) من عبد الله أمير المؤمنين المهدي وفقه الله إلى الصنو العلامة النبيل علم الدين القاسم بن أمير المؤمنين المؤيد بالله حفظه الله وأصلح حاله وسدده إلى الخير وأرشدنا له، وعليه أفضل السلام ورحمة الله. وبعد: فإني أحمد الله الذي لا إله سواه وأصلي على رسوله ﷺ، وإني وقفت على كتابين منكم أحدهما إلى الصنو السيد الجليل العلامة محمد بن أمير المؤمنين والآخر إلى السيد الولد النجيب أحمد بن محمد بن الحسين، مضمونهما واحد في أمور قلتم بعد ذكر الإنفاق الذي طلبناه منكم أن في النفس أشياء نذكرها لكم، إنه صار من في جانبنا من أهل النظر يطلبون المخلص إلى آخر كتابكم فأقول مستعيناً بالله: إني كنت فعلت هذه الأفعال في وقت إمام صادق لله فيها أمر ونهى ذي عزيمة وشكيمة معروفة وصلابة ظاهرة، ورجعت إليه ومضت مدة مديدة وأنا عنده وبين يديه وختم آخر عمره بأن ولاني بلاد وصاب، وكان لي معظماً مجللاً وهل الإمام المؤيد بالله داهن^(٢) صنوه الحسين في شكوى شيخ واحد من مشائخ [١٣٩/أ] الحيمة؟ وهو ابن مفضل، فرفع يد صنوه من جميع بلاد الحيمة وما بالى بقدره الجليل، ولا نظر إلى سابقته مع والده ومعه، ولا استحى من أخيه شرف الإسلام الحسن بن القاسم، فكيف يداهني فيما ذكرت جميعه وأنا ولده ولا سابقة لي معه، فهل داهني في جميع ذلك، فاستحى مني، فما هذه الغفلة منك الكبيرة، ثم أنت في نفسك أصلحك الله أنه الذي كان يجب عليك عند أول

(١) الحجرات: ١٢.

(٢) داهن: المداينة: المصانعة واللين، وقيل المداينة إظهار خلاف ما يضمن. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١،

ص ١٠٢٩).

سماحك هذه الأمور عني أن تخرج من واجب أوجهه الله عليك بالقول لي بما عندك في هذه القضايا، ولا تسكت حتى تعرف ما عندي فيها، وأنت تعلم قول الله سبحانه: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٦) ترى كثيراً منهم يتولّون الذين كفروا لِبِئْسَ مَا قَدَمَتْ هُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ (١) وقول رسول الله ﷺ: «لا يحل لعين ترى الله يُعصى فتنتظر حتى تغير أو تنتقل» (٢)، بل كنت عندك أصلحك الله مرضياً بالأمس، فلما قمت بهذا الأمر الآن قلت في ما قلت، فما عدا مما بدا، أليس كتابك إليّ بخطك في مرض الإمام رحمه الله ما لفظه سيدي مولاي صنوي بركتي السيد الإمام العلامة شمس الملة والدين، وسيد سادات العترة الأكرمين، فلما قمت هذا العام صار المخاطب بالإمام وسيد سادات العترة الكرام من ألام الأنام، ومرتكب الفجور والآثام.

وأما قتل النفوس في زمان المتوكل فهي عندي من أقرب القرب، فإذا أنكر على من قتل علي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله [١٣٩/ب] عليه وسلم يوم بدر وأحد، وفتح خيبر والحنديق ويوم حنين أنكر عليّ بمن قتلت يوم أبين ويوم نجد السلف، ويوم يافع ويوم بحرّان (٣) بحضر موت، وأرجوا أن يبلغني الله ما بلغه بعد دعوتي هذه من القتل يوم الجمل (٤) وأيام صفين (٥) ويوم النهراوان (٦). وأما أمر الفلوس وإنني امتنعت من أمر

(١) المائدة: ٧٩، ٨٠.

(٢) لم أجد الحديث فيما بين يدي من كتب الحديث.

(٣) بحرّان: موضع في منطقة حورة، من مديرية القطن في وادي حضر موت. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ١٣٨).

(٤) موقعة الجمل: معركة حدثت بين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وعبد الله بن الزبير، وأخذت المعركة اسمها من الجمل الذي كانت تركبه عائشة رضي الله عنها، حيث خرجت مع عبد الله بن الزبير. (أحمد شلبي: موسوعة التاريخ الإسلامي، ج ١، ص ٤٣٦ وما بعدها).

(٥) أيام صفين: موقعة حدثت بين علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ثم لجأوا إلى التحكيم المعروف. (أحمد شلبي: موسوعة التاريخ الإسلامي، ج ١، ص ٤٤٧ وما بعدها).

(٦) يوم النهراوان: موقعة حدثت بين الإمام علي بن أبي طالب وبين الخوارج في منطقة النهراوان (بين بغداد وواسط). (أحمد شلبي: موسوعة التاريخ الإسلامي، ج ٢، ص ٢٣٤-٢٣٥).

الإمام، فلو نطق المعترض بالحق لما قال هكذا، وإنما راجعته أشد المراجعة رحمة مني، لضعف رعيته لأنهم ضجوا من كسرها وتعبوا تعباً شديداً، فلما لم يتراجع لي نفذت أمره والأمر ظاهر ويكفيك إنما مات حتى أمرني بالتجهيز إلى شام صعدة^(١) كما علمت، وجعلني أمير أمراءه الذين أمر بتجهيزهم، وفوضني تفويضاً كاملاً، وولائي بلاد خولان، والخرجة^(٢) فهل هذا الفعل لعصيان مني أو لطاعة له؟ ووصلني خبر موته وأنا بأول مرحلة متجهزاً في طاعته. وأما أمر الخطروم وقاسم سبحة، فالخطروم لم يعاملني مدة حياته، وأما قاسم سبحة فهو عميلي الآن، وطلع بأشياء من المخا، أكثرها صارت إلينا فلو كان فقيراً كما ذكر لما طلع بشيء، وعملي له وغيره مثل عملة سائر الناس إن وجدوا قضوا وإن لم يجدوا صبر الغريم، وأنت كذلك بلا شك، وهذا دأب الناس في هذا الزمان وغيره. ومات مولانا المؤيد بالله وذئنه يفيق على أربعين ألف قرش، فهل ذلك قادح في إمامته. وأما ذكر [١٤٠/أ] القتل الذي أراد الفتنة بين العسكر فلم يقع من ذلك شيء، ولو يقع من أحد من الناس الآن إرادة إثارة الفتنة بين العسكر لقتلته، فإنه روى لي إمامنا المتوكل على الله وحي الصنو محمد^(٣) رحمه الله أن الإمام القاسم كان يقول: من قال يا حاشداه أو يا بكيلاه^(٤) فقد حل قتله، فإنه من

(١) ورد في الحاشية بخط حفيد المؤلف ما يلي: هذا الصدق لما ذكره بعضهم من أن أعيان حضرة الإمام نفروا من أحمد بن الحسن وكاتبوه وبايعوهم وغيرهم قاسم بن المؤيد بعد أن امتنع السيد محمد بن المتوكل خشية المفاتنة، وأنهم حشوا الإمام على أمره بالعزم إلى جهات ليسلموا من شغلته ففهم وجعل يتشاغل حتى توفي الإمام بغته، وقد خالف أمره بعد أن أمره مراراً وكتب بخط يده وهو في أول المرض، وقد أشار إليه المؤلف رحمه الله فيما لم يرتض تقاة هذا من مسوداته.

انتهى من حفيد المؤلف يحيى بن مطهر بن إسماعيل بن يحيى بن الحسين رحمه الله.

(٢) يوجد كثير من المناطق تحمل اسم الخرجة. لم نصل إلى ما هي المقصودة.

(٣) هو أخوه محمد بن الحسن بن القاسم، سبق ذكره.

(٤) يا حاشداه أو يا بكيلاه: نسبة إلى قبيلتي حاشد وبكيل، وهما اسنان لولدي جشم بن خيوان بن نوف بن همدان بن أوسلة بن ربيعة. وهما من أكبر قبائل همدان. وحاشد تمتد أراضيها من صنعاء شمالاً إلى بلاد صعدة، وتنقسم إلى أربعة أقسام: صريمي وخارفي وعصيمي وعذري، وتنقسم بكيل إلى أربعة أقسام: أرحب ونهم ومرهبة وشاكر. (المحققني: معجم البلدان، ج ١، ص ١٩١، ص ٣٨٩).

الساعين في الأرض فساداً، ومذهبي في ذلك مذهبه، وأما ذكر الخزايا والبلايا على مختلفها، عدا من ذكر قتل جارية وكسر يد أخرى، وجعل بيت مختص بالغناء لا يدخله أحد فلو تأدبت بها أدب الله عباده من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾^(١) وذكر من قول الله في قصة الإفك^(٢) والجامع الإفراء وقوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾^(٣) وقوله ﷺ: «لا تتبعوا عورات المسلمين»^(٤)، وقول أمير المؤمنين: (من عرف من أخيه وثيقة فلا يسمعن فيه أقاويل الرجال)^(٥)، والله أعلم.

انتهى الأصل من القاسم والجواب من أحمد، وفي كل من الأصل والجواب قوة وضعف والرجوع إلى قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنَزِعُ الْمَلِكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ يَبْدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٦) هو الأولى في ذلك، كما ذكر بعض الفقهاء أنه بقى حائراً في هذه الأحوال مهتماً بها في بعض الأيام والليالي، فرأى في المنام أنه يقول: النفس علينا من ذاك الإمام من هؤلاء السادة، فتليت عليه الآية، والله أعلم.

وجه القوة والضعف في هذين الكتابين، أما كتاب القاسم فمنه قوله: أن الباغي يضمن الدم بالإجماع، ولم يبلغنا أنه ودى دية ولا تخلص، فهذه مسألة خلاف بين العلماء، منهم من لم يوجب الدية، فلو قال على قول من قال بوجوب ذلك [١٤٠/ب]، ومنه قوله: وكذلك النفوس التي قتلت في زمن حي المتوكل على الله بغير حقها، فما قتل

(١) الحجرات: ١٢.

(٢) قصة الإفك: هي إشاعة السوء التي بثها بعض المنافقين حول السيدة عائشة رضي الله عنها بعد غزوة بني المصطلق عام ٦ هـ حين بلغت المدينة عن القافلة التي فارقتها الرسول ﷺ قبيل دخولها المدينة، وكان يقود بعيرها صفوان بن المعطل، فاتهمها دعاء السوء في حصانها إفكاً وهتاناً. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٥٥).

(٣) الإسراء: ٣٦.

(٤) ورد الحديث لدى: جلال الدين السيوطي: الدر المنثور في التفسير بالماثور، ج ٦، ص ٩٣، وورد بلفظ مختلف في سنن أبي داود (باب في الغيبة).

(٥) قال الإمام علي كرم الله وجهه من وصية له في دفع الظنة: (أيها الناس من عرف من أخيه وثيقة دين وسداد طريق فلا يسمعن فيه أقاويل الرجال). (أحمد علي دخيل: مائة وصية للإمام علي عليه السلام، ص ٤٨).

(٦) آل عمران: ٢٦.

في الحروب مع المتوكل للبغاة، ومن امتنع من تأدية الزكاة، بعد استقرار إمامة المتوكل، فهي ساقطة بإجماع العلماء.

وأما كتاب أحمد بن الحسن في جوابه إن كنت فعلت هذه الأفعال في وقت إمام صادق لله فيما أمر ونهى ذي شكيمة وعزيمة معروفة وصلابة ظاهرة، ورجعت إليه، ومضت مدة مديدة وأنا عنده وبين يديه، وختم آخر عمره بأن ولاني بلاد وصاب، وكان لي مجللاً معظماً، إلى آخر ما ذكره، فهذا ليس بجواب على السؤال والإعتراض، وطلب المخلص منه ما جرى من تلك الأفعال، فإن سكوت ذلك الإمام عما جرى من تلك الأفعال وما مضى من تلك الأعمال ليس بحجة في سقوط الحقوق للعباد فإن حقه قد أخذه منه قسراً وقهراً، وأسرّه وأمنه، وبقي حق العباد متى طالّبوه في رقبته، هذا ضروري لا يخفي أهل البصائر، ومنهم المطالب له، ومنهم الخائف له عن مطالبته، فليس بحجة ما قاله تسقط الأمور اللازمة له.

وأما ولاية وصاب له فهو كان قبل أن يخرج عليه إلى الحوادث، فإنه كان وضع له ولاية وصاب، فلم يقبل ذلك منه، وسار مغاضباً من ذمّرَ إلى دمار عند صنوه، ثم دخل وصاب، وتقدم على عتمة يحارب السيد مطهر واليها من قبل الإمام المؤيد، وجرى ما جرى.

وأما تزويجه المؤيد لبنته، فليس بحجة؛ لأن رضى الولي يكفي في ذلك، وقد غلط أحمد بن صالح بن أبي الرجال في رسالته، حيث قال: أن المؤيد والمتوكل زوجا من لا يحل تزويجه بإجماع العترة، كيف؟ وهو عند هذا مصرح بتصويب فعله في خروجه على المؤيد بالله، فإنه ذكر الثقة أنه سمعه يقول: ولم يجازي المؤيد فيما فعله معنا، وقد كان روى رجل من أصحابه أنه ذكر أحمد بن الحسن ما جرى معه في الخروج على عمه المؤيد ومحاربتة، وذكر أن سببه إنعام والده عليه، وبره له، فتاقت نفسه إلى ما كان ألفه وليس فيه غير ذلك.

وأما تأخير قوله إلى هذا الوقت، فعذره ما يترتب عليه من الأحكام للرياسة العامة للإسلام، بخلاف قبل ذلك في مدة الأئمة السابقين، فالعهدة عليهم، وأما خطه بما ذكر في كتابه ففيه حجة عليه، كما ذكره.

وأما قياسه على من قتل بين يدي رسول الله ﷺ يوم بدر وأحد، فلعل قاسماً أراد مما قتله في غير القتال للبلغاة على الإمام [١٤١/ أ] وذكره للقياس على من قتل بين يدي رسول الله ﷺ لا حجة فيه؛ لأن ذلك جهاد كفار بين يدي نبي من الأنبياء، فأين هذا من هذا؟ والله المستعان.

وأما الفلوس التي ذكرها فإنه استمر فيها إلى أن توفي الإمام، ولعله قصد المراجعة في ذلك، كما ذكره، والإنظار فيها حتى ينظر ما ينتهي إليه قول الإمام، كما ذكره، وفيه ما فيه. وأما المطل بالديون فالأمر ظاهر مشهور عنه ضرورة، ولقد شكى عليّ يتيماً قماط^(١) في الغنم أنه مات والده وعليه دين ما أوفاه أحمد بن الحسن ولا سلم إليه إلا مائة حرف من أصل تسع مائة حرف وأكثر، ومضت أعوام وهو يطالب أبوه حتى مات أبوه، وكذلك شهد معه على قوله بعض قرابته، وقالوا: نشفع لهم بتعريف إلى أحمد بن الحسن، فقلت لهم روحوا إلى قاضيه عبد الواسع وهو لا يترك ما يجب عليه. ومطل حسن الطحم في ألف قرش صار يدّعيها عليه، ولم يحصل شيء له وأيس منه، وغيرهم كثير.

وأما قوله إن وجدوا قضاؤهم وإن لم يجدوا صبر الغريم، فمخالف للإجماع في الأغنياء مع الجدة، وأنه لا يستثنى له إلا ما يستثنى للمفلس، وأنت ليس بمفلس بل واجد^(٢)، والخزائن مملوءة معك بالضرورة.

وأما الإحتجاج بالمؤيد أنه مات وعليه ذلك القدر، فاتفق موته أنه استدان قبل القضاء في عامه وفي قدر مهلته، وأما المطل الطويل والخارج عن التأجيل فحرام قطعاً.

(١) كذا في الأصل، ولم نعرف معناها.

(٢) الواجد: هو الغني الذي لا يفتقر. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٨٠).

وقوله: من قال يا حاشداه أو يا بكيلاه^(١) فإنه يقتل لأنه مفسد، فهو قول باطل؛ لأن المفسد في الأرض لا بد أن يكون قد قتل، وإلا لم يجز عنه قتله أصلاً، فلا حجة فيه بل التأديب له.

وأما إنكار قتل الجارية فقد اشتهر ذلك وصح، وهي جارية كانت لبنته، زوجة إسماعيل بن محمد بن أحمد بن القاسم^(٢) بالروضة، وكذلك تواتر قتل أفراد في المدة السابقة بالضرب بالدبوس، كالذي قتل بعد صلاة العيد في باب شعوب لما رمى إلى الدابر للنصع بعد منعه له وخالفه، فالتخلص واجب عليه من جميع ذلك، والله يغفر ويرحم.

هذا في المجمع على لزومه من غير المختلف فيه، مما جرى في بغية على المؤيد بالله مرتين في الحوادث ونقييل الشيم.

[١٤١/ب] وكذلك أجاب على السيد يحيى بن أحمد الشرفي أحمد بن صالح بن أبي الرجال لما ذكر وصف قاسم بطهارة المنشأ، فقال أبي الرجال: التعريض بغيره -يريد أحمد بن الحسن- لا يجل، فإن العصمة منتفية عن الجميع، وقال: إذا كثرت السيئات وتاب كثرت الحسنات، ثم ساق ذلك، ولكن يقال التوبة من حقوق العباد لا بد من شرطها التخلص وإرضا الخصوم، فالأمر مشكلاً.

ومن عجائب هذا القاضي أحمد بن صالح بن أبي الرجال أنه أكثر الذب والنضال عن أحمد بن الحسن، وأول من خطب، ثم انقلب بأخرة في أول سنة ١٠٨٩ هـ^(٣) راجعاً

(١) أعتقد أنه ليس من المعقول والمنطق عند أي إنسان أن يبيع قتل من قال أو يقول: يا حاشداه، يا بكيلاه، فالمسألة فيها نظر.

(٢) إسماعيل بن محمد بن أحمد بن القاسم: يذكر صاحب بغية المريد بأنه كان قد سافر إلى بلاد الروم، ورحل إلى بلاد العمم، وبقي مدة، وطاف في هذه الجهات. وأخبر بعجائب، ثم رجع إلى اليمن في أيام الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٦٨).

(٣) أول سنة ١٠٨٩ هـ = بداية عام ١٦٧٨ م.

إلى الهجو والذم، فإنه قال: ما أعظم مما وقع منا -مخاطباً نفسه- من مبايعة أحمد بن حسن رجل غير صالح، وسخط حالته لما أرجع من بابه مراراً لما وصل إلى جنبه، وبقي أكثر وقته في عافش^(١)، وله بعض اتصال بعيال المتوكل، فلا قوة إلا بالله، بعد أن كان هو أول من خطب ومدح وعظم المهدي، بحيث أنه لم يكتف بخطبه وجواباته، بل جعل كراسة مستقلة في المسلمين في تصحيحه لدعوة أحمد بن الحسن، وذكر أعيان من عقدها له من السادة والقضاة وغيرهم عقد اجتماع محضرهم بالغراس، ولقد ذكر كاتب الأحرف فيها وكذب عليّ فيها، فإني لم أحضر محضرهم، ولا بايعت بيعتهم.

وفي آخر شهر رجب وصلت رسالة من السيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي الملقب ابن حورية، من أولها قوله: وبعد فيقول العبد الفقير إلى مولاه الهادي إلى الحق المبين أمير المؤمنين أحمد بن إبراهيم بن محمد بن محمد بن أحمد بن عز الدين بن علي بن الحسين بن أمير المؤمنين عز الدين بن الحسن بن أمير المؤمنين علي بن المؤيد وفقه الله، حتى قال: ومن دين الله الواجب وحقه الواضح الواجب أن أوجب على الأمة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأن ينصبوا إماماً عادلاً لإقامة الحدود والجهاد والجمعات، وتأمين الطرقات، ودفع المظالم من غير فرق بين قوي وضعيف، ووضع الحقوق في مواضعها في الثانية الأصناف^(٢)، وشرط الفقير أن يكون غير هاشمي، والتسوية، وفي نهج البلاغة: وجوب القسم بالسوية، ثم قال: ولما رأى رسم الدين قد عفى، وعلم أن هؤلاء الذين دعوا مع فرض الكمال واجتماع الشروط المعتبرة فيهم ظاهر الاختلال، لا يسرون إلا هذه السيرة، ولا يميلون إلا نحو هذه العادة الماضية التي تخاف في السكوت عليها في مضي الأخذ بالجريرة^(٣)، فإننا رأينا المسكين محروماً، والضعيف مدحوضاً ومظلوماً، والفقراء من بني هاشم وغيرهم لا يجدون في

(١) عافش: قرية في بلاد الروس جنوب مدينة صنعاء بنحو ٢٠ كم. (المحقفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩٩١).

(٢) الثانية الأصناف: ذكرهم الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز بقوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّ السَّبِيلَ قَرِيبَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٠].

(٣) الجريرة: الذنب والجناية يجنيها الرجل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٣٧).

أكثر الأوقات ما يسد جوعهم ويستر عورتهم، وصارت حصتهم من الفيء^(١) والمصالح دولاً^(٢)، وقد تكلمنا في الماضي فلم يلتفت إلى أقوالنا [١٤٢/ أ] ولم يعول على شيء من أعمالنا، كذلك رأينا الأخذ من الرعية غير متوقف على كتاب ولا سنة، قال: فلما رأينا الأمر هكذا وجب عليه القيام بأمر الله، والدعاء إليّ أو من هو أصلح علماً وعملاً وزهداً وورعاً، وبقية الشروط المعتبرة، إلى آخر ما ذكره، مما محصوله هذا ونحوه. وقال: حررت تاسع عشر شهر رجب الأصب سنة سبع وثمانين وألف^(٣)، فلم يرفع لهذه الرسالة أحد رأساً، ولا تلقاها أحد بقبول، ولا ظهر لها عند الناس نفوذ؛ لأن صاحبها كان مناقضاً لما فيها، فإنه ما زال يفد إلى الحضرة المتوكلية مسترفداً وطالباً من الخطام المالية والكسوات الهندية كل عام ويسير بها إلى بلاده، وكان مع ذلك مقطوعاً إقطاع أبيه من قبله بلاد العشة وما إليها في سباره وأصحابه، وهي من عين الزكاة التي نهى عنها وقال بتحريمها، وناقض ما ذكره من الاستيثار والمساواة، فإنه استأثر بإقطاعه عن غيره من فقراء بني هاشم وغيره من الفقراء من أهل جهته، فكان أمره لنفسه بالمعروف ونهيه عن منكره أقدم^(٤) وأحرى، فإنه يقول الله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٥) ومرفوعات اليمن أكثرها زكاة قد حصلت البلوى بها لأكثر الخلف من الأغنياء وبني هاشم، وعزة الشروط في الفقراء الجائعين، ولا يخلو منهم من يصير إليه منها ما يصير، على أن المطالب التي ليست بزكاة كثيرة تصير إلى بعض بني هاشم والأغنياء منها جانباً وهم في ذلك وغيرهم على سوى.

وأما الأخذ من الرعية بالمطالب الكثيرة فكلامه حق، خصوصاً باليمن الأسفل مما

(١) الفيء: الغنيمة والخراج. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١١٥١).

(٢) دولاً: مفردا دولة، أي يتداولونه، يقال: صار الفيء دولة بينهم يتداولونه مرة لهذا ومرة لهذا. (ابن منظور: لسان

العرب، مج ١، ص ١٠٣٤).

(٣) رجب ١٠٨٧ هـ = سبتمبر ١٦٦٧ م.

(٤) أقدم: بمعنى أولى وأهم.

(٥) البقرة: ٤٤.

هو لا شك من متكرر على الماضي والمستقبل، وأما القسم بالسوية ففيه الخلاف بين العلماء.

[١٤٢/ب] وهذه الرسالة سببها لما بلغه أن عقدهم كان مشروطاً للرضى والصالح لها ففرح السيد بهذا الشرط، وكان ذريعة له في إقامة الحجة والفرض، وقالت نفسه: عسى يتأتى هذا، وكذلك قاسم بن المؤيد صار يحتج عليهم بهذا، والأمر فيه اختلاف كثير واضطراب شديد، الكل منهم بين طرفي النقيض، والحال بينهم العجيب المستفيض، مما يتعجب منه.

وفي هذه المدة التي مرت بعد موت المتوكل من هؤلاء السادة المتعارضين لم يرفع أحد منهم مظلمة ولا مطلبه زائدة، ولا عزل وإلٍ جائر، ولا إصلاح خلل حاصل [١٤٣/أ] بل الأمور على ما كانت عليه في العدين وبلاد جبل صبر، وبلاد بُرْع وقُعار من الزوايد التي زادها الولاية الذين كان شكوهم، والولاية أولئك أبقوهم.

ولقد انكشف لمحمد بن الإمام لما وصل ضروران من الخزائن التي لا تنحصر بعدد، ولا يوقف فيه على حد من الذهب الأحمر والقروش والنقد، فعجب يحيى جباري قاضي الإمام من ذلك وقال: ما كنت أظن أن في خزائن الإمام هذه الممالك. يريد فما الوجه للمطالب والجور في اليمن الأسفل؟ ولا حاجة هنالك على من يقول بجواز المعونات في الهُدْن^(١) فكيف لمن منعها؟ إلا عند الحاجات وعدم المكن، وهو يقال للقاضي ففي شهارة والسودة وصنعاء غير ذلك من النقديات، والله أعلم لمن تصير تلك المجموعات.

وما دار على أكثرها ثلاث سنين إلا قد راح منها الجزيل في فتنة شهارة، ثم في الجوع الحاصل بعدها والغلا في الأسعار بسبب الجراد، فإنه احتاج محمد بن الإمام إلى كثير منها، وتمزق بعضها مع حسين بن المتوكل وبعضها مع غيره من المتصرفين، حتى أن منها ما سرقها بعض الخدم [١٤٣/ب].

(١) الهُدْن: جمع هدنة، الصلح لمدة معلومة، فإذا انقضت عادوا للحرب.

وكانت الخطب في شهارة متضمنة للحث للجهاد للبغاة الخارجين عليهم مع زيادة في الإستعداد، ويذكرون الآيات النازلة في قتال المشركين، وفي وقت الأنبياء عليهم السلام الماضين، وما عرفوا فيمن نزلت الآيات، ولا من تضمنه تلك الصفات المتلوات، كأنهم يحرفون الكلم عن مواضعه، وأن هذا من الغلو في الدين الذي نهى الله عنه، واقطع من عنده من الرؤسا ولا يأت وعدهم بها، وجعل بأيديهم الخطوط فيها من أرض اليمن وهو لا يمر خطه فيها، لكن أراد الترغيب لهم يعدهم ويمنيهم، وجعل لكل من وصل من الرعايا خطوط الجبريات.

وزلج أحمد بن الحسن الشيخ منصر العولقي إلى بلاده وأرجعها [١٤٤ / أ] إلى نظره، وقد كان له مدة عند حي الإمام المتوكل، منعه حسين بن الحسن عن إرجاعه، وكان ولّى صنوه بلاده، وكانت طريقه الجوف، تجنب طريق رداع لأجل الحسين بن الحسن، وجهاز أحمد بن الحسن يومئذ حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم^(١) إلى خمر لحفظه.

وأرسل أحمد بن الحسن القاضي جعفر بن علي بن تاج الدين^(٢) الظفيري للسعي في الصلاح، فسار إلى شهارة وذكر له الإجتماع وسكون الدهما، وأنه إن أحب المناظرة فتصلح في أي مكان يليق بها. فلما وصل المذكور لم يقابل بقبول، وسمع خطبهم وما صاروا يأخذون في جانب أحمد بن الحسن ومن معه. وأجاب بتعذر الإجتماع في الأقوال، وأنه يدّعي الكمال، وغيره في حيز الإهمال، والتخطئة لمن قال بانتصاب

(١) حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم: كان سيداً جليلاً، تقياً صالحاً، غير قاصر من العلوم، له دعوة عند وفاة الإمام المؤيد بالله محمد بن المتوكل، ثم تنازل عنها ليوسف بن المتوكل، ولما طلع الإمام الناصر (صاحب المواهب) من اليمن الأسفل اتجه إليه الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم مبايعاً له، فأقره الناصر على ولايته ببلاد عمران وما إليها إلى أن توفي سنة ١١٠٢هـ / ١٦٩١م. (ابن عامر: بغية المرید، مخطوط، ق ٣٦٧-٣٦٨).

(٢) هو جعفر بن علي بن تاج الدين الظفيري، علامة أصولي، فقيه ورع، مولده ونشأته في حصن الظفير حجة. أخذ العلم عن مشاهير عصره، وأصبح عالماً محققاً، وتولى القضاء بأمر من الإمام المؤيد، ورجع إلى بلاده الظفير، ولم يزل بها حاكماً ومدرساً حتى توفي في شعبان سنة ١١٠٩هـ / ١٦٩٧م. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ١، تحقيق: عبدالسلام الوجيه، ص ٢٧٨-٢٨٠؛ عبدالسلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٢٨٢-٢٨٣؛ زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ٦٤).

أحمد بن الحسن ومن إليه مال. وكان من المحرضين لقاسم السيد يحيى بن أحمد الشرفي [١٤٤/ب] فإن السيد يحيى بن أحمد الشرفي صح عنه إمامة قاسم، ولهذا قال في جوابه على قاسم لما بعث إليه الدعوة: وذكرتم ما اهتديتم إليه من الإنتداب إلى ما ندب إليه سيد الأولين والآخرين من تحمل أعباء هذه المرتبة الجليلة، وذلك إظهار الدعوة إلى كتاب الله وسنة رسوله وإلى الرضى من آل محمد، فذلك الفضل من الله، ولأنت الرضى من أهل هذا البيت الطيب.

وقال في جواب أحمد بن الحسن بعد أن ذكر أول الكتاب ما لفظه: هذا والمرفوع إلى مقامه العظيم ما قد أحاط به علمه الكريم من تقدم دعوة من مولانا أمير المؤمنين القاسم بن أمير المؤمنين المؤيد بالله وجهها إلى جميع الجهات، فأسرع الناس جميعاً إلى إجابتها أفراداً وثنائياً، وجاءنا خصوصاً منه كتاب يخبر بما اختاره، وبما أجمع عليه أهل شهارة من أهل الحل والعقد من تحمله للأعباء، وهو لما كنا عالمين بما هو عليه من طهارة المنشأ واستكمال الشرايط^(١) المعتبرة [١٤٥/أ] في ذلك الباب والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء لم نجد عذراً عند الله من التوقف عن إجابة دعوته، ولا دفعاً إلا الكون في جماعته مثل قوله ﷺ: «من سمع واعيتنا أهل البيت فلم يجبها كبه الله على منخريه في نار جهنم»^(٢)، ويقتضي هذا وجوب الإجابة إلى المبادرة مع انتفاء الأعذار المرخصة في التراخي، إذ الفاء للتعقيب، وهذا الكتاب من المذكور يخالف ما نقله كثير من العلماء الذين وصلوا إليه وأخبروا عن حاله فاتفقوا أنه ليس يكمل بالإجتهد أصلاً وإنما له مسكة^(٣) في الفقه، ولم يكن له في الأصول معرفة هكذا أخبرنا به جماعة من العلماء منهم السيد العارف عبد الله بن محمد الكبسي قال: وهو عارف بقراءته من قبل هذه المدة وتحصيله. وكذلك الشيخ القاضي الفقيه العارف جعفر بن علي الظفيري قال: الإجتهد ما بلغه ولا حام حوله، وغيرهما، فقول السيد باستكمال الشرائط لعله يريد في

(١) الشرايط: بمعنى الشروط.

(٢) ورد الحديث في: القاسم بن محمد: الاعتصام بحبل الله المتين. مج ٥، ص ٤٣٢.

(٣) مُسْكَةٌ: أي ما يتمسك به، فيقال: ولي فيه مُسْكَةٌ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤٨٥).

العدالة والتقوى، ولعله يريد إلى إمامة المقلد على قول الدواري المسبوق قوله بالإجماع، وبهذا حكم أيضاً الفقيه أحمد بن صالح أبي الرجال بإمامة أحمد بن الحسن، وأن الرضى بني على مذهبه؛ لأنه يقول بإمامة المقلد، وحيث كانا مقلدين، فكان دعوة المتقدم أوجب على قول مذهبهما، ودعوة أحمد كانت متقدمة بيوم وليلة على دعوة قاسم، مع ضعف هذا القول ومخالفته للإجماع، والملك لله يؤتية من يشاء.

وأما احتجاج السيد يحيى بن أحمد الشرفي بأنه [١٤٥/ب] وجب عليه إجابة قاسم بن الإمام لحديث روى عنه عليه السلام أنه قال: «من سمع واعيتنا أهل البيت فلم يجبهها كبه الله على منخريه يوم القيامة»، وهذا الحديث باطل موضوع، لا أصل له ولا يسند عليه تعويل ولا رجوع، وإن كان بعض الهدوية قد ذكره بالسند المقطوع فهو بناءً على قبول المراسيل، ورواية المجاهيل، وهو مخالف لما عليه الجماهير، منهم ومن غيرهم من العلماء النحارير^(١).

وجاء الخبر يومئذ في عاشر شهر شعبان بأن علي بن أحمد تفرقت عليه آراء قبائل الشام، ورفع كثير منهم رؤوسها واستخفوا بما يصدر منه من الأوامر والكلام فيها، فتضعف أمره ونهيه، وانكسرت نفسه وبقي في حيرة من هذا ولا سيما مع ميل بعض جهاته إلى إجابة قاسم، والمشي إليه بالعزم الجازم، وبعضهم إلى السيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي، وبعض بلاد الشام عن بدء، وهكذا الأيام تلعب بالفتى وتقلب فيها تارة على الوجه، وتارة على القفا، والله قول الشاعر:

وما الدهر إلا مجنوناً بأهله

وما صاحب الحاجات إلا معذبا

فحدثته نفسه أن يترك ما عقده من الإمامة في أمسه، أو أنه يساير من بقي معه من القبائل، ويرضى بالحاصل منهم والزائل، والله أعلم ما ينتهي إليه حاله، وما يضطر إليه مآله.

(١) النحارير: جمع تخرير، وهو الحاذق الماهر العاقل المجرب، وقيل الرجل الفطن المتقن البصير في كل شيء. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٥٩٥).

ووصل في هذا التاريخ شكاة العدين الذين أضعفهم [١٤٦/أ] الجور والظلم لحسن. ظن بهم للإنصاف من هذا الآخر^(١) بعد مضي الإمام الأول الذي لم ينصفهم في شكواهم، وما جرى عليهم من الإسترسال في أمواهم، فلما وصلوا إلى أحمد بن الحسن صاحوا بالأصوات وقالوا: هل أنت ممن يزيل الجور والظلمات؟ وتخفف ما صار عليهم من المطالب المحدثات المخترعات؟ فأرسل أحمد بن الحسن على واليهم جعفر الجرهموزي، ولا يُعرف ما إليه أمرهم ينتهي.

ووصل في أثرهم شكاة من بلاد قعار من واليهم الحاج عاطف أنه استأصل أمواهم بالظلم، فطُلب إلى حضرة أحمد بن الحسن، واستقر هؤلاء السادة متباينين ومتفرقين غير مجتمعين ولا مؤتلفين لم يتَّضع^(٢) أحدٌ منهم للثاني، ولم يسمع المكاتبات بعضهم لبعض ولا من قاصي ولا داني، وكل منهم ادعى الإمامة على هذه الصفة المذكورة والحالة، وخطب له في حضرته ومن أجابه، فكان حالهم كما يقول القائل^(٣):

وتفرقوا فرقا وكل قيلة

فيها أمير المؤمنين ومنبر

وكم سعى الوسائط في الصلاح فيما بينهم، واجتماع كلمتهم، فلم يقبل نصحهم ولا صلحهم لأمر قد علمه الله فيهم، وكان حالهم كما قال بعضهم: [١٤٦/ب]

ولا تصرفوها عن هواها وسؤلها

بعذلكم فالعذل يمنعها الصرفا

ولا تعتوبوها فالعتاب يزيدها

هياماً ويسقيها مدام الهوى صرفا

ولله قول الشاعر حيث يقول:

(١) المقصود به الإمام المهدي أحمد بن الحسن.

(٢) يتَّضع: من التواضع، يقال: دخل فلان أمراً فوضعه دخوله فيه فاتَّضع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٩٤٢).

(٣) القائل هو مساور بن هند بن قيس بن زهير، سبق ذكره، كذلك سبق ذكر هذا البيت.

واستيقظوا فالسيل قد بلغ الزبا
وعلت عواريه على العربان
وذروا التحاسد والتنافس بينكم
وكلاهما نزع من الشيطان
واستعملوا الإنصاف واغضوا كاشحا
لفسادكم والضم لكل لسان
وتداركوا إصلاح ما افسدتموه
مادمتم منه على الإمكان
فتحدثوا في لم شعثكم فما
الساعي لفرقة قوم به بمعان
وقد أبلى أحمد بن الحسن في العتاب غاياته وأنذرهم بأنه لا يتركهم على
مخالقاته، كما قال الشاعر^(١):

لا تنكري عتبي عليك فإنه
جميل وشر الناس من لا نعاتبه
أعاتب من أهوى على قدروده
ولا ود عندي للذي لا أعاتبه
ثم قال لسان حالهم:

فعز ما فقد طال مدارتنا للعدى
وطال بسوء العتب فينا ولوعها
فلا دار إلا حيث يهضم العدى
ولا عز إلا حيث يبدو خضوعها

(١) الشاعر هو ابن المقرب العيوني، سبق ذكره.

فجردوا المهمة على كشف القناع، والتهيء للحرب والوقاع، ذاك من تلك الجهة، وهذا من هذه الجهة، وكان أول بادئهم أن أرسلوا الحسين بن محمد بن أحمد إلى خمر، كما سبق ذكره، يوم الخميس نصف شعبان.

[١٤٧/أ] وفي يوم السبت سابع عشر شهر شعبان وصل مشائخ الحيمة إلى حضرة محمد بن الإمام، فاستلقاهم بالتجليل والإعظام، ومن أفرادهم من سار إلى شهارة عند قاسم بن الإمام.

وفي هذه الأيام ظهر في البحر المقابل للمخاء جلاب انكشفت فيها طعام وصل من سواحل الحبشة، لما بلغهم الجراد باليمن وارتفاع السعر.

وفي عشرين شهر شعبان غزا السيد محمد بن علي الغرباني الساكن ببرط بجماعة معه من أهل برط إلى حصن الزاهر بالجوف، فدخل جانباً منه، ووقع بينهم القتال فقتل من برط من كبارهم إثنان، وصوايب كثيرة من الجانبين، وانهمزوا وأخرجوهم من الحصن بعد أن كان دخلوا.

ولما بلغ أحمد بن الحسن ذلك الحادث بعث [١٤٧/ب] إليه غارة بجماعة من العسكر، فساروا وقد عاد أولئك النفر.

وأرسل قاسم بن المؤيد إلى ميين بحجة جماعة عسكر، ومعهم فقيه من بني الغفاري ولد أحمد هادي، وأمرهم بسياق الطعام من مدافن ميين إلى شهارة للحاجة إلى الطعام ومن معه في هذه الأيام، لعدم الثمرة بسبب الجراد وغلاء الأسعار، فشرع المذكور في السياق، وتضرر السيد علي بن حسين جحاف متولي حجة، وحصل معه بسبب ذلك المشقة.

وفي هذه الأيام بهذا التاريخ في يوم الإثنين عشرين شهر شعبان خرج إبراهيم بن حسين^(١) من شهارة بأمر قاسم له إلى جهات ذيين، ومعه من العسكر عينة.

(١) هو إبراهيم بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، سادس أولاد أبيه، كان سيداً جليلاً مقدماً شجاعاً، رئيساً كاملاً. شارك مع عمه القاسم بن المؤيد في الحرب ضد أحمد بن الحسن في ذيين والأبرق. وسيتناولها المؤرخ فيما بعد بالتفصيل. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ١٦٦).

وأحمد بن حسن لما كان قد أمر ابن خليل بالالحوق إلى خمر بلغه عند ذلك هذا الأمر، فاسترجعهم [١٤٨/أ] وبنى على التجهيز والتأكد، وتحركت عليه الأمور الساكنة والتأكد، واختل عليه الأمر الذي كان يظنه، فإنه كان قال: ما يظن أن أحداً يخالفه أو يخرج عن أمره.

وعند هذا انتبه أحمد بن الحسن عرف أن الدهر يتقلص، وأن الأوقات قد تنغص، وأيس عن رجوع أحد من هؤلاء الدعاة المعارضين له إلى طاعته، والإصرار منهم على مخالفته ومنابدته، تعب باطن خاطره وكثر الشاغل معه، غير أنه مراعي لجانب بعض من أتباعه لما شرطوا عليه في إجابته وبيعته وهو محمد بن الإمام وغيره، فإنه شرط أن تكون السيرة سيرة الحسبة^(١)، فلا يبدي بالغزو، وعامة الناس وخاصة أصحابه ما زالوا يجرؤونه على الغزو وهو عند نفسه ليس بمحتسب، فوافق قولهم ما يهواه.

[١٤٨/ب] وفي يوم الثلاثاء سابع وعشرين شهر شعبان جهز المهدي أحمد بن الحسن الشيخ زيد بن خليل الهمداني إلى عمران، وأمر محمد بن أحمد بتجهيز من عنده من غير توان.

وجهز عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن^(٢)، ومعه جماعة من الأعيان إلى جهة بلاد ذيبين، فسار الجميع إلى تلك الجهة التي إليها أمروا، فوصل عبد الله بن يحيى إلى المقضضة من بلاد الصَّيد^(٣) وبها استقروا، ووصل ابن خليل إلى عمران، وسبب هذه الحركة وصول إبراهيم بن حسين إلى ذيبين، كما سبق ذكره، ووصول حسن بن

(١) سبق ذكر مهام المحتسب في عدم وجود إمام تتوفر فيه شروط الإمامة، والمحتسب لا يحق له أن يغزو إلى منطقة أخرى، غير أن أحمد بن الحسن كان قد نصب نفسه إماماً وليس محتسب.

(٢) عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم: كان سيداً نجيباً طاهراً، وكان عاملاً في العدين من قبل الإمام المؤيد محمد بن المتوكل، ولما دعا الإمام الناصر (صاحب المواهب) حصل منه خلاف عليه، وكان من المحاصرين له في المنصورة مع بقية معظم آل القاسم. ولما هُزموا هرب إلى مكة فبقي أياماً ثم عاد وحجسه الناصر في قصر صنعاء، فبقي أياماً وتوفي. (ابن عامر: بغية المرید، مخطوط، ق ٢٣١).

(٣) بلاد الصَّيد: أحد فروع قبيلة خَارِف الحاشدية وهي خمسة أقسام. (المقحفی: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٢٨).

حسين^(١) إلى العر، ومحمد بن الإمام جهز إلى حصن ثلا ابن ناجي لحفظه عن دخوله والتقدم على أهله؛ لأنهم أظهروا الميل إلى إجابة السيد قاسم، ووجه عقبه أحمد بن الحسن أيضاً ولده علي بن أحمد^(٢) بجماعة من العسكر فمروا ثلا ثم نزلوا وادي لاعة يريدون الصلبة وحجة.

ووجه أحمد بن محمد بن حسين إلى الصلبة وحفظ بلاد ملحان وحفاش، فسار الجميع إلى حيث أمروا به، وكانت طريق أحمد بن محمد من الأهجر والمخويت، والأمير عبد القادر كان وصل إلى بلاده من قبل قاسم بن المؤيد بعض أصحابه، [١٤٩/أ] فممنهم من وصل إلى مسور، ومنهم إلى بيت عذاقة، ومنهم إلى الطويلة، فجهز الأمير إلى مسور السيد صلاح بن يحيى بن أحمد سند في جماعة من العسكر، للسكون في مسور، وحفظه عن أحد يصل إليه، فقبضه وطرد من قد وصله، فسار الجميع إلى هنالك، وأزالوا من وصل من أولئك.

وعبد الله بن أحمد بن القاسم لما وصل من صعدة إلى شهارة بأولاد حسن بن المتوكل سكن وبايع القاسم، ويحيى بن حسين بن المؤيد وصل إلى أحمد بن الحسن إلى الغراس، وباين^(٣) عمه القاسم، ولم يدخل شهارة لما خرج من صعدة، فكان حالهم كما قال الشاعر:

سارت مشرقة وسرت مغرباً

شتان ما بين مشرق ومغرب

(١) حسن بن حسين: لعله الحسن بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم. وهو ثاني أبناء أبيه الحسين، وشقيق يحيى بن الحسين بن المؤيد. وهو ابن أخو القاسم بن المؤيد، لذا استعان به كما استعان بأخيه إبراهيم بن الحسين كما سبق معنا. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ١٦٤).

(٢) علي بن أحمد: هو علي بن أحمد بن الحسن بن القاسم. أورد المؤرخ يحيى بن الحسين دوره في حياة والده أحمد بن الحسن ومساعدته له خلال تتبعه للأوضاع السياسية في هذه الفترة. ولم أجد له ترجمة أخرى.

(٣) باين: فارق، والمبينة: المفارقة، وتباين القوم: تهاجروا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٠٠).

وفي هذا الشهر بالعشر الأولى منه وصل القاسم بن محمد بن أحمد بن القاسم^(١) من عند صنوه علي بن أحمد صاحب صعدة بجواب الرسالة، وأنه داخل في الجماعة، ومجيب لأحمد بن الحسن على كل حاله. فاغتاز صاحب شهارة من ذلك، وضاق صدره، وعيل^(٢) صبره، وكَلَّ^(٣) جهده فيما قد عاناه من الناس، وطلبه، فلم يجبه غير أهل [١٤٩/ب] بلده ومن بقربه، بعد أن كانت طارت كتبه إلى جميع النواحي، وفيها من التخطية والخط في جانب من لم يدخل في أمره ونهيه وإجابته.

ولما كثرت الكتب إلى صنعاء والرسل خرج عليها المهدي، ومنع عن كل من وصل بها، فتقالل أمرها، وسكن كثرة ما كان يصل منها.

وفي يوم الإثنين ثالث رمضان سار محمد بن الإمام إلى صوران، يعتذر بتنفيذ وصايا الإمام وافتقاد بيوت أبيه، وحفظ المخازين عن تصرفات أخيه، ويباعد نفسه عن المخارج إلى جهات شهارة بعروض الشك معه في الأحوال، ومجبة أن يكون انتظامها بواسطة غيره، والداخل في الأمر غير معذور، لكن المهدي أحمد بن الحسن ربما يعذره لجلالة قدرة عنده، وكونه القائم ببيعته أول أمره، واعتذر المذكور بأنه ما كان يظن أنه يؤدي إلى التفرق والمحذور، وأنه أما إذا أدى إلى الشرور والحروب فحاله يكره ذلك، وأحمد بن الحسن المهدي ذكر له أن بعد ابتداهم في المخارج، وإرسال [١٥٠/أ] جنودهم في المشارق والمغارب ليس بعده ترك ملاقاتهم.

ووصل كتاب من السيد يحيى بن إبراهيم من جحاف إلى من قرأه من الناس فيه تعظيم الاختلاف، وما يجري بسببه من الفساد وعدم الصلاح والإئتلاف، وانتهاك الحرمات، ولاوح السيد بل صرح بأنه كان يجب أن يبقى السيد قاسم بشهارة على حالة الإمامة،

(١) كذا في الأصل، الأصح: القاسم بن أحمد بن القاسم؛ لأن المؤرخ يقول: وصل من عند صنوه علي بن أحمد بن القاسم، والقاسم هذا كان سيداً جليلاً فاضلاً عارفاً ورعاً. له اطلاع في العلوم ومذاكرة، لازم الإمام المهدي أحمد بن الحسن خلال دعوته بالإمامة. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٩٠).

(٢) عِيلَ صبره: فهو مَعُول: غَلِبَ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٩٣١).

(٣) كَلَّ جهده: أَعْيَا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٢٨٧).

والمهدي على حاله، وأنه قد كان يوسف الداعي^(١) والقاسم بن علي العياني^(٢) كذلك أيامهم.

وهذا قول غير صحيح، واحتجاج غير ملبح، لأن انتصاب قائمين في قطر واحد مع تقارب الديار، لم يقل به أحد من العلماء، ولا يتم به صلاح المسلمين، فإن الأهواء للناس مختلفة، وطباع البشر غير مجتمعة، مع طعن هذا في هذا وكل يدعي أنه الإمام المحق [١٥٠/ب]، وإنما ذلك يتم لو لم يتسموا بالإمامة ويجعلوها حسبة، وأنهم في درجة، فكل يبقى متصرفاً على جهاته وحوزته، غير قاصد لجهة غير ولايته.

وفي هذه الأيام سار أهل الغصيرة من بلاد خمر إلى حضرة قاسم صاحب شهارة وبايعوه وسلموا إليه واجباتهم، فأرسل عليهم المهدي ومحمد بن أحمد والي البلاد من أول بأدب.

ووصلت يومئذ هدية من حضر موت وكتاب إلى المهدي وأنهم إليه متمون.

ووصل الشيخ جعفر الذي أرسله محمد بن المتوكل إلى السودا بالدراهم التي كانت في خزانة أبيه مجموعة، فوصل بها إلى ولده محمد بصنعاء.

وفي هذه الأيام اشتدت الأزمة والغلا ببلاد الأهنوم، ولولا سياق حصن مبین من بلاد حجة إلى قاسم لما وجد شيئاً، فإنه قد كان أرسل قدر ألف نفر رتبة في مبین وحجة، وبقي السياق إلى شهارة هذه المدة منها ومن الشرف.

وفي سادس عشر رمضان وصل الخبر بدخول أحمد بن محمد إلى حفاش واستقراره

(١) يوسف الداعي: هو الإمام يوسف بن يحيى بن الناصر بن يحيى بن الحسين، الإمام الداعي: دعا إلى نفسه بالإمامة من ريدة سنة ٣٦٧هـ، وقيل سنة ٣٣٨هـ/ ٩٤٩م ودخل صنعاء. ودخل في حرب مع الإمام القاسم العياني، ثم مال إليه عامل صنعاء من قبل القاسم العياني، وخطب له فيها، وتوفي بصعدة سنة ٤٠٣هـ. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ٩٢٢-٩٢٣).

(٢) القاسم بن علي العياني: هو الإمام المنصور بالله القاسم بن علي بن عبد الله العياني (٣١٠-٣٩٣هـ/ ٩٢٢-١٠٠٢م). دعا إلى نفسه بالإمامة في شوال سنة ٣٨٨هـ/ ٩٩٨م كان أكثر مكوثه في بلاد خشم، دخل صعدة، ثم توجه إلى نجران، وخالف عليه أهل صعدة، فاستعان في حربهم بقبائل همدان، وخرج منها الإمام يوسف بن يحيى بن الناصر، وولاه ابنه جعفر بن القاسم، بينما كان يوسف الداعي قد خطب له القاسم الزبيدي في صنعاء حين قدم إليها. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٥١٠-١٥١١).

بالضفتين^(١)، واتفق قتل واحد من عسكره على سبب الخطأ، في بعض بيوت البلاد.

وفي هذه الأيام جهز المهدي ولده علي بن أحمد بن الحسن إلى ثلا، فدخل ثلا وسكن بحصنه، وأصحابه بالمدينة؛ لأجل أنه بلغه ميلهم إلى صاحب شهارة، ثم توجه نازلاً إلى بلاد الصلبة، بعد أن نزل أيضاً صاحب كوكبان إلى قراضة^(٢). وكان القاسم قد رتب [١٥١/أ] في الصلبة رتبة قوية، فسارت عليه الأجناد الأحمدية والتقت من حفاش أحمد بن محمد، ومن قراضة صاحب كوكبان عبد القادر بن الناصر، ومن بلاد علي بن أحمد بجنودهم وعساكرهم وقصدوا إلى الصلبة.

وكان صاحب شهارة قد أرسل ولده إسماعيل^(٣) بعساكر معه من الأهنوم ومن ظليمة، وقد كان إسماعيل بن قاسم في حبور، فسار إلى حجة، ودخل حصن مبین بحجة، وكان دخوله يوم الأحد ثالث وعشرين شهر رمضان، وتقاربت جنود المهدي إلى الصلبة [١٥١/ب]، فأول داخل إليها أحمد بن محمد بن الحسين نزل من حفاش بعد دخوله إليه واستقراره بعض أيام فيه، فلما وصلها راسل إلى رتبته، وكان بعضهم في بيوت بني قُطَيْل^(٤) فوق سوقها، وبعضهم في سوقها، وهم قدر مائة نفر، منهم قدر ستين نفرًا في بيوت بني قطيل والباقي بسوقها، فراسلهم أحمد بن محمد بالإجابة وعدم المخالفة، وأنهم يريدون دخول الصلبة، وكان رئيسهم النقيب أبو راوية من ظليمة، يقول في جوابه: لا يمكن الدخول، ولا يصدر منا مواجهة ولا وصول. وكان من جملتهم جماعة من أهل الحيمة ومن الشرف، فواجه أهل الحيمة، وأهل الشرف هربوا بلادهم، وثبت النقيب وأصحابه من ظليمة والأهنوم فكان قدرهم في بيوت بني قطيل قدر ستين نفرًا، ولما كان جوابهم كذلك تقدم أول أصحاب أحمد بن محمد في الطريق

(١) لم أجدها في المصادر المتوفرة لدي.

(٢) قُراضة: قرية في نواحي مدينة المحويت. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٥٨).

(٣) لم أجده له ترجمة في ما بين يدي من المصادر، ولم يذكر صاحب بغية المريد اسم إسماعيل من بين أبناء القاسم بن المؤيد.

(٤) بنو قُطَيْل: بطن من حجور بن أسلم بن عليّان بن زيد بن عُرَيْب بن جُشَم بن حاشد. لهم بقية في جبل عيال يزيد

غربي مدينة عمران. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٨٦).

يريدون [١٥٢/أ] دخول الصلبة، فدفع الرتبة إليهم البنادق، فأصابوا منهم جماعة، ثم تلازم الحرب في يوم الأربعاء سادس وعشرين شهر رمضان من أول شروق الشمس إلى قريب آخر النهار، ووصل عند ذلك جنود كوكبان، وعلي بن أحمد بن الحسن، وحسن بن محمد بن أحمد بن القاسم^(١) وهم الجميع حول أربعة آلاف، ولفوا عليهم من جميع الجهات على البيوت والسوق، فاستولوا عليهم وقتلوا منهم أكثرهم.

قيل: جملة الفايث^(٢) منهم قدر ستة وثلاثين نفراً، منهم النقيب أبو راوية الظليمي، والذي قتل من أصحاب المهدي أحمد بن الحسن قدر عشرة وصواب في جماعات، وانتهب العسكر سوق الصلبة من الدراهم والبر، ولم يتركوا فيه لأحد ما يدخر، وأكثر النهب على البانيان الذين فيه؛ لأنهم ما رفعوا الذي معهم قبل الدخول إليه [١٥٢/ب] فراح ما لهم وأسبابهم^(٣)، وخرجوا منها فقراء لا يملكون شيئاً، وكان جماعات من التجار قد رفعوا أموالهم، قبل وقوع الحرب، فسلمت أموالهم فلا قوة إلا بالله.

وباع الناهبون الشقة بعشرين بقشة والثوب بنصف ثمنه، رزق الحرام حرام، لا هم انتفعوا به الانتفاع التام، ولا هم تركوه لأهله وسلموا من الآثام.

ووصل إلى صنعاء من ضوران يوم الجمعة ثامن وعشرين شهر رمضان حسين بن المتوكل بأصحابه وهم قدر أربعمائة ومن أصحاب والده، وخرج يوم ثاني إلى حضرة أحمد بن الحسن إلى الغراس وكان عيد الفطر بحضرته معه، فظهر أن موجب وصوله انه يريد السعي في الإصلاح، وانه كان برأي من صنوه محمد وحسين بن الحسن وعلي بن المتوكل لما اجتمعوا بدمار، وأنه يريد العزم إلى شهارة.

وظهر أن مضمون هذا الرأي أنهم الجميع يجتمعون ويختارون من يجمع عليه

(١) حسن بن محمد بن أحمد بن القاسم: ذكره صاحب بغية المريد بأنه ثالث أبناء أبيه، وأن له ولد اسمه محمد بن الحسن، ولم يذكر له ترجمة أخرى. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٦٨).

(٢) الفايث: أي الذين قُتلوا من أتباع القاسم بن المؤيد.

(٣) ما لهم وأسبابهم: أي أموالهم وتجارتهم. وقد سبق ذكر ذلك.

الحاضرون، فلم يعجب هذا الرأي أحمد بن الحسن.

[١٥٣/أ] وقيل: إنما اعتذر بذلك، وإلا فسيره مغضباً لصنوه لما منعه من التصرف في المخازين وضيق عليه وحمل من خزانة بيت المال بضوران من الدراهم كثيراً، وكان صنوه محمد يومئذ غائباً في ذمار، وسار بها من ضوران، وأن ميلته في الباطن إلى القاسم صاحب شهارة.

وفي يوم الثلاثاء ثاني يوم في شهر شوال خرج أحمد بن الحسن من الغراس إلى موضع يسمى الحِمَا^(١) طرف الرَّحْبَةِ، وخيم فيه بالخيام، وجمع فيه القبائل من بني الحارث وبني حشيش، وحثهم على السير معه والإرتحال مع من جمع من ذبيان وعيال عبد الله وهمدان، فاجتمع عنده خلق كثير. وحسين بن المتوكل فارقه من ذلك المقام، بقصد ما قاله من ذلك الكلام، وسار جهة شهارة. وكان قد وصل القاضي محمد قيس الثلاثي من شهارة إلى حضرة أحمد بن الحسن ليلة العيد، واتفق وصوله عند وصول خبر الصلبة وما جرى فيها من الفعلة، فاستنكر ذلك القاضي، وكان قد أراد الصلح بين الرجلين، وأنه يكون القاسم إماماً في جهات شهارة والبلاد التي قد أجابته، ولا ضرر هناك في هذه الساعة كما هو مذهب الجارودية فإنهم صححوا الإمامة [١٥٣/ب] في العصر الواحد المتضايق لإثنين فأكثر، وهو قول باطل بحصول الاختلاف المؤدي إلى الفساد، فلم يسعد أحمد بن الحسن، وقال: إن هذا ما قد جرى مثله في أرض اليمن من السابقين، وهو مظنة التنازع والفتن (وسيفان في غمد لا يصلحان ولا يتفقان) في قطر واحد ولا يجتمعان، ولكن إذا أرد إقطاع تلك البلاد التي أجابته وتوليته والإعتزاء إلينا فعلنا ذلك وأجبنا، وكان يوم ثاني خروجه كما ذكرنا. وعند ذلك الحادث في حجة واجه أكثر بلاد حجة ووصل مشائخهم، وطلبوا الأمان على بلادهم، فهم في ذلك وقد وصل عبد الله بن أحمد بن القاسم من جهة القاسم بن محمد^(٢) بعساكره خارجاً من

(١) الحِمَا: مركز إداري من مديرية بني الحارث في شبالي صنعاء. (المحفني: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٩٦).

(٢) أي القاسم بن المؤيد محمد بن القاسم.

السودة، فدخل إلى حَوْرَة^(١)، فحصل مع أهل البلاد الخوف العظيم والوجل الجسيم، لأجل ما قد جرى منهم من المواجهة إلى جهة أصحاب أحمد بن الحسن [١٥٤/أ]، فعند ذلك سلموا الأمر وتوقفوا وعبد الله بن أحمد حجر عليهم، وغلق على بلادهم بسكونه في حَوْرَة، ولو كان أرادها عساكر أحمد بن الحسن بعد دخولهم الصلبة كانت البلدة مفرغة، إلا أنهم سكنوا عقب الحرب بالقرى حول الصلبة مثل المرواح والمحاضة.

وجاء الخبر يوم العيد أن أحمد بن المؤيد صنو القاسم أجاش القبائل، ونكفهم^(٢) وأرسل إلى بلادهم، وغزا إلى خمر، فأحاط بالدار التي فيها حسين بن محمد بن أحمد، ومنع عنهم الماء، فاحتازوا قدر يوم ورموا إلى أولئك، أصابوا أربعة أو خمسة ثم اضطروا إلى الخروج لعدم الماء، فطلب حسين بن محمد ومن معه الأمان والخروج عن ذلك المكان فوضع لهم الأمان، وسلموا له الدار [١٥٤/ب] بما فيه من المال، وسار حسين بن محمد إلى حمدة^(٣)، وكتب إلى والده وإلى أحمد بن الحسن. ولما دخل أحمد بن المؤيد تصرف في الطعامات الجميع وأنفقها على نفسه ومن معه من العسكر والقبائل، كأنه لا رحامة بينهم ولا صداقة، فإن أحمد بن المؤيد أخته زوجة محمد بن أحمد في الدار، حصل معها الفرع وتعذر عليها الفرار، والله قول الشاعر:

ونهاية الدنيا وغيابة أهلها

مُلْك يزول وستر قوم يهتك

فلا قوة إلا بالله من هذه الأفعال.

(١) حورة: هناك الكثير من المناطق تحمل اسم حَوْرَة، والمقصودة هنا: الساحة الغربية لمدينة حَجَّة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٣١).

(٢) نَكَّف: استدعاهم وطلبهم (من اللهجة العامية) وقد وردت لدى ابن منظور بمعاني مختلفة. غير المقصودة هنا.

(٣) حمدة: مدينة أثرية تقع في ناحية جبل عيال يزيد من محافظة صنعاء، وتبعد عن ريدة بحوالي ٦٠ كم باتجاه الشمال. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، ج ٢، ص ٢٨١، الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٢٠).

وعند ذلك جهز محمد بن أحمد جماعة غارة قبل أن يشعر بخروج ولده، فوصلوا إلى نقيل عَجِيب^(١)، ولقاهم الحسين، فعادوا معه، وأحمد بن الحسن هو الذي حمله على الخروج من الغراس والمبادرة بالإرتحال بالناس، ثم سار إلى ذيفان^(٢) يوم السبت سادس شهر شوال، وسار معه محمد بن أحمد بن القاسم وخيم في ذيفان هذه الأيام [١٥٥/أ]، فلما وصل إليه أقبلت قبائل البون مواجهة.

وأرسل محمد بن الإمام إلى صنوه حسن الشيخ العارف جعفر بن علي تاج الدين إلى ميين بدراهم.

وفي هذه الأيام ارتفعت الأسعار بسبب ضعف الثمرة، وأكل الجراد لها بالمرة، لم يبق إلا القليل في بعض الجهات، فبلغ القدح البر إلى أربعة والشعير إلى حرفين ومائة واشتدت الحاجة مع الكافة، فالحكمة لله تعالى فيما شاء وأراده.

واجتمع على الناس عُسر الغلاء وهذه الفتنة، فالحمد لله يرحم العباد.

وفي أول شهر شوال منها رجع زحل في آخر برج الثور بالمشاهدة له، كان قد حاذى الثريا ثم رجع عنها إلى الوري.

وفي هذه الأيام أرسل القاسم بن الإمام رتبة من العسكر [١٥٥/ب] إلى رأس نقيل عجيب لحفظه وَرَدَّ من وصله، وكثر العسكر إلى حجة من جایش القبائل، وأحمد بن الحسن تقدم من ذيفان إلى الماجلين، وكان قد أرسل يوم العيد بدراهم ومصروف لأهل شهارة ولقاسم بمثل ذلك وكسوة، وهم في طرفي نقيض، يريد أن لها عندهم أثر في التقريب، وهم إنما صاروا يستعينون بذلك على ما هم بصدد والإهتمام به، وصار في هذا الجوع كلما وصل إليهم استغاثوا به، فلقد حصل معهم من المعونة بذلك وبما نهوه من قصر خمر ما لا يزيد

(١) نقيل عَجِيب: منطقة بالقرب من مدينة ريدة جنوباً ويطلق على النقيل: (غولة عجيب). (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٠٢٣).

(٢) ذيفان: مركز إداري من مديرية ريدة وأعمال عمران. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٥٧).

عليه، حتى بلغ القدح بخمر عند خروج الطعامات بدون الحرف كل قدح بعد أن كان بثلاثة، فجاء الجمع والتعب من أحمد بن الحسن ومحمد بن أحمد للناس، وأن هذا من العجائب، ومما يستغرب من الغرائب [١٥٦/ أ] فكان هذا كما قال ابن المقرب:

والبخل خير من الإحسان في نفر

أبرّهم لك من أغرى ومن شتما

واضع الجود في أعداء نعمته

كمودع الذيب في بريّة غنما^(١)

وزاد أحمد بن الحسن عزز بمكاتبة ظناً منه أنه يؤثر، لأجل نهضته والمقاربة، فكان جوابه المعاتبة والشدة في المخاطبة.

وأقطع أحمد بن الحسن يحيى بن حسين بن المؤيد بالله ولاية يَريم وما حولها من البلاد لمطالبتة له وملاحقته لشدة رغبته إلى الولاية والعلو والرياسة؛ لأجل ما قاساه من الضرر بعدم توليته في زمن المتوكل، فما زال من ذلك التاريخ بعد وفاة عمه علي بن المؤيد صاحب صنعاء يتعرض للولاية، والمتوكل أعرض عنه، ولم يساعد رأيه، فلم يستقر به قرار، وما زال في الحركات والأسفار إلى مكة يعتذر بالحج المرة بعد المرة، ومرة يقول "يدخل العراق، ويجاور مشهد علي [١٥٦/ ب] ومرة يقول يريد الدعوة فلم يجبه أحد إلى ما طلب، وكان آخر أمره دخوله بلاد عفار، ثم خروجه عنه إلى صعدة ونيته كانت بدخوله مكة، حتى وقع موت الإمام، فعاد وسكن وحصل له أمنيته من الولاية والرياسة واطمأن. وأحمد بن الحسن أحب التركيز به على بني المؤيد بالله؛ لأنه منهم.

ومحمد بن الإمام وحسين بن حسن وعلي بن الإمام اتفق رأيهم الجميع أنهم ينتظرون ما يكون بين الرجلين ومن يغلب منهم الآخر ولا يشاركون في الحضور في

(١) سبق أن ذكر المؤرخ هذين البيتين.

الحرب لأنه إنما أقام أحمد بن الحسن إقامة حسبة لا إمامه تامة، هذا قول محمد بن الإمام، وأن الإمام ليس له أن يغزو إلي غير جهته التي أطاعته، كما قرره علماء الإسلام، فلذلك تباعد المذكور إلى صوران، وترك ذلك [١٥٧/أ] المرام.

ونزل من شهارة علي بن قاسم بن المؤيد بالله^(١) أرسله والده إلى الأمروخ من بلاد الشرف، سكن فيه وكتب إلى أصحاب أحمد بن الحسن: بأنه لا يجوز لكم الإقدام إلى هذه البلاد، وأنكم إن طلبتم من القاسم من البلاد ما أردتم فعل لكم مطلوبكم وولاًكم. وكان قد وصل أمر من أحمد بن الحسن بالتوجه إلى حجة والقصد لتلك الجهة، ثم كان خلاله وصول كتاب من محمد بن الإمام إليهم أنه قد أرسل صنوه حسين بن الإمام إلى شهارة للخوض في الصلح، فلا يفتح شيء حتى يعود الجواب، وكان قد أرسل علي بن أحمد بن الحسن الخياطي بجماعة عسكر رتبة في وعيلة^(٢) طرف بلاد لاعة غربي مسور فوق بلاد هربة^(٣) من حجة، فكتب إليه عبد الله بن أحمد [١٥٧/ب] من حورة انه يرتفع من وعيلة، فلم يسعده إلى قوله، ولم يلتفت إلى أمره ثم إنه توعد إن لم يخرج عنها، فكتب إلى حضرة علي بن أحمد وهو بنواحي الصلبة يطلب منه زيادة في العسكر والمادة، فأرسلوا إلى ذلك المكان رتبة قوية، وأرسل الأمير عبد القادر أيضاً إلى شهامة السيد يحيى بن إبراهيم في جماعة لحفظ أطراف بلاد لاعة، وأرسلوا الفقيه محمد بن نجم الدين في صلح خمسة أيام آخرها يوم الأربعاء عاشر شهر شوال، بينما تعود الجوابات من السيدين أحمد وقاسم، وأرسل علي بن المهدي أحمد بن الحسن من الصلبة رتبة إلى الطور^(٤). وبلغ خبر الاشتجار بين النقيب ابن جلا الأهنومي وبين المحبشي في بلاد [١٥٨/أ] الضحي من تهامة، لأن المحبشي اعتزى إلى

(١) علي بن القاسم بن المؤيد بالله، ذكره صاحب بغية المريد بأنه أكبر أبناء أبيه، وله من الأولاد زيد بن علي، ولم يذكر له ترجمة أخرى. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ١٧٣).

(٢) وعيلة: شرح المؤرخ موقعها.

(٣) هربة: مركز إداري شرقي مدينة حجة، يقع أسفل وادي شرس. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨١٥).

(٤) الطور: وادٍ في السفوح الغربية لبلاد حجة، على بعد نحو ٣٥ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٦٤).

أحمد بن الحسن وابن جلا إلى القاسم بن المؤيد، وصاروا متراكزين هنالك.

وفي هذه الأيام حال وقوف الشمس ورجوعها زادت الأنهار، وغالت^(١) كثير من الأودية الغيول الخيرية مثل وادي سنوان قرب صنعاء اليمن فإنه ظهر غيله وسقى أمواله، وهو قد يخرج في غزر الأمطار، ويتنفع به أهله في حال ذلك، لكنه لا يستمر ظهوره بل يخرج في أوقات.

ولما بلغ القاسم ومقادمته^(٢) في حجة خروج أحمد بن الحسن ارتحفوا وقهقر عزمهم وتصميمهم الأول وانقبضوا وسقط في أيديهم.

[١٥٨/ب] وفي هذا الشهر توفي السيد يحيى بن إبراهيم صاحب عارضة^(٣) كوكبان، كان مع صاحب كوكبان أميراً كبيراً، وله قطعة بلاد، وكان صاحب ثروة ورياسة، وكانت وفاته بمنابر تهامة في محل يقال له: الطور بجوار تهامة مما يلي جبال لاعة، وكان نزوله إلى هنالك مع علي بن أحمد بن الحسن، لأجل ما جرى من ابن جلا في تهامة من قبل القاسم، ومات جماعات في الطور لما فيه من الوباء الحاصل في الحقار^(٤) بأجأهم.

وفي يوم الجمعة عقب الصلاة عشرين شهر شوال سار عبد الله بن يحيى والسيد صلاح بن محمد من المقضضة التي في بلاد الصيد بعد أن استقروا فيها قدر شهرين إلى بلاد بني جُبَر، ونزلوا في مكان يقال له: العيانة، وصلّوا فيها الجمعة، فلم يشعروا وهم كذلك حال الصلاة إلا بحضور الغزاة وهم: السيد إبراهيم بن حسين بن المؤيد بالله بمن معه من ذيبين والقبائل من عيال أسد^(٥) والأهنوم ووادعة مجموعين، ورموا بالبنادق إليهم، ولم تأخذهم رحمة عليهم، فقتلوا منهم نقيباً وآخر معه وصوايب في

(١) غالت: غير معجمة في الأصل، ولعله يقصد كثرت الغيول وزادت في الأودية.

(٢) مقادمتة: مفردتها مَقْدَمِي: وهو القائد، والمقادمة: القادة.

(٣) عارضة كوكبان: قرية في عرض جبل كوكبان، وينفتح سفحها الشرقي والشالي على منحدر يطل على مدينة شبام.

(المحقفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩٨٩).

(٤) الحقار: مصطلح يعني المناطق الجافة الحقبيرة. (الشرقي: اللآلئ المضببة، ج ٣، ص ٦٤٧).

(٥) عيال أسد: سبق ذكرهم.

آخرين، ثم إنهم دافعوا على أنفسهم وقتلوه، فقتلوا منهم قدر ستة ومصابين، ثم انهزموا إلى ذيبين لما دنا عليهم الليل ورأوا من أصواب الحرب فيهم والمقتولين ما كانوا عنه غافلين.

وبلغ أحمد بن الحسن وهو بالمجلين هذه القضية بعد أن جاء تحقيقها من السيد عبد الله بن يحيى والسيد صلاح وطلبهم للمادة، فأرسل أحمد بن الحسن في الليل عقب العشاء بغارة نافعة من همدان، وساروا في الليل إلى تلك الوديان، فلما اجتمعوا بأصحابهم [١٥٩/أ] وتحققوا خبرهم وما جرى فيهم قصدوا إلى بلد ذيبين، لمناجرتهم في الحرب في ذلك الحين، فصاحبوهم بكرة يوم السبت ثاني ذلك اليوم الذي جرى فيه ما جرى بالأمس، فلما عرف بنو أسد بوصول الغارة هربوا آخر ليلهم، وكان قد أرسل إليهم أحمد بن الحسن وبذل لهم بعض شيء. وبقي إبراهيم بن حسين بمن بقي من خاصته، واحتازوا في البيوت، ولم يبرزوا إلى الخروج عنها إلى الخبوت^(١)، وشنوا على الواصلين البنادق، فقتلوا منهم مقتلة عظيمة وفعلة جسيمة، وكان أكثر القتل في همدان، لما حملوا أول القوم في تلك الهضبان، يقال: إن قدرهم نحو ثلاثين أو أكثر للاختلاف في جملتهم، ثم غشيهم القوم ودخلوا البيوت، وعلوهم منها بالختوف، وانتهبوا البلد لما حصل فيهم من الذي فيها، وقتلوا منهم نحو ثمانية وكفوا عنهم. وبقي إبراهيم بن حسين [١٥٩/ب] محتازاً^(٢) في دار المشهد، فلما لم يبق له طاقة في هذه الحالة خاطب بالأمان وأنه يخرج إلى شهارة، فأمنوه وسار إليها وقد جرى ما جرى فيها، وأسروا جماعة حال الحرب من أولئك الفعالة، وأتوا بهم إلى الحضرة الأحمديّة المهدية، فأطلق رقابهم وعفى عنهم وساروا بلادهم.

وكان المباشر لأكثر القتل بالرمي إبراهيم بن حسين ونقيب من وادعة، واشتهر عن إبراهيم بن حسين أنه ممن يعتمد الشراب بشهارة، وأنه قد ظهر عليه السكر غير مرة،

(١) الخبوت: الحُبْتُ: ما اتسع من بطون الأرض، عربية محضة، وجمعه أخبات وخبوت. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٨١).

(٢) احتاز: حوصر، ومحتازاً: محاصراً.

وأرسل المهدي أحمد بن الحسن حينئذ بيوم الأحد بلقاً^(١) وعسكراً إلى بلاد الكلبيين^(٢) شرقي بلاد خمر، وهو سار من الماجلين يوم الإثنين، وجاءت طريقه ما بين حمدة وبين نقيل عجيب طالعاً إلى بلاد خمر، فلم يشعر أحمد بن المؤيد إلا بدخول أحمد بن الحسن إلى بلد يشيع غربي خمر، ورأى خيامه ووطاقاته وبلغه وصول العسكر إلى الكلبيين من شرقيه، فبقى حائر الفكر في أمره وكيف يكون عمله، وسقط في يده، ودارت عليه دوائر محنة، مع مواجهة مشائخ وادعة إلى أحمد بن الحسن ووصولهم إليه عند وصوله، فلم يسعه عند ذلك إلا يذكر ما قال الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣) وخرج صبح يوم الأربعاء إلى الحضرة الأحمدية للمواجهة، وتسليم الأمر وعدم المنازعة، بعد أن كان قد أنهى في مناصبته أوامره، وكان قد رتب نقيل عجيب برتبة ورتب فوق حمدة رتبة وعينة، فانقضت جميع هذه الرتب عند طلوع المذكور من الطريق الوسطى، وحصل معهم الريب.

وبقى قاسم في شهارة يشاهد هو والأه نوم ما كان أشار عليه أهل النصائح، ووقع فيما حذروه منه لعدم استنصاحه النصائح [١٦٠/ب]. وخرجت عينة من العسكر الذين بعمران ودخلوا الحذرة^(٤)، فأحاطوا برتبة المضلعة من خلفها، وطلعوا إلى الهجر ببني قطيل، وأشرفوا على رأس الجبل المطل على كحلان والمعازب، فهرب بعض رتبة العرة في الأشمور حينئذ وكذلك المضلعة، وواجهت بلاد كحلان وغيرها من تلك الجهة.

(١) بلقاً: البلق أو البلق اسم فرس كما أورده ابن منظور، ولعل المؤرخ هنا يقصد أن أحمد بن الحسن أرسل خيولاً وعسكراً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢٥٩).

(٢) الكلبيون: بطن من قبائل خارف من حاشد، وقد شرح المؤرخ موقعهم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٣٥٠).

(٣) آل عمران: ٢٦.

(٤) الحذرة: من أكبر قرى جبل عيال يزيد، شمال غرب مدينة عمران بمسافة ١٢ كم. (المقحفي: معجم البلدان، مج ١، ص ٥٦١).

ووصل محمد بن الإمام من ضوران إلى صنعاء يوم الاثنين ثالث وعشرين شهر شوال وصنوه على أمره بالسكون بمدينة ذمار، وفرحان عاد من شهارة إلى حضرة أحمد بن الحسن وأمره بالعزم لموسم الحج إلى بيت الله الحرام، على مقتضى عادته، وأمر محمد بن الإمام بزلاجه.

وكان قد وصل السيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي الذي كان دعا في بني جماعة بشام صعدة إلى شهارة، وابن جلا صاحب حسن ابن المتوكل سكن في بيت الفقيه [١٦١/أ] [و] ^(١) الزيدية ^(٢) بتهامة، معترياً إلى جناب القاسم صاحب شهارة، وخرج عند وصول المحبشي من بلاد الضحي وتلك الجهة، وسار إلى بيته بجبله، وساق ابن جلا من تهامة الطعامات إلى شهارة، فلما عرف بذلك الذين بالصلبة قصدوا إلى طريقهم في بلاد بني قيس ^(٣) مساقط حجة، فمنعوه وانهبوا عليهم، فانقطع السياق حينئذ من تهامة إلى شهارة، فحصل الضرر معهم، وكان قد أرسل أحمد بن الحسن إلى تلك الجهة السيد حسين بن معل، وجاب ^(٤) طريق ضوران وبلاد آنس.

ووصل خبر بأن الهياثم ^(٥) في بلاد مشرق رداع دخلوا إلى حصن دثينة ^(٦)، وقتلوا من رتبته نفرين، واستولوا على جملته، فتغير حسين بن حسن؛ لأنها موجهة إليه، وفي حوزته، وفسح أحمد بن الحسن للشيخ الهيثمي بالعزم إلى جهاته.

ودار هذا الوقت الغلا في الأسعار مع الأمطار في فصل الشتاء، والله يفيض [١٦١/ب] [على] ^(٧) المسلمين بالخير الشامل برحمته.

(١) أضيف الواو ليستقيم المعنى.

(٢) الزيدية: من المدن الحديثة في بطن تهامة، بالقرب من وادي سرحد، في الجهة الشمالية الشرقية من الحديدة. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤٩٩).

(٣) بنو قيس: مديرية من مديريات محافظة حجة، عاصمتها مدينة الطور. (المحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٣٠٩).

(٤) جاب: قطعها، يقال جاب المفازة والظلمة جوباً واجتابها: قطعها، وقد يقال: جاب البلاد، قطعها سيراً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٥٢٦).

(٥) الهياثم: بلاد الهيثمي. سبق ذكره.

(٦) سبق ذكرها.

(٧) أضيفت [على] ليستقيم المعنى.

ونزل هذه الأيام بصنعاء ثلج من السماء في فصل الشتاء عند رجوع الشمس، أصبح على الأرض مفروشاً، وعلى ساحاتها مبسوطاً كالملح المدقوق، فإذا حمت الشمس ماع^(١) وقل ما يتفق فيها، فلذلك يؤرخ ذكره لندوره، وأما محل عادته فهو جبل قاهر حضور، يقع فيه كثير من السنين.

وجاء الخبر عاشر شهر القعدة بأن أحمد بن الحسن تقدم إلى جهة شهارة فبات في غربان ثم سار إلى البطنة اليوم الثاني ودخل وادي أقر المعروف ببنت القابعي. وكان خروجه من خمر يوم الإثنين ثامن القعدة ودخوله بيت القابعي يوم الأربعاء. وظهر الخبر من المهدي أن القاسم إن نزل من شهارة فهو المقصود وسكنت الحالة، وإن لم طلع شهارة، فإن واجه فهو المطلوب وإن حاربوا تحاربوا، والمحطة التي كانت بذييين من أصحاب المهدي لحقت [١٦٢/أ] إلى بيت القابعي، فكان جملة الذين بحضرته حول سبعة آلاف وقيل أكثر.

والسيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي عزم من حضرة القاسم يومئذ، وأحمد بن الحسن في غربان، وولاه القاسم بن المؤيد جبل رازح ولاية ما لها أصل ولا صحة؛ لأن أمرها والحكم فيها إلى علي بن أحمد يومئذ، لتغلبه عليها بعد خروج حسن بن المتوكل عنها.

وفي هذه الأيام أرسل القاسم إلى الشاهل^(٢) بالشرف جماعة من القبائل الأهنومية، ومن معه من غيرهم من البلاد الشامية، فدخلوا إليه وكشفوا أهل البلد ودخلوا بيوتهم قهراً عليهم من أشراف وغيرهم، ولم يسلم إلا بيت السيد يحيى بن أحمد الشرفي فكان ذلك أعظم حادث على بلد الشاهل، وسبب دخولهم إليه [١٦٢/ب] وإرسال القاسم عليه أنه بلغ القاسم بن المؤيد أن محطة الصلبة تريد الطلوع إلى الشاهل؛ لأجل الاستيلاء على الشرف بالأمر القاهر، فأرسل هؤلاء إليه لحفظه وإصلاحه وما هو في التحقيق إلا لإفساده وهتكه؛ لأن سبب ما صار يرسل من الرتب يحصل فيها الحرب، فتقع على

(١) ماع: أي ذاب الثلج.

(٢) الشاهل: جبل في بلاد الشرف، يقع بالشمال الغربي من مدينة حجة بمسافة ٣٧ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٤٢).

البلد الذي فيها الضرر والنهب فما هذه الأفعال من صلاح الإسلام، ولا من الرحمة لهم والدفع عنهم، ولكن بعد دخول أحمد بن الحسن بيت القابعي لم يبق لهم تابعي، والعجب من السيد يحيى بن أحمد الشرفي الشاهلي ما يذكر إنكار والده على مرجان شاوش في مدة دولة أولاد مطهر، فاذا ذكر أن أصحابه دخلوا [١٦٣/ أ] بيوت الشرايف في الشرف، وأن سبب ذلك كان قيام السيد علي العالم والسيد علي العابد لإنكار ذلك المنكر، وأنه جهز عليهم عساكر السلطنة فطردوهم ولم يثمر فعلهم^(١)، فكيف رضى السيد يحيى بن أحمد الشرفي من صاحبه القاسم بهذا؟ فالحق لا يحابي مع تشدده في الأمر للناس بفعل الواجب، وإلا فكان من كلمة الحق التي يراد بها الباطل، مع أن السيد صار يشدد ويخرج في تحريم التتن الذي لا دليل صحيح على قوله، فكيف ترك الواجب بالإجماع وتعاطى ما لا يقول به من عرف العلم بزعمه ووسعة الباع. وكان يجب عليه أن يقول لهم: اذكروا لقاسم يخرج لكم الخيام لتسكنوا فيها وتتركوا بيوت أهلها، كما هو قاعدة عساكر السلطنة، والأئمة أولى بفعل الخير والمحسنة: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٢) وحسن بن المتوكل بعد أن بلغه دخول المهدي إلى بيت القابعي خرج من حصن مبين مواجهاً إلى حضرته، وأهل حبور بظليمة خطبوا لأحمد بن الحسن واسقطوا ذكر القاسم [١٦٣/ ب]، فلما رأى ذلك منهم وما وقع من ميلهم بقى حائر الفكر هائماً في أمر الإمامة غاصاً بريقه في بلع ما قد جرى إلى قلبه من تحمل الزعامة، تقول نفسه كيف تطرح نفسك بعد العلو ويسقط ذلك السمو؟ إن النفس لأماراة بالسوء.

ولكنه لما ضاقت عليه مجاري نفوذ الكلام، وصار في حبل الزمام، وحكمت عليه المقادير وليس لأحد من قضاء الله اعتصام، فإن الملك ملكه يعطيه من يشاء من خلقه، اضطر إلى

(١) أورد المؤرخ يحيى بن الحسين في الجزء الأول رسالة لأحمد بن محمد الشرفي، الذي هو والد يحيى الشرفي المذكور هنا، وهذه الرسالة أرسلها للحسن بن القاسم يدعوه إلى نبذ الاختلاف مع الإمام المؤيد، ويذكره بأجداده ودورهم في حرب العثمانيين وإصلاح ذات البين ومنهم علي بن إبراهيم العابد السابق ذكره. (يحيى الحسين، ج ١، تحقيق: الباحثة، ق ٢٠-٢١ ب).

(٢) البقرة: ٤٤.

الإلتقاء والنزول إلى حضرة أحمد بن الحسن ليبتظره ما يقول، وكان نزوله يوم السبت ثاني عشر شهر القعدة، ووصل يومئذٍ ولد علي بن أحمد صاحب صعدة إلى بيت القابعي واجتمع بتلك الحضرة ومعه قافلة من الطعام؛ لأن جهات صعدة كانت صالحة الثمرة سالمة من الجراد بالنظر إلى غيرها، السعر فيها بحرف مع وسعة الحب فيها والكثرة.

وعند هذا سكنت بعض أحوال العباد وقرت عن ما كان من الاختلاف والفساد، وخضع أهل الأهواء [١٦٤/أ] ودانت رقابهم إلى الدخول في جماعة المسلمين كرهاً.

رضيت قسر وعلى القسر رضا^(١)

والله يجمع كلمة المسلمين ويصلح أمورهم.

قالوا: وكان وصوله إلى بيوت والده المؤيد بالله التي ببيت القابعي، وكان أحمد بن الحسن في وطاقه في الحدة الشرقية التي قريب مصلى الجمعة، ولما دخل المذكور إلى محل والده وصل أحمد بن الحسن إلى حضرته، ولم يحصل من القاسم التنحي عن ما دخل فيه، غير أنهم يريدون المراءود والأمل أن أحمد بن الحسن يواليه وهم على ذلك.

واتفق أنه جرى بين بعض أصحاب المهدي وأصحاب قاسم خصام، ومهاوشة وكلام، فانتهب بسبب ذلك سوق قاسم بن الإمام، ثم إن أحمد بن الحسن عند ذلك [١٦٤/ب] اجتمع هو والقاسم بن المؤيد وصنوه أحمد بن المؤيد وأحمد بن المتوكل وحسين بن المتوكل وحسن في الوطاق العام. وذكر أحمد بن الحسن ما يكون عليه حزم الكلام وما ذاك الذي بيني عليه في التهام، فأجاب القاسم أنه يريد المحاكمة فيما بينهم، وأنه لا ينزع نفسه مما دخل فيه إليهم. فأجاب أحمد بن الحسن بأن هذا الذي طلبت كان يصلح قبل أن يجري ما جرى بيننا وبينك من الحروب، وقبل الحركة

(١) عجز البيت:

من كان ذا سخط على صرف القضاء

(النص، ج ١، ق ١٠٦ ب).

والجمع للجوش والخطوب، وأما الآن فما بقي عندي مناظرة ولا محاكمة غير الدخول فيما دخل فيه الجماعة، فأوجم القاسم عن الخطاب، وسكت عما يجاب، وتكلم صنوه أحمد بن المؤيد ببعض الكلام، ثم إنهم طلبوا من أحمد بن الحسن المهلة إلى عقب العيد، وصار القاسم [١٦٥/ أ] حائر الفكرة متبلد القريحة مغضباً، لو أنه يجد قوة، وكان ذلك يوم الخميس سابع عشر شهر القعدة. وطلب أحمد بن الحسن عند ذلك من القاسم تسليم السلاح من الذين معه من الأهنوم مما أصله لوالده الحسن بن القاسم، وأنه معهم في حكم المغضوب، كل ذلك لأجل إقامة الحجة عليه.

وفي هذه الأيام خرج الداعي الغرباني، الذي ببرط، يؤم بلاد نجران، يريد العزم إلى الأطراف خشية من أحمد بن الحسن لا يقصده، لأجل ما جرى منه من الخلاف وأحب ذلك أهل برط، لثلا يحصل عليهم بسببه من المعرة في بلادهم، والدخول للجنود إلى جهتهم. فلما وصل المذكور إلى بلاد نجران منعه الأمير أحمد الجوفي المتولي هنالك، وقال له: لا يمكن مرورك، وأراد القبض عليه وشفع فيه الجماعة الذي سايروه من بلاد برط وقالوا: يرجع من حيث جاء.

والقاسم طلع شهارة يوم الإثنين حادي وعشرين شهر القعدة بمن معه، وأحمد بن الحسن بقي بمكانه، وكانت مع صلاة الجمعة الماضية القاسم غربي بيت القابعي، وأحمد بن الحسن شرقيه، كل منهما وحده بأصحابه وبعض العسكرين ما صلّوا لحفظهم للآخرين، لحوف بعضهم بعضاً. وعلي بن أحمد بن الحسن سار من محطة الصلبة إلى الطور لأجل النقيب بن جلا، فضايقه في الضحي ثم استأمن وبذل له الأمان وسار بلاده الأهنوم، وقبض علي بن أحمد الضحي وبيت الفقيه.

[١٦٥/ ب] وفي ثالث شهر الحجة نزل حسن بن حسين بن المؤيد من غرة الأشمور إلى كحلان تاج الدين، وسكن بيت الهوسي^(١)، وسط البلد، وجرت يده بالسبار

(١) ذكرت لدى المحققي: بنو هوس: قرية في جبل عَفَّار، تقع جنوب بلدة الصاية، وعددها من مديرية كحلان عفار وأعمال حجة. (المحقفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨٣٣).

للعسكر مع طول المستقر.

وفي هذه الأيام اشتد الجوع بمخلاف جعفر^(١) ياب وجبلة وبلادها بسبب الجراد التي حصلت فيها مع الجور من الولاة بها، فمات كثير منهم جوعاً، وبعضهم نجع ورحل عنها إلى تهامة، وبعضهم إلى اليمن الأعلى في أشد حالة.

وانقطعت طريق شهارة من الباب العدني^(٢) ومن طريق سوق الثلوث ووادي رجم وبقي لهم الباب الغربي والطريق التي تنزل من نجد بني حمرة^(٣) وهنوم إلى صومل ومور وجهة الشرف، وحجة مستمرة، إلا أنه قد نفذ ما في الشرف من المدافن وحصن مبین. وانقطع السياق الذي كان من تهامة بعد الاستيلاء عليها من علي بن أحمد، وطرد ابن جلا عنها، والحكم على بيت الفقيه والضحي، وزوال أوامرهم منها فرجع سبارالرتب والعسكر على القبائل، فتضرروا من ذلك، وفتر بسببه الاعتقاد الأول الذي كان معهم للقاسم، وشاهدوا عياناً ما حل بهم من الضر بمن عندهم.

والقاسم صار يتعلل بحضور القضاة، فأمر أحمد بن الحسن إليهم السيد عبد الله الكبسي وقال: لا تعذرهم، فسار القاضي علي بن جابر الهبل قاضي صنعاء والخطيب محمد بن إبراهيم السحولي وقاضي ضوران وذمار يحيى جباري [١٦٦/أ] وقاسم طلب قضاته السيد يحيى بن أحمد الشرفي من الشرف والقاضي محمد بن علي قيس والسيد يحيى بن إبراهيم بن جحاف وإسماعيل^(٤) من جبور، فاعتذر السيد يحيى الشرفي، وأرسل برسالة بتصحيح إمامة قاسم عنده، وحضر ابن قيس وبني جحاف وإسماعيل ويحيى إلى شهارة في نصف شهر الحجة، وما زال الخوض في ذلك هذه المدة، ولم تظهر له ثمرة.

(١) مخلاف جعفر: هو ما يُسمى اليوم العدنين وإب والمذنجرة والسحول. (المحقق: معجم البلدان، ج ١، ص ٣٣٧).

(٢) العدني: أي الجنوبي.

(٣) نجد بني حمرة: يقع إلى الغرب من شهارة. (النص، ج ٢، ق ١٧٦ ب).

(٤) هو إسماعيل بن إبراهيم جحاف أخو يحيى بن إبراهيم السابق له. وقد ورد ذكره وترجمته.

وهذه الأيام ظهر عن جماعات من فقهاء صنعاء المكاتبية والميل إلى جناب القاسم صاحب شهارة ومنهم الناظر على الوقف يحيى بن حسين السحولي، فإنه نقل عنه أن أرسل ببعض شيء من الدراهم من الوقف وخطب للقاسم بشهارة خطبة العيد، بتحريض أصحابه على الجهاد، وحثهم على الصدق والإنقياد، وخرج يوم الغدير مظهراً التعظيمة وأعطى جماعات من الأهنوم من بنادقه، وأظهر تغليظ التخطئة بجناب أحمد بن الحسن. وظهر منهم من الأقوال والأفعال ما هو سبب في الوحشة والإشتجار، فإنه بعد طلوع قاسم شهارة حصل رمي إلى وطاق أحمد بن الحسن بيت القابعي من الجبل في الليل، وكان يصدر أصوات فيها الشتم والميل، فكان سبب ذلك انتقاله إلى المطرح الآخر؛ لأجل أن ذلك كان قريباً [١٦٦/ب] من جبل شهارة ليزول ضررهم، وكان قد جرى في بيت القاسم بيت القابعي قبيل طلوعه حريق خرب جانب الثلث، وما وقع من الفرقة ونهب سوقه وتلاقت من الجانبين أسباب الشحناء والعداوة والبغضاء، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وأحمد بن الحسن بعد طلوع القاسم تحول من بيت القابعي إلى قريب مسور، شرقي جبل شهارة كونه أنزه من بيت القابعي، فاستقر فيه في شهر القعدة منها وظهر من الخواص من أصحاب أولاد الإمام المتوكل هذه الأيام أنهم ما عدلوا إلى جناب أحمد بن الحسن واتبعوه في أمرهم وتقليدهم إلا وصية الإمام إسماعيل لهم لما حصل الحاصل من علي بن أحمد واشتد الألم بالمتوكل مع ما حصل من الغم، فقال لمحمد ولده في وصيته الآخرة: إن وقع عليه حال، فلا تعدل عن أحمد بن الحسن لأجل مباشر علي بن أحمد وغيره من أولاد [١٦٧/أ] المؤيد. هكذا ظهر الخبر به عنهم مع أنه أولاً قبل قضية علي بن أحمد قد روي أنه أوصى إلى ولده محمد بأنه خليفته وولي عهده، فنقضه هذا الأمر الآخر لما حركه عليه ما جرى من علي من الأمر الساهر ولكل شيء سبب، فلله الأمر من قبل ومن بعد والملك لله يعطيه من يشاء من أهل النهي والأمر، وهو المذكور في مختصر الجفر.

وأخبر السيد عبد الله الكبسي عن حقائق حالات القاسم، وأن العلم والاجتهاد غير حاصل فيه ولا كامل، وإنما له مشاركة في الفقه لا يخرج به عن التقليد، وأنه يعرف حاله من قبل هذه المدة مع الاتصال به في هذا الوقت والحضور عنده، وذكر ما نصحه به من الاجتماع بأحمد بن الحسن وترك الإفتراق؛ لأجل صلاح الإسلام [١٦٧/ب] وتأثيره عن الشقاق، مع كثرة المائلين إلى أحمد بن الحسن والإتباع، وحصل له فرض مسألة للترجي في الإنخراط إلى المساعدة بأن قال له: حيث ذكرت أنه لم يكن لك عذر في التنحي، فانظر إلى حالة الحسن^(١) في تنحيه، وخلع نفسه وترك إمامته ومصلحته لمعاوية صيانة للمسلمين، وهو ممن قال النبي ﷺ فيه: «سيصلح بولدي هذا بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(٢)، وقال فيه: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة»^(٣) الحديث كما في الصحيحين، قال: فلم يجد ذلك عنده ولا ظهر معه ثمره، قال والحرب بذيبن الجاري سببه أمر القاسم لمن فيه بالقصد إلى حرب عبد الله بن يحيى ومن معه، فهو البادي [١٦٨/أ].

قال: والمهدي ما كان عزمه وخروجه من الغراس بنية الحرب، بل الإصلاح والقرب من القاسم للترجي في الإتفاق، وترك الإفتراق، ولما سُئل عن الأمر الذي شاع مع الناس من إباحة القاسم لأموال المسلمين لأصحابه، ووعدهم بانتهابه، وتحويلات في بعض بيوتهم لأتباعه قال: هو شائع، قال: وعلى الجملة أن أحوال القاسم وصنوه أحمد ومن معه من أهل شهارة موحشة في سوء الإعتقادات بالمسلمين، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

قال السيد عبد الله الكبسي والسيد أحمد الملقب ابن حورية^(٤) المؤيدي لما كان قد بايع القاسم قبيل وصول المهدي أحمد بن الحسن، ونزل السيد عن شهارة اتفق وصول

(١) يقصد الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٢) سبق تخريج هذا الحديث.

(٣) ورد الحديث لدى الحسين بن إسماعيل الجرجاني: الاعتبار وسلوة العارفين، تحقيق: عبد السلام الوجيه، ص ٦٦٣.

(٤) هو أحمد بن إبراهيم المؤيدي، سبقت الترجمة له.

المهدي، فاضطر إلى لقياءه، فأعطى وأحسن إليه وعذره أحمد بن الحسن [١٦٨/ب] من البيعة وقال له: ليس عليك بعد بيعة القاسم إلا السكون في بيتك، والتوقف حتى يستقر الأمر، وزلجه ومن معه وسار جهته، فلما وصل إلى العمشية ببلاد سفيان، قصده جماعة من قبائل سفيان، واقعوه وانتهبوه واصتاب بصوب وصنوه معه، ثم لما قارب صعدة أرسل له علي بن أحمد جماعة أدخلوه صعدة واعتقله فيها وسقطت إمامته ودعواته التي سبقت، وتلاشت اعتراضاته، وردوه، فعاد إلى حضرة أحمد بن الحسن على هذه الحالة. فانظر أسباب الخفة ومن يريد الفتنة، فإنه أولاً كان دعا لنفسه، ثم ثانياً قصد إلى قاسم بايعه، ثم ثالثاً سار إلى حضرة أحمد بن الحسن.

قال السيد: وظهر أن المسبب لذلك أحمد بن المؤيد كتب إلى صُبارة^(١) بذلك لما حصل من السيد المرور على المهدي وعدم تنفيذ أمر صنوه، والله أعلم.

وعلى الجملة أن الأمور عجيبة [١٦٩/أ] قال: وأشار عليه القاضي محمد بن قيس لما سار إليه أنه يماطل أحمد بن الحسن في المهل وأن مع ذلك لعله يرجع الأمر إليه، لما كان قد أراد الصلح بأنه يبقى إمام في بلاده التي قد أجابته، وهذا إمام في الجهة التي إليه، وهذه قسمة ضيزى^(٢)، ومخالفة للإجماع واتباع الأهواء، ولذلك لما قام سعد بن عبادة^(٣) في الأنصار وقام أبو بكر قال الأنصار: منا أمير ومنكم أمير، فقال عمر: سيفان في غمد لا يصلحان، وإنما كان فرضهم الجميع لو أنهم اتبعوا الواجب عليهم وتركوا أهواء أنفسهم وصلاح المسلمين أن يجمعوا كلمتهم على نصب واحد منهم، وتركوا التفرق، وينظروا بذلك صلاح المسلمين [١٦٩/ب] إذا وجدوا احداً منهم كاملاً بالإمامة، قالوا: فإننا متبعون له غير خارجين عن منصبه؛ لأن كمال الإمامة هو الواجب اتباعه إذا وجد وحصل أهله، وإن لم يوجد المجتهد الكامل بشروطها، وقالوا أما

(١) صُبارة: من قبائل سفيان في شمال مدينة حوث. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٩٣.

(٢) ضيزى: أي قسمة جائزة.

(٣) سعد بن عبادة: هو سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة بن حرام بن خزيمه. سيد الخزرج، يكنى أبا ثابت وأبا قيس. شهد العقبة، واختلف في شهوده بلاءً، وكان سيداً جواداً، وهو صاحب راية الأنصار في المشاهد كلها. وكان وجهاً في الأنصار، ذا رئاسة وسيادة. (المبارك بن محمد بن الأثير الجزري: أسد الغابة في معرفة الصحابة، ج ٢، ص ٢٩٩).

الإجتهد فغير معلوم في أحد أو وجد مجتهد وامتنع ف يرجع مع تعذره إلى نصب أمير حسبة يجمع شمل المسلمين ويلم شعثهم ويدفع ظالمهم من مظلومهم، ولا إمامة ولا بيعة، بل انتصاب؛ لأن البيعة إنما تكون لكامل الشروط، هذا كان عليهم أولاً، وكان عليهم ثانياً بعد صدور هذا الإفتراق وعدم المساعدة إلى الإجتماع والإتفاق [١٧٠/أ] أن يقولوا لهم الواجب عليكم أن تمحووا التسمي بالإمامة ويتنصب أحدكم حسبة من فيه صلاح الأمة، أو يكون انتصابكم حسبة في البلاد التي قد أجابتكم، وتقرر الأحكام هكذا، وتبرم على هذا.

ولكن حصلت الطامة الكبرى أن كل منهم غير مُسَلَّم أنه يكون محتسباً وأنه إمام كامل الشروط، وهو لا يستنبط مسألة ولا يجيب بعرفان في حادثة، فهذه القضية الكبرى، والحالة التي تزاخت فيها الأهواء، وكل من أصحابهم قائم معهم، غير معترف بنقص مراتبهم، وبعضهم مضطر إلى كتم ما يكرهه من نزع الأمر عنه خشية واتقاء فعند هذا وتعذر انخراطه رجع القول إلى قول أهل السنة في تقرير مدعي الإمامات القهرية بالغلبة القسرية، فمن غلب منهم جرى عليه أمرهم [١٧٠/ب].

وفي هذا الشهر اشتد الجوع والغلا في الأسعار مع جميع المسلمين، بلغ القدح البر إلى خمسة حروف والذرة إلى أربعة ونصف والشعير ثلاثة وربع، وعم الغني والفقير، والله لطيف بعباده.

وزادت الشدة مع أهل شهارة بقل الطعام، لما نفذ حصن مبين هذه الايام انقطع السياق من تهامة وعدم الثمار في حجة والشرف هذه المدة إلا ثمرة حقيرة من الربيع لا تكاد تكفي إلا أهلها، مع ما نالهم من المشاركة للرتب بمطالباتهم لهم فيها، فضاقت أنفا سهم من ذلك الأمر.

وجاء الخبر من الجهات الهندية أنه خرج خارجي على سلطانها من الرازبوت، وفعلوا مع عساكر سلطان الإسلام فعلة عظيمة ومكيدة جسيمة عليهم فكسرهم فهلك منهم طائفة، ثم انعطف عساكر سلطان الإسلام عليهم، فكسروهم وقتلوا منهم، وكسروا شوكتهم.

وفي هذا الشهر [١٧١/أ] فرق محمد بن المتوكل إسماعيل بن القاسم الصدقة الهندية التي كانت وصلت، وهي من سلطان الهند للشراف والأشراف تفرق، وعلى الفقراء من أهل اليمن تنفق، فوافقت هذه الأزمة الشديدة، فصارت في محلها، وكان للسلطان بها الثواب الجزيل، خصوصاً مع موافقة الحاجة إليها، فانظر هذه الصدقة التي جاءت من الأقطار البعيدة من غير سؤال خالصة نافعة.

وهذه الدولة كانت هي الأولى بالصرف لفقراء جهاتها، وأنه لا يضيع عمل عامل، والله يقول: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾^(١).

ودخلت سنة ثمان وثمانين وألف^(٢)

استهلت بالجمعة بالرؤية وبالحساب، وفي هذا اليوم اتفق قران المشتري والزهرة في برج الدلو، وكانت الزهرة المرتفعة على المشتري.

وفي هذا الشهر اتفق أن رجلاً من أهل الظهرين بحجة مات وغسل وكفن وحمل على نعشه، فبيناهم في قبره ويريدون إدخاله إذ قد [١٧١/ب] انتعش وجرى فيه روحه، فسبحان المحي المميت، فأعاده أهله إلى بيته حياً.

وأرسل أحمد بن الحسن بكتاب إلى سادة شهارة وفقهاها، يقول فيه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السادة العلماء الأخيار، زادهم الله صلاحاً وفلاحاً وسلام الله عليهم ورحمة الله وبركاته ومرضاته، وبعد: فلاني أحمد الله الذي لا إله سواه، وأصلي وأسلم على نبي الله

(١) الحديد: ٧.

(٢) ١ محرم ١٠٨٨ هـ = ٥ مارس ١٦٧٧ م.

وآله، وأعرّفكم أني قد وصلت إلى هذه الجهة أريد جمع الكلمة وتمام الألفة، وكان الصنو قاسم قد طلب مني أن أجمع جماعة من السادة والفقهاء أهل العلم ليحكموا بيننا بما يريهم الله، أسعدته لذلك طلباً لحقن الدماء، وسكون الدهماء، واقتداء برسول الله في قبوله صلح الحديبية على غيظ من أصحابه، وبأمر المؤمنين، لما طلب منه معاوية التحكيم بعد أن قال علي: كلمة حق يراد بها باطل، فلما رأوا أن في ذلك حقن دماء وسكون دهما أجاب وإن كنت وكان صنوي -أصلحه الله- ليس فينا من هو كقريش أهل مكة ولا كمعاوية وأهل الشام وكان الأجل لوصول العلماء إلى خمر بعد العيد، فما وصل ذلك الوقت إلا وبلغ أن الصنو أصلحه الله كتب إلى القبائل يستنهضهم عليّ، وأمر أهل هذه الجهات أن لا تجلب إلى هذه المحطة التي أنا فيها شيء، مع إيهامات توجب تخطفاً في الطرقات [١٧٢/أ] وحسبنا الله من هذه الأفعال الموصلة إلى المقاطعات. وما أجز هذا الأمر منه على ما أراه إلا التسرع منه إلى ما يوجب سفك دماء محترمة ونهب أموال معظمة، فإن الهجر^(١) هذا رتبة، وفيه أموال لأهله ولأهل صعدة إذا أثار الصنو الفتنة توجهت إليه عينه، وكان أمره كأمر ذيبين، وكأني به يرسل عينة إلى حبور، فيكون فيه ما كان في الصلبة، ثم يقول نهب أموالاً وسفكت الدماء، ولا ينظر من المسبب لذلك، فإن قد أجابني من صعدة إلى حضرموت، وما زال يكتب إلى الناس ويقول ما يقول حتى كادت الأمور تنهار، وجهز على غير نظر ولا اختيار، فنهضت وكان ما كان إلى الآن، وبقي في نفسي هؤلاء الأهنوم فإنهم أهل سوابق عظيمة، فيجب عليكم مناصحة أخي هذا أن يتقي الله في هذه النبذة التي مالت إليه، فإني أكبر منه سناً، وأشهر كلمة، وأكثر إجابة ورأياً وخبرة، والعلم إن أراد أن يختبر فله الاختبار، انتهى.

أخبرني القاضي أحمد بن علي العنسي وهو من المائلين إلى القاسم قال: سأل أحمد بن الحسن سائل في الخطيب يوم الجمعة إذا قهقهه، فقال يتوضأ قال وقال له السيد عبد الله بن محمد الكبسي: أن فتوى جاءت إلى أحمد بن الحسن في دين لازم لغريمه، وليس

(١) توجد العديد من المناطق تحمل اسم الهجر، إلا أن الأقرب إلى الأهنوم: هي التي في جبل ذرى، أحد جبال شهارة بالأهنوم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨٠٠).

معه إلا أطيان، قال: فأجاب: نظرة إلى ميسرة، فقال له السيد: هذا خلاف الإجماع، فإن الواجب مع المطالبة، ثم يقطع له من ماله ولا يبقى له إلا ما يبقى للمفلس. والقاسم ذكر أنه سُئل في أصول الفقه في بحث العموم، فلم يجد عنده السائل فيه معرفة. ويقال: أن له بعض شيء في الفقه، والله أعلم بحقيقة ذلك، ومتحمل هذه الزعامة إن أراد كمال لشروط الإمامة لا بد له من المعرفة الكاملة في مسائل الفقه وخلاف العلماء، وأما مجرد دعوى الاجتهاد، وأنه يقول كذا أو يقول فلان كيفما ما اتفق وظهر له ولم يرسخ قدمه في الفقه مجازفة ظاهرة [١٧٢/ب]. ورأيت فتوى له في أن امرأة باعت في مرض موتها من مالها بغبن في حجة، فهل ينفذ؟ أجاب بأن البيع لا يصح مع الغبن، وهذا غلط فاحش على جميع الأقوال، أما ما على قول الهادوية والحنفية فلأن الوصية بالحج والبيع تنفذ في مرض الموت من الثلث، وفي الغبن من الثلث أيضاً، وأما على قول الشافعية وغيرهم حيث قالو: بأن الحج من رأس المال فينفذ في الغبن من الثلث، وأما قيمة المثل فينفذ من رأس المال.

أخبرني بعض السادة أن المهدي أفتى بأن الفقير إذا حج قبل الإستطاعة لا يصح حجه وعليه الحج وهو خلاف الإجماع.

وأخبرني بعض السادة أنه وقف على كتاب إلى أحمد بن الحسن من بعض الناس يقول فيه: أنها وصلت فتوى منكم وعليها علامتكم في مسألة واحدة مختلفة فيها خمسة أجوبة ينقض بعضها بعضاً، وهذا تخليط منكم ومن أهل حضر تكم، وصار الحال كما قال تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ خَوْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾^(١)، قال: فتغير المهدي من ذلك، وسألته هل له معرفة؟ وكيف القراءة معه في شرح التجريد^(٢)،

(١) الزخرف: ٨٣.

(٢) شرح التجريد: الكتاب لمؤلفه الإمام المؤيد بالله أبو الحسين أحمد بن الحسين بن هارون بن الحسين الهاروني (٣٣٣-٤١١هـ/٩٤٤-١٠٢٠م) والكتاب في أربعة مجلدات، وهو شرح لكتابه (التجريد) الذي حرر فيه فقه الإمامين الهادي يحيى بن الحسين وجده القاسم الرسي. (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ١٠١).

فقال: مجرد حضور وما رأينا هناك شيئاً من العلم إلا مجرد الحضور.

وأخبرني بعض الفقهاء الثقات أنه سأله سائل وهو بحضرته في مال اتباع بقروش والصرف يوم البيع بثلاثة أحرف، وجاء شافع يشفع والصرف من أربعة أحرف، فأجاب: الشفعة قد بطلت، قال: وغير ذلك من المسائل يكفي فيها الإشارة، قال: وهو مع هذا مصرح بالإجتهد، وسائر الدعاة المعارضين له بينهم وبين الإجتهد مسافات ومراحل، ولو أنهم اعترفوا بأنهم منتصبون للاحتساب ولصلاح المسلمين وجمع كلمتهم [١٧٣/أ] لكان الأولى منهم، وأن العلم والجوابات ما عرفوا أجابوا فيه، وما لم يكن لديهم معرفته أحالوه على غيرهم من القضاة والحكام من المتفرغين للعلم، فإن عهدة العلم وثيقة، وعراه شديدة، وما كان عليهم لو اعترفوا وتواضعوا وصدقوا واتبعوا حالة العلماء الذين: ﴿صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾^(١). ولم يزكوا أنفسهم اتباعاً لقول الله تعالى: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ﴾^(٢) ولم يدعوا العلم الكامل، اتباعاً لقول الله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٣) فما رأينا حالات العلماء من العارفين إلا إظهار القصور، وعدم دعواهم الكمال اتباعاً لقول الله تعالى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ﴾^(٤) وماذا عليهم لو قالوا بذلك، وقالوا: إذا سُئِلُوا ولم يعلموا لا نعلم وماذا عليهم لو قالوا: نحن قمنا لصلاح المسلمين وصلاح ذات البين، وما علمناه قلناه، وما لم نعلم أحلناه، لكن لما كان المذهب الهادوي واليزيدي لا ينصبون إلا من كان إماماً عالماً مرجوعاً إليه، وعلموا أنهم إذا لم يدعوا ذلك لم يجابوا إليه، احتاجوا إلى الدعوى لذلك، لأجل يجابوا إلى ما هنالك بخلاف سائر المذاهب، فإنهم وإن كانوا قائلين بشروط

(١) الأحزاب: ٢٣.

(٢) النجم: ٣٢.

(٣) الإسراء: ٨٥.

(٤) يوسف: ٧٦.

الإمام الكامل، لكنهم إذا غلب غير الكامل قرروه، لأجل مصلحة الإسلام، وسكون الدهما، ولا يتسمون بالإمامة بل بالسلطنة والإمارة، مع أن المتغلب منهم لا يدعي ما ليس في وسعه، ولا يعلم به بل يَكِلُ ما تعلق بالشرعية إلى القضاة والحكام، والله يرحم الجميع، ويختتم بالخير، ويصلح أمور المسلمين.

[١٧٣/ب] وكثير من الذي نصب أحمد بن الحسن قالوا: ما نصبناه إلا حسبة لا إمامة، والسيد محمد بن علي الغرباني الذي دعا أفتى في مسألة المحتاج أنه يبيع مال الوقف الذي على الذرية ولا قائل به، فأراد الذي اشتراه التخلص فسألني وقال: البائع فقير فكيف في ثمن المال الذي سلمه؟ فأجبت عليه أنه يستغل هذا المال المشتري وبحسب قدر قسام الشرك المعتاد في الجهة، حتى يستوفي الثمن ثم يعيده على البائع الموقوف عليه، فقال: إنه سيفعل ذلك.

ووصل ولد السيد مبارك بن شبير، وكان بتهامة ساكناً، فلما وصل إلى وادي جيزان يريد القصد لأحمد بن الحسن انتهب في ذلك المكان، وذلك بأمر من صاحب شهارة، فإنه كتب إلى بلاد العصيات وبرط وسفیان أنهم ينتهبون من وجدوه قاصداً إلى أحمد بن الحسن.

وفي نصف هذا الشهر أرسل أحمد بن الحسن من المحطة شرقي شهارة إلى حاشف^(١) جنوبها مما يلي بلاد ظليمة.

وفي هذه الأيام لما قل على علي بن المتوكل المحصول من اليمن الأسفل لخلفه^(٢) وشداد أهله سار إلى صوران، أخذ من خزائنه بعض شيء من المال، فلما بلغ صنوه محمد بن المتوكل ذلك تغير منه كونه وصي والده، وقال: لم يأخذ ذلك من غير إذنه؟ ولم يلبث أن عاد إلى ذمار بها، وتصرف منها.

(١) حاشف: مركز إداري من مديرية العشة، وأعمال محافظة عمران، يقع في غربي مدينة حوث. (المحففي: معجم البلدان، ج ١، ص ٣٩٢).

(٢) خلفه: الخلف: اختلاف الموسم الزراعي، وقلة المحاصيل الزراعية بسبب قلة الأمطار في هذا العام.

وفي تاسع عشر شهر محرم كان تحويل السنة ودخول الشمس أول درجة في برج الحمل، وزحل [١٧٤/أ] في الجوزاء راجعاً، ورجوعه هذا استمر من شهر رمضان والمشتري في الدلو والزهرة والمريخ فيه أيضاً، والذنب في الثور، والرأس في القوس وكذا القمر، هذا على حساب المتأخرين، وأما على حساب المتقدمين فتتقدم برج من هذا، والزهرة راجعة يومئذ وهي ستقارن المريخ والشمس في شهر صفر قران آخر، وكانت الزهرة قد قارنت المريخ، كما سبق ذكره.

وفي شهر محرم منها وصل كتاب تعزية من أبي العرب سلطان بن سيف بن مالك اليعربي، صاحب بلاد عمان إلى محمد بن المتوكل في والده، مضمونه أنه لما بلغه وفاة والده صدره، وذكر فيه أنه بلغه قيامه في مرتبة والده، وأنه استخلف خليفته، ووصى في أصحابه الذين يخرجون بالبضائع العمانية بالرعاية، فأجاب عليه محمد بن المتوكل بجواب التعزية، وذكر له أن الأمر صار إلى أحمد بن الحسن.

وكام يوم الثلاثاء عشرين شهر الحجة قد وصل كتاب المهدي أحمد بن الحسن إلى محمد بن الإمام، ووصل عقبه يوم الخميس كتاب قاسم وفي طيه كتاب من السيد يحيى بن أحمد الشرفي، والكل اختار ما اتفق من اجتماع القضاة بالرحبة ما بين شهارة وبيت القابعي، وأن الحاضر من أصحاب قاسم السيد يحيى بن إبراهيم بن جحاف وصنوه إسماعيل ومحمد قيس، ومن قبل أحمد بن الحسن القاضي يحيى جباري الذماري والقاضي علي بن جابر الهبل، ومحمد بن إبراهيم السحولي الخطيب بصنعاء، وكان ابتداء قول الحاضرين من أهل شهارة طلب الصلح في هذه الساعة، وأما الخلع فمتعذر فيه المقالة [١٧٤/ب] وأنه يبقى كل من السيدين إمام في جهته التي قد أجابته، فلم يجبههم إلى ذلك قضاة أحمد بن الحسن، وحصل بين جباري وبين السيد يحيى بن إبراهيم جحاف هدار^(١) وخصام، ثم افترقوا على غير تمام شيء، فكان حالهم كما يقال:

(١) هدار: وقيل هو بالذال المعجمة من الهذر، وهو الكلام الكثير. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٧٨٣).

إن القضاة تجمعوا

يريدون صلاحاً أحماً

قصدوا عن ذاك المقام

وعنه تفرقوا ولم يحمد

ولم يحضر من قضاة شهارة الفقيه حسين بن حنش ولا السيد حسين بن صلاح. والسيد يحيى بن أحمد الشرفي كتابه كان مضمونه صحة إمامة القاسم عنده وعند ابن حجاج وقيس وإسماعيل، وبعثوا برسائل الجهات بحكم أولئك الحكام بإمامة قاسم، فتغير محمد بن الإمام من ذلك، وطلب قضاة صنعاء يكتبون أن الذي صح عنده عندهم إمامة أحمد، وأرسلوا بذلك إليه، وكتاب آخر إلى القبائل وقام وقعد. وكان قد طلب القاسم عقد صلح مدة معلومة ويبقى على الإمامة [١٧٥/أ]، فلم يجب إلى ذلك، ونجح عند ذلك نابحه وهو أن محمد بن أحمد بن الحسن بن القاسم تصرف في موزع واستولى عليه في أوامره ونواهيه ومرجوعاته، وقال: هو يحتاج إليه ولا يرضى بمصيره إلى غيره ولا يسامح فيه، وظهرت التريشات، فنعوذ بالله من مضلات الفتن، ما ظهر منها وما بطن.

ووصل أول الحجاج على قتلهم إلى اليمن، وكان وصولهم متأخراً عن عادتهم، فلم يصل المُخَفُّون^(١) منهم إلا خامس وعشرين شهر الحجة والعادة يصلون العاشور وقبله، فسألت حاجاً منهم فقال: كان الحج مباركاً، وقف الناس الجمعة، وأقواهم الشامي ثم بعده المصري ثم العراقي، قال: وخرج مع الشامي ولد الشريف بركات، وأنه كان دخل العام الماضي وخرج هذا العام بكسوة لوالده وتقريرات يده [١٧٥/ب]، وخرج أمير مع المحمل الشامي وكان الشامي معتمدهما لكونه من

(١) المُخَفُّون: المُخَفَّ: القليل المال، الخفيف الحال، وتدل على سرعة السير؛ لأن المُخَفَّ لا يحمل أثقالاً تؤخره عن السرعة في السير. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨٦٧-٨٦٨).

باب السلطان، وفرحان ساروا وهو بمكة ما كان قد خرج عنها، وكان دخولهم من طريق تهامة مع فرحان لأجل قتلهم هذا العام، وضعف حج اليماني عن سائر الزمان، قال: وكانوا في نية العود مع فرحان من طريق تهامة لأجل قتلهم عن العادة، فانتظروه، ثم لما طال انتظارهم اضطروا إلى السير وحدهم من طريق السراة معتادهم متوكلين على الله، ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾^(١) فاجتمعوا نحو خمسة وعشرين نفراً، ومروا طريق السراة، فلم ينلهم مكروه، إلا أنه تأخر وصولهم.

قال: وكان سعر مكة مرتفعاً، بلغت الكيلة إلى ستة عشر بقشة مصري، وأما الأعلاف والحشيش والكلاء فخير كثير وكذلك اللحوم، بسبب جراد ظهرت في الحجاز ومصر فارتفع السعر، بلغ الإردب^(٢) بمصر إلى ثلاثة قروش، وهو يأتي اثني عشر قدحاً^(٣) حساب كل قدح بحرف بدراهم اليمن، لأن القرش بلغ إلى أربعة حروف في الصرف.

وانتقل أحمد بن الحسن من محطة مور إلى حاشف. وجاء الخبر بأن أحمد بن المؤيد توجه إلى وادعة، وكان نزوله يوم الجمعة ثامن وعشرين شهر محرم من شهارة، وتأهب أحمد بن الحسن للقياء، فعرج عن الوصول إليه وسار من طريق وادعة ومعه نحو ثلاث مائة، ووصل إلى قرية السوق الحضر^(٤) ودخل بيته الذي فيها له، فالتقاه أهل وادعة جميعاً، ودخل مدخلاً عظيماً وأكثرهم أو كلهم مائلاً إليه، وهو مظهر للمباينة، غير مقترف لأهل تلك الطائفة، وذكر أهل بلاد وادعة أنهم مائلون إلى القاسم لقرب جنباه إليهم، وبشاشته بهم، وكذلك بلاد الأهنوم مثلهم أو فوقهم، وأن أحمد بن الحسن تحرك يومئذ وبني على مقابلتهم بالحرب، وكذلك محمد بن أحمد قد بنى على

(١) الطلاق: ٣.

(٢) الإردب: مكيال ضخم لأهل مصر، قيل يضم أربعة وعشرين صاعاً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١١٤٨).

(٣) القدح: سبق شرحه.

(٤) كذا في الأصل، لم تتضح.

ذلك، وكذلك العساكر الذين بحجة، وانفتحت يومئذ بينهم المباينات، وانتهت بينهم المخاطبات، وعاد القضاة الذين، ساروا إلى أماكنهم بعد ذلك.

[١٧٦/أ] وأظهر أصحاب القاسم بن المؤيد بأن محمد بن أحمد بن الحسن صاحب الحجرية كاتب إلى القاسم صاحب شهارة، وكذلك حسين بن حسن وأنه في شهارة أشاع البشارة، وضرب بالحراني^(١) للإشاعة، فأرسل محمد بن الإمام السيد محمد بن حسن بن حميد الدين إلى حسين بن الحسن -إذ هو أخوه من قبل الأم- عسى أنه يرجع إلى أخيه أحمد بن الحسن للمساعدة، ويطلب منه ترك المشاققة.

وفي يوم الثلاثاء ثالث شهر صفر وصل الخبر إلى صنعاء بمواجهة بلاد ظليمة، وعند ذلك جهز القاسم من شهارة إبراهيم بن حسين بن المؤيد الذي كان خرج أولاً إلى ذيبين إلى مساقط الأهنوم ليحفظه ويفاتح أن أمكنه، فبلغ إلى موضع يقال له الأبرق^(٢)، ما بين الأهنوم وظليمة، وهو من أطوار^(٣) بلاد ظليمة فوق سوق الثلوث، فجهز أحمد بن الحسن عليه جماعة من عساكره، فردوه إلى بعض القرى من معاقله، واستدعى أحمد بن الحسن أحمد بن محمد بن محمد من الصلبة بمن معه، فطلع منها طريق وادي لاعة، ثم طلع إلى الطويلة وخرج إلى حبابة غربي كوكبان، ونفذ إلى عمران، وسار إلى حيث طلعه [١٧٦/ب] هذا الأوان، وعرج عن طريق حجة، وإلا فهي كانت قريبة؛ لأجل ما فيها من الرتب من قبل القاسم الوثيقة، وكان قد أراد أولاً أنه يطلع الظفير، فمنع أهله دخوله، وقالوا هم إلى القاسم لا يخالفونه.

وفي ليلة الجمعة سادس شهر صفر توفي الشيخ المقام عامر بن صلاح الصايدي، بداره بصنعاء اليمن، وقد كبر سنه، وكف بصره آخر مدته، فبقى في بيته كذلك حتى توفي.

(١) كذا في الأصل: غير معجمة، لم يتضح معناها.

(٢) الأبرق: شرح موقعها المؤرخ.

(٣) الطُّور: الجبل ولعله يقصد أن الأبرق من جبال بلاد ظليمة (ابن منظور: لسان العرب، منج ٢، ص ٦٢٤) ونجد المؤرخ في ق ١٧٩ ب يقول: جبل الأبرق المطل على سوق الثلوث وهو من بلاد ظليمة.

وهذا المذكور كان من أصحاب شرف الإسلام الحسن بن القاسم ومن أمرائه، وكان له عنده وجهة مدته، وكان المذكور ظاهر الصلاح متنزهاً عن دخول الأسواق، وكان نادرة في وقته؛ لأن من كان مثله يدخل الأسواق من الأمراء خالفهم، وكان له عبادة سبياً آخر مدته رحمه الله تعالى.

وفي يوم السبت سابع شهر صفر وصل الخبر إلى صنعاء بأنه وقع حربٌ شديد بين إبراهيم بن حسين بن المؤيد وبين أصحاب أحمد بن الحسن، فقتل من الجانبين كثير، وظفروا به ولزموه أسيراً، وعند ذلك طلع أحمد بن الحسن الأهنوم، وتسور تلك البلاد بجيوشه، ومن عليهم من بعض قراه وبيوته، فأمر أحمد بن الحسن بإخرا ب تلك البيوت التي وقع منها الرمي بعد الحملة عليهم والقهر، فخر بها وحرق بعضها، فلما رأى ذلك الأهنوم أقبل إليه كثير منهم مواجهين فأمنهم، وطلع إلى نجد بني حمرة، غربي شهارة، وهو وسط الأهنوم، وهو مجمع الطرق القريبة من شهارة [١٧٧/أ] واختلف في خبر القتل، فقليل: قدر ثلاثين نفراً ومن أصحاب أحمد بن الحسن ستة أنفار، قالوا: وسبب قلة القتل في أصحاب أحمد بن الحسن أنهم حملوا عليهم وترسوا^(١) بِشِمَال^(٢) مبلولة بالماء، فكانت الرصاص إذا وقعت في الشِّمَال تطفئ ويبطل فعلها، كذا يروى، وأسروا كثيراً من الأسرى.

وجاء الخبر يومئذ بأن محمد بن أحمد بن الحسن صاحب الحجرية لما خالف على والده ومال عن جانبه أمر عليه ولده علي بن أحمد بن الحسن بأنه يتوجه من تهامة إلى جهاته فسار حتى بلغ إلى نواحي تعز ويفرس، وعند ذلك انسل أكثر أصحاب محمد بن أحمد بن الحسن وتفرقوا، وكان قد وصل إليهم كتاب من المهدي يحذرهم من إعانة ولده في أمره لهم ونهيه، والذين معه هم من عسكره، وعليهم نظره، فخافوا

(١) ترسوا: ترس بالترس بمعنى تَوَقَّى، وترسوا بمعنى وضعوا ما يقيهم من الرصاص وهي الشِّمَال (سيأتي شرحها).

(ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣١٧).

(٢) شِمَال: السَّمْلَة عند العرب مئزر من صوف أو شعر يؤتز به، فإذا لُفَّق لفقين فهي مشملة يشتمل بها الرجل إذا نام

بالليل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٦٢).

وتفرقوا، وبعد تفرقهم وعدم الميل إلى رأي محمد بن أحمد وإقبال أخيه علي بن أحمد سقط في يده، وندم على ما جرى منه، وترك ما كان أراد.

وفي يوم الإثنين تاسع شهر صفر وصل الخبر إلى صنعاء بأن القاسم يريد أن يواجه^(١) [١٧٧/ب].

وجاء خبر آخر أن الحرب بالأهـنوم شديد، استمر من الأبرق بظليمة إلى نجد بني حمرة، وأوله كان بالأبرق علي بن إبراهيم بن حسين^(٢) ومن معه، وأن بعض ظليمة اختلت بعد المواجهة، وقاتلوا مع أصحاب القاسم في جملة المقاتلة، وبرق عليهم من الأبرق وحوادثه، ثم استولى عليه ومن معه بالقتل والأسر، لم ينجل إلا بقتول كثيرة من الجانبين، وأن بعضهم هلك بالحجارة وبعضهم فقد خبره، وكانت حادثة عظيمة، ثم لما تقدم أحمد بن الحسن من سوق الثلوث طالعاً إلى الأهـنوم عاطفاً رموا عليه من القرى فوق الطريق، فأمر بخرابها وانتهابها، وخربت قرى في سَيْرَان^(٣) ونحوها وحرقوها بالنار، وأنها حصلت معرة عظيمة في الأهـنوم، ومن النساء من هرب حاجاً^(٤)، ومنهن من راح في الحيود^(٥)، وانتهب مع ذلك ما في تلك البيوت، وكذلك سلاح المحاربين الحاضرين، ثم انعطف راجعاً بعد هذه العملة إلى محطته بحاشف، وقد انجلت على قتول كثيرة.

ولما حصل ذلك الحادث، وشاهده القاسم من شهارة وما جرى من ذلك الأمر الكادث، وأسر إبراهيم [١٧٨/أ] بن حسين وجماعة من أعيانه جاء كتابه وأحمد بن المتوكل بأنهم لا يخالفونه كما قال أبو تمام:

- (١) يواجه: أي يبايع ويعلن اعترافه بالمهدي أحمد بن الحسن.
(٢) علي بن إبراهيم بن الحسين بن الإمام المؤيد. يذكره صاحب كتاب بغية المريد بأنه أكبر أبناء أبيه، ولم يذكر له ترجمة أخرى. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ١٦٦).
(٣) سَيْرَان: جبلان في الجنوب الشرقي من الأهـنوم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٣٥).
(٤) لم يتضح ما يريد المؤرخ من كلمة حاجاً، ويذكر ابن منظور أن الحج: القصد إلى مكان معين، حَجَّه يَحْجُّه حَجًّا: قصده، ولعلها المطلوبة هنا. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٥٦٩).
(٥) الحيود: جمع حَيْدَ: ما شخص من نواحي الشيء، وهو كل تنوء في الجبل، أو ما شخص من الجبل واعوج. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٦٦).

السيف أنطق أنباءً من الكتب

في حده الحدبين اللهو واللعب^(١)

ووصل الأسرى إلى صنعاء معهم السيد صالح عقبات، وفيهم السيد إبراهيم بن حسين وفقهه من بني الأكوع، ومن الأهنوم حملتهم أربعة عشر نفرًا من مشائخهم، وخرج عامة أهل صنعاء للتفرجة عليهم، خرج أولهم إلى أن بلغ الحصبة^(٢)، والطرق ممتلئة، فجنّبوا بهم إلى الجراف للعشاء والتغليس^(٣) لدخول صنعاء خشية من كثرة المتفرجين، فكان دخولهم وقت العشاء، ولم يترك الكثير من أهل صنعاء التفرجة من الصغار والكبار، واجتمع في ضوء القمر للتفرجة خلق كثير وصاح عليهم الصبيان بالأصوات والتنصيرات والصولات، حتى دخلوا بهم قصر صنعاء على تلك الحالات، وكان الصبيان يقولون لرئيسهم: أين جيت بعقلك؟ وبقو تحت الترسيم.

وجاء خبر أن القاسم استدعى السيد زيد بن علي جحاف للوثاقة والشروط بينه وبين المهدي أحمد بن الحسن وإلاكاة، فطلع [١٧٨/ب] المذكور إليه، وأمر عند ذلك بارتفاع رتب بلاد حجة وكحلان، وكانت هذه القضية رادعة لأهل شهارة والأهنوم، لم يصدقوا بحقيقتها حتى رأوها مشاهدة؛ لأنهم أهل غباوة مشهورة لا ينظرون في العاقبة، ولا يعرفون الأمور الغالبة، فما صدقوا لأجل غباوتهم حتى شاهدوا ذلك بأعيانهم وأبصارهم، فكان حالهم وحال القاسم كما قال ابن المقرب:

علام تجشم الأهوال فرداً

تغير اليبداء أو لجج البحار

(١) ورد البيت في ديوان أبي تمام كما يلي:

السيف أصدق أنباءً من الكتب في حده الحدبين الجد واللعب

واللهو واللعب بمعنى واحد، وهو خطأ غير مقصود وقع فيه المؤرخ. (ديوان أبي تمام، شرح وتعليق: د. شاهين عطية، ص ١٤).

(٢) الحصبة: حي في الجانب الشمالي من مدينة صنعاء.

(٣) التغليس: الغلّس: ظلام آخر الليل، والتغليس: السير بغلس. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٥).

آمالاً تحاول أم علواً

هديت أم اجتواء للديار

وأما أهل شهارة فإنهم مع ذلك أقاسوا على الإمام القاسم بن محمد بن علي، والإمام القاسم ما قام تلك المدة إلا بملاحم معزوة إلى علي من منقولات الجفر^(١) وغيرها، مما ليس عنده يخفى.

وأما عمل هذا القاسم فإنه مخالف للملاحم، فإن المعروف في المنقولات الجفرية أن الملك يصير بعد المتوكل إلى أحمد بن الحسن، والأمور السابقة في علم الله لا تنقلب جهلاً ولا خلفاً، فله الأمر من قبل ومن بعد، له الملك يعطيه من يشاء، [١٧٩/أ] وحسبنا الله ونعم الوكيل.

وجاء خبر آخر فيه تحقيق أن الحرب كان يوم الخميس خامس شهر صفر، وأن القاسم كان قد أمر الأهنوم وظليمة وسائر القبائل أنهم يقطعون الميرة^(٢) إلى محطة أحمد بن الحسن بالمرّة، وأنهم يمتنعون عن إيصال شيء من المصالح إلى المحطة الأحمديّة من علف وطعام وحطب وغير ذلك، قال: فمنعوا ذلك كما أمرهم القاسم، وتقرب إبراهيم بمن جمعه من قبائل الأهنوم وأهل شهارة وظليمة إلى جبل الأبرق المطل على سوق الثلوث، وهو من بلاد ظليمة وحد الأهنوم.

فلما خرج أحمد بن الحسن وأصحابه وأجناده إلى حدود أسفال ذلك الجبل رموهم بالبنادق البالغة من أعلاه حتى وقع بعضها بين أيدي أحمد بن الحسن، فأمر أجناده عند ذلك بالحرب، فطلع عليهم [١٧٩/ب] همدان وبنو الحارث حملة رجل واحد وترسوا بالشمال في أيديهم اليسار، ولم يبالوا بالبنادق حتى بلغوا رأس الجبل وأعلاه، واقتتلوا بالسيف والسيلاح ضرباً وأسرّاً، وحرقوا بيوت قرى الأبرق بالنيران،

(١) الجفر: سبق ذكره.

(٢) الميرة: المؤن من الحبوب والطعام وغيره.

وخربوها ونهبوها واستولوا عليها عنوة وملكوها، وأسروا إبراهيم بن حسين ومشائخ الأهنوم وظليمة فيها، وكان القتل كثيراً، والقليل من أصحاب المهدي قيل حول ثمانية، وأما من أولئك فجماعة كثيرة، قيل: نحو خمسين، وقيل: أكثر، وكانت هذه الحملة لبني الحارث وهمدان أعظم نجدة، وكل ذلك لما بلغهم أن الأهنوم قالت أنهم غير شيء، وأنهم من القصاصين^(١) استحقاراً لهم واستخفافاً بجنابهم، واستكباراً عليهم وعُجباً والعجب [١٨٠/أ] مهلك والكبر مردي مريبك.

قال الراوي: ممن كان حاضراً في تلك النواحي: أنهم قد جمعوا كثيراً من الجمع في ذلك الجبل وجهدو بغاية مقدورهم، والله الأمر من قبل ومن بعد، والمملك ملكه يعطيه من يشاء من خلقه.

والمهدي أحمد بن الحسن حال الحرب عطف من طريق وادي رجم، ثم أنفذ الجيوش في تلك الطريق حتى بلغوا إلى نجد بني حمرة، ووقع بعض مراماة من تلك القرى والجبال، كانت سبباً لخراب القرى التي صدرت منهم الإعتداء.

ووصل خبر يوم الخميس الثاني ثاني عشر شهر صفر إلى صنعاء بكتاب من أحمد بن المتوكل إلى أخيه محمد يذكر فيه: أنه صدر والقاسم قد استخار الله وبنى على تسليم الأمر إلى أحمد بن الحسن وأنه في نية النزول إليه يوم الإثنين، وأنه لم يبق إلى جنبه أحد مائل حتى أهل شهارة، هذا خبره.

[١٨٠/ب] ففرح الناس بسكون هذه الفتن المضلة، والأحوال المشتتة المتعبة، والمنازعة المفشلة التي نهى الله عنها.

والله يجمع كلمة المسلمين على الصلاح.

والسيد محمد بن حسن بن حميد الدين الذي أرسله محمد بن الإمام إلى حضرة الحسين بن الحسن وإلى حضرة علي بن المتوكل وصل وأصلح أمرهما، وتدارك به ما قد

(١) القصاصين: لعله يقصد بائعي القصب.

كان حصل من الخلل معهما، وما كان أشفوا^(١) عليه من الأمر العظيم الذي هو عين الغرر، فإنه ذكر أن حسين بن الحسن وعلي بن المتوكل كانا قد بنيا وأزمعا وتواطيا على إعلان الخطبة للقاسم صاحب شهارة في رداع وذمار، من غير مخالفة في تلك الجمعة الآتية، فأنسد بوصول السيد محمد بن حسن بن حميد الدين ذلك الأمر الذي كان أرادوه وبنوا عليه ونووه، وتراجعوا عنه وأضربوا فيه.

فلو كان حصل منهما لكانت فتنة عظيمة، وفعلة جسيمة ضارة للمسلمين قاطعة للطريق اليمنية عن المصالح إلى صنعاء بالكلية [١٨١/أ] مفرقة للمسلمين، مقوية للفتنة، موجبة لطولها ما حقه على صغيرها وكبيرها، فوقى الله شرها بتدارك أمرها قبل حصولها، لأن تلك البلاد لو تم ذلك المراد رفعت القبائل رؤوسها، وتقوت به البلاد الشهارية، وهاجت بسببها الفتنة النجدية، ولكن الله لطيف بعباده، والمملك لا بد أن يكون لمن يشاء الله وأراده، فما شا كان وما لم يشاء لم يكن.

وقد حصر ما راح هذه السنة والتي قبلها في الصلبة وذيبن وهذه في ظليمة والأهونوم قدر مائتين نفس، بل قد قيل أكثر من ذلك لا سيما في هذه القتلة الآخرة بظليمة والأهونوم فإنه على ما قيل هم كثير غير منحصرين، فمنهم من يقول مائة ومنهم من يقول أكثر؛ لأنهم طلعوا عليهم جملة بالسيف، فقتلوا معظمهم ولم ينج إلا من هرب في أول القتال، ومن احتاز حتى أسر واستأمن، والأسرى هم اليسير وتفرقوا في العوادر^(٢) وأكلتهم النسور والسباع^(٣) في تلك الجبال والعوابر^(٤).

(١) كذا في الأصل.

(٢) العوادر: يذكر ابن منظور أن العدر: المطر الكثير، وأرض معدورة: أي أرض ممطورة، ولعل ذلك ما يقصده المؤرخ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٧٠٤).

(٣) السباع: مفردا سَبْع: يقع على ماله ناب من السباع ويعدو على الناس والدواب فيفترسها مثل: الأسد والذئب والنمر والفهد وما أشبهها. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٨٩).

(٤) العوابر: لعله من كلمة المعبر وهو المكان الذي يُعبر منه، والمعبر: هو ما عُبر به النهر من فُلك أو قُنْطَرَة أو غيره. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٦٦٨).

وكان أحمد بن المؤيد بوادعة يترقب الفرصة فيهم والهزيمة، وأنها إذا وقعت فيهم بادر بالحملة بمن معه وبقبائل [١١٨١/ب] وادعة والعصيمات للإنتهاب والغنيمة من المحطة التي بحاشف، والتلقي لهم إن اهتزموا بالقتال بالسلاح والمعاطف، وكان قد اجتمع بحبور جماعات من المغارب الشرقية والحجّية ينتظرون ما ذاك يتم من الحرب الواقع فيما بين ظليمه والأهنوم، وإن الهزيمة إذا حصلت لفوا عليها من جهتهم وأحمد بن المؤيد من خلفهم والاهنوم من قدامهم، هذا كان هو غرضهم ومقصدهم، ولذلك فإن المهدي لما عرف بعض هذا الأمر منهم الجاري أرسل لأحمد بن محمد^(١) من الصلبة إلى خمر، زيادة لمحمد بن أحمد^(٢) وقاسم بن المتوكل^(٣)؛ لأجل المحاذرة من طارقات أحمد بن المؤيد إذا تحرك من وادعة، فيتبع أثره ويلحق من خلفه، فلما وقع هذا الحرب الجاري، وكان على ما وصف من الظفر بهم والغلبة لهم على الوجه الماضي، سُقط في أيديهم الجميع وكفوا عن قصدهم الذي عليه نياتهم، وطفّت لذلك الحاصل جمراتهم. وعند ذلك أقبل أحمد بن [١٨٢/أ] المؤيد مبادراً بالمواجهة والمبايعة والدخول تحت الطاعة، ولا سيما بعد أن بلغه أن عساكر خمر توجهت نحوه، وتفرق الذي كان وصل إلى حبور من قبائل المغرب ورجعوا من حيث جاؤوا وشاهدوا ما لم يشاهدوه في زمانهم، مما جرى في الحرب أمامهم، وواجهت المغارب جميعها، وخطبوا للمهدي فيها، ونزل أهل شهارة إلى الحضرة الأحمدية طائعين مسلمين، وتفرقت رتبة الهجر التي كانت للقاسم، والقاضي محمد بن علي قيس الثلاثي رجع بيته وترك القاسم بعد إياسه، ورتب أحمد بن الحسن الهجر ونجد بني حمرة وتحت شهارة الفيش خشية لا يخرج القاسم، ثم رحل أحمد بن الحسن بنفسه من حاشف وطرح بمحطته بحديه^(٤) الهجر،

(١) هو أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم.

(٢) هو محمد بن أحمد بن القاسم.

(٣) القاسم بن المتوكل: هو العلامة القاسم بن الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم. كان عالماً ورعاً تقياً، له معرفة في الحديث. تولى في عهد الإمام المهدي حصن ثلا وكحلان وعفار، ولازم صاحب المواهب، توفي سنة ١١٣٣هـ / ١٧٢٠م. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٥٦؛ زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٨٧).

(٤) كذا في الأصل، لم نتمكن من قراءتها.

ولم يبق إلا قاسم بن المؤيد فريداً وحيداً حليفهم وحزن في شهارة، وأحمد بن المتوكل بشهارة يأمر وينهي، ولم يبق للقاسم أمر فيها.

واتفق تاريخ زوال دولة القاسم هو هذا اللفظ الجاري [١٨٢/ب]: زالت دولة قسمي^(١) فله الأمر من قبل ومن بعد، يؤتي ملكه من يشاء، وينزعه ممن يشاء وعند ذلك ارتفعت رتب حجة وعفار والشرف وتفرقوا، وفرغت البلاد، وواجهت^(٢)، والله أعلم.

وحصل مع الذين مالوا إلى القاسم من البؤس والكدر والحزن غاياته، ومن الضيق والإنكسار نهاياته، مع ما كانوا عليه من اعتقاد نصرهم ونصره وتزكية أنفسهم وتزكيته ما لا يوصف، ومن المبالغات التي لا تعرف، ولقد وصف لي من مبالغتهم بعجائب يحيلها العقل، منها: وصف لي بعض الفقهاء أنه حاكاه^(٣) جماعة من القبائل المائلين إلى القاسم بأنه أكل أربع مائة نفر من مقلد^(٤) واحد بين يدي القاسم. ومنها أن تيساً نذر به إليه فغلط صاحبه بذبحه أو رجع في نذره، فهرب التيس وقد حُزرت رقبتة إلى بين يدي القاسم من سوق الثلوث والدم يسيل فيه من أثر ذبح الجزار له فباعه من جزار، وقال أنه يسلم لقاسم ثمنه لمشقة إطلاعه إلى شهارة؛ لأنه ما زال يهرب عليه.

ومنها أن الجراد فيها مكتوب قاسم بن محمد في رقبتها، فأما الجراد فشاهدنا فيها رقهما الذي لا يزال في كل جراد برقبتها أشبه شيء بالآلفين مختلفين هكذا (x)، وهو في جميع الجراد، إلا أنه يظهر [١٨٣/أ] بيناً في الجراد الصفر.

والقاسم المذكور تعلقت به ديون واسعة، استدانها وتكلف من الناس لطلبها

(١) كذا في الأصل، وكتبها المؤرخ بخط كبير، ويقصد به القاسم بن المؤيد صاحب شهارة.

(٢) واجهت: أي أطاعت وسلّمت.

(٣) حاكاه: أخبره أو قال له.

(٤) المقلد: جمعها مقال: وهو نوع من الأواني المستخدمة للأطعمة، تصنع من مادة تُعرف بـ(الحَرَض) من أهم مميزاتها أنها تحتفظ بدرجة الحرارة لفترة طويلة.

وسؤالهم إياها، ولا يفي ماله بالقضاء لها، فإذا لم يقضها له أحمد بن الحسن من بيت المال والأعشار^(١) ارتبك في المضيق، وناله إثم التفريط، فإن حقوق العباد شديدة وقد شدد النبي ﷺ في الدين ما شدده لمن أوفى به، فكيف إذا لم يحصل الوفاء له؟ والورع لا يدخل في تكثير الديون، وإن دخل في شيء للضرورة فاليسير، مع العلم من نفسه أن ما له في القضاء يفي به من ماله أو مما هو تحت تصرفه ويده، فإما تجشم ما لم يعلمه، وتوهمه أنه يقضيه مما سيفتحه فمن الغرور الذي لا يخفى على أهل المعقول، وقد قيل أن ديون القاسم هذا بلغت إلى نحو مائة ألف.

وفي هذه المدة ظهور نجم وقت السحر له شعاع من قدامه قدر نصف ذراع من مجرى الثريا ومكان طلوعها، بقي كذلك قدر ثلاثة أيام ثم اضمحل، والله أعلم.

والمهدي عند ذلك فرق اليمن بين أولاد المتوكل أكثرها وبين أولاد أحمد بن القاسم وغيرهم، وبقي معه بلاده الأولوة وزيادة معها اليسير، وكل منهم قال ما يكفيه إقطاعه، والله قول الشاعر^(٢):

ماكل ما في^(٣) البسيطة كافياً

فلإذا قنعت فكل شيء كافي

وكل منهم مديده في رعايا بلاده في غالبهم [١٨٣/ب]، وبعد تقضي عمل شهارة، وسكون ما وقع فيها من الأمور المنهارة سكن المهدي أحمد بن الحسن بالهجر مبرزاً لوطاقه وخيامه بميدانه وحديثه، واستقر جميع أصحابه بجنابه، فكانت محطة واسعة لأجل اجتماع أهل الناحية ومواجهة القبائل العذرية والبلاد الأهنومية قهراً عليهم وخوفاً أن يجري فيهم ما جرى في أصحابهم.

ولما أيس القاسم بن محمد صاحب شهارة عن تمام إمامته وما دعاه إلى نفسه وما

(١) الأعشار: لعله يقصد بذلك العشر من الزكاة.

(٢) الشاعر هو أبو فراس الحمداني.

(٣) وردت في الديوان: ما فوق. (ديوان أبو فراس الحمداني، ص ١٩١).

شاهده من الحروب بعينه لم يسعه إلا الهبوط من جبل شهارة والنزول إلى المحطة،
فاتفق بالمهدي وقفة المسألة، وتمثل لسان حاله بقول المتنبي في ديوانه:

ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى

عدوآله ما من صداقته بد^(١)

وجعل له قطعة من بلاد الشرف يتمتع بها هو وخاصته وأتباعه وجماسته، ثم سار إلى
قرن الوعر^(٢) وقاسم عاد إلى جبلة^(٣)، وعرج المهدي عن طلوع شهارة لما في النفوس،
وما ظهر له من حالات القاسم وأصحابه من الكمد الذي نزل بهم والبؤس، ووصل
إلى قرن الوعر قبائل العصيمات مواجهين فتوثق عليهم في صلاح الطرقات، وترك
التعديات، ثم سار عنه إلى القُقم^(٤) طرف العمشية، فسكن به قدر نصف شهر، ثم سار
إلى بركة مداعس وسط العمشية، وسكن بها بعض أيام وأكد على سفيان في الطريق،
وشرطوا عليه الموافاة لهم ما يعتادونه في حفظها من الملوك السابقين، وإلا فليس عليهم
دَرَكَ [١٨٤/أ] فصلحت، وإن حصل على النذور بعض تخطف فيها من قبل دهمة لمن
انفرد عن الرفقة. ثم تقدم يؤم جهات صعدة، فلما وصل إلى العيون^(٥) وقدم وطاقه إلى
رَحْبَان اليوم الأول خرج صاحب صعدة علي بن أحمد لاقياً له ومهنياً ومرحباً، ثم تقدم
إلى رحبان، وسكن فيه هو ومن معه من الجنود والأعوان، ثم دخل صعدة لمجرد
الضيافة والصلاة فيها للجمعة، وكان استقراره برحبان في نصف ربيع الأول من سنة
ثمان وثمانين وألف^(٦) سنة.

(١) ورد البيت كما هو في شرح ديوان المتنبي، مج ١، ج ٢، ص ٩٣.

(٢) قَرْنُ الْوَعْرِ: قرية في غربي قفلة عذر من بلاد حاشد. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٦٧).

(٣) المقصود جبل شهارة، وليس جبلة المدينة المعروفة.

(٤) الْقُقْم: وإد في شمال القفلة على بعد ٣٠ كم. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٢٠).

(٥) الْعُيُون: موضع في صعدة. أشار الحجري إلى أنه مكان مقتل إسماعيل بن الإمام الناصر (صاحب المواهب).

(الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦١٩).

(٦) ١٠٨٨ هـ = ١٦٧٧ م.

ووصلت إليه قبائل صعدة من البلاد الشامية والخوانانية رغبة من القليل والأغلب فيهم الرهبة. وجهز الفقيه أمير الدين بن أحمد العلفي الأموي إلى تهامة، وأمره أن يبني البرك في أطراف بلاد الحرامية، فوصل المذكور إلى صيبا وسكن فيها، وتعذر عليه النفوذ إلى حيث أمر إليها، ثم لم يلبث أن توفي بصيبا، وكان المذكور قد بقى متولياً مدة طويلة لعدن، وعمر فيه مسجداً قريب الساحل باسطوانتين وثلاثة عقود. وكان المهدي أحمد بن الحسن قد كتب إلى البلاد النجدية وإلى شريف مكة يطلب منهم الطاعة، فكان جواب الشريف بركات الإجمال، وأنه مثل واحد من أشراف اليمن لا يجهل الحق ولا يترك ما فيه الصلاح للمسلمين ولا يرضى بالمحق، إلا أنه يخشى إذا حصل تغيير من السلطان [١٨٤/ب]. ثم تحرك بعد ذلك في شهر رجب إلى بلاد نجد ويقال: أنه بلغ إلى بيشة، كل ذلك منه لتسكين بلاده، وخشية لا يحصل تغيير عليه في جهاته.

وكتب إلى باشا سواكن بسواحل الحبشة يدعوه إلى الطاعة وهو عمر باشا، وهذا كله عين الخطأ، لامتناع من بحضرته عن تبليغه، وأراد الكتابة إلى مصر فلم يجد له رسولا. وأحمد بن الحسن أقطع بلاد صعدة لعلي بن أحمد، فطاب بها خاطره، ورغب بسبب ذلك إلى جانبه، ولم تطب نفوس بلاد خولان بولايته؛ لأجل أنه كان جعل لهم خطوطاً برفع ما عليهم من المطالب أيام مخالفته على عمه إسماعيل، وقال لهم: أتم عون على عمي المتوكل وجعلت لكم بالنصرة رفع المطالب عنكم في هذه المدة، فلما انقضت تلك الأمور الماضية ومات المتوكل وصارت الأمور إلى هذه الحالة الثانية طالبهم في الذي عليهم من أول من العادة، فأبوا عنها ولم يمثلوا أمره فيها وشكاهم إلى المهدي، فطلبهم إلى رحبان وقال لهم: يسلمون ما عليهم من المطالب، ولا يخالفون علياً في شيء من المآرب، فقالوا: إذا لم يحصل منه الوفاء بما وقع، فليس لنا بولايته مطعم، ونولي بلادنا [١٨٥/أ] غيره، ونسلم ما علينا له، فبقي علي بن أحمد بذلك تاعباً. وأحمد بن الحسن صار مُعْرِضاً؛ لأجل ما عرف من علي من اتباع الهوى، وعدم مراعاته لما يصلح المسلمين فيما مضى، فبقى الأمر كذلك وليس عليه في التحقيق إلا أن يقول له: قد

صارت البلاد الشامية الصعدية إليك، فخيرها وشرها عليك، وإلا تركت أمرها ومصلحتها وأصلحناها.

وفي آخر شهر جمادى الأولى عادت الجراد التي كانت توجهت إلى اليمن الأسفل تؤم جهة القبلة من حيث جاءت أولاً، فضرت في هذه البلاد التي مرت بها في الزراعة، أكلت منها بعضها وهي نبات، وعند ذلك غلت الأسعار في الجهات لا سيما مع قل المطر في الخريف، فبلغ القدح بصنعاء أربعة حروف والشعير إلى ثلاثة وأما الذرة فمعدومة لأجل جراد العام الماضي، واشتدت الأزمة مع أهل اليمن الأسفل، ورحلوا إلى البلاد العليا، وخلت بالسحول قرى كثيرة، وصلبت أموال عديدة وعرضت بأبخس الأثمان، فلم يشترها أحد لعدم من بقى من الساكنين لإقامتها فله الأمر. ومات في اليمن الأسفل عالم لا يحصون، بحيث أخبرني رجل [١٨٥/ب] أنه دخل بيتاً في قرية فوجد فيه سبعة موتاً، قد ظهرت روائحهم وننتهم، ثم دخل مكان آخر فوجد رجلاً في آخر رمق وامرأة ميتة وطفل يرضع منها وقد هي ميتة، قال: فسأل ذلك الرجل ما شأنكم، فقال الجوع وأمر الله الذي قضاه، قال: فاستعبرا وحمل الطفل إلى راعي غنم قد رآه فمكّنه^(١) الطفل يرضعه من غنمه، وسار فارّاً من الأمر الذي رآه وأفرعه. ووصف لي آخر من أهل جبلة وصفاً عجيباً وقال: ما قد رأينا مثل هذا الزمان في اليمن، خلت قرى وصلبت^(٢) أموال ومات عالم لا يحصى، وفقّر في الناس كثير وغني آخرون ممن معه من الحب.

وعلي بن الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم نزل من ذمار في شهر جمادى إلى اليمن، فاستقر بباب على ضعف اليمن الذي ينبغي الفرار منه فأزداد مع أهله التضرر لما قد نالهم من الحاجة والخلف في بلاده، ووصلوا إليه شكاة، وقالوا: [١٨٦/أ] المطالب

(١) مكّنه: أي أعطاه.

(٢) صلبت: الصلّب: الأرض الزراعية التي أهملت فأصبحت موات.

متعذر جمعها لضعف البلاد وتفرق أهلها، فأمهّل بعضهم إلى الثمرة، ولم يكن فيه إلا اليسير من الذرة، فلما وصلت الثمرة فرّق عليهم المطالب، فسلم من معه منها شيئاً وهرب الآخرون عن اليمن، فلما رأى ذلك الحال، وعاد عليه البعض في مرتفعات الأموال، طلع منه إلى ذمار بعد أن كان جرت يده في اليمن الأسفل مع حُلْفه، فلم يحتمله أهله ورده وهم العدم له؛ لأنه أراد طلب ما قد جرى عليه من زمن والده، فكان مع كثرة المطالب يحتمله الناس لبركة اليمن، والخير الذي لا يزال فيه في أغلب الزمن، وكان طلوعه إلى ذمار في شهر شعبان.

وكان قد مات بيفرس في جمادى الأولى منها علي بن أحمد بن الحسن بن القاسم، وقبر في حوطة النقيب علي، وزال عن صنوه محمد بن أحمد صاحب الحجرية ما كان يخشاه من صنوه، فإنه كان أنفق جميع ما عنده، وتغيرت أحوال قرية يفرس وخرّب فيها ما خرب.

قال الراوي: بسبب ما كثر فيها من الفساد من أهلها، والراوي من أهل اليمن من بني الكاظمي من أهل إب قال: وكذلك اليمن الأسفل الذي وقع فيه الحطمة والموت والرحلة إنه اجتمع عليهم الجور والفساد، لعدم الغيرة منهم والقدرة على الدفع عن حرمهم وبيوتهم من عساكر الدولة، فإنهم ينزلون بيوتهم ويختلطون بحریمهم وأولادهم، ويقع ما يقع من الفساد وعدم قدرتهم، وضعفهم عن الدفع وضعف أهلهم، وترك الصلاة الواجبة لله، فلا حول ولا قوة إلا بالله [١٨٦/ ب].

ومحمد بن أحمد بن القاسم عاد من خمر إلى عمران بالبون، فسكن في دار له هنالك، ووصل إليه متعينات بلاد حجة وذلك جميع الدفعة، وتصرف في بلاد كحلان، واستمدت يده في المشاكي إلى بلاد عفار، وفتح عند ذلك دار الضرب، فتعب من ذلك محمد بن المتوكل، واستثقل أمره، وكتب إلى المهدي أن ضريبة عمران كثر فيها الغش وأن الأولى رفعها. وأودع محمد بن المتوكل إلى محمد بن أحمد بذلك، وأنه ينبغي إزالة ما

هنالك، فلم يسعد محمد بن أحمد، وأجاب: بأن الأمر قد تغير عن الوقت الأول وقد زال الأمر وانتقل، وأن الضرايب إذا زالت كلها أزلناها، وما المخصص لنا دون غيرنا في إزالتها، ولكن ضريبة عمران لا سيما بآخرها حصل فيها غش كبير بسبب أن محمد بن أحمد يقبض من التجار الحصة التي للدولة على الضريبة قروشاً ثم يتركهم يضرّبون على ما شاؤوا فلذلك غشوها لأكثر من نصفها من النحاس.

وأحمد بن الحسن هذه المدة برحبان ما زال يتحدث بالتقدم إلى البلاد النجدية، أو إلى الجهات الحسائية والمكية والحجازية ويقول: إن في بعض الملاحم التي أظهرها الإمام القاسم في دولته وأنه يملك إلى عَقَبَة مصر الثالث من ولده، وربما كتب إلى محمد بن المتوكل بهذه النية [١٨٧/أ] وما هو عليه من المهمة العلية، فأجمع الناس عاقلهم وجاهلهم أن التعدي عن اليمن إلى غيره، ومفاتيح بلاد السلطنة عين الخلل في عواقبه. وأن السلطان قد صار في مزيد قوة في هذا الزمان على ما كان فقد يؤدي تحريك تلك الجهات إلى تحريكه، والعزم والإلتفاف إلى تحريكه.

وكتب محمد بن المتوكل إليه بمثل هذا الرأي، وأن الناس كافة غير منخرطين، مع ضعف اليمن أيضاً في هذه السنين، وتعقب ذلك أن تفالت^(١) أصحابه من حضرته، وانسلوا من حوزته، فلم يبق عنده برحبان غير خاصته، ونفسه غير ماثلة إلى غير - مشورته حتى أنه بلغه في خلال ذل تحرك الشريف بركات، أو طلوعه إلى جهات بلاد نجد وأمور من جهات السلطان متوهات، انقلب المذكور راجعاً إلى عيان، أطراف بلاد سفيان في شعبان، واستقر به رمضان، وفترت^(٢) تلك النيات واضمحلت تلك الإرادات، واجتمع عنده في العيد قبائل سفيان في العصيمات، ووصل إليه صاحب صعدة.

ومحمد بن أحمد [١٨٧/ب] سار من عمران إلى خمر، وكان عنده في عيان بجميع من

(١) تَفَالَتْ: ترك بعضهم بعضاً.

(٢) فترت: ضعفت أو تلاشت.

تعلق به ومن حضر، وأردفه أحمد بن المؤيد عيّد بعيان معه.

وفي هذه المدة حصل اختلاف النظر في بلاد يريم التي ولّاها أحمد بن الحسن، يحيى بن حسين بن المؤيد بالله، فإن علي بن المتوكل وحسين بن حسن وحسين بن المتوكل جرت أيديهم فيها، وكل واحد منهم شارك فيها. وتغير خاطر يحيى بن حسين بن المؤيد، ولم يصل إليه من مطالبها إلا بعضها، واختلف النظر أيضاً في بلاد عفار بين أحمد بن المتوكل صاحب السودة وبين محمد بن أحمد، وكذلك بين قاسم صاحب شهارة وبين صاحب السودة، حتى أنه خرب بسبب ذلك بيت في الهجر من الأهنوم لما حصل اختلاف بين عسكر أحمد بن المتوكل وبين عسكر قاسم صاحب هارة.

وكان قد أرسل أحمد بن الحسن من رحبان ابن أخيه^(١) عبد الله بن أحمد بن القاسم إلى حجة، فسار إليها فرحاً مسروراً طامعاً في ولايتها، مؤملاً لها، واستقر [١٨٨/أ] بمبين عند واليها السيد علي بن حسين بن جحاف، والله أعلم.

ومحمد بن أحمد صنوه كان عزمه من عمران لما بلغه وصول صنوه إلى حجة، كما سبق ذكره.

وفي غرة شهر شعبان منها وصلت كتب أحمد بن حسن إلى محمد بن المتوكل صاحب صنعاء يذكر له فيها أنه رأى أن اليهود كثرت ضريبتهم المشبهة على دار الضرب، وفيها نحاس كثير وغش وكثر منهم بيع الخمر من المسلمين وأعمال السحر، وأنه قد رأى إخراجهم من جزيرة العرب لما ثبت في الحديث عنه ﷺ أنه قال: «أخرجوا اليهود من جزيرة العرب»^(٢)، وأنه مع هذا الذي رآه لا يستغني عن استمداد الرأي في مثل ذلك، فعرض محمد بن المتوكل الكتاب على جماعة من الحاضرين،

(١) كذا في الأصل، صحتها ابن عمه؛ لأن عبد الله بن أحمد بن القاسم هو ابن عم أحمد بن الحسن بن القاسم، وهو خطأ غير مقصود، حيث يذكر في الفقرة التي تليها قوله: ومحمد بن أحمد صنوه: أي أخو عبد الله بن أحمد.

(٢) ورد الحديث في: البخاري، ج ٤، ص ١٨٥؛ أحمد بن حنبل، ج ١، ص ٣٢٢؛ البيهقي، ج ٩، ص ٢٠٧.

فأجاب الفقيه أحمد بن صالح بن أبي الرجال بأن الرأي إخراجهم عن جزيرة العرب، ولا يبقى منهم أحد، وصنف في ذلك كراسة كل حججها مقلوبة معلولة، ووافقه يحيى جباري قاضي ذمار، فاستحسن إخراجهم، مصانعة مسائرة للمهدي ويحيى بن حسين بن المؤيد كثر في تحريض المهدي بإخراجهم.

وقال القاضي محمد بن قيس: الأمر كذلك، وأنه لا ذمة لهم في اليمن وليس من مساكنهم، لكنه يجب عليكم تأمينهم وحفظهم من تخطفات القبائل إلى مأمئهم لقوله تعالى: ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾^(١) وأجاب القاضي محمد بن علي العنسي بأنه (يخرج المفسد لا غيره).

[١٨٨/ب] وأودع محمد بن المتوكل إلى كاتب الأحرف ما تروونه في هذا؟ فقلت للرسول: ما أقول بشيء غير ما قال العلماء السابقون والعلماء المحققون: فهذه المسألة قد فرغوا عنها وقرروها في كتبهم وحرروها، فلا ينبغي منا قول يخالف ذلك، وهذا كتاب (البحر)^(٢) أجمع كتاب في الخلاف، وأقوال العلماء في آخره في السير يقول فيه أن المراد بجزيرة العرب، هو الحجاز لا غيره وإن مراد النبي ﷺ بالجزيرة لحديث آخر رواه البيهقي وغيره أنه قال ﷺ: «أخرجوا اليهود من الحجاز»^(٣) وأن قوله في الحديث: أخرجوا اليهود من جزيرة العرب من تسمية البعض باسم الكل، من المجاز المرسل.

فأجاب محمد بن المتوكل على أحمد بن الحسن المهدي: أن الحاضرين بصنعاء اختلفوا في ذلك، فمنهم من قال: يخرجون ومنهم من قال لا وجه لإخراجهم، وإن من صدر منه ضريبة وغش وبيع خمر وجب تأديبه.

(١) التوبة: ٦.

(٢) هو كتاب البحر الزخار: للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، سبق ذكره.

(٣) ورد الحديث في: سنن الدارمي، باب إخراج المشركين من جزيرة العرب.

ثم جاء أمر منه بعد ذلك بأنه تُحْرَب جميع الكنائس، فأُخرب في البون على طريقه لما عاد ما أُخرب، وكذلك أُخرب ولاته باليمن الأسفل بعضاً من الكنائس وأمر بإخراب كنيسة صنعاء^(١)، فراجع عليها محمد بن المتوكل، وقال: هي قديمة غير محدثة ووجد في سيرة صنعاء للرازي^(٢) أنها من زمان النبي ﷺ، وذكر أنها قبلي المدينة قريب الباب، وأنها التي نزل بها وبر بن يحنس الصحابي^(٣) الذي أرسله النبي ﷺ على أبي الأسود العنسي الكذاب^(٤)، وذكر الرازي في تاريخه الكنيسة الأخرى التي كانت للنصارى، وأنها خراب بقى منها عقود ولعلها التي كانت في القليس^(٥)، وكنيسة اليهود غيرها في الربع القبلي من المدينة لي الضرب، باقيه الآن، والله أعلم ما يتم من أمر أحمد بن الحسن فيها.

وخربت كنائس كوكبان وشبام وتلك الجهة، وروي عن الفقيه أحمد بن أبي الرجال أنه ذكر أن القاضي زكريا من علماء الشافعية قرر وجوب إخراجهم من جزيرة العرب وهو كذب من أحمد بن صالح على القاضي زكريا، فإننا رأينا مصنفاته في شرح

(١) كنيسة صنعاء: كانت محاذية بما كان يعرف ببيعة اليهود، وتقع فيما يعرف اليوم بحارة الجلا، في الجهة الجنوبية الشرقية لصنعاء. وقد حولها الإمام المهدي أحمد بن الحسن سنة ١٠٩١هـ / ١٦٨٠م إلى مسجد يُعرف الآن بمسجد الجلا. (الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، ص ٩٠، ص ٦٧٦، ٦٦٢).

(٢) الرازي: هو أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد الرازي الصنعائي، ولد بصنعاء، ونبغ فكان عالماً محدثاً فقيهاً، توفي سنة ٤٦٠هـ / ١٠٦٨م. لم يُذكر له من الكتب سوى هذا الكتاب الذي ذكره المؤلف وهو (تاريخ مدينة صنعاء). قال الرازي في مقدمته: (وفيه ذكر قدم صنعاء وفضلها، وذكر بنائها وعمارتها وأساسها وطبيعتها...). (الرازي: تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق: د. حسين العمري، مقدمة ص ٢٥).

(٣) وبر بن يحنس الصحابي، كان من الأبناء الذين كانوا باليمن، فقدم على النبي ﷺ وأسلم، وقدم من عند النبي ﷺ على الأبناء باليمن وأسلم بعض من دعاهم إلى الإسلام، مثل فيروز الديلمي، وأسلم بإذان وبعث بإسلامه إلى النبي ﷺ في السنة العاشرة للهجرة. (ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٦، ص ٥٦).

(٤) أبو الأسود العنسي: هو عبهلة بن كعب بن عوف العنسي المذحجي، متنبئ مشعوذ، من أهل اليمن، أسلم لما أسلم أهل اليمن ثم ارتد إبان النبي ﷺ، وكان أول مرتد في الإسلام، ادعى النبوة واتبعته مذحج، ثم أُغتيل قبل وفاة النبي ﷺ بشهر واحد في ١١هـ / ٦٣٢م. (الزركلي: الأعلام، مج ٥، ص ١١١).

(٥) القليس: الكنيسة التي بناها أبرهة الحبشي، وسميت القليس لارتفاع بنائها وعلوها، وهي في شرقي السوق بالقرب من مسجد موسى، معروفة الآن بغرفة القليس. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٠١، ص ٥١٢).

الروض^(١)، وشرح مختصر المنهاج^(٢) له أن الإخراج مختص بالحجاز لا غيره، كما يقول سائر الشافعية والعلماء.

والعلماء جميعاً مقررون الحنفية والشافعية والحنابلة في كتبهم أن الأمر من النبي ﷺ بإخراجهم إنما [١٨٩/أ] هو من الحجاز، وقد أخرجهم عمر امتثالاً لأمر النبي ﷺ لا غيره، ولم يخالف في ذلك إلا المالكية فقالوا: يخرجون من جميع اليمن. وأما قول القاضي محمد بن قيس بأنه لا ذمة لهم ولا عهد فمصادم لما في سيرة ابن هشام^(٣) بمعاهدتهم في كتاب عمرو بن حزم^(٤) إلى اليمن وكتاب معاذ بن جبل^(٥) لما أرسلها النبي ﷺ، والكفار مما ينبغي إبعادهم وتفسيرهم، إلا أن الذمم بعد عقدتها لا يخفى ما في نقضها، ولأن ظلم أهل الذمة سبب إلى زوال الدولة، كما ذكره ابن هشام في السيرة وغيره عن النبي ﷺ.

وعلى الجملة فإن المتورع في هذه المسألة لا يجب بلا ولا بنعم؛ لأن ولاية الكفار منقطعة عن المسلمين فلا يكونون ظهيراً للمجرمين وإنما حكينا حكاية ما قاله العلماء الماضين في العهد لا غير ذلك، ولذلك لما طلبنا نقد في جواب القاضي أحمد بن صالح في رسالته كان الجواب معلوماً، لكننا تركناه تورعاً، وقلنا أقوال العلماء ظاهرة، فقلدوهم وأفعلوا فيهم ما ذكره العلماء في أمرهم.

(١) هو كتاب (شرح الروض مختصر الروضة) لابن المقرئ.

(٢) لعله كتاب (منهج الطلاب). (الزركلي: الأعلام، ج ٣، ص ٤٦).

(٣) ابن هشام: هو عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد (ت ٢١٣هـ / ٨٢٨م) مؤرخ، كان عالماً بالأنساب واللغة وأخبار العرب. ولد ونشأ في البصرة، وتوفي بمصر. أما كتابه المذكور هنا فهو (السيرة النبوية) المعروف بسيرة ابن هشام، مطبوع. (الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ١٦٦).

(٤) عمرو بن حزم: عمرو بن حزم بن زيد بن لؤذان الأنصاري، أبو الضحاك، وإل من الصحابة، شهد الخندق وما بعدها، استعمله النبي ﷺ على نجران وكتب له عهداً مطولاً، فيه توجيه وتشريع، وهو الذي يقصده المؤرخ هنا. توفي سنة ٥٣هـ / ٦٧٣م. (الزركلي: الأعلام، مج ٥، ص ٧٦).

(٥) معاذ بن جبل: هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي، صحابي جليل، أسلم وهو فتى، وأخى النبي ﷺ بينه وبين جعفر بن أبي طالب، شهد المعارك كلها مع النبي ﷺ. بعثه النبي ﷺ قاضياً ومرشداً لأهل اليمن، وأرسل معه كتاباً إليهم. مولده ٢٠هـ / ٦٠٣م، ووفاته ١٨هـ / ٦٣٩م. (الزركلي: الأعلام، مج ٧، ص ٢٥٨).

ولما طلعت الحمولة من المخا وجاءت طريق تهامة حتى خرجت إلى المهجر لقائها المهدي برحبان قبيل نزوله إلى عيان جماعة عسكر، لحفظها في طريق العمشية، فاتفق أنهم لما شدوا^(١) من حباشة تأخر العسكر للغداء في حباشة، فقصدوا دهماة عند الضيق هنالك لما رأوها لا رفقة معها، فدافع عنها الجمالة وصاحت الصوايح حتى وصلت الغارة [١٨٩/ب]، وكان أحمد بن الحسن قد بلغه ذلك وهو في التمشية فقصد إلى العمشية، ثم تعقب خروجه إلى عيان واستقراره فيه.

وفي هذه المدة انقطع الفقيه أحمد بن عبد الله الجُرَبي^(٢) في بيته بالروضة من متزهات صنعاء وتزهد، ولم يقبل من الدولة عطا، واكتفى بدرس القرآن والختم يهديها لمن أعطاه فيها، بحيث أنه مرة سرقت حوائجه وثيابه، فأرسل له صاحب الروضة بكسوة، فردها وصار يكتفي بالبلغة فيها، وقد كان قرأ في الفقه كتباً مثل: (شرح الأزهار)^(٣)، (والتذكرة)^(٤)، وكان له إمامة بعض المساجد، فترك ذلك كله، وصنوه الذي اعتراه الجذب، وخرج من صنعاء، ظهر هذه المدة أنه الذي سكن بجبل جُبَع ما بين حُفَّاش والمحويت، وصار متوارياً هنالك، يتصل به جماعة، ويقبضون له الفتوحات^(٥) والله أعلم.

[١٩٠/أ] وفي يوم السبت ثاني شهر شوال مات الشريف محمد بن عبد الله بن عامر بن علي بقصر صنعاء، كان في الدار التي فوق باب القصر الخارجي دار علي آغا

(١) شَدُّوا: سافروا منها أو انتقلوا عنها.

(٢) الفقيه أحمد بن عبد الله الجُرَبي: هو العلامة الزاهد التقى، كان ساكناً بالروضة، بالقرب من دار القاسم بن الحسين (الإمام المتوكل) كان عالماً ورعاً لا يقبل من أحد شيئاً. وكان من العبادة والتقوى بمحل عظيم. توفي سنة

١١١٥ هـ/ ١٧٠٣ م. (الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٨٩؛ زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ٣٧).

(٣) الأزهار: هو كتاب (الأزهار في فقه الأئمة الأطهار) للإمام المهدي بن أحمد بن يحيى المرتضى، اختصر فيه كتاب (الانتصار) ليحيى بن حمزة، وكتاب (التذكرة الفاخرة) للحسن النحوي، وقد حظي الكتاب بعدد كبير من الشروح والخواشي، كان أولها شرح المؤلف نفسه، ولعله المقصود هنا. (الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٩٦ د. محمد الحاج حسن: الإمام أحمد بن يحيى المرتضى، ص ١٢١-١٢٥).

(٤) التذكرة: هو كتاب (التذكرة الفاخرة في فقه العترة الطاهرة) لمؤلفه الحسن بن محمد العنسي (النحوي) (ت ٧٩١ هـ/ ١٣٨٨ م) ويُعد كتاب التذكرة من أهم كتبه، وصفه العلامة الشوكاني بقوله: (أودعه من المسائل ما لا يحيط به الحصر مع إيجاز وحسن تعبير). (الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٢١٠).

(٥) أورد المؤرخ قصته وما قام به من ادعاء أنه المهدي المنتظر في الجزء الأول، ق ٢١٣-٢١٣ ب.

بقصر المذكور، ساكناً بها هو وأبوه من وقت دخولهم صنعاء وخروج حيدر باشا عنها، وكان المذكور محترقاً جارو دياً، يتحامل على صحابة المصطفى، ويأكل لحومهم بالأهوى، فلا قوة إلا بالله، استعار مني كتاب (الاستيعاب)^(١) للحافظ بن عبد البر^(٢)، وضع في بعض هوامش الكتاب من الشتم ما يقشعر الجلد عنه، فطمسته وأزلته؛ لأنه كتبه من غير معرفة ولا احترام لكتب غيره وهو أعظم معصية، ثم طلب بعد ذلك عارية فلم أعره، لمحقة للكتب وتغيير مقاصد المصنفين، وما لا يحل ذكره من السب، وذكرت عند ذلك قول إسماعيل المقرئ في الروض^(٣) في باب الوصايا: أن أجهل الناس من تعرض للصحابة بالسب [ب/١٩٠] مع أنه لم يكن له من المعرفة بدقائق العلم وحقائقه، وكان إذا اتفقت شيء من المسائل موجهاً إلى غيره عارضها بالوهم الباطل، والغلط العاطل، والخروج عن مقصد السائل، وكان عاطلاً عن غير معرفة المثالب والمناقب كما هو حال الإمامية وغلاة الشيعة فإنهم يجتهدون في تقول ما وجدوه من المثالب والمناقب، وما شجر بين الأوائل، هذا غاية مرماة، وصيده الذي كان يهواه.

ومرة اتفق أنه صلى بجنبي جماعة، فأحصر الإمام في الركعة الثانية، ففتح عليه فقلت له بعد تمام الصلاة هذا فتح بعد تأدية الواجب على قول من قال بالفتح، وهو مفسد للصلاة، فقال: رحمته، فاعجب!.

ومرة قلت له ما ينبغي سب الصحابة، فأجاب علي بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^(٤) فتجاري على تحريف القرآن كما ترى،

(١) الاستيعاب: يسمى (الاستيعاب في معرفة الأصحاب) ويسمى: (الاستيعاب لمعرفة الصحابة) وهو للحافظ بن عبد البر الذي سنأتي ترجمته بعد هذا الهامش. (محمد عبد القادر با مطرف، الجامع، مج ٢، ج ٤، ص ٦٦٥).

(٢) الحافظ بن عبد البر: هو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي (٣٦٨-٤٦٣ هـ/ ٩٧٨-١٠٧١ م) من كبار حفاظ الحديث، مؤرخ، أديب، بحاث، يقال له حافظ المغرب. له العديد من المؤلفات. (الزركلي: الأعلام، مج ٨، ص ٢٤٠؛ محمد عبد القادر با مطرف: الجامع، مج ٢، ج ٤، ص ٦٦٥).

(٣) الروض: هو مختصر لكتاب (الروضة) فكان الاسم مختصراً من اسم الأصل، وقد سبق ذكره.

(٤) الأنعام: ١٠٨.

وجعل الصحابة رضى الله عنهم ممن يدعون من دون الله بمثابة الكفار، فاستوحشت من عقيدته هذه، ونفرت نفسي عنه، فلم أكلمه بعد ذلك إلا جواباً.

[١٩١/أ] ودفن في جربة باب اليمن في الكناسة التي يضع فيها أهل المدينة الكناسات، لقربه من الباب والطريق.

ومن العجائب أنه استعار مني نسخة سنن أبي داود وقال: يريد السماع فيها، فبقيت عاجباً ورجوت أن إسعافه إلى ذلك فيه أما رجوع عن قوله أو مزيد حجة تقرر عليه في نظره، فسمعها على الفقيه علي بن محمد بن سلامة^(١) عن الفقيه هادي بن عبد الله القويعي الحضرمي الشافعي عن مشائخه إلى آخرها ولم يتعرض لمحق شيء فيها، فكانت حجة عليه قائمة، وسنة على بدعته قاهرة، والله أعلم.

وفي هذه الأيام بمدينة عيان حضرة المهدي أحمد بن الحسن، اتفق أن الفقيه يحيى بن حسين الجمالي الحيمي دق جبهته رأس حصانه لما رفعه إليه لقوة صدمته، فبات وهو مع أحمد بن الحسن، والخليل التي ترفع رؤوسها وسلمها مالها إلا السباق يمنعها إلى حرامها. وكان المذكور شاعراً وله قصائد في مدح أحمد بن الحسن كثيرة، وعمل ترقية في المتوكل إسماعيل لما مات، وتهنية لأحمد بن الحسن، مستهلها قوله شعراً:

أحسن الله يازمان عزاكا

قد ثوى في الثرى هلال سكا

وفي سابع عشر شهر شوال يوم الأحد توفي السيد العارف عز الدين بن علي بن عز الدين بن حسن بن علي بن مطهر العُبالي الحجي نسبة إلى بلد العُبَال^(٢) ببلاد حجة

(١) هو القاضي العلامة المحقق الأصولي علي بن محمد بن يحيى سلامة، تلقى العلم على يد أبرز علماء عصره، منهم الإمام القاسم بن محمد وولده الإمام المؤيد، كان عالماً كبيراً، متفنناً في العلوم، خدم الإمام المؤيد في الكتابة، له العديد من المصنفات، توفي بصنعاء سنة ١٠٩٠هـ / ١٦٧٩م. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ج ٢، ص ١٧٩؛ ترجم له المؤرخ ق ٢٣٥-٢٣٥ ب من هذا الجزء).

(٢) العُبَال: قرية في الشمال الغربي من مدينة حجة، بالقرب من حصن ميين. (المحقق: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩٩٨).

وكانت وفاته بمدينة صنعاء، وهو وأقاربه يقولون أنهم هدية من أولاد الهادي، ويقول غيرهم أنهم علوية وبعض السادة الذين سكنوا الأهرجر أولاد السيد حسين بن علي بن شرف الدين بن عز الدين بن مطهر الأهرجري، وذكروا أنهم ينتسبوا إلى جدهم مطهر هذا من علي بن محمد بن هادي بن أحمد بن محمد بن سليمان بن قاسم بن يحيى بن حسين بن قاسم بن حسين بن قاسم بن يوسف بن الإمام الداعي، ولم أجد هذا النسب في المشجرات أصلاً، وكذلك السادة بنو العوامي ويزعمون أنهم من أولاد الإمام أحمد بن سليمان^(١) فلم أجد نسبهم الذي ذكروه في شيء من المشجرات أصلاً والله أعلم.

وسبب ذلك أنهم أرادوا نكاح من سادة فاطميين من أهل كوكبان، فمنعوا وقالوا: لا بد من معرفة النسب، لأجل الكفاءة، فأتوا بتدريج إلى أحمد بن سليمان أو إلى أحمد بن الحسين^(٢)، فلم يوجد في الأنساب ذكر تلك الأسماء جميعاً حتى ولد ذلك الإمام.

كان له معرفة بعلوم العربية من نحو ومعاني وبيان ومنطق وأصول فقه، وكان الرجل فيه التسليم مع مداخله لبعض الدولة، وكان يدرس في فنه مع حسن العقيدة في الصحابة والأصول، يعتمد على كتب السنة وكتب المعتزلة، جمع بينها وعرفها، وله في التصوف أيضاً معرفة وحسن ظن بهم وبالمسلمين [١٩١/ب]، وكان آخر مدته سريع الدمعة رحمه الله تعالى.

ورفعت هذه الأيام الضرايب التي كانت لعلي بن المتوكل باليمن الأسفل، وضريبة صنوه حسن بحبور، وضريبة محمد بن أحمد بعمران، وضريبة كوكبان، واستقرت

(١) الإمام أحمد بن سليمان: سبق ذكره.

(٢) هو الإمام المهدي أحمد بن الحسين بن أحمد بن القاسم، الملقب بأبي طير. دعا إلى نفسه من حصن ثلاث سنة ١٢٤٨هـ/ ١٢٤٨م وانتشر نفوذه في المناطق الواقعة شمال صنعاء. له رسائل عديدة وأبحاث مفيدة، ويعرف بصاحب ذيبين. (زيارة: أئمة اليمن، ج١، ص ١٥٢-١٦٠)،

ضريبة محمد بن المتوكل بصنعاء، وضريبة الغراس بدمر مر.

وكان علي بن المتوكل أراد النفوذ من دمار إلى صنعاء، فكتب إليه صنوه محمد أنه يتأخر هذه المدة، فعند ذلك سار إلى ضوران؛ لأن له فيه حلة^(١)، واليمن الأسفل قد بلغ في الغاية من الركة، ولم يلبث أن عاد إلى دمار.

وفي شوال وقع [في]^(٢) قَرَوَى^(٣) من بلاد سنحان قتال فيما بينهم، فراح منهم جماعة ومساويب، الغالب قيل أربعة.

وجهاز أحمد بن الحسن المهدي مع الحجاج طريق تهامة السيد صلاح بن عز الدين كاتبه، وأمر معه من الصُر ما كان قد فعله المتوكل.

وفي شهر القعدة سرج^(٤) مسجدة النهرين الذي جنب سايلة وادي صنعاء كما سرج الأيام السابقة.

وفي عاشر شهر القعدة اقترن المشتري والزهرة في برج الدلو، وكان المشتري المرتفع. [١٩٢/أ] وفي هذا الشهر خرج المهدي من عيان إلى خيوان راجعاً إلى وطنه الغراس فما زال يترجل قليلاً قليلاً إلى أن وصل الروضة أول يوم بشهر الحجة.

وفي هذه الأيام ظهر مصنف في أصول الفقه سماه صاحبه (زبدة الأصول) لبهاء الدين العاملي الرافضي^(٥)، أبان فيها بجهله إظهار مشاركته وأصحابه الإمامية للعلماء، وهو بجهله

(١) الحلة: يكنى بها عن النساء، وقد سبق ذكرها والمقصود أنه له في ضوران زوجة.

(٢) [في] أضفناها ليستقيم المعنى.

(٣) قَرَوَى: بطن من قبائل بني جبر من خولان العالية في شرقي مدينة صنعاء. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٦٨).

(٤) سَرَج: أضيء.

(٥) بهاء الدين العاملي وكتابه (زبدة الأصول): هو محمد بن حسن بن عبد الصمد الحارثي العاملي، ولد في بعلبك (٩٥٣-١٠٣١هـ/ ١٥٤٦-١٦٢١م) صحب والده إلى فارس، وبعد رحلات وأسفار عاد إلى فارس واستقر بأصفهان إبان حكم الشاة عباس الأول، ودخل في حاشيته. انصرف إلى التأليف، وصنف في الفقه والحديث والأدب واللغة والرياضيات، من أشهر مؤلفاته الكشكول. أما كتابه المذكور هنا فهو (زبدة الأصول) وهو في الفقه الشيعي. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٣٧٥، ج ٣، ص ٢٠).

متناقض عليه. فمن جهله ما ذكره فيها أن خبر الآحاد معمول به، ثم قال في زبدته هذه: وما لا ينتهي إلى المعصوم لا يكون خبراً عندنا، فانظر واعجب من هذا القول الذي لم يقم عليه برهان، لما علم منه البطلان، فإن المعصوم على زعمهم قد قبل رواية الحديث من غير المعصوم وقبل شهادته ويلزم المصنف لا يقبل شهادة غير المعصوم، وهو خلاف المعلوم، ويلزم أيضاً أن لا يحتاج إلى حديث يروى للمعصوم، بل يحتاج بقول المعصوم مطلقاً على أصولهم الفاسدة، وهذه مناقضة لأقوالهم بأقوالهم، ويلزمه أيضاً امتناع الإجتهد منهم؛ لأن الإجتهد إنما هو للمعصوم فيما يحدث من المسائل لمنعه لقول غيره، وإن قال بصحة الإجتهد من أصول الإثني عشر وما جاء من طريقهم، فنقول: الأحق بالإجتهد من أقوال الله في كتابه وسنة رسوله ﷺ أن يجتهد ويستخرج الحكم لا من أقوال المعصوم، ونحن نجد ذلك مبيناً ظاهراً مع تسليمكم للإجتهد من الأصول، فعرفت بطلان أقوالهم. وهذا العاملي له أيضاً شرح أربعين حديثاً أسندها من طرق الإثني عشر، وزعم أن المهدي المنتظر في مستر [١٩٢/ب] ما قد ظهر، على قولهم الفاسد. وقد ترجم لهذا العاملي الخفاجي^(١) في كتابه (الريحانة)^(٢) ورماه بالزندقة والإلحاد واعتقاد الرفضة، فلا يعتبر بقول العاملي، فإنه من المبتدعة، وما ذكره الخفاجي حقاً فإنه من أهل السنة. ورأيت للعاملي هذا المذكور الرافضي قصيدة ملحونة ضعيفة، تدل على أنه ليس له معرفة في علم العربية، والله أعلم.

وفي هذه الأيام ذكر الفقيه حسن بن محمد المغربي بصنعاء أنه لم يجد دليلاً متواتراً قطعياً في الحجة على إجماع أهل البيت غير آية التطهير^(٣) على من احتج به في ذلك، وإجماع أهل البيت لا يقول به إلا الإمامية ومرادهم بأهل البيت الإثني عشر لا غير، كما

(١) الخفاجي: هو شهاب الدين أحمد بن محمد الخفاجي، فقيه وأديب لغوي (٩٧٧-١٠٦٩ هـ/ ١٥٦٩-١٦٥٨ م) درس علوم اللغة والفقه، وألف فيها.

(٢) الريحانة: هو كتاب الخفاجي: (ريحانة الألياء وزهرة الحياة الدنيا) وهو كتاب في فنون الأدب، يشتمل على تراجم كثير من الشعراء والأدباء في عصره، مقسمة بحسب الأقاليم، وتشمل مصر والشام والمغرب والحجاز واليمن، وتضمن الكتاب ترجمة حياة مؤلفه وهو محقق مطبوع. (أحمد الخفاجي: ريحانة الألياء وزهرة الحياة الدنيا، تحقيق: عبد الفتاح محمد الحلو، ج ١، ص ٣٢-٣٣؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٢٦٥).

(٣) آية التطهير هي: ﴿... إِنَّا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣].

عرف من قاعدتهم، وعند الزيدية جميع علمائهم، وبعض الزيدية وافق أهل السنة أنه ليس بحجة، وبعضهم قال: وإن كان حجة لكن أدلته ظنية، والمسألة تختلف فيها، وإنما الحجة إجماع الأمة مع ما فيه أيضاً من الكلام في كونه ظنياً، والله أعلم.

وفي هذه الأيام لما وقف أحمد بن الحسن على سيرة السيد أحمد الشرفي التي صنفها في سيرة الإمام القاسم وولده المؤيد، وذكر فيها قول الإمام المؤيد ببغي أحمد بن الحسن عليه أيام خروجه، وذكر كتبه ونصوصه، فتغير أحمد بن الحسن من ذلك وقال: هذه السيرة لا يلتفت إليها، فأمر السيد يحيى العباسي^(١) الشاعر أن يصنف سيرة أخرى تكون ألفاظها موافقاً للهوى، ففعل السيد يحيى العباسي العلوي ذلك على ما يهواه، وما اشتبه عليه، عرضه عليه وهو يكتبه بخطه، كما قال الشاعر:

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى

فوافق قلباً فارغاً فتمكننا

ولما وصل العباسي إلى وفاة المؤيد بالله وقيام صنوه أحمد بعده قال العباسي لأحمد بن الحسن: ما سبب عدم القيام بدعوة أحمد؟ وما عرفنا ما نكتب حال دعائه لكم، وترك ذكره بياضاً، فطلبها منه وكتب بخطه أن السبب أنه ادعى العصمة، وأن الولاية يكونوا مثله، وليس كذلك، وإنما السبب الذي عرف أنه وغيره من الرؤساء طلبوا ولايات، فلما لم تحصل منه وأجاب بتعذر مطلبهم لم يتم منهم له الإجابة.

وفي شهر القعدة منها أرسل السيد محمد بن علي الغرباني الساكن بربط رسالة يقول فيها بعد الترجمة وذكر القاسم بن المؤيد وأحمد بن الحسن وأنها غير كاملين بها عنده ما لفظه:

(١) هو يحيى بن أحمد العباسي العلوي الباني: عالم أديب، شاعر، رئيس، ماجد، من نبلاء صنعاء وأعلام القرن الحادي عشر. أزر الإمام الناصر (صاحب المواهب) ثم نكبه فلزم زاوية الحمول، لعل وفاته بعد سنة ١١١٠ هـ/ ١٦٩٨ م، أما السيرة التي صنفها فهي: (نفخ الصور بذكر آل القاسم المنصور) منظومة اشتملت على ذكر الإمام القاسم بن محمد وأولاده وبعض أولادهم في ١٩٣ بيتاً. مخطوطة بمكتبة الأوقاف. (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ١٠٨٩).

وكننت دعوت لما عليه من كمال نظامها في، وعدم علمي أنه فيها وفي مع كثرة من المرجحات، ووفرة من المصححات، لما رأيت البدع قد حمت على الأبدان صروحاً، وزرّت على البلدان مسوحاً، ولم يبد عالم في حنّدها^(١) شعاعاً، ولا بلّ كاتب بمداد إنكارها يراعاً، بل عميت عليهم يومئذ، فهم لا يتساءلون، واشتد العمى على الأكثر منهم عن إنكارها يتهازلون، فدعوت رغباً في الفوز بدرجات السبق الفاخرة، وما أكرم الله به ذويه في الدنيا والآخرة، وترهباً من ظهور الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون وتضييع: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢) وقول أولي الأمر: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾^(٣) وتصميمهم على تلك البدع وهم يحسبون أنهم مهتدون، وكان كثير من الأنام من العلماء والعوام متوقفاً في صحة إمامتي، متردداً في شمول زعامتي، توهماً لسبق دعوته، ويستمد من المجد لذروته ولم يدر أن دعوتي العادية ضيحاً، المورية قدحاً، المغيرة صبحاً، المثيرة نقعاً، الواسطة جمعاً، السابقة قطعاً، إذ دعوتها إلى الرضا من [١٩٣/ ب] آل محمد، ودعوتي إلى نفسي لم تتردد، كما مر جوابه عن نفوسهم، وبعثوا به إلى الآفاق في طروسهم^(٤)، فدعوتي خاصة لي بعيني، ودعوتهم مردودة بينهم وبينني، فقد شاركتهم إلى غير المعين، واختصت بسبق الدعوة إلى من يعين، وهل يختص بالسبق من أنا بشريكه فيه، أو يدعي مدع خلاف ما حذر عن فيه، كيف وأنا مدع إلى التفرد باسم الرضا، والمحكوم له في الكتاب والسنة بذلك القضاء، ومن شك في كمال الخلال^(٥) خلال الكمال فيا لله قل له ليختبرني فيما أراد، فأما أهان الفتى أو أجله، فهذا الحصان يلوك العنان^(٦)، وهاك الرهان وهات التعلّي، فلست

(١) حنّدها: الجُنْدُس: الظلمة، وفي الصحاح: الليل الشديد الظلمة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٧٣٥).

(٢) آل عمران: ١٠٤.

(٣) الزخرف: ٢٣.

(٤) طروسهم: الطُّرُس: الصحيفة، ويقال هي التي تُحْمِت ثم تُكْتَبِت. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٥٨١).

(٥) الخلال: مفرداها: حِلَّةٌ، وهي الخصال. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨٩٤).

(٦) يلوك العنان: أي يمضغ اللِّجَام في فمه، ويقال: لأك الفرس اللجام. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤١٣).

بأمعة^(١) في الرجال بسائل هذا وإذا إن يدلّه، ولا أجدي في الله لومة لائم، ولا مدهن للأجله، إلى أن قال: والإمامة إنها جعل مناطها التقوى، وشرطها السوي العلم.

الثاني أوضحه الكتاب أنه الشرط الثاني قصد به الأبواب فقال: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢) ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾^(٣) والآن جددت الدعوة التي لم تبلى إلى العباد ورددت ﴿يَنْقُومِ آتِيْعُونَ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾^(٤) ﴿وَيَنْقُومِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ﴾^(٥) يَوْمَ تُولُون مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ [١٩٤/أ] وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ^(٦) ﴿يَنْقُومِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا مَتْنَعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾^(٧) ثم قال:

فليعلم كل من بلغته هذه الرسالة، وبرق بصره في هذه المقالة، من أهل العلم والجهل، وسكان الجبل والسهل، إني لا أعذر أحداً من الأنام، من العلماء والعوام ممن صححت لديه إماماً، أو صححت عنده باغياً ظلاماً، عما لا يشك في وجوبه عليه من كان عاقلاً، ولا يمتري في العقاب على تضييعه وإن كان جاهلاً، من الراوي ومنازعي الحوض الروي، الذي لا يظمي وراده، والمرعي المرى الذي لا يطوى رواده، من بين يديه تنزيل من حكيم حميد، وسنة رسوله المروية عن كل ضابط من سند الذين أوجب الله إليها الرجوع عند النزاع، وجعله شرطاً لإيذان به تنزيلاً، فقال: ﴿فَلِنْ تَنْزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا^(٨) ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ وَلَا

(١) إمعة: لا رأي له ولا عزم، فهو يتابع كل أحد على رأيه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٠٠).

(٢) الزمر: ٩.

(٣) يونس: ٣٥.

(٤) غافر: ٣٨.

(٥) غافر: ٣٢، ٣٣.

(٦) غافر: ٣٩.

(٧) النساء: ٥٩.

تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا^(١) ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٢) فمن تولى منا عن تحكيم الكتاب والسنة رد إليه، ومن أبى قضائه حل القسر عليه: ﴿قُلْ يَتَاهَلْ أَلِكْتَبِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ [ب/١٩٤] وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(٣) وإني داع إلى المحاكمة إلى كتاب الله، مستعين بكم يا جميع خلق الله، منقاد لحكم الله بأضعف الشعر، مضمن في إمضائه على من أريد من البشر ولا يقال: هذه كلمة حق أريد بها باطل، إذ أنا عن المال والقوه بغير الله عاطل، وإني أنشدكم الله الذي خلقكم وسوى، وألهمكم سبل الفجور والتقوى هل أكون باغياً وأنا أدعو إلى تحكيم كتاب الله؟ وهل يحل لكم تردوا الشارد حتى يفيء إلى حكم الله: ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ أَلِكْتَبِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٤) هذا مضمونها وأكثرها بلفظها، وقال: حررت يوم الإثنين لتسع خلت من شوال سنة ثمان وثمانين وألف^(٥)، ثم عقب ذلك بقصيدة مستهلها قوله:

أحمدربي المهيمن القاهر

ذي النعم الغر والسنا الزاهر

أيها الناس فاسمعوا ثنائى

سماخ خاش لربه حاندر

ها قد دعا خمسة وكلهم

قد ادعى أن سهمه العامر

(١) النساء: ١٠٥.

(٢) النساء: ٦٥.

(٣) المائدة: ٦٨.

(٤) البقرة: ٤٤.

(٥) ١٠٨٨ هـ = ١٦٧٧ م.

يا أكثرهم جاعل المكوس^(١) له
ديناً لديه مضيعها خاسر
يمكس في السوق والطريق جميعاً
مع الناس من مؤمن ومن فاجر
فالجل قدفاً عن تقدمه
ويؤالو فر ذروة الفاطر
وقلدوا الأمر منهم رجلاً
من دون رب حاجب باسر
مستأثر مؤثراً لأسرته
كأنما مال ربه هادر
وليس في العلم راسخاً قدماً
إلا أمانى يقرح الخاطر
مقسم للبلاد بين ذوي
قرباه كل بقسمه حاجر
أكثرهم جاهل ولايته
خيانة للإله الحاشر

مع ما فيها من الإزحاف وعدم الفصاحة، وقد جعلها ساكنة القافية، وإلا فكان فيها لحن ظاهر، والإنزحاف في قوله يا أيها الناس صوابه أيها الناس، وقوله اسمعوا ثنائي^(٢) الثناء إنما هو المدح في اللغة العربية والوصف الحسن، وهو قد جعله للشم والدم.

[١٩٥/أ] وساق في القصيدة، وذكر أن هذه الدولة كدولة كسرى وقيصر، ثم بعد

(١) المكوس: المكس: الجباية، والمكس: دراهم كانت تؤخذ من بائع السلع في الأسواق. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٥١٥).

(٢) كتب في الحاشية بخط مختلف عن خط المؤرخ ما يلي: إنها هو نبأى - بالنون والباء - أي خبري، فلا زحف.

ذلك ذكر في هذه القصيدة الثناء على نفسه بالكمال، والصفات المرتضاة في الرجال، وأن غيره في حيز الإهمال، وإنها تشدده لإنشاء هذه الرسالة، والتفوه بهذه المقالة ما ظهر له من عزم أحمد بن الحسن على ترك القصد إليه، وأنه قد صار يريد التعرّيج والإرتحال من حدود تلك البلاد التي لديه، فأمن ذلك الجنب، وجدد الدعوة ومدد في الخطاب، واعتقد في هذه الدولة ومن معهم البغي والعناد، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم. ولكنها شنشنة^(١) في البلاد اليمنية معتادة، وأحوال الملك لمن أراده من يحيط لجانب من خالفه وتزكية نفسه ومن أجابه، والدنيا لو عرفها الإنسان غرارة، والدخول في تكاليفها لا يكمل بها العبد الضعيف ولا يتم له فيها مراده، ولو عرف معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ تَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(٢) لكان عند ذلك يعرف عجزه عن الوفاء بها ولو عرف بقوله تعالى [١٩٥/ب]: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾^(٣) لكان ذلك رادعاً له عن مدح نفسه وتزكيتة، ولو عرف بمعنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾^(٤) وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾^(٥) وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْرَنَكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾^(٦) وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى^(٧) وغير ذلك من الآيات القرآنية والسنة النبوية التي يضيق ذكرها هنا لأن هذا تاريخ لا يراى فيه إلا الأخبار، لا المحاجة والجدال، على أن قوله واحتجاجه بقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ﴾^(٨)

(١) شَنْشَنَةُ: الشَّشْنَةُ: الطبيعة والخلقة والسَّجِيَّة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٧٢).

(٢) الأحزاب: ٧٢.

(٣) النجم: ٣٢.

(٤) الأعراف: ٥٦.

(٥) آل عمران: ١٠٥.

(٦) لقمان: ٣٣.

(٧) القصص: ٦٠.

(٨) يونس: ٣٥.

خطأ فاحش من هذا السيد وجهل منه رابش^(١)، لأن الآية لا يجوز لأحد من البشر أن يحتاج بها؛ لأنها في سبب خاص، إذ هي في سياق قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ﴾^(٢) فالهادي الله تعالى لا غيره من هذا العالم المخلوق، فليس إليه هدى أصلاً إنما الهادي الله تعالى، وكذلك في تلاوته لقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^(٣) فهو خطاب من الله تعالى إلى اليهود والنصارى، ومن لم يعرف بدلائل الخطابات، كيف يدعي الإمامات، فأين وغيرك من هؤلاء الدعاة أيها السيد بمعزل عن شروط الإمامة الصحيحة. وأما طعنك في أحمد بن الحسن فهو قد قام أميراً محتسباً، وجمع كلمة المسلمين، وصلح بسببه كلمة المسلمين، وزالت الفتنة التي كانت ثائرة [١٩٦/أ]. وبعث السيد محمد الغرباني هذا بتلك القصيدة الأولى إلى بعض الجهات، ويحث على الدعا للناس إلى الإجابة له مع تطلبات، وأن الهجرة إلى حضرته كالواجبة على زعمه والقيام بنصرته، وفيها بعض تحويل للقصيدة السابقة، وذم فيها دولة أحمد بن الحسن وولاته وأتباعه، وهو لم يشعر أن هجرته التي هو فيها مما يجب بالإجماع الهجرة عنه لأن فيها أحكام الطاغوت ظاهرة شاهرة، والشرعية فيها إنما هي لمن شاء من أهلها على سبيل المراضاة لا القهرية، ولا الأخذ من الحاكم إن وجد فيها عليهم باليد القوية، فالعقود بينهم على هذه الصفة لا تحل؛ لأن أحكام الطاغوت كفرية، بنص الله تعالى في كتابه العزيز، حيث قال: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٤) ونحوها من الآيات الكريمة في الطاغوت، والصفات الذميمة هذا حيث كان دعاك إلى الهجرة أيها السيد لغيرك، فأنت المدعو لها المخاطب بها إن كنت تعرف وتعلم، مع ما في

(١) الریش: الخلط، سبق ذكره.

(٢) يونس: ٣٥.

(٣) المائدة: ٦٨.

(٤) المائدة: ٤٤.

التفريق بين المسلمين من المخالفة لنهي رب العالمين، ولكن الأمر كما قال الشاعر^(١):

لهوى النفوس سريرة لا تعلم

وفيه بعض القضاة من بني العنسي تراهم يتدينون وينكرون على غيرهم بزعمهم وهم [١٩٦/ب] المستنكر عليهم بقعودهم في بلاد تجب الهجرة عنها، فإن بلاد برط وسفيان التي صاروا فيها يحكم فيها بالطاغوت على رؤوس الملا لا ينكر ذلك أحد ويقطعون السبيل، وقد ذكرت لبعضهم ذلك، فقال: ما يكره تركه لها إلا أن له منها زكاة تصرف إليه، فانظر كيف أثر الدنيا على الدين، فلا قوة إلا بالله، وأمثلهم قال: لما اعترضته إن محلته وجيرانه شارط عليهم أن لا يحكم أحد منهم بالطاغوت في بلده، ولكنهم يحكمون به في غير حوطته، وهذا غير مصوغ^(٢) له في التخلص من العذر في ذلك، كما لا يخفى.

ولما كثر منهم هذه السنين النهب وأذية المسلمين ابتلاهم الله بالقحط والجوع، حتى خلت أكثر بلادهم وطاسوا^(٣) في الأرض، وأما طعن السيد في أحمد بن الحسن، فأحمد بن الحسن قام أميراً محتسباً، وإن كان عند نفسه إماماً، وأما شروط الإمامة فهي في الجميع غير حاصلة، والملك لله يؤتیه من يشاء وأهل اليمن هم كثير في الاختلاف والدعوي، فلعل هذه لكون يده قوية في مصلحة صدم أولئك، وحسم شجارهم واختلافهم [١٩٧/أ]، ووجدنا الدلائل القرآنية، والسنة النبوية دالة على أن مقصود الشارع حسم الهرج والفتنة، والسعي في إصلاح الأمة، وفي الخروج بعد هذا الاستقرار ما لا يخفى من الهرج والتهيج للفتنة والأشرار، وكل احد ممن يخاف الله ويتقيه يتورع عن إشعال نار الفتنة ولا يبتغيه، ففي الحديث عن النبي ﷺ: «الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها»، ثم إنا رأينا في الجفر المنقول عن الإمام علي ذكر أحمد بن الحسن بإسمه، بعد موت عمه بحروفه في مختصر بعض المطالب من جفر الإمام علي بن أبي طالب، الذي

(١) الشاعر: هو المتنبّي، وقد سبق ذكر البيت كاملاً.

(٢) كذا في الأصل، وصحتها: مسوغ.

(٣) طاسوا: طاس الشيء طوساً: وطئه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٦٢٤) ولعل المؤرخ هنا يقصد: تفرقوا في الأرض).

أخرجه الشيخ طاهر المغربي لوالده الحسن بن القاسم، ورأينا أيضاً في جفر آخر الذي فيه الملاحم لمحمد بن سالم^(١) يذكر فيه صفة إسماعيل بن القاسم ثم محمد بعده خادمه الملك بن الحسن، حيث قال ما لفظه: المائة الحادية عشر يظهر فيها الظلم، ويبطل فيها الشرع، فتصير الأرض هماً كأيام الفترة، ولا تجود السماء يومئذ بقطرة، وفيها يظهر الإمام الرحيم صاحب القلب السليم فينفي الغين، وينهي عن كل شين، وبعده سبطه القوام المعروف بالإمام، يعاديه أقاربه، ويحبه وزيره وصاحبه، وبعده خادمه المنسوب إلى الحاء وهو الملك الزاهر، فيقرر المقررات ويعود العوائد.

وفي سنة ٩٣^(٢) يظهر الخراب، ويمزق الكتاب، والله أعلم بالصواب إلى آخر ما ذكره، فقد أفادك ذكر الإمام القاسم ظهوره وقلة المطر في هذه المائة وكثرة القحوط وهو كذلك وبعده سبطه أي ولده وهو إسماعيل تطول مدته، وتمكن بسطته وأسقط المؤيد وبعده خادمه، هو أحمد بن الحسن المذكور خادمة، ومناصره والقائم بدعوته وأوامره في أيامه، وهو ملك كما وصف، فبعد ذكره في الجفر، لا يمكن أن يتم لأحد معارضته أصلاً، وهو ملك من الملوك أعطاه الله ذلك كما أعطى غيره قبله: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾^(٣) والله يصلح المسلمين. ويقال للسيد محمد: أما يكفيك ما قد جرى بين المهدي أحمد بن الحسن والسيد قاسم بن المؤيد من الفتنة العظيمة، وطول المكاتبة بينهما، والمناظرة، وإرسال الحكام لقصد جمع الكلمة، فلم يحصل بين الرجلين تسليم الآخر، حتى وقع بينهما التناحر، وكان المحكم بينهما السيف الذي جرى، ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد^(٤)، ولم يكن للأقلام بينهما جدوى، وقد سكنت الأمور بعد ما جرى، فما الفائدة في رد الفتنة جذعاً، أما تعتبر أيها السيد إلى ما مضى، وتقول على الدنيا العفا، وأن الملك

(١) لم يتضح لي من هو محمد بن سالم الذي يقصده المؤرخ، ولم أجد في الأعلام ما يدل على أن واحداً منهم له ملاحم في الجفر.

(٢) ١٠٩٣ هـ = ١٦٨٢ م.

(٣) آل عمران: ٢٦.

(٤) لا شك أن الله سبحانه وتعالى يفعل ما يريد، إلا أن أفعال العباد منهم وباختيار منهم سواء حرب أو صلح أو ظلم أو تقصير... إلخ.

لله تعالى يؤتيه من يشاء.

وحيث قد تم إعراض المذكور عنك، فذاك عُدّه أعظم غنيمة واسكن كما سكنت في المدة السابقة [١٩٧/ب] في مدة المتوكل، إن كنت تحب تأثير المصلحة.

ولو رجع السيد إلى داره وبين أهله وأرحامه، وخمل وسار سيرة أمثاله، لكان هو الأولى له من تجشم المهالك، وقد جرى عليه قلمه بجوابه وهو لا يشعر في قوله وكنت دعوت لما علمته من كمال نظامها فيّ، وعدم علمي أنه فيها وفيّ، فنقض قوله لفظه كما ترى؛ لأن المعطوف حكمه حكم المعطوف عليه في الخطابات اللغوية، فإنه نفي بقوله وعدم علمي أنه فيها وفيّ، أي وعدم علمه أنها فيه أي الإمامة بعد أن أثبت أولاً، فناقض كلامه، وجرى في نقضه عليه أقلامه، مع أنه كان في هذه الرسالة التي بعثها إلى الحكام بعضها يقول في مستهلها وفي كتاب عنوانها إلى من صدرها، أنه بعد وصول كتابكم إلينا، كما رأيته في كتاب صدره إلينا، ولم نكتب إليه بكتاب، ولم نذكر في شفة ولا خطاب، فتعمد الكذب مما يقدح في قائله وينقض ما يدعيه من كماله، ودعوى الكمال خطأ في أحوال هذا العالم، لا يجوز لأحد التفوه به؛ لأن القدر لا تفي به، ولا يتم لأحد دعواه، ولا يطيق له ولا يحواه، فإن المتفرد بالكمال إنما هو الله تعالى الذي لا شريك له، فأما هذا البشر المخلوق فهو ناقص على كل حال والله يبصرنا بعيوب أنفسنا ويغفر لنا.

وفي هذه الأيام خرج محمد بن أحمد^(١) من عمران، فصعق عند حال خروجهم في أبي سعيد مطر فهللك هو وحصانه جميعاً.

وفي نصف شهر القعدة وصل علي بن المتوكل وصنوه حسين من ذمار إلى صنعاء وسكننا عند صنوهما محمد فخطب صاحب المدينة [١٩٨/أ] إلى آخر شهر الحجة، وعادا إلى بلادهما. وكان أصحابهم قد استدانوا من العمانين بالمدينة حول ثلاث مائة

(١) لم يتضح من هو المقصود، حيث أن محمد بن أحمد بن القاسم قد توفي في هذا العام نتيجة لمرض ألم به كما يذكر المؤرخ في ق ٢٠١ ب من هذا الجزء.

حرف، فلما سار صاحب أمرهم لحقوه، فلحقهم الغرماء، فمنعوا عن التسليم لهم، وضربوا بعضهم على القاعدة التي ألفوها باليمن الأسفل، لعدم الضبط عليهم من أميرهم، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وفي هذه المدة رحل من شهارة الحِلل^(١) التي كانت فيها ساكنة من مدة الإمام القاسم وولده المؤيد بالله من أول الفتنة لما تقاصرت أحوالهم، وتقاللت مقرراتهم فاضطروا بالعود إلى بلدانهم، واستقروا حيث كانوا قبل، وسكنوا بأوطانهم، وقر فيها قراهم كما قال الشاعر، وهو ابن المقرب:

ولكنها الأيام تبعد تارة

وتلني ولا بعد يدوم ولا قرب^(٢)

وكان ذلك أول تغير على أهل شهارة من حالهم ووضع عليهم من افتخاراتهم، والتعاضم على غيرهم واستخفافهم بالمسلمين، واستحقارهم، وسوء الظن بهم، والعُجب قد نبى الله عنه، وتزكية النفوس، كما قال الله تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾^(٣) وكانوا يعتقدون أن الأمر كله ينتشر من شهارة، وأن القائم فيها هو الغالب لكل غارة، ولم يعرفوا أن أمورهم منهارة، والله قول الشاعر، حيث يقول:

هي الدنيا تقول بملء فيها

حذار حذار من بطشي وفتكي

ولا يغرركم مني ابتسَامٌ

فقولي مضحك والفعل يكي

ثم بعد هذا بأيام تبع الضرر سائر أهل شهارة، من الفقهاء والسادة، فوصلوا إلى

(١) لعل المؤرخ يقصد بهم الذين حَلُّوا أو سكنوا بشهارة لفترة مؤقتة، ثم انتقلوا عنها، ومفردها حِلَّة.

(٢) ورد البيت في ديوان ابن المقرب كما ورد هنا. (ديوان ابن المقرب، ص ١٨٤).

(٣) النجم: ٣٢.

صنعاء في غاية الحاجة، وبعضهم خرج عن شهارة، وتمزقوا كأيدي سبأ [١٩٨/ب] وملك عليهم من هو عندهم غير موافق لهواهم، ليعلموا أن الأمر لله لا لهم (قل اللهم مالك الملك).

وفي شهر القعدة سار علي بن أحمد صاحب صعدة إلى بلاد رازح، والعسكر يقبضون منهم المطالب، ويجرون عليهم ما كان عليهم من المراتب، فمنعواهم عن تنفيذ ما طلبوه، ولم يمثلوا لما أمروه، وقالوا: لا نسلم إلى صاحب صعدة، ولا نرضى أحداً يأتي إلينا من عنده. وقال خولان: خطوطه عليه شاهدة برفع مطالبنا، وما وضعه لنا، فلم يقرهم أصحاب [١٩٩/أ] علي وقالوا: لا بد من التسليم منكم، لما به أمرتم، فقالوا هذا السيف بيننا وبينكم، فاقتتلوا وراح من الجانبين نفوساً، وردوا أصحاب علي يؤوساً، فلما أن بلغ علي قصدهم، ودخل قلعة رازح. وعيال المتوكل إسماعيل بن القاسم قد كان استراحوا بهذا الصد منهم، والمنع لهم، لما في نفوسهم وقالوا: تلك البلاد لحسن صنوهم، والمهدي أحمد قالوا: ما كان ينبغي منه تخلية^(١) علي يتولاها، ولكل منهم هوى والميل لمحبة الرياسة من الجميع، والمنافسة في هذه الدنيا وهو عين المحق عليهم، مع اختلاف نياتهم، فإن نيات الملوك مؤثرة في رعاياهم وبسببها يعود المحق عليهم.

وفي أول يوم شهر الحجة رحل أحمد بن الحسن من قاع الرقة^(٢) إلى الروضة، وكان قد لقيه صاحب صنعاء محمد بن المتوكل وغيره اليوم الأول إلى الرقة، وعادوا بيومهم، وأحمد بن الحسن دخل صنعاء من الروضة من باب السبحة مجرداً^(٣)، بُعيد شروق الشمس.

[١٩٩/ب] وفي شهر الحجة العشر الأولى انتهبت دهمة من برط بعض حمولة

(١) تَخْلِيَة: يُخَلَّى: يترك، وتخليته: بمعنى تركه يتولاها.

(٢) يوجد عدد من المناطق تحمل اسم الرقة، غير أني لم أجد في المصادر المتوفرة لدي منطقة بهذا الاسم قريبة من الروضة أو شمال صنعاء.

(٣) مجرداً: بدون سلاح.

خارجة من صعدة يقال ستة أحمال، وغزوا إلى الجوف، أطراف بلاد معين، انتهبوا على أهلها إبلاً، قيل: وذلك بأمر السيد الغربي إمامهم، فهو الذي أفتاهم بذلك وأغراهم، ولا يخفى ما في السعي لانتهاب أموال المسلمين والمساكين من الأمر العظيم، فلا قوة إلا بالله.

وفي شهر القعدة مات السيد حسن الحرة، صاحب عدن.

وفي هذا الشهر طلعت القمر ليلة سابع عشر من الشهر حمراء، ظن كثير من العامة أنها خاسفة، فالحكمة لله تعالى.

وفي هذه الأيام ظهرت زلازل في بلاد ريمة وأصاب^(١) وقعار وحراز، لم تظهر في غير هذه الجهة، فالحكمة لله تعالى.

وكتب القاضي محمد بن علي قيس إلى صاحبه قاسم صاحب شهارة رسالة يعظه وينهاه عن الجور في بلاد الشرف، لما استفاض الجور فيها مما تضرر منه أهلها، وهذا من عجائب أحوال الزمان، فإن القاضي كان قد بايعه ومال إليه وغلا فيه وشهد بإمامته، ثم شاهد بعد ذلك ما شاهد من الخلل والجور الذي هو رأس الإمامة في القول والعمل. وزال بسبب ذلك مع أهل تلك البلاد بعض الاعتقادات في السيد قاسم الأولية، وزال بها رأوه من الذي نالهم منه العقائد الماضية.

وأحمد بن الحسن لما بلغه ما جرى من آل دُمينة^(٢) من برط من النهب للقافلة من العمشية تغير خاطره، وبعث إليهم برسالة يتوعدهم فيها.

[٢٠٠/أ] وفي هذه المدة قد كان تقالل السرقة بصنعاء من السراق، ثم تحرك، فسرق حانوت في السوق، ثم بعده ثلاثة بيوت، فتربص الحراس بصنعاء إلى دخول السرقة بيتاً، ثم أجمعوا عليه من خارجه مع زيادة من العسكر، فحازوه حتى لم يتمكن السراق من الهرب، فسلموا أنفسهم وطلبوا الأمان، فوجدوا اثني عشرة رجلاً عشرة من

(١) أصاب: وصاب، سبق ذكرها.

(٢) آل دُمينة: فخذة من قبائل ذو محمد، منازلهم في مديرية برط العنان. (المحقفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٢٣).

الحراس واثنين من السرقة الذين يقال لهم بنو الرعدي من بني قرمان من سنحان. وقد تكرر منهم السرقة، فحبسهم إلى المدينة، ولم يبق عليهم الحد فيما قد سرقوه، وكان هو الواجب شرعاً عليه فيما فعلوه.

وفي غرة شهر الحجة وصل الخبر إلى صنعاء بالأمر العظيم الجاري بالمسجد الحرام كعبة الإسلام، ومحل الأمن والإحسان، والقبلة التي فرضها الله على الأنعام، وذلك أنها أصبحت في بعض تلك الأيام وإذا في جدرانها وبابها الشريف وأركانها ومطافها وزمزم ومقام إبراهيم وسائر المقامات للحنفي والشافعي تلطيف النجاسة، التي نزهها الله عنها وشرفها وطهرها من الوسخ والغائط، فلما أشرف الصباح وظهر ما فيها من تلطيف تلك الأوساخ، حملت الحمى العينة التي فيها من العسكر الإنجشارية^(١) وقتلوا فيها قدر ستة أنفار وجدوهم فيها من طائفة العجم، وحصل فيها بعد ظهور القتل من أهل مكة الخوف والإحتياز بالبيوت، فأغار سائر أصحاب الشريف، وبلغ الخبر إلى جدة، فأغار أميرها إليها. وكان إذ ذاك الشريف بركات متولي مكة غائباً في بلاد نجد، فلما بلغه ذلك الخبر بعد حصول ذلك الواقع وصل إليها وقد انصرم ذلك الأمر الذي جرى فيها، فسكنوا فيها الأمر وأمنوا طوائف العجم الذين بها من الإثني عشرية، ولم يعرف بحقيقة الفاعل بذلك الأمر، فمنهم من يقول من القرامطة [٢٠٠/ب] ومنهم من يقول لعله من اليهود، ومنهم من يقول من النصاري. وأما العسكر فقالوا هم العجم وهو يبعد ذلك منهم، لأنهم من المسلمين ما يفعل ذلك إلا من كان من الكافرين، وإن فعل ذلك أحد من المسلمين فقد كفر به وخرج عن الإسلام بعمله.

وعلى الجملة فإن ذلك الأمر عظيم، وفعل جسيم، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم، ما قد جرى مثله، ولا اتفاق فعله، والسلطان إذا بلغه ذلك يتغير منه، وكل مسلم من المسلمين، ومن يتق الله رب العالمين.

(١) الإنجشارية: هم فرقة الإنكشارية وهي من كلمة (يكي جري) بمعنى الفوج الجديد وهو الجيش العثماني النظامي. (د. حسين المصري: معجم الدولة العثمانية، ص ٢٤٣).

إلا أن الراوي روى أن هؤلاء الذين وجدوا صبح ذلك اليوم الذي ظهر فيه الحادث في المسجد ستة نفر من الرافضة العجم، فأخرجوهم إلى باب العمرة وقتلوهم فقد يمكن أنهم الفعلة فإن القرامطة أحد فرق الرافضة، ويظهرون الإسلام في الجملة، وأصلهم من طوائف العجم أو من غيرهم، والله أعلم بحقيقة حالهم، فقد روى بعضهم أنهم وجدوا هؤلاء الرافضة الذين قتلوهم في أيديهم أثار القذر.

ويحتمل أن يكون الفاعل من النصارى، فأما اليهود فهم كما قال الله تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾^(١) ولأنهم يعظمون البيت الحرام في كتبهم، ولأن النصارى من الفرنج قد دوخهم السلطان ودمغهم بأخذ مالطة وهي قاهرة لبلادهم وكسر ثائرتهم وشوكتهم وقتلهم وشردهم، لم يبق لهم قدرة على شيء من النكاية للإسلام. وقيل: أن السلطان كسر صليبيهم في بلادهم، ففعلوا هذا لأجل ذلك، نكاية للإسلام.

ثم بلغ مع بعض الحجاج في السنة الثانية أن الفاعلين لذلك من النصارى، وظفر بهم في المغرب الجوان^(٢) لما تحدثوا هنالك بما فعلوه، فقتلوا، والله أعلم.

واليهود في اليمن هذه الأيام صاروا في حيص بيص من أمر المهدي أحمد بن الحسن بإخراجهم من اليمن، مع ضعفهم والشدة والقحط العام بالمسلمين وبهم، والأمر بإخراجهم كنيستهم بصنعاء، فصار محمد بن المتوكل يراجع عليهم، والرجل مصرّ في شأنهم، واعتل بأن المتوكل قد كان يريد ذلك فيهم مع فتوى أحمد بن صالح بن أبي الرجال، والتحريض منه بنفيهم، وكذلك يحيى بن الحسين بن المؤيد بالله.

وفي هذه السنة اعترض المهدي أحمد بن الحسن بعض الفقهاء في التمشية وقال: لو كان واجهت في مصالح المسلمين وقضيت الغرض كان أقدم، فهز رمح عليه

(١) البقرة: ٦١.

(٢) المغرب الجوان: يقصد به المغرب الأقصى.

[٢٠١/أ]وقال: هذا جوابك، فسكت الفقيه، والتمشية لا تنافي المصلحة مع إبلاغ الجهد في القيام بأحوال الناس.

وفي آخر شهر الحجة خرجت قافلة من بلاد حيدان، الطريق الغربية في العمشية، وفيها طعام وغيره قدر أربعين حملاً، فلما وصلت إلى حدود بلاد عذر قاصدين طريق الهجر انتهبها قبائل سفيان والعصيمات.

وفي هذه الأيام اعتذر يحيى بن حسين بن المؤيد بالله محمد بن القاسم بن محمد بن علي عن ولاية بلاد يريم، وقال: إنها ما قامت به وخدمه وأهل بيته وأصحابه، وأن فيها مقررات كثيرة، ثم لم يلبث إلا نحو أربعة أشهر ورجع إلى طلبها من المهدي، وشرط على المهدي ترك التحويلات والطوارئ من أهل المطالب، وإسقاط بعض المقررات، فساعدته إلى مطلبه وأرجع ولايتها له، بعد أن كان المذكور حلف الأيمان لا تولاهما، وحلف بطلاق زوجاته وإعتاق عبيده كما رواه الرواة عنه، واقتصر في هذه الولاية الثانية على خواصه. ولم يرجع العسكر الذي قد كان في الولاية الأولى جمعه، وكان يجتنب صلاة الجمعة في صنعاء، ويخرج إلى الجراف أو نحوه يتغافل عنها لئلا يحضرها ثم حضرها بعد هذه الولاية الآخرة^(١).

(١) أكمل المؤلف هذه الفقرة في الحاشية، إلا أن يبدأ أخرى شطبت عليه بحيث لم يقرأ منه شيئاً، وكُتب في الحاشية أيضاً، ولكن بخط مختلف عن خط المؤلف والخبر أحدث ما يلي: (سيدي ما حملك على هذا البهتان إلا عداوتك لوالدي، حيث بلغ شأؤه في العلم والفضل والعبادة، فأنت كما قيل: حسدوا الفتى إذ لم ينالوا سعيه

فلقد كان كل ما نقلت عن المتوكل وغيره من وأقوى بهتك لوالدي أنه خالفك في دعوات التمسك بمذهب الأشاعرة، وليتك عرفت من هو الأشعري وما هو مذهبه، وحالك في بهتك كما قال المتنبي: (ومر فالشمس الضياء)..... ليت..... من علمك الكلام).

ودخلت سنة تسع وثمانين وألف^(١)

استهلت بالثلثاء، والأسعار في الشدة والغلاء: القدح الحنطة بسبعة حروف، والذرة بخمسة، والشعير بأربعة [٢٠١/ب] والشبكة التبن بسبعة، والرطل السمن بستين بقشة، واستوى هذا السعر في جميع اليمن، إلا أنه قد ينقص حرفاً ويرجع إليه.

ووصل بعض شيء من الطعام من بلاد الحبشة، لما بلغهم الغلاء، فدخل إلى اللحية وغيرها واستمر هذا السعر إلى آخر هذه السنة، إلا أنه استقر من بعد على الثلاثة الحروف للشعير، والذرة إلى أربعة، والبر إلى خمسة، وسبب ذلك قلة أمطار الخريف، فكانت ثمرة الصراب ضعيفة.

وفي خامس هذا الشهر وصلت كتب الحجاج إلى اليمن يخبرون بأن الحج كان مباركاً، وأن السعر الكيلة المكية بعشرة كبار مصري، والخارج من الشام ومصر والعراق العادة، والشامي أقوى من المصري والعراقي. وخرجت أوامر من السلطان إلى الشريف بركات أنه يخرج من مكة، ويكون استقراره بالحجاز؛ لأجل قبائل عنزة، فخرج عن مكة بعد أن أراد الاعتذار، فلم يعذره، وأخرج أهله وحرime وخزائنه وأكثر عساكره، وجاء الخبر بعد ذلك بأن الزوار وافقوهم في المدينة، وحصل مع الشريف أوهام من ذلك الأمر بالخروج من مكة، وإن كان ظاهره لإصلاح الطرق، لكنه كان العادة لوالي مكة الإستقرار بها، ويكفيه غيره في تلك الجهة.

وجاء خبر وفاة الوزير الأعظم^(٢) للسلطان بالروم وأقيم آخر في مقامه، ولما بلغ محمد بن سليمان الذي كان انتصب بمكة بتصرف المقررات، وكان المولي له ذلك الوزير خرج عنها إلى المدينة النبوية، ولعله يرجع بلاده، إذ هو من بلاد فاس بالغرب

(١) ١ محرم ١٠٨٩هـ = ٢٢ فبراير ١٦٧٨م.

(٢) الوزير الأعظم: هو فاضل أحمد محمد كوبر يلى. وقد سبق ترجمته. ولم يكن وفاته في هذا العام، حيث توفي سنة ١٠٨٧هـ/ ١٦٧٦م. أما الآخر الذي أقيم مكانه فهو أخوه بالتبني (قره مصطفى باشا) ومن المرجح أن الأخبار لم تصل إلى يحيى بن الحسين إلا في هذا العام (١٠٨٩هـ/ ١٦٧٨م). (أحمد عبد الرحيم مصطفى: في أصول التواريخ العثمانى، ص ١٥٤-١٥٥).

الجوان، وهو من أهل العلم والعرفان.

وفي هذا الشهر طلع السيد جعفر بن مطهر الجرموزي متولي العدين، واطلع معه حمولة للمهدي قريب ثمانين حملاً، وطلع في أثره جماعة من مشائخ العدين يشكون على المهدي من كثرة المطالب، فاستبقى المهدي جعفر عنده وزلجهم.

واشتد الغلاء في الأسعار والقحط في بلاد عمان لأجل الجراد، وضعف الثمار.

وفي آخر نهار السبت سادس وعشرين شهر محرم عند الغروب توفي بدر الدين الأمير محمد بن أحمد بن القاسم بوطنه ومحل ولايته الروضة، قبلي صنعاء، ودفن بها عند جامعها الذي من مآثر والده^(١). وكان علته ورم برأسه وقروح ظهرت بوجهه، وكان ابتداء علته من الطريق حال رجوعه مع المهدي من الجهات الشامية، وكان دخوله صنعاء [٢٠٢/أ] عقب وصوله تكلفاً منه، ثم لما عاد إلى الروضة انقطع مريضاً، وأقعد في داره أليماً، وانطفئ ملكه، وتحول أمره، بعد أن كان لهجاً في الولاية، وطامعاً في الزيادة، لما كان معه من البلاد الأولى، لتمكين الرياسة، فغلبت عليه الأقدار ولم يظفر من مقصده إلا بمخالفة إرادته، فإنه كان طالب أحمد بن الحسن أول إمرته وقيامه في ولاية حجة، فوضع له ولاية، واستراح بذلك بعض الاستراحة، وحسب أن ذلك هو البغية المقصودة، والحاجة المطالب فيها المرغوبة، وموانع الأقدار تعمل في عدم الهناء بذلك الذي صار. وأول حاسد له ومعاند أخوه عبد الله بن أحمد بن القاسم الذي من جهة صعدة، فإنه لما عانده أخوه علي بن أحمد وغلبه على أمره واستضعفه ومنعه أيس عن ولاية في الشام، ولم يبق له طوابع الأمل إلا فيما كان قد عرفه من حال قيامه مع صاحب شهارة وصهارته له. وكان صاحب شهارة تلك الأيام قد بعثه في مقادمتة رئيساً إلى حورة بحجة، فلما انعكست على قاسم أموره، ولم يتم لها مقصوده، كما سبق ذكره، وصل عبد الله بن أحمد مواجهاً [٢٠٢/ب] إلى المهدي بعد فتحه لشهارة كما تقدم

(١) المقصود به الجامع الكبير الذي بناه أحمد بن الإمام القاسم في الروضة.

إلى ذكره الإشارة. وكان قد نظر إلى حجة، وعرفها هذه المدة، منع تهالكه في الولاية والرياسة، فما زال يعمل الحيلة والتزويف للمهدي في أن يبعثه إلى عمل في حجة، فاتفق من المقدور أن ساعده أحمد بن الحسن المهدي على العزم إلى تلك الجهة، وأنه يمنع صنوه محمد بن أحمد عن إمتداد اليد، لا يكون له منها إلا ما عينه، وقيل: بل محمد بن المتوكل عرّف أحمد بن الحسن في أن عبد الله بن أحمد تصلح ولايته لحجة ونظره على بعض منها لكون محمد بن أحمد استأصلها، ولا يدفعه إلا مثل ذلك الرجل كونه أخاه. وقيل: أن المهدي انثنى عن ولايته لمحمد بن أحمد، وأن هذا صنوه أرسله مناصباً له، ومانعاً من تصرفه فيها، فأول ما جرى من المذكور وقد معه من الظفر والسرور، بالطمع في ولاية ذلك المخلاف المشهور أن قبل صاحب الدفعة لما سار بها إلى جهة محمد بن أحمد، ولم يتبع أمره، وأخذها عليه قبله، واستقر بمبين، واسترسل في الآداب وجرت اليد على الرعية، واليد القوية، فأوجسوا منه خيفة، وقالوا: هذا بلية، لما كانوا ألفين من السادة بني جحاف من البرارة، والمسايرة لهم على الصفة المعقولة، العادة الجارية معهم المقبولة [٢٠٣/أ] فكان المذكور كذلك في تلك الجهة منهم يقول إنه متولي، ومنهم من يقول هو مأمور بأوامر، وأن الولاية باقية لابن جحاف وهو الثابت، ولكنه زاحمه المذكور في سياسات البلاد والمشكى والآداب، فصارت بلاد حجة متشاجر فيها بين المذكور وبين واليها، وبعض إلى محمد بن أحمد منهارة أعمالها، مختلف أحوالها، متضرر من ذلك أهلها. وأحمد بن الحسن قد كرر الطلب لعبد الله بن أحمد المذكور وصار يواعده ويماطله.

وكان تحويل السنة الشمسية بدخول الشمس أول درجة الحمل في تاسع وعشرين شهر محرم، والمريخ والمشتري في برج الحوت، وزحل في الجوزاء، والزهرة وعطارد في الحمل، وكذا القمر.

وفي هذه الأيام بآخر شهر محرم انتهب في العمشية بعض القافلة الخارجة من صعدة، وتركوا الحديد والجلود، واشتغلوا بالحاصل والنقود، وهاجت تلك القبائل

بين صعدة وشهارة من دهمي وسفياني وعصيمي، حتى حصل التخطف في البطنات^(١) وأطراف بلاد عذر وحول حصن شهارة، لمن يختلف إليها وفي طرقها من المارة.

وفي نصف صفرها وقع مطر جود على جبل نقم، فنزل سيل عظيم إلى شعوب، من وادي فروة^(٢)، فعمه جميعاً، ودفن غيل الروضة القديم الذي يخرج من الصفاء، ودفن سائر الغيول، وخرب في شعوب بعض بيوته التي [٢٠٣/ب] في الحافة مما لا يعتاد خرابه، وكان هذا بفصل الصيف، وصلاح بسببه ثمرة الذرة في جميع اليمن، وشرع السعر ينحط، بعد أن كان قد بلغ القدح أربعة حروف.

وفي هذا الشهر حصل شجار بين أهل الديون وبين التجار، لما طالبهم أهلها امتنعوا عنها بسبب فتوى أحمد بن الحسن لهم بإنظارهم إلى ثمارهم وغلاتهم، وأدب المهدي المطالبين من التجار، وأجبرهم على الانتظار، وأمر القضاة بأنهم يحكمون بذلك عليهم، ويجرونه فيهم. وكان القاضي محمد بن علي قيس من الجارين على قول العلماء الماضين من وجوب التسليم مع المطالبة للميسرين، وأن الإنظار إنما هو للفقراء المعسرين، فأمر ببيع العروض مما كان حاضراً للغريم، إما شراء الغريم أو شراً شيئاً من مال المدين بالتقويم، أو باعه في ذلك اللازم من الدين، فتحامق عليه المهدي أحمد بن الحسن وطلبه إلى صنعاء. وكان القاضي قد أرسل إليه برسالة فيها حجج العلماء، مثل الحديث الذي [٢٠٤/أ] رواه الحاكم والدارقطني والبيهقي عن أبي بن كعب بن مالك أن النبي ﷺ: حجر على معاذ ماله وباعه في دين كان عليه ونحوه. فكان جواب المهدي: أنه أرسل عليه وعذره عن القضاء، وهذه مسألة ما أحد قد قال بها قبل هذا المذكور، واستنكر ذلك جميع علماء عصره، إلا إن الرجل ملك يريد إمرار قوله كيفما كان، وبعض من لا معرفة معه من الفقهاء قال: إن السبب نزول الآية كما

(١) لعله يقصد البطنة، وقد سبق ذكرها.

(٢) فروة: أصبح من أحياء صنعاء، يقع في الجهة الشمالية، نسبة إلى أحد الصحابة وهو فروة بن مسيك المرادي الذي بنى الجامع وأصبح باسمه. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥١٤).

ذكر الواحدي^(١) يقضي بقول المهدي، فإنه قال عن الكلبي^(٢)، وهو محمد بن السائب الكلبي بعد نزول آية الربا، قالت بنو عمرو بن عمير لبني المغيرة: هاتوا رؤوس أموالنا ولكم الربا ندعه لكم، فقالت بنو المغيرة: نحن اليوم أهل عسرة، فأخروا لنا إلى أن ندرك الثمرة فأبوا أن يؤخروها، فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾^(٣) فالرواي الكلبي، وهو ضعيف الرواية، ثم إنه مخالف لما رواه غيره، فإنه روى السيوطي في تفسيره عن كثير من المفسرين والحفاظ أنها نزلت في الربا، ولم يذكر مثل قول الكلبي أصلاً، ثم إن العُسرة في اللغة: الفقر، والقرآن عربي، فكيف يصح قول الكلبي مع مخالفة العربية؟ ثم فعل النبي ﷺ بيعة في مال معاذ لدينه وغير ذلك من الدلائل. ثم إن قد روى بعض العلماء أن هذه المسألة إجماعية أن من معه عروضاً أو عقاراً وجب تسليمها في الدين مع المطالبة بثمن مثلها، كما ذكره النووي^(٤) في منهاجه وغيره، وقد روى الإجماع صاحب البحر^(٥).

وفي الحديث عنه ﷺ كما في الصحيحين: «مطل الغني ظلم»^(٦). ولهذا الإشتباه مع المهدي أحمد بن الحسن [٢٠٤/ب] كان أصل الشبهة معه في مطل الديون التي في ذمته لكثير من المسلمين، فكم في ذمته لهم وكم وكم!، وكانوا يشكون على مخدومه المتوكل إسماعيل، فلم يقدر أن يؤثر فيه بأمره له، فاجتمعت عليه ديون كثيرة أيام دولة المتوكل

(١) الواحدي: هو الإمام العلامة أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري، الشافعي، إمام علماء التأويل. كان طويل الباع في العربية واللغات، صنف التفسيرات الثلاثة (البيسط) و(الوسيط) و(الوجيز) وله كتاب (أسباب النزول) توفي سنة ٤٦٨ هـ / ١٠٧٥ م. (محمد أحمد الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٥٦٠).

(٢) الكلبي: هو محمد بن السائب الكلبي بن بشر بن عمرو بن الحارث بن عبد الحارث، أبانصر، كان عالماً بالتفسير وأنساب العرب وأحاديثهم، صنف كتاباً في (تفسير القرآن، توفي سنة ١٤٦ هـ / ٧٦٣ م. (ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٦، ص ٣٤١).

(٣) البقرة: ٢٨٠.

(٤) النووي وكتابه (المنهاج): هو يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني، النووي، الشافعي، أبو زكريا (٦٣١-٦٧٦ هـ / ١٢٣٣-١٢٧٧ م) علامة بالفقه والحديث. مولده ووفاته في (نوا) من قرى حوران بسورية، وإليها نسبته، تعلم في دمشق، وأقام بها زمناً طويلاً، أما كتابه المنهاج فهو: (المنهاج في شرح صحيح مسلم) في خمس مجلدات، مطبوع، وله العديد من المؤلفات الأخرى. (الزركلي: الأعلام، مج ٨، ص ١٤٩).

(٥) المقصود به الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى وكتابه (البحر الزخار).

(٦) ورد الحديث في البخاري، ج ٢، ص ١٢٣، ١٥٥؛ الترمذي، ص ١٣٠٨-١٣٠٩؛ النسائي، ج ٧، ص ٣١٧؛ أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٧١.

وأيامه، والمطل ظلم، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وله شبهة في المطل أيضاً أخرى بأنه قال لبعض المطالبين له أنا مشتري لبيت المال، فلا يلزمني لكم شيء، فانظر هذه الغفلة العجيبة، فإنه يقال له: إذا كنت ولي بيت المال فهو لازم لك القضاء منه، وإلا فلم تشتري ذلك؟ والوكيل قد قالوا: أنه يتعلق به الحقوق فيما اشترى لموكله، فما فائدة هذه الأعذار التي لا تجدي ولا تنفع، ولكن الرجل قد أعجب برأيه، فتراه يتساهل أمر العلم، ويدخل نفسه فيه، ويتشبه بتدريس أهل الدنيا الذين يجابوه على سببها ويميلون إلى هواه لأجلها، ويصدرونه ويأخذون عنه وهم في الباطن يعتقدون أنه ليس كذلك، إلا أنهم لما رأوا تأثير ذلك إلى بذله لهم من الدنيا وضعوا عنده الكذب، وقد جاءت أحاديث أن آخر الزمان يجري مثل هذا الكذب عند الملوك، وأنه يكثر الجهل ويكثر أبناء الدنيا، والواضعين للكذب عند الملوك للتوصل إليها، والله يوفقنا إلى رضا رب العالمين، إلا أن المهدي المذكور لو كان اكتفى بما قد أصر عليه في نفسه، ويترك معاملة الناس للناس ويكل الأمر إلى الشريعة الجارية عند الحكام. وفي حديث رواه الطبراني والبزار عن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سترون قبل أن تقوم الساعة أشياء تستنكرونها عظاماً يقولون هل كنا حدثنا بهذا الحديث»، وأخرج ابن أبي شيبة عن عبادة بن الصامت عنه ﷺ قال: «سيكون عليكم أمراء يؤثرونكم بما تعرفون ويعملون ما تنكرون وينكرون عليكم فليس لأولئك عليكم طاعة» [٢٠٥/أ]. وهو أيضاً من أوائل مصير المعروف منكراً والمنكر معروفاً، لأن قضاء الدين للغريم من المعروف ومطله من المنكر، وهنا قد انقلب حكمه، فصدق ﷺ. وأخرج البيهقي وابن عساكر عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سيكون بعدي خلفاء يعملون بما يعلمون ويفعلون بما يؤمرون وسيكون بعدهم خلفاء يعملون بما لا يعلمون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن أنكر عليهم برئ ومن أمسك يده سلم ولكن من رضى وباع» انتهى. وجعل في ذلك رسالة مزخرفة بالباطل والحجج التي لا صحة لها ولا معنى، وكيف وضعها؟ منها إنه احتج

بأخبار موضوعة فيها مثل الحديث الذي قال: إنه جاء في الحديث الصحيح: «إذا ضيق الأغنياء على الفقراء أذن الله بهلاك القرى» بعد أن زعم أن سبب الغلاء والقحط هو إلحاح التجار في المقضا من أهل الدين. ومن الحجج الضعيفة المعلومة التي لم يعرف بها المسكين أنه جعل مطالبة أهل الدين للغريم وبيعه لماله من بيع المضطر الذي نهى النبي ﷺ عنه، وقال عن أبي داود قال: خطبنا علي فقال: «سيأتي على الناس زمان عضو ض يعرض الموسر فيه على ما في يده ويباع المضطرون ولم يؤمروا بذلك».

فهذا لا أصل له وهو حديث مقلوب محرف مزيد في آخره ما ليس فيه، وإنما الحديث على غير هذا اللفظ. وقال في رسالته هذه محتج على غيره وهو حجة على نفسه بقوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾^(١) قال: فبادروا بالرجوع إلى الله بالتوبة الصادقة والإقلاع عن المعاصي والتخلص عن المظالم لله وللعباد، فهذا حجة عليه بتخلّصه من المظالم التي عليه، وما جرى منه سابقاً من البغي على الإمام المؤيد والقتول واستهلاك خزائنه والده جميعاً ولا صار ما هو لبيت مال إلى الإمام، ولا صار ما هو ملك للورثة، وما هو مطالب فيه أيضاً من الديون من كثير من التجار ولم يسلمها لهم، وكذلك مطالب بأشياء من الجنايات التي صدرت منه [٢٠٥/ب] في بغيه بغير حق وتهوره من بعد ذلك في بيوت الأموال، فإن مصروف بيوته في الشهر على ما روى أربعة آلاف حرف من غير الطعام والكسوات، ولو كان جزءاً يسيراً لكان بيت المال يحتمله في خاصته، فأما هذا القدر فما قد اتفق لأحد قبله ولا يتفق لأحد بعده في ملوك اليمن: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٢). وذكر في رسالته هذه في التتن التشديد على ولاته وقضاته في تحريم بيع الشيء بأكثر من سعر يومه لأجل النساء، وقال: ما لم^(٣) يمثل

(١) الروم: ٤١.

(٢) البقرة: ٤٤.

(٣) كذا في الأصل، ولعلها من لم.

رفعوه إلينا، وسيرى من لم يمثل سيف الانتقام بأيدينا التي هي قادرة وشدة شكيبتها
لدين الله القاهرة، فهذا من الجهل حيث أوجب فيمن باع الشيء بأكثر من سعر يومه
يستوجب القتل، مع إجماع العلماء أنه لا يستوجب ذلك في الربا المجمع عليه المتفق
وإنما يضرب ويؤدب، فكيف هذه المسألة وهي بيع الشيء بأكثر من سعر يومه الذي في
الحقيقة القائل بأنها من الربا مخالف للإجماع إن لم يقل به غير الهادي، وإجماع كافة العلماء
أنها ليست من الربا. ثم ذكر التتن فقال: التتن من المضار في الأبدان، ومن القبائح
المفسدة والمانعة عن الأديان، واجتناب ذلك واجب، فمن يرجع إلينا ويعول في أمر
دينه علينا فليترك ذلك ولا يقاربه، فمن لم يمثل فقد برئ منا وبرئنا منه، انتهى.

فانظر وأعجب من هذا فإني لما ذكرت له ما وجه تحريم التتن فلم يجد حجة، فقلت
له: مكروه، ولا دلالة على التحريم، فقال: نعم مكروه.

[٢٠٦/أ] وفي هذا الشهر بعث الملك المهدي كتاباً إلى اليمن الأسفل بأن التتن يترك
إطلاعه إلى البلاد العليا، وأنه يرجح التحريم لتلك الشجرة المباحة التي توهم فيها من
توهم ممن يعرف المعرفة التامة، فما كاد يتم به أمره كل التمام، ولا امثل له أحد فيما أمر
به ورام؛ لأن الحلال بين، والحرام بين، والله غالب على أمره، لا يمكن أحد أن ينفذ
أمره في المخالفة لإجماع الإسلام، والأقوال الشاذة شاذة تضحل فيها الأحكام.

وفي هذه المدة بشهر صفر ما زال التخليط في البلاد الشامية في طرقها وعدم انتظام
أموال ولايتها وأمرها ونهيتها، وتفرغ الحرامية للنهب، خصوصاً العصيمات، ومن إليهم
من أهل الحرامات، فاستباحوا تلك الجهات. والقاسم عند ذلك صاحب شهارة أظهر
بعض ما كان عليه من دعوته وعلامته إلى من كان يخبئه من أهل نصرته، فيكتب إليهم
بالمنصور، وأما إلى غيرهم فبالقاسم، ومن كان بايعه أو أجابه لا يسميه إلا بالمنصور.

وحجة ظهر فيها تغلب عبد الله بن أحمد، وامتنع عن الوصول إلى المهدي. وزيد بن

علي بن يحيى بن المؤيد^(١) لما استقر بظفير حجة أمر ونهى، وأدب وتصرف في مخازين الوقف لمن شاء، وقبض من زكاة أهل الظفير ومخلافه، وتصدر فيه للمشكى. واتفق هو والقاضي مهدي ووافق غرضه، لما كان حصل مع القاضي من أهل [٢٠٦/ب] الظفير من الحاصل الماضي، فحصل مع مشائخ الظفير الضرر من ذلك الأمر الصادر، وما زال عنهم من المصالح في الزمن الغابر؛ لأن مثل الأداب اليسيرة كان النظر لهم فيها في بلدهم، وما استحسنوا مخالفة المذكور بمنعهم، ثم بعد ذلك لما كثّر أهل الظفير الشكوى به أرسل له المهدي من يطلعه، فطلع إلى حضرته، سكن عنده حول سنة، ثم زلجه وشرط عليه أن لا يحصل منه تعرض إلى ما لا يعنيه.

وفي هذه الأيام تفوّه المهدي بأن البلاد قد تقسمت مع عيال المتوكل، والأمر كذلك، ومحمد بن المتوكل وأخوته لا يسمحون بشيء يفوت عنها، بل قد زاد لعلي بلاد تعز، وهم إذا انتقص عليهم شيء لم يسامحوه ولو أدى إلى الخلاف عليه عندهم، كما أنه مع والدهم لو نقص عليه مما وضع له المتوكل شيئاً خالف عليه، فكان ذلك من عجائب الدنيا والتعارض فيما بينهما، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

[٢٠٧/أ] وفي ليلة سادس عشر شهر ربيع الأول خسفت^(٢) القمر طلعت خاسفة بالرأس في برج العقرب بحمرة، طمستها جميعاً، ثم تعقب الحمرة سواد، فالحكمة لله، وقيل: أنها أكسفت عقب طلوعها بسرعة بنحو درجة.

وفي هذا الشهر هرب جماعة من عسكر علي بن المتوكل من تعز إلى حضرة محمد بن أحمد المهدي إلى المنصورة في جملتهم خيل وأعيان أصحابه، وشكوا تقاصر أحوالهم، وأن علي بن المتوكل قال: ما يُسَلِّمُ لهم من الجامكية إلا النصف، فأنصفهم وقررهم عنده وأوفاهم بحوامكهم، وأخذ أيمانهم أنهم منه وإليه مع الوفاء لهم، فضاق علي بن المتوكل من ذلك. وهرب من عند محمد بن المتوكل أيضاً جماعة عسكر إلى حضرة المهدي في هذا الشهر

(١) هو زيد بن علي بن يحيى بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، ذكره صاحب بغية المريد بأنه من أولاد علي بن يحيى وأنه خلّف من الأولاد علي فقط. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق١٦٨).

(٢) كذا في الأصل يؤنث القمر ويستمر في التأنيث إلى نهاية الفقرة.

لعدم العدد^(١) لهم من جملة أهل حضرته وهم أيضاً أعيان عسكره وجهورهم، فقرّرهم وعدّ لهم^(٢) المهدي وقال لهم: هم منه وإليه، فتغير أيضاً محمد من ذلك الأمر.

وفي هذا الشهر كتبت إلى محمد بن الإمام، لما حصل بعض ظن بقبول الكلام الشفاعة في تخفيف مطالب اليمن الأسفل، فقلت فيه ما لفظه: لا يخفاكم كثرة مطالب اليمن الأسفل، والولاية صار عذرهم التشديد عليهم في عدم نقص المرسوم من الدفعات، وهي قد زادت على المدة السابقة في زمن شرف الإسلام الحسن بن الإمام القاسم بقدر النصف، فالأولى الرجوع إلى الأصل المتقدم، مع أن الأولين كانت أحوالهم متكافئة، والبركات معهم والرايا متكاثرة، فإذا أمكن سعيكم في حظ [٢٠٧/ب] نصف المطالب فهو الواجب، ولقد بلغ أن من جملة المطالب مطلبة الصلاة، فإذا قيل للجاهل صلّ قال: قد سلمت دراهم الصلاة. ومنها مطلبة أدب التّن، مع أنه يؤخذ فيه الزكاة، فهذه مناقضة، ثم بعد ذلك افتقاد فقراء كل جهة يصير إليهم من كل بلد ومن كل وال بقدر حالهم، ولا يلجأوون إلى الطلب كما كان يفعله الأئمة المتقدمين مثل الهادي^(٣) وشرف الدين وغيرهما، ويستمر ذلك على الوجه الذي فيه الهنا، والله يصلح أحوال المسلمين، ويجمع أمورهم على الخير ورضا رب العالمين.

وفي الحديث عنه ﷺ أنه قال: «ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء» كما في السنن لأبي داود وغيره، وحديث الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «لا توكل فيوكل عليك» والله أعلم، انتهى بحروفيه.

وكتبت إلى الملك الزاهر بن الحسن^(٤) بكتاب أيضاً نحو هذا، وذكرت له التخفيف على اليمن الأسفل والعدل، لتحصل رحمة الله بالمطر وصلاح الثمر، وذكرت

(١) العدد: النقود، وهي المراتب التي كانت تصرف لهم، سبق ذكرها.

(٢) عدّ لهم: بمعنى صرف لهم نقوداً.

(٣) سبقت الترجمة له.

(٤) المقصود به الإمام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم.

الحديث: «ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء» وأنه ينبغي رفع الزائد على ما كان في زمان والدكم شرف الإسلام الحسن، ويبقى الأصل أو يزداد عليه اليسير مما يحتمله الرعايا، ويسقط الزوائد، فإنها زائدة النصف على ما كان وأكثر.

وفي آخر شهر ربيع الأول وقع قران الزهرة والمريخ في برج الحمل في سابع وعشرين الشهر المذكور^(١).

وفي هذه الأيام جمع محمد بن المتوكل كتب والده فجاءت ثلاثة عشر ألفاً، وقسم منها بعضها مما وجد فيه رسم والده، رأيت وصايا والده، أول وصية بوقفها، ثم رجع عنها في وصية أخرى، ثم جعلها في آخر وصية للمصالح وأطلق، وإنما استحسّن ولده إخراج ما هو مرسوم. وكان فيها كتب الإمام القاسم، وهي ثمانمائة، وهي وقف ذرية اختلطت بكتبهم، ولم ينتفع ورثة الإمام القاسم منها بل ذهبت مع المتوكل، فإن الفقيه حسين بن محمد قيس خزان الإمام المؤيد بالله بشهارة ذكر أنه قبضها المتوكل جميعاً من خزائن المؤيد بالله بشهارة، فهي بين كتبه، ومات وهي في يده، وبعضها لورثة القاسم مطالبون فيها وهي معهم غير نازلين فيها، والله الموفق.

[٢٠٩/أ] وفي هذه المدة عارض قصيدة البردة^(٢) في مدح سيدنا محمد ﷺ الفقيه مطهر بن الحسين بن عبد الله مسعود بقصيدة حسنة، ما قصر فيها، وشرحها شرحاً وافياً بعقودها ولغتها وإعرابها ومعانيها وبيانها، ومستهلها قوله:

يا حادي الركب عرج نحو ذي سلم

عسى يوافيك أهل البان والعلم

(١) كتب المؤلف الورقة ٢٠٧/ب ولكنها غير واضحة، وشطب عليها وبعد قراءتها بصعوبة وجدت الباحثة أنها نفس المعلومات التي أعاد كتابتها في الورقة التي تليها (٢٠٨/أ) أي كررها بخط واضح نوعاً ما، وترك في (٢٠٨/ب) بياضاً في الأصل.

(٢) قصيدة البردة: قصيدة في المدائح النبوية لأبي عبد الله محمد بن سعيد الصنهاجي البوصيري (٦٠٨-٦٩٦هـ/١٢٩٦-١٢١٢م) وعنوانها: (الكواكب الدرية في مدح خير البرية) تتكون من ١٦٢ بيت، وقد عارض هذه القصيدة كثير من الشعراء. (محمد أحمد الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٥٦٠).

ومرسلعاً ولا تخشى وقيت أذى

فيه وسل عن بدور الحي في الأكم

إلى آخرها وجملتها ثمانية وثمانون بيتاً، استطرد فيها معجزاته ﷺ، وشرحها شرحاً بديعاً، وقَرَضَ هذا الشرح الذي هو في مجلد الفقيه محمد بن حسن الحيمي^(١) بقوله:

إن ترد مطلباً رفيعاً كريماً

وكلاماً منظماً تنظيماً

ورياً فيها زهور وريع

من بديع يشفي الفؤاد الكلياً

فتأمل هذا الذي ألف النَّدب

وكن بالذي حواه علياً

إلى آخرها وسمى ناظم القصيدة المذكورة (المطلب الرفيع في شرح أزهار الربيع).

وفي ربيع الأول حصلت زلزلة في صوران، فلله الحكمة.

وفي شهر ربيع الثاني أزال محمد بن المتوكل قِبَالَ^(٢) سوق الحب بمدينة صنعاء كان عليه كل يوم أربعة عشر حرفاً، فأزالتها، ولم يبق إلا أجرة الكيالة أجرة المثل قرش على القدح.....^(٣) من غير دراهم، وقبال على الكيالة، ليحصل بذلك الصيانة وإزالة المظلمة. وقد زادت القبالات في الأسواق [٢٠٩/ب] على ما كان في دولة الأتراك زيادة كبيرة، كان على سوق الحب في دولة الأتراك في كل يوم حرف واحد وللكيالين أجرتهم قدر ثلاثين كبيراً وعشرة كبار لشيخ السوق، وكذلك سائر الأسواق

(١) الفقيه محمد بن الحسن بن أحمد الحيمي الكوكباني: القاضي الأديب، كان قاضياً بكوكان، وله نظم منسجم. وله شعر كثير، توفي سنة ١١١٥ هـ/ ١٧٠٣ م. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ١٥٣-١٥٤).

(٢) القِبَال: هو ما تفرضه الدولة من ضرائب على الأسواق.

(٣) غير واضحة في الأصل.

بصنعاء هذا القدر وأقل منه. وكان سوق الخطب عليه في دولة الأتراك مائة بقشة، والآن عليه كل يوم أربعة عشر حرفاً فأكثر، لا قوة إلا بالله، والعدل كان هو الواجب على هذه الدولة، فإنهم يقولون أنهم ينهون عن المنكر والمظالم، فأقل حالة أن يردوا ذلك إلى ما كان زمن دولة الأتراك، فإنه عدل كبير لو فعلوه، أو إلى ما كان أول دولتهم، وكان هذه الزيادة أكثرها من سنة سبعين وألف في المطالب، وإلا فإنها كانت قبل أقل. زادت على أول الدولة هذه بمثل النصف، وزادت على دولة الأتراك مثل ثلاثة أرباع، والبلاء في هذه المظالم إنهم صاروا يرضون بمن يزيد في القبال ويتوهمون أن ذلك مصلحة لهم، ولا يعرفون أن الذي يزيد هو يزيد على الناس في المظلمة من هؤلاء المتقبلين والولاء، فلو كان حسمو جميع ذلك وأخذوا المطالب المعتادة في جميع اليمن الأعلى والأسفل ليحصل العدل ويزول الجور، كان هو الواجب عليهم.

وفي هذا الشهر بيوم السبت [٢١٠/أ] رابع عشر الشهر المذكور خرج المهدي من الغراس إلى شرع بالرحبة مما يلي بلاد الخشب، فبات فيه وأمر حال خروجه من الغراس بتحريق التبن الذي فيه، وتكسير المديع على ساكنيه، فلما بلغ المتسبين بصنعاء من البياعين للتبن خبوه^(١) في البيوت، وخافوا عليه الفوت، وغلا سعره على ما كان قبله حتى بلغت الأوقية إلى ثمانية كبار سبعة كبار.

وفي نصف ربيع الآخر مات محمد صالح، الطبيب العجمي الإمامي الإثني عشري الرافضي بصنعاء، كان المذكور محترقاً رافضياً غالياً، سبباً للصحابية رضى الله عنهم، قال: وأصله من الجليل^(٢) والديلم^(٣) من بلاد العجم، قال: وتلك الجهة قد صار أهلها رافضة اثني عشرية بعد [أن]^(٤) كانت زيدية ناصرية^(٥) في الزمان القديم، وأنه على دين

(١) خبوه: أي أخفوه.

(٢) الجليل: (جبلان) إقليم فارسي إيراني، يقع في الجنوب الغربي لبحر قزوين. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٦٦٧).

(٣) الديلم: يطلق على الإقليم الذي يسكنه شعب الديلم ويجاور إذربيجان من الغرب وطبرستان وجبلان (الجليل) من الشرق. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٤٢٢).

(٤) تم إضافة النون ليستقيم المعنى.

(٥) الزيدية الناصرية: نسبة إلى الإمام الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب.

أصحابه في الرفض، وكان يستريح لمن في اليمن من الزيدية الجارودية، لأن الجارودية يوافقون الرافضة في القول بالنص الجلي في علي، ويتحاملون على الصحابة رضي الله عنهم، ويذم الواقفية من الزيدية الذين يتوقفون في المشائخ.

قال مرة لواحد منهم: لا بد أن تقول الإمام علي وغيره من الصحابة ليس كذلك، أو تقول المشائخ أئمة كمذهب أهل السنة، ولا واسطة كما لا واسطة بين درهم مليح ودرهم نحاس، أين الواسطة بينهما؟ فانقطع ذلك وغلبه بالحجة [٢١٠/ب] لأنه لا واسطة، بل خلفاء أو غير خلفاء، وكان قد بلغ في السن على قوله فوق مائة سنة، وأقعد آخر مدته، وكان لا يستر مذهب الرافضة، مرة قال إمام اليمن إسماعيل بن القاسم غير إمام عندهم، وإنما هو سلطان ملك وأمير كما أن الشاة عندهم كذلك؛ لأن الأئمة إنما هم اثني عشر لا غير، وكان لا يغسل رجله بالماء للوضوء للصلاة بل يمسحها من غير خف على مذهب الإمامية، وكان يقول أنه طبيب فيقصده بعض الناس فيطلب منهم دراهم كثيرة إن سلموها وإلا قال: ما عنده شيء أو فعل له من الدواء ما يزيد في علته، قاتله الله.

روي أن مرة تداوى عنده رجل كان اسمه عمر، فأشار عليه من شار أنه إذا سأله عن اسمه فيقول: محمد، لئلا يفعل له ما يضره لكرهية التسمية بعمر، فداواه حتى برئ، ثم جاء آخر فقال: يداويه بمثل ما داوى عمر فقال: من هو عمر؟ اسمه محمد قال: بل اسمه عمر فأرسل له بمعجون يهلك منه، وقال له: بقي فيه بقية من ألمه يستعمله، فاتفق أن وضعه الواضع في بيته أكلته شاه، فهلكت في الحال، وهذا من شدة خبثه، قاتله الله، وسلم الله ذلك الرجل.

أبي طالب، أبو محمد الناصر الأطروش (٢٣٠-٣٠٤هـ/ ٨٤٤-٩١٦م) هو إمام الزيدية، إليه تُنسب الناصرية من الزيدية. أقام بأرض الديلم أربع عشرة سنة، ثم دخل طبرستان سنة ٣١٠هـ/ ٩٢٢م، فملكها ثلاث سنوات، وتلقب بالناصر للحق. (إبراهيم بن القاسم: طبقات الزيدية، مج ١، خطوط، ق ٣٦٣؛ عبد السلام الوجيه: معجم المؤلفين الزيدية، ص ٣٣٠-٣٣٢).

وفي هذه الأيام ظهرت ضريبة الملك الزاهر المهدي، وهي ذهب أحمر في حجم الدرهم جعل صرفه بحرف، من العددي^(١) من حساب الدينار سبعة حروف وليس بذهب خالص بل فيه غش فضة، وكذلك قطعة فضة في حجم ربع القرش جعلها بصرف حرف من العددي، وسماها رُبِيَّة، وكتب في وجهها: «لا إله إلا الله محمد رسول الله علي خليفة حقاً المهدي لدين الله» وما أحد تقدمه في هذه الضربة باليمن أصلاً ولا في هذه الكتابة، ولكنها اضمحلت بسرعة، وزاد غلت الأسعار بسبب هذه الضربة، وزيادة القدر الثلث فأكثر.

وفي آخر شهر ربيع الآخر وصل عبد الله بن أحمد بن القاسم من حصن مبین بحجة لما تكرر طلبه من المهدي، وشدد عليه وتوعده إن لم يجيء.

ووصل السيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي من بلاد صعدة.

وفي شهر جمادى الأولى جاءت جرادة من المشرق من بلاد عمان، وأخبروا بأن بلاد عمان حصل فيها قحط، وغلا وجراد في شهر جمادى الثاني.

[٢١١/أ] وحصل في أول هذا الشهر قران الزهرة والمريخ في برج الجوزاء، وكذلك قران زحل والمريخ في آخر برج الجوزاء أو أول السرطان.

وفي هذه الأيام أظهر القاسم بن المؤيد أنه يسير إلى صعدة، ثم إنه بقى يقدم رجلاً ويؤخر أخرى، وهو إن كان علي بن أحمد يساعده ويعاونه فعل إن له هناك نفس، وإلا فإن البلاد لغيره. واضطر إلى أنه يقدم كتاباً إلى صاحب صعدة، فأرسل صاحب صعدة بكتابه إلى الملك المهدي أحمد بن الحسن، فلما بلغ قاسم ذلك فتر عزمه وخاب أمله.

ووصل في هذا الشهر والي حجة السيد علي بن حسين جحاف، فاستخف المهدي بجنابه، ولم يتلقاه عند وصوله ولا واقفه، بل خرج له بعض أولاده، ولم يوافقه إلا في اليوم الثاني في المجلس العام للقاصي والداني، ووصل بشيء من الدراهم، فاستقلها فزاد مثلها.

(١) العددي: النقود، سبق ذكرها..

وفي آخر هذا الشهر تفضل الله بالأمطار العامة في وسط الخريف، فصلحت الثمار. ووقعت صاعقة بذهبان أصابت سيداً من بني المؤيد، وكذلك بسعوان أصابت امرأتين، وكان في المطر شدة ريح اقتلعت سيالة^(١) كانت خارج باب اليمن، وأخربت حدرات، وساق ذلك المطر إلى أقاصي المغرب وعم المشرق والمغرب، فله الحمد.

وحصل نكتة من بعض أولاد محمد بن أحمد بن القاسم بالروضة [٢١١/ب] ومعهما المهتدي الهندي الشاعر يسامرهم وينشد أشعار المجون لهم، فبلغ المهدي أعمالهم وعادتهم أمر عليهم عسكرياً للقبض عليهم. وكان قد وقع منهم تعدد على ساقى الغيل في الليل وهم سكارى وجناية فيه وهم ثمالي فوجدوهم العسكر على الشراب وغيره من الفواحش والإنكار وقبضوهم وكتفوهم، وساروا بهم إلى الحضرة المهديّة، فكبلهم في الحديد وأمر بهم حصن ذمرمر للتشديد، وحبس البغية التي كانت تسامرهم، وهرب المهتدي.

وفي رجبها مات القاضي أحمد بن علي العنسي الأصل ثم العياني ثم الصنعاني ببيته بير العزب غربي صنعاء، وقبر بخزيمة، وكان عارفاً بالفقه لا غيره من فنون العلوم، فلم يكن له فيه معرفة ولا لمسه، إنما كان فقيهاً بحتاً، مقررّاً للقواعد لا يميل عنها على قاعدة المذهب، ودخل آخر مدته في بلوى القضاء. ولما مات المتوكل إسماعيل وقام بعده أحمد بن الحسن لم يقل بكماله، ولا اعتقد إمامته، ولا حضر الجمعة في مدته.

وفي جمادى الآخرة مات الشريف لطف الله بن علي بن لطف الله بن مطهر بن شرف الدين بالروضة وهو في الخريف، وكان المذكور له معرفة وبعض مشاركة، ولكنه كان جامد القريحة^(٢) بعيد الهمة، بحيث أنه أسمع بعض الجزء الأول من صحيح البخاري على بعض الواصلين إلى صنعاء من دمشق وهو الحاج محمد كزبر مدة سنة كاملة، ولم يبلغ إلا إلى صلاة الجماعة، وهذا شيء ما قد اتفق في قراءة فيما علمناه،

(١) سيالة: نوع من الأشجار الطويلة.

(٢) القريحة: قريحة الإنسان: طبيعته التي جبل عليها، وجمعها قرائح. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٤٨).

وسبب ذلك أنه يعسر عليه الإملا ويتلکأ فيه ويختل عليه مجاريه [٢١٢/أ] ولأن شيخه المذكور الحاج محمد كزبر الحنبلي الدمشقي الواصل إلى صنعاء هذه المدة ببضاعة من مكة كان يملي عليه جميع شرح ابن حجر العسقلاني فتح الباري على البخاري، فطالت القراءة بسبب ذلك. وكان هذا السيد قد دخل في مذهب الشافعي، ولبس لباس الفقراء، ثم إنه بعد ذلك تأهل بزوجه، وله منظومة في معتقده يذكر فيها أنه شافعي، وترك مذهب الهدوي وخرج عنه.

وكان يعتقد تكفير الرافضة والجارودية من الزيدية لأجل سبهم للصحابة، لردهم آيات كثيرة في مناقبهم، ومع ذلك كان لا يزال متجرماً من بني زمانه وبغضهم وغلوهم في بعض الصحابة رضى الله عنهم. وكان يشكو عليّ من حالاتهم، ويصف لي من أوصافهم، وأهم بالارتحال إلى مكة والمدينة للمجاورة والسلامة من سماع أقوال هؤلاء الذين يتعرضون للسلف الصالح بما لا ينبغي بمقامهم، وما فيه من الرد لكثير من الآيات الواردة في القرآن بفضائلهم ومناقبهم، مع تواتر الأخبار من السنة المنورة فيهم، وعند ذلك أنشأ رحمه الله هذه [٢١٢/ب] القصيدة الفريدة، والآيات الرائعة المفيدة للسيد الماجد، علم الآل الفراق، لطف الله بن علي بن لطف الله بن المطهر بن أمير المؤمنين يحيى شرف الدين، قاطعاً مادحاً لجدّه سيد المرسلين وآل بيته الميامين، وصحابته الأطهار الصادقين، وهي هذه:

رب يسر وأعن يا كريم

أحرق البين فؤادي المستهما

وجفاجفني لذكراك المناما

كلما لاح على ربيع لكم

بارق أنحل جسمي والعظاما

أو نثرت ريح صباً من نحوكم

ملأت قلبي ولوعاً وغراما

عز عني يا حيي واصلكم
بعد ما صار فؤادي مستهما
كيف أسلوا بعدما يامني
قد سقاني سحر عينيك السقما
وكساني الحب وجداً فيكم
هيج الشوق وأشجاني دواما
وسباني حسنكم بين الورى
فلذا يافاتي همت هياما
إن نوى قلبى سلوا عنكم
لا سلا القلب ولا رمت مراما
حبكم ما باح لحمى ودمى
فعن العذل قلبى قد تعاما
فأنا المضا بكم يا جيري
وهو اكم في حما قلبى أقاما
وحياة الحب يا أهل الحما
إن وجدي لمواكم قد تراما
وودادي وغرامى فى فيكم
وولوعى واشتياقى قد تساما
وتلا في مهجتي في حبكم
أنا راضية وإن كان حراما
أهل ذاك البيت جار لكم
من ذوي القربا أتايرجوا الزماما

وجاءكم ياسادتي معتذراً
 يخش أوزاراً تناهت وأثاماً
 [٢١٣/أ] كلما رمت وصلاً منكم
 عاقني الذنب فإلى والملاما
 فمتى أحضى بكم ياسادتي
 وأطوف الييت ركناً والمقاما
 ثم آتي زمزماً قصدي بها
 أغسل الذنب وأوزاراً عظاما
 فإذا جاوزتها أرقى الصفاء
 وإلى المروة أسمى يانداما
 يارفاقي من معي نحو منى
 نقصد الموقف ندباً والتزاما
 نقف^(١) آثار كرام سلفوا
 ذكروا الله قعوداً أو قياماً
 فإذا نلنا به كل المنى
 ورأينا الخطب للخطبة قاما
 وحدي حادي المطايا مسرعاً
 وإلى وادي منى يني الخياما
 ليلالٍ بمنى قد شرعت
 وغدت للحج يا صاح ختاماً

(١) كذا في الأصل، وهي نقفوا: أي نتبع.

يا إلهي إن قصدي طيبة
فإذا بلغتني نلت المراما
لأزور المصطفى خير الورى
وكذا ألا وأصحاباً كراماً
وأعفر صفحات انخدي^(١)
عرصات لهم تبرى السقاما
يا رسول الله يا أشرف من
نصر الحق ومن صلى وصاما
اصطفاك الله نوراً للهدى
ولأهل الشرك حنفاً وانتقاما
كم لكم من آية بينة
وصفات قد تعالت إن تساما
كم لكم من معجزات ظهرت
مثلاً الشمس غدت تجلو الظلاما
فعليكم صلوات الله ما
غرد القمري وماناح وحاما
وصلاتي وسلامى سرمداً
ما جرى دهر وما دار ودام
صل يارب عليه دائماً
صلوات طيبات وسلاما

(١) كذا في الأصل، لم تتضح.

وعلى آل وأصحاب غدا
بهم الدين عزيزاً لا يضام
أهل بيت المصطفى أنتم لنا
سفن الأمن إذا خفنا المقام
كل من جاء إليكم يعتزي
بأمن الخوف إذا خاف الخصام
وكذا أصحابكم أضحو لنا
مثل ما الإنجم لا نخشى ظلام
حجة الله على كل الورى
بهداهم بهدى من رام اعتصام
بذلوا الله منهم أنفساً
وكذا أهلاً وأموالاً جساما
سورة الفتح بذنا شاهدة
وبذنا التوبة والأنفال قاما
ورسول الله أضحى مخبراً
إنهم خير مكاناً ومقاما
وعلى الفضل والى برضا
ورعا الأصحاب حباً واحتشام
وكذا الآل ممن بعدهما
حفظوا الود وما قالوا أثام
أخذوا الأخبار عنهم حجة
ولدين الله علّوهم إماما

قد أمرنا بالدعاء مناهم
حيث جئنا بعدهم عاماً فعاماً
عرف الحق من استهدى به
وعن الحق تعاماً من تعاماً
يا رسول الله في جاهك ما
نحمل الكل إذا خفنا القيامة
يا رسول الله مالي شافع
غيركم يرجي إذا خفت الخصاما
يا رسول الله يامن قد غدا
لكرام الرسل ذخراً وختاماً
فصلوا حيلي بكم يا سادتي
واجبروا كسرى فتعذبي ملاماً
واصلوني واقبلوا عذري فقد
أحرق البين فؤادي المستهما
تمت كما وجدت.

كتب الفقير إلى الله عبد الرحمن بن محمد الحيمي^(١) لطف الله به هذه الأبيات الرقيقة الرائعة، والمعاني البديعة الفائقة، وكان السبب في إنشائها أن قائلها رضى الله عنه وشكر مساعيه، وأعانته على حسن مقاصده الحسنة بما يؤمله من مراضيه أراد الحج سنة خمس [٢١٤/أ] وخمسين بعد الألف على قدم التحديد، فعاقه عائق عن ذلك القصد الذي يحبه ويريده. هذا وقد كان عزم إلى محروس كوكبان، فسلم الأمر لما قضاه الكريم

(١) لم يتضح من هو المقصود، حيث أن عبد الرحمن بن محمد بن نهشل الحيمي قد توفي سنة ١٠٦٨هـ/١٦٥٨م، وترجم له المؤرخ ترجمة مطولة في الجزء الأول، ق ١٥٧-١٥٩ب) وقد سبقت الترجمة له.

المنان، وأقام بمحروس كوكبان لطلب العلم الشريف، وقاطعاً شكية إلى الله وإلى جده رسول الله ﷺ يطلب منها الإعانة على ذلك المقصد العالي المتين فجلب بحمد الله كل الحظ، وما ذاك إلا لحسن النية والمقصد، أقام الله حقها في هذه الجهة اليمينية وعظم شأنها في المدينة المشرفة المحمية، حتى أنه ذكر السيد الجليل العلم النبيل هادي بن محمد الحمزي النزلي في الحرم النبوي، المجاور للقبر المنير المصطفوي إنها خطيب الحظ الأكبر الفخيم، وحصلت كرامة يطول شرحها: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(١) وما ذلك إلا لسلامة صدر منشيها من العصبية والسلوك منا للسنة الحنفية النبوية، فسلك فيها طريقة آبائه الأئمة الهادين، وتبع فيها ما سنّه سلفه الأبرار الصادقين، مبانياً للغلو في المحبة والتعصب، مجانباً للحقد والغل على أصحاب جده البرره الكرام غاية التجنب ممتثلاً ما أمر به الكريم الرحمن في قوله عز من قائل: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾^(٢) منتهياً عن الغل الذي أرشد إليه القرآن العظيم في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) ولما اطلع عليها الشيخ العلامة الأوحد الصمصامة إمام حرم المدينة المشرفة، ونزيل تلك الربوع الزاهرة المكرمة تشكر للسيد تلك المساعي الحميدة [٢١٤/ب] والمقاصد المباركة الرشيدة، وقال: مثل هذا السيد لا يجهل شرفه وقدره ولا ينكر فضله وفخره، وأمر الشيخ العلامة الأديب الأملعي والفقير الفهامة المحقق الأريب، اللودعي عبد الواحد الدوقي^(٤)، حفظ الله ذاته وأبقى حياته بالجواب على السيد فخر الدين، فقال ممتثلاً، وشرع وأنشد وأبدع شعراً:

(١) الحديد: ٢١.

(٢) الحشر: ١٠.

(٣) الحشر: ١٠.

(٤) هو عبد الواحد بن أبي بكر الأنصاري الشافعي، قاضي من أهل الحجاز، كان رئيس القنفذة وما والاها من أرض الحجاز. له تصانيف منها: (شرح الرحبة) في الفرائض، و(شرح عقيدة الإمام المتوكل على الله إسماعيل) وغير ذلك، توفي سنة ١٠٨٩هـ / ١٦٧٨م. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٤٣؛ الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ١٧٥).

جرد الصب من الحب حساما
وبه وقي من الفضل المقاما
وصريح الحق إذ لاح له
لم يخف رداً ولا يخشى ملاما
نصر الدين بقول أبلج
خذل الله به من قد تعاما
أظهر الله به حجته
وأزال الشك عنه والظلاما
حبه من عالم من فضله
قد أقام الوزن منه فاستقاما
ثم امضى صارماً من قوله
قطع الخصم ولم يبق اختصاصا
يا لقومي هل رأيتم فاضلاً
أنصف الحق من النفس وداما
ليس إلا هاشمي بطُل
لوذعي^(١) خير من طال وقاما
إنه من فتية خالصة
وبها المجد تعالى وتساما

(١) اللوذعي: الحديد الفؤاد واللسان، الطريف، كأنه يلذع من ذكاته. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٣٦١).

من بني عبد مناف قد نفى
 شبهة الجهل لزوماً والترما
 وأتاه بالنصح منه قيميا
 ليس فيه عوج شأن الكلاما
 قد تولاه ألمعي بالتقى
 زاد في تلك علواً واحتراما
 لم يزل فينا شريفاً قدوة
 يهدي الله به ثم إمام
 مترض عن صحاب سبقوا
 جعل الله لهم أبداً قدماً
 صدق القرآن في آياته
 بالرضى عنهم وللأعداء أضاماً [٢١٥/أ]
 شهر الفضل بنص المصطفى
 وبآيات لمن رام اعتصاماً
 حج خصماً بحجاج قاطع
 وعلى ذلك برهاناً أقاماً
 فأدومه يا إلهي للورى
 واعطه ذلك برهاناً أقاماً
 وأبقه فينا إماماً سننا
 ثم زد ذلك وبلغه المراما

واغتنمه لهبات ليرى
ما بقى في مثلها عاماً فعاماً
ليقيم بالفضل فينا منصفاً
ويعدل مستويعى الزمناً
إن هذا فاطمي علم
عالم للفضل قد صار ختاماً
من بني حيدرة^(١) أسد الوغا
وبه الهيجاء هاجت ثم عاماً
بحرهما المظلم في تيارها
وأثار النقع بل أسقى الحمام
سيد من سادة بل سند
شيد المجد وما قال لماماً
خير من قال ومن صال ومن
نال فخراً يمتناً منها وشاماً
ياله من عصابة منصور
وسيف الحق ما أبقى خصاماً
أيّدوا بالسنة الغراماً
بعدها رسم امن سما وساماً

(١) حيدرة: من ألقاب الإمام علي بن أبي طالب، وتعني: الأسد. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٥٨٦).

ثم كانوا حيث قال المجتبي
وعلى ما كانت الصبح قياما
لم يسموا أهلها إلا لما
تابعوا فيه بها الرسل الكراما
ليس فينا فرقة ناجية
غير من تابع منا واستقاما
سنة الهادي بذنا قاطعة
إن من تابع لم يلق أثاما
وكتاب الله أعلا حجة
بل هو الوثقى فلم يخشى انفصاما
إنه سفن النجا كلا ولا
بعده قط نجاة التزاما
مالأقوام رضوا من أمرهم
كل ما لا يمس خرقا لا التام
جهلوا ذلك أم هم علموا
فعموا أزيدوا صطاما وانباكما
فانظروا أهل بما جرى ونصرو
أودعوا من بعد ما جا واهتماما
هل نفى فضلهم كلا ولا
عرف الحق الذي للصحب داما

واسألوهم هل لهم من سند
 وإلا ما كان هذا وعلما
 فارض يا رب عن الصحب
 ترضى عنهم واخز اللئاما^(١)
 وعن الخبر الذي ماشأه
 غير ما أولاه سادة عظاما
 وصلاة الله تغشى أحداً
 خير من أولاهم طراً وداماً
 وعلى آل كرام حفظوا
 جدهم في صحبه ثم احتكاما
 وعلى الصحب ومن تابعهم
 صل يا رب صلاة وسلاما

[٢١٦/أ] تمت كما وجدت. والحمد لله رب العالمين .

وفي هذه الأيام وصل اعتراض في صورة سؤال بعث به العمانى إلى ولي الأمر
 باليمن، يذكر فيه أن القهوة لا ينبغي استعمالها، وأنها حرام عنده، محتجاً أن فيها شبهة
 بالإدارة بأعمال الخمر، وأنها مسكرة، وأن بعض الشافعية حال خروجها أفتى
 بتحريمها، هذا محصول اعتراضه وسؤاله. وهو اعتراض باطل، وسؤال عاطل خالف
 فيه إجماع العلماء وأهل السنة وغيرهم، ولم يكن فيها من أدلة التحريم شيء لا إسكار
 ولا غيره، فإنها من جملة الطيبات التي تضمنها قوله تعالى: ﴿لَا تُحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ

(١) كذا في الأصل، البيت ناقص.

اللَّهُ لَكُمْ^(١) وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾^(٢) والأمر واضح فيها، لا ينبغي التطويل في دلالتها، وأما الإدارة فليس بمجرد حجة في التحريم فقد يدار الماء للشرب، وقد يدار شرب اللبن كما ثبت في شمائل النبي ﷺ^(٣) أنه كان يديره على يمينه. وعلى الجملة أن القول بالتحريم من الجهل الذي لا يخفى. مع أن العماني كان الأولى له نهى نفسه من قطع الطريق في سواحل بلاده إلى اليمن، وفي البحر بحيث أنه تعدى إلى سواحل اليمن وانتهب من أموال المسلمين [٢١٦/ب] ما لا يزال في هذه السنين، حتى كان سببه ذهاب أموال عظيمة على تجار من بلاد الحسا وبلاد العجم والهند وغيرها، بحيث أنه قطع مسيرة البن إلى تلك الجهات في هذه السنة والتي بعدها، ولم يخرج فيها من بلاد العجم والحسا أحد بسببه، وقطع الطريق أعظم شيء في التحريم فلو نهى نفسه أولاً عن ذلك لكان هو الأولى له، والله الهادي إلى سواء الطريق.

وقطع أيضاً طريق البصرة وتجارها إلى بلاد الهند واليمن، والله يسلط سلطان الإسلام ابن عثمان على زواله ودماره، فإنه صار من المفسدين في الأرض بغير الحق، مع بدعته التي هو فيها من اعتقاد مذهب الإباضية من الخوارج الردية.

وفي هذه الأيام أطلع علي بن أحمد بن القاسم صاحب صعدة على كتاب بلاغة بخط الفقيه حسن المتميز، الذي كان وكيلاً للمتوكل على الله إسماعيل على مخازين بيت المال، بصعدة يذكر فيه إلى المتوكل أموراً كثيرة على علي بن أحمد، فطلب علي بن أحمد المتميز إلى حضرته وقال له: هذا خطك؟ فقال: نعم، فقال له: ما حملك على هذا الذي نقلته إلى المتوكل وكشفته؟ فقال الفقيه: الغيرة عليكم يا أهل البيت، فأمر بحبسه في الحال ونهبه فنهبهه، في الديوان، وخرج إلى الحبس وهو عريان^(٤) وكبله بالحديد، ثم أنه

(١) المائدة: ٨٧.

(٢) النحل: ١١٦.

(٣) هو كتاب: (الشمائل المحمدية) للترمذي.

(٤) الله أعلم بصحة هذه الرواية.

تشفع فيه من تشفع بإطلاقه، فأطلقه ولم يقر بالفقيه قرار، ووصل إلى صنعاء بقي فيها مدة من الزمان فوق السنة، ثم إنه عاد إلى بلاده، وكان المذكور من المشيرين على المتوكل بعزل علي عن صعدة وتولية ولده الحسن، فلم يُقدر الله ذلك، وحال بينه موت المتوكل.

[٢١٧/أ] وفي آخر شهر رجب منها رأيت حجارة مكتوباً فيها كتابة خلقة ما لفظه محمد بن إبراهيم بهذا اللفظ، فقلت: لا يعلم أحد بهذا الاسم من المشهورين إلا السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان.

وفي هذه الأيام كتب القاسم بن محمد بن المؤيد صاحب شهارة إلى محمد بن المتوكل أنه يطلب له من صنوه أحمد بن المتوكل ولاية بلاد عذر، ما كفته بلاد الشرف، فذكر لصنوه أحمد ذلك، فلم يسعد.

وفي هذه الأيام بشهر جمادى الثاني خرج أحمد بن المتوكل إلى عند المهدي يطلب منه ولاية حجة، وخرج معه صنوه محمد بن المتوكل فلم يسعد المهدي إلى ذلك، فجعل له محمد بن المتوكل من بلاده بلاد ثلا، وما اكتفى ببلاد عفار والسودة وعذر، ولذلك طلب أحمد بن محمد بن الحسن زيادة بلاد إلى بلاده، فلم يسعد المهدي إلى مطلبه لكنه زاد له دراهم من حضرته.

وفي هذا الشهر تم بناء مسجد النهرين بصنعاء، عمارة عظيمة، ومطاهر واسعة، لأجل ما ظهر من تسريجه كما مضى تاريخه، ظهر لأهل المدينة بركته، وكان مسجداً صغيراً وله مطاهر قليلة، والمعتنى بذلك جيرانه، وأعانهم بالبعض ناظر الوقف. وهذا المسجد الذي في بطن وادي صنعاء قريب باب السبحة.

وفي هذا الشهر اشتجر حسن بن المتوكل، وقاسم بن المؤيد على سوق أحدثه قاسم بمساقط بلاد الشرف بتهامة، فأراد حسن خرابه، فأرسل المهدي من يطوفه، وأنه إذا كان قديماً بقى على حاله. وكذلك أحدث حسين بن حسن صنو المهدي سوقاً في

الحرشة، فأمره صنوه المهدي بإزالته، فامتنع [٢١٧/ب] وقال إنه لم يحصل منه تغيير في بلاده فيتركه على حاله، فتغير المذكور من ذلك ورد تحويل حول به عليه من المعتاد لأهل جبل ضوران ورتبته، وأهم بالتقدم عليه، فعند ذلك طلب المهدي من صنوه الحسين الإتفاق والوصول، فلم يسعد إلى ذلك، وما زال يواعده ويأطله، فأهم المهدي التقرب إلى جهته، فإن وصل وإلا تقدم عليه إلى حضرته، والكتب ما زالت بينهما وبين ولده محمد بن أحمد صاحب المنصورة، وهم يواعدونه ويأطلونه ويعتذرونه، وإنهم يخطبون له ويمضون سكتته، لكنه يترك لهم بلادهم وحالهم.

واتفق في شمسان بني عكاب^(١) أن جماعة ساقوا الدبا من وادي الصلبة، فطلعت إلى مال أخرى، فلقتهم حُرمة^(٢) رجمت أحدهم فسقط ميتاً لوقعها في رأسه ثم رجمت آخر كذلك، وبقي الثالث منهم حمل على الحرمة قتلها، فسقط القود^(٣) بها.

وفي هذه الأيام ظهر سَبْعُ أخاف الحميان للذرة^(٤) بجوار جبل نقم وسعوان، وهو أكبر من الضبع في حجم الصعب^(٥)، وله عقيق كعقيق البعير الصغير، ف قيل: أنه السمع^(٦) وقيل: السبب^(٧) والله أعلم.

[٢١٨/أ] وفي هذه المدة حصلت نفضة في الناس، بحيث يعم المرض بعض البيوت، فلا يجدون من يصنع لهم الطعام، وقد يصنعه لهم رجالهم ثم يمرضون، ويقوم الأولون، ومنهم من يقضي عليه أجله، وكان هذا في فصل الخريف.

وفي نصف شعبان ظهرت الجراد من تهامة، وهي التي أثرت فيها الواصلة من عمان

(١) عُكَّاب: جبل وأودية غربي مَبِين من بلاد حجة، يسيل إلى وادي مور، من سكانه آل شمسان، وهم المقصودون هنا.

(المقحفني: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١٠٠).

(٢) حُرْمَة: امرأة، سبق ذكرها.

(٣) القَوْد: القصاص، سبق ذكره.

(٤) الحُمَيَّان للذرة: هم من يقومون بحماية الذرة من الطيور حتى لا تأكلها.

(٥) الصعب: من الدواب وهو الجحش. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٣٨).

(٦) السَّمْع: هو ولد الذئب من الضبع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٠٤).

(٧) السبب: لم أجده.

كما مضى ذكرها، فأخذت على طريقها مواضع، وحضر كثير من الناس في مثل جهة المغرب، وسلم عنها اليمن الأعلى والمشارك، وصلحت الثمار في أكثر اليمن لولا حصول النقص بالحضر بسبب الجراد، وخلف في أطراف المشرق كنيهم والجوف وبرط، فبلغ الشعرير إلى ثلاثين بقشة وحرف، والبر إلى حرفين.

وفي هذا الشهر سار علي بن أحمد صاحب صعدة إلى نجران لاستخلاص المطالب، فتلحقه أهله بالحرب، فراح من أصحابه سبعة ومن أهل البلاد أربعة، ومنعوه عن دخول بلادهم، وأخذ وجه المحاصر منهم في التزام بعض شيء من المال، وجعلوا معه رهائن وعاد صعدة. وكان قد استجاش بجماعة من ذي محمد من برط، فلما عاد صعدة وهم معه قتل واحد منهم بباب صعدة، فطلبوا من علي بن أحمد أن يرسل معهم عسكر عينة لقتل واحد من سحار بصاحبهم، فأرسل وقتلوا واحداً لا يعلم أنه القاتل، فلا قوة إلا بالله، بل قتلوه في باب بلده من كبارهم، وكان هذه المعونة من علي بن أحمد من الأفعال العظيمة والموافقة للجاهلية، وإطراح الأحكام الشرعية، وإنما كان عليه أن يقول لبرط لا أعينكم على الضلالة ومخالفة الشريعة، بل لكم ما تحكم به الشريعة من القسامة أو غيرها في صاحبكم، ولا [٢١٨/ب] يجوز أن أعينكم في باطلكم، وفتنة أخرى، بعدها شكوا جماعة إليه من قبائل بلاده بقتل حصل من قبيلة فقال لهم: اقتلوا واحداً منهم بصاحبكم، وهذا من الأحكام المخالفة للشريعة.

وفي شعبان مات القاضي محمد بن أحمد الشطبي، كان المذكور له معرفة في الفقه، وكان حاكماً في مدة المؤيد بالله بكوكبان، وأول دولة المتوكل، ثم عزله وانتقل إلى صنعاء وقل سمعه، ولم يخرج آخر مدته من بيته، وكان حافظاً لكتب أجداده وأهله، وهو من جملة من أخذ على السيد محمد بن عز الدين المفتي بصنعاء في زمان دولة جعفر باشا.

وفي هذا الشهر مات الفقيه عبد الله بن حسين بن يوسف بظفير حجة كان المذكور

عارفاً بالنحو والتصريف، مدرساً فيهما، وأصله من حيز حجة، من بلد القذف^(١)، ولكن والده دخل الظفير خوفاً من جانب عبد الرحيم أيام دولته بحجة، فخشى من فتنته وتسليطه، وأخرب بيته بعد دخوله الظفير.

وفي هذه الأيام بآخر شعبان طلع السيد حسن بن مطهر الجرموزي بحمولة من المخا إلى حضرة المهدي.

وفي رمضان طلب أحمد بن الحسن جماعة من اليهود من صنعاء إلى الغراس، وأمرهم بالخروج من جزيرة العرب، وأنهم قد تراخوا بعد الأمر الأول، فطلبوا المهلة حتى يبيعوا من أموالهم، فأمهلهم خمسة أشهر.

وفي ليلة رابع عشر شهر رمضان خسفت القمر ببرج الثور، طمسها الخسوف جميعاً، وكان الخسوف بسواد ثم انقلب بحمرة، عكس الخسوف السابق، فإنه أوله كان بحمرة، فالحكمة لله تعالى.

[٢١٩/أ] وقد كان السرحي المنجم ذكر الكسوفين في هذه السنة عند تقويم أولها، كما وصف الواصف قبل حصول خسوفها، فاتفق كما ذكره فيها.

وفي آخر شهر رمضان وصل الخبر أنه وصل إلى جدة متسلم، وعزل الذي كان فيها، وأنه خرج صحبته قدر أربعة عشر مركباً فيها طعام من مصر، ولحق عقبها اثني عشر مركباً طعاماً أيضاً في شوال، وقووا جدة وزادوا في العسكر على العادة.

وفيهما سرقت سرقة من بيت المتوكل بضوران، دراهم وسلاح وغيره، وفرحان اتهم جماعة، حبسهم وضرب بعضهم، فاعترف أحدهم، أرجع بعض شيء يسير من السلاح والباقي ذهب. وهم جماعة قد لهم أيام يستخرجون السرقة من طاقة مفتوحة ويردونها على حالها. وكان من جملة المتهمين من الملازمين في ضوران في جبل ضوران، فلما طلبه

(١) القَذْفُ: لم أجد منطقة باسم القذف إلا القرية التي بعزلة حازة سُهْمَان، ناحية بني مطر. (الجمهورية العربية اليمنية، الجهاز المركزي للتخطيط، التعداد السكاني لعام ١٩٨٦، محافظة صنعاء، ص ٦٧).

فرحان للضرب أمر الخادم بضربه، فحمل على الذين أرادوا قبضه، طعن أحدهم ومات من جانيته.

وطلع ثاني العيد علي بن المتوكل من اليمن الأسفل إلى صنعاء، ثم لم يلبث أن عاد إلى صوران وتبعه صنوه محمد.

[٢١٩/ب] وفي آخر يوم من شهر شوال مات الأمير علي بن حسين الجوفي صاحب الزاهر، وكانت وفاته بصنعاء عقب طلوعه من الجوف، فقبر في حوطة جده المطهر ابن الشويع بخزيمة غربي صنعاء.

وفي شهر القعدة الحرام مات السيد العارف يحيى بن أحمد بن صلاح الشرفي في بيته بالشاهل من بلاد الشرف، كان المذكور له معرفة ومشاركة في بعض الفنون، وكان جارودياً على طريقة والده. وكان نظر أوقاف الشرف إليه. كان موته فجأة، وكان يحرم التن، وفعل في تحريمه رسالة، وزعم أنه من الخبائث، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَتُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾^(١) ولا حجة له؛ لأن الخبائث دلالة مجملة، والمجمل لا يحتج به علي شيء إلا بعد البيان، وقد بين النبي ﷺ الخبائث، وبعض البيان أيضاً في الكتاب العزيز مثل تحريم الميتة والمتردة والنطيحة وما أكل السبع وكل مسكر ونحو ذلك، وبين تعالى الطيبات، ثم إن التن لا تستخبئه النفس.

وفي هذا الشهر عاد حسن بن المتوكل من أبي عريش إلى الضحي وبيت الفقيه الزيدية^(٢) بتهامة واستقر هنالك، ووقع بين أصحابه فرقه على سبب بندق عرفه رجل من الأهنوم وقال: هو له من النهبة التي وقعت فيها أيام الحرب الواقع بها، فحصل خصام بينه وبين الذي هي معه، وعصب مع أصحابه من الأهنوم.

[٢٢٠/أ] وفي هذه المدة أخبرني بعض السادة من الهدوية أن رجلاً سأل الله أن يريه

(١) الأعراف: ١٥٧.

(٢) كرر المؤرخ كلمة بيت الفقيه الزيدية في الأصل.

من أهل الفضل والكرامة ومن عنده الحق والخلافة بمكة، فترأى له في المنام أن أول من يلقاه بكرة ذلك اليوم فهو المطلوب، فرآه فسأله عن حاله، والآخر كذلك والرجل الذي طلب ذلك، ورآه في المنام ممن اعتقاده المعتزلة والهدوية، وذلك الرجل الذي رآه لما سأله فتحاقره وأعرض عنه والهدوي كذك أعرض عنه. وقال: هذا ليس الغرض لما ترسم من مذهبه أنه لا يكون من وافقه، ثم سأل المرة الأخرى فرأى في المنام كذلك، فأصبح الصباح بالرجل الأول أول من لقيه، فلم يعجبه ثم الليلة الثالثة، فحرم الفائدة ولم يعترف بأن الحق مع ذلك الرجل أصلاً، والرجل ذلك كان من أهل السنة والحنفية أعني الذي طلب رؤيته من الحق في الإعتقاد معه، فلم يمكن الرائي أن يعتقد فيه ذلك أصلاً لمحبة المذهب، هكذا أخبرني السيد المذكور مع تعصبه وغلظته في مذهب المعتزلة، فذكرت هذا هنا لما فيه من الغرابة، [١٢٠/ب]. وما نعلم به أن الإنصاف يجب على كل مسلم، وأن الرجوع إلى السواد الأعظم هو الأولى لكل مسلم، لا سيما مذهب الأنبياء جميعاً عليهم السلام والصحابة والتابعين من السلف الصالحين.

وفي شهر القعدة اختطف دهمه من برط قافلة في العمشية في الطريق الغربية في حد العصيات حولي الفقم وحصل بينهم وبين العصيات قتال، فراح من العصيات ثلاثة قتلى منهم وجنات في أهل القافلة من عذر، وانتهبوا القافلة وشارك برط في الطغيان بنو رهم من سفيان، وذكروا أن المهدي ما سلم لهم إلا دون ما يعتادونه، وأنه نقص عليهم نحو ثلاثين خرقة من الكسوة.

واتفق هذه السنة أو التي بعدها أن فرحان لما وصل بلاد الحرامية طريق الحج أعطى بعض المعتاد لأهل الطريق، ثم مظل آخرون، وقال: لم يبق شيء عنده مما يعتادون مقابل المجبا، فكان إلى الليل وسرقت الحرامية أطراف المحطة، وانسل بعض مشائخهم إلى خيمة فرحان في صورة كلب يستر على بدنه بشعر على ظهره حتى دخل طرف الخيمة، فانتبه الحراس لذلك وقبضوه، فوجدوه رجلاً، فربطوه وساروا به معهم إلى عند الشريف بركات، فأمر بشنقه، وقد كان تفادوه بهال من فرحان، فقبض ذلك فرحان ولم يتم تخليته.

ولما اتفق ما اتفق في العمشية وتعدي نهم وبرط فيها وغزوهم إلى البراغشة أطراف بلاد عذر، أمر أحمد بن الحسن بالتبريز^(١) إليهم والخروج عليهم [٢٢١/أ]، وكان هذا التبريز في آخر شهر الحجة، وأظهر أن المراد السير إلى بلاد برط والعمشية.

وكان في هذه الأيام اجتمع جماعة من مشائخ بلاد خولان صعدة يطلبون والياً عليهم غير علي بن أحمد في بلادهم خاصة، فوعدهم بالنظر في أمرهم وعلم أن علي بن أحمد لا يطابقه إخراجهم عن يده، وأنه يكون سبب ذلك ثائرة فتنة من قبله، فلما طال عليهم البقاء ساروا بلادهم، وصارت بلاد الشام غير منتظمة لصاحب صعدة.

وفي هذه الأيام بأول شهر الحجة دخل المهدي صنعاء، وأمر بتسمير كنيسة اليهود بصنعاء وقبض ما حولها من البيوت المحصورة من اليهود لها، وأخرج اليهود من حوانيت سوق صنعاء وشدّد عليهم في بيع أموالهم وبيوتهم وخروجهم، فباع القليل منهم ما باع من المنقولات واليسير من غير المنقولات، وقبض الختام^(٢) الذي لهم وشراه منهم، وصنوه شرف الدين الحسين بن الحسن قال لليهود الذين لديه: أنتم على عادتكم لا تبيعون شيئاً من أموالكم، وقال لا وجه لإخراجهم.

وخرج جماعة يسيرة من صنعاء من اليهود إلى بلاد ضوران.

وفي هذه الأيام نجح كثير من بلاد برط بأغنامهم، وداروا في الأرض [٢٢١/ب] للمعاش لخلو بلادهم وضعف أنجادهم، فمنهم من وصل إلى ضوران وجهران، وكلهم من ذي حسين من برط، والنّهابة كانوا من ذي محمد من أصحاب صلاح بن كول، هذا والله أعلم.

وفي هذه الأيام أرسل المهدي جعفر الجرموزي والياً لبلاد العدين على عادته الأولى

(١) التبريز: بمعنى الإعداد والتهيء للخروج.

(٢) هو المعروف حالياً بختم الجلاء.

وكان قد سكن عنده قدر سنة، فزاد في قطفته في بلاد العدين قدر ألف حرف فكان كل شهر ثمانية آلاف، وأرجعه إليها وشرط عليه أنه لا يصل إليه شاكي منها. وكذلك ولّى بلاد وصاب السيد صالح حيدره الغرباني وعزل الفقيه عامر عنها لما زاد السيد قدر ألفين على ما كان أولاً منها، فإنه كان أولاً في زمان والده الحسن كل شهر ثلاثة آلاف كل شهر^(١)، ثم زاد الفقيه عامر ألفاً، فكانت أربعة ثم زاد هذا الألف فكانت خمسة، وهذه القطفة في مقابل زكاة البن والأسواق وزكاة التتن، والمعونات ونحوها من المطالب. وأما الطعام فهو يقبض رأس السنة عند الثمر، وكان لو أنهم جعلوا ذلك بالأمانة، وأكدوا على العامل في عدم الخيانة كان هو أعدل ما حصل من قليل أو كثير فهو الواقع. فأما هذه القطفة فإنها ذريعة إلى زيادة الوالي، وقد تزيد الثمرة فتصير له، وما نقص فإنه يأخذها من الرعية، فتكون عليهم ظلماً بسبب ذلك، وسبب هذه الزيادات صغر هذه الضريبة التي ضربها أحمد بن الحسن، ولذلك طلع صرف القرش، فإنه الآن بأربعة حروف وأكثر. وكان في الزمان القديم صرفه بحرفين وكسور [٢٢٢/أ] فحصلت الزيادة في هذه الدراهم على المدة الماضية بحول النصف ولذلك كان يبيع البن والبز الهندي بقروش على العادة لم تزد وإنما الزيادة بالنظر إلى صغر الضريبة، فمع ذلك الزيادة تحتملها البلاد، لكن دون هذه الزيادة التي جرت في هذه المدة بالنظر إلى صغر الدراهم وزيادة صرف القروش بسبب الضريبة، فإن الذي كان دفعته ثلاثة آلاف مثل العدين باليمن في مدة محمد بن الحسن عن ألف قرش والصرف بثلاثة حروف فكان الزيادة إلى أربعة آلاف لما بلغ الصرف إلى أربعة حروف الآن نهاية الزيادة. فأما هذه الزيادة التي جعلت في آخر مدة المتوكل إلى سبعة آلاف، وزيادة الألف الثامن في دولة المهدي أحمد بن الحسن، فلا شك أنها زيادة بالنصف فيها جور، وكذلك غيره من سائر الجهات، والله يرحم المسلمين. ومحمد بن المتوكل كان

(١) كذا في الأصل كرر الشهر مرتين.

شرع قي تخفيض المطالب حتى رفعها جميعاً غير الواجبات، فشكره أهل بلاده بالعدل، حتى قال بعض جهال الفقهاء من الشيعة أن هذا فعله من المنكر بالتخفيف، فذكرت الحديث عنه ﷺ أنه قال: «سيكون آخر الزمان المعروف منكراً والمنكر معروفاً» فلا قوة إلا بالله، ولكنه لم يدم على ذلك بل أعادها. والمهدي أمر بإجرائها على عادتها، وما زاده الولاة في القطع قيل منهم، فلا قوة إلا بالله.

وهذه الدراهم التي تؤخذ في مقابل زكاة الأبنان^(١)، وسائر المطالب والأسواق.

[٢٢٢/ب] ودخلت سنة تسعين وألف^(٢)

استهلت بالأحد، وجاءت الأخبار من الجهات المكية والبلاد الشامية في سابع الشهر المذكور، فرأيت كتاباً كتبه بمحروس منى يقول فيه: أن الحج كان هذا العام قوياً والركب كثيراً. وكان الحج المصري والشامي متوفراً، وكذا العراقي مجتمعاً، وأن جملة الأمراء قدر أربعة وعشرين أميراً، وأن اليمني حجاجه أيضاً كان واسعاً، وأن المحطة بلغت للجميع إلى وادي محسر وجمرة العقبة، والأسعار مع الكثرة رخيصة، الكيلة^(٣) بستة كبار، وأن في عسكر الشامي زيادة على العادة، الخيل كانت قدر ألف مع الأمير الشامي من غير العسكر، وأما الأمير المصري فعادته، وأمير الشامي يسمى خليل، وكان الأوامر في مكة له حال دخوله لا للشريف. جاؤا بحرامية إليه فأمر بقطع رؤوسهم لديه، وكانت هذه الزيادة لأجل الأوهام التي قد بلغت في سابق الأيام، ورجع الشريف من الحجاز داخلاً مكة بعد أن سكن فيه قدر سنة متردداً فيه وفي المدينة، وزادوا في رتب العراق وتلك الأفاق لما بلغهم أن العماني في العام الماضي حكم على بعض تلك البلاد التي بين عمان والإحساء ولأجل لا يحصل من اليمن خلل، أو من

(١) زكاة الأبنان: زكاة البن.

(٢) ١ محرم ١٠٩٠ هـ = ١١ فبراير ١٦٧٩ م.

(٣) وردت في الأصل الكيلة.

غيره من بلاد العجم، وجاءت الأخبار بأن عساكر السلطان استفتحت بعض الجهات في أطراف بلاد الفرنج وهزموهم وكسروا شوكتهم.

وأمر الملك المهدي الولاة الذين كانوا عنده بالعود إلى بلادهم كبنى الجرmozى وغيرهم.

وفي نصف محرم توفي القاضي العارف العلامة صالح بن محمد العياني[٢٢٣/أ] العنسي، وكان المذكور عارفاً بأصول الفقه والعربية، أديباً محاضراً، صاحب أخلاق حسنة، وكانت قراءته على جماعة من العلماء مثل عمه أحمد بن صالح، والفقيه العارف عبد الرحمن بن محمد الحيمي وغيرهما ورحل إلى مكة، فسمع صحيح البخاري والموطأ وأكثر صحيح مسلم على الشيخ محمد بن علي علان الشافعي المكي، وسمعت عليه صحيح مسلم قراءة ضبط وإتقان وتصحيح مع إنجار في الشروح والغريب وعرفان، ثم أجازني في جميع مروياته ومستجازاته التي من الشيخ ابن علان بإسناده إلى الشيخ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، وكان يحب السنة ويميل إليها ويعتمد عليها ويحب مذاكرتها وقراءتها. وكان قد أخذ على شرف الإسلام الحسين بن القاسم وعلى السيد محمد بن عز الدين المفتي، وكان كثير المذاكرة لأهل العلم منبسطاً متواضعاً أديباً، وقبر بخزيمة غربي صنعاء.

وفي هذه الأيام انكسرت جلبة فيها حجاج وبضاعة، فغرقت بمن فيها في باب جدة، وكان قد خرج البعض منها ثم تبعها جلبة أخرى انكسرت حال خروجها منها فيها أيضاً بضائع الشام وجماعة حجاج هلكوا فيها.

وفي آخر شهر محرم وصل خبر بأنه ظهر جلبة قريب المخا[٢٢٣/ب] ووصل عندها كتب من صاحب عدن والمخا يخبرون أن في البحر جلاب من عمان في باب المنذب، يريدون قطع الطريق للموسم، وأنهم ما زالوا يكثرن حتى بلغت جلابهم إلى فوق العشر، فقال المهدي: العسكر الذي بتهامة والبنادر، فيهم كفاية لحفظ البنادر لا سيما المخا لسهولته، وأما البحر فلا طاقة لهم به، فوصل من أول المراكب الهندية بعضها

فمنها ما قبضوه ورسوموا عليه ومنها ما رجع من البحر قبل وصوله، ومنها ما دخل المخا ببذل مال لهم، وارتفع ثمن البز بسبب ذلك، ولم تخرج الأعبى الحساوي معهم من طريق البحر العماني الفارسي؛ لأجل ما قد جرى معهم في السنين الماضية من ذهاب أموالهم من الفرنج بسببهم ومنهم، فلم يخرج هذه السنة من الحسا أحد من طريقهم، وصاروا ساكنين في باب المندب، مانعين جميع شهر صفر ربيع الأول والثاني.

واتفق في العمشية انتهاب لقافلة [٢٢٤/أ]، وكان الناهب لها من بلاد وايلة وبلاد شاكر^(١)، واتفق معها أن العصيات غزوا إلى بلاد سفيان فقتلوا منهم أربعة وانتهبوا منهم غنائم عوض ما جرى منهم من قتل أصحابهم في النهبة السابقة. والمهدي مر عنده جماعة من برط من ذي حسين كانوا ناجعين في بلاد ضوران وجهران بغنمهم خُلف بلادهم، فأمر بقبضها عليهم وحبسهم ثم أطلقهم بعد أن قالوا له ليس النهبة السابقة في العمشية منهم وإنما هي من ذي محمد.

ووصلت كتب من صاحب صعدة علي بن أحمد فيها كلام يائس يقول فيها: بيننا وبينكم شروط ما تمت ومعونة دراهم تبذلونها ما وصلت، فإذا اختلت الشروط اختل المشروط، وكتب أحمد بن الحسن إلى برط بوصول الفاعلين للنهبة السابقة أو الوصول بالسيد محمد الغرباني الذي عندهم، لأنه ربما السبب في إغرائهم وأنه منتظر لتأديبهم إن وصلوا، وإلا تقدم عليهم.

وفي ثاني عشر شهر صفر وصل الزوار وأخبروا بأمطار في الحجاز حصلت بأول الصيف قوية غزيرة، وسيول كثيرة شديدة، بحيث حملت طائفة من الحجاج بوادي الصفراء، وانقطعوا [٢٢٤/ب] عن دخول المدينة بسبب سيل وادي قبا^(٢)، وخرب في

(١) بلاد شاكر: بطن من قبائل بكيل، وتعتبر وايلة إحدى الفخائد فيها. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٣٩).

(٢) وادي قبا: قبا: أصله بئر، عُرفت القرية بها، وهي مساكن بني عمر بن عوف، من الأنصار، وهي قرية على ميلين من المدينة. وفيها بُني مسجد التقوى، نزل بها الرسول ﷺ عند هجرته إلى المدينة. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٤، ص ٣٠١-٣٠٢).

المدينة بعض بيوتها لقوة المطر النازل فيها، وصل السيل من جبال الطائف؛ لأنه ينزل إلى المدينة، كما ذكره السهمودي في خلاصة الوفاء بدار المصطفى ﷺ.

وأرسل أحمد بن الحسن خطيب صنعاء إلى صنوه الحسين بن الحسن إلى رداع يستدعيه فاعتذر، وكان بذل له الشحر، والشحر صار بعيداً، ومع خروج العماني قد محق طريقه ومصالحه، بل قد قيل أنه استولى عليه، وأن صاحبه وادعه وصالحه.

وفي ثالث عشر شهر صفر منها كان تحويل الشمس ودخولها أول درجة في الحمل، وفيه الزهرة وعطارد، وزحل في الجوزاء، والمريخ في السنبلة، والمشتري في الحوت والجوزهر في الثور، والقمر في السنبلة.

وفي هذا الشهر دخل إلى جبل ضوران بعض السادات وزار مشهد المتوكل إسماعيل بن القاسم، وقال: إنه يريد الخلافة فأمره أهل الجبل والأمير فرحان بأنه يترك مثل هذا الكلام، ويرجع إلى حيث يريد، ويخرج من الحصن لئلا يكون عليه الملام، فسار إلى وادي الحيرة تحت ضوران، وأظهر لجماعة من الحاضرين عصا طرحها الأرض ثم أمرهم بحملها فلم يقدرُوا على ذلك، فلما عجزوا حملها بيده، ولا يخفأك التباس الكرامة بالخرقة والسحر، وأنه لا بد من الخبرة للرجل الذي يظهر عليه ذلك، فإن كان صالحاً يأتي بالواجبات الشرعية فهي كرامة، وإلا كانت [٢٢٥/أ] استدراجاً وبلوى، فمثل هذا العصا يمكن الإستعانة بالجن في رَزَم^(١) العصا حتى لا ينزعها أحد غير ذلك الرجل الذي له اتصال بهم، فإن الساحر يتصل بمردتهم فهو ممكن من غير الولي. كما اختبر حال سيد يقال له السيد علي بن الجلال، من آل الجلال السادة ببلاد صعدة، فإنه يظهر على يديه من المخاريق كثير من جملة ذلك أنه أعطى شاش فحرقه وقطعه ثم جمعه في يده وفحسه ثم مده فإذا هو على حاله، فهذا من السحر ممكن لأن المذكور كان لا يصلي في كثير من أيامه، شاهده كثير من الناس، فهو يكون من القلب لعينه كما يفعله

(١) رَزَم: الرزم: الذي قد رَزَم مكانه، والأسد يُدعى رَزَمًا، لأنه يرزم على فريسته. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٤، ص ١١٦١).

السحرة بالتخييل، ثم يعود إلى أصله بعد، أو بإبداله من الجان بغيره وهم لا يرونه، فيدوم هذا المبدل إلى أن يبلى دون الأول.

وقد تقدم ذكر شيء من حكاياته فمثل هذا يجري من السحرة أو الممخرقين، مثل الذي يجري مع الأولياء الصالحين، غير أن الصالحين يختصون بمزيد ما لا يدركه الساحر بسحره مثل إقامة المقعد على حاله ودوامه وإبراء الأكمه والأبرص والأعمى، كما كان لعيسى عليه السلام وغيره من الأنبياء عليهم السلام.

[٢٢٥/ب] وفي العشر الآخرة من هذا الشهر توفي يحيى بن حسين بن المؤيد بالله محمد بن القاسم بعد عوده من الحج بجهة شهارة، وكان المذكور له بعض معرفة بعلم النحو، وكان جارودياً في عقيدته، متحاملاً على الصحابة رضى الله عنهم، غالباً في الرفض لهم، محترقاً داعية، وكان جماعاً لكتب المثالب فيهم، مطرحاً لكتب المناقب، مبالغاً في إحصاء عثراتهم، معرضاً عن فضائلهم، آخذاً للمثالب من كتب الرافضة والكذابين مثل كتاب المناقب والمثالب لأبي حنيفة محمد بن النعمان^(١) الرافضي الإسماعيلي العبيدي قاضي العبيدية الذي كان بمصر أيام العبيدية، وهو من الرافضة الباطنية، ومن كتب غيره من الرافضة، وكان يطعن في مذهب الهدوية والمعتزلة وأهل السنة وينتصر للإمامية، ويدعي أن زيد بن علي رحمه الله كان رافضياً سبباً للصحابة، وحاشاه من ذلك، فإنه متواتر عنه خلافة، بل كان بسببه رفض الرافضة له وترك يبعته؛ لأنهم كانوا طالبوه بالكوفة لما وصل إليها أن يتبرئ من المشائخ، فامتنع وأملى فيهم حديث الرافضة المشهور، وهذا ظاهر عنه في جميع كتبه [٢٢٦/أ] - رحمه الله - وفي التواريخ لا يمكن رده، وطمس من مجموع الفقه الكبير له بعض مسائله مثل: مسألة إمامة قريش وما ذكره في الأصول وذمه للقدرية^(٢) وإثبات المشيئة لله وغير ذلك، فلا قوة إلا بالله.

(١) هو النعمان بن محمد بن منصور، أبو حنيفة، كان مالكيّاً، ثم تحول إمامياً، وولي القضاء للمعز العبيدي صاحب (مصر) فصنف لهم التصانيف على مذهبهم. مات بمصر سنة ٣٦٣هـ/٩٧٣م، من مؤلفاته: (تأويل القرآن). (ابن حجر العسقلاني: لسان الميزان، ج ٦، ص ٢٤٠).

(٢) القدريّة: هم المعتزلة، سبق ذكرهم.

ودخل بآخر صفر جماعة من عُمان الذين في البحر إلى ساحل العَاَرَة^(١) والعمارة بها بين المخا وعدن، انتهبوا منها بعض المواشي وهربوا بها البحر وباب المنذب.

وفي هذا الشهر توفي السيد العارف عبد الله بن محمد الكبسي في البحر، خارج جدة حال عوده من الزيارة للنبي ﷺ فأرسب في البحر، وكان قد نوى الإقامة بمكة والمدينة، فلما عرض له ذلك المرض لم يتم له ما نواه وما كان عليه عزم.

والحمّام الذي بخبان الذي يقال له غيل الحرضة^(٢)، وكان غيلاً قليلاً يخرج من أكمة عالية وحوّلها أحواض متفجرة فيها الحمّام، فكان إلى هذا الشهر وانفتح من ذلك الموضع ماء واسع كثير وسار في الوادي لا يعهد مثله من قوته، ثم نقص بعد تمام خروجه من احتباسه وكبس الحمام وتلك الأحواض التي كانت وزالها، ثم انقطع خروجه بالمرة، ولم يبق إلا الغيل المعتاد من تحته، وهذا الوادي والمناحي يصير إلى بلاد لحج ثم الساحل إلى البحر.

وفي ليلة سادس عشر خسفت القمر في برج [٢٢٦/ب] العقرب بنصف الليل وكان الخسوف قدر ثلثها، فالحكمة لله في ذلك^(٣).

[٢٢٧/أ] وأنشد هذه القصيدة هذه الأيام الفقيه الأديب علي بن صالح بن أبي الرجال^(٤)، أو بعض أصناه^(٥)، يقول فيها في شأن أحمد بن الحسن:

لا تحسبن وللزمان عجائب

إن الخليفة صادق لا يكذب

(١) العَاَرَة: منطقة شرقي باب المنذب، وهي مركز إداري من مديرية طور الباحة، وأعمال محافظة لحج. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩٩٠).

(٢) الحَرْضَة: جبل كلسي في منطقة (حمّام علي) في النادرة، وفي داخله حوض للمياه الحارة، وفي سفوحه تجري عيون كبيرة، منها معادن حمضية تصلح للاستشفاء. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٤٧).

(٣) بقية الورقة مشطوب ما ورد فيها لم يتضح منه شيئاً.

(٤) هو القاضي علي بن صالح بن محمد بن علي بن أبي الرجال، ولد بصنعاء، وشارك في العلم، ومهر في الشعر، حتى أجاد فيه، ومدح جماعة من آل القاسم، وله قصائد مستجادة، وعمر طويلاً، ومحاسنه كثيرة. (الحوثي: نفحات العنبر، خطوط، ق ٣٠٤).

(٥) أصناه: أي إخوته، مفرداً صنو.

فلقد نزلت بسوحه إذقادي
طوعاً إليه لسوء حظي أشعب^(١)
أسعى إليه على الجهالة سعي من
صاد الغزال ولم تفتنه الأرنب
فتزلت في خيش الخزائن وفرها
تنهي على شح النفوس وتظنب
وبحيث ربع الصديق قفر مجذب
واليمين معمورٌ حماءه ومخصب
وعلى الخزائن سور مميز^(٢) محكم
عال محل النجم منه أقرب
قد أحكموا بنيانه ولعله
عما قريب يضمحل ويخرب
فرمى إليه الجاهلية والحقما
حيث الجهالة والضلال مظنب
بنواقر تدع الديار بلاقع
يضحي الغراب بها يصيح ويندب

(١) أشعب: طريف من أهل المدينة المنورة، نشأ في صحبة أولاد الخلفاء الأول، وعُمِّرَ طويلاً، كان حسن الصوت، شديد الطمع، ضُرب به المثل، فقيل: (أطمع من أشعب) أخباره كثيرة في كتب الأدب. توفي سنة ١٥٤ هـ / ٧٧١ م. (المنجد في الأعلام، ص ٤٨).

(٢) كذا في الأصل.

ورمى الغراس وساكنيه بجمرة
تشفي البعيد ويشقى الأقرب
فلطال ما نزل الغني بسوحة
فصفت موارده وطاب المشرب
وإذا الفقير ثوى به مستجدياً
ضاقت مذاهبه وعز المطلب
وترى الغني لدى الخليفة مائس
غرثان يرتع في النعيم ويشرب
وأخا الخصاصة لا يزال مجلاً
عنها يذاد كما يذاد الأجرب
يغضي على وخز القنا وفؤاده
يمشي على جمر الغضى^(١) يتقلب
وإذا تكون كرهية يدعى لها
وإذا يجاش الجيش يدعى جندب
فعلى الغراس وساكنيه وكل من
يأوي إليه من الأنعام ويقرب
غضب من الله الغيور وفتنة
في كل آونة تجل وتصعب

(١) جمر الغضى: من أجود الوقود عند العرب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٩٩٦).

بلد إذا ما رمت تعرف أهله
فإليك ما يبدوا وما يتغيب
قاض يدهن والوزير معربد
والجنود تفسد والخليفة يكذب
وإذا الخطيب رقى المنابر واضحاً
نقض الوضوء بما يقول ويخطب
يدعو ويطنب عند ذكر إمامه
غلط الخطيب ومات فيما يطنب
ولسان حال الشرع يدعو للذي
يأتي إلى تلك البقاع ويقرب
ي طالباً للشرع غير مقصر
تطوي المشارق تارة وتغرب
لا تطلب الحق عند إمامكم
القول ما قالت سائة ومجرب
إن الإمام يقول ما قال له
كالبيغاء ولكل عبد مذهب
ولديه أسفار تكاثر عدها
محبوسة في جلودها لا تقلب
ولربما أملا وخف بعضها
لزعانف تقرأ عليه وتكتب

وتراخ يرخي الشدق فوق كتابه
كالبكر أزعجه همّام مغضب
فلقد أقول لمن يشيّد ذكرهم
ويطيل في مدح الأمير ويسهب
إقصر فيك الترب إنك كاذب
والمرء إن يك مؤمناً لا يكذب
أيقول بهتاناً ويشهد باطلاً
والله يكره ما يقول ويغضب
وتروم أن يصغي لقولك مؤمناً
لا أم للمصغي إليك ولا أب
فدع التطاول والتعصب لذي
تلهو بلحيته الجوار وتلعب
و.....^(١) بجارية لديه أذمن
قراته لديك بل هي أطيب
ويكاد يتخذ الرجيع طعامه
ويغوص في أبوالهن ويشرب
وتراه يضحك للجوار مقهقهاً
مثل الغراب على الخنافس ينعب
ويست في علم النجوم مفكراً
وتراه منها خائفاً يترقب

(١) غير واضحة في الأصل.

ويقول تأخير النجوم حقيقة
وفعالها في العالمين مجرب
ومقاله في البعث مثل مقالهم
يرويّه عنه شقيقه والأقرب
فلك يدور على شمس بعدها
في الأوج أقمار تنير وتغرب
ولذاك يعتقد الشريعة مظهراً
والرسل تهزل والرواة تكذب
[٢٢٨/أ] فعلى القرامطة الأساس لأنهم
شهروا عقيدتهم وبأن المذهب
يا صاحبي وللزمان نواذر
تأتي على مر الليالي وتذهب
لا غرو إن أضحي الجواد مضللاً
والقطر يحبس في السماء ويحجب
فلكم وكم من بدعة وافى بها
والله يأنف للعباد ويغضب
أيقول للثنتين المباح جهالة
هذا حرام لا يباع ويشرب
وييح للذكر الحرير فلم ترد
أبدأ أما.....^(١) لمن لا يرهب

(١) غير واضحة في الأصل.

ألا بدفع مضره يعطى بها
ثبت الدراية في العلاج مجرب
وقضى بإخراج اليهود ولم يكن
إلا إلى بلد ألد وأطيب
إن رام تطهير الحزيرة منهم
فعلام حلوا في ذمار وطنبوا
أورام تخطئة الأئمة قبله
فالأمر أشنع والقضية أعجب
وإذا طالب بالدليل وجدته
حيران في حب الضلالة يخطب
وإليك يا بدر الشريعة نفثة
للغيظ أنفذا الأديب المغضب
واعلم هديت وللزمان عجائب
والعمر يذهب والضحائف تكتب
إن المقام على الهوان هو الأذى
والرزق عادته يجيء ويذهب
فإلى متى جد الأكارم ناكص
والجهل يعمر والشريعة تخرب
أين الفرار من الديار فقد دنا
منها العذاب وأين أين المهرب

ولقد ذكرت البعض من أفعاله

وتركت منها الجسم وهو المتعب

انتهت القصيدة للفقيه الشيخ الأديب علي بن أبي الرجال، ويشهد له والله إنه على دين الرافضة من الباطنية، ما جرى منه من البغي على الإمام المؤيد مرتين، وما جرى منه من قتل النفوس بيده ظلماً، ولم يتخلص مما يجب عن ذلك شرعاً، ومطله بالديون، وكذلك شعار يوم الغدير شعار الرافضة، وكتابه في بعض الضربة بما يتضمن الغلو في حق أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، [٢٢٨/ب] وإذا صح ما ذكره صاحب القصيدة هذه أن المذكور عقيدته عقيدة الباطنية في نفي البعث فهذه بلية عظيمة على من بايع هذا السيد، وقد تحملوا في أعناقهم آثامهم، فلا قوة إلا بالله.

وأما كونه رافضي في أصل الإمامة وأن النص في علي جلي فهو مصرح به، قائل به، معتقد معه متبجح بذلك، ولتهوره في اللذات الدنيوية وخصوصاً في النكاح، ويستعين على زيادة الباء وتحريك المباشعة بأكل الزرنياد المشهور، ويأمر من يفعل له معجونه، وهو مشهور بقوة الإنعاض، وتحريك الشهوة، وكثر المعاودة للنكاح لمن استعمله، حتى أنه مرة أعطى من البنائين شيئاً من معجونه لأجل يتعجب على ما يحصل معه من تأثيره، فخرج عن البناء وأقل الحياء، ومثل هذا استعمال هذا المحرك للهوى لا يفعله إلا المسرف على نفسه. وقد نهى كثير من العلماء عن كثير من استعمال المحركات إلى مثل هذه الأدوية إلى زيادة الباءات؛ لأن ذلك يكون من طلب زيادة البلوى في التكليف، وقد يقع -والعياذ بالله- صاحبه في المحظورات والإنسان يود قمع ذلك.

وبهذا صار سراري هذا المذكور أحمد بن الحسن ثلاث مائة جارية ما بين سودا وبياض، مما لا يفعله إلا من تهور في اللذات والشهوات، والوصايف معه مثلهن، بلغ

عددهن فوق عدد ما كان مع الصليحي^(١) من الباطنية الذي كان ملك اليمن في المدة الماضية، ويلبسهن لباس الرجال [٢٢٩/أ] بالأزينة الحرير والقوايق^(٢) القطيفة كلباس الصبيان، والبريات^(٣) على أحقاوهن ويجعل المخازين معهن وأعداد الدراهم بأيديهن، ويجتمع لغير واحدة منهن، يتنقل معهن مجتمعات ومتفرقات، ويجعل عل رؤوسهن كالعامة التركية وسطها مفروق، ولا يتهور في اللذات ويتبع النفس هواها إلا من أمن عقباها، والتشبه بالرجال حرام. ولقد أخبرني بعض الثقات أنه مرة حضر في الكشك^(٤)، فوصل إليه خواجا بربيات من ذهب وفضة فشرها جميعاً بتقويم دلال طلبه، فقومها بثلاثة آلاف قرش وأدخلها بيته.

وفي هذه الأيام بآخر شهر ربيعها الأول وصلت أول المراكب الهندية إلى المخا فتلقاهم العمانيون، رسموا عليهم وعشروهم^(٥) في باب المنذب، واستقروا فيه وصاروا يجولون حواليه.

وفي نصف ربيع الآخر وصل كتاب منهم إلى أصحابهم من التجار الذين بلغوا إلى صنعاء ومن جملتهم مملوك لأمرهم صار يشتري من السفيناني، ومضمون الكتاب المبادرة بالنزول فقد آن السفر معهم. فلما بلغ المهدي طلب التجار ومملوك العماني وعاتبهم في الذي صار يجري من أصحابهم وقطع الطريق ومحق السواحل اليمانية،

(١) هو علي بن محمد بن علي الصليحي. (٤٠٣-٤٧٣هـ/١٠١٢-١٠٨١م) رأس الدولة الصليحية، وأحد من ملوك اليمن عنوة بالحزم والقوة، ولد في مدينة (قتر) من أعمال حراز، نشأ في بيت علم وسيادة، فقيهاً تواقاً للرئاسة. مال إلى المذهب الفاطمي، وصار إماماً فيه، ملك اليمن كله من مكة إلى عدن إلى حضرموت، واتخذ من صنعاء مقراً له، وعمر بها قصوراً. وقتل وهو في طريقه إلى الحج على يد سعيد الأحوال النجاشي. (زبارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ٩٢-٩٤؛ الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ٣٢٨).

(٢) القوايق: جمع قاقوق: وهو مصطلح تختص به اللهجة صنعانية، والذي يُبها أخذ عن اللغة التركية أو الفارسية لما يسمى حالياً بالطاقيّة، أو الطربوش، وهو منسوج بخيوط متماسكة كثيرة الألوان، يكون أكثر صلابة وقوة من الطاقيّة.

(٣) البريات: البريم: جبل فيه لوان مزين بجوهر تشدّ المرأة على وسطها وعضدها، أو خيط فيه ألوان تشده المرأة على حقويها. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢٠٣).

(٤) الكُشك: لعله يقصد الرواق الذي يبنى بارزاً عن بقية المنزل، واللفظ غير عربي.

(٥) عَشَّرُوهم: أي فرضوا عليهم العشر من أموال تجارتهم.

فأجابوا بأن هذا ليس لهم فيه سعاية وإنما هم متسبيون. فكتب المهدي إلى صاحب عمان بمعاتبته والتلويح عليه في ذلك وأن كل من قد وصل إلى سواحل البنادر اليمانية من مسلم وكافر من الفرنج، فقد صار في أمانه، وأنه إن لم يترك أفعاله قصده وناجزه.

وفي هذه الأيام بتاسع وعشرين شهر ربيع الآخر اتفق قران بين زحل والزهرة في برج الجوزاء، ووصل مع بعض حاج اليمن تقويم لبعض المنجمين من بلاد [٢٢٩/ب] مصر يذكر فيه تقويم هذه السنة، وأنه يحصل في اليمن فتنه، ولم أقف على تقويمه، لكنه كان في برج السنبله المريخ والقمر.

قال أبو مَعْشَر^(١) في تحاويله: إذا كان المريخ بالسنبله دل على كثرة القتال والحروب بناحية الجنوب، وسقوط بعض الأشراف عن مراتبهم مع فساد الهوى ويؤسته. ومثله ذكر ابن حبيب^(٢) في تحاويله، فقال: إذا كان المريخ في طالع السنبله دل على كثرة الحروب تلك السنة، وزحل في الجوزاء كثرة الجيوش ومغازيهم وإفسادهم تلك السنة. وقد كان في السنة الأولى في هذا البرج أعني زحل، لكنه كسره تربيع المشتري وغيره، والمشتري في الحوت غزارة المطر في أول الربيع السنوي مع فساد المطر للزروع والثمر، والقمر في السنبله سلامة الناس والحيوان ورخص الدواب وكثرة المطر والطعام والثمار والزرع، وكون كسوف القمر وقع في العقرب فحرك كسوفها في السنة السابقة في برجه السابق وهو طالع اليمن دل على تحريك شواهد المريخ بالسنبله، والله أعلم [٢٣٠/أ].

وفي هذا الشهر خرج مركبان من الواصلة من الهند إلى المخا، فرأهم العمانيون، فلحقوهم، فمال أهل المركبين إلى الساحل يريدون الخروج إليه والتقرب، وكان فيه أخلاط من المسلمين والفرنج، فنجوا عنهما إلى الساحل، وتكسر أحد المركبين بما فيه

(١) أبو مَعْشَر: المنجم جعفر بن محمد البلخي، صاحب التصانيف في النجوم والهندسة، قيل كان محدثاً فمُكِّر به ودخل في النجوم وقد صار ابن نيف وأربعين، وصنف كتاب (الزيج) وكتاب (المواليد) و(القرانات) وغيرها، توفي سنة ٢٧٢هـ/ ٨٨٦م.

(محمد أحمد عثمان الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ٤٩٩؛ الزركلي: الأعلام، مج ٢، ص ١٢٧).

(٢) ابن حبيب: هناك الكثير ممن يحملون اسم ابن حبيب، ولم أعثر على صاحب كتاب التحاويل.

من المال في البحر بسبب مصاكنته^(١) بساحل البر، وسلم أهلها وهربوا عنهما، وانتهب العمانيون المركب الآخر جميع ما فيه من البضاعة، ونالتهم بسبب ذلك الخسارة، ثم تبعهم آخر الموسم المراكب السلطانية الهندية ومعها أخلاط فواعدوهم بتسليم العشر فسلموا إليهم بعض شيء ثم ساروا إلى المخا، فلم يتعرضوهم إلا بعض مراكب لحقتهم فرموا عليها من المخا وأسلموهم^(٢).

وفي تاسع شهر ربيع الآخر وصلت هدية إلى محمد بن المتوكل من علي باشا^(٣)، صدرها من جهات البحر، وذكر في خطه الولد السيد محمد بن المتوكل إسماعيل هذا لفظه، ولم يلبث رسوله وهو تركي ومعه خمسة من الخدامين إلا نحو ثمانية أيام وزلجه بمكافأة هديته.

وفي نصف شهر ربيع الآخر جد المهدي على التجهيز إلى البلاد الشامية البرطية، وقد كان وطاقاته^(٤) في الرحلة لها مدة في مكان يسمى بير الدرج [٢٣٠/ب] بحدود بني الحارث وهمدان مما يلي قاع الرقة من الجهة الشرقية، فجهز محمد بن المتوكل وأحمد بن محمد وولده حسين بن المهدي^(٥) وغيرهم وساروا طريق البون، فساروا في هذا التاريخ إلى عيان سكنوا فيه بعض المدة وهم يكتبون إلى برط بالوصول بمشائخها وقاضيتها، والسيد محمد الغرباني الذي فيها، ووصول الناهيين منها. فوصل المشائخ بضيافة والقاضي علي العنسي معهم، ولم يصل السيد محمد، ووصلوا بأعواض

(١) مصاكنته: الصَّكُّ: الضرب الشديد بالشيء العريض، وهو الضرب عامة بأي شيء كان، (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٤٥٩).

(٢) أسلموهم: أي لم يتعرضوا لهم بأذى.

(٣) علي باشا: كان والياً في الحبشة كما يذكر يحيى بن الحسين، وعزل في هذا العام، فلجأ إلى اللحية، وسكن بها. (انظر: ق ٢٣٢ من هذا الجزء).

(٤) وطاقاته: جمع وطاق، سبق شرحها.

(٥) الحسين بن المهدي: هو الحسين بن الإمام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم، ثاني أولاد أبيه. كان من عيون آل محمد علماً وعبادة، تلقى العلم على يد مشائخ أجلاء. وكان عمدة والده الإمام المهدي ووصيه. ولما توفي والده كان الناس يعتقدون دعوته لكنه بايع وشايع الإمام المؤيد، وكان مؤازراً ومساعداً له حتى وفاته في تعز سنة ١٠٩٤هـ/ ١٦٨٢م. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٧٧-٢٨٠).

الطاعات القدر الذي عليهم، وقالوا: النصف هو مع سفيان، ثم شدد عليهم محمد بن المتوكل في وصول الفاعلين، فقالوا: لا قدرة لهم عليهم، لأنهم قبائل لا يقدر يحكم أحد على أحد منهم إلا بالمعروف، وأنهم يسعون جهدهم، ثم ذكر لهم الدخول إلى بلادهم، فاعتذروا بضعفها، وأنها لا تحملهم، خصوصاً هذه المدة لخلفها، فلم يعذر عن الوصول إليها، وقال إنه أمره بذلك المهدي. ثم رحل إلى رأس وادي المراشي وخط فيه، ووصل يومئذٍ إلى حضرته السيد محمد الغرباني، ثم تقدم محمد بن المتوكل ومن معه، وبقت المحطة في مكانها، سكن ببرط قدر شهر. ومات وهم هنالك القاضي علي بن قاسم العنسي الذي كان [٢٣١/أ] فيها، ويميل القبائل إلى قوله ويسلمون له زكاتهم، ويتحاكمون فيما شجر بينهم إليه في بعض أعمالهم، ثم خرج عنها ونزل إلى عيان في أول شهر شعبان. ووصل طلاب المهدي له بالعود، ووصل إلى عيان عقب نزوله إليه صاحب صعدة علي بن أحمد، لبث قدر ثلاثة أيام أربعة أيام وعاد بلاده. وعاد محمد بن المتوكل وجميع من معه في نصف شعبان، وكان قد حصل أيام سكونهم هنالك جنائتان من سفيان على خطابين وجناية أخرى على عسكر كانوا هاربين فقتلوا واحداً منهم، وجنایات أخرى في الباقين.

وفي الشهر الماضي كان استأذن قاسم بن المؤيد صاحب شهارة المهدي في قبض زكاة بلاد عذر أيام سكونه في قرن الوعر، فأذن وقبضها، فلما بلغ أحمد بن المتوكل وهو واليها أرسل من حضرته وهو بالسودة عينة من عسكر لقبضها، وأنه لا يحتسب بما سلموه إلى قاسم منها، فسلم من سلم وامتنع من امتنع، وتضرروا من تسليم زكاتين. ثم إن أحمد بن المتوكل خرج من السودة للقاء صنوه إلى البون حال عزمه إلى تلك الجهة العيانية، في الشهر الماضي في ربيع، ثم تقدم إلى حضرة المهدي، وحال وصوله أصابه البرسام^(١) وسقط على فراشه لا يقوم من مرقده، ومات في يوم الأربعاء لعشرين [٢٣١/ب] خلت من شهر جمادى الأولى بالروضة وقبر فيها، وكان أصحابه

(١) البرسام: علة معروفة، وكأنه معرب، وير: هو الصدر، وسام: من أساء الموت. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١٩٤).

الذين يطلبون الزكاة في عذر ما قد أتموها فنفس الله على من لم قد سلم بتركها.

وظهرت هذا التاريخ جراد في اليمن، وكان المطر أول الخريف قليلاً.

وفي هذا الشهر وصل كتاب من صاحب عدن الشيخ راجح بأنه وصل إلى سواحل عدن مركب من^(١)، فأرسلوا أهله إليه أنه يرسل إليهم في الليل جماعة من أعيان العسكر يدعون بينهم قصد عمان لهم وهم لا يشعرون بمن فيه من التضمين معهم، فسار جماعة كما طلبوه في الليل، واتصلوا بهم ودخلوه، فلما أصبح الصباح ولاح أقبل العمانيون إلى المركب يجرونه بالكلايب^(٢)، فخرج فيهم الذين داخله بالقتال وال سلاح، والرمي بالبنادق والكفاح، فأخذوا منهم خمسة وعشرين رجلاً وانكسر الباقون وسلم المركب بمن فيه ودخل عدن، ولما عرف العمانيون أنهم لا قدره لهم على عدن، وقرب عليهم وقت السفر، وطلعت الثريا فجراً من المشرق عادوا بلادهم.

وفي [٢٣٢/أ] آخر هذا الشهر أرسل صاحب المخا بجماعة نحو العشرة من عساكر السلطنة، وقالوا: أنهم هربوا من بندر جدة، وكان جملتهم نحو الخمسين، فبعضهم سكن بالمخا، وبعضهم كان مريضاً، ثم تفرقوا.

وفي يوم الأربعاء ثالث عشر شهر جمادى الأولى وصل كتاب من حسن بن المتوكل من بندر اللحية يذكر فيه أنه دخل إليها علي باشا ومعه أصحابه من العسكر نحو ثلاث مائة بنادقية، ومعه صنجق ونوبة، وقال: أنه كان متولياً في الحبشة، عُزل فسكن في اللحية، وأنزلوه في سمسرة الفرضة^(٣). قال الرسول بالكتاب أنه كان وصوله حاضراً، ووصف هذا الوصف وقال: أنه أول كتب يوم الخميس وهو في البحر بالإستئذان وأنه هارب، فأذن له حسن ولم يعرف أن معه هذا الجمع.

قال: وكان دخوله إلى اللحية عقب صلاة الجمعة، ثامن شهر جمادى الأولى.

(١) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٢) الكلايب: مفردا كُلوب وكُلاب: حديدة معطوفة كالخطاف. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٢٨٤).

(٣) الفرضة: يذكر الحجري بأن اللحية: فرضة وادي مور وفرضة البحر: محط السفن، أما فرضة النهر والوادي ثلثته التي منها يُستقى. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٦٧٩؛ ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٧٩).

وفي هذه الأيام بعد تسمير كنيسة اليهود، كما سبق، فتحت الكنيسة، وأخرج ما لليهود فيها، من الكتب والتوراة، وأراق الخمر الذي كان في مخزان لها يباع مع اليهود [٢٣٢/ب] في مصالحها، وأمر بخروج اليهود، فخرجوا عنها إرسالاً، وباعوا ما ابتاع من بيوتهم، وخربوا منها ما لم يبتاع وباعوا خشبها وأحجارها، وجعل الكنيسة مسجداً ورفع سقفها؛ لأنها كانت نزلت في الأرض كثيراً لقدمها، ومحراها إلى بيت المقدس لم ينحرف عن القبلة؛ لأن بيت المقدس مقابل للكعبة، وأدبهم بالآداب من الدراهم، فساروا إلى موزع. واليهود أكثرهم الذين كانوا بها نزلوا إلى بلاد ذمار واليمن الأسفل، وأمرهم بالسكون في بلاد موزع، وكانت هذه الكنيسة قديمة من قبل النبوة. ومقابرهم غربي صنعاء بقدر نصف ميل من باب السبحة غربي الأعمام التي هنالك في القاع الغربي يدل على قدمهم وكونهم من اليهود الذين قررههم النبي ﷺ في اليمن وأمر معاذ بن جبل بأخذ الجزية منهم، كما في سيرة ابن هشام.

وفي هذا التاريخ أمر أحمد بن الحسن بالتحريج في التتن، وأن الناس لا يشربونه، ورسم على المتسبين الذين يبيعون فيه، فتضرروا بذلك، وقالوا له: تذهب أموالهم فيه وهي جزيله، فإنه حصر الذي بصنعاء من التتن مع التجار ما قيمته قدر مائة ألف، وأرسل إلى اليمن الأسفل يأمرهم بأنه لا يغرس فيه ولا ينبت، والنقص على بيت المال حاصل لأن بعض دفعات اليمن ومحصوله من التتن، والله أعلم ما يتم من قوله فيه.

وجاء الشهر الثاني ونقص نصف الدفعات من أماكن مزارع التتن في مثل بلاد شرعب والدُمْنَة^(١) ووصاب وحفاش وملحان، فبقي المهدي حائراً من ذلك، وهو يسمى [٢٣٣/أ] في كتب الطب الطباقي، شجرة لا إسكار فيها ولا شيء مما يقضي بتحريمها، لكنها مكروهة فقط، لكونها مجرد دخان يقلل الانتفاع بها، ولكنها ما كانت تستعمل الزمان القديم بشرب الدخان منها، بل استعمالها بالأدوية بالسفوفات^(٢) والمعاجين.

(١) الدُمْنَة: اسم مشترك بين عدد من القرى والمواقع، والمقصودة هنا دُمْنَة خدير: بلدة كبيرة بالجنوب الشرقي من مدينة تعز بمسافة ٣٠ كم. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٦٢٢).

(٢) السفوفات: كل دواء يؤخذ غير معجون فهو سفوف، مثل سفوف حب الرمان ونحوه، والسفوف: اسم لما يُستفد

وفي هذه الأيام وقع بَرْدٌ^(١) كبار في حيز حجة والعبال، وُزنت كل بَرْدَة ستة أُرطال. وضرب الملك الزاهر ضربة جديدة مثل البقش الأولية وأصغر، إلا أنها كانت أقل خلطاً من النحاس.

ولما سكن محمد بن المتوكل ببرط أقبلت إليه قبائل برط بالضيافة من الغنم، ولم يحمل الناس بلادهم بل طلعت القوافل من ورائهم، وارتفع السعر في برط بلغ القدح إلى ستة حروف والعلف ارتفع ثمنه، ونال الناس المشقة فيه، إلا أن محمد بن المتوكل بذل لهم، والقاضي علي بن محمد بن علي بن قاسم البرطي توفي ببرط، وأصله من قضاة عَنَس، وإنما جدودهم من زمان المنصور عبد الله بن حمزة نقيلة في جهات عيان، كانوا في المدينة لما خربت في مدة الإمام القاسم، تفرق أهلها فطلع جده علي بن قاسم إلى برط، سكنوه من ذلك التاريخ في زمان محمد باشا فمال قبائل برط إليهم، وسلموا إليهم زكاتهم، وكان غير مباح لأحمد بن الحسن، واستمر على ذلك مدته حتى مات بعد اتفاقه بمحمد بن الإمام إلى عيان، وكانت وفاته بشهر رجب ومحمد بن المتوكل يومئذ هنالك عندهم.

وفي هذا الشهر قطع المهدي رأس اثنين من الحرامية بمحطته في بير الدرج بالرجبة، وذلك بسبب قتلها لرجل في المنزل من بلاد سُمارة وأخذ ما معه.

وفي نصف رجب توفي الحكيم الطبيب محمد لطفي بن الأمير الحرار، كان بمدينة صنعاء من الحكماء العارفين [٢٣٣/ب] بالطب وعلى يديه يقع الشفاء، وكان عارفاً بأنواع العلل وأسائها، والمعاجين ومجموعاتها.

وفي هذه الأيام بشعبان لما بلغ علي بن أحمد صاحب صعدة حركة محمد بن الإمام بالعود إلى بلاد عيان، وزال عنه الأوهام، وصل إلى عيان بقي نحو ثلاثة أربعة أيام، ثم رجع بلاده صعدة.

(ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٥٨).

(١) البرد: يكون البرد في الغالب حبيبات من الثلج تنزل مع المطر.

وفي نصف شعبان خرج محمد بن المتوكل من عيان وعاد إلى صنعاء، بعد صلاح تلك الجهة، وقبض جميع ما راح من النهب من سفيان ومن برط وأكدوا عليهم الأيمان، وولّى في قصر عيان والياً وجعل معه عينة من العسكر إذا صبروا على الإستمرار في ذلك المكان، واستمر الدولة على الوفاء بهامهم من السبار كما كان أول الزمان في مدة السلطان، وكانت أيام السلطنة سالحة والدولة عليها حاكمة، حتى خربت وزال عنها الولاة، فما زال يحصل فيها ما يحصل، فلا قوة إلا بالله، وصار حالهم فيها كما قال الشاعر^(١):

خلالك الجوفيضي واصفري

ونقري ماشئت أن تنقري

ولا يكاد يصلح إلا باستمرار الدولة فيها وعمارة المدينة إذا حصل لها كما كانت أولاً، فأما بلاد برط العليا فلا مصلحة فيها ولا طريق هناك يحتاج إليها، والله يصلح البلاد. رأيت مرسوماً سلطانياً تاريخه سنة عشر وألف للشيخ قاسم من آل سليمان^(٢) والشيخ فلحان من أهل عيان بالأمان لهم والضمان والوعيد لمن تعدّى عليهم من سفيان.

وأما الداعي السيد محمد بن علي الغرياني فبعد اتفاقه بمحمد بن المتوكل وضيافته له وصار على حاله في دعوته وعلامة اسمه ولقبه، وكان بعض أهل برط قد تبرى من جيرته وسكونه مثل الشيخ الذي يقال له: أبو عروف وأصحابه، ولكنه سكن عند أنسابه الردة^(٣).

(١) الشاعر: هو طرفة بن العبد، وقد ورد البيت في ديوانه كالتالي:

قد رفع الفخ فماذا تحذري ونقري ماشئت أن تنقري

(ديوان طرفة بن العبد، ص ٧١).

(٢) آل سليمان: بطن من قبائل دهمة من بكيل، ديارهم في شرقي برط العنان. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٠٨).

(٣) غير واضحة في الأصل، رسمناها تقريباً.

ووصل هذه الأيام إلى صنعاء [٢٣٤/أ] الشريف العارف إسماعيل بن إبراهيم الحنفي الحسيني، وذكر أن صنوه كاتب مع السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان سلطان الروم، وأنه وصل إلى زييد هذا العام بعد الحج إلى بيت الله الحرام، ووضع بعض كتبه وديعة بزييد، وطلع إلى هذه الجبال متنفساً، وراجع من راجع فوجده عارفاً بعلوم العربية والمنطق والحديث وفقه الحنفية، واتفقت به غربي صنعاء، باحثته في فقه الحنفية، فوجدته عارفاً، وسألته عن قول الحنفية في الماء الكثير أنه عشرة أذرع في عشرة بذراع الكرباس، ما الكرباس؟ فقال: الكرباس الثوب باللغة الفارسية ومراده بالذراع الذي يذرع به الثوب، ومعه من الكتب الخبيصي، حاملاً له على ظهره، ولم يكن معه أحد من الخدم، بل يدور في البلدان يسكن في المساجد، وكان سكونه حال وصوله إلى خارج صنعاء، سكن ببعض مساجد بير العزب، ولما طالع المجموع الكبير لزيد بن علي قال: ليس بين أبي حنيفة وبين زيد اختلاف إلا القليل في نحو اثني عشر مسألة.

وفي يوم الثلاثاء ثاني وعشرين شهر رجب وقع قران المريخ والزهرة ببرج العقرب. ووقع في بلاد خولان صنعاء فتنة بين بني جبر وبني سَحَام^(١)، وخصام أفضى إلى الحرب والقتال [٢٣٤/ب].

وأمر المهدي السيد الحسن بن مطهر الجرמוزي صاحب المخا بعمارة باب المنذب والتحصين له، فشرع السيد في ذلك، وكان في ذلك المحل آثار خراب عمارة كانت من زمان بني زريع^(٢) الذين كانوا ملوك عدن ثم خرب، وهو مجمع طريق التجار الذين يخرجون من البحر الكبير^(٣) إلى حدود بلاد المخا.

(١) بنو سَحَام: قبيلة من خولان العالية في شرقي مدينة صنعاء على بعد ٣٥ كم. (المحقق: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٧٣).
(٢) بنو زريع: الدولة الزريعية: قامت في اليمن للفترة (٤٧٠-٥٦٩ هـ/ ١٠٧٨-١١٧٤ م) وكانت عاصمتها عدن. (أحمد محمد الشامي: تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي، ج ١، ص ٢٢).
(٣) البحر الكبير: هو البحر المسمى ببحر تيران، ومعناه الذي يشق دائرة الأرض، وهو البحر المتوسط الخارج إلى بلد الشام، ويسمى البحر الكبير. (أحمد محمد المقرئ: نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق: د. إحسان عباس، ج ١، ص ١٣١-١٣٢).

وأهدى للملك الزاهر بعض الواصلين من أهل الهند عربية صروف على عجيل، ويجرها بقر من بقر الهند، وفيها حلي وتزويق في العربة وعناية، وكان أحمد بن الحسن يركب عليها وتجرها البقر في التماشي وهو فيها، ولما دخل صنعاء مرة لقوها له إلى خارج الباب وركبها.

وفي عشرين شهر شعبان انتقل أحمد بن الحسن من المحطة الأولى التي غربي بني الحارث إلى محطة أخرى، خيمها في مكان يقال له بير زاهر من الرحبة، ولم يلبث أن انتقل بعد ذلك إلى الغراس مستقره، وقَوَّض^(١) جميع خيامه.

قال الواصلون من البلاد البرطية: لما وصل علي بن أحمد إلى عيان، ووافق محمد بن الإمام ومن معه من الأعيان جرى بين محمد بن الإمام وبينه المعاتبة، وكان المعاتب محمد بن المتوكل فيما جرى منه إلى والده تلك الأيام، ثم جرى ذكر مسألتين أوردها علي على محمد أحدهما: إطلاق جميع الكثرة على القلة يعد من المجاز، والأخرى قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِاثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾^(٢) فلم يتفق حضور جواب في المقام عند المسؤول بذلك وهو محمد بن الإمام، ولكن علي بن أحمد لم يكن في العربية بذلك، فإنه ادعى أن الممتنع ينصرف، ولا قائل به.

[٢٣٠/أ] وأما السيد محمد بن علي الغرباني فإنه لما آن خروج محمد بن الإمام من برط أرسل بالحصان الذي كان قد عينه له يوم قدم إلى المراشي وأذنه بالارتحال، فأرجع إليه الحصان، وقال إن له عذر بسبب تأثر معه عما كان وعد به في المقال، فعذره محمد بن الإمام وقال: لا تخرج عليه سواء صدق أو لا فيما تحدث به وقال، والمهدي لما وصل محمد بن الإمام كان ما يكره وصوله إليه، وذكر الواصلون أن السيد لم يكن في العلم كما يوصف، وإنما له بعض مشاركة في الفرائض يسيرة غير معتدة، أورد عليه بعض الحاضرين مسألة في النحو، فلم يجب عليها، واستبهم عليه إفادة السائل لحلها.

(١) قَوَّض نقضه من غير هدم، وتقوض: انهزم مكانه، ومنه تقويض الخيام. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ١٨٧).

(٢) الإنسان: ٢٤.

وأما الفقه فلم يكن له فيه معرفة ولا في الحديث ولا في السنة ولا في الأصول،
والله أعلم.

وفي يوم الأحد عاشر شهر رمضان منها مات الفقيه العارف علي بن محمد بن سلامة بصنعاء، كان المذكور في المدة السابقة ملازماً للأغا عبد الله المعافا^(١) صاحب السودة بشطب، وكان متى نزل عبد الله المعافا متنزهاً إلى بساتينه التي بجوار السودة عند الغيل الذي كان له هناك قوة في ماجله، ويحصل بينهم المزاح والدعاب، ويحصل منه لهم الإعجاب، ثم إنه حصل العلم من بعد تلك الأيام، وكرع فيه بعد زوال دولة ابن المعافا وما جرى عليه من الباشا. ولما زالت دولة حيدر باشا من صنعاء، وصارت ولايتها إلى علي بن المؤيد بالله فيها مضى تعلق به ولازمه في كتابة الإنشاء، وكان [٢٣٥/ب] بارعاً في الكتابة، سريع الجري للقلم مع الوقاعة^(٢)، فكان قد أخذ في العلم على جماعة من مشائخه، وكان مشاركاً في علم العربية والأصول، وله أيضاً مشاركة في الفقه إلا أنه كان طارحاً لنفسه متواضعاً، بحيث يقضي حاجته من السوق بيده، وكان قليل المراجعة في العلم إذا درسه أو قرئ عليه، بحيث القارئ عليه إذا قرأ لا يستفيد منه إلا مجرد السماع دون المراجعة والأبحاث والمناقشة فلا يحوم حولها ولا يستفيد منه طالبها. وكان مع ذلك قليل التصدر للتدريس، وكان قد أخذ في علم الحديث على الفقيه عبد الهادي القويعي الحضرمي الشافعي، ولكنه مع ذلك كما روى عنه كان جارودياً، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم، وكان ظن مخايله خلاف ذلك لأمرين:

أحدهما: كونه كان ملازماً للأمر عبد الله المعافا، الأمر الثاني: أخذه في بعض علم الحديث، وله من التصانيف (شرح الفصول) في أصول الفقه، شرح نقل لا شرح نظراً؛ لأن الرجل كان نقالاً لا نظاماً، وله مختصر في علم اللطيف، وله سيرة للإمامين

(١) عبد الله المعافا: تُنسب إليه السودة، فيقال لها أيضاً بسودة ابن المعافا، وكان قد بنى لها سور، ثم أمر الإمام القاسم بن محمد بهدمه، ذكره القاضي إسماعيل الأكوخ نقلاً من هذه المخطوطة. (إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٢، ص ٩٨٥، ج ٤، ص ٢٠٥٣).

(٢) الوقاعة: الأناة.

القاسم بن محمد وولده المؤيد في جزئين^(١)، وله شرح على الأزهار، تحصيل حاصل نقله من شرحه المعروف، ولم يكن في مصنفاته فائدة، ومن جملة ما رأيته في شرح الفصول في باب الإجماع تخطئة الإمام يحيى^(٢) والإمام المهدي أحمد بن يحيى في قولهم بأن حكم أبي بكر في فذك^(٣) صحيح، وأن قولهم هذا مخالف لإجماع أهل البيت وإنيهما مسبوقان بالإجماع، وهذا قول ساقط باطل فإنه لا إجماع بل قول زيد بن علي ظاهر في تصحيح ذلك وهو إمام الزيدية وقائل: بأن الإمامة في قريش يعرف ذلك من عرف، لكن الفقيه علي المذكور حمله الميل إلى مذهب الجارودية. ومن غرائب أنه سأله سائل عن كفارات وصية معه يدلّه إلى من يصرفها فقال له: [٢٣٦/أ] اصرفها في بني هاشم، فإنهم أحق بها، وهذا مخالف لنصوص العلماء؛ لأن الفقراء من بني هاشم تحرم عليهم الزكاة والكفارات باتفاق العلماء، بحيث أن السائل لم يعمل بقوله؛ لأنه حنفي المذهب، وقال لي السائل: إنه قال له عند جوابه اصرفها كذلك ولا تقل لأحد أنني قلت لك به، ولا دليل له عليه، بل ذلك من رأيه الذي لا يلتفت إليه استناداً منه إلى أن فقراء بني هاشم في ضرورة فهم أحق، ولكن لا تحقق الضرورة معهم، فإن من قال بجوازها للضرورة حيث تحققت معهم، مع أن الجمهور على خلافه.

وفي هذا العام حصل في الموسم الهندي حركة في البيع والشراء بالمخا، حتى راح الآخر بلا شيء من التجار، ونقص فيه سعر الذهب عن العادة، قالوا: ما يأخذوا الحرف الأحمر إلا بقرشين إلا ثمن.

وفي النصف الآخر من شهر رمضان ظهرت نار عظيمة^(٤) في الجبل المقابل للمخاء

(١) لم نجد ذكر لهذه السيرة في المصادر التي ترجمت له، غير أن الحبشي ذكرها في مقدمة سيرة الإمام القاسم العياني، وقال: لا نعرف عنها شيئاً. (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٧٢٠).

(٢) أي الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين.

(٣) فذك: الأرض التي تركها النبي ﷺ، وكانت سبب الخلاف بين فاطمة بنت النبي ﷺ وبين أبي بكر الذي رفض إعطائها إياها مستدلاً بقول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركنا صدقة». (ابن سعد: الطبقات الكبرى: ج ٢، ص ٢٣٨-٢٣٩).

(٤) يقصد بذلك ظهور براكين.

في البحر تلتهب وترمي بالشرر إلى البحر وتصعد في السماء كالمنارة العظيمة، يرونها كذلك في الليل من الجبال اليمانية البعيدة كجبال وصاب وغيرها وفي النهار يرون دخانها كالسحاب، وظهر في خلالها تنن في البحر بسبب موت كثير من الحوت المقارب من الجبل، لما حصل من حرة وهجها وقذف البحر بشيء منها إلى ساحل المخا، وحصل في المخا زلازل شديدة ثم تعقبه حريق حرق فيه النصف فأكثر. وركب السيد حسن^(١) [٢٣٦/ب]، الوالي عليه في البحر بأهله وأولاده، وفات عليه من المنقولات بالنار كثير وعلى غيره من الساكنين، والنار يومئذ في الجبل المقابل للمخا باقية، يقال للجبل سُقار - بضم السين المهملة ثم قاف ثم راء - مشهور هنالك، حتى إذا كان أول شوالها نزل عليها مطر من السماء أطفأها وزال بسببه لهبها واضمحل أمرها، فله الحكمة فيما يشاء.

وقد كان اتفق من النار نار عظيمة في الجبال السبعة بين كمران ودَهْلَك^(٢)، كان يرى من جبال سردد كحفاش وملحان وفي النهار يرى دخانها كالسحاب وذلك في المائة الثامنة^(٣)، وكان بعدها ما حصل من الفناء^(٤) العظيم باليمن المشهور، نسأل الله العفو والعافية.

وكذلك ظهور النار التي ظهرت قرب المدينة بالحجاز التي كان وعد بها النبي ﷺ، كانت تأكل الحجر ولا تأكل الشجر، وحصل عقبها فتنة التتار المشهورة.

ورأى في شهر رمضان كثير من الناس السماء منشقة وخرج منها نور أضاءت له الأرض، هكذا رواه من رآها كذلك من الثقات وذلك في العشر الآخرة من رمضان، ولعلها ليلة القدر لأنه قد روي أنها قد تظهر كذلك، والله أعلم.

وفي آخر رمضان [٢٣٧/أ] وصل كتاب من الشريف بركات إلى المهدي، يذكر فيه

(١) المقصود به السيد حسن الجر موزي، والي المخا حينذاك.

(٢) دَهْلَك: جزيرة في البحر الأحمر ما بين اليمن والحبشة، وهي شديدة الحرارة. (المحقق: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٢٧).

(٣) ذكر المؤرخ هذا البركان في أحداث سنة ٨٣٥هـ / ١٤٣١م، في كتابه: (أنباء الزمن في تاريخ اليمن، ج ٢، مخطوط، ق ٢٣٩).

(٤) يقصد بذلك مرض الطاعون الذي ذكره المؤرخ في أحداث سنة ٨٣٩هـ / ١٤٣٥م في كتابه أنباء الزمن، ج ٢، مخطوط، ق ٢٤٠.

أنه بلغ خروج كثير من باب السلطان هذا العام، فكان كما قال، امتلأت مكة من عساكر السلطان أيام الموسم، وذلك أنه حج كثير من الكبراء والأمراء وبعض خاصة السلطان من أولاده وبعض الوزراء والأمراء والأعيان.

وفي يوم الخميس ثاني عشر شهر شوال توفي السيد الشريف العارف غوث الدين بن يحيى بن غوث الدين بن مطهر بن الإمام شرف الدين بمدينة صنعاء، كان سكونه ومستقره بها من دولة السلطنة، وكان عارفاً بالعربية، ومشاركة في غيرها، قرأ على الفقيه عبد الرحمن الحيمي وعلى السيد محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي، وعلى الفقيه أحمد بن سعيد الهبل، وكان قد لقي كثيراً من العلماء الأولين مثل السيد صلاح الحاضري السراجي، والقاضي إبراهيم السحولي وغيرهما، والرجل كان حسن الطريقة إلا أنه دخل عليه آخر مدته عقيدة الجارودية، فلا قوة إلا بالله.

وفي هذا الشهر هرب جماعة من العبيد الخيالة من أصحاب المهدي إلى عند صنوه حسين صاحب رداع، وقال: ما كساهم المهدي في عيد رمضان، ولا عدّ لهم جوامكهم.

وفي شهر القعدة وصل جواب [٢٣٧/ب] المهدي من العماني إلى عدن ثم إلى حضرته، ولم يعرف ما لفظ جوابه إلا رواية أنه قال عساكره مأمورة بالكفار من الفرنج والباينان، أينما وجدوهم في البحر أخذوهم، ولم يأمرهم بتعدي إلى بنادر اليمن كما أجاب به على المتوكل.

ووصل خبر في هذا الشهر حصول قضية بالمدينة المشرفة فرقة بين عساكر السلطنة، راح فيها جماعة، وقتل فيها حاكم الشريعة، فطلبهم باشا مصر وقتل بعضهم ومضى الباقيون من الدفتر ونكل بهم، وأبدلهم بغيرهم.

ودخل المهدي صنعاء في شهر الحجة عقب العيد، وبقي قدر نصف شهر وأراد جمع قاسم بن المؤيد وصنوه حسين وولده محمد، فاعتذر الجميع وقالوا: يلزمهم نفقات ولا موجب، فعاد الغراس.

وفي هذا الشهر غزا برط إلى البراغشة من بلاد عذر، فقتلوا منهم ستة، وقتل: من برط اثنان، وغزوا بعد ذلك إلى سفيان، وقالوا: ذلك الجميع لقتول بينهم.

وفي هذه الأيام ظهر مجنونان أحدهما: ادعى النبوة وأنه قد رفع عن الناس الصلاة والصيام، وأن السماء قد امتلأت من الصلاة والصيام، فلم يبق بها اتساع، والآخر قال: إنه يطلع السماء [٢٣٨/أ] ومعه بريق يسير به مع العسكر، وخرافات المجانين كثيرة، نسأل الله العفو والعافية.

وفي شهر الجحّة منها مات محمد بن زيد بن محسن^(١) المكي بيت الفقيه بتهامة؛ لأنه سكنه منذ خرج هارباً من مكة حال أن طرد سعد عنها، ولما مات طلع أصحابه إلى المهدي، وانضم إليهم بعض أولاد سعد بن زيد يطلبون السبار، ورأيت من أصحابهم من يطلب الصدقة في الأبواب.

وفي هذه الأيام أرسل المهدي إلى اليمن الأسفل أن الولاة الذين قد اكتسبوا فيه الأموال كالشيخ راجح وولده، والسيد جعفر الجرموزي صاحب العدين وغيرهم يسلمون الذي على ما لهم من المطالب، بعد معرفة ذرعه، فتضرر أولئك، وقالوا بأيديهم مراسيم وخبريات^(٢) من المتوكل وغيره.

ووصل خبر في هذا الشهر بأن العماني سلطان بن مرشد توفي ببلاده، وأقيم بعض أولاده.

(١) محمد بن زيد بن محسن، سبقت الترجمة له.

(٢) لم تتضح هذه الكلمة ورسمناها كما وردت.

بهجة الزمن في تأريخ اليمن

ليحيى بن الحسين بن القاسم

الجزء الثالث

المكتبة التاريخية اليمنية

www.yemenhistory.org

مختار محمد الضبيبي

الحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

ودخلت سنة إحدى وتسعين وألف^(١)

في محرمها جاء خبر الحاج أنه كان فيه كثرة وقوة، خلاف العادة السابقة، وأن القوة كانت للشامي، وفيه كثير من الأمراء والأعيان من الروم. وقيل: إن فيه كان حاجاً ولد السلطان محمد بن عثمان، وبلغ الناس في منى إلى وادي محسر، واستغرق العسكر كثيراً من بيوت مكة، حتى بيت المتوكل الذي بمكة، كان شراه في المدة السابقة، وكان ينزل فيه الحاج فرحان في أيام سعد بن زيد. وأما الحاج اليماني فكان ضعيفاً إلى الغاية، وخرج حاج اليماني قبل عزم الركب الشامي والمصري، ولبت حاج الشامي والمصري زيادة على عام قبله بمكة، ثم ساروا بعد عزم اليماني.

وفي يوم السبت آخر شهر محرم مات القاضي أحمد بن جابر العيزري الأهنومي بمدينة صنعاء. كان المذكور له معرفة بفقهاء الهدوية، لا غيره من الفنون العلمية. وكان متنسكاً يتشبه بالصوفية، ويخدم نفسه من السوق بالحاجات السوفية، ويحملها بيده وعلى جنبه، وكان كثيراً من أيامه يخرج بطعام في جرابه^(٢) ويطوف به في السكك يطعم منه من تبعه من الغرباء والكلاب، حتى أن الكلاب تتعلق بثيابه وهو يلقي لها ما تأكله، وكلما رأته كلاب المدينة تكاثرت عليه وتبعته، وسأله بعض السائلين كيف يصلي في ثيابه وقد تنجست من الكلاب التي تعلق [٢/أ] بأطرافه وأهدابه، فأجاب بأنه يطرح عباية حال صلاته^(٣) في المَصْر^(٤) وغيره على رأي إمامه الهادي، وقد كان آخر أيام

(١) ١ محرم ١٠٩١ هـ = ١ فبراير ١٦٨٠ م.

(٢) جرابه: الجراب: هو وعاء يضع فيه الرجل ما يحتاج إليه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٢٩).

(٣) هنا شطب قدر سطرين لم يتضح منه شيء.

(٤) المَصْر: قطعة قماش مربعة الشكل توضع على رأس المرأة، وقد توضع أو تُصَرُّ فيه الثياب.

المتوكل إسماعيل بن القاسم أيضاً لا يصليها، قال: لتغير سيرته فيها، فتركها، وقبر بخزيمة جنب القاضي إبراهيم بن حسن العيزري، وكان من آخر يوم الخميس ويوم الجمعة، ومات بكرة يوم السبت.

روي عن زوجته أنها قالت: كان يقول حال مرضه هذا وشدة ألمه مخاطباً: لم تقتلوه؟ ولا يدري من يخاطب بذلك.

قال الراوي: فيحتمل أن يكون من قبيل حديثه من الجان، لأنه كان يقول أنه مخدوم وأنه سيحضرهم، والحكمة لله، فإنه قد ورد في قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾^(١) أن الصرع أحد أنواعه من قبل الجان، ومنهم من يموت من ذلك، وأحد أنواعه ألم من قبيل البخار، والتخلية قد تحصل لمن أراد الله، كما قال تعالى في سياق الحفظة من الملائكة: ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٢).

﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾^(٣)، ونسأل الله العافية والكفاية. وهذا أحد الأشياء الذي ينبغي ترك تعاطي طلب الإستخدام بالرقى [٢/ب]، فإن ذلك يحتاج إلى كمال شروط التقوى، لتكون اليد قاهرة وشروط الولاية والعصمة عسرة، نسأل الله الثبات على السنة. وكان المذكور مع هذا يحكم بالقضاء، ويتولى فصل الشجارات لمن إليه أتى، من غير ولاية له من المتوكل ولا من بعده، وقال مرة لمن سأله عن ذلك وكيف تقضي من غير ولاية؟ فقال: إنه لا يحتاج إليها، فإن ولايته من الله تعالى.

وفي هذه الأيام اتفق أن رجلاً رقد النهار بجامع صنعاء، فخرج حنش من الحيات يسعى في المسجد حتى دخل سروال ذلك النائم، فقال الذين رأوه: دعوه لا تحركوه لئلا يضره ولا تنبهوه، ثم خرج من سرواله لما لم يجد منفذاً، والرجل نائم فلما قام من نومه أخبروه بالقصة، فحمد الله على السلامة.

(١) البقرة: ٢٧٥.

(٢) الرعد: ١١.

(٣) الرعد: ١١.

وفي شهر صفر جَدَّ المهدي أحمد بن الحسن بإخراج اليهود من اليمن، وأرسل عليهم مترسّمين ومتقاضين لهم ومخرجين، فخرج يهود صنعاء وجميع بلادها ما بين شهارة وسمارة، ونزلوا إلى جنوب موزع، حسبما أمرهم بأهلهم وأولادهم. وكان نزولهم إلى هذا المحل بمشورة محمد بن المتوكل، فإنه لما عرض أحمد بن حسن عليه الكلام في حديثهم، وكان محمد بن المتوكل غير راض بإخراجهم، ورأى أن المهدي قد أصر على إخراجهم أشار بأنه إذا كان ولا بد فإلى أطراف اليمن كبلاد السواحل، ولم يعرف أن ذلك لا يتم لهم لتفرق معاشهم في أرض اليمن لحرفهم وأشغالهم، واجتماعهم في محل واحد لا يحصل نَفَاق لمهرهم وصناعاتهم [٣/أ] ونفعهم وانتفاعهم، فكان أرادوا بالخروج إلى سواحل تهامة في الجهة الغربية مما يلي بلاد المَهْجَم^(١) والكدر^(٢)، فمنع أهلها عنهم وقالوا: عليهم ضرر بتضييق مراعيهم وحقوقهم وبلادهم، وأن ذلك لا يتم لهم، فعدلوا إلى تهامة الجنوبية بنواحي بلاد موزع. وتضرر أهل البلاد منهم، وهم أيضاً تضرروا لعدم تمام نَفَاق معاشهم، فرجع أكثرهم إلى حيث كانوا، والقليل منهم تفرقوا في اليمن الأسفل وقرّوا. وكان قد باعوا بيوتهم بصنعاء وغيرها بنصف قيمتها إلا اليسير منها، وكان بعض من اشتراها قد خربها وباع مؤنتها وحجارها وأخشابها. ولما تفرق اليهود كما ذُكر كتب أحمد بن الحسن إلى صاحب أوسه بسواحل الحبشة أنهم يخرجون إلى جهاته وله جزيتهم، فأبى ذلك، وأجاب على المهدي أن البلاد للسلطان، فأمر لهم في السكون حيث كانوا، فممنهم من رجع إلى تلك البلد التي كان فيها، ومنهم إلى قريبها. ويهود صنعاء عمروا لهم غرب بير العزب خارج صنعاء ديماً وبيوتاً في أطراف أصلاب كانت بجانب الوقف استأجروا أرضها وعمروها.

(١) المَهْجَم: مدينة تهامية مشهورة، عداها اليوم في قرى بني محمد من مديرية الغُلاَف، شرقي مدينة الزيدية. (المحففي:

معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٧).

(٢) الكدراء: قرية في وادي سررد من فضاء الزيدية. (الحجرية: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٦٤).

وضرب أحمد بن الحسن ضربة جديدة فيها بعض أخلاص^(١) مع صغر البقشة، حتى بلغ الصرف لأجلها القرش بأربعة.

وفي هذه الأيام وقع سؤال بحبور في كتابة الترضية على الصحابة رضي الله عنهم كيف تكون فيمن خرج على علي بن أبي طالب كعماوية، وعمر بن العاص، والمغيرة بن شعبة^(٢) وأشباههم فيمن كتبها من الشافعية في الأصل على مذهبهم؟ وكان الناسخ لا يروي مقالهم، فأجاب السيد يحيى بن إبراهيم بن جحاف: أنها تكتب من الأصل على حالها حكاية لقول المصنف ولا ينبغي تغييرها، وأجاب صنوه إسماعيل بن يحيى جحاف^(٣) بحذفها [ب. ٣/ ب]. والجواب الأول هو الصواب؛ لأن كتابة ما لم يكتبه المصنف أو حذفه من الكذب عليه والتحريف لكلامه وتغيير قصده ومراده؛ لأن المصنف إنما يضاف إلى مصنفه، فلا يغير مقصوده وما قرره، والله أعلم.

وفي شهر صفر وقع فيما بين أهل صبيا وبني حبيب من القبائل التي حولها مما يلي الجبال شريقها، وذلك أن السيد صاحب صبيا غزا بعض صرومهم^(٤) فيها، فانتهبهم وسار بمواشيهم، فتغاور القبائل وصاحت عليهم، فتبعوهم، فوقع بينهم مقتلة، راح من الأشراف جماعة، واستردوا حقهم^(٥) منهم، ثم صالوا من بعد على أطراف صبيا قصاصاً بما جرى معهم على زعمهم، فلم يقدر الشريف إلى دفعهم لركة^(٦) يده، فكتب إلى المهدي

(١) أخلاص: أي فضة، ويقال أيضاً: مخلص.

(٢) المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود الثقفي، أبو عبد الله (٢٠ ق هـ - ٥٠ هـ / ٦٠٣ - ٦٧٠ م) أحد دهاة العرب وقادتهم وولاتهم، صحابي، أسلم سنة ٥ هـ وشهد الحديبية واليامة وفتوح الشام وغيرها، ولأه عمر بن الخطاب على البصرة. ثم تولى الكوفة وحضر مع الحكمين عندما حدثت الفتنة بين علي ومعاوية، له ١٣٦ حديثاً. (الزركلي: الأعلام، مج ٧، ص ٢٧٧).

(٣) لعل المؤرخ قد أخطأ دون أن يقصد إذ أن أخا يحيى بن إبراهيم جحاف هو إسماعيل بن إبراهيم جحاف وليس إسماعيل بن يحيى جحاف. وقد سبقت ترجمته.

(٤) صرومهم: أي مزارعهم.

(٥) حقهم: أي ما يملكونه.

(٦) الركة: الضعف وهنا يعني ضعف موقفه وعدم وجود ما يكفيه لصد الغزاة.

أحمد بن الحسن بالإمداد لهم، فكان أھمّ ثم ترك ذلك ووعدهم.

وفي هذا الشهر وصل إلى صنعاء جماعة من عساكر السلطنة الذين كانوا مع الباشا علي، الذي سكن في اللّحية بعد أن عزم الباشا وبقي بعضهم فيها، فلما وصلوا باب السبحة وقفهم والي المدينة حتى يستأذن لهم، ثم دخلوا صنعاء وهم قدر ثلاثين نفراً بسلّاحهم وبنادقهم، ثم خرجوا إلى حضرة المهدي الغراس.

وفي يوم السبت تاسع وعشرين شهر صفر أكسفت الشمس على مضي سبع ساعات أو ست في برج الحمل، وكان المنكسف منها يسيراً بحيث لم يدرك كسوفها [٤/أ] أكثر الناس، وصّلي لها صلاة الكسوف بالروضة لمشاهدتهم لها، ولم يصل لها في صنعاء لاتفاق سحب حجبها.

وخرج يومئذ محمد بن المتوكل إلى الغراس، ووصل يومئذ محمد بن المهدي صاحب المنصورة التي باليمن الأسفل بعد تكرّر الإستدعاء له من والده وكثرة المواعدة له، فكان وصوله صنعاء نصف ربيع الأول. وكان خروجه من المنصورة وهو في غمرة التردد وتقديم رجل وتأخير أخرى، وسار إلى السواحل الجنوبية والبلاد التهامية ما بين عدن وموزع، ثم عاد إلى قطبة، ثم طلع إلى الجهة الرداعية وافق عمه حسين بن الحسن، ثم تقدم إلى حضرة والده، وكان المتوسط والساعي بينه وبينه محمد بن المتوكل، وجعلوا له بلاد حيس، وكانت في ولاية السيد زيد بن علي جحاف. ولم يلبث عند والده بالغراس إلا دون الشهر وعاد إلى بلاده، إذ كان قد رحل من البلاد العليا بجميع أهله وأولاده. وأطلق والده يده في الأوامر والنواهي باليمن الأسفل في إنصاف الشاكي. ووالده المهدي خرج عقبه من الغراس يوم الإثنين رابع عشر شهر ربيع الثاني إلى الشَّرَفة^(١) ما بين بني حشيش وبين بلاد نهم، فاتفق وصول نهم وهم يضربون الريح تجاه أصحابهم [٤/ب] فمئتهم بنو

(١) الشَّرَفة: مركز إداري من مديرية بني حشيش وأعمال صنعاء، بالقرب من بلاد نهم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٦٢).

حشيش من ضرب الريح في بلادهم، كما هو عادة القبائل منهم، وقالوا: يدخلون بغير طاسة^(١)، فحصلت بينهم الفرقة، ولولا دخول خيل أحمد بن الحسن لفك الفتنة لحصل ما حصل منهم من المحنة. وعقر حصان السيد صلاح الديلمي بضربة، فلما اتفق هذا منهم تناقل المهدي فوقهم وخطط عليهم الحاضرين بالأقوات حتى حصل الضرر معهم، ثم خرج عن بلادهم بعد مرور أيام.

وفي خلال ذلك وصل رتبة جبل ضوران شكاة من حسين بن المتوكل وما نالهم منه من التقصير فيهم، فطلب حسين إلى صنعاء وعوتب في ذلك الذي جرى، وخصوصاً مع أجرة يده في بلاده واعتلاقه، ولوم على محمد صنوه، ولا تأثير له معه فبقي بعض المدة بصنعاء حول نصف سنة، ثم عاد إلى ضوران على ما يعتاده من البلاد، وكان حسين هذا يسمّر في الليل طويلاً وينوم آخره، فيثقله النوم حتى تفوت عليه صلاة الفجر في بعض أيامه.

وفي هذه الأيام بشهر ربيع زاد المهدي في دفعة بلاد حجة قدر ألفين حتى أوفاهما إلى السبعة، وكانت من قبل أربعة، فدخل فيها السيد علي بن حسين^(٢) والي حجة، ورفع أحمد بن الحسن عن بلاد حجة مع هذه الزيادة [٥/أ] زائد الربع، وكذا زَيّد على والي ريمة السيد إبراهيم بن علي بن جحاف، وأزيلت يده عن ولايتها وتولاها حسن ناجي من الكلبيين، ودفع إلى محمد بن المتوكل كل شهر ستة آلاف بعد أن كان يدفع السيد إبراهيم ثلاثة.

وأزيلت يد السيد زيد عن ولاية بيت الفقيه بعد حيس، ولم يبق مع السيد زيد إلا بلاد زبيد، والسيد قد توسع كثيراً في بيوته وجواريه وخدامه، فحصل معه ومع بني جحاف ما حصل من الشدة والضرر هذه المدة. وكذلك تقاصرت أحوال تقاريرهم في بلاد حبور

(١) طاسة: نوع من أنواع الطبول يضرب عليها بعضاتين.

(٢) هو علي بن حسين بن جحاف، سبق ذكره.

وما يعتادونه من سباراتهم ، وكذلك بلاد شهارة حتى رحل كثير من أهل شهارة عنها من الذين كانوا في الأصل من غيرها، والدنيا تقلب بأهلها، وفيها عبر لمن اعتبر فيها.

وفي سابع وعشرين شهر ربيع الآخر كان خروج المهدي من الشَّرْفَة، بعد أن لبث فيها قدر نصف شهر، وجاءت طريقه إلى بلاد سنحان من خلف جبل نقم، ثم خرج إلى سوق الجمعة ثم إلى ثوبان^(١)، ووصل إليه صنوه حسين من رداع والتقوا في ذلك المكان. وقبض المهدي جماعة من أهل المشرق من المتشاجرين، وضرب في أعناقهم الزناجير، وحصل في مروره هذا على بلاد بني بهلول^(٢) ومسور معرة مع ضعف بلادهم هذه المدة، وطاف المهدي وادي نيعه، ولم يستقر فيها لأنها وِيَّة [٥/ب]، وفيها حيات كثيرة، وكان وصول صنوه إلى ثوبان يوم الخميس ثالث وعشرين شهر جمادى الأولى، ولم يتلفق بينهم كلام في شأن إرادة المهدي بدخوله معه إلى صنعاء، واعتذر عن ذلك المجري، ثم سار حسين إلى ذمار واعدأله بالحقوق. وأحمد بن الحسن سار إلى زيلة يَكْلَا^(٣) وانتظره فيها، ثم وصل إليه صنوه حسين إليها، وأصدق الإعتذار وأن دخول صنعاء يشق عليه النفقات واللوازم فيها فعذره يومئذٍ ومنها تفرقا، فرجع حسين إلى بلاد رداع، وأحمد بن الحسن دخل صنعاء ثم خرج الغراس مستقره.

وفي هذه الأيام ظهر في أيدي الناس.....^(٤)

وفي هذه الأيام وافقني رجل من جند السلطان الذين طلوعوا من اللحية، فذكر انه أسلم بالمصوع، ثم دخل مكة وحج وزار النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقرأ القرآن، ثم

(١) ثَوْبَان: قرية ومركز إداري من مديرية الحدا، وأعمال محافظة ذمار، (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٦٧).

(٢) بنو بُهْلُول: مديرية من مديريات محافظة صنعاء تقح في الجهة الجنوبية بمسافة نحو ٢٢ كم. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٠٠).

(٣) زيلة يَكْلَا: كذا في الأصل، وهي زيلة يَكْلِي: مدينة في الحدا، يسمى موضعها اليوم (النخلة الحمراء) وواديها يسمى (الزيلة). (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٩٢٢).

(٤) كذا في الأصل، لم يكمل المؤرخ الفقرة.

دخل الروم، ثم خرج مع الباشا علي، فلما عزم الباشا بعد أن استقر باللحية قدر ستة عشر شهراً، سنة وأربعة أشهر طلع صنعاء.

قال: وكان خيلاً معه حصان مات عليه في الطريق عند طلوعه حوالي^(١) بلاد المحويت، ومعه زوجته وأولاده، وكان تأهل^(٢) بالحبشة، وإنما رحل الروم برأسه.

قال: وبقي عند حسين بن المتوكل [٦/ أ] من أصحاب الباشا الأتراك قدر سبعين نفرًا من غير الذين رجعوا مع الباشا علي، ووصف قوة السلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان هذا الأوان، وكثرة استفتاحه في بلاد الفرنج النصارى، واستيلائه على بلاد مالطة وبلاد الجريد^(٣) وغيرها.

قال: وهو يقرب لصاحب الحبشة الذي كان وصل إليه القاضي حسن الحيمي^(٤) أيام المتوكل، الذي أرسله في الأيام السابقة، وأنه حال وصوله وهو هنالك قبل أن يسلم، وخرج من بلاده محبة في الإسلام. وأن ملك الحبشة العليا في جبالها من النصارى كان محباً للإسلام، لكنه لم يقدر على إظهاره خوفاً من النصارى أهل بلاده، وأنه كان في الباطن مسلماً، ومات على الإسلام، هذا خبره الذي أخبر به.

وفي هذه الأيام ظهر في أيدي الناس ذهب أحمر، ضربة الدينار، ووزنه وزنه، ولكن رسمه مخالف، فيه: بسم الله الرحمن الرحيم وما توفيقى إلا بالله، توكلت على الله، وداخلها الله حق ناصر الحق المبين، وفي الجانب الثاني: أحد وتسعين وألف، ضرب بحضرة أو....^(٥) حاطها الله، هذا لفظه، ولم يصرح باسم الضارب على هذا، ولم يعرف

(١) كذا في الأصل.

(٢) تأهل: تزوج.

(٣) المقصود بها كريت: جزيرة في البحر الأبيض المتوسط.

(٤) أورد المؤرخ رحلة القاضي حسن الحيمي إلى الحبشة كاملة في الجزء الأول من الكتاب من ق ٨٩-١١٤ ب وذلك نقلاً

من كتاب الحيمي صاحب الرحلة والتي أسأها: (حديقة النظر وبهجة الفكر في عجائب السفر).

(٥) غير واضحة في الأصل.

من ضاربه أصلاً، ولكن خروجه مع موسم الهند وظهوره من المخا، وقيل: إنه فهم ضربة فاس وهو في المغرب الجوان صاحبه الشريف الإدريسي، وعنده معدن الذهب الشريف الذي يضرب منه في مصر، وهو هناك أمير مستقل شريف مالك، يهادي السلطان، والسلطان له أكثر المغرب الجوان كتونس وجزيرة الأندلس.

[٦/ب] وفي شهر ربيع الآخر هذا لما دخل أول المراكب الهندية إلى بندر المخا دافع الفرنج بآخرهم في أطراف باب المندب قدر مركبين من مني بار^(١) ثم عادوا، وكان مرادهم بمراكب أهل عمان، إلا أنهم فاتوا عليهم.

ووصل رجل خواجا من الرافضة الإثني عشرية إلى حضرة المهدي، أعطاه من الهدايا وجازاه فيها، وعاد إلى بلاده.

وفي يوم السبت خامس وعشرين شهر جمادى الأولى مات القاضي العارف أحمد بن يحيى السحولي بصنعاء، وكان له معرفة بالفقه ومشاركة يسيرة بالنحو، وكان خطيباً بجامع الروضة، ويتولى بعض الأشياء في القضاء بعد أن كان أمره المتوكل بعد وفاة صنوه حسين قاضي صنعاء، فاعتذر عنه، وكان يتولى الأمور الخفيفة لا غيرها، وكان نشوءه وقرائه في زمان محمد باشا، وهو يعرف جعفر فمن بعده. وقبر جنب إخوته إبراهيم وحسين بالمحاريق، خارج باب اليمن.

وفي شهر جمادى الثاني غزت دهمة إلى الجوف، ولم يتم لهم النهب [٧/أ] بل دفعهم الجوف، ثم أرسل المهدي الجوف لدفعهم، فجاءوا وقد هربوا. وكتب المهدي إلى محمد بن المتوكل كيف هذا جرى من برط؟ بعدما قرره عليهم من المواثيق والعهود عند دخوله إليهم، فأجاب محمد: أن الذي جرى إنما هو في التعرض لطريق العمشية من صعدة

(١) كذا في الأصل.

وصنعاء، وأما غير ذلك فلم يذكره. واتفق أنه كان عند المهدي هذه الأيام جماعة من برط، فقبض من كل حبل واحداً وحبسهم حتى يعود ما أخذوه من الجوف؛ لأنهم عادوا إلى مكان آخر انتهبوه، فأعادوا بعضه، وبقوا في الحبس مدة.

وفي هذه الأيام ترسل قاضي أحمد بن صالح بن أبي الرجال إلى المهدي في شأن اليهود فيما جرى لبعضهم من الإنتهاب، وأنه لا ينبغي، فأجاب عليه المهدي: إنما ذكرت لعله لتأخر المصروف، فصدرت حصة ثلاثة أشهر. والقاضي المذكور كثير التلون والآراء البعيدة والمناقضة، فإنه هو الذي حرض وشدّد وترسل بإخراج اليهود من جزيرة العرب رسالة ثم ناقضها، كما ترى. كما قال شاعرهم^(١):

يَوْمٌ بِحُزْوَى^(٢) وَيَوْمٌ بِالْعَقِيقِ^(٣) وَيَوْمٌ

بِالْعُذَيْبِ^(٤) وَيَوْمٌ بِالْخُلَيْصَاءِ^(٥)

وَالْيَهُودِ قَدْ.....^(٦)

[٧/ب] وفي شعبان عادت النار بجبل سُقَار، التي كانت فيه العام، بقت مدة ثم زالت، والحكمة لله تعالى.

(١) هو عبد الله بن أحمد بن الحارث، شاعر بني عباد من أبيات أوردتها ياقوت الحموي في معجم البلدان، ج ٢، ص ٣٨٦.

(٢) حُزْوَى: موضع بنجد في ديار بني تميم، وأيضاً جبل من جبال الدهناء، وقيل: حُزْوَى بالهامة. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٥٥).

(٣) العقيق: ذكر ياقوت الحموي أن في بلاد العرب أربعة أعقة، وهي أودية عادية، شقتها السيول، والأعقة: الأودية، منها: عقيق عارضة الهامة مما يلي العرمة، وعقيق بناحية المدينة، وعقيق بطن وادي ذي الحليفة، وعقيق في بلاد بني عُقَيْل. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٤، ص ١٣٨-١٣٩).

(٤) الْعُذَيْب: تصغير العذب، وهو الماء الطيب، وهو ماء بين القادسية والمغينة، وقيل هو وادٍ لبني تميم، وقيل هو حد السواد. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٤، ص ٩٢).

(٥) الْخُلَيْصَاء: تصغير الخُلُصَاء: موضع، ولم يذكر ياقوت الحموي أين يقع. (ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٣٨٦).

(٦) كذا في الأصل ولم يكمل المؤلف الخبر.

وفي هذه الأيام بشهر شعبان أرسل المهدي أحمد بن الحسن رسالة فيها عقيدته، وقال الخطيب يخطب بها يوم الجمعة، وخطب بمثلها بالغراس حضرته، فخطب بها الفقيه محمد السحولي عقب الصلاة يذكر فيها عقيدة الهادي، فعجب فقهاء الهدوية منها، وقالوا: هذا من تعريف المعروف، لا حاجة إليه، فإن الفقهاء الهدوية يعرفونها، وظن بعضهم أنه ربما رفع لمن^(١) بعقيدة الرافضة، كما سبق من قصيدة الفقيه علي بن أبي الرجال، ولكنه صار يعظم يوم الغدير، ولم يعرف في عقيدة الهدوية، والله أعلم بحاله، لكنه قيل: أن أول من أبدعه المتوكل وهو بحبور، أعني يوم الغدير.

وفي هذا الشهر أظهر المهدي التجهيز إلى بلاد صيبا، معونة لصاحبه في غزو بلاد بني حبيب؛ لأجل ما قد كان وقع منهم أول السنة، كما تقدم ذكره، وطلب محمد بن المتوكل لأجل ذلك وأمره به، فلم يطابق رأي محمد بن المتوكل ما ذكره له، ولكنه لما لم يحسن في مخالفة أمره، قال: هذا شهر رمضان داخل لا يصلح فيه حركة، ويكون هذا من بعد إن شاء الله فساعدته. ولما عاد محمد إلى الجراف ودخل من حضرة المهدي من الغراس طالبه العسكر في الجامكية والحساب، فاستحمق عليهم وأخذ الجريدة لضربهم لما في نفسه، وعند هذا فتح [٨/أ] المهدي العدد لعسكره ووعدهم بالحركة لعقب العيد من غير مخالفة. ووصل إلى حضرته أحمد بن المؤيد من بلاد وادعة بمن معه من بلاد الظاهر، لما حصل بينه وبين صنوه القاسم صاحب شهارة التشاجر والتنافر، ويطلب من المهدي أن تكون جميع وادعة إليه مع غيرها، فوعده بذلك وطابق غرضه، لنافرته لصنوه القاسم؛ لأجل ما يحصل من ركة شوكته.

ولما كان غرة شهر القعدة الحرام جهز ولده حسين بن المهدي وصنوه إبراهيم إلى تهامة، فساروا، وجمع معهم من العسكر نحو ألفين، وأمر بني عمه وولده صاحب

(١) غير واضحة في الأصل.

المنصورة كل واحد منهم بعينه، فبعث كل واحد منهم مائتين وساروا غرة الشهر المذكور. واقرن حال خروجهم ظهور نجم الذنب من المشرق وقت السحر، فبقى نحو سبعة أيام، ثم طلع إلى قرينه نجم آخر، كان بينهما نحو المنزلة، فلما قاربه لم يبق إلا نحو ذراع، بينه وبينه أسفل النور وهو الذنب الذي بالأعلى إلى الأسفل وتباعده عنه به وسلب ذلك الذنب من الأعلى ثم غرب، فبقى في الغروب بقية الشهر، ثم ظهر من المغرب غرة شهر الحجة بـ [ب / ٨] عظيم وشعاع كبير جسيم معتدل نحو الشام، وكان أصل ابتدائه بالمشرق ببرج العقرب، ثم قطع القوس في الغيبة، وظهر من المغرب في آخر برج الجدي، ثم ارتفع وظهر من أسفله النجم ودخل برج الدلو ثم الحوت واضمحل في آخر الحوت في أول محرم من السنة الآتية، فالحكمة لله والقدرة له، وهال الناس ما رأوه من ذلك.

ولما سار أولاد المهدي بمن معهم طريق بلاد الظاهر وبلاد عذر والهجر، ثم خرجوا إلى عقبة القيرة ووادي جيزان ثم تهامة طريق الحاج، إلى أن بلغوا إلى أبي عريش وصبيا واستقروا بها، وكانوا مجتمعين هم والحجاج، فترجح لحسين النفوذ للحج وبقى هنالك بالعسكر صنوه إبراهيم. وأمر المهدي بالسياق من جوار جبال حراز ومساقط لاعة وحجة والشرف ومن غرايبها إلى هنالك، لضعف تهامة الشامية هذه السنة، وقبائل بني حبيب ترفعوا إلى جبال الحشر وشعابها.

واشتد الجوع يومئذ ببلاد برط من دهمه، ونجعوا وتفرقوا بعضهم إلى بلاد صعدة وبعضهم إلى بلاد صنعاء، وخلت في بلادهم قرى، تعجيل عقوبة لهم بإضرارهم بطرق المسلمين.

[٩/أ] وفي هذه الأيام بشهر الحجة الحرام حصل بقدرة الله تعالى زلزلة في بلاد ثلا وبلاد عفار واتصلت إلى بلاد همدان، فالقدرة لله تعالى فيها، وكانت بالثلث الآخر من الليل، وآخره شيء يسير بنواحي الرحبة والغراس منها.

وفي آخر شهر الحجة مات الشيخ راجع متولي بلاد همدان، ولأه المهدي بعد وفاة الحرة، وكان قبل ذلك متولياً في زمان المتوكل لبلاد تعز وجبل صبر، وكان المذكور جائراً، طالما شكاه أهل جبل صبر إلى المتوكل، فلم يشكهم ولم ينصفهم بعزله ولا حط عنهم ما زاده من المطالب، وقرره، وضعفوا وركوا كثيراً للجور فيهم وشاجرهم، وأخذ كثيراً من أموالهم بأبخس الأثمان، ثم قضى الله وفاته بصنعاء بعد طلوعه من عدن، مما عليه للمهدي من مال البندر، وأصله من بني الكينعي، جنوبي جبل صوران وغربي ذمار.

وفي هذه الأيام اتفق أن رجلاً من أهل الشرف لما رأى القاسم صاحب شهارة يكثر الآداب بالدراهم على كل من شكاه من الآداب بحق أو باطل، ويصادق قول الناقل، فكتب إليه شكوى من مسعود أنه قال: يأكل عليه من عنبه ويغيره، فأرسل بأدب عليه قدر عشرة حروف، فوصل إلى البلد فلم يجد واحداً اسمه مسعوداً غير كلب، قال ذلك الناقل إنما هو أراده، وقال لقاسم: أنا أردت بهذا.....^(١) تكفوا عن تصديق الناقلين.

ودخلت سنة اثنتين وتسعين وألف^(٢)

في أول محرمها جاءت أخبار الحجاج بأن الحج كان مباركاً على العادة، وأن السلطان أرسل بدراهم واسعة في تنفيذ العين الزرقاء المباركة عين مكة إلى وادي فاطمة، ثم تجر إلى بندر جدة.

وفي محرمها وصل الخبر مع الحجاج بنو عضبة أن حال مرورهم السراة وبنو حبيب الذين بجوار جبال [ب/٩] بلاد صيبا ومساقط جبال الحشر لقوهم هاربين طالعين جبل السراة، وذكروا أن أصحاب المهدي قصدوهم إلى بلادهم، فاستأصلوا^(٣)

(١) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٢) ١ محرم ١٠٩٢ هـ = ٢٠ يناير ١٦٨١ م.

(٣) مشطوب عليها، وغير واضحة في الأصل.

وهربوا عنها. وكان ولد المهدي هو رئيس القوم قد استقر أولاً بدرب ملوح ما بين صيبا وبينهم، ثم تقدم عليهم، فهربوا عن بلادهم إلى جبال السراة.

وفي هذه الأيام قرر المهدي الجزية على اليهود، الذين كان حرج عليهم وشردهم وأراد إخراجهم، فلما لم يستقر لهم القرار في البلاد الموزعية وعادوا متفرقين في البر لطلب المعيشة أهملهم هذه المدة، وراحت عنهم الجزية حول سنة، بسبب تنقلهم من جهة إلى جهة وعدم طلبه للجزية، ثم قررها عليهم هذه المدة، فاستأنفوا العمارة لهم والشراء والكرء للمساكن في القرى، كل رجع إلى محله أو ما يقرب منه، ويهود صنعاء قال: يعمروا لهم جنوبي بير العزب خارج صنعاء، فعمروا لهم بيوتاً هنالك.

ومما اتفق أن رجلاً يقول أنه شريف، أصل جده من المغرب الجوان، وأن والده سكن الحجاز، وأنه انتقل إلى اليمن، وأنه سكن في بُرْع ثم صنعاء ثم كوكبان، [١٠/أ] ويسأل من التأريخ وقال: أن جده ذكر الشرجي في الطبقات^(١) بعد أن ذكر أنه مات بالمغرب وقال: اسمه إبراهيم، ولا أصل له، لأن الشرجي إنما يذكر في طبقاته من كان باليمن الأسفل لا غيرهم. وقال المذكور: أنه يعرف تأريخ الشيخ حسين الأهدل^(٢)، فقلت له: نعم التأريخ له مشهور، وله غيره من المصنفات مثل شرح (دعاء أبي حربة)^(٣)، فقال لي

(١) الشرجي: هو الشهاب الزبيدي أحمد بن أحمد يعرف بالشرجي، نسبة إلى موضع بالقرب من مكة، وباليبيدي نسبة إلى زبيد مسقط رأسه، ولد بها سنة ١١٢هـ/ ١٤٠٩م وكان محدث اليمن في عصره، توفي عام ٨٩٣هـ/ ١٤٨٧م. أما كتابه الطبقات فاسمه: (طبقات الخواص أهل الصدق والإخلاص) وهو كتاب جامع في تراجم أهل الصلاح في اليمن. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٣، ص ٢٨).

(٢) هو الحسين بن عبد الرحمن بن محمد بن علي الأهدل، الحافظ المحدث، كان من مشاهير علماء عصره، رحل إليه طلاب العلم بعد أن طار صيته، كان عليه مدار التدريس والفتوى في أبيات حسين حتى توفي بها سنة ٨٥٥هـ/ ١٤٥١م، له العديد من المؤلفات.

أما تأريخه المشهور الذي يذكره يحيى بن الحسين هنا فهو: (تحفة الزمن في أعيان سادات أهل اليمن) اختصره من السلوك للجبدي مع زيادات وإضافات تراجم للمتأخرين حتى عصر المؤلف. (إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ١، ص ٤٦-٤٧).

(٣) شرح دعاء أبي حربة: أبو حربة هو محمد بن أبي بكر بن أبي حربة، من كبار صوفية اليمن، له جمع كبير من التلامذة توفي سنة ٧٢٤هـ/ ١٣٢٣م، وأما الكتاب المشهور بدعاء شرح أبي حربة فهو (دعاء ختم القرآن) وله شروح كثيرة، منهط

المذكور: ليس شرح دعاء أبي حربة له بل لغيره، فعرفت جهله. ثم قال: والشيخ حسين الأهدل سيد، قلنا: نعم، يذكر مثل ذلك، وقد أشار في ترجمة جده أنهم سادة، ثم قال: والشيخ أحمد الرفاعي^(١) العراقي المشهور سيد وهو -بضم الراء- وكل من كان بضم الراء فهو سيد، ومن كان بالكسر فهو غير سيد، فقلت له: المذكور قد ترجم له ابن خلكان في تأريخه، فضبطه فقال: لم يضبطه ابن خلكان، فعرفت جهل المذكور، وأنه يجادل بالباطل، فإن ابن خلكان ضبط الشيخ أحمد الرفاعي بالكسر للراء، ولم يذكر أنه سيد.

ورأيت رجلاً وخبره مُطَلَّب^(٢) في أبواب كثير من الناس بالتسييح، وعلى جنبه إزار وسبحة طويلة، وتارة يقول: أنهم فقهاء، وتارة يقول: أنهم أشراف، وتارة يطلب عند سفر الحاج فيقول حجاج، وكل هذا كذب منه وتارة يقول: هو من بلاد القبلة^(٣) وتارة [ب/١٠] من بلاد آنس، وطلَّب مرة فقلت له: ما بالكم تقولون مرة أنتم أشراف ومرة فقهاء ومرة حجاج ومرة من بلاد كذا ومرة من بلاد كذا، الكذب لا ينبغي لكم، فاستحي وتوارى، وأجاب صاحبه بأن لعله غيرنا.

وجاء الخبر مع الحجاج الواصلين الآخرين بآخر شهر محرم يذكرون أنه كان آخر الحجة والحجاج في هذه الرحلة، فانصب مطر غزير في جبال مكة، فلما رآه الناس شدوا جماهم يريدون الهرب من السيول، لما رأوا الجبال تنصب إلى أعالي مكة، فانحدرت

شرح حسين الأهدل المذكور: (كشف الغربة في شرح دعاء أبي حربة). أو (مطالب أهل الغربة في شرح دعاء أبي حربة) (إسماعيل الأكوع: هجر العلم، ج ١، ص ٤٦-٤٧؛ عبد الله الحبشي: مصادر الفكر العربي والإسلامي في اليمن، ص ١٨).

(١) الشيخ أحمد الرفاعي: هو أحمد بن علي بن يحيى الرفاعي الحسيني، أبو العباس الإمام الزاهد، مؤسس الطريقة الرفاعية، ولد في قرية حسن بالعراق، وتصوف فانضم إليه كثير من الفقهاء، كان لهم به اعتقاد كبير. وقد صنف كثيرون كتباً خاصة به وبطريقته وأتباعه، وُجِع بعض كلامه في رسالة سميت (رحيق الكوثر) توفي سنة ٥٧٨ هـ / ١١٨٢ م. (محمد الذهبي: سيرة أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٥٦؛ الزركلي: الأعلام، مج ١، ص ١٧٤).

(٢) المُطَلَّب: المتسوّل.

(٣) بلاد القبلة: المناطق الشمالية، سبق ذكرها.

السيول من كل جانب، ولم تمهلهم، فحمل السيل كثيراً من الناس والجمال والأهمل، ودخل السيل المسجد الحرام، حمل من كان فيه وبلغ إلى باب الكعبة وتراجع السيل فيه وكبس إليه كبساً كثيراً وخرب من جوانب الحوانيت بعضاً ومن البيوت كثيراً في المسجد الحرام كبساً كثيراً، وعم المطر جبال مكة وكثيراً من الحجاز، وبلغ إلى القنفذة، وكان ذلك آخر شهر كانون وهو مطر الوقوف^(١) والربيع. وضرب ممالي الغادي وخصوصاً الشبيكة وخرج السيل من العمرة، وكان خروج الحجاج على حالة شاقة، فأهل اليمن خرجوا إلى الناحية الجنوبية وشاهدوا السيل وهم في وجل عظيم بعد من راح منهم وعليهم، وباتوا خارج مكة، والشامي يقال: أنه كان قد خرج إلى جوار وادي فاطمة، وأما المصري فدارت عليهم الدائرة وتعثكوا^(٢) بمكة، وحمل منهم وعليهم.

[١١/أ] وفي عاشر شهر صفر وصل الخبر من عند إبراهيم بن المهدي من كلامه يذكر أن آل حبيب الذين يقربون جهات صبيا في حواز الجبال من شرقيها قد واجهوا وأصمتوا، وارتفع إبراهيم عنهم^(٣) بجامع صنعاء، وحث الناس على إجابته وصحة إمامته، ورضاه به، ثم بعد ذلك نقض ما كان أبرمه، وأعلن فيه إلى إبطاله وندمه على ما سبق له من بيعته، وأظهر لكثير من خاصته كراهة ما تحمله، وأنه ليس بأهل لذلك، ولا يصلح لمنصب الإمامة، وتحمل الزعامة، في أقوال كثيرة، نعلم منها عدم كمال تحرير البصيرة، والتخليط والمجازفة، واتباع هوى النفوس، ولهوى النفوس سريرة لا تعلم.

ومن مجازفاته اختباط أقواله في النقول عن أهل السنة، فإني...^(٤) رأيت له شرحاً على

(١) مطر الوقوف: من أمطار الشتاء، وهي نادرة الحدوث، وأمطار الوقوف أي الانقلاب الشتوي الموافق ٢١ ديسمبر.

(بجى بن بجى العنسي: المعالم الزراعية في اليمن، ص ٤٦٨).

(٢) تعثكوا: العثكلة: الثقل من العَدْو. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٦٨٥).

(٣) بعد هذه الفقرة لم يتضح شيئاً ويبدو الكلام ناقصاً، ويتضح بأن المؤرخ هنا يتكلم عن أحمد بن صالح بن محمد بن أبي الرجال.

(٤) كلمة غير غير واضحة في الأصل.

عقيدة المتوكل إسماعيل^(١) يذكر فيه أقوال علماء السنة والمعتزلة، واختلافها بنصوصها وألفاظها، ويحتج بها على أنها متفقة في المعنى مختلفة لفظاً، كما هو القول المعتدل، ثم نقض ذلك، وندم على ما هنالك، ورد ذلك الكلام إلى الإبطال، والترك لتلك الأقوال.

وكان قد ولّاه المتوكل في أول دعوته لبلاد الروس^(٢)، ثم عزله آخر مدته. وكان قد بنى له محلاً ما بين عافش^(٣) وبين سامك^(٤)، وسكنه آخر دولة المتوكل، وفي مدة أحمد بن الحسن، وله اختلاف إلى الروضة وصنعاء. وكثر في النساء، فتزوج أربعاً بالروضة وصنعاء وعافش، وشق به النفقات، واستثقل سؤاله الأمراء، ولم يمدوه إلا بدون [١١/ب] ما يطلب ويهوى، فلأجل ذلك أقال نفسه من البيعة، وغضب في نفسه من تلك الحضرة. وظهر من ذلك أن الأعمال ليس فيها تحرير النية، وأنها دنيوية، وحراسة العمل أشد من العمل، والقلم حجة على من يحمله إن.....^(٥) مع الهوى، بل يصونه ويتبع الهوى، والله الموفق.

ومن جملة اضطراب حاله وأقواله أنه بعض سنين حجة اتفق بالشيخ العارف البابلي أيام سكونه بمكة، فطلبه إجازة في الحديث، ففعل البابلي حال عزمه ورجوعه إلى بلاده جهات مصر، وأثنى عليه وعلى الحديث والسنة، كما سمعته منه غير مرة. ويكفيك بتحقيق اضطراب حاله، ومناقضة أقواله ما علم عنه من التشديد حال قيام المهدي أحمد بن حسن، وتحريضه على نصرته، وتولي الرسائل بخطه إلى الجهات والغلو فيه بكمال الشروط والصفات. وأن أحمد بن حسن الإمام الرضى المرتضى. وصنف أيضاً عند ذلك كتاباً في

(١) شرح عقيدة المتوكل هي: (الدر النظيم بشرح العقيدة الصحيحة) للعالم والمؤرخ أحمد بن صالح بن أبي الرجال، السابق ذكره.

(٢) بلاد الروس: مديرية من أعمال محافظة صنعاء، في جنوبها بمسافة ٣٠ كم. (المحقق: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٠٩).

(٣) سبقت ترجمتها.

(٤) سامك: بلدة وواد جنوب صنعاء بمسافة ٢٠ كم، ووادي سامك يفصل بين سنحان وبلاد الروس. (المحقق: معجم

البلدان، ج ١، ص ٧٦٣).

(٥) كلمة غير واضحة في الأصل.

صحة إمامة المقلد، واحتج على من سأله وعلى غيره، وجدوا جته في إعلان أمره، ثم ما كان بآخره من انحطاط ما عقده بأمسه، والرجوع إلى نقضه، فعرف من ذلك إنما هو الاتباع للهوى، وأن جميع ما يرسل به وصنفه من كتب إلا هوى، والله عند لسان كل قائل. وله أنه اعتدل عن ذلك الطور مثل غيره وجامل [١٢/أ] وترك ذلك الأمر وأعرض عنه، واتبع قول رسول الله ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»^(١) وتكلم بما.....^(٢) وماله لكان له فيه مندوحة، لكنه غلا غلو الروافض والخوارج، وتعدى الطور إلى التطور في الجانبين، والله أعلم بالسرائر، وإنما قيام أحمد بن الحسن على التحقيق من باب الإمارة والملك.....^(٣) في سائر الجهات، وخرجوا من الغلبة على رأي أهل السنة رضي الله عنهم في اتباع المصلحة وسكون الدهماء. وأما كمال الشروط فمن ورائها.....^(٤) ومع اتفاق الزمان بمعارضيه إن اتفق لهم بعض الشروط واختل الآخر، فلاجل ذلك كان ذلك هو الذي سكن الدهماء. ويولي الله ملكه من يشاء، والله الموفق.

وكان تحويل السنة ثالث ربيع الأول هذا بدخول الشمس أول درجة.....^(٥) والزهرة في الشمس، والقمر في الحمل، وكذا عطارد وزحل في السرطان، والمشتري في الجوزاء، والمريخ بالسنبلة وجاء في ذلك والبلاد اليمانية صاحبة من المطر أجمعه من اليمن الأعلى والأسفل والمغرب وتهامة. والسعر ارتفع والوقت وقت الصيف، آخر شهر آذار، فلله الحكمة. بلغ القدر يومئذ البر ثلاثة أحرف [١٢/ب] والذرة بحرفين، وفي المغارب بأكثر، والشعير بسبعين كبيراً. والغنم غالية، الرأس أصبح يبتاع بثمن الأضحية، والسمن

(١) سبق تخريج هذا الحديث.

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٣) كلمة غير واضحة في الأصل بسبب الشطب.

(٤) كلام غير واضح بسبب الشطب.

(٥) كلمة غير واضحة.

الرطل بستين بقشة، فله في ذلك حكمة.

وفي شهر ربيع الأول وصل إلى حضرة المهدي بالغراس حسين بن عبد القادر^(١) صاحب كوكبان شاكياً من أبيه وأخيه على سبب الوزارة لأبيه عبد القادر بعد موت أخيه علي بن عبد القادر في الشهر الماضي، وكان صنوه هو أخوه من أبيه وأمه، فلما عين الأمير عبد القادر أخاه حسناً، وكان لأنه أكبر من حسين في السن تغير خاطر حسين، لكونه أقرب إلى أخيه علي؛ لأجل أنه من الأم والأب، فاشتجروا. فلما وصل إلى حضرة أحمد بن الحسن غاضباً زجره المهدي، وقال: الأمر على ما فعله والدك، وعليه فالأمر والولاية له، والحق للأب في السن، فلا يصلح منك مخالفته، وزلجه في بعض أصحابه من خاصة خدمه، واستبقى عنده من وصل معه وقال: سر إلى والدك فرداً، وكان قد كتب والده بسبب عزمه إلى المهدي، فحصل الرضى بذلك والسكون.

[١٣/أ] وفي غرة شهر ربيع الأول وصل إبراهيم بن المهدي ومن معه من تهامة وكان متأثراً بمرض، ووصل معه جماعة من مشائخ بني حبيب وواجهوا، وقرروا بينهم وبين أهل صيبا بعدم الفساد والتقدير والسلوك على الطريق المرضي.

وفي هذه الأيام خرج السيد محمد الغرباني من برط لأجل ما ناله من الجوع فيه والقحط إلى البلاد الشامية، فبلغ إلى قراض، ونجع كثير من برط وختل فيه قرى واشتوا في الآفاق بعضهم في بلاد صعدة وبعضهم في بلاد صنعاء وضوران وبعضهم بقي في بلاده. ومع هذا صار السيد الغرباني يدعو الناس في تلك البلاد إلى جانبه والخروج معه،

(١) الحسين بن عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين الكوكباني، من أشهر شعراء عصره، أمير كوكبان، عالم مجتهد، قام مقام والده أمير كوكبان بعد وفاته سنة ١٠٩٧ هـ/ ١٦٨٥ م، ثم دعا إلى نفسه بعد وفاة الإمام المؤيد بالله محمد بن المتوكل على الله إسماعيل، ثم تغلب عليه (صاحب المواهب) محمد بن أحمد بن الحسن، فهرب إلى مكة ثم عاد إلى اليمن وتوفي سنة ١١١٢ هـ/ ١٧٠٠ م، تابع المؤرخ يحيى بن الحسين دوره السياسي في هذا الكتاب. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ١، ص ٢٢١-٢٢٢؛ عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٣٧٤-٣٧٥).

فلم يرفع أحد منهم لكلامه رأساً، وأعرضوا عنه.

وفي عاشر هذا الشهر انتهبت سفیان قافلة بالعمشية قرب عیان وهي سائرة إلى جهات صعدة، فيها دراهم وبز وبضاعة خارجة من صنعاء أكثرها لشاة^(١) من الذين يبيعون الخيل ولغيرهم من التجار، فقاتلهم أهل القافلة ودافعوهم بمجهودهم حتى قتلوا منهم رجلاً وهزموهم، فانعطفوا عليهم وجمعوا معهم غيرهم [١٣/ب] وأخرجوا عليهم البنادق ورموهم، فقتلوا منهم سبعة أو ثمانية، وصالوا على الحمولة انتهبوا أجمع دراهمها وبزها ومصاويب في آخرين، وفعلوا فعلة عظيمة، فلا قوة إلا بالله. فلما بلغ أحمد بن الحسن وهو بالغراس أرسل في الحال ولده إسحاق بمن حضر في المقام، وأمر محمد بن المتوكل بالتجهيز، فأرسل ولده القاسم بجماعة عسكر. وقد كان وصل إلى عیان أحمد بن المؤيد من وادعة واستقر بعیان، ثم خرج صاحب خمر في الأثر وهو حسين بن محمد بن أحمد بمن معه واجتمع الجميع بعیان، وكثر العسكر فيه حتى بلغوا إلى نحو ألفين، وتقدم حسين بن محمد بن أحمد وإسحاق وقاسم إلى البلاد، فخربوا فيها قرية الحرمة وقرية الحيفة^(٢)، وانتهبوا أجمع. وهربت سفیان إلى وادي مذاب^(٣)، وبعضهم في أطراف بلادهم، فلما بلغ أحمد بن الحسن أن هؤلاء الذين هربوا جاؤوا مذاب - ووادي مذاب قريب بلاد ظفار -^(٤) خرج من الغراس بنفسه يوم الخميس تاسع ربيع الثاني ملتقياً لهم خشية من بني أسد لا يأوهم لأنهم من سفیان، ولما بلغوا إلى الملتقى - بين مذاب ووادي هران^(٥) - حطوا فيه واجتمع معهم بنو نوف من دهمه وسكنوه. وأحمد بن الحسن لما وصل صلبة ظفار - ما بين ظفار وهران - بادر بالقصد لهم بعد أن جاؤوه الدليل عليهم

(١) الشاة: هنا تعني المناطق الشمالية (الشامية) صعدة وما يليها.

(٢) الحيفة: قرية في أرحب شمال مدينة صنعاء، بمسافة ٤٢ كم. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٤٩).

(٣) وادي مذاب: من أودية الجوف. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٩٩).

(٤) ظفار: المقصود به (ظفار داود) سبق ذكره.

(٥) هران: بلد واد من بلاد بكيل في ناحية ذي بين. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٥١).

والجاسوس، فغزاهم إلى محلهم ، وقد كان ابن وارع شيخ بني أسد أراد إيواءهم فحبسه المهدي وتهده، ثم استحر القتال [١٤ / أ] في هذه الغزوة. وكان من جملة القتلى ابن سنن^(١) السفياي الحاكم بالطاغوت لسفياي المرجوع إليه معهم في الطغيان. وكان قد اجتمع بهم في ذلك المكان من بني نوف جماعة وانحازوا في وادي مذاب، فواقعهم المهدي غازياً من صلبة ظفار إلى ذلك المكان، صابحهم بالدليل، وقدم مقدمة من نهم لأجل يشاغلوهم عن النفور وليظنوا أن الغازي لهم منهم، فلما شرع ذلك فيما بينهم واستحر القتال معهم انصبت عليهم الخيل تحاوشهم، وياشر القتال المهدي بنفسه، وأراد واحد منهم أن يزرقه^(٢) بعوده، فسلمه الله منه.

قيل: التقاه بيده ياقوت إسماعيل وقيل: أخطأه، ثم عطف عليه أحمد بن الحسن وياقوت إسماعيل فضربوه بالسيوف، وأذاقوه الحتوف، ثم لم يسعهم إلا الهرب في الجبال، والتسور للأكام، وتركوا ما معهم وأولادهم وحریمهم، فمنع المهدي عن حریمهم وأولادهم، وحوزهم إلى شعب هناك وأباح انتهاب ما تركوه من حوائجهم، فوجدوا كثيراً من البز الذي انتهبوه على أصله، فضمه معه، وقال لمن حضره من عرف بالذي له أخذه، ووجد سلب الذي قتلوه أيضاً فيها، فأرجعه إلى أهله. وكان جملة القتلى منهم اثني عشر نفرًا، قطعت رؤوسهم، وحملت إلى المحطة معهم، وقتل من أصحاب المهدي نفران وعبد للسماوي لما تحير بشداد حمارة وانفرد قليلاً في الوادي عن أصحابه، فانصب [١٤ / ب] عليه جماعة قطعوه أوصالاً بالخناجر، ومثلوا به.

وفي شهر ربيع الثاني هذا بآخره ترجع لجماعة من أهل برط من ذي محمد منهم ولد الشيخ قاسم البرطي شيخهم، وهبطوا إلى الجبل الأسود، الحد ما بين سفياي وبين

(١) كذا في الأصل، لم يتضح الاسم.

(٢) يزرقه بعوده: أي يرميه بسهمه.

العصيات، وترصدوا هنالك للمارة، فجاء الرئيسة^(١) إلى عيان يخبرون بأنهم صاروا كامنين لمن مضى في الطريق للإنتهاب، لما أمنوا جانب سفيان، فأرسل الحسين بن محمد جماعة مسافرين، وأرسل خيلاً كميناً في جانب آخر فقال: انظروا ما يفعلوا بالمسافرين، وكونوا في أثرهم سائرين، حتى تباشروهم عند تعديهم. فلما رأى أولئك الحرامية المارة في الطريق وهي آمنة وجدوهم للسلب فدافعوا عن أنفسهم بينما وصلت الخيل إليهم، فقبضوا عليهم وكفتوهم وضربوهم وأسرهم إلى بين يدي حسين بن محمد بن أحمد، ووجدوا ابن الشيخ البرطي معهم. وكان أبوه الشيخ قاسم عند أحمد بن المؤيد يسبهم، فقال: هذا ولدك مع هؤلاء كيف ترضوا بهذا؟ فقال: هو مغير شعوره والجهل معه أوقعه في ذلك، ثم أمر بهم الحسين بن محمد إلى حضرة المهدي جميعاً، فأوثق عليهم وحبسهم وقال لهم [١٥/أ]: كنا نظن فيكم غير هذا يا برط. واعلم أن هذه القبائل التي حفت بلاد عيان الغالب عليهم الشرارة^(٢) من قديم الزمان، ولا يزال منهم التعدي في الطرق والسرقة من غير خوف ومراقبة لله لغلبة الشيطان، ولكن كانت مدينة عيان ودولها في قديم الزمان معللة بمثل هذا الطغيان؛ لأن الجاهل لا يزال يشاهد الدولة قريبة آمنة فيقل منه العدوان. وأما هذا الزمان فلخراب عيان وعدم قرار دولة فيه ولا إقامة شريعة كثر فيه منهم الطغيان، وهذا العمل في سفيان إذا لم يتعقبه دولة بعيان مستمرة فالفساد عائد إلى أصله، والله يصلح البلاد والعباد.

وقصد حسين بن محمد بن أحمد الباطنة^(٣) من سفيان، فخرّب قراها ونهبها أصحابه، ثم تعقب قصدهم، فوقع القتال بينهم، فقتل منهم ستة وقطع رؤوسهم، وأرسل بها إلى

(١) الرئيسة: الرئيس: الإصلاح بين الناس والإفساد أيضاً، وهو من الأضداد، ولعله يقصد هنا من كانوا ينقلون الأخبار إما للإفساد أو للإصلاح. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١١٦٣).

(٢) الشرارة: أي الشر.

(٣) الباطنة: قرية في مديرية حرف سفيان، شمال مدينة حوث. (المحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ١٢٨).

المهدي، ثم التقاهم صاحب صعدة لما هربوا إليه، فأسر منهم جماعة وانتهب أصحابه ما ظفروه عليهم، وصاروا في أضيق من حلقة الفاس، وصار الخوف معهم بعد أن كان أخافوا غيرهم. وكان قد قبض علي بن أحمد أيضاً جماعة من الشُمَيْلات^(١) من سفيان، وهم كما يروى ألفين، ووقع منهم ما وقع أولاً وأرسل بهم إلى المهدي، فضرب رأس واحد بيده.

[١٥/ب] وفي هذه الأيام بآخر ربيع الثاني آخر الصيف ارتفع السعر، البر بلغ إلى أربعة أحرف بصنعاء، والشعير ثلاثة، والذرة كذلك، ثم حصل مطر عند سقوط الثريا، وكان قد باع كثير من القبائل بقرهم وغنمهم بنصف القيمة حتى من الله بهذا المطر، ونبتت المراعي وتراجعت المواشي، بعد ضعفها من قل المرعى، ونقص السعر، القدح البر إلى مائة بقشة والشعير إلى سبعين وكذلك الذرة، فله الحمد، وذلك بغرة جمادى الأولى منها.

وفي أوائل هذا الشهر تمنع جماعة من البعاجرة من سفيان، وتعصبوا وأرادوا قطع الطريق، فقصدتهم محطة عيان، واستولوا عليهم، وانتهبوا مواشيهم جميعاً، فهربوا بنفوسهم، ووصلوا إلى المهدي مواجهين.

وروي أن هذا كله الذي زاد في فسادة والإغراء في هذه القبائل من سفيان فيما سبق هو السيد الغرباني، فإنه صار يخرض هذه القبائل على قطع الطرق، واستباحة أموال المارة من التجار وغيرهم من أصحاب الدولة، وقال: إنه الإمام الداعي، وأن الولاية له في الزكاة والحقوق، وأن هؤلاء الدولة لا ولاية لهم، وأن الزكاة باقية على الناس، لا يجزيهم ما قبضته الدولة، فزاد هذا في الإغراء لهم لاستباحة أموال المسلمين، فإننا لله وإننا إليه

(١) الشُمَيْلات: فرع من قبيلة صبارة من سفيان بن أرحب. ديارهم في مديرية الحرف شمال حوث. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٧٨).

راجعون، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

فإذا ثبت هذا بل قد روى لي كثير مثله، فكل ما جرى فهو في صحائف السيد المذكور، ومطالب به، ومشارك في العقاب عليه.

[١٦/أ] وهذه البلاد البرطية والسفنيانية لم يكن ينفذ فيها الأحكام الشرعية، بل يحكم فيها بالطاغوت. ولقد ذكرت لبعض فقهاء من بني العنسي الساكنين عندهم كيف يحل لكم المقام وأنتم توجبون الهجرة من دون هذه الآثام وما يفعلونه من الإنتهاب في الطرق في كثير من الأيام؟ فلم يجد جواباً واعترف بأنها بلاد لا خير في أهلها. وقد حصل معهم هذه السنة من القحط والخلف الذي لا مزيد عليه حتى خلت في بلادهم القرى، وتفرقوا في الأرض، وخربت بعض تلك القرى الخالية، لما لم يكن فيها بعدهم من يسكنها، ولم يبق في برط إلا القليل في بعض القرى، والله تعالى قد عجل عقوبتهم في طغيانهم.

وفي أول جمعة في شهر جمادى الأولى غفل خطيب صنعاء الفقيه محمد بن إبراهيم السحولي، فأمر محمد بن المتوكل القاضي جباري يخطب، فخطب الواجب منها بالحمد والصلاة على النبي ﷺ ثم نزل وأقام المقيم، ثم رده محمد بن المتوكل، وقال: بقي عليك الشهادة، فقال القاضي: قد أتى بالواجب، فقال محمد: لا، فرجع مساعدة له، وإلا فالأمر كما ذكر القاضي، وقد كان قام الناس للصلاة، ففعدوا ثم قاموا مرة أخرى، فاستنكر الناس ذلك، خصوصاً العامة؛ لأنهم لا يعرفون إلا الخطبة المعتادة الطويلة، مع أن قصر الخطبة من مئنة^(١) فقه الرجل، كما في الحديث^(٢).

وفي رابع هذا الشهر سار أحمد بن الحسن إلى الباطنة سفال سفيان، وواجه إليه جميع سفيان، ووصل إليه بنو رهم وتبرؤوا من القافلة التي راحت، وأنه لم يكن فيها من قبلهم؛

(١) مئنة: علامة أو دلالة.

(٢) ورد الحديث في صحيح مسلم (باب تخفيف الصلاة والخطبة).

لأن بلادهم مائلة عن الطريق الشرقية، وعهدتهم في الطريق الغربية ووسط العمشية، فعذرهم أحمد بن الحسن، ولم يخرب شيئاً من بيوتهم، إلا أنه قد جرى انتهاب بعض شيء من مواشيهم [١٦/ب]. أما صبارة فجرى فيهم النكال وخربت بيوتهم وعقرت أغنامهم وانتهبت مواشيهم، وعم ذلك المجرم منهم وغير المجرم، ووقع فيهم من المعرة ما لم يكن لهم في حساب، حتى فقر غنيهم. وكان لو اقتصر على الفاعلين منهم فإنهم كانوا معروفين عندهم لكان هو الواجب عليه، لكنه حصل ما حصل لأمر قد علمه الله تعالى، ثم إنه جمع منهم جماعة من الفاعلين وزنجرهم. وجاءت طريقه الجوف حتى طلع من بلادهم، ونزل من الشرفة ودخل الغراس يوم الأحد قبل الشروق ثالث وعشرين شهر جمادى الأولى، وتبعه حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم المتولي على بلاد خمر بجماعة معه كانوا تحت الحفظ، فدخل عقب أحمد بن الحسن، وكان دخوله إلى صنعاء والمزنجرين معه نحو أربعين رجلاً، فأدخلهم القصر، ثم خرج الغراس.

ووصلت القافلة إلى صنعاء عقب هذا من بلاد صعدة، ولم يعترضهم أحد، ولا طلب منهم مجبى، وأمر أحمد بن المؤيد بخفض عيان، وأنه لا يخليها عن الرتبة كلام من غير أصل؛ لأن أحمد بن المؤيد قال: تحتاج إلى جامكية للساكنين، فقال أحمد بن الحسن: معك بلاد في ذلك، وهو قال ما تكفيه كما قال له من أول. وعيان لو أنها مُدَوَّلَةٌ^(١) لكانت الطريق صالحة لتوسطها، ولكن عجزوا عن الجامكية وتواكفوا^(٢) بها صاحب صعدة والمتوكل وأحمد بن الحسن، فهذا سبب هذه الأمور التي جرت فيها.

وفي هذه الأيام اتفق لناس بصنعاء أن يخشوا^(٣) في بيت مقهوي قريب باب شعوب، ما بين مسجد المدرسة والأخضر^(٤) عن كنز، قالوا يبدية واحد من جبل بيت خولان،

(١) مُدَوَّلَةٌ: يعني بذلك وجود ممثلين للدولة فيها لغرض سلطنتها عليهم.

(٢) تواكفوا: لم يتضح المعنى.

(٣) بخشوا: حفروا.

(٤) الأخضر: مسجد الأخضر: من المساجد العامرة بمدينة صنعاء، ويعرف الآن بمسجد خضير، يقع في الجهة الشمالية

ومعهم وجد السيد حسن الأحمر، قال إنه يعرف استحضره وصار يدهم عليه، فوجدوا حروفاً وقصاصات تحت الديبا^(١)، وثبتوا في الحفر فوق ثلاثة أشهر. وشعر بهم والي المدينة، فقال تستمرون، وليس عليكم إلا الخمس إذا وجدوه، وحصل معهم مراجيم من الجان لبعض الحفارة، وقضايا عجيبة، والسيد يصدمهم ويكتب لهم أرساداً على زعمه، ويعدهم بظهوره، ولم يتم شيء من ذلك.

[١٧/أ] وفي آخر شهر جمادى الأولى دخل المهدي أحمد بن الحسن صنعاء، وحضر هو ومحمد بن المتوكل، وعاتبه من جهة الضريبة أن فيها الكثير زيوف وتشبيه، وقال ابن المتوكل: لم يعلم بشيء في ضريبته، فحضر جماعة من التجار والقاضي محمد بن علي قيس، وقالوا في الحضرة بل في ضربة القصر ثلاث ضرائب، واحدة لمحمد طيبة، والأخر التي لأحمد النعماني ولعلي اليمني وللفقيه جابر ضعيفة، ضرب الأول التي لمحمد أربعة حروف، وهذه خرجت من خمسة حروف، القرش بزيادة النحاس. ولما تحقق محمد ذلك الذي كان غائباً عنه أقسم بالله لا زاد ضرب بعدها، وأمر برفعها، وذكر أنه لم يشعر بذلك وكله لعدم التنبه منه عليهم وافتقادهم.

وفي ليلة الأربعاء ثالث وعشرين شهر جمادى الأخرى مات الملك المهدي أحمد بن الحسن، بوطنه الغراس، وقبر جنب مسجده هنالك، وكان قد حصل له ما يهواه من الملك، وهذه الدنيا الناهية ابتسم له دهره من عبوسه، وأعطته الدنيا عفوها، وسقته صفوها، وماشته مع جماعة من أتباعه ومتقبلي باعه وأهل نعمته. وطابت له أيامه في مَشِيدِهِ^(٢)، وأطربه الأنس ببسطه ونشيدته، وساعدته أيامه فيها من أول قيام المتوكل إلى هذا التاريخ. واجتمع له ما يريده فيها، فكان متوسعاً مسرفاً على نفسه في الجواري والسراري،

الشرقية من باب شعوب، بناء أبو مطر منيع بن ماجد الهمداني في القرن الثاني للهجرة. (الرازي: تاريخ مدينة صنعاء،

تحقيق: د. حسين العمري، ص ٢٦٧، ١٥١؛ الحجري: مساجد صنعاء، ص ٩).

(١) كذا في الأصل ولعله: الدب، ويقصد به ما يشبه الخندق الذي يُحفر له تحت الأرض.

(٢) المَشِيد: العالي الشامخ.

بحيث بلغن إلى سبعمائة ما بين سرية ووصيفة وخدمة، لا يفارقهن في الحضر والسفر، وكان يلبسهن أغلى الملابس الغالية، ويشترى لهن الأحزمة والبريمات^(١) المفضضة المذهبة^(٢) بأغلى الأثمان.

وكانت سيرته سيرة السلطنة، فأما العلم فلم يكن له فيه معرفة، بحيث أنه قبيل موته لما أقسم محمد بن المتوكل من الضربة أعتق عنه من ممالিকে رقبة وأمر محمداً أنه يرجع إلى الضريبة وقد كفر يمينه، وبالإجماع أن الكُفارة لا يصح التحمل فيها من غير الحالف، ولكن كان أصحابه يماشونه في مطابقة هواه [١٧/ب]، كما قال الصفي الحلبي^(٣) في ديوانه شعراً:

فصرت إذا خطيْتُ جميل رأيي

أشير بما أرى فيه هواك

ولم أتبع خطاك لضعف رأيي

ولا أني أريد بدبه رداك

ولكنني أحاذر منك سخطاً

فأتبع كل ما فيه رضاك^(٤)

وكان المهدي سلطاناً وملكاً، ولما حصلت المشاجرة له أيام قيامه من قاسم صاحب

(١) البريمات: سبق شرح معناها.

(٢) المفضضة المذهبة: أي المطعمة بالفضة والذهب.

(٣) الصفي الحلبي: عبد العزيز بن سرايا بن علي بن أبي القاسم السنبس الطائي (٦٧٧-٧٥٠هـ/١٢٧٨-١٣٤٩م) ولد ونشأ

في الحلة. (بين الكوفة وبغداد) واشتغل بالتجارة. رحل إلى القاهرة ومدح السلطان الملك الناصر وتوفي ببغداد. له

ديوان شعر (مطبوع) ومؤلفات أخرى. (الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ١٨).

(٤) وردت الأبيات هنا كما في الديوان. (ديوان صفي الدين الحلبي، ص ٤٣٤).

شهارة وغيره، وسار المعارضون له السيرة المطابقة لسيرة أمثالهم، قال لبعض خواصه: إن معه ولاية من السلطان ابن عثمان في أرض اليمن وعلامته. وأنه كاتبه في تلك المدة الماضية، ولعل ذلك كان أيام حروبه للمؤيد بالله وعدم توليته، ولذلك سماه الأتراك أحمد مراد، لما كاتبه السلطان مراد^(١) في أيامه بما أراد، هكذا روى عنه. ولكنه قد روى عنه عقيدة الجارودية، بل عقيدة الإمامية بل عقيدة الرافضة فاشتبهت. وكان يظهر شعار يوم الغدير في جميع مدته، فاشتبه حاله ومذهبه، ولعله كان مع هواه وما يوافق صلاح رئاسته ويستعين به. فذلك الكتاب إلى السلطان وتوليته تكون عند حصول إهماله من الإمام المؤيد بالله، وما جرى له معه مستنصرأ به، وإن كان مذهبه في نفسه غير ذلك المذهب كما هو الظاهر. وكان في مدته كثير الحجاب من الناس، لا يبالي بأحد من الكبير والصغير، لا سيما في مدة المتوكل، كان يبقى بين جواره من الصبح إلى العصر في غالب أوقاته، ولا يوافقه أحد إلا آخر النهار إن حصل، وكان لا ينال معه من الفقراء ما كانوا ينالون من المتوكل، وعدوا لجهله أن سيرته كانت عجيبة. نعم وكان لا يُقَرَّب من يصل إليه بسفرة^(٢)، ولا يصرف له لقمة، بل يصرف الواصل على نفسه من كيسه. وكان يعتمد مراعاة النجوم في أسفاره، ويرجع إلى سؤال المنجمين، كالفقيه أحمد الذبية الملازم معه.

ودعا بعده [١٨/ أ] المؤيد بالله محمد بن المتوكل، وكان المحرض له والمطالب القاضي القاضي مجيى جباري الذماري، والقاضي محمد بن محمد العنسي، وكان أول مبایع بعد إشارة القاضي بالقيام والإنبرام الحسين بن المهدي، ثم من بعده سائر القضاة والسادة أجمع.

وأجاب أحمد بن المؤيد عليه لما وصله كتابه وعلامته أعلاه بوضع علامته أعلاه،

(١) السلطان مراد: هو السلطان العثماني مراد الرابع ابن السلطان أحمد الأول (١٠٣٢-١٠٤٩هـ/ ١٦٢٣-١٦٤٠م).

(٢) هي سفرة الطعام.

و ادعى مثل دعواه، وتربّه^(١) وإلى رسوله أعطاه، مع أن أحمد بن المؤيد لم يقيم في هذه الفورة، واكتفى بمن قام غيره، وله ميل إلى محمد بن المتوكل، إن تم أمره، وتوقف عن الإقدام والعجلة، إلا أنه أراد بذلك الأمر غيره من هضم علي في كتابه. وكذلك وصل كتاب حسين بن حسن إلى أولئك، وقال في دعوته: أنه قد دعا إلى نفسه لما كانت الدرجة واحدة، والإجتهاد قد انختم بالمتوكل إسماعيل بن القاسم في المدة السابقة. وكذلك وصل إلى الولاية والرؤساء من صاحب المنصورة مثل ذلك، واختلفت كتبهم، هذا يكتب إلى هذا يدعوه إليه، والآخر يكتب إليه يدعوه وعلى هذا وصار الناس عاجبين في حالهم وإقداماتهم لهذا الأمر العظيم. والاشتجار فيه وعدم الإنفاق، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم، واستقر حسين بن حسن بريم، وأرسل علي بن المتوكل عسكرياً إلى إرياب^(٢) رأس سمارة وطرف بلاده. وذمار فيه فرحان من قبل صاحب ضوران حسين بن المتوكل، والكتب صارت من هؤلاء تختلف وتفترق، فمنهم المجيب لهذا، ومنهم لهذا، ومنهم [١٨/ب] المتوقف، ومنهم الراضي، ومنهم الكاره.

[وجاء كتاب علي بن أحمد أنه دعا، وكذلك علي بن المتوكل، وكذلك القاسم صاحب شهارة، وكذلك حسين بن حسن، وكذلك حسن بن المتوكل، وأحمد بن المؤيد بالله، وكل واحد يحجر الآخر عن التصرف إلا بأمره ونهيه، وكل منهم يركز نفسه، ويذم غيره]^(٣). فكان جملة الدعاة أولهم محمد بن المتوكل بصنعاء، ثم عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن شرف الدين بكوكبان، ثم قاسم بن المؤيد بن القاسم صاحب شهارة، ثم حسين بن حسن صاحب رداع، ثم علي بن المتوكل صاحب إرب

(١) تَرْبَه: تَرْب: لَزَقَ بِهِ التَّرَابُ، يُقَالُ: تَرْبَ الْكِتَابَ تَرْبِيًّا، وَتَرْبَتِ الْقُرْطَاسُ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣١٤).

(٢) إرياب: عزلة واسعة من بلاد بريم، تشمل كثير من القرى. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٦٨).

(٣) بين المعقوفين أضافها المؤلف في نهاية الورقة [١٨/أ] وللحرص على عدم اختلال السياق أضفناها بعد نهاية الفقرة التي سبقتها.

وجبله ومخلاف جعفر، ثم حسين بن المتوكل صاحب اللحية والضحي وتهامة الشامية، ثم علي بن أحمد صاحب صعدة، ثم آخرون في تلك الجهة. وكل منهم ولاه أجابهم من إليهم، وأصحابهم يطمعون في قيامهم كما يطمع الروافض في انتظار ظهور القائم^(١) منهم، ولم يعلموا أن فيه الخلل عليهم في العقبي، والخبط والقتال بالراية العمياء، ولكن الحكمة لله في ذلك، فقد يكون سبباً لشيء لا يعلم، كما قال الصفي الحلي:

في فساد الأحـوال لله سر

والتباس في غاية الإيضاح

فيقول الجهول^(٢) قد فسد الأمر

وذاك الفساد عين الصلاح

فلكل شيء سبب، [ولما رأى محمد هذا الاختلاف قد جرى عظم عليه الخطب واشتد عليه التعب، وبعث بالكتب إلى هؤلاء الدعاة يحثهم على الإلتقاء والاجتماع، والمرادة [١٩/ أ] فيمن يرجع إليه الكلام، فأجاب حسين بن حسن: أن ذلك الصواب لكن إذا كان الكلام بظاهره ليس فيه بواطن فالاختلاف على حاله، ، وكذلك أجاب القاسم وعلي بن أحمد، وطلب حسين الإلتقاء إلى حدود دمار، وكان حسين بن حسن قد كرر الكتب إلى محمد بن أحمد ابن أخيه صاحب المنصورة في إجابته، فلم ينخرط له في شيء من مطلبه، فلما أيس عنه تحمل عليه، ونزل إلى خارج إب ما بين المخادر وسهارة لموافقته لعلي بن المتوكل باجتماع الكلمة، وأنه يكون هو وهو عوناً على صاحب المنصورة محمد بن المهدي، وانبرم الأمر على ذلك، وعادت الصداقة بينهما عداوة على حسب الملك، وانقطعت الرحامة؛ لأن الملك عقيم لا رحامة له^(٣)، ثم رجع حسين بن حسن إلى

(١) القائم: هو المهدي المنتظر.

(٢) وردت في الديوان: (الجهل) (ديوان صفي الدين الحلي، ص ٦٦٦).

(٣) ما بين المعقوفين كتب المؤلف في المتن، ثم أعاد كتابته مرة أخرى في الهامش بنفس الصيغة تقريباً.

رداع وأمر بالمحاربة على بلاد لحج وأبين بمن فيه من أصحاب محمد بن المهدي، فوقع الحرب هنالك وقتل من الجانبين جماعة، وانتهب سوق أبين وحرقوه، وكان جملة القتلى^(١) وعلي بن المتوكل نزل من إب وجبلته إلى تعز، فبلغ صاحب المنصورة ذلك، فجهز عساكره إلى باب تعز، وكان وصولهم بعد دخول علي إلى تعز، فاتفق الحرب، وسيأتي تأريخه إن شاء الله.

[١٩/ب] وفي هذه الأيام بشهر رجب استولى محمد بن المهدي على بيت الفقيه ابن عجيل وزيد، وجميع البلاد التي حولها من تهامة الجنوبية.

وفي هذه الأيام لما فتح حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم مخازين الصلبة التي كانت للمهدي فقر أولاده الذين بالغراس، وأرادوا الغزو إلى الروضة والإستيلاء على مخازين حسين بن محمد فيها من باب المعارضة، فامتنع عقال العسكر معهم وقالوا: لا يصلح هذا لهم، مع أن الروضة من بلادهم؛ لأن أكثر عسكر المهدي كانوا من بني الحارث والروضة من بلادهم، وأشار عليهم خواص والدهم بأن يذكروا إلى محمد بن المتوكل في شأنها، وهو الذي يكتب إليه في أمرها، فكتب إلى حسين ونهاه عن تصرفه فيها، وتركهم لها، حتى يستقر الأمر فيها، مع أن عزمه كان من صنعاء بغير أمر محمد، بل قال أنه يسير يحفظ بلاده جملة من غير تفصيل، فسار إلى حجة.

وفي عاشر شهر رجب حصلت هوشة^(٢) بسوق صنعاء ما بين أهل الحيمة وعيال السوق فارتجموا، وسببه أن واحداً من أهل الحيمة ضرب واحداً من أهل السوق، فأغار أهل السوق عليه وفكوه^(٣)، ثم إن أهل الحيمة مالوا عليهم، فحصل بينهم ما حصل من

(١) بياض في الأصل.

(٢) هوشة: بمعنى الفتنة والإضطراب والهرج والإختلاط. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٤٤).

(٣) فكوه: خلّصوه.

المراجعين. وأغار جماعة من القصر فيهم قاسم بن محمد بن المتوكل، ولما كثرت المراجيم في أهل الخيمة والجنايات رمى جماعة منهم بالبنادق [٢٠/أ] بباروت وواحدة منها مرصصة، وسلم الله. ووقع مرجام في ظهر قاسم بن محمد بن المتوكل، وأهل الخيمة متى اجتمعوا يحصل منهم ما يحصل، مع أن أكثرهم قد كان عادوا بلادهم.

ووصل خبر من جهات مكة أنه حصل فيها فرقة بين عسكر السلطان وبين عسكر الشريف على سبب قتل وقع في رجل تركي، قتله بعض أصحاب الشريف، فهاجت الأتراك على أصحاب الشريف، ثم تدارك الأمر بركات بقتل القاتلين من أصحابه.

وفي هذه الأيام زاد محمد بن أحمد صاحب المنصورة في ترقى العسكر في الجامكية، وأقلم^(١) من العسكر من وصل.

وجاء كتاب محمد بن المهدي إلى أخيه حسين وإخوته بالغراس يذكر لهم أنهم عجلوا في البيعة لمحمد بن المتوكل، وما كان يصلح منهم، وكيف ومحمد بن المتوكل لم يخرج إلى الغراس ويحضر في قبر والده، وغير هذا من المعاتبه.

وحاول محمد بن المهدي في قبض بندر المخا هذه الأيام، فصار السيد حسن الجرמוزي يلين له في المكاتبه، ويرسل له بما طلب من المحصول من الدراهم والبز والماردة^(٢)، حتى كتب إلى محمد بن المتوكل بإرسال من يمنع إذا مراده يبقى البندر له. وكان قد أرسل بدراهم وصلت إلى زييد قبضها حسن بن محمد بن أحمد بن الحسن الذي دخله، فانقطعت الطريق للمرفوع من البندر لبيت المال وللعسكر. ولم يتعرض لسائر الناس التجار وغيرهم ممن مر، [٢٠/ب] فأرسل محمد بن المتوكل جماعة عسكر من طريق المحويت يخرجون إلى اللحية، ثم يركبون بحراً من اللحية إلى المخا زيادة للسيد حسن

(١) أقلم: لعله يقصد بذلك أنه دونهم أو سجلهم في دفتاره ضمن عسكره السابقين.

(٢) كذا في الأصل، لم يتضح معناها.

الجرموزي في البندر، فساروا إلى هنالك، وكتب محمد بن المهدي كتبه إلى سائر البلاد فمن وصلهم أكرمهم الولاة وأنسوهم وأطعموهم وزلجوههم باللطف كبلاد ريمة ونحوها، وأثبت اليد محمد بن المهدي على زيد وبيت الفقيه ابن عجيل وبلاد والده كعدن والدمنة، ولحج وذو السفال^(١) وبلاد المنصورة وشرع وتلك الجهات جميعاً إلى باب تعز وإلى قطبة. وفتح دار الضرب بالمنصورة، وفتح الأعداد، وأرسل لإخوته بالغراس شيئاً من الطعام لما بلغه تضررهم بقدر مائة حمل، وصار حسين بن المهدي يشتا^(٢) الطعام توافي^(٣) من الأسواق.

وكان في سابع شهر شعبان اتفاق حسين بن حسن وعلي بن المتوكل لما نزل حسين بن حسن من يريم إلى قريب إب، بعد اضطراره إلى ذلك، وإجابة من ابن أخيه، وعاد إلى رداع وكتب إلى محمد بالاتفاق إلى نواحي ذمار، فسار محمد بن المتوكل يوم الإثنين حادي عشر شهر شعبان، وصار صحبته أحمد بن محمد بن حسين إلى زراجة^(٤)، وكان استقر فيها منتظراً لحسين بن حسن على وعده، فأجاب أنه يتقدم إلى مشهد الديلمي^(٥). وكان قد وصل القاضي جعفر الذي أرسله، [٢١/أ] بكتاب إلى محمد بن المهدي، ولم يحصل من محمد بن المهدي مطابقة له فيما طلبه أصلاً، بل كان عند وصول القاضي جعفر مشدداً، وبحيث أنه ما أجاب على محمد بن المتوكل كما روي. وأما جوابات أخوة محمد، وهو علي بن المتوكل، وحسن بن المتوكل فجاءت مطابقة لرأيه وأنهم من أعوانه، وإنما قاموا إذالم يقيم هو وقام غيره، فاطمأن عليهم خاطره. وكذلك كتاب صاحب كوكبان مثل

(١) ذي السفال: بلدة عامرة فيما بين إب وتعز، بالسفح الجنوبي من جبل التعكر، وتتبع لواء إب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٢١-٤٢٢).

(٢) يشتا: بمعنى يشتري، سبق ذكرها.

(٣) توافي: وفي: أي أضاف إلى الشيء الناقص ليكون كافياً لما يريد صاحبه.

(٤) زراجة: مدينة في الحدا، تبعد عن معبر شرقاً بنحو ١٣ كم. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٣٨).

(٥) مشهد الديلمي: يقع في ردمان من بلاد عنس على بعد نحو ثلاثة أميال شرقاً من مدينة ذمار. وهذا المشهد نسبة إلى الإمام الناصر أبو الفتح الديلمي (٤٣٠-٤٤٤هـ / ١٠٣٨هـ / ١٠٥٢م). المقبور هناك. (زيارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ٩٣).

كلامهم، ولكن أما الخطبة فما تركوها إلا بعد اتفاق محمد وقاسم وعلي بن أحمد في خمر، كما سيأتي تأريخه إن شاء الله. وكلهم أقرب إلى محمد بن المتوكل بالمطابقة إلا محمد بن المهدي فيبعد منه له الموافقة، ويعسر عليه له المحاربة؛ لأن البلاد المحصلة^(١) قد صارت بين يديه، والعساكر صاروا ينجذبون إليه، لأجل العطاء والمال، والناس مع الدنيا كما قال الشاعر^(٢):

وإذا امرؤ ملك الدراهم أطلقته

شفته ألوان الكلام فقال

وتقدم الأقوام فاجتمعوا له

ورأيت به بين السورى مختالا

ولما صل محمد بن المتوكل بعد خروجه من صنعاء إلى زراجة استقر فيها منتظراً لحسين بن حسن، فلم يبدو منه حركة، فكتب إليه محمد بن المتوكل أنه منتظره على وعده، فأجاب أنه يتقدم إلى مشهد الديلمي شرقي ذمار قريب [٢١/ب] رداع ويكون الإتفاق فيه، فتقدم المذكور إليه وهو غاصاً بريقه، باعثاً في الناظر من جهته إلى حيث ذكره ليزيل عذره، فسكن فيه أيضاً منتظراً بعض أيام، وشق بهم السكون في الخيام، والإنقطاع من جلب السبار والطعام.

وفي خلال ذلك نزل علي بن المتوكل من إب إلى تعز وأرسل حسين بن حسن عينة من أصحابه مع جماعة من أهل يافع إلى الحج وأبين للمحاربة عليه، وإخراج الرتب الذي في

(١) المُحَصَّلَة: أي الغنية والخصبة.

(٢) الشاعر هو محمد بن القاسم الهاشمي، وقد ورد البيتان كالتالي:

من كان يملك درهمين تعلمت شفته أنواع الكلام فقال
وتقدم الفصحاء فاستمعوا له ورأيت به بين السورى مختالا

(أحمد فيش: مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي، ص ٤٩٦).

أبين والتي على باب تعز، فحصل الحرب بأبين وقتل من الجانبين من الرتبة التي فيه قيل: أربعة، وقيل: سبعة، وقيل: أكثر. ومن أصحاب حسين بن حسن مثلهم، وانتهب أصحاب حسين السوق وحرقوه وعادوا بلادهم، وانقطعت طريق أبين، وغلا السليط، بلغ الرطل بصنعاء إلى حرفين؛ لأن مداره وطلوعه من تلك الجهة.

ولما وصل محمد بن المؤيد إلى مشهد الديلمي وصل حسين بن حسن

وأما حرب تعز فإنه لما وصل علي تعز في رابع شهر شعبان جهز محمد بن المهدي زيادة للرتبة الذي منه خارج تعز بقدر ثلاثمائة أو أربعمائة، فوصلوا [٢٢/أ] إلى ثعبات^(١) والتقاهاهم علي من تعز بعساكره جميعاً فاحتربوا واقتتلوا قتالاً شديداً بالبنادق أولاً ثم بالسيوف والرماح آخرًا. وقتل من الجانبين حول أربعين، من أصحاب علي حول عشرين ومن الآخرين مثلهم، ومن جملتهم بيرق دار حق علي بن المتوكل، وأسر من لم يفر من أصحاب محمد بن المهدي كالسيد حسن بن محمد بن أحمد بن الحسن المؤيدي بعد أن قتل برحمه جماعة، وأسر ولد محمد بن المهدي المسمى إسماعيل^(٢) وجماعة من الأعيان والرؤساء، وكانت وقعة عظيمة، واتفق حصولها بنصف شعبان وصباح خسوف القمر في برج الدلو، ووقعة أبين بلحج كذلك في ذلك اليوم والأسرى أولئك من أصحاب علي رسم عليهم بتعز إلا ولد محمد بن المهدي فزلجه إلى عند والده المنصورة، وكانت جملة الأسرى حول المائة من أصحاب محمد بن المهدي.

ومحمد بن المتوكل لما وصل إلى مشهد الديلمي انتظر وصول حسين بن حسن فوصل إليه، وفي خلاله وصل إليهم الحادث بتعز وأبين، فتغير خاطر محمد بن المتوكل وأرسل

(١) ثَعْبَات: منطقة أعلا مدينة تعز من الناحية الشرقية، في جبل صبر. (المقحفي: معجم البدان، ج ١، ص ٢٥٥).
(٢) إسماعيل بن محمد بن أحمد بن الحسن. تابع المؤرخ ما قام به من مساعدة والده ومؤازرته منذ إعلان إمامته وخلال حروبه مع مراكز القوى من آل القاسم حتى توفي مقتولاً في صعدة، ولم يذكر صاحب بغية المريد عنه شيئاً سوى أنه أحد أبناء الإمام الناصر، ويطلق عليه الشهيد إسماعيل. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٧٥).

عبد الله بن أحمد بن القاسم والقاضي [٢٢/ب] جباري للخوض في الإصلاح بينهم، فساروا ومعهم عينة من العسكر. ووصل عند ذلك كتاب من محمد بن المهدي إلى حسين بن حسن فيه كلام شديد، وتوعد له لما فعله بالحديد، ويذكر له أنه كيف انقلب في كلامه الأول الذي جرى منه بالذم لعلي بن المتوكل إلى المدح المنقاض^(١) لما جرى من قبل، وأن هذا من اتباع الهوى وقلة الدين، بكلام صليب، وخطاب عجيب، لم يدر حسين بن حسن فيه بما يجب. وكان بعد ثلاثة أيام اجتمع بين حسين بن حسن ومحمد بن المتوكل الكلام بأنه تابع لما فعله قاسم صاحب شهارة، وأنه إن بايع محمد فقد بايعه وإن بايع محمد لقاسم فقد وكله يباعه^(٢) عنه. وبقي حسين على أصل دعواه واستقلاله وخطبته وافترقوا على هذا. [وقد كان علي بن أحمد يومئذ في خلال خروج محمد بن المتوكل من صنعاء قد خرج من صعدة إلى خمر، واجتمع بقاسم^(٣) في وادعة، بعد أن كتب إليه بالاتفاق والمبايعة. فاستقر قاسم عند صنوه أحمد^(٤) بوادعة وعلي بخمر بيت والده، وكتبوا [٢٣/أ] إلى محمد بالوصول للمناجزة، فتراخى محمد بمشهد الديلمي لتتام ما وقع بينه وبين حسين بن حسن وما اشتغل به من الحادث اليمني. فأهم علي بن أحمد بالوصول إلى الروضة وصنعاء، فكتب إليه حسين بن أحمد بن الحسن من الغراس بالتوقف حتى يصل محمد بن المتوكل؛ لأنه يحصل من أهل الجهة الصناعية التشويش إلا أن يصل في جماعة مختصرة قدر العشرين أو العشرة فترك ذلك وبقي في خمر، وإن حصل تراخي فربما هو يأتي يتقدم إلى ثلا، فلما بلغ محمد بن المتوكل هذا بادر بالعود إلى صنعاء.

وعجب كثير من الناس في هذا الاختلاف وما وقع فيه وما قبله من الحروب وهم

(١) المنقاض: كذا في الأصل.

(٢) كذا في الأصل لم تتضح.

(٣) هو قاسم بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم.

(٤) أحمد بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم.

أقارب، وتعذر بينهم الائتلاف واتفاقه في وقت واحد، فإنه لما مات المؤيد بالله محمد بن القاسم وقع بين الأخوين أحمد وإسماعيل الحرب بخدار^(١) وبثلا وحوزة^(٢) صنعاء في آخر شهر شعبان ورمضان^(٣).

ولما مات المتوكل اتفقت الحرب بالصلبة وذيبن كذلك في آخر شعبان ورمضان، وتعقبه الحرب الكبير بشهارة، وكذلك هذا بعد موت الملك المهدي أحمد بن الحسن اتفقت بشعبان ورمضان.

ولما حدث ذلك الحادث بتعز وانكسر أصحابه إلى المنصورة وأسر من أسر منهم تغير محمد بن المهدي وطلب الرتب القريبة الذي بموزع وحيس، واستجاش بقبائل الحجرية، وقصد إلى جبل صبر فوق تعز. وكان قد فيه رتبة لعل بن المتوكل، فيها النقيب ابن أمير الكلبيين ابن الأبيض، فوقع بينهم الحرب، فقتل من أصحاب علي خمسة ومثلهم من أصحاب ابن المهدي، ووقع الصلح في خلاله بسعاية عبد الله بن أحمد^(٤) والقاضي جباري الذين أرسلهم محمد بن المتوكل حسبما سبق فإنهم وصلوا حال هذه الواقعة وكانوا يريدون الفتح على تعز والتقرب منه وإزالة الرتب. وقد كان حط محمد بن المهدي بالزيلي^(٥)، وكان أهل تعز غلقوا أبواب المدينة فعقد الصلح إلى بعد رمضان.

وأما محمد بن المتوكل فإنه لما عاد من مشهد الديلمي بعد اتفائه بحسين بن حسن إلى صنعاء في آخر شعبان خرج يوم الإثنين ثالث رمضان إلى خمر، فكان أول استقراره

(١) خدار: قرية مشهورة من بلاد الروس، جنوب صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٠٥).

(٢) حوزة صنعاء: حصار صنعاء.

(٣) ما بين المعقوفين أعاد المؤلف كتابته في هامش الورقتين ٢٢/ب، ٢٣/أ.

(٤) هو عبد الله بن أحمد بن القاسم.

(٥) الزيلي: لعل المؤرخ يقصد الزيلية: من قرى البعجية من مديرية اللحية وأعمال الحديد. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٥٦).

ومحطته وخيامه في السَّتين^(١)، ثم انتقل منها إلى خارج خمر فوق الغيل والتقى قاسم^(٢) وعلي^(٣) هنالك، وما زالوا يتفقون المرة بعد المرة من غير ثالث لهم [٢٤/أ]. ولما رأوا محمداً قد بنى على ما هو فيه وكان قد تكررت الموافقة بينه وبين القاسم وعلي بن أحمد من غير حضور حاضر، ورأوا خلو ما بيد قاسم من الخزائن وضعف بلاد الأهنوم، وما قد جرى منهم من الميل إلى محمد بسبب ما بذل لهم من الذهب الأحمر والدراهم، فرأوا عند ذلك الإتفاق والتسليم لمحمد. فكان أول مسلم لمحمد علي بن أحمد، وصار مع محمد علي قاسم كالمعين، فلم يسع القاسم إلا التسليم والإتفاق، وترك المحاربة والشقاق، فترك عند ذلك اللقب وطواه عن ذكره، ورجع إلى اسمه كما فعل لأحمد بن الحسن في أسمه. وطلب زيادة في البلاد، فجعل له محمد بلاد عذر وظليمة وبقية الشرف، وجعل له بيت الفقيه ابن عجيل بتهامة وبلاد زبيد، ولكن زبيد وبيت الفقيه ابن عجيل لم تكن تحت تصرفه، ولا جرى فيه أمره ونهيه، إذ قد المتولي عليها محمد بن أحمد ورتبها من عنده لولده حسن بن محمد، وبذل لعلي بن أحمد الذهب وجعل له جبل صبر في اليمن الأسفل، وهو أيضاً قد حكم عليه محمد بن أحمد بن الحسن قبل. وكان من جملة كلام محمد بن المتوكل للقاسم: أن هذا الأمر إن سلمناه لكم فأكثر هؤلاء الذين قد تبعونا لا يسلمون الأمر إليكم، بل هو الشرط الذي جرى من أولاد المهدي الذين بالغراس ومن معهم من العسكر وقبائل بني الحارث وهمدان، وأنه يكون سبب ذلك الاختلاف، فكان الإتفاق على هذا في يوم الإثنين سادس عشر شهر رمضان بخمر، وعاد القاسم إلى شهارة، وعلي بن أحمد إلى جهاته بلاد صعدة.

ولما بلغ صاحب كوكبان [٢٤/ب] هذا الإجتماع خطب عنده بشبام وكوكبان

(١) السَّتين: قرينان متقابلتان أعلا نقيلاً الغولة، تطلان على قاع البون من شماله. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨١٧).

(٢) قاسم بن المؤيد صاحب شهارة

(٣) علي بن أحمد صاحب صعدة.

لمحمد بن المتوكل وترك ما كان خطب لنفسه أولاً. ومحمد بن المتوكل سار إلى السودة
استقر فيها بقية رمضان وعيد فيها.

وفي خلال هذا الإتفاق من محمد بقاسم خالفت بلاد يافع جميعاً وبلاد العولقي وبلاد
الهيثمي على حسين بن حسن، وطردوا واليه منها، وقتلوا بعض أصحابه، وكان قد
كاتبهم محمد بن أحمد صاحب المنصورة. وبقي حسين بن حسن في حيرة عظيمة من أجل
خلافهم عليه، وتعذر تمكنه من القدرة وحده على قصده إليه، فبقي في بلاد رداق لا ينفذ له
فيها أمر ولا نهي، وتعذر عليه ما كان تصوره من فتحه لبلاد أبين ولحج، وصار في رداق
كالمحتار، واشتغل بمكاتبات إلى محمد بن المتوكل وغيره في المعونة له، مع أنه ما قد تم
انخراطه في إجابة محمد ولا أزال عن اسمه لقبه، ومحمد يومئذ مشغول بالسداد^(١) بينه
وبين صاحب شهارة.

والسعر هذه المدة في اليمن مرتفع، والوقت وقت الصراب آخر الخريف، بلغ القدح
من البر إلى أربعة حروف والشعير [٢٥/أ] في حرفين إلى تسعين^(٢) والذرة كذلك وتبلغ إلى
مائة بقشة وثلاثة حروف، وفي صعدة القدح في خمسة حروف وأكثر، مع أن المكيال فيها
افتر^(٣)، والسبب قل الأمطار في الخريف في أكثر بلاد اليمن، فالحكمة لله. والرطل السليط
بلغ إلى سبعين بقشة والسمن مثله، وكثير من المشارق يدورون وظهر عليهم الجوع، فلله
الأمر من قبل ومن بعد.

ولما حصل الخلاف على حسين بن حسن من البلاد التي كانت إليه جهز بضرورة
جماعة من عسكره، فلما وصلوا أطرافها أقبلت عليهم القبائل بما لا قبل لهم بها فأخذوا
منهم مقتلة فوق العشرة ورجعوا مغلوبين، وصار أهل بلاده عليه متغلبين. ومن الأمور

(١) السداد: الإتفاق.

(٢) أي إلى تسعين بقشة.

(٣) أفتر: بمعنى أضعف.

التي ظهرت فيها الحكمة في هذه التي قد جرت باليمن الأسفل من هذه القضايا بين حسين بن حسن، وبين علي^(١) ومحمد^(٢) من الفتنة أن علياً لما جرى منه جرة اليد^(٣) في بلاده وإهماله لأصحابه في الإضرار برعيته سلط الله عليه محمد بن المهدي، وحسين بن حسن لما جرت منه المغادرة^(٤) واختلال النية سلط الله عليه إخلاف بلاده.

[٢٥/ب] ومن الأمور التي ظهرت حكمتها في البلاد البرطية والسفانية مما جرى منهم من التعدي في الطرق والقتول التي ما زالت بينهم في المغازي والنهب والتخويف والمحق المرة بعد المرة والكرة بعد الكرة، وما كان قد جروا عليه من الأحكام الطاغوتية والأمور المخالفة للشريعة المرضية، وما بذله الذين ظلموا عليهم من الدعاء فيما راح عليهم، انتقم الله منهم بالقحط والجوع الذي أصابهم وأخلى قراهم، فصارت بلاد برط خالية وتفرقوا في الأرض، ومات من مات منهم بالجوع في السهل والنجد وأكلوا الميتات، وحاقت بهم الحرامات والظلامات، فالله سبحانه يمهل الكافر على كفره ولا يمهل الظالم على ظلمه تعجيلاً لعقوبته في إضراره، ونسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة.

وفي هذه الأيام عاد محمد بن أحمد من الزيلعي إلى المنصورة بعد عقد الهدنة بينه وبين علي بن المتوكل بواسطة عبد الله بن أحمد والقاضي جباري الذماري.

وفي هذه الأيام بشهر رمضان أرسل محمد بن المتوكل السيد حسن بن محمد بن حميد الدين يخوض في صلح محمد بإقطاعه من تلك البلاد ما يقوم به، ففسار إليه. وكان محمد بن أحمد بن الحسن قد عين لإخوته الذين في الغراس جانباً من بلاد أبيهم، وأمر ولايتها بإرسال محصلها [٢٦/أ] إليهم، فما رضوا بها. ولما جرى ما جرى من الخلاف وعرف حسين بن حسن عدم طاقته على استرجاعها كتب إلى حسين بن أحمد بن الحسن

(١) علي بن أحمد صاحب صعدة.

(٢) محمد بن أحمد صاحب المنصورة.

(٣) جرة اليد: بمعنى زيادة المطالب التي كان يأخذها.

(٤) المغادرة: أي الغدر.

بالغارة، فأرسل^(١) حسين بن حسن بكتبه إلى محمد بن المتوكل إلى السودة، فقال محمد بن المتوكل: يتوقف في ذلك حتى يكتب إلى يافع فكتب إليهم أن إذا كان مرادكم بتحويل الوالي وأنه غير صالح وجائر في مطالبكم عُزل، وهو الفقيه الملقب مسمار الأهنومي^(٢)، وولي واحداً يكون واسطة بينكم وبين حسين بن حسن، وإن لم تطيعوا أمرنا جهزنا عليكم، وكتب إلى مسمار ينتظر الجواب.

وفي هذه الأيام أخبرني السيد محمد بن حسين الحوثي أنه كان أرسله المهدي قبيل وفاته بافتقاد أوقاف المساجد باليمن الأسفل، والتنبيه عليها ويصف إقامتها.

قال: فطاف في مساجد مخلاف جعفر بنواحي جبلة أولاً، قال: فوجد ما كان نظره من المساجد لأهل البلاد فهو مقام في الغاية بالفراش والمواجل وما يتبع ذلك، وما كان نظره إلى والي البلاد وجده مهملاً لا فراش فيه ولا إصلاح، قد شعثت^(٣) عمارته وتعطلت الصلاة فيه لأهله، بل وجد بعض المساجد قد صار صبلاً^(٤).

قال: ونزل إلى المخلاف الأسفل بنواحي ذي السفال من بلاد المهدي أحمد بن الحسن فوجد الأمر كذلك، ما كان نظره إلى أهل البلاد فهو مقام، وما كان نظره إلى الوالي خراب، فهذا ما اطلع عليه، حسبما كان أمره المهدي.

[٢٦/ب] وكذلك هذا جاري في اليمن الأعلى فإننا قد شاهدنا ما كان منها نظر وقفه إلى الوالي مهملاً، وما كان نظره إلى أهل البلاد مقاماً بالفراش والقضاض.

وفي نصف شهر شوال سار حسين بن المتوكل بعد إرسال أخيه له من السودة غارة على حسين بن حسن، لما كثرت كتبه في استمداد الغارة، وما قد جرى من الحرب بينه وبين

(١) كذا في الأصل، صحتها وأرسل.

(٢) هو صلاح مسمار الأهنومي، عينه الحسين بن الحسن والياً على يافع.

(٣) شعثت: بمعنى تفرقت أجزاؤه، وهو منه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٣٢٢).

(٤) صبلاً: لعله يقصد اصطبلًا للحيوانات.

أهل تلك الجهة، وأنه صار في الحوزة، وأنه إذا لم تصله غارة نافعة لم يكن له فيهم طاقة، فسار المذكور وفرح به، إذ ناله في عوده إلى صوران، وبقي فيه، ويعتذر بأنه ينتظر العسكر إذا وصلوا إليه. وأمر محمد بن المتوكل عسكر الحيمة بلحوقه والعزم معه، وغيره من مقادمتهم أمرهم بالغارة. فأما حسين بن المهدي وإخوته فصاروا مترددين في إعانة عمهم لما حصل منه من المحاربة على جانب بلادهم بأين ولحج، فهم صاروا بين الإقدام والإحجام، وحسين بن حسن تجشم المفاتحة لهذه الجهة والمغالبة في الوقت الذي ما ينبغي فيه تحريك الفتنة.

وهو صار كما قال ابن المقرب في ديوانه:

والمرء يسعى بلار هطولا جدة

كالسهم يرمى بلار يش ولا عقب

مع أن حسين بن حسن قد صار بين عدوين له بلاد يافع وما إليها، وابن أخيه محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة فهو إما بها وإلا عليها، وقد وقع الحربان الأول في أئين ولحج وتحريق سوقه، والآخر هذا الذي قد وقع في يافع بينه وبين قبيلته، وما أثمر له نفعاً بل هو صار عليه نقصاً [٢٧/أ]. ووصلت كتب أخرى من حسين بن حسن إلى محمد بن المتوكل وإلى أحمد بن محمد بالمعاجلة بالغارة، فإنه لما تقدم من رداع مغيراً على أصحابه الذين احتازوا بأطراف يافع لمسجد النور^(١) إلى الحلقة^(٢)، وتعذر عليه النفوذ والعبور والصعود إلى جبل يافع، وبقي كالمحاصر في الحلقة وأصحابه في غاية الحوزة والضرورة فتناقلت الغواير. وكانت قلوبهم مختلفة، وأحوالهم غير مؤتلفة، والرؤساء يقولون وما لهم من مصلحة في هذه الحركة، فإن البلاد تلك لحسين بن حسن متوجهة وضررها ونفعها له، مع ما كان منه أولاً من الدعوة، فصاروا يظهرون الحركة

(١) مسجد النور: يوجد في الوسطية، من مراكز بلاد يافع، والمسجد بناه أحمد بن الحسن بن القاسم. (الويسى: اليمن الكبرى، ص ٣٢).

(٢) الحلقة: قرية في جبل الفلحي من مديرية يافع وأعمال محافظة لحج. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٩٢).

ويأمرون الناس بالسعي والحركة، وكل أحد متثاقل فيها ورؤساؤهم يعتذرون بعدم المعاجلة لأجل حضورهم. والعسكر يعتذرون بعدم تسليم حاجاتهم، وكل منهم يحب ظهور العذر ليُعذر، فصاروا على هذا الحال مدة الشهر. وحسين بن حسن مشغول بالخلاص من تلك الأقفاس، حيث لم يتم منهم الغارات، ولعلها تكون معه آخرها كما جرى مع عسكر السلطنة من الهزيمة من الخلفة والقتال في نجد السلف والانتهاج والفعلة الجسيمة، لأن هذه البلاد اليافعية جبال [٢٧/ب] منيعة إذ هي أطراف البلاد اليمانية، لا تتم اليد عليها إلا بتأكيد أمورها وسكون الأمر الشاغر لدولة صاحب اليمن فيها، ليكون ظهيراً لولائها. وأما مع تفرق مملكة اليمن، والإشتجار فيه هذا الزمن، فهو لا يتم لهم فيه قوة الأثر، كما جرى فيما سبق لمن مضى وغبر.

وفي هذه الأيام شهر شوال أرسل القاسم بن محمد المؤيد رسله لقبض زبيد وبيت الفقيه ابن عجيل وما إليه حسبما ولاه إياه محمد بن المتوكل، وفيها الرتب من قبل محمد بن المهدي، فردوهم، وقالوا: البلاد لغيرهم، فرجعوا بخفي حنين وقالوا: الأمر قد برم بليل وساروا ولم يحصل لهم ما قصدوا، والله قول المقرب الشاعر في ديوانه:

فيا أيها الساعي ليدرك مجده

أفك إن هذا السعي منك إضلال

ودع عنك ما لا تستطيع فقد ترى

مساعي ما لا تطيق ليس تنال

ولله قول المقرب الشاعر:

ومن لم يدبر أمره ذو بصيرة

بكتفه عن قريب ثواكله

وكم من^(١) همام ضيع الحزم فالتفت

عليه عداه بالردا ودخائله

وصار يغريهم ويقوي أمرهم محمد بن مهدي بإتمامهم الخلاف على حسين بن حسن،
وأنهم لا يخافون، فإنه لا يجد حسين ما يدفعهم، كما قال الأول^(٢):

مصائب قوم لقوم فوائد

والسيد زيد بن جحاف الذي كان متولياً لزبيد ذهب عليه ما كان يستقطعه من بلاده
هذه، فصار [٢٨/أ] عاضاً على يده، حائراً في توسع نفقاته والمتعلقين معه وتوسعه في بيته
وكثرة إمائه وعبيده، فإنه كان سراريه أربع وعشرين جارية من غير الخدم. فلما ذهبت هذه
البلاد بعد أن كان حظه من المتوكل فيها الإبعاد، وعلم أن ذلك الحال الأول قد صار إلى
نفاد، إذ كانت تلك البلاد نصف محصولها فأكثر له من غير مطالبة ولا محاسبة، مع ما كان
إليها غيرها له، فهبط حاله الذي كان فيها وزال، والدنيا تقلب من حال إلى حال.

[هذه الأيام بشهر شوال أرسل القاسم بن المؤيد رسله لقبض زبيد وبيت الفقيه ابن عجيل وما
إليه حسبا ولاه إياها محمد بن المتوكل، وفيها الرتب من قبل المهدي فردهم، وقالوا: البلاد
لغيرهم، فرجعوا بخفي حنين ولم يحصل لهم مما قصدها، والله قول المقرب الشاعر:

فيأيها الساعي ليدرك مجده

أفق إن هذا السعي منك ضلال

(١) ورد صدر البيت الثاني كالتالي:

وكم همام ضيع الحزم فالتفت

(أحمد فيش: مجمع الحكم والأمثال، ص ٤١٩).

(٢) الشاعر: هو المتنبي، وقد سبق. والبيت ورد كالتالي:

بذا قضت الأيام ما بين أهلها مصائب قوم عند قوم فوائد

(عبد الرحمن البرقوقي: شرح ديوان المتنبي، مج ١، ج ١، ص ٣٩٩).

ودع عنك ما لا تستطيع فقد ترى

مساعي ما لا تطيق ليس تنال^(١)

وفي هذه الأيام كثر الوفد إلى محمد بن المهدي ممن يريد الملازمة في العسكر، مع حاجة السنة مع أصحاب والده الأولين الذين كانوا في الغراس ومن القبائل المستجدين، فसार من بلاد برط جماعة كثيرة لازموه واستعدوا من الجامكية، لضعف بلادهم ومن غيرهم.

وأرسل هذه الأيام زيادة في رتب بيت الفقيه ابن عجيل [٢٨/ب] وزبيد، وسار إليه صنوه إبراهيم ومعه جماعة من أصحاب والده، وتنافر هو وصنوه حسين، وخرج من الغراس يريد اليمن الأسفل.

ومحمد بن المتوكل رحل من السودة إلى صنعاء، فدخلها عند شروق الشمس يوم الأربعاء سادس وعشرين شهر شوال، والشمس حالة في برج العقرب في آخر شهر تشرين الأول، والله أعلم.

وفي هذا الشهر استولى محمد بن المهدي على العينة التي من قبل حسين بن حسن في آيين، وهو السيد الحبشي ومن معه وأدخلهم المنصورة.

وفي هذا الشهر لما ضاقت على حسين بن حسن الأمور، وصار في الحلقة طرف بلاد يافع الرعينين تحت العقبة^(٢)، وتعذر عليه النفوذ إلى صعود الجبل لإنقاذ من فيه من الرتبة، وبلغه ما جرى من تجمع القبائل اليافعية، ومن انضم إليهم من البلاد المشرقية، وأنهم استولوا على أصحابه وولده وحازوهم^(٣) في دورهم، ولم يبق لهم من أنفسهم مخرجاً

(١) ما بين المعقوفتين مكرر في الأصل، وقد أثبتناه كما كتبه المؤلف.

(٢) العقبة: من قرى مركز يهر في يافع. (المحقق: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨٩٥).

(٣) حازوهم: حاصروهم، سبق ذكرها.

وحار في إنقاذهم، فاضطر إلى إرسال الشيخ ابن هريرة^(١)، وكان عنده في الحضرة بالسعي، باستخراج ولده وتخليه بلادهم لهم، فسار كما أمره وأخرج ولده عنهم، وبقي في الحلقة ينتظر الغارة. وما زال يكتب إلى محمد بن المتوكل بالإنقاذ [٢٩/أ] له، وهو ما قد استقر أمره إلا في هذه البلاد العليا فإن اليمن الأسفل كله محكوم عليه من محمد بن المهدي، فبقي في محارة كلامه أن اجتمع له أحد مع حسين بن حسن حتى من صاحب اليمن الأسفل لا ينقلب إلى البلاد التي تحته، فصار بين الإقدام والإحجام بالغارة والناس مستبقون الحركة مع الغلاء في الأسعار وما يحتاجونه.

وأخبر من حضر الواقعة ببلاد يافع أنه لما وقع أولاً مع مسمار ما وقع من الإشتجار بينه وبين الشيخ ابن العفيف^(٢)، وكان قد جار عليهم في مطالبهم مع ما كان سبق معهم، فاستولوا على مسمار، وحازوه في بعض تلك الديار، وقتلوا من أصحابه سبعة أنفار، وراح من أهل يافع أكثر بالبنادق من داخل الدار، ثم أنهم عقروا عليه أشجار البن التي كانت معه، وخربوا محاميه ودياره، ونهبوا جميع ما معه من سلاح وغيره. فلما أغار ولد حسين بن حسن بمن معه من العسكر وكانوا نحو سبعمائة أقبلت يافع كالجراد وقد تعاقدوا على الحملة عليهم إلى البيوت التي سكنوها في مسجد النور، ولا يبالوا بالرصاصة ولا بمن قتل من الناس.

قال: فحملوا عليهم إلى البيوت، ودخلوا عليهم من حافاتها، وتماسكوا بالأيدي طعناً وضرباً، ولم يبالوا بمن قد راح بالبنادق منهم، حملة عنترية^(٣)، ووقعة عظيمة

(١) الشيخ ابن هريرة: من مشائخ يافع بني مالك المعروفة بيافع العليا. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨٩٤).

(٢) ابن العفيف: من مشائخ قبائل يافع السفلى، ديارهم في منطقة (القارة) من مديرية رصد وأعمال محافظة أبين. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٠٨٩). يقول المؤلف: (وهذا ابن العفيف اسمه معوضة بن محمد بن معوضة، وجده هذا

معوضة هو الذي كان في مدة الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، الذي كاتبه في مدة دخول أحمد بن الحسن مستجيراً

بهم. (انظر النص من هذا الجزء، ق ٦٧ ب).

(٣) عنترية: نسبة إلى عنتر بن شداد العبسي.

غضنفرية^(١) [٢٩/ب]. ولم يبق إلا البيت الذي فيه ابن حسين بن حسن لا غير، وصاروا تحت أيديهم، وفي قبضتهم، ولم تنفعهم البنادق التي معهم، لأنهم لكثرتهم طفحوا على عددهم، ولم يبالوا بمن قتل بها منهم.

قال الراوي: وانكشف الحرب والقتل من يافع بالبنادق حال حملتهم قدر خمسين قتيلاً ومن العسكر دونهم، هذا صفة الواقع الذي جرى بينهم.

ثم خرج ولد حسين بن حسن برفاقة الشيخ ابن هريرة، كما سبق ذكره، إلى حضرة والده وهو بالحلقة، وأخرجوهم من يافع لا يألون على شيء إلا السلامة لمن بقى منهم. وحسين بن حسن أيضاً في الحلقة محوزاً، وهي حد تحت عقبة يافع وهو طرفه، ومنها ابتداء بلاد الرصاص ونجده، وصار حسين بن حسن يستغيث بالغارة الكتاب بعد الكتاب إلى محمد بن المتوكل، وقد خالفت جميع البلاد الياfacية وما خلفها من البلاد الحضرمية من نجد السلف إلى أقصى حضرموت وخلف، ورجعت هذه البلاد لأهلها وسلاطينها ومشائخها، وتعقب ذلك خلاف بلاد الرصاص، وانتهبوا البيوت في البيضاء، وما فيه لحسين بن حسن أيضاً [٣٠/أ].

وفي هذه الأيام أنشأ السيد زيد بن محمد بن حسن بن القاسم^(٢) قصائد عظيمة، وأشعار بليغة، ورقائق لطيفة، مع تضمينها المعاني القويمة التي لا يدركها إلا من قد مارس في الفكرة وكثر في المطالعة. فما هي إلا منحة له عجيبة، وحالة في هذا الزمان غريبة، على ما هو عليه من صغر السن فإنه أنشأ مثل هذه القصائد وهو في نحو عشرين

(١) غضنفرية: الغضنفر من أساء الأسد.

(٢) زيد بن محمد بن الحسن بن القاسم (١٠٧٥-١١٢٣هـ/ ١٦٦٤-١٧١١م) علامة، حافظ، شهير، أديب، شاعر، بليغ، نشأ بصنعاء والروضة والجراف، وأخذ عن مشاهير علماء عصره، وأخذ عنه عدد من العلماء، وله عدة مؤلفات. (الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٥٠-٥٧؛ عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٤٤٨).

سنة من يوم ولادته، إذ مات والده وما قد تم ختانه وإعذاره، وإنها ختن بعده، ووالده مات سنة تسع وسبعين كما سبق، وبلغ هذا السن وقد أحرز علم العربية، وقرأ العلوم النحوية، وقرئ عليه فيها، ومما أنشأه من القصائد قوله:

نحوكم قلبي المعنى جنا
فلذالوم عذولي قبحا
آح كم أشكو تباريح الهوى
وزماناً للقاء ما سمحا
ورقياً قد غلدى يرقبني
في الهوى قد نلت منه البرحا
آح من دمع غزيرها مل^(١)
كلما مر بخدي جرحا
آح من نار بقلبي أحرقت
وزنادٍ لفؤادي قدحا
آح من صد وهجر وقل^(٢)
حره في وسط قلبي لفحا
وإذا عرض لي في حبيهم عاذل
أعرضت عنه أن لحا
يا أجبائي ومن ذكرهم
كلما مر بسمع شرح

(١) هَامِل: هملت: فاظت وسالت، ويقال: هَمَل دمعهُ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٣٠).

(٢) قَلَا: أَبْغَضْتَهُ وَكَرِهْتَهُ غَايَةَ الْكَرَاهَةِ فَتَرَكْتَهُ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ١٥٧).

وأعيـدوا لي أياماً مـضت

خـصنا الله فيـها^(١) بالمنحـا [٣٠/ب]

فاذكرونا^(٢) كـذكـرنا لكم

رب ذكـر قـرب مـن نـزح

ووصـال قـد حـلـا لي مـثـلـها

قـد حـلـا يعقـب مـلـحـا

وغيرها من القصائد كثيرة مع صغر سنة وحداثته، فما ذاك إلا منحة وعطية قل من يدركها، فلذلك توجه^(٣) ذكرها، والإشارة إليها، وقد جمع قصائده في ديوان.

وفي هذه الأيام وصل الخبر من الهند أنه خالف ولد السلطان على أبيه، واستعان بالإنجيز من النصارى وسىواجي على والده السلطان، ف وقعت بينهم حروب شديدة، وفتنة عريضة طويلة.

وفي هذه الأيام رجع رسول أحمد بن الحسن من بلاد المهري وهو السيد أحمد القطابري، الذي كان أرسله قبيل موته إلى المهري صاحب جزيرة سقطرى وسواحل بحرهما ما بين الشحر وظفار بأنه يؤهب الضيافة وأنه يأتي بالإرتحال إلى بلاد العماني لاستفتاحه، فسبق الأجل عن ذلك الأمل، مع أنه كان يجري على اليمن المشقة، لأجل طول المسافة البرية، وعدم إدراكهم للأعمال البحرية ومع ما عرف من حال أحمد بن الحسن من تضييع من معه كما فعل عند دخول حضر موت [٣١/أ].

وفي سلخ شهر شوال منها لما خرج أصحاب حسين بن حسن من يافع الداخلي برفاقة

(١) لا يستقيم وزن البيت إلا إذا (ها) بدلاً عن (فيها).

(٢) لا يستقيم وزن البيت والأصح: واذكرونا مثلاً ذكرنا لكم.

(٣) توجه: أي وجب ذكرها.

ابن هريرة، واجتمعوا بحسين بن حسن بالحلقة اجتمعت يافع وقالوا: نقصد حسين بن حسن ونخرجه من حدود بلادنا. والحلقة هي حد بلاد يافع، فتعاقدوا جميعاً على القتال كالمعاقدة الأولى، وقالوا: نحمل عليهم للقتال بأجمعنا، ولا نبالي بالبنادق، وأن من سقط منها ندعسه^(١) بأرجلنا، ونلاحهم بالسلاح، ويروح من راح فقصدوهم على هذه الإشارة والنية، وسلوا سلاحهم وفتئت رؤوسهم، واختلجت للقتال أجسامهم وقصدوهم. فكانت حملة عظيمة، ووقعة جسيمة، وقتل من الجانبين مقتلة شديدة بعد أن خرجت الخيل التي لحسين للمقاتلة والطعان بالرماح والمصاولة، وبنادق حسين تهميهم من الحلقة لمن حمل عليهم، والتحم القتال، وطال النزال ثم انقضى الحرب الأول على هذه المقتلة. وكان القتل في يافع أكثر في هذه المرة، ثم لما أصبح الصباح وظهر ولاح قصدوهم بزيادة قد جمعوها، ووفرة فيهم قد لقوها، منهم من يقول سبعة آلاف ومنهم من يقول أكثر، ولفوا عليهم وأحاطوا بهم إحاطة الهالة بالقمر فكهلوهم^(٢). وانتهت [٣١/ب] بريق الخيالة بعد قتله وجماعة معه، وقتلوا فيهم أكثر من خرج من الحلقة عليهم، ثم انكسروا واحتازوا فيها، ولم يبق لهم طاقة على مقاتلتهم لكثرة جمعهم وعدم وصول غارة لحسين بن الحسن تعينهم، فلما أيس عن القدرة عليهم خاطب في الخروج عنهم وطلب الأمان، فبذل له الشيخ ابن العفيف، وهو يومئذ رأسهم والمتبوع فيهم. وخرج من الحلقة مكسوراً مهضوماً في الليل خشية من قبائل الرصاص؛ لأن قد صاروا في الطريق بعد إظهار الخلاف حتى وصل إلى الزهراء^(٣) حد بلاد بني الرصاص، وكان قد وقع حرب ما بين الزهراء وبين نجد السلف بينهم وبين الغارة التي كانت وصلت إلى الزهراء من قبل صاحب صنعاء. وكان أيضاً بعد ذلك الحرب الذي جرى قد وقع ما هو أعظم منه من الموجب للخذلان، وعدم تمام الغارة التي كانوا قد أرادوها لحسين بن الحسن من الحريق

(١) ندعسه: نطؤه بأقدامنا، وهي من اللهجة العامية في اليمن.

(٢) كهلوهم: لم نعرف معناها.

(٣) الزهراء: من قرى ذي ناعم بالبيضاء، تقع بجوار بلدة الرباط. (المحضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٤٧).

العظيم، والأمر الشديد الهائل الجسيم، وذلك أنه كان حسين بن المتوكل وأكثر أصحابه الذين ساروا معه نزلوا في دار هنالك لحسين بن الحسن. وكان قد وضع في سفال هذه الدار أحمال [٣٢/أ] من البارود وبقت مطروحة في غرائرها وبعضها في مخزان فيها، فكثير الداخل والخارج من عسكر حسين بن المتوكل، والواصل منهم يصل إليها والفتايل مع بعضهم ملصاة^(١) ومنهم من يحكها في دهليز الدار بعد تعشيره، فلكثرة الناس وأكثرهم لا يعرفون ما في تلك الغرائر الملقاة فلم يحاذروا أحداً منهم عن شرار النار والفتايل ونحوها من الداخل والمار، فلعله في علم الله، اتصل من ذلك شيء من النار إلى أحد تلك الغرائر البارود فاشتعل شلة واحدة، ونفض^(٢) الدار نفضة هائلة بمن فيه من السادة والفقهاء والعسكر في ضوء النهار، وأوان العصر عند أن صارت الشمس للإصفرار، على حين غفلة من أولئك الذين فيها، فكانت أعظم مصيبة وقعت عليهم بها. فقليل: أن جملة الذي حرق بالنار خمسمائة من سادة وفقهاء وعسكر وخدام، ومنهم سادة بني عامر وحسين بن المتوكل حرق أيضاً، وخرج من جانب من الدار، وقد علق به شيء من النار [٣٢/ب] فكان هذا الأمر العظيم.....^(٣) من هذا الحريق هو الموجب لخروج حسين بن حسن من الحلقة، وطلب التأمين.....^(٤) ومن الإدبار. والعلم السابق الذي سبق في هذا الأمر الذي فيهم صار أنهم وضعوا بأيديهم ما هو سبب إلى حتفهم وهلاكهم من البارود بأسفل الدار، مما يحاذره الناس ولا يضعوه قريبهم ولا تحتهم لجميع الملوك في الأقطار لكنها ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(٥) وكيف يحاذر من دون البارود كوضع الأعلاف آحاد الزراع فإنهم يضعونه في مكان مفرد

(١) ملصاة: مُشْتَعَلَةٌ.

(٢) نفّض الدار: أي تهدم نتيجة لانفجار البارود.

(٣) غير واضحة في الأصل.

(٤) غير واضحة في الأصل.

(٥) الحج: ٤٦.

خشية من شر النار، فأما البارود فهو أعظم في المحاذرة وأبعد في المجاورة، ولكن إذا حضر القدر عمي البصر، وقد يكون ذلك بحكمة الله عقوبة فيما جرى من حريق أصحاب حسين بن حسن لمن في أبيين.

وهذه الحروب التي جرت من يافع ما قد جرى مثلها من القبائل؛ لأنهم حملوا على البنادق والرصاص، ولم يبالوا بمن رمى وفات.

وإنما تقع الحملات مع الملوك الكبار الذين يسوقون العساكر بالحملات، بالسيوف المرفهات، وبذل المال والأعطيات، وقد جرى من يافع نحو هذا مع عسكر السلطنة في مدة الوزير حسن^(١) لما خالفوا عليه وقتلوا الأمير أحمد واليهام وأخرجوه وهزموا الغارة التي وصلت والأمراء الذين بلغوا إلى نجد السلف وانتهبوه، وبعد ذلك تركهم الباشا حسن ومن بعده ولم يتعرضوا لهم في جميع مدتهم مع ما اشتغلوا به من الغزوات التي جرت معهم.

وعند ذلك في عاشر [٣٣/أ] القعدة أمر المؤيد محمد بن المتوكل أولاد المهدي بالعزم إلى بلاد دمار، فسار إسحاق بن المهدي وحسين بن محمد بن أحمد صاحب الروضة واجتمعوا بدمار، وأمرهم أن يكون بقاهم في تلك الجهات، فساروا يوم السبت حادي عشر شهر القعدة. وكان قد طلب من حسين بن المهدي دراهم من الخزانة التي خلفها المهدي، فأجاب حسين أن والده أوصى بديون عليه كثيرة في ذمته لبيت المال وهي تستغرق أكثرها، وإذا بقي السير منها فالحاجة إليها. ولما وصل حسين بن حسن إلى الزهراء، لم يلبث فيها وتقدم إلى محل قراره ووطنه وبيوته برداع، وكذلك من بقي من أصحاب حسين بن المتوكل بعد الحريق الذي حصل معهم، وفرغت جميع البلاد المشرقية لأهلها وزالت دولته عنها.

(١) حسن باشا: من الولاة العثمانيين الذين تولوا في اليمن في خلال الفتح العثماني الأول في الفترة من ٩٨٨ - ١٠١٣ / ١٥٨٠ - ١٦٠٥ م. (أ.د. سيد مصطفى سالم: الفتح العثماني، ص ٣٣٢).

وبقت المحاذرة للمؤيد صاحب صنعاء من محمد بن المهدي صاحب المنصورة ومن المشرق لا يحصل في رداع مع حسين بن حسن قضية لقربة من بلادهم، فلذلك أرسل هؤلاء إلى ذمار يقولون فيه مما يجي من الجانبين.

وفي القعدة غزا الشيخ ابن شعفل إلى قعطبة فانتهبها وأخذ ما في أسواقها، وقال: قد هو أولى بنهبها؛ لأنها في حدود بلاده، وهو يخشى من غزو يافع إليها، فيستأثروا بها عليه وأصحابه، وأن الدولة قد صارت [٣٣/ب] مفترقة وقد حصل ما حصل من خلاف قبائل يافع، وأخرجوا عنها حسين بن حسن. وحكى الراوي أن هذه الدار التي حرقت وشلتها النار بمن فيها، كما ذكر، كان عمرها حسين بن حسن واعتنى بها في أحسن أماكن تلك القرية وأرفعها، وجعلها ملتقى فيما بين رداع وبين تلك البلاد، لما يحتاج إليه وما يساق من المصالح من البلاد عليه. وكان فيها يومئذ دراهم وحبوب ومدافن ودقيق، حرق جميع ذلك، وما بقى من المدافن انتهبه قبائل الرصاص وغيرهم، وصارت تلك الدار خراباً كما وقع في بلاد يافع من خراب بيت الوالي مسمار وخراب بيوته التي كانت على المال الذي له ولحسين بن الحسن مما اكتسبوه من الأبنان، وغيرها من الأطيان، وراح على حسين بن حسن أكثر ما جمعه من الخزائن والبلاد، ولم يبق معه إلا ما في رداع، وهو فيه على وجل من أن يحصل غزوه من قبائل الرصاص لقربهم، فإنه لم يبق بينه وبينهم إلا مسافة اليوم.

قال الراوي: وكان الحريق عقب وصول أصحاب حسين من الحرب الذي جرى خارج الزهراء وقد أقبلوا إلى حسين بن المتوكل ومعهم بعض شيء من رؤوس القتلى، وانتظار الجمالة وتعاشير^(١) الوصلة، فكان الأمر العظيم [٣٤/أ] الحريق حال هذه الوصلة^(٢) على حين غفلة بسبب الفتائل حال دخولهم الدار وهم يطفونها في الجدار،

(١) تعاشير: إطلاق الرصاص ابتهاجاً، وقد سبق ذكرها.

(٢) الوصلة: أي الوصول.

فكان الحريق ذلك الحال فصددهم هذا. وكان وصول حسين بن حسن أيضاً حال ما جرى، فكان سبب انكسار نفوسهم الجميع، واختذاهم السريع، ولم يبق لنفوسهم ثقة ولا رغبة بالبقاء في هذه البلدة وساروا منهزمين إلى رداع، مضربين عن ما وراءهم، مبتلدين^(١) مما هالهم، وقال بعضهم لبعض: ما بقى فينا لهذا اتساع.

وفي غرة هذا الشهر أطلق علي بن المتوكل الأسرى الذين كانوا عند علي بن المتوكل^(٢) من أصحاب محمد بن المهدي، وكان جرى لهم من الإهانة ما لا مزيد عليه، فإنهم بعد الحرب الذي حصل معهم قد كان آمنهم علي، ثم إن أصحابه سلبوهم سلاحهم ولباسهم، وبقوا عراة، لم يبق إلا ما ستر عورتهم وزنجروا بعضهم وحبسوا البعض، وبقوا في الحبس إلى هذا التأريخ وأخرجهم، ومحمد بن المهدي ما زال محمد بن المتوكل يرأسل إليه المرة بعد المرة ويكاتبه، حتى انصرم هذه الأيام جواباته بأنه لا يدخل تحت الطاعة إلا بشرط عزل علي بن المتوكل عن الولاية، ولكنه لا يقدر عليه [٣٤/ب] صنوه، ورتب المراتب، وقوى بيت الفقيه ابن عجيل بولده حسن وجملة من العسكر، وكذلك زييد. ولوَّم على محمد بن المتوكل في تولية علي بن أحمد صاحب صعدة لجبل صبر، وقال كيف هذا؟ وجبل صبر في حوزة بلدي، وجنب المنصورة عندي، هذا محال أن يتصرف فيه عمال علي وهو تحتي، مع أن علياً قد معه جميع الشام، مع ما انضم إليه من جبل رازح في تلك الأيام.

وصارت الأمور بين محمد ومحمد^(٣) مشتجرة مختلفة، وصار أمره من ذلك في حيرة، مع قلة المدخول معه من البلاد، لاستيلا محمد بن المهدي على محاسن اليمن الأسفل، وللقطع التي قطعها لمعارضيه في اليمن الأعلى مع قلة محصوله. وقد أنفق خزائن والده وصار الآن يطلب من التجار قرضة، والتجار تعبوا من طلبه، وقالوا: يشق عليهم

(١) مبتلدين: أي مذهبولين مستغربين.

(٢) كذا في الأصل كرر علي بن المتوكل مرتين.

(٣) هما الإمام المؤيد محمد بن المتوكل ومحمد بن أحمد بن الحسن (صاحب المنصورة).

يطلب من التجار قرضة، والتجار تعبوا من طلبه، وقالوا: يشق عليهم مطالبته، ولما رأوه من تفرق محاسن اليمن مع غيره، فمن أين يقضيهام إن تمت قرضته؟ ولما تقاصرت عليه الأموال والبذل في الجوامك والرجال هرب كثير من أهل الحيمة الذين كان جهزهم إلى ذمار فمنهم من رجع بلاده ومنهم من نزل إلى اليمن الأسفل عند محمد بن أحمد لملازمته، لَمَّا بلغهم الوفاء لأصحابه.

[٣٥/أ] وقد كان بعض مشائخ يافع مثل الشيخ ابن هريرة وغيره كتبوا إلى محمد وهو بالسودة التجرم من الوالي مسمار، وأنهم ما وقع بينهم وبينه إلا بسبب تعديه عليهم وجوره، وكل ذلك تبريداً لمحمد عن مادة وتغوير غارة، حتى يتم له ما تم مما بنوا عليه في شأنه، وشكوا عليه ما سار من الزوائد على بلادهم في المطالب الكثيرة، وأنهم لا يصبرون على ذلك الوالي ولا يرتضونه، وطلبوا منه عزله وعزل حسين بن حسن معه، ثم أنهم أبرموا الأمر وأجمعوا على إخراج الوالي والحرب لمن غوره حسين بن حسن وأصدقوا، فوقع الذي وقع. ولقد انتهبوا محطة حسين بن حسن في الحلقة، لم يبقوا فيها شيئاً، وسوروا البيوت وأخذوا الخيام والسلاح. وكان جملة الواقع في الحلقة حربين اثنين الأول: كان فيه القتال العظيم، وقتل من يافع بالبنادق نحو السبعين والآخر: كانت الحملة من يافع الشديدة، والوقعة العظيمة. وكان خرج أصحاب حسين بن حسن وهو معهم للقتال لأول القوم، فقتل أكثر الخيل وبيرق الخيالة وانتهبوا المظلة والراية وجميع المحطة، وراح من أصحابه نحو خمسين نفرًا، فطلب حسين بن حسن الأمان عند ذلك، وخرج عنها مكسوراً، وطاساته وطبوله مجففة^(١)، وقتل [٣٥/ب] من أصحاب حسين بن حسن كثير، قيل: أن جملة القتل من يافع ومن أصحاب حسين بن حسن نحو المائتين، من غير المصاويب والحريق الذي اتفق في الزهراء.

(١) مجففة: أي مقلوبة إلى الأسفل أو مُنكَّسة.

ولما وقع هذا الحادث العظيم وانكسار حسين بن حسن على هذه الصفة وزوال خزائنه والحريق الذي وقع عقبه سقط في يده وانكسرت نفسه، وأما يافع فإنهم جمعوا بلادهم، وأنفذوا كلامهم، وتقوت قلوبهم.

ولما كان نصف شهر القعدة الحرام، وتحقق ابن شعفل ما وقع من هذه القضايا على التمام، وهو في مساقط بلاد يافع مما يلي بلاد قعطبة وأبين، قال: ونحن نغزي قعطبة ونجيش عليها للنهبة، فقصدها واتتهبها، وهرب أهلها بعد أن راحت عليهم أموالهم من سوقها وبيوتها، وكشفوا حريمها، ولم يأمنوا سكونها، خصوصاً ما قاربها من البلاد، بعدما شاهدوا الواقع فيها كبلاد مُرَيْس^(١) والعتارب وغيرها، حتى بلغ الهارب عنهم من البلاد بعد أن خشيت من قصدهم وفعلهم فيهم مثلما فعلوا في قعطبة.

ومحمد بن أحمد صاحب المنصورة أرسل بعض زيادة من جنده إلى عدن لحفظه، خشية من أن يصول عليه أهل يافع؛ لأن بلادهم قُربه. ومحمد بن المتوكل بصنعاء صار يرسل ما وصله من العسكر إلى نواحي ذمار ورداع على ضعف همة وقل مادة؛ لأن البلاد قد صارت مفرقة وأكثر البلاد المحصلة مع ابن المهدي محفوظة، وفرحت هذه القبائل بما جرى في هذه الدولة من الفرقة [٣٦/أ].

وفي هذا الوقت وهو خامس وعشرين شهر القعدة الحرام وصل كتاب من العولقي يذكر فيه أنه ناول على الأمر الماضي، وأنه لم يكن منه مع هذا الخلاف والواقع من يافع والرصاص تعدي، فأمر محمد بن المتوكل بإشاعة البشارة، والظفر والتنصير بالنيران لذلك.

وفي هذا الشهر أمر محمد بن المتوكل بالضربة^(٢) بصنعاء، وربما أنه كَفَّر عن يمينه التي

(١) مُرَيْس: جبال بالشرق الشمالي من قعطبة. (المحقفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٥٠٠).

(٢) الضربة: أي سك العملة.

كان حلفها، ورسم أن يكون صرف القرش بثلاثة حروف ونصف، فتضرر الناس من هذا النقص بهذه العشرين البقشة في كل قرش لما يحصل على بعضهم من الخسران.

وأما ضربة محمد بن المهدي فكانت ضربته متقدمة على هذه، من حال انتصابه للأمر بجهته، ولم يرسم رسماً في صرفها، فكانت باليمن ضربتان: ضربة في اليمن الأعلى، وضربة في الأسفل.

وفي يوم الثلاثاء ثامن وعشرين هذا الشهر خرج عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم إلى جهة قعطبة، أمره محمد بن المتوكل لما طلب حسين بن محمد بن أحمد ذلك، فإنه استقر هذه المدة بعد عزمه في دمت^(١)، واستقر قاسم بن المتوكل بمن معه في رداق تقوية لمن فيه، واتفق خروجه من صنعاء عقب العصر، والطالع الذنب في برج الحوت، وكذلك اتفق خروج حسين بن المتوكل قبله كما سبق في هذا الوقت وقت العصر والطالع الذنب في برج الحوت، وكذلك اتفق [٣٦/ب] الحريق في الزهراء بدار حسين بن حسن وقت العصر والطالع الذنب في حال وصول حسين بن حسن منهزماً من يافع هذا الوقت، وهذا من عجائب الاتفاق في طوالع الذنب لذلك مما لا يكاد يتفق مثله، والقدرة لله تعالى.

وفي هذا الشهر وصل الخبر بأن قبائل الصبيحة والخواشب^(٢) الذين بجوار جبال يافع وأطراف بلاد عدن وأبين قصدوا إلى الحج، فانتهبوا في أطرافها وأخافوا طرقها، فأرسل صاحب المنصورة ولده وجماعة عسكر معه، فحازوهم ولم يقدر أحد للخروج من البيوت لشدة محاصرتهم. ثم إن صاحب المنصورة زاد بغارة أرسل نقيب العبيد وجماعة معه،

(١) دمت: مدينة بالشرق الجنوبي من يريم بمسافة نحو ٤٥ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٢٠).

(٢) الخواشب: قبيلة ووطن بأعلا وادي تبّين في مناطق: المسيمير والراحة والحرور والدرميّة وحول مدرم والملاح. (المقحفي:

معجم البلدان، ج ١، ص ٥٢٥).

فالتقوهم إلى الطريق، احتربواهم وإياهم، فهزموهم وظفروا بهم وانهبواهم وقتلوا من قتلوا منهم، ووقعت بالنقيب منهم جنایات، وعاد الباقون إلى المنصورة، ولم يقدرُوا على النفوذ إلى عند أصحابهم. ووقع أيضاً في خلال هذا غزوة من ابن شعفل في طريق الدمنة انتهب فيها هو والقبائل الذين يقال لهم: الجحافل^(١)، وهم الذين كان يقع منهم الخلاف آخر دولة بني رسول في تلك الجهات، كما ذكره المؤرخون. ومحمد بن أحمد بن الحسن ما أمكنه الخروج بنفسه إلى بلاد هذه القبائل خشية من قبائل الحجرية لا يخالفون بعده، فصار في حيرة وكتب عند ذلك إلى محمد بن المتوكل. وأرسل كاتبه أخص الناس به أنه يتفق به ويحضر الحكام والعلماء والقضاة، وتقام الشريعة فيما ادعاه، فأجاب عليه ابن المتوكل أن هذا هو المراد.

[٣٧/أ] وفي أول شهر الحجة وصل السيد ناصر الديلمي رسول من عند محمد بن المهدي بكتاب إلى محمد بن المتوكل، يقول فيه: أن الاتفاق قد تعذر منه.

قال الراوي: وقد كان أولاً قال في كتابه الذي مع العيزري أنه يتفق هو وإياه والقضاة، ويحضر علي بن المتوكل وحسين صنوه، ويذكر بحضرتهم ما فيهم من الثلم^(٢) والسياسة، ويحكم بذلك الحكام وما حكموا به كان العمل به، ثم ترجع له بعد عود جواب محمد بن المتوكل الترك لذلك، لما أشار عليه الناس أن هذا لا يكون منه إلا السبب للفتنة، والقضاة قد لا يحصل منهم ما يطابق الغرض مع التحشيد فلا يتم ذلك.

وزاد محمد بن المهدي في الرتب على زبيد وبيت الفقيه وولاهما، أما زبيد فجعل فيه ابن الغفاري، وبيت الفقيه آخر من أصحابه، وأمرهم بإخراج الولاة الأولين الذين كانوا من قبل السيد زيد بن علي جحاف، وقطع ما كان يجري إليه منها من غير دفعتها.

(١) الجحافل: بطن من مذبح لهم بقية في الحج وأبين. (المحقق: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٩٤).

(٢) الثلم: الخلل. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٧١).

وفي هذه الأيام قبيل عيد عرفة وصل جواب الرصاص، لما كان طلبه محمد بن المتوكل منه بالطاعة وترك الخلاف إلى محمد بن المتوكل، يذكر له أن حسين بن حسن قد خرج من بلاد يافع ومن بلادنا ولم نتعرضه في طريقه، بل خرج محملاً ومن الآن ما بقى إلى بلادنا سبيل في مطلبة ولا زكاة ولا شيء مما كان [٣٧/ب] فلا يصل إلينا أحد، ومن وصل دافعناه وأخرجناه؛ لأنه صار يحصل من الولاة الجور في البلاد، وأما إذا مطلبكم الخطبة فعلناها لكم، وأن الولاية لنا في بلادنا.

وفي هذا الشهر الماضي كان ابتداء دخول زحل في برج الأسد من المثلثة النارية، وهو علامة للحروب وغلبة بعض الدولة على بعض، وتجددات كما ذكره أبو معشر^(١) والفارسي^(٢) في أحكامهما وغيرهما، وقد اتفق باليمن، فإنه كان عند حلوله فيه الحروب باليمن وظهور دولة المؤيد والحسن بن القاسم، ثم دخوله في الأسد حروب جرت في اليمن، واستناد^(٣) بلاد يافع للمتوكل وحضر موت، ثم هذه الأيام استرجاع يافع لبلادهم والحروب التي اتفقت منهم، وزحل يومئذ في آخر السرطان، ودخوله الأسد في حال الحرب، واستيلائهم على حسين بن حسن. وقبل ذلك أول قيام الإمام القاسم وما وقع من الحروب، وقبل ذلك ما وقع فيما بين أولاد مطهر واستيلاء السلطنة عليهم، وقبل ذلك خروج الوزير الأعظم وحروب مطهر، وقبل ذلك استفتاح الزمر^(٤) ويكون بعض ذلك أقوى في الإنفلات من بعض، كمثّل هذا الوقت؛ لأنه اقترن بتهام المائة. وقد جرب بأن على رأس كل مائة أحوال مستجدة، واقترن أيضاً بالنيزك العظيم، وبمقارنة المشتري

(١) أبو معشر: سبق ذكره.

(٢) الفارسي: هو أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن محمد الفارسي، ارتحل والده إلى اليمن وبها ولد ابنه هذا، فأخذ الابن على جماعة من علماء عدن، وبرع في علم المنطق والطب والموسيقى، له كتاب في الفلك يسمى (الزيج المظفري) توفي سنة ٦٧٧هـ/ ١٢٧٨م. (الحبشي: مصادر الفكري، ص ٤٨٣).

(٣) غير واضحة في الأصل.

(٤) الزمر: هو والي العثماني أزدمر باشا، الذي تولى اليمن في الفترة من ١٥٤٩-١٥٥٥م، رابع الولاة العثمانيين الذين ينتسب إليه الفتح العثماني الأول لليمن. (أ.د. سيد مصطفى سالم: الفتح العثماني، ص ١٧٠).

بزحل في ذلك البرج وغير ذلك، والقدرة لله تعالى في كل أمر، والله أعلم. [٣٨/أ] وقبل ذلك زوال دولة الجراسكة^(١) في مصر باستيلاء ابن عثمان عليها وزوال دولة بني طاهر باليمن، وملك الإمام شرف الدين لليمن، وهلم جرا.

وفي هذه الأيام بعث علي بن المتوكل بجماعة عسكر من تعز إلى مدينة إب يسكنون فيها لحفظها لما بلغه انتهاب قعطبة وخلاف ابن شعفل وتلك الجهة. وكان قد تخوفت بلاد بعدان منهم، لا يحصل إلى بلادهم دخولهم، وخالف هذه الأيام بلاد الشعر^(٢) وألصوا^(٣) في بلادهم النيران، وسبب هذا الخلاف هو الاختلاف فيما بين محمد بن المهدي ومحمد بن المتوكل مع ما كان يجري فيهم من الجور من الولاة في المطالب والاعتساف.

ووصل كتاب من حسين بن محمد بن أحمد إلى محمد بن المتوكل يطلب الجوامك للعسكر، وأنهم صاروا في الحاجة إلى الصُرف، فبقى محمد حائراً في ذلك، مع كثرة المخروج لهم من غير مدخول يقوم بهم، وصارت التوافي معه من خزانة أبيه.

وعلي بن المتوكل صار في تعز كالمحبوس، وظهر عليه الملل والبؤس، وعلم أنه إذا خرج عنه دخله ابن المهدي ولم يتركه، وكثرت عليه الجوامك، وتضنك أهل تعز وسائر بلاده من المطالب مع غلا الأسعار التي عمت، فبقى الجميع في مشقة عظيمة، وأما محمد بن المهدي فهو متنفس؛ لأن خيرة البلاد المحصلة [٣٨/ب] تحت يده فلم يكن معه مثلاً مع هؤلاء من المشقة، والمدخول من الدفعات لا تزال مستمرة.

وفي هذه الأيام زاد جور ناظر وقف صنعاء الفقيه يحيى بن حسين السحولي الذي فيها، وكثر من تأجير مفاسح^(٤) سككها^(٥) والفاضل من عريض^(٦) أسواقها، وأمرهما بالبناء

(١) الجراسكة: المقصود بهم المالك.

(٢) الشعر: مديرية من أعمال محافظة إب، تبعد عن مدينة إب نحو ٤٥ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٦٨).

(٣) ألصوا: أشعلوا النيران.

(٤) مفاسح: الفساحة: السعة الواسعة في الأرض. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٩٤).

(٥) سككها: السكة: الطريق المستوية المصطفة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٧٣).

(٦) العريض: جمع عرصة، سبق ذكرها.

فيها واستغلالها، مع الإجماع أنه لا يجوز التعرض إلى شيء من ذلك، وأنها لمصالح المسلمين مشروعة، ولا حق فيها لوقف ولا غيره من الأمور المبتدعة، حتى بلغ به الحال أن سد بعض السكك النافذة بالكلية، وبنائها للوقف صبولاً^(١) وبعضها أجرها وباعها. وصار يوهم الحكام والعوام وهم بين مجوز له فيما فعله من الأعمال، لعدم الشجار له من غيره وبين مجوز له فعله، وأمره مع علمه ببطلانه أو جهله بغروره وعدم كمال عرفانه، بحيث أن والده كان يستنكر ما يفعله النظار من التساهل في هذه الأعمال، وقال: لا يد مع الوقف في ذلك، وإنما صار يكتبونه في الوقف ظلماً بغير حق، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وفي هذه المدة اتفقت نادرة عجيبة وهي أن بعض الفقهاء من بني النحوي اشترى بقرة، فحفت من السير، فترجع له أن استأجر لها جملًا، وفرش عليها تحتها وحملها، فأنشأ أحمد بن علي الشارح^(٢) هذه الأبيات متعجباً:

أحمد كيف القضية
والقضايا لم تزل
قالوا اشترت تبعة^(٣)
تشكو برجليها خلل
فرثيت أنت لحالها
فربطتها فوق الجمل

(١) صبولاً: جمع صبل، وهو الإصطبل.

(٢) الفقيه العلامة أحمد بن علي بن جابر الشارح اليمني الصنعاني، أديب وشاعر، من السابقين في حلبة البلاغة، الماهرين في صناعة الصياغة. توفي سنة ١١١٠هـ/ ١٦٩٨م. (الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ١٧٩-١٨٠).

(٣) التبعة: الفحل من ولد البقر؛ لأنه يتبع أمه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣١٠).

[٣٩/أ] وحملة ما لم يكن
 قدماً إلى صـنعاء جمل
 وعقلته كرهها لـذاك
 وكان يهرب لـوعقل
 لكن تأمل نائب القاضي
 فخاف من الهبل
 فـدنى لحملة عارة
 بين المطايا وامثل
 وتنفس الصعداء وقال
 بذلك القول المثل
 من خصمه القاضي فيكفـ
 به التـصبر والخجل
 هذا وقد سلم البـوزل^(١)
 في الشوارع والحلل
 من صولة الصبيان
 للعجب المؤثر للزجل
 ولما اطلع عليها بعض السادة قال:
 إن يـستطع تـقميطه^(٢)
 فـقمطه العـقدة تحـل

(١) البوزل: تصغير بازل، يقال للبعير إذا استكمل السنة الثامنة وطعن في التاسعة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢٠٨).

(٢) تـقميطها: القياط: ما يُشد به الصبي في المهد. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ١٦٣).

ويلدهنها أدهن رجلها
منها نعم العمل
ولربها وعسى عسى
نحوي من النحوي الأمل
واحفظ مقامتها لها
ودع الأغاني والغزل
ومن ابتغاك ملامة
قل لست أسمع من عذل
انتهى.

[٢٩/ب] ودخلت سنة ثلاث وتسعين وألف^(١)

استهلت بالسبت، والشمس بالجمادي بآخر كانون الأول، وفيه في أول يوم من محرم وصلت كتب الحجاج من مكة المشرفة بأن الحج كان مباركاً، وأن اليماني كان ضعيفاً، والأسعار متوسطة.

وأخبروا أنه اتفق للسيد محمد الغرباني حال الوصول إلى مكة، وكان قد ظهر أمره يدعي أنه المهدي، فقبض عليه بمكة، وكان أيضاً قد أظهر الدعاء من تحت الكعبة، ويدعي أنه المهدي المنتظر الذي يقوم آخر الزمان، والملاحم مطبقة على تأخيره عن هذا الزمان.

وفي هذا الشهر غزا صاحب صعدة علي بن أحمد إلاليقباثل الذي كان وقع منهم قطع

(١) ١ محرم ١٠٩٣ هـ = ٩ يناير ١٦٨٢ م.

طريق تهامة إلى جبل رازح، قريب النار^(١) فقتل منهم جماعة وانتهبهم.

وفي هذه الأيام أزمع محمد بن المتوكل على التحريك على محمد بن المهدي، فكتب إلى حسين بن محمد بن أحمد وإسحاق بن المهدي بأنهم يتقدمون إلى الدمنة وينتظرون ما يجري، وأنه سيكون في أثرهم إلى ذمار، وإنما يريد قرية تمام الشهر الحرام، فلا قوة إلا بالله، والأمر حري، كما قال الشاعر^(٢):

وظلم ذوي القربى أشد مضاضة

على الحر^(٣) من وقع الحسام المهند

ولم تزل قلة الإنصاف قاطعة

بين الرجال وإن كانوا ذوي رحم^(٤)

مع قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾^(٥) [٤٠/أ].

ولكن الأمر كما جرى به العلم السابق والإرادة، وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، والله يصلح ما فيه الصلاح.

وصار المؤيد هذه الأيام في حيرة عظيمة من جهة محمد صاحب المنصورة، وما من أمر يريد إبرامه هناك إلا انتقض.

ولو أنهم تقاسموا هذه البلاد وقال الأعلى لك أيها الأسفل ما قد ثبتت يدك عليه، ومع

(١) لم تتضح.

(٢) الشاعر: هو طرفة بن العبد.

(٣) في الديوان: (على المرء). (ديوان طرفة بن العبد، تحقيق: فوزي عطوي، ص ٥١).

(٤) البيت للشاعر المتنبّي: وهو نفسه ما عدا (وإن كانوا) بدلها (ولو كانوا). (عبد الرحمن البرقوقي: شرح ديوان المتنبّي، مج ٢، ج ٤، ص ٢٩٣).

(٥) محمد: ٢٢.

أنه إن والاه، فلا بد له من جعل تلك البلاد عطاءه، ولم يبق الإشتجار إلا في مجرد العلامة واللقب، وأمرها سهل بالنظر إلى عاقبة الفرقة، وحصول الحرب والفتنة، ولكن الملك عقيم.

وأما البلاد الياغية فإن كان مرادهم أنها لا ترجع إلا مع اجتماع الكلمة في اليمن لواحد، فنعم، لكن عيال المهدي غير محمد قد جعلهم ابن المتوكل أنصاره وأعضاده، وهم كما بلغ بواطنهم غير راضية بقتال صنوهم، فربما يختل مع ذلك أمرهم، ولا يتم النصح في قتاله ولا هو أن استولى عليه قهراً تم له النصح فيما قد خرج من البلاد المشرقية له، فالأمر منشورة، والله أعلم لمن تكون الغلبة.

ولعل هؤلاء كان السبب لهم في الاختلاف القياس على من مضى كالإمام المتوكل وصنوه أحمد بن القاسم فإنه جرى بينهما ما جرى وهما أخوان رحمان محرمان مما كان لا يظن أن يقع بينهما محجمة^(١) دم لقرابتها وكبر سنهما، فلما وقع ذلك الاختلاف والإشتجار حتى أدى إلى الحرب والنزال ولم يسلم صنوه أحمد لأخيه إلا بالغلبة، ولكنه لما انحسم بسرعة لم يحصل بسببه من القبائل ما حصل في هذا الزمان الآخر [٤٠/ب]. وكان اتفاق هذا في الزمن الآخر في سنين قاحطة وأسعار مرتفعة لم يكن مثلها مما سبق فيها كان جرى في الأيام الماضية، ولعل لهذا أسباباً وهو ما كثر في هذا الزمان من الجور من الولاة والزيادات في المطالب من غير مبالاة. ويقال: إنه وليّ أنو شروان^(٢) عاملاً فأنفذ العامل إليه زيادة على الخراج ثلاثة آلاف درهم فأمر أنو شروان بإعادة الزيادة إلى أصحابها وأمر بصلب العامل. وكل سلطان أخذ من الرعية شيئاً بالجور والغصب وخزنه في خزائنه كان

(١) محجمة: أي حجارة: والحجامة مداواة بشيء كالأكس يفرغ من الهواء ويوضع على الجلد فيحدث فيها تهيجاً ويجذب الدم أو المادة بقوة. (المتجدد في اللغة، ص ١٢٠).

(٢) أنو شروان: هو كسرى الأول، وخسروا أنو شروان. ملك ساساني (٥٣١-٥٧٩م) حارب البيزنطيين، واحتل أنطاكية ولاذق، وأجبر على عقد هدنة مع البيزنطيين عام ٥٥٥م. استولى على اليمن سنة ٥٧٠م، اشتهر بعدله. (المسعودي: مروج الذهب، مج ١، ص ٢٦٣-٢٧٠).

مثله كمثّل رجل عمل أساس حائط ولم يصبر عليه حتى يحف، ثم أوقع البنيان عليه وهو رطب، فلم يبق الأساس ولا الحائط. وينبغي للسلطان أن يأخذ الذي يأخذه من الرعية بقدر وأن يهب ما يهبه بقدر؛ لأن لكل واحدٍ من هذين الأمرين حداً، ذكر هذا القضاعي^(١) في منهج السلوك، وقال أيضاً في التوراة: كل ظلم علمه السلطان من عماله فسكت عنه كان ذلك الظلم منسوباً إليه، وأخذ به وعوقب عليه، وقال ازدشير^(٢): إذا كان الملك عاجزاً عن إصلاح خواصه ومنعهم عن الظلم، فكيف يقدر على رد القوم إلى الصلاح، وقال الأحنف ابن قيس^(٣): شيئان لا تتم معهما حيلة إذا أقبل الأمر فليس للإدبار فيه حيلة، وإذا أدبر فليس للإقبال فيه حيلة، انتهى ما ذكره القضاعي، والله أعلم.

ولما اشتد الضرر لكثير من أهل مدينة تعز من أهل السوق والسماسر والجبارين خرجوا من تعز بأهلهم، وتركوا أعمالهم؛ لأنه صار أصحاب علي بن المتوكل يتدينون منهم، ولا يسلمون لهم القيمة بل يمتطونهم^(٤).

وفي نصف هذا الشهر دخل حسين بن أحمد بن الحسن من الغراس إلى صنعاء، وعرض عليه محمد بن المتوكل العزم إلى اليمن الأسفل، فأجاب بأن قد أرسل صنوه إسحاق ومن معه من العسكر، وعليه أعمال في بيوت والده بالغراس وحصن ذمر مر.

(١) القضاعي: هو محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكيم، أبو عبد الله القضاعي، مؤرخ، مفسر، من علماء الشافعية. تولى القضاء بمصر نيابة، وتوفي فيها سنة ٤٥٤ هـ / ١٠٦٢ م. له العديد من المؤلفات، منها: (تفسير القرآن) عشرون مجلداً، و(الشهاب في المواعظ والآداب) ولم يذكر صاحب الأعلام كتابه (منهج السلوك) ولعله يحمل اسم آخر. (الزركلي: الأعلام، مج ٦، ص ١٤٦).

(٢) ازدشير: من ملوك الفرس، ملك بعد أخيه (سابور بن هرمز) وهو ازدشير بن هرمز، وكان ملكه إلى أن خلع أربعين عاماً. (المسعودي: مروج الذهب، مج ١، ص ٢٦٠).

(٣) الأحنف بن قيس بن معاوية بن حصين المري السعدي التميمي، سيد تميم (٣٣ هـ - ٧٢ هـ / ٦١٩ - ٦٩١ م) أحد العظماء الدهاء الفصحاء الشجعان. يضرب به المثل في الحلم، ولد في البصرة وأدرك النبي ﷺ ولم يره، وفد إلى عمر بن الخطاب، وشهد الفتوح في خراسان، شهد صفين مع علي بن أبي طالب، وولي خراسان، وتوفي بالكوفة. له خطب متفرقة في كتب التاريخ والأدب والبلدان. (الزركلي: الأعلام، مج ١، ص ٢٧٦).

(٤) كذا في الأصل: صحتها ياطلونهم.

وفي هذه الأيام تلاحقت الكتب من حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم من دمت يطلب جوامك العسكر، وأنه قد هرب جماعة لما تراخى عليهم العدد مع غلاء الأسعار، ومحمد بن المهدي صاحب المنصورة ما زالت المكاتبه بينه وبين صاحب صنعاء وهو يذكر فيه الشروط إن تمت سلم لمحمد صاحب صنعاء وإلا فهو باق على ما هو فيه لإزالته. وهي: عزل علي بن المتوكل وعزل السيد حسن الجرموزي والي المخا ومنع ولاية بيت المال عن قبض محصولات الأوقاف، فلم يدخل له محمد صاحب صنعاء في شيء من هذا وقال: إنما يكون مثل ذلك من بعد التسليم لنا، فتنازعوا، وما زالت الكتب دوارة، والرسل متلاحقة من صاحب صنعاء في الدعاء له وهو لا يجيب إلا بتمام الشروط أولاً، ثم كان آخر الجوابات منه أن قال: إذا قد بنيتم على عدم فعل شيء مما شرط عليكم كنتم على حالكم في البلاد التي قد أجابتكم ونحن على حالنا في البلاد التي تحت أيدينا [٤١/ ب] ولنا النظر من بعد على ما اقتضاه نظرنا. فتغير محمد صاحب صنعاء من هذا الجواب الآخر، وطلب الفضة وغيرهم من الأعيان، وطلب مشورتهم، وكيف يكون الأمر في ذلك؟ فاختلفوا، فمنهم من أشار عليه بالتجهيز والمناجزة والمحاربة، ومنهم من لم يجب بنفي ولا إثبات، ومنهم من قال: يجعل له بلاده جميعاً التي كانت معه من أول وما زاد إليها من بلاد زبيد وبيت الفقيه ابن عجيل التي قد أثبت يده عليها وجميع بلاد المشرق، ويكون عهدها عليه فيها، وهي بلاد يافع وبلاد ابن شعفل مع عدن، وهذا كله غير مطابق لمقصوده، فإن هذه البلاد قد صارت تحت يده من غير حاجة له إلى ولايته، وأما يافع فأهله قد تغلبوا عليه، ولا يد لأحد غيرهم عليه.

وفي هذه الأيام زاد محمد بن أحمد بن الحسن في رتب بلاده مثل بيت الفقيه ابن عجيل جعل فيه من الخيل والعسكر قريب ثلاثة آلاف فأكثر، وهرب إليه من أصحاب حسين بن محمد^(١) من دمت جماعة من العسكر، وما زال أمره يقوى، ورتب بلاد الدمنة

(١) هو حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم.

لما بلغه تحرك حسين بن محمد بن أحمد بخروجه من دمت إلى بلاد الجند. وإسحاق بن المهدي [٤٢/أ] صار في ذي أشرق^(١) بمن معه وصاروا متراكين ومتقابلين، كل منهم يراعي الفتح من جانبه، مع أن أصحاب إسحاق بن المهدي من أصحاب والده قلوبهم مع محمد صاحب المنصورة، لإحسان والده عليهم، وكونه من عساكرهم وجميع أولاده، وإنما أعمالهم مع هذا توجيهات. ولذلك صرح لمحمد بن المتوكل مشائخ الرحبة وهمدان بأنهم معه إذا كان المراد دخول بلاد يافع، وإن كان مراده قصد محمد صاحب المنصورة فلا يمكنهم حربه، فإنهم أصحاب والده. وهم معهم مع أن هذه الساعة شاقة على الناس، فبقي محمد هذه الأيام مضطرب أحواله، وكان قد كتب إلى صنوه حسن صاحب اللحية أنه يجمع العسكر معه، وكتب إلى حراز ينضمون إليه ويقصدون بيت الفقيه، فامتنع أكثر أهل حراز وهم الشافعية، مع أن قد صار في بيت الفقيه قوة، يقال: قريب مائتين من الخيل، ومن العسكر قدر ألف نفر [٤٢/ب].

وفي هذه الأيام كان قد أرسل قاسم صاحب شهارة كاتبه وصهره السيد أحمد الشرفي إلى عند محمد بن المتوكل من أجل بلاد تهامة وزبيد التي كان جعلها إليه حال اتفاقهم بخمر، فلما بلغ القاسم أن محمد صاحب المنصورة رتبها بالعساكر علم تعذرها، فأرسل إلى السيد بعوده، وأنه قد استخار الله في طلبها.

وفي هذه المدة بأول شهر صفر وصل الشيخ ابن شعفل إلى حضرة محمد بن المهدي إلى المنصورة، لما رأى أصحاب حسين بن محمد بن أحمد قد أرادوا التوجه إلى بلاده، وقال لمحمد بن المهدي هو من أعوانه وأنصاره هو وجميع قبائله، فأمر أصحابه بحفظ أطراف بلادهم، واتفق حال خروج حسين بن محمد بن أحمد من دمت يوم الإثنين تاسع عشر شهر محرم، والपाल الحوت مع الذنب.

(١) ذي أشرق: قرية كبيرة، أعلا وادي نخلان من مديرية السباني، وأعمال محافظة إب، وهي على مقربة من مدينة جبلة. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٠).

وفي هذه الأيام ذكر لي بعض خواص محمد بن المتوكل أن محمداً أودعه ما يكون الرأي في هذا الأمر، وأنه في حيرة في النظر، وأن محمد بن المهدي قال: لا يسلم الأمر إلا بتمام الشروط التي شرطها، وأن ابن المتوكل قال: يصلح ذلك لكن بعد تقديم تسليمه أولاً، فأجبت أن الرأي في هذا أحد أمرين، إما الدخول فيما شرطه أو تركه في بلاده على حاله، وأنه لا بد له من تلك البلاد التي ثبتت يده سواء وقع بينهم المعاملة [٤٣/أ] أم لا، فما ذاك الفائدة، بل إن سلم له فلا بد له من زيادة عليها.

وقد قال النجري^(١) في معياره وابن عبد السلام^(٢) في قواعده: أن درء المفسدة أولى من جلب المصلحة، ثم إنهم أرحام وأقارب، فلا يكون هذا قطيعة فيما بينهم، وقد نهى الله عنه ومع تباعد الديار ولم يفت شيء غير مجرد اللقب والنظر في المصالح والمفاسد مقدم خصوصاً مع تباعد الديار. فقال هذا الواصل المستمد للرأي: لكن علي بن المتوكل لا يقدر على عزله صنوه إلا بفتنة، فأجبت عليه أنه إذا كان هكذا وجب عليه أن يتبرأ من أفعاله، إلا إذا دخل في أوامره، فإنه بالإجماع جارت سيرته باليمن، وجار أصحابه ولم يكن له كلمة نافذة على أصحابه، ولا رفع بشيء مما شكاهم إليه أهل بلاده^(٣)، فإنه إن لم يفعل

(١) النجري: هو عبد الله بن محمد بن أبي القاسم بن علي بن ثامر بن فضل بن محمد العباسي العكي، المعروف بالنجري (٨٢٥-٨٧٧هـ/١٤٢٢-١٤٧٣م) عالم شهير، مفسر، مشارك في أغلب العلوم، كان من شيعنة الإمام المطهر بن محمد بن سليمان، ارتحل إلى مصر فدرس على شيوخها. ثم عاد إلى اليمن، وتوفي بقرية القابل وقبر هناك، أما كتابه المعيار فهو (معيار أغوار الأفهام في الكشف عن مناسبات الأحكام، جعله على نمط كتاب القواعد لابن عبد السلام الآتي ذكره. (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ٦١٦).

(٢) ابن عبد السلام: هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي (٥٧٧-٦٦٠هـ/١١٨١-١٢٦٢م). الملقب بسلطان العلماء، فقيه شافعي، بلغ رتبة الاجتهاد، ولد ونشأ في دمشق، تولى الخطابة والتدريس بها، ثم انتقل إلى مصر، تولى بها القضاء والخطابة في عهد الصالح نجم الدين أيوب، إلى أن توفي بها. أما كتاب القواعد فهو: (قواعد الأحكام في إصلاح الأنام) في الفقه، وهو مطبوع. (محمد عبد القادر بامطرف: الجامع، مج ١، ج ٢، ص ٧٠٣؛ الزركلي: الأعلام، مج ٤، ص ٢١).

(٣) كُتِبَ في حاشية الكتاب بخط يختلف عن خط المؤلف في هذه الورقة ما يلي: (والمزيد بالله لم ير ما يوجب عزل صنوه الجمالي، ولا ما يوجب زيادة ما يُطلب إليه من صاحب المنصورة، وقد وُقِيَ له بتقريره على ما كان له من والده).

ذلك كان مشاركاً في إثمه. ثم إنه يحتاج إلى التنبيه في أمور في بلاده العليا منها: خراب كثير من أوقاف مساجدها وإهمالها وتصرف غير مستقيم فيها وجمع بعض محصولها لغير مصرفها وتضييق سكك صنعاء بإدخال مفاسحها للوقف وهو لا يجوز وليس للوقف استحقاقها بالإجماع، كما ذكره السبكي في كتابه معيد النعم ومبيد النقم^(١) وافتقاد مكاييل صنعاء، فإنه صار صانعها يزيد فيها في كل وقت مما يحق أسعارها ويغيرها ويؤدي إلى الحرام المجمع لمن اقترض بالمكيال الأول وقضاه [٤٣/ب] بالثاني بعد الزيادة فيه مما هو ربا حرام فيها، وأنه يفتقد تقارير الناس وإمرارهم على عوائدهم، وتنزيل الناس منازلهم، ورفع المظالم منهم لكي يحصل من الله الرحمة لهم، ففي الحديث: «ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»، وفي حديث آخر: «لا توكي فيوكي عليك»، ويقول تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾^(٢).

وأن المطالب في اليمن الأسفل قد زادت وكثرت، مع الطوارئ الزائدة، وعدم التوقف على الحدود الشرعية، بحيث أخبرني بعض أهل تلك الجهة: أن الذي يصير إلى الدولة فوق النصف، وهذا أمر عظيم غير معروف في السابقين الأولين في كلام هذا محصوله، ولولا طلب المشورة ما كنت أذكره لما في الحديث عنه ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه».

وقول الشاعر:

لا تبادي بالرأي من قبل أن

تسأل عنه ولورأيت عوارا

أحمق الناس من أشار على النـ

اس برأي قبل أن يستشارا

(١) السبكي وكتابه: (معيد النعم ومبيد النقم) سبق ذكره.

(٢) الرعد: ١١.

وأخبر الحجاج أن المسجد الحرام تم فيه ما أمر به السلطان من رصه جميعاً، وتصلح مناهله، وجر عين الزرقاء إلى خارج مكة على طريق جدة.

وفي شهر صفر ظهر من إبراهيم بن المهدي الميل إلى صنوه، وأنه صار يكاتبه ويصل إليه دراهمه، وأنه جهز جماعة من [٤٤ / أ] عسكره إلى حبش لقبضه فمنع عنهم واليه السرى، ووقع بينهم طرف من المراكزة، فلم يتم دخولهم^(١)، ورجعوا إلى يريم ثم تهيأ للنزول إلى بلاد المخادر، وكتب إلى واليها التأهب بما يحتاج إليه، فطلع جماعة من عسكر علي بن المتوكل إلى سمارة، لمنع المذكور عن النزول لما ظهر أنه يريد القبض على تلك الجهة، فترك عند ذلك.

وفي نصف شهر صفر ليلة خامس عشر خسفت القمر في الساعة السابعة ببرج السنبلة بالرأس، تغشاها الخسوف جميعاً بحمرة، وكان صاحب الخسوف زحل في ثانيه ببرج الأسد، وكان المريخ في المقابلة بالحوت مع الذنب، وهذا الخسوف قد كان ذكره صاحب التقويم المصري الخارج العام الماضي.

وكان بأول صفر وفاة السيد يحيى بن أحمد بن محمد العياني الحمزي المعروف بأحمد سيد بداره كوكبان، وأبوه وجده كانوا مع بني شمس الدين بن الإمام شرف الدين.

كان هذا السيد من الطلعة الأولى^(٢) قد ناهز الثمانين السنة.

وفي هذه الأيام أرسل صاحب المنصورة محمد بن أحمد المهدي إلى بلاد يافع بأنهم يرسلون إليه جماعة من أصحابهم، فأجابوا أنهم حافظون بلادهم، فلا يتم خروج [٤٤ / ب] أحد منهم.

وفي يوم الأحد ثاني وعشرين شهر صفر منها وصل كتاب محمد بن أحمد من المنصورة

(١) وردت في الأصل دخولهم.

(٢) الطلعة الأولى: أي من الجيل السابق.

مصدراً في باطن كتاب من صنوه إبراهيم الساكن بـيريم إلى محمد بن المتوكل المؤيد يذكر أنه قد سلم له الأمر صيانة للمسلمين، لكن بالشروط التي قد بذلها، والمواضع التي قد وضعها.

وفي خلال ذلك انتهبت قعطة النهبة الثانية، ووقع فيها معرة عظيمة وفعلة جسيمة، والنهاب لها الشيخ الجلاد بأصحابه من أهل يافع، بسبب كتاب وصل إليهم من صاحب المنصورة بالغارة في معاونته والقصد إلى قعطة.

وفي آخر شهر صفر عند استكمال ربيع الأول اجتمعت الكواكب الخمسة الشمس، والقمر، وعطارد، والزهرة، والمريخ، والذنب أيضاً في برج الحوت، دليل الأمطار الواسعة.

وفي هذه الأيام ثاني يوم من شهر ربيع الأول وصل جواب صاحب المنصورة إلى صاحب صنعاء بالتسليم، وأنه يأمر برفع المحاط التي صارت مقابلة له في الجند وذي أشرق.

وفي غرة هذا الشهر توفي القاسم بن محمد بن المتوكل برداع، وكان أرسله والده أميراً على العسكر الذي أرسلهم إلى هنالك، وتفرق أكثر عسكره من رداع من أهل الحيمة وغيرهم، وتحدث حسين بن حسن عند أن بلغه تسليم ابن أخيه لمحمد صاحب صنعاء بأنه يريد دخول بلاد يافع، وأن المحاط تدخل معه، فبلغ يافع حديثه، فاجتمعوا وقالوا [٤٥/أ]: نغزوا إلى رداع قبل أن يجتمعوا ويغزونا، وكتبوا إلى قيفة أنهم يأذنوا لهم بالمرور في بلادهم، فامتنعوا وقالوا: لا تدخل قبيلة على قبيلة. وبلغ محمد بن المتوكل ذلك فخشى لا يحصل ما حصل، فكتب إلى محاط اليمن الذين كانوا حاطين على صاحب المنصورة بالطلوع إلى نواحي ذمار ورداع.

وفي هذه الأيام تغلّس بعض البانيان وهرب وعليه ديون واسعة للمسلمين، ودخل في صورة يهودي متنكراً، وجاء طريق الححية.

وفي يوم الإثنين ثالث عشر شهر ربيع الأول كان دخول الشمس أول درجة في الحمل، وزحل في الأسد، والمشتري في السرطان، والمريخ مع الذنب بالحوث، والرأس بالسنبلة، والزهرة محترقة مع الشمس، وعطارد بالحمل والقمر في السنبلة، وسيكون قران الثقيلين زحل والمشتري في برج الأسد في آخر السنة، والله أعلم.

وإبراهيم بن المهدي قبض دفعة العدين لما وصلت يريم في الطريق، فتغير محمد بن المتوكل من ذلك تغيراً عظيماً، لأجل أخذه لها من غير إذن مع حاجته، واعتذر إبراهيم أنه احتاج ذلك لمن عنده من العسكر.

[٤٥/ب] وفي هذه الأيام أمر محمد بن المتوكل بأن تكسر ضريبة صنوه علي بن المتوكل بتعز، وأنها لا تمر بصنعاء، فبقى الناس في حيرة من أجلها، ثم تراضى أكثرهم على قبولها وبعضهم لم يقبض شيئاً منها.

والمهدي صاحب برط المسمى محمد بن علي الغرباني من بني مكنى^(١) من سادة غربان، عاد من البحر بعد الحج والزيارة للنبي ﷺ فوصل مع جماعة حجاج من أشراف كوكبان، وسكن بكوكبان حتى يتوثق في الوثاقة في الدخول إلى بيت والده بصنعاء، وربما تيسر له من السبار ما يهوى، فترك المؤيد بن المتوكل جوابه، وأعرض عن خطابه وأيس المذكور عن المناصر لدعوته التي دعا بها بالبلاد البرطية، لما أصابها الجوع وارتحال جميع أهلها عنها وتفرقهم في البلاد والأنحاً للمعيشة خرج منها وقصد الحج من طريق الخوخة^(٢). فوقع عليه في الطريق ما وقع من الإتهاب لحوائجه وكتبه، والترسيم من صاحب بيشة لما أظهر نفسه باللقب فيها، وتخلص بمشقة حتى دخل مكة وحج فرضه وزار، وخرج بحراً مع

(١) بنو مكنى: هم سلالة مكنى بن الهادي بن القاسم بن يحيى بن مكنى بن حمزة بن عبد الله بن الأمير محمد ذو الشرفين،

يصل نسبهم إلى الحسن بن علي بن أبي طالب. (زيارة: نشر العرف، ج ٣، ص ١٨٦-١٨٧).

(٢) الخوخة: مدينة وميناء قديم على ساحل البحر الأحمر، شمالي المخا، وغرب مدينة حيس. (الحجري: مجموع بلدان اليمن،

مج ١، ج ٢، ص ٣١٢؛ المحففي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٨٥).

حجاج كوكبان[٤٦/أ]، وكان في صحبته أولاد الأمير ناصر صاحب كوكبان، اضطر إلى مرافقتهم لانقطاع زاده، فلما وصل كوكبان أعاد ما كان طواه من الدعوى في سالف الزمان، وقال: هو الذي يصلح وفيه كمال العلم التام، فعند ذلك باحثه من بكوكبان من العلماء والأعيان في المسائل العلمية والأحكام، فحصره في عدة مسائل وظهر لهم كمال قصوره. وكان أكثر من تصدى لمراجعته ومباحثته الفقيه العارف محمد بن حسن الحيمي في النحو وعلم الأصول والفقه، ورأى من المسائل والمناقشة ما حار فيه فهمه، وتبلدت معرفته وقريحته، وما ذاك منهم إلا لما رأوه يطلب البحث ويدعي العرفان، فمن جملة ما أحصر عنه السؤال في فائدة قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا﴾^(١).

ما القصد في تخصيص توجيه سؤالهم للجلود دون سائر أعضاء الجسد التي شهدت؟ والمراد به، كما ذكره أبو السعود^(٢)، هو أنها لما كانت المباشرة لفعل القبيح، وكان المراد بها الفروج كما في تفسير ابن عباس^(٣) خصت بالسؤال لها فهي المباشرة الملتزمة دون غيرها. وسؤال آخر فقهي وهو: ابتاعت أرض لها ساقية تمر في ملك ثم تخرج إلى مباح ثم تدخل الأرض المبيعة، هل فيها شفعة؟ فأجاب بثبوت الشفعة، ولا ينبغي كذلك لأنه يشترط ملك الساقية ولا ملك. ثم بعد ذلك انكسرت همته التي كانت في نفسه، وقنع بالإياب عما كان طواه بأمنيته، وصدق من قال: من لم يعرف قدره وقع في خطره، وما هلك امرؤ عرف قدره، وعند الإمتحان يكرم الرجل أو يهان. وعلموا عند ذلك أن علمه علم بادية، وعوارش غير خافية، كأنه سراب بقيعة يحسبه الضمآن ماءً.

(١) فصلت: ٢١.

(٢) أبو السعود: هو المولى أبو السعود محمد بن محمد بن مصطفى العادي الحنفي (٨٩٨-٩٨٢هـ / ١٤٩٢-١٥٧٤م)، فقيه تركي، تعلم اللغات العربية والفارسية وعلوم الفقه، وجلس للتدريس، ثم تقلد القضاء ثم مناصب الإفتاء، عُرف بالعديد من الألقاب منها: العلامة، وخطيب المفسرين، ومفتي القبلتين، انصرف إلى وضع كتاباً في التفسير هو (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم). (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٣، ص ٢٤١).

(٣) هو عبد الله بن عباس، سبق ذكره.

مع أن التزكية للنفس لا ينبغي للعالم، فإن الله تعالى قد مقت على ذلك، وامتنح موسى عليه السلام لما أجاب السائل [٤٦/ ب] عن من أعلم في الأرض فقال: أنا فامتنحه الله بلقيا الخضر^(١)، وطلبه والإتفاق به على مشقة، كما قصه الله تعالى في كتابه ووصفه النبي ﷺ ي روايته حتى ظهر له علم ما لم يعلم، وقد قال تعالى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾^(٢)، وقال: ﴿فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ﴾^(٣).

فكيف حال من كان دون الأنبياء من هذا البشر، الله المستعان. ثم وصل السيد صنعاء، ورجع إلى حضرة والده وهو يهرول ويسعى. وأخذ عليه المؤيد محمد بن إسماعيل المتوكل البيعة لنفسه فلم يسعه إلا موافقته، مع أن محمداً ما طالبه لذلك إلا لما صار يدعو إلى نفسه، فأراد قطع جبله وذريعته، مع أنه قد أدبه الزمان، وصار مضطراً إلى ترك ما عليه كان.

وفي نصف شهر ربيع الأول وصل كتاب حسين بن حسن إلى المؤيد محمد يقول فيه: إنه بلغنا أنك اصطلحت أنت وصاحب المنصورة وأقطعت بلاد المشرق من يافع وغيرها، وهذا لا ينبغي منك وأنه لا يسمح ببلاده، وأنه باقى بالإرتحال إليها، وما يصلح منك إلا المعونة على إرجاعها وردّها على حالها، وإن لم يكن منك ذلك فلا تتعرض لتوليها.

وكذلك وصل كتاب من علي صنوه فيه معاتبه يذكر له أن الشروط التي جعلتها ما كان ينبغي فعلها منقوضة، ولا يتم أمرها لما بلغه أن شرط ابن المهدي رفع علي عنها، فجمع المؤيد صاحب صنعاء القضاة وحسين بن المهدي، وقال: ما ترون في هذا؟ فأجاب

(١) الخضر: اسم يتردد في بعض الروايات الإسلامية، واختلف الرواة في سنه وزمنه، قيل هو لقب رجل من بني إسرائيل، وقيل هو المسيح، وأنه كان من المعمرين وأنه عُرف بالحكمة. وفي رواية بعض المفسرين أنه العبد الصالح الذي التقى به موسى في طريقه إلى مجمع البحرين، وتحيط بشخصية الخضر الكثير من الأساطير. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٢٤٨).

(٢) يوسف: ٧٦.

(٣) النجم: ٣٢.

البعض أن الشروط التي شرطها ابن المهدي أرجع عنها وقرر كلاً على بلاده، فأهم بذلك وراق في خاطره، فعارضه حسين بن المهدي، وقال: كيف ترجع في شيء قد وضعته وجهازته وقررت وأمرتنا بوضع شهادة مثل ذلك للصنو محمد بن المهدي؟ فهذا لا ينبغي، ومثله تكلم السيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي والقاضي محمد قيس.

[٤٧/أ] ولفظ الوضع الذي وضعه محمد بن المتوكل لمحمد بن أحمد بن الحسن هو ما لفظه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ألف بين قلوب أصفياه، وجمع شمل من اختار من أوليائه، لصلاح بلاده وعباده: ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾^(١) بأمره وإنفاذه، والصلاة والسلام على محمد الذي جمع الله به شمل الأمة، وكشف به كل بؤس وغمة، وهدى الخلق من الجهالة، وأرشدتهم من الضلالة وصلى الله عليه وعلى آله في كل وقت وحين. أما بعد: فإنه لما وصل إلى السيد النجيب العلامة النسيب بدر الدين محمد بن صلاح القطابري أسعده الله بذلك الوجه الذي وضعناه بخطنا وطلبنا فيه والشروط الدينية التي اشترطنا، وعاد الجواب في قفا^(٢) خطنا بخط الصنو الإمام المؤيد بالله داخلاً فيما اشترطنا، ملتزماً على نفسه بما ذكرنا، وأشهد الله على ذلك وهو خير الشاهدين، ثم أشهد على وضعه الصنو السيد الجليل الأوحى علم الدين القاسم بن أحمد بن أمير المؤمنين ومن حضر من الأصناء الكرام، والقادة الفخام، والعلماء الأعلام، بأسمائهم المعروفة في ذلك الطرس^(٣)، استخرت الله تعالى وهو المستخار،

(١) الأنفال: ٦٣.

(٢) قفا: خلف، ويقصد خلف الورقة.

(٣) الطرس: مفرد طروس، سبق ذكرها.

وتوكلت عليه وهو الملك القهار بموالاة الصنو المؤيد بالله أيده الله، ووالينا وحللنا هذه القلادة [٤٧/ ب] بهذه الشروط الدينية، وحقق دماء المسلمين وأشهدنا على ذلك من حضر لدينا وجعلنا موضوعنا هذا شاهد يطلع عليه الأصناء الكرام، والعلماء الفخام، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

حرر بمحروس المنصورة حرسها الله تعالى، يوم السبت ثاني وعشرين شهر صفر، سنة اثنتين وتسعين وألف^(١)، ثم ما أمر أيدينا، عليه من البلاد التي تحت أيدينا وما من به علينا من أهل المشرق كافة ويافع حسبها تضمنه الموضوع الذي بأيدينا، وما اشتمل عليه من الموالاة، وأشهدنا من حضر ورقم اسمه في هذا الطرس، والمرجو من الله الوفاء بما شرطناه من الأمور الدينية، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم انتهى.

وفي هذه الأيام بقي المشرق تضطرب أحواله، وتغير أعماله، فبقى المؤيد مشغولاً بذلك، وتقوى في ذهنه أن مراده قصده، فأفاض على الفقير إلى الله كاتب الأحرف^(٢) هذا فقلت: وقد عزمتم على ذلك وحررتم النية، وإلا فما كان لفتح المشرق مصلحة، فقال: نعم قد بنى على ذلك، فقلت له: لا بد لكم من النصاب الكامل من العسكر وما يحملهم أقل حالة مثل عسكر بني طاهر، وهم قدر عشرين ألفاً، فأنتم تقدرون على هذا؟ وإلا فالترك أولى، فقال: نعم هو يحصل ربما إذا طلب من أولاد أعمامه وإخوته إذا لم يحصل مما كره منهم، فقلت: لكن قدّموا اجتماع الكلمة بينكم وبين صاحب المنصورة أولاً، فلم يعجبه هذا بل قال: هو قد سلّم الأمر لنا وظهر منه أن مراده إرجاع البلاد إلى حسين بن حسن على أنه خاب وهو عين المخاب، وما الأمر إلا كما قال الشاعر:

(١) الأصح ١٠٩٣هـ، لعله خطأ غير مقصود من المؤرخ؛ لأن الإمام المهدي أحمد بن الحسن توفي في شهر جمادى الآخر سنة

١٠٩٢هـ/ يوليو ١٦٨٠م.

(٢) كاتب الأحرف: المقصود المؤلف لهذا الكتاب يحيى بن الحسين بن القاسم.

إن صاحبنا الملوك تاهوا علينا

واستبدوا بالرأس دون الجلّيس

[٤٨/أ] وليت هو رأي لا يرجع فيه، ولكن متى عقد الرأي لم يتم بل يرجع فيه وينقض في الحال فلا قوة إلا بالله.

قال السيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي والقاضي محمد قيس: فسكت وتردد في ذلك الأمر، وعليه التبس، وبلغه ما قالت يافع، وكتبوا به إلى بلاد قيقة من أنهم يأذنون لهم في غزو حسين بن حسن إلى رداع لما بلغهم كلامه. وأنه يريد الدخول عليهم بعد شرطهم عليه حال إخراجهم، وكل ذلك منهم إنها هو هنجمة^(١) على حسين بن حسن، لأجل يعرف أنهم غير راضين به، ولأجل يكف عنهم دخوله.

واتفق عند ذلك أخذ إبراهيم بن المهدي لدفعة العدين، وكانت واصلة إلى صنعاء، فأخذها، وقال: هو في حاجتها لمن عنده من العسكر الذين في يريم، وكان محمد منتظراً لوصولها وواعداً للسيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي بالزلاج منها. والسيد أحمد طلب الزلاج، فأجاب عليه محمد بالانتظار حتى يدخل يده ما يمد به، واعتذر إليه أنه تعطل ما في يده، وأنه لا يعلم في الخزانة بغير مائة حرف، فعند ذلك استأذنه السيد في العزم، فقرره وسأله الانتظار وسبب تعطيل خزائنه وقل ما في يده ضعف هذه السنين، وتفرق البلاد مع غيره.

وفي هذه الأيام تكاتب علي بن المتوكل وحسين بن حسن أنهم يد واحدة [٤٨/ب] على محمد بن المهدي، وأنهم لا يدخلون في شرط محمد بن المتوكل في نزع أيديهم من بلادهم، وأنه أمر محال، ودونه خرط العناد والخلاف والجلاد. فعند أن بلغ صاحب صنعاء كتب إليهم أنه يريد منهم الجميع الاجتماع في ذمار أو غيره والإتفاق، وتقرير

(١) هَنْجَمَة: الهَنْجَمَة: إظهار الغضب أو الجد.

الأُمُور على ما ينبغي وترك الشقاق. فبعث إلى صاحب المنصورة الرسمي بكتاب، وإلى صنوه علي حسن المحبشي كاتبه، وإلى حسين بن حسن محمد بن إبراهيم السحولي الخطيب بمثل هذا، فالله أعلم ما يتم من ذلك بينهم، وما يتلفق لهم.

وفي هذه الأيام وصل من كوكبان وشبام أعيان من السادة وغيرهم يشكون عبد القادر في الذي لهم، وأنه لم يسلم لهم تقاريرهم، واختص بالبلاد، وجعل التصرف للحريم، فأمر المؤيد عليه بالحجر عن التصرف حتى يوفيهم حقهم الذي لهم.

وفي هذه الأيام بآخر ربيع الأول اتفقت نادرة من النوادر وهي أن شيخاً جندياً من بني الرَّمَاح^(١) الذين يسكنون بني مطر كان ملازماً لأحمد بن محمد يركب الخيل، وكان له بيت بصنعاء يسكنه أكثر مدته لملازمته، وأهله في بلد النشمة^(٢) ببني مطر، وبيته بصرحة^(٣) الأهر^(٤) أن قتل هو وخادمه الحال^(٥) في بيته حرمة من بني هاجر^(٦) كان زوجها قد مات فأدخلتها امرأة الحال مع الشيخ الرماح في بيته هذا إلى [٤٩ / أ] بيته ، ووقع معها هذه الفعال وقطع رأسها وأيديها ومثل بها، وحملت في باقي عباءة إلى شارع طلحة^(٧)، وطرحت قريب باب خالها، ثم لم يظهر ذلك إلا بعد يوم وليلة بعد تحسس خبرها. ولما ظهر ذلك الحادث هرب الغلام وأمسك الشيخ الرماح والحال معه في بيته وامرأة هذا

(١) بنو الرَّمَاح: من مشايخ بني مطر. (ناحية البستان سابقاً) غرب صنعاء، ديارهم في جبل بُقْلان. (المقهي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٠٢).

(٢) يوجد كثير من المناطق تحمل اسم النشمة، غير أني لم أجِد نشمة بني مطر.

(٣) الصَّرْحَة: هي ساحة وسط الحي السكني تحيط بها المنازل من جميع الجهات، وهي من العلامات المميزة للتخطيط الحضري في مدينة صنعاء القديمة. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٥٦٧).

(٤) الأهر: من حارات صنعاء القديمة في الجهة الجنوبية من السائل المعروفة بسائلة صنعاء.

(٥) الحال: أي الساكن في البيت، الفعل: حَلَّ: أي سكن.

(٦) توجد عدد من المناطق تحمل اسم آل هاجر، لم يتضح من المقصود.

(٧) شارع طلحة: من شوارع صنعاء القديمة في الجهة الشرقية من السائلة.

الحالّ، وحبسوا بعد أن ضربت امرأة هذا الحالّ وكذلك الشيخ وأوثقوا في الحبس. وكانت هذه الحرمة بيت مجاور لبيت الشيخ هذا المسمى عبد الله بن عز الدين الرماح وخادمه يسمى شجير. كان أولاً بواباً مع أحمد بن الحسن، والله أعلم بحالها وسبب ما وقع بها، فمن قائل: أنه عمل غير صالح كان بينه وبينها، ومن قائل: أنه لطمع ما معها، ومن قائل: أنه كان طلب معها ابنتها وبذل لها دراهم فلم يتم قولها، فحاق بهم الجميع أفعالهم. وذكرنا هذه القصة لندورها من أجل المثلة بها.

ووصل إلى المؤيد محمد صاحب صنعاء هذه الأيام بأول شهر ربيع الثاني دراهم من السيد حسن الجرُموزي صاحب المخا من طريق تهامة وسهام والحيمة، وترك طريق اليمن خشية من إبراهيم بن المهدي الساكن بـيريم لا يأخذها كما أخذ دفعة العدين أو غيره.

وفي غرة هذا الشهر تراجع أهل المواشي من بلاد برط الذين [٤٩/ب] كان نجعوا بها إلى بلاد جهران وضوران وبلاد رداع وعنس لطلب المرعى لنعمهم بعد أن بلغهم مطر بلادهم. وقد كان خلت بلادهم وتفرق أهلها وصارت خاوية بما ظلموا فيها وقطعوا السبيل بطرقها، وهلك منهم أمة في هذا الجوع الذي أصابهم، والله أعلم.

وفي شهر ربيع الأول أو الثاني توفي الشريف السيد علي بن صلاح الضلعي في بلده ضلع الأشمور، قريب كحلان تاج الدين عقب عوده من صنعاء حضرة المؤيد محمد بن المتوكل، وهو من العلويين أصلهم من سادة الماخذ^(١)، ينتسب إلى عبد الله بن العباس^(٢).

كان هذا السيد له ولاية القضاء وفصل الأحكام في تلك الجهة مدة المتوكل والمهدي أحمد بن الحسن، وكان مع ذلك أيضاً قد ولّاه المتوكل بلاد كحلان، وعزل عنه أولاد الهادي بن الحسن بن شرف الدين^(٣) وبقي مدة طويلة جامعاً بين الولاية والقضاء، ثم

(١) المأخذ: من قرى عمران، وقد اتصل الثُمران إليها. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١١٨).

(٢) وهو العباس بن علي بن أبي طالب عليه السلام.

(٣) لم أجده له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

أعاد المتوكل أولاد الهادي بن الحسن لولايتهم لكحلان، وبقي السيد له مجرد القضاء والشريعة، وزالت عنه الولاية رحمه الله. وكانت معرفته بالفقه لا غيره من الفنون، فإنه كان عارياً عن علم النحو بالمرّة. وشيخه القاضي أحمد بن سعيد الهبل، فإنه قرأ عليه بصنعاء في مدة طلبه في زمان المؤيد بالله محمد بن القاسم، فلما دخلت دولة المتوكل ولأه تلك الجهة قضاهما وفصل أحكامهما وأوقافهما.

وفي ثامن عشر شهر ربيع الآخر وصل حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم راجعاً من اليمن الأسفل إلى صنعاء، فقال له المؤيد بن المتوكل: لو كان بقيت بدمار، فقال: تحتاج العسكر إلى جوامك وسبار.

[٥٠/أ] وأما إسحاق بن المهدي فاستقر بذي أشرق، واستمد من البلاد التي تليه له وأصحابه. وإبراهيم بن المهدي صنوه استقر بيريم تصرف فيها واستولى على ما فيها. وعبد الله بن محمد بن يحيى بن الحسن استولى على نقطة اليمن الأسفل العدين، ودخله وتصرف في محصوله. ومحمد بن المهدي أرسل أبا ريجان بعينه لقبض ربع المخا حسباً وضع له محمد بن المتوكل في شروطه. وخلت يد المؤيد بن المتوكل عن جميع اليمن الأسفل بالمرّة. ولم يبق له فيه إلا مجرد الخطبة وصار في أشد حاجة، وخلت خزائنه، ولم يبق له من البلاد إلا دون ما كان له منها في وقت والده؛ لأنه زاد خرج من بلاده الأولية قبل انتصابه بلاد حراز لأحمد بن محمد بن الحسين، وبلاد ثلا لصنوه قاسم بن المتوكل.

وابن المهدي محمد صاحب المنصورة أرسل ولده إسماعيل إلى بلاد ابن شعفل لإصلاحها، وتسكينها، وصلاح طرقها، ورد ما نهبه فيها، فلما دخلها وصل ابن شعفل وأبرز خطوط صاحب المنصورة بأنه الذي أمر له بدخول قعطبة والتقدم إلى إب وجبلّة من خلفها وشرقها، فكان قد أراد ذلك بأمره. والذي وقع في قعطبة بإشارته [٥٠/ب] وخطوطه وأوامره، فأجاب عليه بأن الأمر بدخول تلك الجهة لا بالانتهاز على

الضعفة^(١)، فأمرهم بتسليم ما قد أخذوا، فأرجعوا ما بقي بأعيانه وأخذ منهم آداب وأعواض. وكتبوا إلى يافع، فأجابت يافع بجوابات فيها مغالطة ومواعدة. وتفرق اليمن الأعلى والأسفل بين خمسة عشر دولة متفرقة، وكل منهم مع ذلك يقول ما حصل الوفاء لحقه، فكان بهذا التاريخ اتضاع كثير من الولاة والرؤساء وزوال دولهم، منهم حسين بن حسن بن القاسم، ومنهم السيد زيد بن علي بن إبراهيم جحاف الذي كان له بلاد زبيد وبيت الفقيه، ومنهم السيد حسن بن مطهر الجرهموزي صاحب المخا، فتولى فيه أبو ريحان من قبل محمد بن أحمد بن الحسن، ومنهم جعفر بن مطهر الجرهموزي صاحب العدين استولى عليه عبد الله ابن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم، ومنهم الفقيه حسين الثلثيا الذي كان متولى ثلا، ومنهم صاحب حجة السيد علي بن حسين بن جحاف، بسبب حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم، ومنهم السيد إبراهيم بن علي بن إبراهيم بن جحاف زالت ولايته بريمة، كذلك والي حفاش الجملولي وغيرهم، تحولت حالاتهم، وزالت ولايتهم.

وفي هذه الأيام لما استقر عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم بالعدين قبض محصولاته، وتصرف من نفقاته وثمراته وقال معتذراً: إن الذي جعل له محمد صاحب صنعاء ثلاثة آلاف لأصحابه وأنه يقبضها من غير واسطة واليها، ويرسل بالباقي إلى صاحب صنعاء، فأرسل بالباقي وهو النصف، فلما وصل إلى يريم أخذها إبراهيم بن أحمد بن الحسن وقال: هو الذي جعل له محمد لأصحابه فانخلعت يد محمد^(٢) من فائدة العدين، وبقي في صنعاء صفر اليدين، ليس معه إلا الإسم، ودون ما كان معه وقت والده من محصول بعض بلاده، وكثر الإشتراك في المملكة بسبب الضعف، واختلاف الكلمة.

[٥١/أ] وفي هذه الأيام شهر جمادى الأولى استقرت دولة ابن المتوكل بعض

(١) الضَّعْفَةُ: أي الضعفاء.

(٢) المقصود: الإمام المؤيد محمد بن الإمام المتوكل إسماعيل.

الإستقرار، بعد البذل لأولاد إخوته ما طلبوه من البلاد، ولكن لم يبق معه إلا الجزء اليسير منها، وأعطاهم فوق ما يطلبونه، وأقطعهم البلاد كما شرطوه. وأما يافع فإنهم تغلبوا وامتنعوا، وكانت الأحوال لمن كان من أهل الرئاسة مع هذا المذكور في غاية النفاسة، وأما سائر أهل التقارير فصارت مجرد رسوم وأسماء ولا ظهور لها ولا جدوى، وما أحسن قول كما قال أبو حفص عمر بن علي المهدوي^(١):

ولقد رجونا أن ننال بأمركم
رفداً يكون على الزمان معيناً
فالآن نقنع بالسلامة منكم
لا تأخذوا منا ولا تعطونا

ولم تحصل فائدة منهم إلا السلامة من ترك بيعتهم، والفائدة الثانية للمسلمين من اجتماع كلمتهم إذا حصلت وسكون الفتن هو الأولى، لأن البيعة إنما تكون لكامل الشروط، حيث كانت إمامة اختيارية وذلك مفقود فيهم، وبسبب تركهم المطالبة عدم طلبنا لهم في شيء من الدنيا، لأن القاعدة أن «من أكل حلواهم مال إلى هواهم».

وفي الحديث عن النبي ﷺ: «أن من أخذ منهم دنياهم أخذوا أكثر من ذلك من دين من أخذ منهم».

وكان الحال كما قال المتنبّي:

إنالفي زمن ترك القبيح به
من أكثر الناس إحسان وإجمال

قال الواحدي في شرحه: يقول من لم يعاملك بالقبيح في هذا الزمان فقد أحسن إليك

(١) يوجد الكثير من الأعلام الشعراء والأدباء من يحمل اسم عمر بن علي (أبو حفص) غير أني لم أعثر على المهدوي في ما بين يدي من مصادر. ولعله قد ذكر فيها بلقب آخر.

لكثرة من يعاملك بالقيح، وهذا المعنى [٥١/ب] أراد أبو فراس في قوله:

وكنانرى أن المتارك محسن

وأن خليلاً لا يضر صديق

وقال المتنبي عقبه:

ذكر الفتى عمره الثاني وحاجته

ماقاته وفضول العيش أشغال^(١)

قال الواحدي في شرحه: أي إذا ذكر الإنسان بعد موته ذلك حياة ثانية له، وما يحتاج إليه في دنياه قدر القوت، وما فضل من القوت فهو شغل، كما قال سالم^(٢) بروايته:

غنى النفس ما يكفيك من سداقة

فإن زاد شيئاً عاد ذلك الغنى فقراً^(٣)

وفي هذا الشهر رفع المؤيد بن المتوكل النائب للقاسم من المخا فيما كان عيَّنه من البندر وهو ربع لمحصوله، وقال: إن السيد حسن متولي البندر يكفي وأنه يسلم محصول الربع ويرسل بها إلى حضرته، ويكون عليه كسوة أهل شهارة، فتغير قاسم من هذا العمل وقال: هذا رجوع فيما قد كان فعل، ولم أبقى نائب محمد صاحب المنصورة وأخرج نائبه.

وفي هذه الأيام بنصف شهر جماد الأول وصل خبر من مكة المشرفة أنه توفي الشريف بركات متوليها، وأراد ولده الإستقامة في الأمر بعد والده، فحصل نزاع بينه وبين الشريف

(١) ورد البيت في شرح ديوان المتنبي، لعبد الرحمن البرقوقي، مج ٢، ج ٣، ص ٤٠٧.

(٢) هو سالم بن وابصة بن معبد الأسدي، أمير، شاعر، من أهل الحديث، من التابعين، دمشقي، سكن الكوفة، وولي إمرة الرقة، لمحمد بن مروان، واستمر بها نحو ثلاثين عاماً. مات في آخر خلافة هشام، حوالي سنة ١٢٥هـ/ ٧٤٣م. (الزركلي: الأعلام، مج ٣، ص ٧٣).

(٣) ورد البيت في ديوان الحماسة، لأبي تمام حبيب بن أوس الطائي، ج ٢، ص ١١.

ابن غالب^(١) وغيره وبين عساكر السلطان، واختلاف حصل أيضاً بين الأشراف وعساكر السلطان، وأنهم بعد ذلك متوجهين إليها حيث هرب عنها بعض أهلها خشية من معرة تحصل فيها.

والمؤيد كان قد أراد الاجتماع هو وإخوته والنظر في تقرير أموره لتكاثر المخروجات^(٢) عليه، فبقي حائر الفكرة. ومن جهة عمل المشرق لما كثر عليه حسين بن حسن بالتقدم إليه وطلب المعونة، فكان قد أراد التقدم إلى دمار والاجتماع هنالك بحسين بن حسن وصنوه علي وغيرهم، ثم إنه خير في ذلك وكتب إلى حسين بن حسن بالترك هذه الساعة. ومحمد بن أحمد صاحب المنصورة قد كان سعى في شأنهم -يعني أهل يافع- وما زالوا يغالطونه في جوابات، ويظهرون الميل إليه إذا كان ولا بد من قصدهم. وقد كان وصل إسماعيل بن محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة إلى قطيبة وراسل إلى الشيخ الجلال أطراف بلاد يافع في رد ما انتهبه من قطيبة، وصار أيضاً يواعده.

ووصل هذه الأيام رجل ممن خرج إلى بندر المخامع أهل الهند، ووصل إلى حضرة المؤيد بالله محمد بن المتوكل بهدية ذكر أنها من سلطان الصين وهي حقيرة مجمرة من فضة وخمسة أسنة مزوقة ونحوها. وقال هذا الواصل: أن أصله من البصرة وأنه دخل إلى الهند، ثم ساقته المقادير إلى الوصول إلى الصين، فوافق سلطان الصين، فجرى منه سؤاله عن سلاطين الأقاليم، ثم ذكر اليمن فقال: سلطانه شريف من بني الحسن، فقال: قد هاديننا سلطان الروم وما نزال نهادية، وهذا ينبغي أن نكتب إليه معك. قال: وباطنيته محبة الإسلام، إلا أنه لا يقدر بإظهاره خشية من أهل بلده [٥٢/ب]، قال: وبلاد الصين كفار بين مجوس ونصارى ونحو ذلك، والسلطان هذا معه خمسمائة من عسكر المسلمين وهو

(١) الشريف ابن غالب: المقصود به أحمد بن غالب الذي تولى إمارة مكة عام ١٠٩٩هـ/١٦٨٦م، ومكث عاماً وتسعة أشهر ثم خرج في ١١٠١هـ/١٦٨٩م إلى اليمن، (زين رشيد الشافعي: الروض الزاهر في سيرة التاريخ والنسب الظاهر، ص ١٣٨).

(٢) المخروجات: النفقات.

يجلهم ويعظمهم، وأرسل بصدقة إلى الحرمين الشريفين في المدة السابقة أيضاً والله أعلم.

قال: وكان خروجه من بحر الصين إلى الهند مسافة ثلاثة أشهر، قال: وخلف الصين من الجهة الشرقية البحر المحيط متصل به هذا خبره، ويستمد من صاحب اليمن في وصايته المسامحة لمن مرّ إلى الحرمين الشريفين من المسافرين الحجاج ومن المسلمين الذين بجهاته والتجار، وأنه يشق عليهم طريق البر، ومرادهم بطريق البحر، فأجابه المؤيد بالإسعاف، وأنه يمر منهم المار، وليس عليه في بنادر اليمن مشقة.

وفي هذه الأيام أرجع محمد بن أحمد صاحب المنصورة ربع المخا الذي كان وضعه له محمد صاحب صنعاء له، وقال: بلغنا حاجتكم فرجع ذلك إليكم. وقيل: إن المؤيد كتب إليه يذكر أن اليمن قد تفرق، وصار الوافد إليه ولا يجد ما يقوم فيهم، وأنه يشق عليه هذا الأمر، فأجاب المذكور بأنه قد أرجع له ربع المخا وبلاد زبيد بها قد اكتفيع بلاد الأولى [٥٣/أ]. وطريق عدن صارت مقطوعة من الصبيحة والحوشب لا يمر فيها عقل، فرجع بعض من كان وصل من الهند ولم يدخلها وعرج عنها إلى المخا. ولما بلغ حسين بن أحمد بن الحسن حب الغراس بأن صنوه أطلق ربع المخا إلى المؤيد محمد بن المتوكل كتب حسين المذكور إلى المؤيد إن الصنو بلغ إطلاقه لربع المخا فإذا هو عنه قد اكتفى فلا يسمح بخروجه عنه، وأنه يُرد إليه ويصير محصولة لمن لديه فعجب محمد بن المتوكل من ذلك وتردد في جوابه.

وفي آخر جمادى الآخرة خالفت بلاد قيفة على حسين بن حسن صاحب رداع جميعاً، وسببه أن أرسل حسين بن حسن عمّاله لقبض العدة وما يعتاد من مطالبه فأرجعوه، وقالوا: البلاد بلادنا وحكمنا حكم بلاد الرصاص في أوامرنا وعلينا إصلاح الطريق وعدم التعويق، وجعلوا لهم سوقاً، فبقي حسين بن حسن حائراً وطبق المشرق جميعه على الخلاف إلى باب رداع. وكتب إلى محمد صاحب صنعاء، ومحمد صار متردداً لأجل تفرق

البلاد، وعدم ما يحتاج إليه من الإمداد والإعداد، وطلب القضاة والأمراء للمرادة والإشارة، فأجاب حسين بن المهدي أن دخول المشرق لا يكون إلا بعد انتهاء مكاتبتهم وبعد إنصافهم فيماذكرونه من المظالم، ولا يجوز لنا القصد إليهم [٥٣/ب] إلا عن النصيحة. وكذلك أجاب القاضي محمد قيس وقال: لا يجوز قتالهم، فتوقف محمد بن المتوكل واستحسن منهم هذا الخبر، وقال من قال: وكيف وهم مؤمنون للطريق المارة تسير في بلادهم على حالها الأولية إلى حضرموت في أمان؟ وهم ذكروا أنهم إليكم متمون، وإنما الذي شرطوه إن تركتوهم ولم تولوا عليهم، وأنهم لواجباتهم مسلمون وإنما نعموا الجور عليهم من الولاة وعدم الإنصاف للشكاة.

ووصلت كتب من محمد بن أحمد بن الحسن من المنصورة إلى المؤيد وغيره يذكر فيها صلاح المشرق وأنهم مسلمون الواجبات ويخطبون الخطبة ولا يجري منهم تعرض لا طريق ولا إلى غير ذلك، لكن بشرط أن لا يتولهم حسين بن حسن، فتعقب ذلك.

وفي آخر نهار الخميس تاسع عشر شهر رجب بعد العصر خرج المؤيد من مدينة صنعاء إلى ضوران، وقال: إن مراده الإستقرار فيه هذه الأيام، وقال: هو أصلح للقرب إلى اليمن ومرافقه أحسن، وصار يظهر أن مراده الحركة إلى المشرق. وخرج في يومه ذلك إبراهيم بن المهدي طريق يريم خشية عليها من المؤيد؛ لأنه لم يوله إياها.

وكان إبراهيم بن المهدي قد وصل إليه إلى صنعاء من يريم، واستخلف ياقوت إسماعيل، فأرسل المؤيد إلى يريم ناظراً لأجل محصله.

ووصل هذه الأيام قبيل عزم المؤيد من صنعاء بيومين بواقي^(١) العسكر الذين كانوا من الحيمة برداع، وشكوا عدم الوفاء بالجوامك والأقوات مع طول المدة بالبقاء من غير

(١) بواقي: بمعنى من تبقى من العسكر.

ثمرة، وهناك من الرتبة من يقوم بحفظ المدينة. وأما المشرق فإنهم إنما خالفوا في بلادهم، فإن أنتم مثبتون لهم تاركوهم فلا تخشوهم، وإن كنتم نية في الدخول إليهم فلا بد لكم من عساكر [٥٤/أ] قوية مما يكمل نصابهم ونحن معكم، ففسح لهم إلى بيوتهم وقال: الأمر كما ذكرتم، وإذا احتجناكم كتبنا إليكم.

وفي يوم الخميس خامس شهر رجب منها توفي الفقيه العلامة العارف المحقق: حسين بن يحيى بن حنش في بيته بشهارة، كان عقب عوده من بلاد ذبيبن. وكان في الأيام السابقة وصل إلى حضرة المؤيد بصنعاء، فاستقر عنده شهراً ثم سار إلى ذبيبن بيت أهله وأجداده، استقر فيه نحو ثلاثة أشهر وتقدم شهارة وبيته بها واستقراره بعد أبيه فيها. وكان شروع مرضه بذبيبن، وكان بنظره مجاري شهارة في أيام الإمامين المؤيد محمد بن القاسم، والمتوكل إسماعيل بن القاسم، وإليه التصرف في الجبوب من التقارير. وكان وفياً عارفاً بالمقادير، ومن يراه طالباً للعلم زاد في تقريبه وتأنيسه والإفاضة عليه في سباره. وكان حسن العقيدة منصفاً عارفاً مطلعاً حسن الاعتقاد في الصحابة، مرضياً عليهم من غير تعرض إليما صار يقع من الجهال فيهم. وكان من رآه من الفقهاء أو السادة المتغربين يظهر منه التعرض في جانبهم قطع سباره، وقال له: ما تستحق عندي شيئاً وأنت على هذه الحالة مع كثرة من يشطح^(١) من أهل شهارة في الصحابة رضى الله عنهم [٥٤/ب]. وكان المذكور فيها قامعاً لكثير من المتمردين ناهياً زاجراً. وله الشرح العظيم الذي جمعه على (البحر) في علوم الإسلام استوفى فيه الأدلة والتخاريج للحديث من أصولها وبين العزو والتخريج فيها مع شرح ما يحتاج إلى شرحه وبيانه وتكميله والمناقشة عليه فيها. وله أنظار دقيقة وأقوال سديدة تدل على عرفانه وإنصافه وتحقيقه، ويميل في ذلك مع الدليل وإن خالف مذهب الهدوية كمسألة رفع اليدين في الصلاة، ووضع الكف على الكف، فإنه ذكر الأحاديث المشهورة في مقابلة الحجة وهى حجة الهدوية، وكذلك غيرها من كثير من

(١) يشطح: بمعنى يبالغ.

المسائل التي يكثر تعدادها، ولا يتسع لها هذا التاريخ لكثرتها، يعرف ذلك من اطلع على شرحه، هذا مع وسعته فإنه بلغ ثمانية أجزاء مجلدة كبار، فلقد أفاد في هذا الكتاب وأجاد، وحقق فيه وبيّن المراد رحمه الله. وذكرت له ذلك، وقلت له: شرحك هذا ما قصرت فيه وما كنت أظن أن أحداً يفعل عليه ذلك، وجزيته خيراً فيه، وناولني نسخته من شرحه رحمه الله تعالى، وكان لا يكفر بالإلزام في مسائل علم الكلام [٥٥/أ]، وأمرت بتحصيل أكثره، وشرّيت بعضه لما رأيت كثرة فائدته وكماله.

ومات في هذا الشهر الفقيه العارف: صالح بن داود الأنسي، كان له مشاركة في علم النحو والفقه، إلا أنه يميل إلى التحامل على الصحابة، فلم يسلم من الملامة، وكانت وفاته وهو ببلاد صنعاء؛ لأنه استقر فيها بعد أن كان أول طلبه للعلم بصعدة على القاضي أحمد بن يحيى حابس وغيره، والله أعلم.

وفي هذا الشهر قتل رجل بالروضة في باب بيته، تَكَمَّن له جماعة....^(١) أخذ نفسه هو وحرمه معه من أهل بيته، وذلك بعد العشاء، وحمل صاحبهم وإخفائه في الطريق، ثم لما وصل بلده دفنوه ولم يظهر، ثم ظهر لولي الأمر ذلك وأخرجوه.

وتتابعت القرائات^(٢) في هذه السنة جاءت في النصف الأخير من هذه السنة، فإنه اتفق قران الزهرة وعطارد والمشتري لسلخ جمادى الآخرة في برج السرطان، ثم سيكون برمضان قران المشتري والمريخ في نصف رمضان في ذلك البرج أيضاً، ثم قران الثقيلين المشتري وزحل في برج الأسد بآخر شهر شوال منها في الدرجة الثامنة من الشهر المذكور، ثم شهر الحجة منها، وهو دليل قوة سلطان الإسلام الأكبر كما ذكره المتخصصون المقومين من أهل علم الفلك والمؤرخون، والله أعلم.

(١) كلمة غير واضحة، بسبب أنه شُطب على هذا الحدث، ولم يُقرأ إلا بصعوبة.

(٢) القرائات: اقتران النجوم ببعضها.

وفي أول شهر رمضان ظهر نجم الذنب من المغرب ولكنه ليس بالطويل ولا بالعريض، عرضه نحو ثلاث أصابع أو أقل وطوله ثلاثة أذرع، ويقال: أنهم رأوه أولاً حال ابتداء ظهوره بالشرق، والله أعلم.

وكان ظهوره هذا عقب الأمطار وصلاح.....^(١) الثمار في الخريف والصيف، في جميع أرض اليمن، المشرق والمغرب، بعد أن كان تتابع عزة الأمطار في السنين الماضية، والله يصلح الثمار [٥٥/ب].

وأرسل المؤيد محمد بن المتوكل من ضوران الشيخ جعفر بن علي إلى حضرة الرصاص للإصلاح، فتشترط الرصاص إبقاء بلاده بيده، ولا يدخل عليها أحد من الولاة، وأنه يسلم الواجبات بنظره وأن الطريق آمنة والبلاد سالحة.

وأما حسين بن حسن فصار يأكل يده^(٢)، ويحترق على ما جرى معه، وصار يكتب إلى أولاد أعمامه بالنصرة له والدخول إلى إصلاح ما كان من بلاده، فأجابوا عليه أن الأمر إلى المؤيد، ولا يصلح إجابتنا ودخولنا من غير أمره، والمؤيد ظاهره محبة الإصلاح ومراعاة ما هو أصلح للمسلمين في سكون الدهماء، والله يصلح الإسلام.

وإبراهيم بن أحمد بن الحسن لما وصل إلى يريم طرد واليهما، فلما وصل إلى المؤيد بضوران حصل مع المؤيد التعب وأهم أن يقصده، ثم إنه تراجع، وكتب إلى صنوه حسين الذي بالغراس، فكتب إلى إبراهيم بالإنخراط في طاعة المؤيد، وإلا فهو عون عليه، وكتب إلى العسكر الذي عنده يتهددهم وهم من قبائل الرحبة التي تقرب منه، فتفالت العسكر من عنده وبقي وحده بخاصة عبيده وخدمه، فاضطر حيثئذ إلى الوصول إلى ضوران [٥٦/أ] حضرة المؤيد وسكن. ثم إن إبراهيم بن حسين الشهاري^(٣) طالب المؤيد

(١) كلمة غير واضحة.

(٢) يأكل يده: بمعنى يعضها ألماً وندماً وحسرة.

(٣) هو إبراهيم بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله، سبق ذكره.

في يريم، وقال: إنه كان وعد بها، وأنها كانت لأخيه من المهدي، وإلا عوضه غيرها، فما زال يماطله هو وإبراهيم بن المهدي في مطالبتهم حتى أصدقهم أن ما عنده شيء، وأن البلاد قد تفرقت، ولم يبق إلا اليسير منها بيده. وأهم أن يخلع نفسه إن لم ينخرطوا على طاعته، فسكت الإبراهيمان عن طلبه، وحسين صاحب الغراس تضرر من أخيه إسحاق الذي كان أرسله إلى اليمن الأسفل، فإنه منع عنه المطالب من البلاد التي كان تعينت له كذِيْ أشرق وما إليها، وصار يهم بأنه يقصده إليها، فإنه لم يبق معه إلا بلاد وصابين^(١) وبلاد الرحبة وبعض بلاد همدان وخولان، وصار يوفي السبارات لمن عنده وبيوت والده من الخزانة، والأحوال مع الجميع عجيبة.

وفي هذه السنة كثرت الضربة للدراهم ففعل علي بن المتوكل ثلاث ضرائب مع ضعفة الدراهم، وكثرة الغش فيها، ومع ضربة المؤيد وضربة حسين صاحب الغراس، ثم فعل حسين بن محمد بن أحمد صاحب الروضة ضربة في عمران، واستقر فيه ورحل عن الروضة، فمنعه المؤيد، فامتنع وتركها على مشقة. وأما صنوه علي صاحب اليمن [٥٦/ب] فقال: فيها مصلحة للجند والحاجة إليها، فاستمر عليها البلاد والعباد، وكذلك محمد صاحب المنصورة مستمر عليها، فبلغ صرف القرش يومئذ إلى خمسة حروف لأجل كثرتها، وصغر الدراهم وغشها واعتمدوا فيها بقشة الخمس، وتركوا ضربة الصغار، لعدم خراجها؛ لأنها لا تجزى إلى خمس مع صغر الأصل، بحيث أن الضربة الأولى قلّت وعدم أكثرها؛ لأنهم صاروا يصرفونها ويصوغونها لما فيها من الزيادة بالنظر إلى هذه الضربة الآخرة. والزيادة بعد هذه الضربة إذا فعلت ضرّت الناس بانكسار يحصل عليهم. فلو أن الدولة يضبطون وزن الضربة لا تختلف كان أحسن، وكذلك المكيال فإنه قد حصلت فيه الزيادات الكثيرة شيئاً فشيئاً، وما كاد يستقر على قاعدة.

وفي نصف رمضان منها ختم على الفقير إلى الله صحيح الإمام مسلم بن الحجاج

(١) المقصود: وصاب العالي ووصاب السافل، سبق ذكرها.

القشيري قراءة محققة الضبط والحراسة من أوله إلى آخره، فله الحمد، وذلك بصنعاء اليمن بعد سماعي له عام إثنين وسبعين وألف على الفقيه صالح بن محمد العنسي^(١) بسماعه له على الشيخ العارف محمد بن علي علان الشافعي بمكة المحروسة. وفي السنة التي بعدها شرع لي قراءة سنن أبي داود، فسمع عليّ أكثره، لم يبق إلا قدر الربع من آخره فله الحمد، وذلك بصنعاء اليمن.

وكان هذا من جملة النعم؛ لأن هذا الكتاب والبخاري وغيرهما لم يعرفهما أحد بصنعاء من رأس الألف إلى هذا التاريخ، قدر مائة سنة، فلا قوة إلا بالله [٥٧/أ].

وفي شهر شوال وصل الخبر بأن بندر الشحر استولى عليه علي بن بدر الكثيري^(٢) صاحب حضرموت، وطرد عنه الوالي الذي كان من قبل محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة، وهو ابن قاسم الرسمي، وما خرج منه إلا برفاقه. وحصل في البندر ما حصل من الإنتهاب بعد وقوع طرف حرب هنالك، وخرج جماعة من أهل البندر في جلاب طريق البحر بأهلهم وأموالهم فغرقوا في البحر؛ لأن البحر يومئذ ما قد هو وقت ركوبه إذا كان في تشرين وهو إنما يرتكب في كانون عقب رجوع الشمس. واستولى المذكور على البندر، ثم حصلت فتنة فيما بين علي بن بدر المذكور، وبين بعض أقاربه ويسمى حسن الكثيري بسبب أن محمد بن أحمد صاحب المنصورة ولّى حسن الشحر والمؤيد ولأه علي بن بدر. ثم تعقبه بآخر الشهر المذكور استولى العولقي على بندر أحور الذي بين عدن وبين الشحر، وكان وصل خبر أنه وقع بحضرموت قبل هذا الحادث مطر عظيم فيه برد كبار، بحيث ذرع بعضها بالذراع في بعض بلاد حضرموت ومن وقع فيه شيء منه هلك.

ووصل زيد بن المتوكل^(٣) إلى صنعاء متولياً من قبل صنوه المؤيد، وكان وصوله إليها

(١) صالح بن محمد العنسي: لم أجد له ترجمة فيما بين يدي من مصادر.

(٢) علي بن بدر: سبقت الترجمة له.

(٣) هو زيد بن المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم (١٠٦١-١١٠٤هـ/١٦٥١-١٦٩٣م) تاسع أولاد أبيه، كان أميراً كبيراً

ليلة ثامن عشر هذا الشهر أرسله من ضوران، فلما وصل إليها كان أول شيء أن منع الناس من أهل البيع والشراء أن لا يبيعوا إلا بنقده، فعظم ذلك على البائع والمشتري، وتضرروا. ومنع المصلحين من الإصلاح في البيوعات. وأمر أن النساء لا تدخل الحمامات^(١)، ومنع من التصفر بالحناء، فبقي هذا قدر ثمانية أيام ورجع كل شيء إلى أصله الأول، ولم يتم من ذلك شيء.

وفي هذا الشهر أتم محمد بن أحمد بن الحسن دائر المنصورة الذي بناه.

وفي خلاله بأول شهر [٥٧/ب] القعدة انتهب القبائل أبين وتصرفوا فيه بالنهي والأمر، وانقطعت طريق عدن، فأرسل محمد بن أحمد صاحب المنصورة ولده الحسن بجماعة من العسكر إلى بلاد الحواشب، ورفع الخبر بذلك إلى المؤيد وهو يريد بذلك الإستظهار على صلاح بلاده إن احتاج إلى شيء منه. فعند ذلك قال المؤيد: الصواب أن هذا المخرج يكون إلى بلاد يافع وأن هذا كله بسببهم، وكتب إلى إخوته وبني عمه بالتبريز والتأهب، فراجعوه بأن هذا يحتاج إلى نهضة قوية، فلا ينبغي فيه العجلة، فأجاب بأنه لا بد من ذلك، وأنه يعينهم بما يعين من خزائنه إن احتاجوه إلى شيء. فبرزوا جميعاً المؤيد في قاع بكيل، وحسين بن المهدي خارج الغراس، وأحمد بن محمد خارج صنعاء، وحسين بن محمد بن أحمد خارج عمران، وحسين بن حسن برداع، وعلي بن المتوكل باليمن الأسفل، ثم تقدم حسين بن حسن إلى ضوران، وفرح بهذه الحركة لما قد جرى من يافع معه، فوصل إلى ضوران لمزيد التحريض للمؤيد بتمام الحركة والهمة، وكذلك طلع عليه علي بن

أديباً، سيداً جليلاً، لازم صاحب المواهب الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن وشايعه، وكان معدوداً لديه من خاصته، وأورد المؤرخ في هذا الكتاب دوره السياسي في هذه الفترة. (زبارة: نشر العرف، ج ١، ص ٦٤٤-٦٤٨).

(١) المقصود بها الحمامات الكبيرة الموجودة في صنعاء وبنائها خاص بالاستحمام لكل الناس مقابل أجر معلوم، تحدد فيها أيام خاصة للرجال وأيام أخرى للنساء. (للمزيد انظر الموسوعة اليمنية، ج ١، ص ٤١٥-٤٢٠).

المتوكل إلى ضوران. ولما وصل حسين بن المتوكل من رداع صحبة حسين بن حسن لقيه أولاده وشكوا عليه ما جرى معهم من التقصير في السبار بسبب عمهم المؤيد، فإنه قبض محصول البلاد، فتغير من ذلك وعاتب صنوه عند وصوله بمعاقبة طويلة.

وفي هذه الأيام لما حصل قلة الطالع من السليط من بلاد لحج وقعطة بسبب ما جرى من القبائل وارتفاع ثمنه [٥٨/أ] بصنعاء أحدث فيها سبع معاصر للسليط مخروطة من الحجارة، وبالغوا فيها لأجل غلاء السليط وقلة طلوعه من اليمن الأسفل، بسبب ما جرى في قعطة وبلاد لحج وأبين من التغيرات والإنتهاب والفعلات، وعصروا فيها الخردل؛ لأنه الذي يزرع في البلاد العليا دون الجبلجلان؛ لأنه لا يصلح إلا في البلاد الحارة دون الباردة.

وفي شهر القعدة مات السيد العارف علي بن حسين بن إبراهيم بن جحاف المتولي على بلاد حجة، وكان موته بمستقره في حصن مبین، وكان والده^(١) هو المتولي لها من زمن الإمام المؤيد محمد بن القاسم ثم ولده محمد بن حسين ثم صنوه علي بن حسين هذا. وإبراهيم جداهم هو الذي كان متولياً للمطهر بن شرف الدين في بلاد الأهنوم وظليمة في أيامه، وخالف عليه، وقبض عليه المطهر وحبسه بحصن ثلا، ومات في حبسه، وأصل محل السادة من حبور في بلاد ظليمة.

وفي أول شهر الحجة قبل عيد عرفة وصلت كتب من محمد بن أحمد صاحب المنصورة إلى المؤيد يذكر أن بينه وبين المؤيد شروط ما تم منها شيء، وظهر منه أنه إن لم يوف له بها، رجع إلى ما كان عليه أولاً وحصل معه اضطراب في الرأي [٥٨/ب] بحيث أنه عند ذلك أمر برفع الوطاق الذي كان برزه على جهة المشرق، فعند ذلك أرسل المؤيد صنوه إبراهيم

(١) والد علي بن حسين جحاف: هو السيد العلامة الحسين بن علي بن إبراهيم بن المهدي جحاف الجبوري، أخذ العلم عن السيد إبراهيم بن المهدي جحاف والمؤيد بالله محمد بن القاسم، كان عالماً كاملاً، مرجوعاً إليه في علوم العربية والفقه والأصولين، تولى بلاد حجة للإمام المؤيد محمد بن القاسم، ومات بحبور سنة ١٠٥٩ هـ/ ١٦٤٩ م. (زيارة: ملحق البدر الطالع، ص ٨٧).

إلى عنده وأقطعه بلاداً من بلاده، قيل بلاد أئين ولحج وكل ذلك إرادة منه أن تكون يداً له عليه، فلما وصل إبراهيم إلى يريم بلغته كتب من صنوه بأنه يبقى بيريم ويبسط عليها، فهي تصلح له، وقد سكنها أولاً، وهي بلادهم في الأصل، وأما النزول والتولية على شيء من بلاده فلا سبيل إليها، فأراد السكون فيها، وعيّد عيد عرفة بها، ثم طلع علي بن المتوكل من اليمن الأسفل قاصداً حضرة صنوه المؤيد، ولما مر بلاد يريم أمر إبراهيم بالنزول وتمام أمر المؤيد صنوه، فنزل المذكور واستقر بجبلية.

ولما أرسل محمد بن أحمد صاحب المنصورة ولده الحسن بجماعة من العسكر إلى الحواشب الذين حولي بلاد أئين ترفعوا عنهم واستدم^(١) بعضهم وتركوا التغيير في الطريق. وأما أئين ولحج وخنفر فحصل فيها الضعف لأجل ما جرى فيها من القبائل من الفتن، وحصل يومئذ اضطراب الرأي واختلاف الأقوال فيما بين محمد ومحمد^(٢)، فحيثئذ كتب المؤيد إلى حسين بن المهدي وأحمد بن محمد وغيرهما بأنهم يتأنون عن الحركة حتى يكون البادي منه فيها. وأما بلاد يافع فإنهم أجابوا على المؤيد مع رسوله أنهم يسلمون الواجبات بشرط أن [٥٩/أ] لا يتولاهم حسين بن الحسن وأن بلادهم لهم.

وعلى الجملة أن الأمور صارت مضطربة.

وفي عيد عرفة حكم السيد مهدي الكبسي^(٣) بأن أول الحجة الإثنين والعيد الأربعاء، وكان الناس غير مترقين لهذا لأجل المنازل، فعمل المؤيد وأهل صنعاء بحكمه وعيدوا الأربعاء، وأما سائر البلاد فعيدوا الخميس، ومن الناس من احتاط فضحى في يوم الخميس.

(١) كذا في الأصل.

(٢) هما محمد بن المتوكل ومحمد بن أحمد بن الحسن.

(٣) السيد مهدي الكبسي: هو الحافظ الزاهد التقي المهدي بن الحسين بن قاسم بن المهدي بن محمد الكبسي، مولده تقريباً سنة ١٠٤٥ هـ/١٦٣٥ م، أخذ عن الإمام المتوكل إسماعيل وغيره من كبار العلماء في عصره، وكان شيخاً للكثير من طلاب العلم، تولى القضاء بصنعاء للإمام المؤيد محمد بن المتوكل، وكانت أحكامه ماضية، وفتاواه نافذة، توفي سنة ١١٣٨ هـ/١٧٢٥ م بصنعاء. (زيارة: نشر العرف، ج٣، ص ٢٤٥-٢٤٧).

وبعد الصراب للأثمار نزلت الأسعار في جهات صنعاء إلى ثلاثين بقشة الذرة والشعير مع كبر القدح عما كان سابقاً. وأما اليمن الأسفل فسرعه مرتفع زائد على صنعاء، القدح فيه بخمسين بقشة خلاف العادات الماضية، فإنه يكون سعره دون اليمن الأعلى. وحصل في بعض الجهات في الذرة غسل^(١) حصل بسببه النقص فيها، وهذه البلاد هي الحيمة وما يليها غربي صنعاء، بحيث أن بعض الناس أكل من الغسل ذلك الذي فيها فهلك منه.

ودخلت سنة أربع وتسعين وألف^(٢)

في ثاني الشهر وصلت كتب الحاج من مكة بأن الحج كان تاماً، وكان الوقوف يوم الأربعاء والعيد الخميس، ورخص السعر، وصلاح الثمار وطيبها وكثرة الحاج الشامي والمصري، وأن العراقي هذا العام كثير، وأما اليمني فضعيف إلى الغاية. وأخبروا أن الولاية من السلطان تقرر لسعيد بن بركات^(٣)، ثم وصلت الحجاج فأخبروا بمثل ذلك. وأخبروا أن يافع اشتهر الخبر المستفيض بمكة بأنهم كتبوا إلى السلطان بما فعلوه من التغلب على بلادهم وإخراج ولائهم وأن [٥٩/ب] دولة اليمن قد صارت ركيكة، وأن السلطان يبعث طائفة من عساكره، وهم عون لهم في الاستيلاء على جميع اليمن.

قالوا: وافق انهدام بعض الآبار في طريق الشامي لما ازدحم عليها الناس، فهلك جماعة فيها. وفي شهر محرم خرج حسين بن أحمد بن الحسن من الغراس إلى صنعاء لما طلبه المؤيد لأجل المخرج إلى المشرق، ووصلت الأخبار من يافع بأنهم قد خربوا رأس الثقل الذي

(١) غسل الذرة: العسال أو العسلة: هي المادة التي تفرزها إحدى حشرات المن التي تمتص العصارة النباتية.

(٢) ١ محرم ١٠٩٤هـ = ٣٠ ديسمبر ١٦٨٢م.

(٣) سعيد بن بركات: هو سعيد بن بركات بن محمد بن إبراهيم بن بركات. تولى إمارة مكة بعد وفاة والده بركات عام ١٠٩٤هـ / ١٦٨٢م. (واستمر إلى عام ١٠٩٥هـ / ١٦٨٣م، ثم ولي بدلاً عنه أحمد بن زيد، فخرج متوجهاً إلى مصر وبقي فيها إلى أن مات. (زين رشيد: الروض الزاهر، ص ١٣٨).

في جبل العُرّ، وجعلوا فيه خنادق وبنوا فيه التُّوب^(١) والقليع^(٢) وحصنوه، وأن قد صار ابن العفيف مستعداً بالمال والرجال والبنادق الكبار، وصار مظهرًا للدفع والقتال وعدم الامتثال. وكان خروج حسين بن المهدي بعد أن اختار له الفقيه أحمد الذبيبة الذي كان يعتمد والده، فقال له: يخرج يوم الأربعاء ثامن شهر محرم، فخرج من الغراس ضحاً، وكذلك خرج من صنعاء ضحاً في يوم الإثنين ثالث عشر شهر محرم، واتفق في ذلك جميعاً أن الطالع كان الدلو وفيه الذنب، كما اتفق في المخرج الأول لمن سبق، والفقيه أحمد اعتمد الساعة وحلول القمر في البروج، ولم ينظر إلى الطالع، مع أن التوكل في جميع ذلك كان هو الأولى، ثم إن في اختيارات الأيام لجعفر الصادق^(٣) أن يوم ثامن الشهر غير مختار للأعمال، وكذلك الثالث عشر.

وأما بلاد بني أرض وهي بلاد الرصاص فلما بلغهم التبريز والحركة أرسلوا منهم جماعة أنهم مواجھون [٦٠/أ] وأنهم غير مانعين لما كانت طريق يافع في بلادهم، وهي وطاً^(٤) لا معقل مانع فيها، وقد عرفت قاعدتهم فيما مضى في خلافاتهم على عامر بن عبد الوهاب وعلى الوزير حسن أنهم تبع ليافع، ولكنهم ينظروا ما يفعلوا، فإن أنهضوا ومنعوا كانوا من المباشرين لمن في بلادهم كائناً من كان، وإن كانت يافع إلى الغلبة أقرب كانوا من المتخيلين.

(١) التُّوب: جمع ثوبة: وهي بناء اسطواني يشبه البرج، ويبني من الحجر أو الزابور، ونوب الزابور هي الأكثر شيوعاً في اليمن، وتستخدم بيوتاً للسكن وهي أيضاً أبراج للحراسة. (الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ١٩٧٣).

(٢) القليع: أي القلاع.

(٣) جعفر الصادق: هو جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط، الملقب بالصادق (٨٠-١٤٨هـ/ ٦٩٩-٧٦٥م) سادس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية، كان من أجلاء التابعين، وله منزلة رفيعة في العلم، لقب بالصادق لأنه لم يعرف عنه الكذب قط، مولده ووفاته بالمدينة. (الزركلي: الأعلام، مج ٢، ص ١٢٦).

(٤) وطاً: الوطى من كل شيء: ما سهل ولان. والمعنى أنه لا يوجد بها الجبال المنيعه وهي منطقة سهلة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٦٤٥).

وفي هذه المدة وقع بين سفيان بينهم وبين حرب قتل منهم جماعة، من جملة المقتولين شيخ بني رهم داود. وأخبر الحجاج من بني عضيّة الذين جاؤا طريق السراة أنهم لما وصلوا قرية مضافة^(١) وجدوا جماعة على أبواب قريتهم مقتولين وذلك لغزوة غزتهم قرية أخرى بينهم وبينهم خصومة وفتنة لا تزال تائرة، لعدم الدولة عليهم؛ لأن هذه البلاد بين دولة صاحب اليمن والشريف صاحب مكة ما بين الحرجة وبين تبالة وبين هذين المحليين نحو خمسة أيام، وهي البلاد المقابلة لبلاد الحرامية على طريق تهامة، ومن جملتها قرى وادي ذهبان شهران^(٢)، فهذه البلاد لا دولة عليها لانقطاعها وانفصالها بين الدولتين دولة صاحب اليمن وصاحب الشام.

قال الحجاج: فلما وصلوا إليهم قالوا لهم: بينهم حاسب يريدون يحسب لهم فيها صار يجري بينهم وبين خصومهم، وأن خصومهم صاروا ينتصرون عليهم ويضروهم، فقال الحجاج: ما بينهم حاسب، فرسموا عليهم وقالوا: لا بد [٦٠/ب] فلم يطلقوهم إلا بعد أخذ أيمان بعضهم والتشديد عليهم.

قال الحجاج: وكان صرف القرش بالطائف من ثلاثة حروف ونصف مصري، وبمكة من ثلاثة حروف مصري.

وفي يوم السبت ثامن عشر شهر محرم في آخر الساعة الرابعة والطاق الحوت والمقابل لبرج السنبله فيه المريخ خرج أحمد بن محمد^(٣) بمن معه، فبات بحدّة بني شهاب، ثم سار ضوران. وخرج في هذا اليوم من عمران حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم إلى الروضة ثم إلى ضوران بأصحابه، ولعله كان خروجه من عمران ضحوة النهار، والطاق في ذلك

(١) قرية مضافة: من قرى بالأسم وبالأحمر في إمارة بلاد عسير. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية، ج ٢، ص ١١٨٢).

(٢) شَهْرَان: قبيلة من اليمن، موطنهم شمال عسير. (الويس: اليمن الكبرى، ج ١، ص ١٨٩).

(٣) هو أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم.

الوقت يكون الدلو، وفيه الذنب، وتعقبهم صاحب كوكبان خرج يوم الإثنين عشرين شهر محرم، وإذا كان ضحوة النهار خروجه فكذلك الطالع الذنب.

وأكثر هؤلاء الرؤساء أساؤهم حسين، أولهم: حسين بن حسن، ثم حسين بن المهدي، ثم حسين بن محمد بن أحمد، ثم حسين بن عبد القادر، وهذا من عجائب الاتفاق. وبذل حسين بن حسن من خزائنه معونة للمؤيد في سبار العسكر. ولما وصل حسين بن المهدي جهران قبض على ثلاثة أنفار عرفوهم بأنهم جواسيس من يافع وأمر بالزناجير في رقابهم، فلما وقع ذلك بهم اعترفوا من بعد وأخبروه بأخبار يافع، وأنهم قد حصنوه وغيروا الطريق قريب جبل العُرّ وخذقوه، ودفنوا في الطريق البارود على ضفة الساقية تصل إليهم، وبنوا على أنه متى وصل إليه العسكر البيانية وسبر^(١) الحرب أحرقوا البارود ليحرقوا فيه، وهذه مكيدة عظيمة وقد لا يؤمن أن يجعلوا في أطرف بلد من يافع في بيوتها شيئاً من البارود لأجل إذا دخلوها حرقوها بهم. فصار حسين بن المهدي يحذر أصحابه من ذلك متى دخلوا إليها [٦١/أ]، وبنوا المتارس وحصنوا جبلهم بكل ممكن.

وفي آخر المحرم تكاملت العسكر للمؤيد ومن طلب معهم من الحوايش والغواير وساروا ضوران، وعند ذلك ظهر من أن حوزة خرجت من رداع أضافها أصحاب حسين بن الحسن إلى يافع، وأنها منهم مضمونها الإفتخار بما فعلوه من تغلبهم على بلادهم وإخراج حسين بن حسن منها بقهرهم، وأنهم يأتون على غيرها من اليمن إن لم يتركوا قصدهم، وأرعدوا وأبرقوا، ومن جملتها بمعناها:

ونستولي على ضوران قهراً

وننقّس المنهبوب لكل دال

(١) سبر الحرب: سبر بمعنى صلح وهنار بما تعني بدأ.

فقيل: إنها منهم على الحقيقة وقيل: إنما هي معمولة مزورة من أصحاب حسين بن الحسن؛ لأجل حمل الناس من أصحاب المؤيد على قصدهم، وأجاب عليها من أجاب على لسان حاشد وبكيل، وتوعدوهم بالإستباحة لبلادهم وبهذا تغيرت نياتهم. وعند هذا أثار للسيد محمد بن علي الغرباني من بني مكنى بالرجوع إلى عادته الأولى من الرسائل على هذه الدولة والطعن في السيرة، كما فعل مع المتوكل في المدة الماضية، فأظهر رسالته وخرج من صنعاء إلى بلاد خولان، فاستقر بعَاشِر^(١)، فأرسل في الأثر زيد بن المتوكل جماعة لقبضه وإرجاعه، فلما وصلوا إلى خولان قال أهل خولان: نكتب إلى المؤيد، وما اقتضاه نظره كان، فجاء جواب المؤيد: أن السيد يبقى عندكم [٦١/ب] بشرط أن تقيموه حيث اختار البقاء، وإن أحب الوصول إلينا وصلتم به، ويقام بما يحتاج إليه منا، فاختار البقاء عندهم هذه المدة يريد بفطنته أن ينظر ما يكون من أهل المشرق وفتنته، ويؤمل أنه إذا لهم غلبة أن يدعوا إلى نفسه، كما قال الشاعر^(٢):

مصائب قوم لقوم لقوم فوائد

وكما قال الآخر^(٣):

لكل امرئ من نفسه ما تعود

ومن جملة ما يقول في رسالته التصويب لعمل يافع في الخروج على هذه الدولة، والمنع لبلادهم عن هذه الغزوة.

ولما وصل الرؤساء والأجناد إلى ضوران جمع المؤيد السادة القضاة، وقال لهم: المراد

(١) عَاشِر: وادٍ في بني سحام من بلاد خولان العالية في شرقي صنعاء. (المحقق: معجم البلدان، ج ٢، ص ٩٩٠)

(٢) الشاعر: المتنبي وقد سبق ذكره.

(٣) البيت أيضاً للمتنبي، وقد ورد البيت كاملاً كالتالي:

لكل امرئ من دهره ما تعودا وعادات سيف الدولة الطعن في العدا

(عبد الرحمن البرقوقي: شرح ديوان المتنبي، مج ١، ج ٢، ص ٣).

التجهيز إلى يافع لما أصروا على التغلب على بلادهم، وعدم الإمثال لما أمرناهم، فما عندكم من الكلام؟ فتكلم الحاضرون بأن رأيكم حسن والناس قد وصلوا إليكم للإجابة، وقد أعذرتهم إليهم، وما غدر من أعذر. وأجاب القاضي محمد بن علي قيس الثلاثي بأن يافع تجرموا من الولاة عليهم وشكوههم ووصفوا الجور عليهم، فيجب عليكم إنصافهم وتحويل الولاة وإزالة المظالم التي زادت فيهم وقدحوا بها على الولاة عليهم، فأجاب [٦٢/أ] عليه حسين بن المهدي في الحال بالجواب الحاد وقال: يا قاضي أنت أفتنت بين إمامين وبايعت بيعتين^(١) وفعلت الذي فعلت، والآن بعد هذه الجموع لم يبق إلا التقدم عليهم، وإصداق الفعل فيهم فقد أظهروا المبينة على الإطلاق، وليس لمجرد إزالة الوالي بالإتفاق، فقال القاضي: المراد التوقف على أقوال العلماء، فقال حسين: ليس معنا إلا السيف، فسكت القاضي، وأصبح الصباح، وأمر بالسفر وراح، ثم تبعه الآخرون، وهم على مراده موافقون.

وأهل يافع لما كانت بلادهم جبلاً عالية وهي في جانب من اليمن وزاوية أعزتهم جبالهم ومنعتهم حصونهم، ولأجل عسرة الطريق من غير الطريق الشرقية إليهم ووعارة مسالكهم واجتماع كلمتهم وميل البلاد الشرقية المحاذية لهم إليهم مع وسعتها وامتدادها، فإن بلاد يافع جبال ممتدة من فوق دمت وقعطة إلى فوق عدن، مسافة خمسة أيام مع ما يليها من البلاد المشرقية، فلهذا من قديم الزمان عسرت عن تناولها للدول لمن قصدها، فكانوا مع الدول الأولين [٦٢/ب] في العالم لا تتصل بهم من الدول، وإن اتصل بهم أحد على مشقة ما زالوا يترقبون فرصة بسبب اختلافهم في ذات بينهم، ويتغلبون على بلادهم، ويطردون عنها واليهم، كما فعلوه مع الوزير حسن ومع بني طاهر، مع أن مذهبهم شافعية فكان مقتضى مذهبهم ومذهب أهل السنة الصبر على جور السلطان، وعدم الخروج عليه

(١) هما أحمد بن الحسن والقاسم بن المؤيد.

والظغيان. وهم مع ذلك قد كتبوا إلى السلطان ابن عثمان كما جاء الخبر به مع الحجاج، وأخبروه بضعف دولة اليمن، وأنهم قد تغلبوا على بلادهم وأخرجوا عنها حسين بن حسن بالسيف الضارب والقهر الغالب، وذلك إرادة منهم الإستنصار بهم، وإرادة أن يعينوا عليهم، وإلا فإنهم لا يريدون الدولة من حيث كانت.

وفي عشرين صفر وصل الزوار من المدينة المنورة فأخبروا أن سعر الحبوب كان بالمدينة مرتفعاً، وأما مكة وجدة فهو متهون دون ذلك. وذكروا أن النهر الذي أمر السلطان بجره من مكة إلى جدة بلغ إليها، وانتفع الناس به فيها، ودخل إلى داخلها وبني فيها مسجداً يدخل الغيل إليه، فكان ذلك من المحاسن العظيمة والصدقات السلطانية، وقوت جدة هذه المدة وزادت في عمائرها، وكذلك المدينة بسعاية السلطان، هكذا أخبر الزوار [٦٣/أ]، وأخبروا أن أمير الشامي لما وصل إلى بدر توفي فيها.

وفي هذه الأيام بآخر شهر صفر وصل الخبر أن ابن العفيف صاحب يافع وصل جوابه على حسين بن المهدي إلى الزهراء بعدم المواجهة. وكان عند وصول الرسول وهو القاضي حسين بن يحيى المخلافي القبض عليه والترسيم لديه، وانتهب حوائجه، وقال: لولى أنك رسول لكان الأمر غير هذا فعند ذلك أزمع حسين بن المهدي بالإرتحال إلى جهاته، والبناء^(١) هو ومن معه على قتاله، وعند ذلك اقترن من صاحب المنصورة إلى بلاد يافع حدود وإرسال معونة، وأرسل ولده الحسن بن محمد إلى مساقط بلاد يافع، والتقى هو وابن العفيف بعد المكاتبه فيما بينهم، قيل: واتفقوا على التظاهر على الواصلين من قبل المؤيد، فطلع إلى بلاد يافع من طلع، وتأهبوا معهم للحرب. وكان محمد بن أحمد صاحب المنصورة أقواله مضطربة، وكتبه ما زالت مختلفة، آخرها ينقض متقدمها، فإنه ما خرج صنوه حسين بن أحمد بن الحسن من الغراس إلا بعد وصول كتاب منه إلى أخيه بأنه قد بالغ من أجل يافع في الرجوع على ما كانوا عليه، والإذعان لما يطلب منهم من غير

(١) البناء: أي أنه قد نوى هو ومن معه على قتال يافع.

مشاققة^(١)، فلم يجد منهم إجابة، ولم يبق هناك ما يصلح فيه المعاودة، فظن حسين بن أحمد بن الحسن أن الكلام على ظاهره، فخرج من الغراس ظناً أنه لا [٦٣/ب] يحصل نقض من جانب صنوه ولا مخالفة، حتى وصل إلى صوران وبلغه ذلك الاجتماع والنية لقصد ذلك الشأن، وصل كتاب آخر منه بما ينقض ذلك وأن الشروط التي بينه وبين المؤيد ما تمت بعد أن كان وعده محمد بن المتوكل أنه يزيلها على التدرج مما يقدر عليه. فلما لم يتم حصل ذلك عذراً له وقال: أنه باق على ذلك الأصل ولا سيما بعد تحريك وقع من المؤيد عليه بكتاب كتبه ووصل إليه، مضمونه: طلب اللقيا له والمفاوضة، والاجتماع على حرب المشرق على اليد الواحدة. وربما فعل من الكلام بعض شيء مما نفره، فعاد الأمر الأول جذعة^(٢)، وجهاز ولده الحسن إلى الحج ينتظر ما يكون، كما سبق ذكره، ووصل حينئذ إلى الزهراء صالح الرصاص وأولاده في حكم المواجهين، وأنهم معهم إلى ما يريدونه سائرين وماشين ومقاتلين. ثم لما كان ثامن وعشرين شهر صفر يوم الخميس خرجت العساكر المؤيدية من الزهراء قاصدين إلى البلاد اليافعية، فلما بلغ المؤيد خبرهم وما جرى من محمد صاحب المنصورة معهم اشتغل بهذا الأمر، وتبلبل باله، واختلفت آراؤه وأقواله، وأمر عثمان زيد أنه يقصد إلى تهامة بجماعة عسكرة، وقال له يظهر أنه رسول لافتقاد المقررات التي من زبيد وبيت الفقيه، وإذا وجد مجالاً للتغلب وطرده الولاية لمحمد فليفعل، وهي قد كان قبضها صاحب المنصورة من وقت موت والده أحمد بن الحسن [٦٤/أ] وتغلب عليها بالقهر. وكتب إلى صنوه علي بن المتوكل أنه يتقدم إلى قعطبة أو ما يقرب إليها من تلك الجهة، وكتب إلى صنوه الحسن الذي باللحبة بالسير إلى جهات زبيد وحدود اليمن.

وفي يوم الإثنين ثالث شهر ربيع الأول لما وصلت الجنود المؤيدية إلى طرف بلاد يافع

(١) مشاققة: من الشقاق، أي مخالفة.

(٢) سبق تعريفها.

طرحوا محطتهم في سفال جبل العُزّ، عند بلد يقال لها: حصن جوهر^(١)، فيها مزارع وآبار وجبل العُزّ فوقها. وكانت طريقهم من الزهراء في وادي ضيق خرجوا منه إلى هذا المحل، وخرجوا عن طريق الحلقة بسبب الرصاص، فكان إلى يوم الجمعة سابع ربيع الأول وطلعوا جبل العُزّ لقصد الحرب والقتال حال توفر اجتماعهم ووصول غواترهم. وقد كانوا بنوا المتارس القوية في عرض الجبل، فجروه من جميع طرقه ومدخله، وكانت تلك المتارس كالدوائر العالية فوق القامة، على جميع عرض جبل العُزّ من حيث منه المدخل طول تلك العمارة قدر ميل. فحمل أول العسكر من حاشد وبكيل ومن معهم من المغورين إلى جهة تلك المتارس، فرموهم من داخله، فقتلوا منهم كثيراً من فوقهم ومن جوانبهم؛ لأنهم جعلوا متارسهم مخلوفة، مقابلة لبعضها بعضاً معصورة؛ لأجل يكون الرمي من جهة المقابلة ومن جهة الدائرة بصفة محكمة. وكان من جملة المقتولين بريق دار حق^(٢) حسين بن المهدي. وكان الرمي^(٣) من داخل يقتل لتظهرهم والذي من خارج لا يصيبون شيئاً، بل الرصاص تقع إلى أحجار الدوائر، مما لا يقع تحتها طائل، فعند ذلك انهزموا أول هزيمة من تلك الحملة إلى متارس أصحابهم [٦٤/ب] وفترت عند ذلك همه المتأخرين خلفهم، لما رأوه من القتل لأصحابهم، فبنوا متارس ضعيفة وكانوا يرامون بلا طائل؛ لأن الرصاص لا يقع إلا إلى الدائر، والذين من داخل يأخذون فيهم لمن أشرف منهم، ورسى الحرب بالمرامة إلى العصر وعلي في منزله ومكانه حتى تعبوا وجاعوا، بحيث أن بعضهم جلس تحت الحجارة، لعدم تحصيل الفائدة، وعند ذلك اختلف رأيهم كيف يكون المخرج إلى المحطة أو المساء؟ فلما عرف الرصاص ذلك قال: نجعل لهم ذمة أربعة أيام ويعودون إلى محطتهم، فأسعد إلى ذلك حسين بن أحمد بن الحسن، وهو المرجوع إليه في أمرهم. وقال: لا بأس، ولم يكن لهم الجميع معرفة كيف خدائع الحروب،

(١) آل جوهر: من قبائل مديرية الطغّة في محافظة البيضاء. (المقنفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٣٧٦).

(٢) حق: أي الخاص بحسين بن المهدي.

(٣) كذا في الأصل، لعله يقصد الرامي.

وكيف يكون صفة الرجوع، فأنحرفوا للعود آمنين مطمئنين ثقة بكلام الرصاص، وإذ يروا جميعاً نازلين فما هو إلا أن رأوهم كذلك دفعت إليهم البنادق ضربة واحدة من كل جانب في ظهورهم، فسقط منها كثير منهم الهالك في الحال ومنهم المصاب، ثم خرج سائر القبائل الذين ليس معهم البنادق في أعقابهم يضربون ويقتلون ويرجمون ويصيحون، فحصلت عند ذلك رجة عظيمة، وكل هرب على رأسه لا يلوي على أحد، وتفرقوا في الأعتاب والشعاب والطريق، والقتل في الآخر. وكان من جملة من رمي أحمد بن محمد^(١) [٦٥/أ] لأنه كان آخر القوم والبنادق خلفه، وأصيب أحمد بن محمد، وقع فيه رصاصتان أحدهما هي القاتلة والأخرى في رجله دفعة واحدة عند ذلك، فحملوه أصحابه فوق بغلة إلى بعض الطريق وحسرت^(٢) البغلة والقتل عمال في الناس، فطرحوه أصحابه عند مسجد صغير على الطريق لما حصرتهم القوم، ولم يسع أحد منهم إلى حمل له ولا دفع. وقتلوا الحاضرين عنده جميعاً، فقتل من أصحابه من بقي حوله قدر سبعين نفرًا من خلفه وقدامه وعنده، واحتزوا أكثر رؤوسهم، وكان من جملتهم أحمد بن محمد المذكور. واهتزم الناس إلى المحطة، ودخلوا حصن جوهر، وأظلم عليهم الليل وباتوا في أشر ليلة ممن قد فات ومن التعب ومن الخوف، وبنوا المتارس وحصنوا حصن جوهر بالحجار لما يخشوه منهم. وكان لما وقع هذا الحادث العظيم وقع في المحطة بعض انتهاب من أصحاب الهيثمي والجلاد، ومن بعض الأجناد، حال حمل الأثقال من المحطة إلى حصن جوهر الذي هو عندهم، فراح ما راح وحضر القتال أيضاً والمدافعة. وانتهب الهيثمي قافلة صاحب كوكبان كان قد شدها، فساقتها بأحمالها وفيها خزائنه ووطاقه، وزالت عقول بعض أهل السوق وهرب الهارب في الليل على رأسه إلى الزهراء فالهارب الأول نجا؛ لأن أهل البلاد ما قد كان تحققوا القضية [٦٥/ب]، والذي تأخر قتل في الطريق وانتهبوه، خصوصاً في

(١) هو أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم، ابن أخي المؤلف.

(٢) حَسَرَت: الحَسَر: الإعياء والتعب، فيقال: حسرت الدابة والناقة حسراً: أعيت وكلت. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٦٣٢).

بلاد قيفة، فإنهم قتلوا كثيراً من الهاريين ونهبوهم، وكان أعيان المقتولين مع أحمد بن محمد بن الشيخ محمد فارح كاتب أحمد بن محمد ومن بيده دفتر العسكر، والشيخ علي دغيش شيخ بني حشيش من بني الحارث، والشيخ عبد الله بن سعيد العنبري شيخ الإسماعيلية في بلاد حراز، والصباحي من مشائخ شَمَات^(١) وجماعة من سادة غربان، واختلف الناس في عددهم فمن المقل ومن المكثّر؛ لأنهم ما عرفوا بحقيقتهم، فمن قائل: أن جملتهم سبعمائة في الحرب والطرق، ومن قائل: أربعمائة، ومن قائل: ثلاثمائة، وكل منهم يخبر على المعرفة، وأكثرهم لا يعرف؛ لأن منهم المغورين ليسوا في دفتر، والقتل الذي كان في أول الحملة منهم قبل البيارق من أَشْمَح^(٢) والغُرْب^(٣) وأهل بعيدان، ولعل جملتهم يكونوا إلى نحو ثلاثمائة ومائتين مصاب ومقتول حال الحرب وفي الطرقات، من باب الظن والجمع بين الروايات، والله أعلم.

ولما أصبح الصباح وظهر نوره ولاح نزلت يافع من جبل العُر كالجراد قاصدين أهل المحطة، فلم يخرج أحد من المحطة عن الحصن لما رأوه من كثرتهم، وما قد حصل معهم، ولم يبق لهم مطمع فيهم إلا الدفاع عن أرواحهم. فلما قاربوهم دفعوا فيهم بنادقهم، فقتلوا منهم نحو ستين نفراً وكان خرج أهل الخيمة من لكمة فرموهم من وراء أظهرهم وأهل المحطة من قدامهم، فاهتموا عند ذلك. ثم كان [٦٦/أ] يوم الأحد ونزلوا أيضاً للحرب فلم يأخذوا منهم شيئاً، وقتل منهم أيضاً، ثم يوم الإثنين ثم يوم الثلاثاء، ثم اكْتَفَ^(٤) الحرب وخاضوا في الصلح بواسطة الشيخ عبد الغفار بن شيبان الجوفي فقال ابن العفيف: لا بأس بالصلح والأمان ويسيروا بلادهم، ولكن بشرط حط سلاحهم، فأبت العسكر من وضع السلاح، فقال حسين بن المهدي: نسلم عوضاً عنه من الدراهم، فسلم

(١) سبق ذكرها.

(٢) أَشْمَح: قرية من مركز مُتَنَع الأعلام من مديرية النادرة وأعمال محافظة إب. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٣).

(٣) الغُرْب: حصن في منطقة بني السمحي من مديرية عتمة وأعمال محافظة ذمار. (المقضي: المرجع السابق، ج ٢، ص ١١٧٠).

(٤) اكْتَفَ: أي توقف.

أربعة عشر ألفاً، ووضع لهم الأمان، وأرسل معهم ثلاثة أنفار رفقاء بالأمان إلى أن بلغوا الزهراء، فتم الأمر على هذا وساروا. وسبب العزم ما حصل معهم من ذلك الحاصل، وانقطاع الطرق خلفهم من المواد، ونفذ ما معهم من البارود والرصاص وغير ذلك. وكان المؤيد قد طلب غواير عليهم بناءً أنهم باقون حتى تصل إليهم، فتراخت الغوائر، وهم أحمد بن المؤيد ومن معه وغيرهم. وكان عند وصولهم ضوران وقد خرجوا من الزهراء وصاروا برداع، ثم تجدد ما شغلهم عن ذلك الأمر بما وقع من الخلل في بلاد الحجرية وحوزة صاحب المنصورة، كما سبق في تأريخه، ومكاتبته بالغارة عليه واستنقاذه فهذه جملة خبرهم.

وكان لما تغيرت الطريق ببلاد قيفة قد أراد علي بن جميل العزم بالجامكية، [٦٦/ب] فوصل إلى نحو مرحلة من رداع، وبلغه ما وقع بمن يخرج من الزهراء من القبائل، فرجع خشية على ما معه من الطمع، فعند ذلك تضرر العسكر، وكان وصولهم إلى الزهراء في عشرين شهر ربيع الأول.

وفي يوم الثلاثاء حادي عشر شهر ربيع الأول مات الشيخ العارف محمد كزبر الدمشقي الحنبلي بمدينة صنعاء اليمن.

كان المذكور عارفاً بمذهب الحنابلة، وكان قد حج إلى مكة المشرفة قدر خمسين حجة؛ لأنه كان يسافر مع حاج الشامي ببضاعة من بضائع الشام، ثم كان آخر مدته وخرج إلى صنعاء ببضاعة من الجوخ والمصطكى^(١) والزعفران وسائر بضائع الشام، وتزوج فيها وسكنها، ثم بعد عامين عاد إلى بلاده وقت موسم الحج وتعوض من البن وسار مع المحمل الشامي إلى دمشق، فبقي في دمشق عند أهله ذلك العام، ثم خرج في موسم الحج

(١) المصطكى: شجر له ثمر، يميل طعمه إلى المرارة، ويستخرج منه صمغ يُعلك، وهي كلمة يونانية الأصل. (المنجد في اللغة، ص ٧٦٤).

المقبل إلى مكة، ثم إلى صنعاء، فسكن بصنعاء قدر سنتين أو ثلاث. وذكر أن أول خروجه وكان والده في الحياة قد بلغ عمره إلى تسعين سنة، ثم مات وولده باليمن، ولما وصل إلى اليمن طلبت منه عارية كتاب في فقه الحنابلة يسمى (منتهى المرادات) فنقلت عليه نسخة للإطلاع على فقههم وإليه مختصر في أصول الفقه على مقتضى أصولهم، وقبر رحمه الله تعالى بمقابر باب اليمن، والله أعلم.

وفيها مات السيد علي بن خالد المتولي على بلاد عقّار بقي فيه مدة طويلة من قبل دولة المتوكل إلى أن مات، وكان سكونه بصبر، ومات فيها.

[٦٧/أ] وفي آخر شهر ربيع الأول اتفق أن جماعة من أهل الحيمة ساروا من الزهراء لما قل عليهم السبار والأقوات، فلما وصلوا إلى ما بين رداع وبين الزهراء لقاهم في الطريق السيد مهدي الكبسي والسيد صلاح بن عز الدين الظفري ومعهم بعض شيء من الطعام وجوامك العسكر التي كانت متحيرة برداع يريدون الوصول بها إلى الزهراء فقالوا لهؤلاء العسكر عودوا فقد هذا معنا سباركم، فقالوا: لا يمكن ذلك، فقد اشتدت به الحاجة وأشرفوا على المهالك، فلم يعذروهم، فرجع بعضهم وسار بعضهم، ثم إن قيفة انتهبتهم وقتلوا منهم، ثم لما وصلوا إلى رداع زاد انتهب حسين بن حسن ما بقي معهم من السلاح، لأجل هربهم، فلا قوة إلا بالله.

ونصب العسكر والرؤساء عوض أحمد بن محمد صنوه يحيى بن محمد^(١)، وأثنوا عليه، وقالوا: هو أحسن لهم من أحمد لما فيه من النباهة والرئاسة والوفاء، وحسن المعرفة والسخاء.

وفي غرة شهر ربيع الآخر خرجت الدولة من الزهراء إلى رداع، بعد أن خرج قاسم بن

(١) هو يحيى بن محمد بن الحسين بن القاسم: كان سيداً جليلاً، تولى المناطق التي كانت في ولاية أخيه أحمد بعد قتله في يافع حتى وفاته. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٤٦-٣٤٧).

المهدي^(١) الذي كان أسيراً في البيضاء، بعد أن كساه الرصاص وأعطاه فرساً عوض حصانه الذي انتهبه الشيخ الهيثمي؛ لأنه الذي أسره ونهبه، فاستنقذه منه الرصاص، وسكنه عنده ثم أرسله إلى الزهراء.

وفي هذه الأيام انتهب الصبيحة والحوشب قافلة كانت خارجة [٦٧/ب] من عدن، وقتلوا تجارها، وقلعوا لسان أحد التجار منهم فيها، وعبثوا بهم، وانتهبوا جميع بضاعتهم.

وهذه البلاد من بلاد محمد بن أحمد صاحب المنصورة، وكان أثار الخلاف فيها وقطع الطريق ثائراً من حال موت أبيه أحمد بن الحسن، ولم يقدر على الحكم عليها، ولا تأمينها، وهو يدل على ضعف يده هنالك، وإنما صار القبائل هم في الحقيقة أهل الغلبة له، وإلا فكان أقل حالة الحكم على الطريق مع قربهم من المنصورة. وهذا سببه الاختلاف للأنظار فيما بينه وبين المؤيد، وعدم اتفاقهم. ما زال هذا الأمر يجري في بلاده، وكذلك ما جرى في غيرها، فلا قوة إلا بالله.

ووصل خبر أن عثمان زيد لما أراد دخول زيد منعه أصحاب صاحب المنصورة، وحاربوه، وردوه، ووقع فيه صائبة.

ووصل خبر أن عثمان زيد الذي كان أرسله المؤيد إلى تهامة لما وصل إلى بيت الفقيه بالزيدية منعه أصحاب صاحب المنصورة وحاربوه، ووقع فيه صائبة منهم.

وجاء خبر أن ابن العفيف لما راسلوه بالخروج من ذلك قال: لا بد من وضع السلاح، فبذل حسين بن المهدي نحو^(٢) عشر^(٣)، فقبل المذكور وخرجوا، وهذا

(١) هو قاسم بن أحمد بن الحسن بن القاسم، ذكره صاحب بغية المريد بأنه تاسع أولاد أبيه. ولم يذكره بشيء. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٨٤).

(٢) كلمة غير واضحة.

(٣) كلمة غير واضحة.

ابن العفيف اسمه معوضة بن محمد بن معوضة، وجده هذا معوضة هو الذي كان في مدة الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، الذي كاتبه في مدة دخول أحمد بن الحسن مستجيراً بهم.

[٦٨/أ] ووصل كتاب من ابن العفيف إلى المؤيد بضوران يذكر فيه ما حدث من هذا الحاصل، والشجار والخراب والإفتان، وأنهم إنما دافعوا عن أنفسهم وحریمهم وأولادهم.

ولفظ بعض كتابه هذا أن قال: إنا لو عرفنا منكم من الإنصاف ما حاربنا ولا جرى منا شيء، وأنتم قبلتنا، والقصد إنا مطيعون لله، ولكم مُسَلِّمون الحقوق الواجبة إلى من رأيتم غير سيدي الحسين بن الحسن، خاطبين لكم، ونحن مُسَلِّمون، ما يجوز لكم محاربتنا، فلا تجعلونا أعداء لكم، بل من أصغر الخدم.

هذا لفظ كتابه، وفيه كلام آخر، هذا مضمونه. فلما وصل هذا الكتاب إلى المؤيد جمع أهل مشورته وأعيان حضرته، وقرأ عليهم فاختلفوا في ذات بينهم، وقال أكثرهم: إن هذا خديعة منه وتسكيناً لثأرتكم.

وهذا الحرب وقع على غير قياس من أصله؛ لأن يافعاً كان مطلبهم رفع المظالم ورفع اليهم الأول، فلم يجابوا إلى ذلك أصلاً، فعلى رأي الهدوية أنه إذا لم ينصف ولي الأمر جاز الخروج عليه، فقد وافقوا قولهم وإن لم يوافقوا مذهبهم أنفسهم؛ لأنهم شافعية والشافعية لا يجيزون الخروج على الجائر، مع أن المؤيد هذا لا يرضى بالجور، لكن ماله أثر في ولاته أصلاً، فكان مع ذلك عليه أن يترك وكان قد طلب المؤيد محمد بن المتوكل من خزائنه قدر عشرة أحمال من الدراهم قبل وصول هذا الكتاب، ثم إنه عند ذلك ظهر منه تبريد الكلام، وقال للحاضرين من الذين كان طلبهم من الآخرين: ما شاء^(١) منكم أن يسكن سكن ومن شاء أن يعزم عزم. وما زال يمد إلى صنوه علي الزيادات بالعسكر إلى العشارب

(١) ما شاء: كذا في الأصل، صحتها من شاء، وقد يكون خطأ غير مقصود.

قريب قطبة. وعلى الجملة أن ما دام صاحب المنصورة وهو غير مجتمعين في رأيهم ولا متفقين في أفعالهم وأقوالهم فلا يكاد يتم له أمر في هذه القبائل المخالفة؛ لأنهم صاروا يتقوّون بذلك، والله أعلم.

وفي هذه الأيام غزا أهل الجوف ومن إليهم من بلاد بيحان إلى أطاريف^(١) بلاد بني أرض [٦٨/ب] من حدود بلاد الرصاص، وأنهم ظفروا بكثير من مواشيهم فنهبوها وأخذوها وانتصروا عليهم فيها. وكان قد هرب إليها الرصاص كثيراً من مواشيه، وحصلت غزوة من بلاد عنس إلى بلاد قيفة أيضاً قتلوا منهم وانهبوا من بلادهم، ولما وصلت الدولة إلى رداع حبسوا مشائخ قيفة في القلعة برداع وهو الشيخ مصعب والشيخ عبد القادر، لما قد حصل منهم من الضرر في الطريق، والنهب والقتل والتعويق، ولما خرجوا من رداع إلى بعض القرى حطوا فيها وقد هرب أهلها عنها فوجدوا امرأة عجوز سألوها أين المدافن في البلد؟ وألاًّ تخبرهم قتلوها، فدلّتهم عليها، فأخرجوا كثيراً من الطعام وتصرفوا فيه وأكلوه، مع ما قد كان نالهم من شدة الجوع.

وفرحان دخل بلاد الشعيب^(٢) من مساقط جبل يافع واستولى عليها، لأنهم كانوا قد خالفوا أيضاً وانهبوها واستولوا على طعاماتها، وابن شعفل ترفع إلى الجبال فوق جبل حَرِير^(٣) وأخلى كثيراً من توابي^(٤) البلاد خوفاً من الدولة.

وعلى الجملة أن المشرق قامت فتنته، واختببت أحواله، وصار الدولة يتقربون منه، ويحشدون عساكرهم إليه، وصارت قبائل.....^(٥).

(١) أطاريف: أي أطراف.

(٢) الشَّعِيبُ: إحدود جبلي في الجنوب الغربي من الضالع. (المحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٧٠).

(٣) جبل حَرِير: سلسلة من الجبال في منطقة الحَصِين بالشرق من الضالع. (المحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٥١).

(٤) توابي: أي المنخفضات.

(٥) بقية الكلام شُطِب عليه، ولم يتضح منه شيئاً.

[٦٩/أ] وفي ثامن شهر ربيع الآخر أرسل المؤيد السيد صالح عقبات إلى صاحب المنصورة لتقرير الكلام والاجتماع على دخول المشرق. وخرج علي بن المتوكل من العثارب إلى قعطبة، وأرسل أحمد بن المؤيد إلى ذمار، وعلى الجملة إن بين الرجلين محمد ومحمد اختلاف الأنظار وبين طرفي نقيض، كلما أبرم كلام انتقض بسرعة ولم يتم منه شيء لأمر هناك، وحكمة قد سبقت في علم الله سبحانه.

وفي هذه الأيام ما زال الواصل من عسكر الدولة الذين خرجوا إلى رداع يصلون إلى ديارهم وبلادهم، ولم يبق إلا اليسير هنالك منهم، ووصل المصاويب أيضاً إلى جهاتهم، وإذا بنوا على دخول المشرق، فإذا جاؤوا من طريق جُبْن^(١) فهي ميسرة أمورهم بعد إصلاح صاحب المنصورة، فإن من جبن إلى الحلقة مسافة مرحلة لا غير، وهو وادي ناحية مرونة، وهي طريق قريبة، وهي التي كانت يافع تغزي جبن منها في مدة عامر^(٢)، ودخل عامر عليهم منها حال استيلائه على يافع بعد خلافهم عليه.

وخرج قاسم بن المهدي الذي كان أسره الرصاص في الزهراء وقد أعطاه حصاناً وكساه عوض حصانه الذي انتهبه الهيثمي، وتقدم الجميع إلى رداع لما عدم عليهم الطعام والحاجة وعدم الميرة من القبائل، وخرج الرصاص عليهم بالعزم من الزهراء فخرجوا كما ذكر والأراء مضطربة والأقوال مختلفة، كما قال ابن رشيق^(٣):

[٦٩/ب] ما دمت مستوياً ففعلك كله

عوج وإن أخطأت كنت مصيباً

(١) جُبْن: مدينة في الجنوب الغربي من مدينة رداع بمسافة نحو ٥٠ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٨٦).

(٢) هو السلطان عامر بن عبد الوهاب، سلطان الدولة الطاهرية، سبق ذكره.

(٣) ابن رشيق: هو الحسن بن رشيق الأزدي القيرواني (٣٨٥-٤٥٧ هـ / ٩٩٥-١٠٦٤ م) ولد بالجزائر وانتقل إلى القيروان، واتصل بالمعز بن باديس، ومدحه وكتب له، وخرج من القيروان مع المعز إلى المهديّة ثم إلى صقلية. له شعر حسن ورسائل، وتألّف في التاريخ واللغة والشعر والنقد أشهرها (العمدة في صناعة الشعر ونقده). (الموسوعة العربية الميسرة، ص ١٦).

كالنقش ليس يصح معنى ختمه

حتى يكون بناؤه مقلوباً^(١)

وقول الصفي الحلي:

لكنها الأيـام في تصرّفها

تقضي عليه بنحسه ويسعده^(٢)

إن أقبلت وهبت محاسن غيره

أو أدبرت سلبت محاسن نفسه

والآن صاروا في رداع بمن بقى من الجند وتفرق أكثرهم، والمؤيد صار الذين كان طلبهم غارة بعضهم عنده بضوران وبعضهم زلجه إلى عند صنوه علي بن المتوكل، وزلج أحمد بن المؤيد إلى دمار بمن معه، وانقلب الأمر عليه بالمحاورة من جانب محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة وعد للعسكر، وصار ينتظر الرسل إلى صاحب المنصورة، ورسل يافع في جوابهم على ما كتبوه.

وعلى الجملة أن هذه الحركات مع المؤيد لا تتم له إلى يافع إلا بعد سد الخلل من جانب محمد صاحب المنصورة، فأما والحالات بينهم مبتورة فلا يكاد يتم له أمر، كما هو ظاهر والله أعلم.

وفي عشرين شهر ربيع الآخر وصل جواب صاحب المنصورة مع السيد صالح عقبات [٧٠/أ].

(١) ورد البيت في مجمع الأمثال والحكم، ص ٣٤٠.

(٢) ورد عجز البيت في الديوان كما يلي:

تقضي عليه بسعده وبنحسه

(ديوان صفي الدين الحلي: ص ٦٦٢).

قال الراوي: إن مضمون كتاب المؤيد إلى صاحب المنصورة المعاتبه له في عدم المعونة في أعمال المشرق، وأنه كان يتوجه عليه ذلك، قال: فأجاب مع السيد صالح عقبات بأنه لم يؤمر بذلك، ولا وصل إليه كتاب بالسير إلى هنالك، ولكن الأمر في المشرق عليه سهل إن ترك نظره إليه، وأنه يرسل بعض أولاده ويكون الدرك فيه عليه، فأجاب المؤيد ثانياً عليه صعبة السيد صالح عقبات المذكور أنه يصلح ذلك، ولكن بشرط وصول ولده إلى حضرته ويكون من عنده الصدور، وزلجه وأعطاه البيرق المنشور. فما هو إلا أن عاد السيد صالح عقبات إلى بعض الطريق ووصل رسول صاحب المنصورة إلى محمد بكتاب يذكر فيه استمداد الغارة والمبادرة، فإن قبائل الحجرية صالت عليه، والتفت من جميع النواحي إليه، فأرسل محمد المؤيد إبراهيم بن حسين ببعض العسكر، وهو في الباطن قد فرح بهذا الخبر، وقال لسان حاله:

وواحدة بواحدة جزاء

وإن كان الخلل عليهم الجميع، وقال لإبراهيم بن حسين: سيروا ولا تعجلوا، وتحققوا الخبر ولا تقدموا، لئلا يكون هناك خديعة تحصل في الطريق، أو شدة اجتماع قبائل مما مثلهم لا تطيق، واستحر الحرب فيما بين صاحب المنصورة وبين الحجرية ثلاثة أيام، فأول يوم كان تلقاهم إلى خارج المنصورة وخط بخيامه ووطاقه، فهزموه وانتهبوا جميع محطته ووطاقه وخيامه، واشتد الحرب، والبنادق والقتل والضرب، ثم جاءت الهزيمة في محمد صاحب المنصورة، حتى أدخلوه المنصورة وقتل من أصحابه جماعة من أعيانهم: الذانبي من عماله، والقاضي الشيبني من قضاته وغيرهم من العسكر والمجاريح من غيرهم أكثر. وبعد ذلك اضطر محمد صاحب المنصورة إلى الرمي بالمدافع التي كان أدخلها من عدن إلى المنصورة فسحبها ورمى بها، فقتلت منهم جماعة كبيرة واهتزموها منها، وتركوا المنصورة من بعد ذلك على حالها. وكان في خلال هذا الحرب قد طردوا عمال صاحب المنصورة من بلادهم، وقتلوا من قتلوا منهم، واستولوا على الدمنة والجند والزليعي، وبلغ حد الخلاف

من باب عدن من الصبيحة والحواسب إلى باب تعز، وغلقت أبواب تعز وعدن والمخا، وانقطعت الطريق إلى البنادر من باب تعز، وأرسل علي بن المتوكل من قعطة زيادة لرتبة تعز لحفظه. وقد كان أهم السير إليه بنفسه، وكان الذي قام معهم رجل يقال له: علي بن حسين الرجبى، صوفي حثهم على ذلك، وكان المذكور قد أرسل عليه صاحب المنصورة رسله فقتلوههم. والحجرية لولا توسطها في اليمن لكان شوكتهم أعظم من يافع، فإنهم لا يزالون يخالفون إذا رأوا فترة في الدولة، أو اختلاف بينهم المرة، بعد المرة مع أن طريق البنادر في بلادهم، ولذلك خالفوا على محمد باشا في زمانه، وطالت الحروب فيما بينهم.

قال الراوى[٧١/أ]: وكان هذا الحادث في المنصورة يوم الثلاثاء ثالث وعشرين شهر ربيع الآخر، والحوزة للمنصورة يوم الأربعاء والخميس، وأنهم اجتمعوا على المذكور قريب عشرين ألف. وكان قد جرى على الحجرية الجور العظيم في مدة المتوكل، ثم استمر إلى الآن، فذلك هو الذي حملهم على الخلاف مع ما بلغهم من قضايا يافع والإختلاف. ومحمد بن أحمد بن الحسن هذا ما كاد يجتمع الكلام بينه وبين المؤيد بل كلما كاتبه ذكر شروطه، وزاد هذه الأيام في جوابه مع السيد صالح عقبات ذكر تلك الشروط. وزاد معها شرطين إخراج اليهود إلى المحل الذي كان أخرجهم والده إلى موزع، وتحريم التبن مع أن والده إذا كان متابعاً له قد قلده في هذا، فقد كان رجع عن ذلك، وقرر اليهود حيث كانوا أولاً، لما جاء ولا يتم ما كان أراده من جمعهم في محل واحد، لأن رزقهم مفرق في الأرض لا يتم باجتماعهم. ثم لو فرض اجتماعهم أنه يتم في محل واحد ففيه مفسدة ظاهرة، فإنه يخشى إذا اجتمعوا جميعاً حرموا الذمة وأفسدوا وتقووا^(١)، ثم إنه لا وجه لنقض عهدهم الذي وضعه رسول الله ﷺ بتقررهم باليمن كما في كتابه إلى معاذ^(٢)، ونقض العهد لا

(١) وهو ما حدث في وقتنا الحاضر من ١٩٤٨م إلى الآن.

(٢) هو معاذ بن جبل، سبق ذكره.

يجوز كما عرف. والتثن أحمد بن الحسن قد رجع عنه أيضاً، وقال: أما التحريم فلا دليل عليه لما روجع، ولكن مكروه فقط.

[٧١/ب] وكان في هذه الأيام بالنصف الآخر من شهر ربيع الآخر قد أمر المؤيد بنبي عمه أن يتفرقوا من المحط الذي كان حطوا فيه خارج رداع وهو السرير، فسار يحيى بن محمد إلى المعسال، وحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم المكنى بأبي طالب إلى مكان آخر. وحسين بن المهدي استقر في موضعه وتفرقوا، فكتبت قيفة وأرسلت إلى يحيى بن محمد أن لك مهلة ثلاثة أيام إما خرجت وإلا قصدناك، فبقى هنالك وبنى على القتال لمن قصده، مع أن العسكر قد تفرقوا وهربوا من عندهم الجميع، لم يبق مع كل واحد إلا اليسير، فهم في ذلك إذ جاءهم خبر الخلاف في الحجرية، فسقط في أيديهم وقال: بعد هذه القضية ننسى المشرق ونشتغل بغيره، ولا ينبغي إلا الرجوع إلى رداع والرحلة، فحلوا إلى رداع مع قريهم منه، إنما بينهم وبينه نحو نصف مرحلة.

وقال كثير من الناس: هذا الجاري من محمد بن أحمد صاحب المنصورة من المناصفة؛ لأنه كان من معاونين ليافع على القتال، وقد جاء في المثل السائر من حفر بئراً لأخيه سقط فيه، وعاد جانب محمد بن أحمد صاحب المنصورة أيضاً مغلولاً مكسوراً، وكان أمر الله قدراً مقدوراً.

وفي خلال هذا الأمر وصل من جهة الشام الخبر وهو أن جنوداً خرجت من حضرة السلطان ابن عثمان إلى بلاد مصر، وفيها سبعة صناجق وأمراء وعساكر.

ورأيت كتاباً وصل إلى بعض أهل صنعاء من تلك الجهة فيه تحقيق هذه القضية قال فيه: ظهر رجل صوفي في الحجرية من المعافر^(١) أقبلت إليه أهل اليمن بأجمعهم بالنذور،

(١) المعافر: قبيلة مشهورة من كهلان، ويمثلون جزءاً كبيراً من القبائل الساكنة بالمنطقة المعروفة اليوم باسم (الحجرية) في جنوب مدينة تعز. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٥٦٨).

وسلب الناس عقولهم [٧٢/أ]، فلما بلغ محمد بن أحمد صاحب المنصورة كثرة الجمع لديه، والمال الذي ما زال يصل إليه، مع كثرة الجمع الحاصل بين يديه، أرسل بالوصول إليه، فلم يمكنه ذلك، ولا أسعد لما هنالك. فتغافل عنه بعض أيام ثم بلغه أن الصبيحة الذين نهبوا القافلة الخارجة من عدن من أهل النعمان^(١) وغيرهم لديه، فأرسل إليه واليهم الشيبسي في عشرين نفرًا صحبته من العبيد والتوابع. فلما وصلوا إليه واليهم ذكروا لهم أنهم يصلون صحبتهم إلى المنصورة، فأجاب الصوفي عليهم أنهم يسرون معهم، لكن بشرط لا يربطوهم وهو ضامن بهم، فساروا بهم إلى خلف بلده ثم ربطوهم، فبلغ الصوفي ما جرى منهم وما خالفوا عليه ما شرطه عليهم، فأمر عليهم من حضرته جماعة من الجُعلاء^(٢) والشفاليت^(٣) فوقهم، فقتلوا من العبيد ثمانية وكذلك القاضي الشيبسي وهرب الآخرون، وزاد قتل من الهارين أيضاً جماعة، واستأصلوهم أجمع.

ولما وقع هذا الحادث المذكور، والأمر المقدور وصل إلى الصوفي المذكور الشيخ محسن صاحب قَدَس^(٤) وابن مغلس صهر محمد بن أحمد صاحب المنصورة، متزوج صاحب المنصورة ابنته وأشاروا عليه بالحرب لصاحب المنصورة والغزو، وهم أنصاره وقومه، فاجتمعت الحجرية بأجمعها، فوصلوا إلى قريب المنصورة خامس وعشرين شهر ربيع الآخر [٧٢/ب] والتفاهم محمد بن أحمد صاحب المنصورة، فاحتربوا حرباً شديداً، واقتتلوا قتالاً عظيماً بالبنادق وغيرها، فقتل من أصحاب صاحب المنصورة ثلاثة عشر نفرًا ومن أهل

(١) هناك الكثير من المناطق تحمل اسم نعان، لم يتبين لنا من هي المقصود.

(٢) الجُعلاء: الجعل: الأجر على الشيء، والجُعالة: الرشوة، فلعله يقصد من يُعطى لهم أموالاً للرشوة. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٤٦٩).

(٣) الشفاليت: هم حثالة الناس أو أسوأهم.

(٤) قَدَس: جبل هرمي في مديرية المواسط بالجنوب من مدينة تعز بمسافة ٤٠ كم. (المحففي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٥٤).

الحجرية عدد كبير نحو أربعين بالبندق. ثم كان يوم الجمعة فثنوا^(١) الحرب، فقتل من أصحاب صاحب المنصورة نفران ومن أهل الحجرية جماعة، وبقوا يوم السبت ويوم الأحد مراكزين وحائزين المنصورة. ومحمد بن أحمد صاحب المنصورة يرميهم من داخلها بالمدافع والبنادق البالغة، وصاروا محتازين ومانعين لأنفسهم من داخلها، فلما كان إلى يوم الإثنين خرج الحاج قاسم الرسمي إلى عند الصوفي وإلى عند الشيخ محسن صاحب قدس يأخذ مهلة لصاحب المنصورة قدر ثمانية أيام، ويخرج من المنصورة بالأمان، وطلب منهم نحو خمسمائة جمل لحزائنه. وما طلب ذلك صاحب المنصورة إلا ريثما تصل غارة من المؤيد، إذا وصلت أوثق وإلا خرج، وخالف جميع اليمن الأسفل، وخرج عبد الله بن أحمد بن القاسم من شمير^(٢) إلى تعز برفق وسكن فيه. وجبل صبر خالف منه الجهة الغربي، وعبد الله بن محمد بن أحمد بن الحسن^(٣) كان يومئذ في جحاف فلما خالفت البلاد وصل إلى دمنة خدير، وقبض على جماعة من مشائخها ومن كان في هذا البلاد [٧٣/أ] من العسكر، وأصحاب محمد بن أحمد صاحب المنصورة نهبوه وأخذوا سلاحه، ولم يبقوا معه إلا ما يستر العورة لا غير. بنو محبش أهل ترداد نهبوا جمال أهل القاهرة^(٤) وهي موقرة من البن، وأهل عريش نهبوا سوق جبّا^(٥) وأخربوا فيه بعضه، أهل جبل حبشي^(٦) نهبوا سوق يفرس وبيوته، الشمریات^(٧) نهبوا سوق القاعدة والطريق ما يمضي فيها أحد.

(١) ثنوا: أعادوا الحرب مرة أخرى.

(٢) شَمِير: من جبال مقبنة في غربي مدينة تعز. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٧٨).

(٣) عبد الله بن محمد بن أحمد بن الحسن بن القاسم: تابع المؤرخ دوره السياسي في عهد والده الإمام الناصر (صاحب المواهب) ومخالفته له، وانضمامه إلى يوسف بن المتوكل الذي عارض الناصر، وموقف والده منه في خلال شرحه للتطورات السياسية في هذه الفترة.

(٤) القاهرة: قلعة في تعز.

(٥) جبّا: بلدة خاربة في جبل المِشراخ، جنوب جبل صبر. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٧٦).

(٦) جبل حبشي: من نواحي الحجرية فيه قرى كثيرة منها يفرس. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٢٧).

(٧) الشمریات: نسلة إلى شمير، سبق ذكرها.

انتهى تحقيق هذا الحادث ممن هو حاضر هنالك حال الحرب، وقال إن الحرب كان يوم الخميس بالبنادق خارج المنصورة، وفلت أهل المنصورة عليهم الحجارة في الشعب^(١) الذي فيه الطريق، فقتلوا منهم، ثم رجموهم لكثرتهم فكسروهم إلى داخل المنصورة، كما سبق ذكره، وحمته المدايع بعد الحوزة، فلم يقربها أحد، ولولا المدايع لدخلوا عليهم إليها، ثم بقوا في الحوزة وجروا على ظهور أبواب المنصورة التراب ورصوه من داخل بالحجارة.

وفي عشرين شهر جمادى الأولى جاءت الأخبار وكتب إلى المؤيد من صاحب المنصورة، روى الراوي أن مضمونها: أن الحوزة طالت، وأنكم إذا معكم نهضة وغارة وقدرة بادرتهم، وعند ذلك اتفق انتهاب سوق دمت، نهيه القبائل الذي حوله من الرياشي^(٢) وغيرهم، واحتربوا هم وعسكر الوالي فيه ثم حازوه، فلما بلغ حسين بن حسن كونه من بلاده أمر علي بن قاسم بن المؤيد بن القاسم بالغارة إليه بمن معه من العسكر، فسار إلى هنالك مغيراً وتبعه غيره.

[٧٣/ب] وفي خلال هذا وصلت أخبار بأن في البحر أترار، وأنها من جنود السلطان متوجهة إلى اليمن، وكان الخبر متلاحقاً بهذا، فأوله في نصف شهر جمادى الأولى، لكنه من صاحب صبيا إلى بعض أصحابه بصنعاء، ثم خرج خبر آخر مع دراويش كان في تلك الجهة، خرجوا إلى صنعاء، وقالوا أصلهم من بلاد سمرقند بخارى، كانوا في العام الماضي حجاجاً، فخرجوا بحراً وأخبروا أن وراءهم في البحر سلطان سمرقند كان حاجاً، وأنهم يريدون الخروج والمسمى عبد العزيز، وأنه خرج في العام الماضي حاجاً من طريق البر ويريد العود من طريق البحر وصحبته نحو ثلاثة آلاف، وقيل: قدر ألفين، وأنهم قد

(١) الشعب: الوادي.

(٢) الرياشي: نسبة إلى منطقة الرياشية، مقاطعة من أعمال رداغ. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٣٧٣).

وصلوا إلى بندر المخا، وليس في هذا الخبر شك ولا مرية، وهؤلاء الذين أخبروا قدر اثني عشر نفراً، مما يفيد خبرهم مع الخبر الأول التواتر والله أعلم، وكان وصول هؤلاء إلى صنعاء في عشرين شهر جمادى الأولى.

وفي خامس وعشرين شهر جمادى الأولى اتفق القران الثالث لرحل والمشتري في برج الأسد في عود المشتري بعد رجوعه؛ لأنه كان قارنه، كما سبق ذكره حال سيره في الإستقامة القران الأول، ثم قارنه ثانياً حال رجوعه، ثم قارنه هذا القران الثالث حال عوده من الرجوع إلى الإستقامة، والمريخ يومئذ في برج العقرب راجعاً رجوعاً كبيراً، فالقدرة لله في جميع ذلك.

وفي يوم الإثنين حادي وعشرين شهر جمادى الأولى وصل الخبر إلى صنعاء بأن الذين خرجوا من رداع على بلاد دمت بعد حصول الواقع من انتهابه من قبائل الرياشي الذين حوله فتكوا فيهم واحتزوا منهم فوق المائة الرأس، واتفق مع ذلك أيضاً خبر وصل من الغارة وانتهبوهم عوضاً عما جرى منهم، كما سبق [٧٤/أ]. واتفق مع ذلك أيضاً خبر وصل من الغارة التي أغارت على صاحب المنصورة بأنهم بلغوا إلى الجند، ثم تقدموا إلى حدود الدمنة والحجرية، فاستولوا على قرى من بلادهم وانتهبوها وهرب أهلها، ولم يقاتلوهم بحرب فيها، فعند ذلك تنفس صاحب المنصورة، وزالت عنه الحوزة.

ووصل في إثرها خبر أيضاً بأن الآغا فرحان أمره علي بن المتوكل من قعطة لغزوه إلى بلاد ابن شعفل، فاستولى على شيء من بلادهم وهرب من هرب منهم وقتل من قتل، وكانوا قد استباحوا الطرق، وخالفوا وقطعوا طريق عدن إلى قعطة والحج وأبين وغيرها من تلك الجهة.

وكان وصول أحمد بن المؤيد إلى الجند بأصحابه وقبائل سنحان وغيرهم رابع شهر

جهاى الأولى، ثم كتب إلى الشُرْمَان^(١) وإلى بلاد السلمي^(٢) أنهم يصلوا مواجهين، ويرجعوا ما قد انتهبوا في الطرقات وغيرها، ويكونوا آمنين، حتى مضى قدر يومين ورجع جوابهم أن عقالمهم والمشائخ وصّالون، وأما الأطماع فهي قليلة وإنما هي بينهم البين، ثم إنهم تباطأوا فأمر أحمد بن المؤيد عليهم عبد الله بن أحمد إلى الدمنة قدامه، فوصل إلى بلاد السلمي وأخذوا منهم نحو أربعمئة من الغنم، وتقدم الدمنة فدخلها. وأحمد بن المؤيد خرج من الجند إلى بلاد الشرمان قريب الجند فلما وصلوا طرف البلاد حمل العسكر عليهم مرة واحدة ومعهم الخيل، فهرب الشرمان ولم يبق أحد منهم، فلحقوهم إلى حد جبل جحاف، وظفروا منهم بخمسة أنفار ملازيم، ولم يحصل شيء من القتل [٧٤/ب] لا من هؤلاء ولا من هؤلاء، ثم عاد العسكر للإنتهاب، فانتهبوا منهم من البقر والغنم قريب ثلاثمئة ومن الجمال قدر مائة، ومن أثاث بيوتهم، وأما الحب فشيء كثير، ولكن تركه العسكر ورجع أحمد بن المؤيد ومن معه إلى الجند، فلما وصل إليه وصل الرسول منهم في الليل أنهم قد صاروا مواجهين ومسّلمين ما طلب منهم.

ولما بلغ سائر بلاد الحجرية والمحاصرين للمنصورة ارتفعوا وهربوا إلى بيوتهم، وتنفس صاحب المنصورة من الحصار، وما قد جرى عليه من الشدة البالغة، وقد كان في حيرة، وكيف يكون الخلاص من الأقفاص؟ وعند هذا استبشر الناس بأمان الطرق وسافر الناس وشدوا أثقالهم إلى اليمن، ونزل التجار من صنعاء وغيرها إلى البنادر، بعد أن كان قد غلا البز بلغ الثوب الفرّادي^(٣) إلى ثمانية حروف وعشرة، والفصدي^(٤) إلى سبعة حروف وثمانية.

(١) الشُرْمَان: بلدة في ماوية، شرقي مدينة تعز. (المحقفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٦٢).

(٢) السلمي: آل السلمي من مشائخ بلاد خدير. (المحقفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٨٠٦).

(٣) الثوب الفرّادي: لم أجده له تعريف.

(٤) الثوب الفصدي: لم أجده له تعريف.

ويقال: إنه اتفق أيضاً مغزى من عند علي بن المتوكل من قعطبة إلى بلاد ابن شعفل، واستولى على الشيخ وغيره وأتوا بجماعة إلى حضرته، فأمر بهم في الزناجير، وكان اتفاق هذا الحادث في جميع هذه الأماكن في وعد واحد من هذا الشهر.

[٧٥/أ] وفي بعض الكتب أظهرها الفقيه أحمد القمادي الواصل بكتاب من محمد بن أحمد صاحب حصون الدُّمْلُوَّة^(١) أنه لم يقع له المرور والنفوذ إلى البلاد العليا إلا بعد أخذ خط من الشيخ علي الصوفي القائم في الحجرية، فجعل له خطأً محصولة: بعد حمد الله تعالى، ليعلم أهل الطريق وقبائل الحجرية أن الفقيه أحمد القمادي في أمان الله لا يعترض في سفره إلى اليمن الأعلى، ولا يتعرض في الطريق، ولا يجري عليه شيء من التعويق، وعلامته أعلاه لفظها داعي الله علي بن عبد الله، وهذا من العجائب كما قال الشاعر:

والليالي من الزمان حبال

مشتلات يلدن كل عجيب

ولقد صالت الحجرية صولة عظيمة، ونهبوا ما نهبوا من القرى والأسواق والطرق، وتعدوا على نهب بعضهم بعضاً، فإن جبل حبشي قصدوا إلى سوق يفرس انتهبوه وانتهبوا بعض بيوته، ولم يحترموا حرمة الشيخ أحمد بن علوان وهم في بلده وحوطته، ولما حدث هذا الحادث بالحجرية وحوزتهم لصاحب المنصورة كتب المؤيد إلى فقهاءهم، وخص ذلك بكتاب إلى الفقيه عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز المفتي^(٢) صاحب تعز أن يعرفهم ما سبب هذا الخلاف ويسعى في الصلح والإئتلاف، فقصدتهم واستكشف خبرهم، وأجاب على المؤيد أنهم ينقمون في هذا الخلاف على صاحب المنصورة الجور في المطالب، وأنه طال

(١) الدُّمْلُوَّة: قلعة منيعة مشهورة، فوق قرية المنصورة، من جبل الصلوة، على بعد ٦٠ كم جنوب شرق مدينة تعز. (المحففي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٢١).

(٢) عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز المفتي: القاضي العلامة، الحافظ الكبير، المحدث (١٠٤٢-١١١٠ هـ/١٦٣٢-١٦٩٨ م) كان من أبرز علماء عصره، قدم إلى معبر وأخذ عنه هناك الكثير من طلاب العلم، ثم عاد إلى وطنه باليمن الأسفل ولم يزل مدرساً فيه حتى توفي. (زيارة: نشر العرف، ج ٢، ص ٥٨).

بهم الصبر على ذلك حتى بلغت بهم القلوب الحناجر وأشرفوا على المعاطب، وأنهم يريدون الإنصاف وترك الإعتساف، وأنهم لما عرفوا عدم اجتماع الكلمة بينه وبين المؤيد أيسوا [٧٥/ب] عن التأثير في الشكوى، وأنه لا يمكن المؤيد أن ينصف منه أو يعزله؛ لأنه دولة قائمة مستقلة بنفسها، فدافعوا عن أنفسهم وأمواهم، فمرادهم إزالة دولة صاحب المنصورة عنهم.

هذا مضمون جوابهم وأنهم يعلمون في المؤيد أنه لا يرتضي ذلك، لكنه عندهم معذور لعدم نفوذ الأمر لما هنالك. هذا وظهر على صاحب المنصورة الضرر من هذه الحوزة، وعدم ارتفاع شيء من المطالب المعهودة، وصار يستغيث إلى محمد بالغارة، ومحمد قد كان أمر أحمد بن المؤيد ومن معه حتى بلغوا إلى الجند، كما مر ذكره. فلما وصلوا إلى تلك الجهة وبلغ المؤيد جواب الحجرية وما ينقموه كتب إلى أحمد بن المؤيد أنه لا يفتك في الحجرية بحرب، وأنه يرد ما طمع عليهم منهم من الدمنة والشرمان، وأنه يسعى في الصلح والسداد لا غير ذلك، فسكنت الأمور في الحجرية بعض السكون، وتنفس صاحب المنصورة بعض النفس، وإن كان قد صار كالمسجون، وسلك في الطريق بعض من سلك على حذر، وصارت الأمور متراقة^(١) بين البين. ولما علم التجار في اليمن الأعلان كصنعاء بهذه الأمور، لم تطمئن نفوسهم بالسفر إلى المخا؛ لأنه كان هذا الوقت وقت الموسم الهندي قد خرجت المراكب إلى المخا وبقوا منتظرين للتجار، فلم ينزل منهم أحد إلى الآن، ولم يطلع إلى صنعاء شيء من البز في هذا التأريخ، وارتفعت أسعار البز لانقطاع طريق المخا.

[٧٦/أ] ولما كان حادي عشر شهر جمادى الأخرى وصل أحمد بن المؤيد إلى سوق الخميس^(٢)، خاطب إلى بلاد الحجرية أنهم يدخلوا في يده ويطلعوا صحبته إلى المنصورة

(١) متراقة: أي هدأت الأمور بينهم.

(٢) سوق الخميس: هو اسم مشترك بين عدد من الأماكن التي يقصدها الناس للتسوق يوم الخميس من كل اسبوع.

ويصلح بينهم وبين محمد بن أحمد بن الحسن، فأجابوا أنهم يشربون إزالة ولاية ابن المهدي أحمد بن الحسن عنهم أو خروجه من ديارهم أو رفع المطالب الجائرة عنهم، وكان ذلك كالمعتذر عند أحمد بن المؤيد وعند صاحب المنصورة، فسار أحمد بن المؤيد بمن اجتمع معه من سنحان وغيرهم من الأهنوم ووادة قدر ثلاثة آلاف، وخرج من الدمنة من طريق يسمى العروق^(١) شرقي المنصورة، وتلقاه كثير من أهل الحجرية في الطريق، فقتل في الطريق من الدمنة إلى المنصورة من أهل البلاد كثير، يقال: نحو الثلاثين، وكان الرجبي في مكان يسمى القعيد، قريب المنصورة حاكم عليها وعلى من فيها، فتلقى الفتيان وحمل أصحاب أحمد بن المؤيد ومن انضاف إليهم من أصحاب صاحب المنصورة. وقتل من قبائل الحجرية وأصحاب الرجبي فوق المائة، وانهمز الرجبي وأصحابه، ودهم الناس الليل فدخلوا المنصورة، [٧٦/ب] وانتهب الناس محطة الرجبي وخيامه ووطاقه، وقتل من أصحاب الدولة قدر خمسة عشر نفرًا منهم ياقوت إسماعيل وغيره، وهذا الوطاق هو الذي كان انتهبه في الحرب الأول على المنصورة، كما سبق. ومحمد بن أحمد في المنصورة كان في حالة ركيكة من المحاصرة، فتنفس بذلك، وبات أحمد بن المؤيد عنده تلك الليلة، ولم يلبث فيها إلا يوم واحد، وخرج عنها إلى مكان يسمى القَدَس بيوت المشايخ بني مغلس، ثم تقدموا إلى بيوت الرجبي أخربوها وقطعوا أشجارها ورجعوا إلى قَدَس، ثم واجه إلى أحمد بعض بلاد الحجرية كالمقاطرة^(٢) وأهل الأعروق والركب^(٣) وبلاد اليوسفي^(٤). وتخلف عن المواجهة بلاد الأحدي وأصحابه وغيرهم، ثم تقدم أصحاب أحمد بن المؤيد إلى بلاد الأحدي أخربوا بيوت الشيخ وأصحابه وأحرقوها بالنار، وطمعوا ما وجدوا من الغنم والبقر والإبل والأثاث، ثم رجعوا إلى قدس.

(١) كذا في الأصل، صحتها الأعروق. وقد شرح المؤلف موقعها وكتبها بعد ذلك الأعروق.

(٢) المقاطرة: قلعة حصينة في الجنوب الشرقي من (تربة ذبحان) كانت سابقاً ضمن بلاد الحجرية من أعمال محافظة تعز، أما اليوم فهي معدودة من محافظة لحج. (المحقفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٠٦).

(٣) الركب: منطقة في جبل صبر المطل على تعز. (المحقفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٠١).

(٤) بلاد اليوسفي: لعله يقصد بنو يوسف: قبيلة من المعافر تسكن مديرية المواسط في جنوب تعز. (المحقفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٩٣١).

ثم لما كان إلى ثالث وعشرين شهر جمادى الأخرى خرج صاحب المنصورة بنفسه من بلده إلى بلاد ابن أنعم^(١)، طمع أصحابه منها طماعات كثيرة، وقبضوا عشرة أنفار أسرى، وقتل خمسة منهم ثم رجع المنصورة. وأحمد بن المؤيد سكن في قدس ثم كان إلى آخر شهر جمادى الأخرى عادت الحجرية في الخلاف أجمع كالخلاف أول مرة من جبل صبر إلى البحر. وحازوا المنصورة ثانياً [٧٧/أ] وخالفوا ما بينه وبين ابن المؤيد أحمد بن محمد بن القاسم. وكان قد تقال عسكره لما سار بعضهم بالأطماع من عنده ورجعوا بلادهم، وبعضهم سار مغاضباً من العسكر، لما أراد ابن المؤيد أن يقطع جامكية شهر في مقابل ما صار معهم من الأطماع، فقالوا: هذا لا يمكن ولا يعرف مع عسكر كل دولة أن يحسب عليهم الطمع، ثم إن بعض العسكر ما صار إليه شيء من الطمع، وبعضهم بعد خروجه من الدمنة مرضوا، فانتهاز قبائل الحجرية الفرصة وخالفوا ثانياً. وكان ذلك أيضاً بسبب أن أحمد بن المؤيد أرسل بجماعة من المشائخ الذين قبض عليهم إلى عند صاحب المنصورة، فلما وصلوا إليه قتل بعضهم، وقتل الأسير حرام لا يجوز، مع أنه روى أن قد كان آمنهم أحمد بن المؤيد.

وعلى الجملة إن سيرة صاحب المنصورة عجيبة في ذلك، ولقد روى راوي أنه في الخلاف الأول وحوزته ومضايقته لما كان أهم بالخروج من المنصورة، إذا لم تحصل له الغارة من المؤيد محمد بن المتوكل أدخل جواريه في دار من دور المنصورة، وجعل تحته باروداً وقصباً، وقال: إذا دخل قبائل الحجرية [٧٧/ب] عليه أحرق البارود ليهلك الجواري، لثلاث أسرهم قبائل الحجرية، فلما ظهر الخبر عند الجواري مات منهن من مات، لهذا الأمر العظيم.

قال الراوي وهو من الفقهاء: وهذا جهل مفرط من المذكور، وظلم يبين على النفوس بغير

(١) بلاد ابن أنعم: من أعيان بلاد المعافر الحجرية. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ١٠٩).

حق، والأمر كما ذكره، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم، ولهذا ونحوه ما زالت الفتنة ثائرة عليه في اليمن الأسفل، وما سد من خرق بدا غيره، فإن الخلاف ثائر هنالك. وكتب صاحب المنصورة إلى صنوه حسين بن أحمد بن الحسن وهو يريم أن ينزل إليه، ويتقرب مغيراً عليه، فخرج من يريم من المحال أن بلاده تصلح له؛ لأن يده ضعيفة مع اجتماع كلمتهم عليه وتوسطه فيهم، وأما هذه الغوائل عليه فهم لا يدومون في البقاء حراساً عليه، فمتى رجعوا حصل الخلل عليه، وكيف؟ وهذا الخلاف ما انفصل مع سكونهم هنالك.

[٧٨/أ] وفي خلال ذلك واجه ابن شعفل إلى علي بن المتوكل، ووصل إليه إلى قعطبة، واعتذر بأن بلاده صارت بلا دولة، والله أعلم.

والمؤيد محمد بن المتوكل كتب إلى عبد الله بن يحيى^(١) الذي تغلب على العدين بأنه يرفع بعض المطالب عن أهل العدين، ويرفع الضريبة التي ضربها بغير رأي منه. فلم يلتفت عبد الله إلى أمره ونهيه، فتغير المؤيد من ذلك، وقال: قد عزله، قول بلا عمل، وهو الذي أراد توليته وغرس شجرته هنالك، وإلا فما كان العدين إليه من أول، وعزل الأقران كقطع الشجرة بعد العروق التي سرت للشجر، فلو كان من أول الأمر لسهل عليه من غير تعب، وإنما كان لعبد الله هذا بلاد قعطبة كما سبق تأريخه، ولكنه الذي أراد المؤيد لهذا، وأثنى عليه ثم رجع إلى ذمه، ولقد ضرب ضربة ما أحد ضربها في صغر البقش، بحيث جعل الخمس مثل البقشتين، فغير الدراهم.

وفي هذا الشهر حبس المؤيد المنجمين الذين بصنعاء لما كثر منهم الخطأ والوعد للناس بالأكاذيب في أوقات، وأشهر يحدوها ولم يتفق منها شيء أصلاً، وتكرر منهم هذا المرة بعد المرة، وكثر منهم التخليط على الناس والتمويهات والتعاطي لما لا يحسنوه ولا يعرفوه. وهم: سليمان الديعري والمهلا وغيرهما ممن لا معرفة لهم إلا من باب التعاطي، وكذلك الموهين غيرهما المهتدي والإسنافي وغيرهم من المشعوذين بأعمال السحر من قلب العصا

(١) هو عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن، سبق ذكره.

حية والورقة بقشة، ونحو ذلك، واغتر بهم الجهال.

[٧٨/ب] وفي آخر جمادى الأخرى ترجع للسيد حمزة بن أحمد بن الحسن^(١) أن تسودن^(٢)، ودخل قبة والده بالغراس، وكتب إلى بني حشيش أنهم يصلون إليه لموجب البيعة له؛ لأنه بلغه أن المؤيد صاحب ضوران تنحى، فوصل إليه من استدعى وطلب البيعة فأنكر عليه القاضي عبد الواسع، وعلي بن حسين بن أحمد بن الحسن^(٣) بن أخي المذكور، لأن الأمر في الغراس إليه باستنابة والده حسين بن أحمد بن الحسن، فعند ذلك لم يلتفت إليه أحد وأرادوا ربطه لما سل السيف على القاضي عبد الواسع، وبقي في حالة جنون بعد ذلك، وخرج إلى السوق بسيفه وجنبته، فقتل بغلة، ثم سكنوه، وقالوا له: إما سرت إلى ضوران وإلا سكنت عن هذا الأمر.

حالة عجيبة، مع أنه في سن التكليف، والشباب لا يحفظ من العلم باباً، ولا يعرف مسألة ولا خطاباً، فيا للعجب من ذلك! لو ادعى المملكة كان أستر له [٧٩/أ]. وعند ذلك أرسل به ابن أخيه علي بن حسين بن المهدي النائب في الغراس عن أبيه وقبائل بني حشيش إلى المؤيد، فساروا به إلى ضوران بعد وصول رسول من المؤيد لمثل ذلك. واقترن به من العجائب أن رجلاً وصل إلى بلاد حراز خرج من اللحية، فلما وصل إلى حراز ادعى أنه من أولاد المتوكل إسماعيل بن القاسم، وأن اسمه أحمد بن المتوكل، وأنه استخطف من شهارة إلى بلاد الشام، وأنه يريد زيارة صنوه محمد بن المتوكل، فصدقه كثير من أهل حراز وأضافوه، فلما بلغ والي حراز وهو الفقيه أحمد بن محمد السلفي أرسل إليه أربعة عسكر، وقال لهم: انظروا هذا الرجل إن رأيتموه عليه سيماً وجلالة قبضتموه على الوجه الحسن،

(١) حمزة بن أحمد بن الحسن بن القاسم، ذكره صاحب (بغية المريد) بأنه العاشر من أبناء أحمد بن الحسن، ولم يذكر شيئاً آخر عنه. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٨٤).

(٢) لم نستطع الوصول إلى معناها.

(٣) علي بن الحسين بن أحمد بن الحسن: يذكر ابن عامر بأنه أكبر أبناء الحسين. ولم يذكر له شيئاً آخر. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٨٠).

وإن كان على غير ذلك فعلى وجه الإكراه، فلما وصلوا إلى بيت الشيخ محمد السهلي وجدوه عنده في بيته، وقالوا: المذكور مطلوب إلى عند الوالي، فساروا به ووجدوه بباقي صاية^(١) وحزام بغير^(٢) جنبية ولا سروال، معه مصري تهامي، فسألوه فأخبر بمثل ذلك، وكان وصل إلى السلفي كتاب منه بخط فقيه من أهل البلاد يذكر للسلفي أنه ولد المتوكل، وأنه سيصل إليه، وأنه يتأهب [٧٩/ب] له، وعلامته أعلاه بخط الفقيه، فأما هو فلا يقرأ. فلما وصل إلى عند السلفي أخبر بمثل ذلك، وكان عند السلفي رجل وصل من المدينة المشرفة يعرفه، فقال له: أليس أنت الذي كنت في المدينة المشرفة؟ واسمك هناك إبراهيم، وكنت من أهل السوق هنالك والخدمة بأعمال الشربة والطعام، وأنت الذي كنت تصل إليّ وأنا في المدينة بالشربة، فكيف قلبت اسمك أحمد بن المتوكل؟ فسكت ولم يدر ما يجيب عليه، فأمر السلفي بحبسه وحُبس بقيد في حبسه، فهذا من العجائب، وأدب السلفي الذين صدقوه في دعواه وكذلك الفقيه الكاتب له.

وبعد عزم حسين بن أحمد بن الحسن من يريم أمر المؤيد مكاتبة يحيى بن محمد^(٣) أنه ينتقل من رداغ إليه بأصحابه، فسار إليه، ومن العجائب أن جميع خلل اليمن الأسفل هذا وهذه الفتن صاحب المنصورة وحسين بن حسن هم الذين أثاروها، وباينوا محمد بن المتوكل، ولم يسيروا في أوامره، ثم لما اضطروا إليه رجعوا إلى طلب معونته، فأعانهم والله يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾^(٤).

مع أنهم فيما يريد منهم [٨٠/أ] غير منقادين له، فالعجب من هذا التسخير! وما هو إلا لحكمة من الله، وإلا فكان الواجب عليه على مقتضى الطريق الشرعي أن يقول لهم:

(١) صاية: جُيَّة واسعة الأحكام غالباً ما يلبسها القضاة والعلماء.

(٢) بغير: أي بدون.

(٣) هو يحيى بن محمد بن الحسين بن القاسم.

(٤) المائدة: ٢.

أنتم ما أجبتُموني في أوامري، فلا أعينكم في شيء بل بينكم وبينهم، وهم يدعون عليكم ما يدعونه من الجور في السيرة، إلا أن ترتفعوا عن بلادهم وتزال جميع هذه الزوائد من المطالب، أو جعل واسطة بينهم وبينكم وليقبض ما رسمناه ويصل إليكم أعنائكم، وإلا فلا.

وفي شهر رجب وصل الخبر بأن جبل^(١) صبر استمكل خلافه مع الحجرية، وبلغ الخلاف إلى القاهرة تعز، فتحرك أحمد بن المؤيد من قدس إلى الزيلعي وبلاد يفرس، وجهز عيال أخيه إبراهيم بن حسين^(٢) وعلي بن قاسم^(٣) إلى حدود جبل حبشي، فوقع الحرب بعد أن كان أظهروا المواجهة. فلما اتفقوا حصل ما حصل من الحرب وراح من القبائل كثير ومن أصحاب الدولة نحو العشرة من غير المصاويب. وأصدق في القتال عبد الله بن أحمد أبو طالب، وياشر القتال وقتل منهم ودفعت فيه بنادقهم ومن بحضرته، فراح جماعة ووقعت رصاصة فيما بين حزامه وبطنه وحماه أجله. ووقع بعض الرصاص في بعض الخيل الذي معه فهلكت، وكان قد أخرج أهل جبل صبر واليهم الفقيه على السبارات، وهرب إلى تعز، واستولوا على خزائنه وما جمعه بعد حرب جرى بينهم، وقتل من الجانبين. ولما بلغ أهل جبل صبر نزول حسين بن أحمد بن الحسن من يريم للغارة واجهوا، وبلغ حسين بن أحمد بن الحسن إلى ذي أشرق ثم نزل إلى الزيلعي.

وفي غرة شهر شعبان بلغ الخبر أن حسن بن المتوكل خرج [٨٠/ب] من اللحية إلى بيت الفقيه ثم إلى زبيد.

وفي ثالث شهر جمادى الآخرة مات القاضي العلامة: مهدي بن عبد الهادي الملقب

(١) وردت في الأصل: جبر.

(٢) هو إبراهيم بن حسين بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم.

(٣) هو علي بن القاسم بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم.

الحسوسة الثلاثي، وهو الحاكم بثلاث من مدة المؤيد بالله محمد بن القاسم، ثم دولة المتوكل إلى آخرها، ثم دولة أحمد بن الحسن إلى هذا التاريخ، وكان عارفاً بعلم الكلام على رأي المعتزلة، أخذ على والده فيه، وكان معه بثلاث في بيته ووطنه، رحمه الله.

وسلطان سمرقند الخارج في البحر لما وصل إلى مرسى المخا أرسل إلى السيد حسن الجرموزي متولي المخا بقدر ألف حرف ذهب، واستأذنه في الدخول إلى البندر، فأذن له، لكن يدخل بقدر مائة نفر، ويبقى أصحابه في المرسى، فدخل المذكور بمائة نفر بقي فيه نحو شهر ثم سافر بحراً إلى بلاده. وكان خروجه للحج براً من بلاد الشام ثم العراق، وحصل بينه وبين قبائل الحجاز حرب قتل منهم نحو الخمسين حال خروجه لما طالبوه في المجبى، فامتنع عن تسليمه، وكان سبب القتال بينه وبينهم.

[٨١/أ] وفي هذه الأيام بآخر شهر رجب منها أرسل علي بن المتوكل رسولاً إلى بلاد يافع وهو السيد قاسم بن أحمد بن لقمان بكتاب ووصاية، مضمونة استدعاء تمام وعد الشيخ معوضة بن محمد بن معوضة العفيف بالوصول. فلما وصل السيد المذكور إلى الشيخ معوضة اليافعي أجاب بأن حقيقة القول الذي هو باني عليه، وتقديم تقريره قبل النزول إليه ترك بلاد يافع أجمع، وأنها تكون إليه وإلى من فيها من العقال بنظره، والواجبات مسلمة والخطبة والسكة للمؤيد ماضية، ولا سبيل إلى ولاية أحد، وكتب كتاباً إلى علي بن المتوكل بذلك، وأرسل الشيخ عبد الغفور بن شيبان الصوفي بذلك، فدخل علي بن المتوكل في ذلك، وبلغ شيبان إلى حضرة المؤيد بتقريره.

وفي هذه الأيام شهر شعبان وصل كثير من التجار الذين نزلوا من صنعاء أنهم لما بلغوا تعز تحقّقوا الأخبار من الحجرية والطريق فوافقوها مختلة، وأنهم يخشون على أموالهم وأنفسهم فتحيروا^(١) هنالك. وأصحاب أحمد بن المؤيد سار كثير منهم ومرض من مرض

(١) تَحَيَّرُوا: أي تأخروا.

منهم لما دخلوا الدمنة، لضعف هواها ووباها، وصادفوا أول أمطار الخريف في أوديتها.

وفي شهر شعبان كان وصل السيد صلاح بن إبراهيم المؤيدي، من السادة آل المؤيد الذي ببلاد صعدة [٨١/ب] إلى حضرة حسن بن المتوكل صاحب اللحية هو وجماعة معه من طريق حيدان للطلب من الدولة، فلما قضى غرضه حسن بن المتوكل وأعطاه ما سمح به من عطاء عزم من عنده قاصداً للمرور على دولة اليمن الأسفل، ثم يطلع إلى حضرة المؤيد من تلك الجهة، فلما بلغ إلى أسفل العدين صالت عليه القبائل من المعادية، فاستأصلوهم ونهبوهم وقتلوهم عن آخرهم وحزوا بعض رؤوسهم، وأظهروا الخلاف على الدولة، والإمتناع من التسليم للمطالب لما قد نالهم من الجور في المدة الماضية من دولة المتوكل وما بعدها، وعدم إنصافهم في شكواهم على المتوكل من أجلها، فصبروا ذلك الزمان لغلبة الدولة واجتماع الكلمة. فلما كان هذا الوقت ورأوا الدولة تفرقت آراؤها واختلفت أنظارها خالفوا، واتفق ذلك حال إرادتهم للخلاف وحصل خلاف العدين هذه المدة، فقيل: إنهم ظنوه من أصحاب الدولة، فحصل ما حصل فيهم. فلما وصل الخبر إلى عبد الله بن يحيى الأحول^(١) جهز عليهم الفقيه علي العلفي وجماعة عسكر من أصحابه، فقابلوهم بالقتال، فقتلوا الفقيه علي العلفي وجماعة معه من أصحابه نحو عشرة وهرب الباقون، وعبد الله بن يحيى هاب جناهم، فتركهم ولم يطالبهم، وتغلبوا على بلادهم وهو في رأس العدين يترقب.

وفي النصف [٨٢/أ] الآخر من شهر شعبان بعد وصول التجار إلى تعز تحيروا فيه وبلغهم ما في الطريق بوادي الغيل ببلاد القماعة^(٢) من الحجرية من الأمور الذي يتعذر معها المرور. وكان قد استقر أحمد بن المؤيد وحسين بن المهدي بالزليعي، فخرجت

(١) كذا في الأصل وهو عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم . ولا ندري لماذا لقبه المؤرخ بالأحول.

(٢) القماعة: قبيلة ومركز إداري من مديرية ماوية في شرقي مدينة تعز بمسافة ٥٠ كم. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٩٦).

رسلهم إليهم، فأمرؤا معهم جماعة من العسكر الذين معهم، وأنهم يصحبوهم إلى المخا، فساروا معهم إلى بلاد شرعب، ولعل وصولهم يصادف حركة الهند بالعود بلادهم؛ لأن الوقت قد تضيق عليهم.

وفي هذه السنة شهر جمادى الأولى خرج من مكة رجل يقول إنه السيد محمد من ذرية السيد عبد القادر الجيلاني، وله في العلم معرفة، قال: إنه أخذ على محمد بن سليمان^(١) بمكة، ومذهبه مالكي كمذهب شيخه محمد بن سليمان، وقال: أن أصل بلده من حماة بالشام، وقيل: وهو يريد الخروج إلى الهند، وقيل: بل إلى اليمن. ورجع بلاده ومعه تأريخ في مجلد تتمة لتأريخ ابن خلكان على ما ذكر مصنفه حيث قال في ترجمة كتابه هذا: ولما وقفت على كتاب وفيات الأعيان^(٢) لقاضي القضاة ابن خلكان وجدته من أحسنها وضعاً، لما اشتمل عليه من الفوائد الغزيرة والمحاسن الكبيرة، غير أنه لم يذكر أحداً من الخلفاء، ورأيت أنه قد أدخل بتراجم بعض فضلاء زمانه، وجماعة ممن تقدم على أوانه، فأحببت أن [٨٢/ب] أجمع كتاباً يتضمن ذكر من لم يذكره من الأئمة الخلفاء، والسادة الفضلاء، وأذيل من وفاته إلى الآن، وسميته بوفاة الوفيات^(٣)، ورتبه على الحروف كأصله، غير أنه لم يذكر ضبط الأسماء، كما هو شأن ابن خلكان. وقاعدة الذيل أن يقفوا طريق الأصل، مع أن ابن خلكان إنما ذكر الأعيان، فلم يترك من أغفله إلا عن قصد منه وعيان، مع أن هذا الكتاب قد يذكر فيه من قد ذكره ابن خلكان مثل إبراهيم بن إسحاق الحربي^(٤) فإنه

(١) محمد بن سليمان. سبق ذكره.

(٢) اسم الكتاب: (وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان مما ثبت بالنقل والسامع أو أثبتته العيان) احتوى على ٨٤٦ ترجمة، وطبع عدة مرات، وترجم إلى اللغة الفارسية والإنجليزية. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٢، ص ٢٧٦).

(٣) كذا في الأصل: الأصح (وفات الوفيات) مجلدان، اشتمل على ٥٧٢ ترجمة. (الزركلي: الأعلام، مج ٦، ص ١٥٦).

(٤) إبراهيم بن إسحاق الحربي: هو إبراهيم بن إسحاق بن بشير بن عبد الله البغدادي الحربي، أبو إسحاق (١٩٨-٢٨٥هـ/ ٨١٥-٨٩٨م) من أعلام المحدثين، أصله من (مرو) واشتهر وتوفي ببغداد، كان حافظاً للحديث عارفاً بالفقه بصيراً بالأحكام، صنف كتباً كثيرة، منها (غريب الحديث) و(سجود القرآن) وغير ذلك. (محمد بن أحمد الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ٢، ص ٥٨٤؛ الزركلي: الأعلام، ج ١، ص ٣٢).

مذكور في تأريخ ابن خلكان، ثم الخلفاء والسلاطين لم يغفلهم ابن خلكان كلهم بل ذكر بعضهم دون بعض؛ لأجل شرطه الذي ذكره أنه يذكر الأعيان والملوك الكبار دون غيرهم على أن الخلفاء لهم تواريخ مفردة، لا حاجة إلى ذكرهم، ولذلك لم يذكر ابن خلكان أحداً من الصحابة والتابعين لظهور أحوالهم وتواريخهم. وصاحب هذا التأريخ صلاح الدين محمد بن شاكر بن أحمد الشافعي^(١) رحمه الله، وذكر فيه ترجمة زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وسائر تراجمه في تواريخ الذهبي والطبقات موجودة معروفة، وكذا في طبقات الحفاظ، مع أن المذكور متعصب في تركه لكثير من الأعيان أيضاً ممن تأخر عن ابن خلكان لم يذكرها، [٨٣/أ] وليس أوفى من تواريخ الذهبي وتواريخ المذيلين عليه كابن حجر العسقلاني في كتابه (الدرر الكامنة في المائة الثامنة) في مجلدين، وكتاب (الضوء اللامع في القرن التاسع) للسخاوي في أربعة مجلدات، وكتابه الآخر (الوجيز) في مجلد، فإنهم الذين استوفوا من بعد التواريخ السابقة من علماء وملوك وخلفاء ما لم يستوف غيرهم. وأما تواريخ السيوطي في الخلفاء فهو مجحف في الاختصار، وإن كان قد استوفى الخلفاء، وكذلك كتابه (حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة) كتاب صغير مجحف اختصره من كتاب ابن أبي حجلة^(٢) المسمى سكردان^(٣) في أخبار مصر وملوكه من بني قلاوون الأتراك، الذين قبل الشراكسة وبعد بني أيوب، وتعرض لأطراف آخر من عجائب مصر فهو يغني عن كتاب السيوطي؛ لأنها في حجم واحد يأتي

(١) هو محمد بن شاكر بن أحمد بن عبد الرحمن الكتبي الداراني الدمشقي، صلاح الدين، (٧٦٤هـ/١٣٦٣م) مؤرخ، باحث، عارف بالأدب، نشأ وتوفي بدمشق. كان فقيراً جداً، واشتغل بتجارة الكتب، فربح منها مالا طائلاً، ألف كتابين (فوات الوفيات) السابق ذكره، و(عيون التواريخ). (الزركلي: الأعلام، مج ٦، ص ١٥٦).

(٢) ابن أبي حجلة: هو أحمد بن يحيى بن أبي بكر التلمساني، أبو العباس (٧٢٥-٧٧٦هـ/١٣٢٥-١٣٧٥م) عالم بالأدب شاعر، من أهل تلمسان، سكن دمشق، له أكثر من ثمانين مصنفًا. (الزركلي: الأعلام، مج ١، ص ٢٦٨-٢٦٩؛ أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٣، ص ٣٩٤).

(٣) سكردان: عنوان الكتاب (سكردان السلطان) تركيب فارسي بمعنى وعاء السكر، وهو من كتب الأدب والطرائف، ألفه ابن أبي حجلة للسلطان حسن السابع من سلاطين المماليك. مطبوع. (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ٣، ص ٣٩٤).

كل منهما في ثمان كراريس.

وفي هذه المدة بنصف شعبان وصل جماعة من مشائخ يافع إلى قعطة حضرة علي بن المتوكل حسبما راسلهم وواجهوه بعد تقرير الشروط التي شرطوها أن لا أحد يدخل بلادهم على ما كان شرطوه أولاً، فتم ذلك بينهم. وعند ذلك سار علي بن المتوكل إلى إب وتخلص عن قعطة بذلك. وأما ابن العفيف بنفسه فما وصل [٨٣/ب]، وكان تقرير الصلح بعناية علي بن المتوكل لما طال عليه البقاء في قعطة، فبذل بعض شيء من المال لذلك. ووصل من عند ابن العفيف الشيخ عبد الغفور بن شيان لتمام الشروط من المؤيد، فوصل إلى ضوران وتمت الشروط بأن البلاد لابن العفيف وهو يسلم من الواجبات ما أمكن فتم ذلك، وعلي بن المتوكل عند ذلك نزل إلى بلاده إب وجبله بعد أن مَلَّ من البقاء في قعطة، فلما نزل إلى إب وجبله وتم صلح بلاد يافع سكنت بلاد الحجرية عن إثارة الفتنة، ووصل من مشائخهم من وصل إلى حضرة أحمد بن المؤيد، وسكنت الأمور.

[٨٤/أ] ولما اتفق محمد بن أحمد بن الحسن بصنوه حسين في الزيلعي تقسموا البلاد، فجعلوا لإسحاق بن أحمد بن الحسن مدينة زييد وبلادها، وجعلوا لمحمد صاحب المنصورة الدمنة مع بلاده الأول، وجعلوا لإبراهيم بن أحمد بن الحسن بلاد أبين وما إليه، وسائر بلاد والدهم لحسين بن أحمد بن الحسن، وتقسموها بينهم هكذا، وكل رضى بما معه.

قال الراوي: والبلاد في حكم المخالفة إنما سكنوا هذه المدة لما بلغهم الصلح بين علي بن المتوكل والمشرق، ورجوعه إلى إب وجبله. وأحمد بن المؤيد لقد أصلح الحجرية ونَفَسَ على محمد بن أحمد بن الحسن، وقبض مشائخ جبل حبشي من قبض، ومن سائر الحجرية فرقهم، فبعضهم أرسل به إلى ضوران وبعضهم إلى المنصورة.

قال الراوي: وما صلح المشرق إلا ببذل من علي بن المتوكل ووسائله في الصلح وتقرير القول وضمانات عليهم في صلاح الطرق وسكون ثائرة الفتنة. وشرطت يافع أنه لا يدخل بلادهم أحد، بل يسلمون من الواجبات، ويرسلون بذلك من غير ولاة عليهم ولا واسطة.

قال الراوي: ثم رجع أحمد بن المؤيد إلى تعز وفي نيته الرجوع والطلوع، وكذلك حسين بن أحمد بن الحسن رجع إلى تعز، ومحمد رجع المنصورة هذا تحقيق خبرهم. [٨٤/ب] وفي هذا التأريخ خرج من رداع حسين بن محمد أبو طالب^(١) إلى ذمار، وكذلك صاحب كوكبان^(٢) بعد تمام الصلح للمشرق.

فانظر أيها الحليم كيف دولة اليمن ما قدروا يحفظوا ويصلحوا ويملكوا ما هو تحت أيديهم من اليمن، وكيف قاموا عليهم وأرادوا التغلب وقد فعلوا، فإن يافع تغلبوا على بلادهم وحاربوا وقتلوا وهزموا، فكيف يقدر أن يملك صاحب اليمن غيره من الجهات النائية كما كان نوى ذلك المتوكل والمهدي، هذا من المحال على كل حال.

وفي عاشر شهر رمضان وصل الخبر أن إبراهيم بن أحمد بن الحسن طلع بعد الاجتماع في الزيلعي إلى يريم، ومعه جماعة عسكر قدر أربعمائة نفر، وسكن فيه مريداً الإستقرار فيه. وكان قد وضع له المؤيد لما سكنه وأراد التغلب عليه الثلث، ولعله مع استقراره فيه تبسّط على جميعه. وبلغ الخبر أن اجتماعهم في الزيلعي انطوى مع تقاسمهم البلاد على تحالف بينهم أنهم يد واحدة على من خالفهم، وظهر أنه إن أمكنهم التغلب على اليمن كانوا يداً واحدة وجعلوا رئيسهم صاحب المنصورة. وحسين بن أحمد بن الحسن استقر

(١) هو حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم.

(٢) صاحب كوكبان: هو الحسين بن عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب، من آل شرف الدين، وقد سبق.

في تعز وقبض مفاتيح المخازين من ابن راجح^(١)، وتصرف في الطعامات وغيرها. والمؤيد عند ذلك عجب من هذا الأمر منهم، وبقي حائراً من عملهم، وكيف تعقب الإحسان؟ منه بالمعاونة بفكه من الحصار إرادة الخلاف والإستقلال؟

واتفق في هذه الأيام بأول رمضان أنه كان وصل من وصاب شكاة يطلبون التخفيف عليهم من المطالب الجائرة، وأنه ما جرى منهم ما جرى من المنع للوالي من التسليم إلا ذلك، فأجاب حسين بن أحمد بن الحسن أنه لا يرفع شيئاً في بلاد أحمد بن الحسن، فلما وصلوا بلادهم امتنعوا من التسليم إلى العامل عندهم، وأهل العدين طردوا المُثمَرين^(٢) وانتهبوهم.

[٨٥/أ] وفي نصف رمضان لما وصل أحمد بن المؤيد إليه استقر فيه باقي رمضان، وسار من أصحابه أكثرهم ممن بقي بعد، وإلا فكان طلع كثير منهم قبل طلوعه، وفيهم أمراض كثير، ومات من مات بالدمنة، لأنها بلاد وبيئة.

قيل: وربما دفن فيها القبائل السمن بين التراب، وهو يحصل منه ما يحصل وكان صاحب المنصورة قد فرق آداب على بلاد الحجرية، فلما علموا بأن أحمد بن المؤيد قد طلع وعاد وخرج من تعز امتنعوا من تسليم الآداب وأرجعوا الرسل الذين من بلادهم، وقالوا: لا نسلم إلى صاحب المنصورة، وإنما نسلم الواجب إلى من نظره المؤيد، وقالوا قد بعض المشائخ من بعض بلاد الحجرية طلّعوا صحبة أحمد بن المؤيد فالجواب معهم. وامتنتع الحجرية أجمع عن الدفع إلى صاحب المنصورة، مع أن أحمد بن المؤيد إنما استطرق بعض تلك البلاد المخالفة، فأما جبالها العالية مثل جبل الزعازير^(٣) وغيره فلم يتمكن من دخوله، لعسرة طريقه، وغيره من سائر القلاع التي في جبل حبشي منعوا

(١) هو الشيخ علي بن راجح الوالي على تعز من عهد الإمام المتوكل إسماعيل، وكانت تعز تابعة لعلي بن المتوكل.

(٢) المُثمَرين: هم الذين يقدرون الثمار في الأشجار ليُقدر على ضوئها الزكاة.

(٣) الزعازير: لم أجد في المراجع الموجودة لدي منطقة أو جبل يحملان هذا الاسم.

أنفسهم بها وحاربوا فيها. وابن المؤيد لما طال عليه الأمر واستشق البلاد وعرف أحوال صاحب المنصورة وعدم انقياده واختلاف أنظاره لم يسعه إلا العود، فإنه كان صحبته من المؤيد محمد بن المتوكل كتاباً إلى صاحب المنصورة مضمونه [٨٥/ب] أنه لا يقدم إلى شيء من الآداب لأهل الحجرية، بل يتوقف حتى يستكشف عملهم، فلم يسعد إلى ذلك وجرى بينه وبين أحمد بن المؤيد كلام في ذلك كان من جملة الموجبات لعوده وتركه، مع أنه ما نفّس عليه من الحصار إلا هو. وكان أيضاً اجتماعه في الزيلعي وإخوته بغير حضوره.

وفي خلال ذلك عقب طلوع أحمد بن المؤيد إلى اليمن الأعلى من سمارة غزا أهل العدين وما يتصل به من القبائل إلى وصاب سوق الجَبَجَب^(١) في بلاد حبش وكذلك ظلمة التي غربي إب فوق العدين مما يلي الشمال، وخالفت وصاب لاتصال هذه البلاد به كبني مهدي وغيره.

وحصل أيضاً في هذا التاريخ بنصف رمضان خلاف شرعب وأخرجوا جميع من عندهم من العسكر، وتحالفوا على أنهم لا يسلمون شيئاً، وإن كان كل يمر من أصحاب الدولة في جهتهم فهو هدر. وخرج السيد صلاح الديلمي بجماعة عسكر من قبل حسين بن أحمد بن الحسن إلى بلاد شرعب، فمنعوه عن دخول بلادهم، ثم وقع بينه وبينهم حرب فقتل من الجانبين وأخرجوه من بلادهم مكسوراً، وقتل من أعيان أصحابه من أشرف الجوف.

والتجار الذين نزلوا المخا قالوا كل من كان تاجراً ولم يكن من أصحاب الدولة فلا يعترض، ومن كان من أصحاب الدولة انتهب.

وفي شهر رمضان حصلت زلزلة في بلاد كحلان وما يتصل به، فالقدرة لله تعالى.

(١) الجَبَجَب: من مراكز (بريس) بمديرية حزم العدين، وأعمال محافظة إب. أما سوق الجَبَجَب فكان يقام بها سوق كبير موعده يوم الأحد. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٧٩).

[٨٦/أ] قال الراوي: وهما زلزلتان أحدهما يوم الأحد ضحوة النهار، والأخرى يوم الثلاثاء نصف رمضان وقت العصر، فتسلخ بعض الجبال في بلاد كحلان وعفار، وخربت بيوت في بلاد قراضة، فالقدرة لله على ما يشاء، وكان حدها إلى بلاد ثلا، ولم يقع شيء منها في بلاد صنعاء ولا غيرها من سائر اليمن.

وفي هذه الأيام انتهب سوق الضامر من مساقط بلاد حراز أطراف الحقار، غزوه جماعة من المعازبة^(١)، وحسن بن المتوكل دخل زبيد لتسكين نائرة الخلاف.

وفي هذه الأيام جاء خبر أن عبدة^(٢) بنواحي بلاد شام صعدة تحاربوا هم وقبائل بلاد الدرب^(٣)، ما بين الحرجة وبنى ذهبان شهران، فهزمت عبدة أهل الدرب وخربوا الدرب. وهذه القبائل بين الدولتين دولة صاحب اليمن وصاحب مكة، والسلطان ابن عثمان لا دولة عليهم على مرور الزمان.

وفي شهر شوال وصل الخبر بموت الملك عبد العزيز سلطان سمرقند وبخارى ببندر المخا، وهو الذي حج العام الماضي إلى بيت الله الحرام، كما سبق ذكره، وخرج راجعاً بلاده من طريق البحر، فلما وصل قريب المخا دخله واستقر فيه حتى سبر البحر الشرقي للمراكب، فسبق أجله فيه، وقد كان كبير السن له مدة في السلطنة لبلاد سمرقند وبخارى [٨٦/ب]، حنفياً له سيرة مليحة في المسلمين، رحمه الله تعالى.

وفي هذه الأيام ما زال المؤيد يسعى في رفع المجاب من الطرق والأسواق، ورفع الأكثر منها، ورفع كثيراً من المطالب الزائدة فما قصر، ودعت له الرعاية خصوصاً في بلاده ومن

(١) المعازبة: قبيلة من الأشاعرة، مساكنهم ما بين بيت الفقيه والمنصورية، من أعمال زبيد. (المقضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٥٦٥).

(٢) عبدة: تسمى عبدة جنب، شمالي صعدة. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٧٥).

(٣) الدرب: يطلق عليه دَرَب الصفاة: قرية في وادي أملح من مديرية (كتاف والبقع) بصعدة. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٠٧).

أطاعه من غيرها، وأما صاحب المنصورة فما عذر أهل بلاده.

وفي هذه الأيام ذكر لي الشيخ حسن بن أحمد المصري لما وصل من مكة المشرفة إلى اليمن، فقال المذكور: إنه كان في العام الماضي بمكة فأشار جماعة إلى شريف بأنه المهدي المنتظر قال: فأنكر ذلك الشريف قوهم.

قال الشيخ هذا: فقلت لهم المشهور أن المهدي إنما يكون سنه في أربعين سنة وهذا الذي أشرتم إليه في الستين السنة، قال فانصرفوا وتركوه، ولا شك أن المهدي متأخر زمانه عن هذا الوقت بكثير كما قضت به الملاحم المنسوبة إلى علي كالقطعانية وغيرها. وسألته عن الشريف سعد بن زيد المكي وكيف ترك عقوبته السلطان محمد؟ فقال: السلطان محمد له محبة لأهل البيت كائناً من كان، فإذا صدرت من أحد هفوة صفح عنها بجهدته وعفا، وكان السلطان ولاه أطراف البدو بالشام ثم عزله وطلبه، وهو الآن عنده.

وفي غرة شوال غزا معوضة بن محمد [٨٧/أ] بن معوضة اليافعي البيضاء من بلاد الرصاص، فحاصرهم فيها واحتازوا في البيوت، ثم اصطلحوا.

قال الراوي: وسببه على طلب مجبا على بعض أهل بلاده في سوق البيضاء.

ووصل في نصف شوال جماعة من مشائخ بلاد يافع يذكرون أنهم مُسَلَّمون ما عليهم من الواجبات بغير واسطة ابن العفيف، فأجابهم المؤيد إلى ذلك وكساهم، وكانت طريقهم بلاد يريم، ولم يصلوا إلى حسين بن حسن.

وفي نصف شهر القعدة خرج السيد صالح بن عبد الله حيدرة الغرباني من وصاب، أخرجه أهل البلاد وقالوا ما يسلموا إلا الواجبات حسبما وضع لهم المؤيد، بعد أن حسبت المطالب في وصاب سبعين مطلبة، وإبراهيم بن المهدي وصل إلى ضوران بطلاب^(١)

(١) طلاب: أي طلب استدعاء، سبق ذكره.

وصل له من يريم.

وفي هذا الشهر لما تفاقم على صاحب المنصورة الأمر، وعرف ما جرى معه من خلاف الحجرية، وأنه لا ينفعه إلا تأليف الشيخ ابن مغلس صهره ليكون يدأله وعوناً على سائر قبائل الحجرية وغيرها، فطلبه وأحسن إليه بالمال، وأمر بعمارة بيته الذي كان خربه أحمد بن المؤيد، واستجاش به على جبل حبشي فأجاشه فاستفتحوه ونهبوه.

وفي شهر القعدة كتب عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن [٨٧/ب] إلى صاحب المنصورة وصنوه حسين^(١) بالغارة عليه، فإن أهل العدين منعه من تسليم المطالب، فأرسل حسين بن أحمد بن الحسن من محروس تغز صنوه إسحاق في جماعة عسكر، فلما وصلوا إلى العدين وقع الحرب بينهم وبينهم، فراح قتل وجنات واهترمت القبائل.

وفي هذه الأيام لما وصل حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم من رداع وضوران إلى دياره بالروضة تقدم إلى عمران للسكون فيه. وكان قد أرسل لعلف من المَعْمَر^(٢) في بلاد همدان، فمنعوه، فأراد تأديبهم فلم يمتثلوه، وشرع يحصل بينهم ما يحصل، فتركهم، وقالوا البلاد لغيره ولا ولاية عليهم له، وقالوا له إما صافيكم فأهلاً وسهلاً دون حمل علف على الجمال.

وفي هذه الأيام وصل إلى المؤيد من زبيد جماعة شكاة من صنوه حسن بن المتوكل أن أصحابه وعساكره ضرورهم واستهلكوا أموالهم وسكنوا في بيوتهم، وأن قد شد منها بعضهم وخرجوا عنها بأهلهم.

وفي هذه الأيام وقع في بلاد خولان فتنة عظيمة فيما بينهم، وذلك أنهم افرقوا طائفتين،

(١) المقصود به حسين بن أحمد بن الحسن.

(٢) المَعْمَر: قرية في شمال غرب مدينة صنعاء بمسافة ٢٢ كم، من قرى همدان. (المحقفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٥٨٥).

الأحلاف^(١) والجهوز^(٢)، ودارت بينهم المعارك والحرب يوماً بعد يوم، فتنة عظيمة.

[٨٨/أ] قال الراوي: ممن حضر الفتنة الواقعة بين خولان في بلاد صعدة أنها ثارت ما بين خولان أنفسهم الجهوز والأحلاف، فصالوا على بعضهم البعض واقتتلوا قتالاً قبيحاً، وأبلى كل منهم جهده الواسع وألقوا أنفسهم للتهكلة للهلاك، وصبوا على بعضهم البعض البنادق في المعركة، فراح منهم عالم كثير نحو المائة. وزادهم ذلك القتال غلظة أنهم كانوا يبتكون بيوت بعضهم البعض بالنهب وكشف الحريم والخراب والغيار في الأبنان والأشجار، وفعلوا من الظلم العظيم لبعضهم البعض ما لا مزيد عليه، وظهر على كثير منهم الفقر وذهاب المال، وبقي الدولة الذين غاروا من صعدة متفرجين عليهم من جبل هنالك لا يمكنهم التأثير ولا الكف عن هذه الأفاعيل، بل زاد نالتهم في الليل إلى محلهم المراجيم.

قال: ولا شك أن هذه عقوبة قد استحقوها فيما مضى، وما سكنوا إلا لما ملّوا وشبعوا، حتى أن مشائخهم لما رأوا ما جرى ولم يبق لكلامهم عند أصحابهم تأثير في الكف عما قد وقع وجرى، وإن كانوا أولاً من المشاركين في إثارة الفتنة [٨٨/ب] قبل ما شاهدوه من المحنة ألقوا بأنفسهم بين يدي صاحب صعدة، وقالوا: يدخلهم الزناجير بذنوبهم، وما قد حصل منهم من المشاركة في ابتداء فتنتهم، وعسى يكتف أصحابهم.

قال فعذرهم وقال: الفتنة قد عمّتكم، وقد أصابكم من العقوبة بأيديكم ما يغنيكم، إلا أنه قال بعد أن حضر الحاضر من سادة بني المؤيد^(٣) وغيرهم في الصلح: لا بأس بما ترونه

(١) الأحلاف: من قبائل خولان صعدة، وتنقسم إلى: شعب حي، وبنو ذويب، وزبيد، وبنو بحر. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٧٦).

(٢) الجهوز: هم أيضاً من قبائل خولان صعدة، ومنهم: ولد عياش، وجهوز الشعاف، وبنو مروان. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٤٧٦).

(٣) بني المؤيد: المقصود بهم هنا: بيت المؤيد أهل صعدة، سلالة المؤيد أحمد بن يحيى بن أحمد بن يحيى بن الناصر بن الحسن بن عبد الله بن محمد بن القاسم بن أحمد بن الهادي يحيى بن الحسين. وقد تفرعوا إلى بيوت عديدة. (المحضي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٩١-١٦٩٢).

من العسكر يكون بسببهم بعض التسكين وربط جأشكم، لما حاق عليهم الأمر بتبعته.
قال: فانعقد الصلح فيما بينهم ذمة مدة معلومة، وسكنوهم بشر ذمة من العسكر قليلة،
ثم عاد علي بن أحمد إلى صعدة.

وفي شهر الحجة قبيل العيد ترجع لسيد يقال له: أحمد بن حسين الأخفش ادعى أنه
إمام، وهو في كوكبان وشبام، وكان جارودياً رافضياً في الاعتقاد، يتحمل على الصحابة
رضي الله عنهم، وفي غيرهم من المسلمين يمد لسانه، ويزكي نفسه، ويتخيل أن الحق ليس
مع أحد إلا معه، مثل الأعرابي الذي بال في المسجد، فزجره أصحاب النبي ﷺ
فقال ﷺ: «دعوه لا تقطعوا درته وصبوا عليه ذنوباً من ماء» فلما أكمل حاجته قال: اللهم
ارحمني [٨٩/أ] ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً، فقال له النبي ﷺ: «لقد
تججرت واسعاً»^(١).

وخطب خطبة بعد صلاة الجمعة بالجامع وذكر فيها ما ينبي عن اعتقاده الردي، حتى
ذكر أنه يوحى إليه بالوحي وأن الله قد أوحى إلى النحل، فبالأولى هو، فلما ظهر للأمير
عبد القادر ما تفوه به من القول الفظيع وادعائه للوحي الذي للنبي، أمر بأن يقيد بقيد
حديد في بيت والده، فقيد أياماً ثم فك القيد عنه بشفاعة والده، ولا يخرج عنه إلى غير
يده، وأمر بأن حبسه بيته، فانتظم المذكور في الثلاثين الدجال الذي وعد سيدنا
رسول الله ﷺ بظهورهم بعده، وبعضهم قد مضى في زمنه ﷺ كمسيلم^(٢)
والأسود^(٣): ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ
وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(٤)، وفي الجامع الكبير للسيوطي من طريق

(١) سبق تخريج الحديث.

(٢) مُسَيْلَمَة: هو مسيلم بن ثامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي (ت ١٢ هـ/ ٦٣٣ م) أطلق عليه مسيلم الكذاب، ولد
ونشأ باليامة، ادعى النبوة في عهد النبي ﷺ، غير أنه قُضي عليه في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه على يد خالد بن
الوليد. (الزركلي: الأعلام، مج ٧، ص ٢٢٦).

(٣) هو الأسود العنسي، سبق ذكره.

(٤) الأنعام: ٩٣.

ثوبان^(١) قال قال رسول الله ﷺ: «إنه سيكون في أمتي ثلاثون كذاباً كلهم يزعم أنه نبي وأنا خاتم النبيين»^(٢)، أخرجه الترمذي، وأحاديث أخر.

وردّ هذا السيد المذكور جميع السنة، وقال: أنه لا يحتج إلا بالقرآن كدين الخوارج. واقترن به رجل آخر [٨٩/ب] في بلاد موزع عمر مسجداً، وقال للناس أنه الكعبة، وأظهر له مخاريق من أعمال السحرة، فقصدته صاحب المخا، فرق جمعه ومزقهم، وعجائب اتفقت هذه المدة وسببها ضعف يد هذه الدولة.

وفي هذا الشهر خرج حسن بن المتوكل من زييد إلى بيت الفقيه وبقي بعده جماعة من أصحابه، ورئيسهم النقيب عثمان زيد.

وفي هذه الأيام بعد أن دخل إسحاق بن أحمد بن الحسن طلع إلى جبل وصاب، واستقر فيه وتصرف في تلك البلاد، وقتل بعض مشائخها، فلا قوة إلا بالله.

وفي هذه الأيام خرج شرح إلى اليمن على الجامع الكبير^(٣) للسيوطي الذي في الحديث في أربعة مجلد، صنّفه بعض العلماء المتأخرين في تلك الديار، وخرج أيضاً معه شرح على المواهب اللدنية^(٤) في السيرة النبوية.

(١) ثوبان: هو ثوبان بن يجدد، أبو عبد الله: مولى رسول الله ﷺ، أصله من أهل السراة، اشتراه النبي ﷺ ثم أعتقه، فلم يزل يخدمه حتى مات، ثم خرج إلى الشام، فسكن في حمص، وتوفي فيها. له ١٢٨ حديثاً. (الزركلي: الأعلام، مج ١، ص ١٠٢).

(٢) ورد الحديث في الترمذي: (لا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل من أمتي بالمشرّكين وحتى يعبدوا الأوثان وإنه سيكون في أمتي ثلاثون كذاباً كلهم يزعم أنه نبي، وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي). (سنن الترمذي: ص ٢٢١٩). وورد لدى أحمد بن حنبل، ج ٥، ص ٢٧٨.

(٣) الجامع الكبير: اسم الكتاب: (جمع الجوامع) للسيوطي، قسمه مؤلفه قسمين: الأول يشتمل على الأحاديث القاولية مرتبة بحسب حروف المعجم، والقسم الثاني في الأحاديث الفعلية. وقد اختصره المؤلف في كتاب سباه (الجامع الصغير). (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٦٣٣، ج ٣، ص ٦٢٤).

(٤) المواهب اللدنية: هو كتاب: (المواهب اللدنية في الملح المحمدية) كتاب في السيرة النبوية لأحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني الكتبي المصري. من علماء الحديث، مولده ووفاته بالقاهرة سنة ٩٢٣هـ/١٥١٧م. (محمد بن عبد القادر بامطرف: الجامع، ج ١، ص ١١٤).

وفي هذه الأيام قصد عبد الله بن يحيى صاحب العدين إلى بعض جهات العدين من المخالفين عليه، فالتقوهم بالحرب، فوَقعت الهزيمة في أصحاب عبد الله بن يحيى وقتل جماعة منهم.

وفي هذه الأيام بآخر شهر القعدة رفعت الضريبة من عند علي بن المتوكل، بعد أن أرسل صنوه إليه القاضي جباري، فنزل الصرف إلى ستة حروف، ثم عادت بعد شهرين فرجع الصرف إلى سبعة ثم إلى ثمانية، فسار تجار صنعاء إلى حضرة المؤيد يشكون ومعهـم خطوط من القضاة وغيرهم من أجلها؛ لأنها ما زالت تصغر كل شهر ضريبة، فحصل الضرر من جهة مسارتها لم يستقر على حالة واحدة، لكنه حصل لطف للرعايا.

[٩٠/أ] ودخلت سنة خمس وتسعين وألف^(١)

في رابع شهر محرم وصلت أخبار مكة مع أول الحاج، فقالوا فيها: إن الحج كان صالحاً إلا أن الأسعار مرتفعة، بلغت الكيلة إلى أربعة وعشرين بقشة مصرية، وهي في زمان الخير ما تزيد على ثلاثة كبار أو أربعة كبار، وأن صرف القرش بمكة بثلاثة أحرف ونصف مصرية، زاد الصرف فيها، لكثرة القصر فيها وإن كان صرف القرش بدراهم مصر الأصلية أقل من ذلك، قال الحجاج: وسبب الغلاء القحط ببلاد الحجاز ومكة وغلاء العلف.

قالوا: وخرج أمير الحاج المصري والعراقي والشامي على العادة، وكان أمير المصري الباشا صالح، وخيله قدر سبعمائة من غير العسكر.

(١) ١ محرم ١٠٩٥هـ = ١٩ ديسمبر ١٦٨٣م.

قال: وكان بين سعيد بن بركات صاحب الولاية بمكة وبين الشريف أحمد بن غالب مراكزة، وأنه مال إلى أحمد بن غالب جماعة من الأشراف، وأنه يريد للمنازعة في المملكة لمكة، وأنه والأشراف الذين مالوا معه كتبوا إلى السلطان بأنه الذي يصلح للولاية، والشريف سعيد بن بركات قد كان أعطاه ومن معه ربع متحصل البلاد تسكيناً لهم، فسكنوا.

وفي هذه الأيام صالت قبائل مشارق الجوف على معين أطرف بلد في الجوف الأسفل، فانتهبوا منه بعض شيء واستعان [٩٠/ب] الشريف الشيخ الجوفي بقبائل سفيان عليهم، يحدوه، وأغاروا إلى تلك البلاد، واستنصفوا منهم، ثم أن الشيخ الجوفي صال على صافية المهدي أحمد بن الحسن، فنزل عليه محسن بن المهدي^(١) من الغراس بمن عنده من العسكر فقبض عليه وأطلعه إلى الغراس تحت الترسيم.

وفي نصف شهر محرم وصل الخبر بأن صاحب المنصورة جهز ولده عبد الله، إلى زبيد وأنه دخلها، فلم يقابله أحد من الرتبة الذين فيها يقتال صوباً ومعقولاً، بل خرج بعضهم قبيل الدخول وبعضهم بقي هنالك واستولى على زبيد، وكتب إلى المؤيد ووالده أن البلاد إلينا بالوضع منكم والإشهاد ولا خلاف بيننا، وعند ذلك أرسل المؤيد من ضوران إبراهيم بن المهدي إلى تلك الجهة، فسار إلى هنالك واستقر في بيت الفقيه ابن عجيل، وقيل: في غيره.

وفي هذه السنة كان خرج في الموسم الماضي خواجا من الهند يقال له: الشيخ محمد بن أحمد الأشر، وطلع إلى ضوران حضرة المؤيد بعد بيع ما معه من البز بالمخا وما معه من

(١) محسن بن المهدي: هو محسن بن أحمد بن الحسن بن الإمام القاسم. كان سيداً كريماً شجاعاً، وهو رابع أولاد المهدي، ووصي أخيه الحسين بن المهدي الوصي عن والده، توفي بلحج، وقبر في عدن سنة ١١١٣هـ / ١٧٠١م. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٨٢؛ زيارة: نشر العرف، ج ٢، ص ٣٤٦).

الدراهم من أعواضها ومن الذهب غيرها، واشترى من الخيل ما طابقه، ولكنه لم يثمن كغيره ممن مضى، بل زيادة قليلة على ثمن اليمن بنحو الربع، وعرض عليه من الكتب بعض شيء اشترى ما طابقه مثل: نجم الدين الرضي^(١)، وتفسير الشيرازي^(٢)، والكشاف^(٣) من صنعاء وغيرها من اليمن الأسفل، [٩١/أ] وقال: إن سكونه في بندر سرات، وأن سلطان الهند أو قنقيب^(٤) باقي على السلطنة، وإنما خالف عليه بعض ولده، واستعان بالرازبوت والأمر مستقر لولده. وكان هذا الشيخ الأشتر رافضي العقيدة إمامي إثني عشري، وقال: إن أصله من الجزيرة بالعراق، وأنه من ولد الأشتر^(٥) الذي كان من أنصار علي، وإنما هو برأسه في سرات والهند للبيع والشراء. ولما وافقني ذكرت له الإشكال على الإمامية في رجوعهم في تقرير بعض المسائل إلى الاجتهاد، مع أن أصولهم تقضي بأن أحكامهم لا تؤخذ إلا من المعصوم عندهم كصاحب التحرير في فقههم، ذكر ذلك في مسائل وغيرهم منهم، وقال: إن من علمائهم من يكون يلقي إلى قلبه الحكم في المسألة ولكن هذا الجنس قليل أعز من الكبريت الأحمر، وتعجب أيها المنصف من هذا! فإن هذا الذي زعمه إن كان من الإلهام فلا يختص به الإمامية على بدعتهم بل غيرهم أحق بالإلهام منهم، وإن كان من الاجتهاد فهو ثابت عند غيرهم لا عندهم.

(١) نجم الدين الرضي: هو محمد بن الحسن الرضي الأسترابادي: عالم بالعربية، من أهل استراباذ (من أعمال طبرستان) اشتهر بكتابه (الوافية في شرح الكافية) لابن الحاجب، في النحو، مطبوع. و(شرح مقدمة ابن الحاجب) المسماة: (الشافية) في علم الصرف، مطبوع أيضاً. (الزركلي: الأعلام، مج ٢، ص ٨٦).

(٢) تفسير الشيرازي: لعل المؤلف قد قصد بتفسير الشيرازي كتاب (بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز) لمحمد بن يعقوب بن محمد الفيروزآبادي الشيرازي، الذي قدم إلى اليمن سنة ٧٩٦هـ/ ١٣٩٣م، واستقر في زبيد إلى أن توفي سنة ٨١٧هـ/ ١٤١٤م. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٢٨٠).

(٣) الكشاف: هو كتاب (الكشاف عن حقائق التنزيل) لمؤلفه العلامة أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الشهير بالزنجشري (ت ٥٣٨هـ/ ١١٤٣م) وقد تلقف العلماء والمفسرون كتاب الكشاف باهتمام خاص في اليمن لميول مؤلفه الاعتزالية، وصلتها بالزيدية، فتناوله الكثير من العلماء اليمنيين بالشرح والاختصار. (د. حسين العمري: الشوكاني رائد عصره، ص ٣٥٩-٣٦٠).

(٤) هو السلطان أوزنقريب، وقد سبق أن ذكره المؤلف بهذا اللفظ. وهذه المرة الأولى التي يذكره فيها بلفظ أوقنقيب.

(٥) الأشتر: هو مالك بن حارث بن عبد يغوث النخعي، أمير وشاعر، سكن الكوفة، وكان من أنصار علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، شهد الجمل وصفين، توفي سنة ٣٧هـ/ ٦٥٧م. (الزركلي: الأعلام، مج ٥، ص ٢٥٩).

[٩١/ب] وفي هذه الأيام تجدد التغير في أطراف بلاد الحجرية على محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة، وتغلبوا على بلادهم، فجهز إليهم ولده إسماعيل بجماعة من العسكر على جهة المغزى لهم، واستقر بحيس.

وفي سلخ ربيع الآخر منها مات حسين بن أحمد بن الحسن بمدينة تعز.

كان باقياً فيها من حال عوده من المشرق وبعد إجتماعه هو وصنوه محمد كما سبق ذكره، وتعاهد هو وإياه على اجتماع الكلمة فيما بينهم وحفظ بلادهم.

وكان قد لهم نية في المفاتحة للتغلب على بلاد علي بن المتوكل على ما روي وإثارة الفتنة، فله الأمر، والله ألطف بعباده، فإنها لو ثارت فتنة فيما بينهم كانت مفسدة عظيمة، ودالة على المسلمين وخيمة، والله يصلح العباد والبلاد.

وكان ابن المتوكل شحن حصن جبل حَبَّ^(١) وشد بعض أهله إليه للتحفظ، فلما حدث هذا طفت تلك الأمور، وكان قبر الحسين بن المهدي جنب الإمام إبراهيم بن تاج الدين^(٢)، الذي خارج تعز بالأجناد.

وفي خامس ربيع الثاني كان وقت تحويل سنة العام بدخول الشمس أول درجة برج الحمل والزهرة، والشمس وعطارد والمريخ في برج الحمل، بعد أن وقع قران المريخ والزهرة في آخر الشهر الماضي في برج الحمل، لكن القران قبل دخول الشمس برج الحمل، وزحل في آخر برج الأسد، والمشتري في السنبلة، والقمر في الثور، والذنب في الجدي، والله أعلم.

(١) حصن حَبَّ: حصن معروف في جبل بعدان من أعمال إب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ٢، ص ٢٢٧).
(٢) هو الإمام إبراهيم بن تاج الدين أحمد بن بدر الدين محمد بن أحمد بن يحيى، الإمام المهدي. دعا لنفسه بالإمامة في ظفار سنة ٦٧٠هـ / ١٢٧١م، جرت معركة بينه وبين الملك المظفر الرسولي في قرية أفق، أُسر فيها الإمام إبراهيم بن تاج الدين، وبقي أسيراً في حصن تعز حتى توفي به سنة ٦٨٣هـ / ١٢٨٤م. (زبارة: أئمة اليمن، ج ١، ص ١٩٠-١٩٤؛ إسماعيل الأكوخ: هجر العلم، ج ٣، ص ١٣٠٤-١٣٠٥).

[٩٢/أ] وفي آخر ربيع الثاني وصل جماعة من مشائخ يافع من أقارب ابن العفيف إلى حضرة محمد بن المهدي صاحب منصورة الدمولة، وكان وصولهم تعزية في صنوه حسين. وفي هذه الأيام التقى صاحب المنصورة وصاحب جبلة علي بن المتوكل إلى حدود بلاد الدمنة بعد أن أرسل إليه بتعزية في صنوه من الغنم وغير ذلك، وتلاقوا هنالك، وطابت نفوسهما، واعتذر كل منهما فيما قد جرى بينهما من الحرب السابق الذي اتفق في تعز، بحيث قال علي بن المتوكل لمحمد: تعز لك، فلم يقبله منه وعاد كل إلى مستقره. وأهل يافع ساقوا بعض الزكاة من الحب إلى قعطبة، وتغلبوا على بلادهم وقالوا: لا نريد والياً من غيرنا.

وفي النصف الأول من جمادى الأولى وصلت أخبار من الجهات السلطانية العثمانية الشامية المكية والرومية، فأخبروا أنه حصل بمكة قتال، وراح من الأشراف جماعة ومن غيرهم، وأن العساكر السلطانية كانت قصدت بلاد الفرنج، فلما شارفوا على بعض بلاد الفرنج حازوهم وخاطبوا في الصلح والدخول في الذمة وبذل المال والجزية، فهم في ذلك حتى وقع اختلاف بين الباشتين، فأحدهم قال: ما سلموه من المال وما قبض عليه من ديارهم يكون للسلطان؛ لأن القاعدة ذلك مع السلطان أنها سلم بغير سيف فهو لبيت المال، وما دخل بالسيف فهو للجند، فقال الباشا الآخر: ليس ذلك المال إلا للجند [٩٢/ب] فأدى الاختلاف والنزاع إلى القتال بينهم. فلما رأتهم الفرنج كذلك صالوا عليهم، فقتلوا منهم كثيراً وهزموهم، وقيل إنهم فعلوا سرايب في البلد وملئوها من البارود وخرجوا عنها، فدخلها عساكر السلطان، ثم اشعلوها فيهم، فهلك عالم من المسلمين، فأعاد السلطان العساكر إلى جهتهم ولعله قد ظفر بهم؛ لأن هذا الواقع كان آخر العام الماضي، والاستنهاض والرجوع عليهم في شهر الحجة من سنة أربع وتسعين وألف^(١)، والله أعلم.

(١) ١٠٩٤هـ = ١٦٨٢م.

والفتنة بالهند مستمرة ما بين الرازبوت ومعهم ولد سلطان الهند؛ لأنه المخالف على أبيه، والمعين على الإسلام، ومستعين بالرازبوت من طوائف فرق النصارى؛ لأنهم أخواله، وصار مذهب هذا الولد ابن السلطان إلى مذهب الرافضة، وخرج عن مذهب أهل السنة وعن مذهب والده، فصارت فتنة عظيمة في الهند.

وفي شهر جمادى الأولى صعد السيد العارف محمد بن حسن الشرفي وهو في بيته بشهارة من بلاد الأهنوم منتظراً لصلاة المغرب، فمات من الصاعقة في الحال. وكان له ولاية وعمالة من حي المتوكل، واستمر عليها في نصف بلاد عذر.

وهربت الرهائن من مشائخ بلاد قيفة من حبس رداع على حسين بن حسن متوليهم إلى بلادهم.

[٩٣/أ] وفي شهر جمادى الأخرى طلع علي بن المتوكل إلى عند صنوه المؤيد بالله إلى ضوران، وبقي أكثر أصحابه في اليمن الأسفل، وتقاصرت عليهم السبارات والأعداد بسبب رفع الضربة التي كانت لعلي، فسار البعض إلى صاحب المنصورة وفتح لهم العدد والسبار، وعند ذلك أرسل الذانبي من مقدمته إلى بلاد أبين لإخراج أصحاب ابن العفيف منه، فأخرجوهم بعد أن وقع حرب فيما بينهم. وأولاد أحمد بن الحسن المهدي زلجهم أخوهم من عنده إلى حضرة المؤيد، ولم يجعل لهم شيئاً من البلاد التي تحت يده بعد أن طالبوه بل قال: الأمر إلى المؤيد، حتى زلجهم ثم حفظ البلاد. وأما محسن بن المهدي فإنه وصل من الغراس إلى ضوران وقررت له الولاية في البلاد التي كانت لحسين بن المهدي، وهي بلاد بني الحارث وما إليها من بلاد همدان والبيانية^(١) ووصابين، ثم عاد إلى الغراس وذمر مَرَمَر، ثم إن علي بن المتوكل سار من ضوران إلى جهة بلاد يريم فسكنها.

(١) البَيَانِيَّة: هناك أربع مناطق تحمل اسم البيانية، ولعل الأقرب إلى وصاب هي البيانية التي هي مركز إداري من مديرية الجعفرية في بلاد ريمة. (المحقق: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٩٢٤).

وفي شهر رجب كتب مسمار أن زوجته التي كانت ببلاد يافع تزوجها ابن العفيف وهي زوجته فتحمل المؤيد، وقال: هذا منكر يجب النهي عنه وكتب في الحال إلى الأمراء وبني عمه بأنه يجب الإرتحال إلى يافع لإزالة هذا، فبلغ يافع، فصاحوا في أسواقهم أن الرصاص واليافعي يد واحدة على الزيدي. وكان يافع قد اكتسبوا في هذه السنة من البنادق زيادة إلى ما معهم كثيراً، حتى من مدينة صنعاء وغيرها ما زالوا يشترونها [٩٣/ب] ويتعاقدون أنهم يحفظون بلادهم. وعمل المؤيد هذا عجيب فإنه لا هو الذي تغافل عنها إلى طرف، ولا هو الذي قصد ما وجد في الإقدام والبذل للخزائن وتحريض الرجال، وعرف الطرق التي يصلح منها المداخل مثل الطرق الغربية ليافع لتكون المواد أقرب إليهم كطريق جبن وجحاف وأبين ولحج.

وفي يوم الخميس رابع وعشرين شهر رجب خرج من ضوران إلى معبر وهو متردد يقدم رجلاً إلى الجهات المشرقية ويؤخر أخرى وبني عمه في طرفي نقيض والناس أقرب إلى الملل من دخول المشرق. أما العسكري فلعدم الوفا، وما قد وقع معهم، وأما المغرور فالغالب عليه الاعتذار لبعده المسافة، وما يحتاج إليه من الزاد والراحلة. وكان قد كتب اليافعي إلى المؤيد كتاباً فيه المعاهدة، وذكر له في جوابه عليه ما بلغه من الزوجة بزوجة مسمار فيقال: إنه إنما كان بعد طلاق مسمار، مع أن الشافعي مذهبه الفسخ للنكاح، إذا لم تحصل النفقة للزوج بالغيبة بمسافة القصر لكنه للمغيبة، ومسمار غير....^(١) فلا فسخ على مقتضى الشافعي الذي هو مذهب اليافعي، ولكنه ادعى الطلاق من زوجها الأول، والله أعلم.

[٩٤/أ] وفي هذه المدة بالشهر الماضي مات السيد العارف حسين بن صلاح بداره بشهارة، وقبر فيها. وكان هو الحاكم بالشرعية والقاضي بها من مدة الإمام المؤيد بالله

(١) كذا في الأصل، ربما سقطت كلمة سهواً.

محمد بن القاسم إلى هذا التأريخ، وكان لا بأس به في القضاء والحكم على بصيرة. مما اتفق له أن رجلاً كان يدّعي آخر عليه ديناً في ذمته فينكره ولا يعترف له بشيء، والقاضي يأمر المدعي بإحضار البينة فلا يجدها، وقال للقاضي إن هذا الدين لازم للمذكور، وكان إذا طالبه وحده اعترف به ولا ينكره، وإذا طالبه عند الناس أنكره وما عرف بعلاجه، فاحتال السيد وأمر عدلين من المعتبرين عنده، وقال له: أدخلهما بيتك، واجعلهما في كُمة^(١) دارك، وأدخل الخصم وجابره^(٢) واصنع له من الطعام ما تراه، ثم طالبه بالدين في المكان الذي يسمع منه العدلين ليأتوا لي بالحقيقة، ففعل ما أمره السيد وطالبه، فاعترف بذلك، وقال له: دينك المطلوب عندي وقدره كذا وكذا ولا مخالفة، فقال له: اجعل لي وضعاً في الدين فقال: أما هذا فلا [٩٤/ب] والشاهدان يسمعان ذلك كله، ثم أخرجه من داره وخرج الشهود الذين خبأهم للسمع وطالبه عند القاضي، فأنكر وحلفه أيضاً ثم جاء المدعي بذينك الشاهدين، فشهدا بالدين وما سمعاه من الإقرار والافتراء على الصفة المذكورة، فحكم القاضي عليه بذلك وأمره بالتسليم والحبس حتى يوفي. فهذا من عجائب القضايا. وللسيد المذكور تفسير على القرآن جمع فيه تفاسير بعض الأئمة، فنقل من تفسير الهادي والإمام أبي الفتح الديلمي والحسين بن القاسم في جزئين.

وجاء جواب ابن العفيف صاحب يافع إلى المؤيد يذكر من جهة زوجة مسمار: بأنه صدر إليكم كتاب مسمار بطلاقها يطلعون عليه، ليعلموا أن النكاح إنما كان بعد ذلك، فأطلعه المؤيد على جماعة ممن يعرف خطه فقالوا: نعم هذا خطه وبعضهم توقف فيه، والله أعلم.

وفي هذه السنة بأولها مات الشيخ العارف محمد بن سليمان المغربي المالكي بمكة

(١) كُمة: الكُمة في اللهجة الصنعانية الغرفة الصغيرة.

(٢) جابره: أي تحدث معه.

المشرفة [٩٥/أ]، وكان له بعض النظر في مكة لمن بالحرم الشريف بأمر السلطان، فنظمها زيادة على ما كان أولاً فيها بأن صار إلى ^(١) كل شيء إلى محله، وكان مدرساً بها في كل فن، يغلب عليه المعرفة في علم العقول. وكان قد جمع من الكتب ما يعسر حصره ويكثر وصفه من الكتب المجلوبة إلى مكة ومن غيرها من كتب مصر والقاهرة، وله من الصّر زائد على غيره من علمائها وقطّانها.

قال الراوي: وكان عارفاً بعلم الحرف ^(٢) وعلم الفلك، وهو من بلاد فاس بالغرب الجوان ارتحل إلى باب السلطان، يريد الحج إلى بيت الله الحرام، فأمره السلطان بالبقاء في مكة، وكان ذلك هو إرادته ومقصده.

وفي ضحى يوم لأحد رابع وعشرين شهر شعبان منها مات القاضي العارف العلامة محمد بن علي قيس في قرية القابل ^(٣) وادي ضهر، كان ذلك بعد خروجه من صنعاء للخريف، فمرض هنالك سبعة أيام بالحمى وقضى الله عليه وقبر هنالك. وكان المذكور له معرفة بفقّه الهدوية مدرساً وحاكماً، وله بعض مشاركة في الأصول، وكان حسن الظن بالصحابة رضى الله عنهم وبغيرهم من علماء الإسلام، لا يقول بشيء [٩٥/ب] من التكفير بالإلزام في مسائل الكلام، ويرى أن الخلاف لفظي بين المعتزلة والأشاعرة، وجمع في ذلك كتاباً نقل فيه أقوال الإمام يحيى بن حمزة وغيره، واستنسخ كتاب (العواصم والقواصم) ^(٤) للسيد البحر محمد بن إبراهيم الوزير رحمه الله في الذب عن سنة أبي القاسم، وقال: ما ذكره السيد محمد بن إبراهيم هو الحق الذي يجب على كل منصف اتباعه.

(١) كذا في الأصل.

(٢) علم الحرف: هو العلم الذي يبين أنواع الأقلام والخطوط، ويعتني بطباع الحروف. (مصطفى بن عبد الله، الحاجي خليفة: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، تحقيق: عبدالرحمن محمد قاسم النجدي، ج ١، ص ٧٠٨؛ محمد الألوسي: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، تحقيق: د. محمد السيد الجليلند، ج ١، ص ٦٥).

(٣) قرية القابل: من قرى بني الحارث، أسفل وادي ضهر. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٦٤١).

(٤) هو كتاب: (العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم) مطبوع. وقد سبق ترجمة محمد بن إبراهيم الوزير.

وفي شهر شعبان حصل مطر فيه برد عظيم على معبر بقاع جهران وقبة المؤيد، كان كل بردة كالبیضة بحيث أن منها ما خزق^(١) الخيام، ووقعت واحدة في حصان حتى سقط، فالقدرة لله.

ووصل إلى حضرة علي بن المتوكل الشيخ ابن شعفل وهو بيريم يومئذ، فأمره بأن يصل إلى حضرة صنوه المؤيد، فوصل إلى معبر، فخلع عليه المؤيد الكسوات وغيرها من الجوخ والدراهم. وأما الرصاص فوصل إلى حسين بن حسن مكاتبات وإلى المؤيد وهدية لا غير، واستقر بأطراف بلاده بالزهران.

والمؤيد أعد لدخول المشرق بعد الصراب، وتكون الطرق من أبين ولحج محمد بن أحمد صاحب المنصورة، ومن قعطبة علي بن المتوكل، ومن جبن ومن الزهران، هذا ما تكتبوا به وتواعدوا، والله أعلم، وكل ذلك كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ^٢ وَلَٰكِنْ لَّيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا^(٣)﴾.

وفي نصف رمضان وصل إلى المؤيد جواب من ابن العفيف اليافعي في الكتاب الآخر الذي كتبه إليه، وفيه التواعد بالدخول، وفيه أن مسمار أنكر الطلاق وحلف عليه، وذكر [٩٦/أ] القصد إلى بلاده، فأجاب أما ما نقتم من النكاح لزوجة مسمار فذلك حلال بعدما رفع إليكم من كتبه بالطلاق ونحوه، وأما قصدكم فالأمر فيه كما قال تعالى: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ^٤ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُم مِّنْ بَعْدِهِ^(٥)﴾.

فإن تكن الهزيمة فيكم كانت إلى ضوران، وإن تكن فيه كانت إلى حضر موت، فعند ذلك أمر المؤيد بالتبريز للوطاق من معبر إلى جهة دمار، وعند ذلك جاء خبر أن الرجب

(١) خَزَقَ: بمعنى نَقَبَ.

(٢) الأنفال: ٤٢.

(٣) آل عمران: ١٦٠.

الذي كان قام بالحجرية عاد إلى الدعاء إلى نفسه، وكان عند صاحب المنصورة جماعة من مشائخ الحجرية فأمر بهم الحبس بحصن الدملة الذي فوق المنصورة، وقال: إما أتيتم بالرجبي، وإلا كان ما تكرهون، فإن اتفق خلاف الجهتين فيبعد دخول يافع ولا سيما وكل من الأمراء له رأي مستقل به، ما هناك كل الإنخراط في جمع الكلمة معهم.

والأسعار يومئذ ارتفعت في بلاد صنعاء وما اتصل بها إلى اليمن الأسفل، بلغ بصنعاء القدح الحنطة إلى خمسة حروف ونصف، والذرة أربعة ونصف والشعير إلى ثلاثة ونصف، وكذلك في بلاد تعز، بحيث زاد السعر فيه بلغ القدح إلى ستة حروف، وعم الغلا في جميع المشارق، وذلك لقلة مطر الخريف، فلله الأمر، والمغرب وتهامة سحرها أمثل، الذرة إلى حرف في تهامة، والجبال في المغرب إلى ستين بقشة.

وفي هذه الأيام لما تحرك الرجبي في الحجرية أمر صاحب المنصورة المشائخ الذي عنده برهائن، بإرساله والوصول إلى حضرته [٩٦/ب] وتوعدهم إن لم يأتوا به جهز عليه إلى بلده فحصل بين العسكر وبين تلك الجهة قتال، راح فيه نحو أربعة ومن العسكر واحد، وهرب الرجبي، فأخربوا بيته.

قال بعضهم: وربما أن بين أهل الحجرية وبين اليافعي مواطأة على ذلك، وما وقع سابقاً لأجل لا يتم دخول يافع لكنه صار يقع البلاء بأهل الحجرية لتوسط بلادهم في اليمن الأسفل وعسرة يافع بسبب جبلهم. ومع هذا الأمر لا يكاد يتم دخول يافع كما لم يتم أولاً، فإن أحمد بن المؤيد والغواير الذي كان بعثهم المؤيد إلى يافع ووافق اختلال الحجرية في خلاله انصرفوا إلى الحجرية، ولولا هم لما كان حصل التنفيس على صاحب المنصورة، فإنه قد كان في أضيق من حلقة الفاس محاصراً. ووقع انتهاب يومئذ في لحج للسوق.

وفي شهر رمضان خرج السيد أحمد بن حسين الأخفش من كوكبان، بعد أن كان حبسه الأمير عبد القادر في بيت والده، فقلت إلى نواحي برط، فلم يقبله أحد منهم،

فدخل نواحي بلاد خولان وأطراف بلاد صعدة كما هو عادة سادة اليمن بالدعاوى العريضة الطويلة، فلا قوة إلا بالله. وتضرر منه علي بن أحمد صاحب صعدة، وأرسل إليه ببغلة، ويسعى في استمالته إلى حضرته.

ولما تحقق المؤيد هذه الأحوال، وما قد أعدّه أهل يافع من التحريز لجباهم، والبناء للمتارس في المداخل والطرق وكثرة ما [٩٧/أ] أعدوه من البنادق، وما رآه من أحوال الناس تقاصرت همته وفترت عزيمته، وقال: يؤخر هذا الأمر إلى بعد عود الحجاج في السنة القابلة، والله أعلم.

ولعله بلغه خبر من جهة بلاد السلطنة.....^(١) ولعله كان سبب وصول ما كان ظهر به الخبر العام الأول من يافع بالكتب والأخبار بما جرى من القتال والإدبار، وأنهم يستمدون الغارة قد ذكروا له...^(٢) وابتعث إلى اليمن من يعينه، وهم ما جانبهم باليمن الأسفل للمعونة. وأن دولة اليمن قد صارت متفرقة، وأحوالهم غير منتظمة. ولكل شيء سبب، وإذا أراد الله أمراً هياً أسبابه. وما ذاك منهم إلا خشية من النهضة عليهم كما قد وقع منهم، وإلا فليس يافع يؤذون الدولة من حيث كانت، ولذلك جرى منهم من الحروب بينهم وبين سنان باشا ما وقع وغيره من بني طاهر ممن مضى.

[٩٧/ب] ثم إن المؤيد رجع إلى تزليج صنوه زيد، ولا يسير بأحد من أهله، ومنع صنوه القاسم، فقليل: إنه للحج، وقيل: إنه لأجل رفع الأوهام.

ووقع في بلاد صبيا حرب ما بين الأشراف وبين آل حبيب، فقتل الأشراف شيخ بني حبيب وانتصروا عليهم، والله أعلم.

ووقع قبل ذلك أيضاً حرب فيما بين بلاد خيوان والعصيمات، فراح من الجانبين سبعة،

(١) هنا كلام مشطوب لم يتضح.

(٢) كلمة غير واضحة بسبب الشطب.

وأعان خيوان بالغارة سفیان، فكل رد من نفسه لما أقبلت عليهم العصيمات، فانتفع أهل خيوان بمعاودة سفیان؛ لأن خيوان قليل والعصيمات كثير، وكان المقتول من العصيمات ثلاثة ومن خيوان وسفیان أربعة.

وفي ذي القعدة اتفق قران زحل والمريخ في برج السنبلة، وكذا الزهرة والقمر في برج السنبلة جميعاً، وأرسل المؤيد إلى طرف بلاد أبي عريش الفقيه علي بن محمد بن علي جميل في جماعة عسكر.

وبلغ صرف القرش هذه الأيام إلى عشرة حروف، فكان بسببه النفس للرعايا في اليمن الأسفل في المأخوذ من المال عليهم؛ لأن العمل في ذلك على القرش، وكانت دفعة العدين للأثمار الأخرى.....^(١) من الضربة المتقدمة، وصرف القرش بحرفين، والآن صار صرف القرش فوق العشرة، فكان في الحقيقة المأخوذ عليهم هو ذاك الأول وأقل؛ لأن جميع الأسعار على القرش فجاء لهم في اللطف لطف رحمان من حيث لا يشعربه.

[٩٨/أ] وفي شهر القعدة حصل بين خولان صنعاء خراب بيت رجل منهم واختلاف واشتجار، فبلغ المؤيد ذلك وأرسل عليهم أحمد بن محمد بن جميل الحبورى بجماعة، فوصلوا إليهم، فقالوا لهم: الواقع بينهم قد حصل فيه سدوا^(٢) أنتم، ارجعوا إلى المؤيد وأخبروه أن قد حصل السداد وزاد الكلام بينهم واستحرق أحمد بن محمد جميل عليهم، ثم افترقوا بالمراجيم أولاً، ثم غيرها، وأرسل المؤيد عند ذلك جماعة عسكر، وكتب إلى محسن بن أحمد بن الحسن صاحب الغراس أنه يلقي من تلك الجهة بمن معه، وكان تسكينهم أصلح.

وبلغ أن الذين ساروا للحج بطريق تهامة تحيروا فيها ولم ينفذوا إلى هنالك، فلما

(١) كلمة غير واضحة بسبب الشطب.

(٢) سُدُّوا: أي اتفقوا.

وصلوا ضبطوا المشائخ الفاعلين سبعة أنفار من المثيرين للفتنة، وساقوهم إلى حضرة المؤيد، وكان سبب الواقع بينهم كما وصف المحقق من بلادهم أن رجلاً ساق امرأة منهم، فقصدوه فهرب، فأخربوا بيته ونهبوا ما فيه واستجار بقبيلة أخرى يقال لها بني شدّاد^(١)، والرجل الذي خرب بيته من بني جبر، وقالوا: إن ذلك حكم القَبِيلَة^(٢) في بلادهم لمن فعل ذلك وحكموا على الفاعل أن يسلم دية المرأة وهي حية، صفة حكم طاغوت، هذا خبرهم.

[٩٨/ب] وفي هذه الأيام بآخر شهر القعدة لما تصرف المؤيد وصنوه علي في مطالب جبل صبر باليمن الأسفل، وكان قد جعل دفعته زيادة لصاحب صعدة علي بن أحمد تغير من ذلك وانحرف مزاجه، وطلب أصحابه وبعض مشائخ بلاده، وكتب رسالة يلفق فيها اعتراضات، كل ذلك لبيت القصيد من الدفعة تعود له. وأخبرهم أنه يريد الحركة والخلاف، فأجاب عليه بعض مشائخ البلاد أن هذا الأمر إن كنت تبغي به الغضب لله وكان هناك ما يوجب فهم معه، وإن كان لأجل دنيا يريدونها فهم أبرياء من المعونة له، فكان الجواب هذا موافق قاطع له من رجل عامي، فقطعه ولم يجد حجة له.

وفي هذه الأيام ليلة عيد عرفة وصل إلى المؤيد وهو بمعبر جهران رأسان من الخيل أو ثلاثة وبعض دراهم، نحو ثلاثة آلاف من شيخ يافع ابن العفيف، وقال: ذلك عن الفطرة^(٣) في بلاده. والمؤيد لما بلغه خبر صاحب صعدة بعث إليه بالدواء لجراحته وعلته، وما يزيل مرض قلبه من التآليف بالمال، وقال: عن دفعة جبل صبر.

(١) يوجد العديد من المناطق تحمل اسم بني شداد، لم يتضح من المقصودة هنا.

(٢) حكم القَبِيلَة: مجموعة من القواعد العرفية التي تنظم مختلف أوجه الحياة بين أفراد القبيلة أو بينها وبين القبائل الأخرى، وكذلك بينها وبين الدولة في حالة ضعفها.

(٣) الفطرة: أي زكاة الفطر.

وفي خامس عشر من شهر الحجة وصلت كتب من جدة إلى الدولة يذكرون فيها ثبوت خروج عساكر السلطنة إلى مكة، وتجديد ولاية مكة لأحمد بن زيد بن محسن بعد سنه [٩٩/أ]، وولاية جدة لأحمد باشا.

ودخلت سنة ست وتسعين وألف^(١)

استهلت بالجمعة بالرؤية والحساب اتفقا جميعاً.

وفي رابع شهر محرم وصلت كتب الحاج يذكرون تصحيح الخبر الذي سبق من خروج الشريف أحمد بن زيد بن محسن متولياً لمكة من باب السلطان ومعه جنود كثيرة وأمراء وأعيان، وكان الخارج في الحملة سبعة صناجق، وقيل: ستة، وفي بعض تلك الصناجق أعلام الريشة، وكان سعيد بن بركات لما بلغه خروج أحمد بن زيد هرب عن مكة، ولم يوافق أحمد بن زيد خشية لا يكون عليه من السلطان أمر فيه ما يقتضي المعرة، ونقول: سبقت مما جرى بمكة من ركة الأمر والتسهيل فيها عليه، خصوصاً لما قد سبق بينه وبين أحمد بن غالب من المنافسة العام الماضي، وعدم اليد الوثيقة في الولاية، فلما أقبل أحمد بن زيد إلى مكة ووصل إلى تلك الجهة دخل في زفة عظيمة، وجنود واسعة، والصناجق منصوبة، والنوب تضرب خلفها محفوفة، والخيول الواسعة، وهو في آخر الجند عليه المظلة، فأول أمر جرى منه الشنق للحرامية الذي نقل إليه أهل العهد بمكة أنهم أفسدوا، فشنق منهم ثمانية في المسعى والمعلاة، وأبرز بعد ذلك على صاحب جدة لما وصل إليه مرسوم الولاية وزيادة بندر جدة وتوجيه مطالبها إليه. وكان مع الأشراف الأولين نصف محصولها، فجعل السلطان إليه جميع مرفوعها، وأظهر اليد المعونة، وقام بالأمر فيها على الحالة الملوكية، بعد أن كان ركب أمور سياستها، واستراح بذلك تجارها وأهل الأسباب

(١) ١ محرم ١٠٩٦هـ = ١٨ ديسمبر ١٦٨٤م.

فيها، حتى فرشوا بالبضائع في بطون الأسواق. وأحمد بن غالب كان لأحمد بن زيد معاضداً، ورضي به بعد ما جرى [٩٩/ب] بينه وبين سعيد بن بركات العام الأول ما جرى. ولما استقر بمكة المذكور، وهابه أهل تلك الجهات والثغور وجلبوا إلى مكة المحصول أرسل إلى بلاد بيشة متولياً وإلى بلاد عتود قريب صيبا كذلك نائباً على ما كان عليه أبوه سابقاً وكانت هذه البلاد قد ذهبت عن ولاية صاحب مكة وزالت، فأرجعها على حالها، وقوّأها بالعسكر وولاهها.

وكانت أسعار مكة هذه السنة حيّة، والخصب فيها وجميع بلاد الحجاز، الكيلة المكية سعرها إلى عشرة كبار مصرية، وصرف القرش بثلاثة أحرف من الضربة المصرية.

وكان قد أرسل المؤيد بن المتوكل إلى صيبا رسولاً من أجل ما جرى بين أشرافها من الاختلاف على الأمر فيها، وأمر بإصلاح الطريق والآبار وكان قد انتصب فيها الأمير طالب، ودفع عنها القبائل من بني حبيب صولاتهم وتعتديهم حتى قتل بعض مشائخهم، وصيبا أمرها مستقل لهم ولا يمر فيها إلا السكة السلطانية والدراهم المصرية.

ولما تم الحج المبارك بمكة وقرت ولاية أحمد بن زيد، وكان خروج الحاج اليباني عنها ثامن عشر شهر ذي الحجة الحرام ورجوعهم إلى بلادهم، وأخبروا أن حال خروجهم. وأكثر الجنود الخارجة مع أحمد بن زيد باقية فيها، لم يرجع إلا المحامل والحجاج وأمرأؤها.

وفي هذا الشهر تفلس رجل بانيان من الكفرة المجوس، يقال له: ميداس، وكان قد أمار إليه كثير من الناس بوضع الأمانات عنده والمعاملات، ولا أمانة لكافر قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكُؤُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(١) فأظهره، فبقوا في حيرة عظيمة،

(١) هود: ١١٣.

وحال[١٠٠/أ] جسيمة من جهة فوات أموالهم. يقال: أن جملة ما كان عنده ما يقارب أربعين ألفاً فأكثر، مفرقة لتجار وغيرهم، ومثل هذا المال لا يسعه بطنه، فقدر ما كان يرسل به إلى الهند مع أصحابه شيئاً فشيئاً في المواسم، وكان قد تفلّس قبله العام الأول بانيان ففلت من صنعاء إلى بندر اللحية ولبس لبس اليهود، وركب بحراً. ولم يعتبر الآخرون به في أمانة الكفار الملاعين. وأما هذا الآخر فبقى عند المؤيد مستجيراً وزاعماً أنه يسوق ما عليه بقدر حاله مما بقي تحت يده، فأجاره المؤيد على ذلك وأمر غرماء بالكف عنه، وتفريق ما يكسبه على الغرماء في كل عام مما لا يفيدهم ولا ينفعهم، ولكنه بما كسبت أيديهم.

وفي ليلة النصف من شهر محرم وقع خسوف قمري في أول برج السرطان، قيل: كان في الساعة السابعة.

وفي هذه الأيام خرج محسن بن أحمد بن الحسن من وطنه الغراس وذي مرمز إلى اليمانية، فاستقر بسوقها سوق الجمعة، وسبب ذلك أنه بلغه أن صنوه إبراهيم أخذ ولاية من صنوه محمد صاحب المنصورة عليها، فسبقه بالعزم للمحافظة إليها، لئلا يسبقه بالمسير والسكون فيها.

وفي هذا شهر محرم هذا^(١) استولى صاحب المنصورة على جبل القماطرة^(٢) بالحجرية بعد طول محاصرة، ولما استولى على ذلك الجبل أمر أولاده بالتقدم بمن معهم من عساكره لإصلاح طريق عدن ولحج وأبين، والخلاف الذي جرى من قبائل ابن شعفل، فساروا إلى تلك الجهة، وحصل بينهم ما حصل، ثم انهزم ابن شعفل إلى معاقله، ثم غزا سوق بقار وانتهبه. وكان ابن شعفل الأول الذي وصل إلى المؤيد العام الأول قد مات وتعبه هذا الآخر منهم من بني شعفل.

(١) كذا في الأصل: (هذا) مكررة.

(٢) كذا في الأصل، ولعله يقصد القماطرة، وهو الأقرب إلى ما يريد المؤلف؛ لأن القماطرة قلعة في الجنوب الشرقي من تربة ذبحان) اشتهرت بمناعتها وارتفاعها. كما سبق أن ذكرناها.

[١٠٠/ب] وفي آخر هذا الشهر وصل كتاب من حسين بن حسن بن القاسم إلى المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل بن القاسم، يتضمن العتاب له في ترك الحركة على يافع، وأنه لا ينبغي التغافل عنه بعد ما قد جرى منهم، وأنه إن لم يتحرك كاتب إلى صاحب المنصورة ابن أخيه، وأنهما يكونا يداً واحدة على القصد إلى تلك الجهة، فتغير بتغافل المؤيد عنه، وواعده مواعيد الاختلاف التي يقول الله فيها: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾^(١).

وكل ذلك من المؤيد لما لم يجد كمال العدة، ورأى الناس أقرب إلى الملل وعدم اجتماع الكلمة، وكون اليافعي لا يمكن إن فرض فتح بلاده إرجاع الولاية إلى حسين بن الحسن إلا بمشقة وكثرة اختلاف منهم وخلاف وانتقاض مما لا يظهر فيه كل الفائدة. واليافعي قد صار يظهر الإنتماء إلى المؤيد ويتبرأ من حسين بن حسن، فلما أيس حسين بن حسن عن أخيه المؤيد له كاتب إلى ابن أخيه، فأجابه بمثل ذلك، وقال يصلح ما طلبه وهو بعد إصلاح بلاد ابن شعفل يكون طريقه من هنالك. فلما بلغ المؤيد قام وقعد، ولم يعجبه ذلك الذي جرى بين الحسين بن الحسن وابن أخيه من هذا العمل والوعد، وأرسل السيد يحيى العباسي في شأن ذلك، فسار إلى حسين بن حسن يستدعيه للوصول، فاعتذر عن الوصول، ثم عاد السيد إليه للتحريض على الوصول لمفاوضته، فوصل إليه.

وفي خلال هذا جاء إلى المؤيد رسالة من صاحب صعدة يلوم عليه في ترك ما كان يعتاده من دُفعة جبل صبر الذي كان شرطه له في البيعة، وأنه جعله لصنوه علي بن المتوكل، وهذا يؤدي إلى النقض واستدرج مطاعن يطعن بها عليه، ويلوم في اختلاف الأقوال والمواضيع لديه، وأن هذا ليس من دأب أهل الوفاء بما عاهدوا ولا ما وضعوا وكتبوا وقالوا فعند ذلك أرسل له المؤيد بمقدار دفعة جبل صبر من حضرته [١٠١/أ]

(١) الأنفال: ٤٢.

لداواة جرحه، وإلا فإن مع علي^(١) بلاداً واسعة وأقطاراً من جهة الشام كافية، ولكن الدنيا غرارة، ولا يزال طالبها لا يقنع بقليلها ولا كثيرها، بحيث أنه كان أهم وتحدث في بلاد الشام إن لم يعد له ما قد وضعه خالف عليه، واستقل في بلاد الشام بالأمر من دون انتهاء إليه، والله در الشاعر^(٢) حيث يقول:

ولم تنزل قلة الإنصاف قاطعة

بين الرجال وإن^(٣) كانوا ذوي رحم

وقد قال تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾^(٤).

وأما التخلف في القواعد والمواضيع فهو لا شك لا يصلح لأهل الدين، بل ولا لأهل الأمر في اعتبار سياسة الملك والمسلمين؛ لأن كثرة التخلفات وقطع العوائد والمألوفات والموضوعات تنفر الخواطر، وتكسر نفوس أهل المناصب والعساكر، فما الملك إلا بالكرم والجود، وتمام العطاء والنقود.

وفي شهر صفر نزل علي بن المتوكل من إب وجبله إلى مدينة تعز، باليمن الأسفل. وكتب المؤيد إلى مشائخ بلاد آنس أنهم لا يسلمون شيئاً من زكاة البن إلى صنوه حسين بن المتوكل، وإنها تكون إليه، فنزل حسين بن المتوكل من دمار إلى وادي النائجة^(٥) حتى بلغ إلى مدينة العبيد، وأرسل عليهم عساكره وقبضها منهم على التمام والكمال. ولم يعرج على أمر صنوه لهم ولا له، وتغلب على بلاده، وقال: هي بلاده من

(١) هو علي بن أحمد بن القاسم (صاحب صعدة).

(٢) الشاعر هو: أبو الطيب المتنبي، سبق ذكره.

(٣) وردت في الديوان: (ولو). (عبد الرحمن البرقوقي: شرح ديوان المتنبي، مج ٢، ج ٤، ص ٢٩٣).

(٤) محمد: ٢٢.

(٥) النائجة: وادٍ في بلاد آنس، اهتم الحسن بن القاسم بزراعة البن في هذا الوادي. (النص، ج ١، ق ٢٦).

والده، وليست من صنوه. ومحمد هذا المؤيد حاله عجيب [١٠١/ب] في تسلطه على التنقيص، وعدم الوفا وعدم الجري على قواعد من مضى كائناً من كان من الناس، مع الإمكان لا يرده إلا من خاف جانبه ومنع على ما تحت يده، مع أنه لم يفده القبض؛ لأنه صار ما عنده يذهب بعضه مع المتصرفين، ويلعب به أهل المخازين، أولاً ما كان جمعه والده المتوكل بضوران وصنعاء وشهارة والسودة، فإنه تصرف في بعضه، وراح بعضه بالسرقات وغيرها في أيدي المتصرفين، وما زال ذلك كذلك، فلا قوة إلا بالله، وفي الحديث كما في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «لا توكي فيوكي عليك».

ولم يكن فيه من المحاسن إلا خصلة واحدة وهي التخفيف عن بعض الرعايا في المطالب، والعدل فيهم في المأخوذ، فإنه قد حط عن من أمكن الحط عنه ما حط، والله يصلح الإسلام والمسلمين.

وفي هذه الأيام أحدث أهل الأهجر سوقاً لهم في بلادهم بسبب ما جرى مع بعض قبائلهم في شبام من بعض أصحاب عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب من المضاربة والتعدي وبعض الجناية. ولم ينصف السيد عبد القادر فيما جرى، وقام مع أصحابه بعد مطالبتهم للشريعة أو المناظرة، والسيد المذكور قد عرف حاله في الأوامر والنواهي، فإنه يقوم مع أصحابه، ولا ينصف في الغالب من ليس إلى جنبه، ويختلف في خطوطه ومواضيعه وأوامره في الحال مثل ذلك الشأن، ولكن هو دأب هذا الزمان، فإن أكثر الولاة فيه على هذا المنوال.

وفي شهر ربيع الأول استأصل صاحب المنصورة ابن شعفل وكسره إلى جبل حرير [١٠٢/أ] وقتل من أصحابه كثير، وانتهب عليهم سلاحهم، وانحاز إلى جبل يافع، فتغير المؤيد من هذا الفعل، وقال: هو ابن شعفل في صلحه الذي عقده له، وأن هذا كله مخالف لأمره. وحسين بن حسن زاد أرسل له المؤيد السيد يحيى العباسي مرة أخرى، بعد

أن كان أرسل له أولاً، وقال: مراده منه المفاوضة، فوصل إليه آخر شهر ربيع الأول، فكان عند وصول المذكور التشديد على المؤيد، والعتاب الطويل العريض في البردة^(١) والتأخير عن التحرك للمشرق، وأن السكوت عن ذلك فيه خلل عليالدين، والمؤيد عند ذلك كتب إلى الرؤساء من أقاربه للمفاوضة، وأنهم يصلون بمن حضر عندهم في هذه الساعة.

وفي هذه المدة جهز صاحب المنصورة أولاده إلى بلاد ابن شعفل.

ووصل هذه المدة جاسوس رومي من حضرة باشا مصر إلى اليمن، ودخل صنعاء، وكان يصلي في جامعها النوافل، ولم يلبث أن عاد ببلاده أخبر بذلك درويش وصل إلى صنعاء بعد عزمه.

وفي هذه الأيام وصل كتاب من أحمد بن زيد إلى صاحب اللحية حسن بن المتوكل على جهة الاعتراض عليه في سيرته، وأنه زاد على التجار زيادات ما كان لينبغي لمثله. ومن جملة ذلك ما صار يأخذه على موقع الملح من الدراهم وهو مباح، ولا ينبغي الأخذ عليه، ومن هذا وما شاكله. نعم لما كان آخر شهر ربيع الأول ترجع لمحمد بن أحمد بن الحسن [أن]^(٢) أرسل ولده الحسن وعبد الله إلى بلاد ابن شعفل، وقصده إلى معاقله واعتل عليه بما صار يحصل في الطريق التي في بلاده وكثرة التعويق، وما جرى منه من انتهاب سوق بقر والقتل في سوقه [١٠٢/ب] وعدم كمال سلوك طريقه. وهو اعتل بقطع جامكيته المعتادة من عدن، فالتقاهم بالمنابذة والحرب، فوقع الحرب، ثم انهزم إلى نواحي جبل يافع، وانتهت العسكر ما ظفروا به من المواشي والسلاح. فلما وصل يافع وطلب من يافع الغارات والإمداد فأجابته يافع بالغوائر وأرسلوا ابن هريرة في أصحابه والشيخ الجلال من جانبه، وبادوا أولاد محمد بالحرب، والرمي بالبنادق والطعن والضرب. فقتل من

(١) البردة: أي الإهمال وعدم الاهتمام.

(٢) أضيفت ليستقيم المعنى.

أصحاب حسن ومن يافع، وأحاطوا به من كل جانب في محل يقال له: (محرقة الراحة)، وعبد الله أحاطوا به في جبل حرير طرف بلاد ابن شعفل ومعقله، فأما عبد الله هذا الذي في جبل حرير فإنه متحصن، كان القتل بالبنادق منهم. وأما حسن ففي محل غير منيع، فحال أن وصلت والدهم الأجناد جهز إليهم الغارات، وكذلك أغار عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن من العدين، وكذلك علي بن المتوكل والمؤيد أرسل غارة من عنده غرة ربيع الثاني حال وصول الخبر بجماعة من رتبة الجبل وغيرهم من العسكر مع صنوه حسين والأمير فرحان. وحسين بن حسن كان حال هذا الواقع في معبر قد وصل في الخوض في أعمال المشرق، وكان المؤيد قد أرسل له من قبل لما كثر عليه الكتب ليفاوضه، وكان يود الترك إن أمكن مع التردد في أمرهم ومع النظر في تلاؤم الجمع للكلام في شأنهم بينه وبين صاحب المنصورة، وأنه لا يكون عمل الحركة إلا بعد اجتماع الرأي والكلمة. فهم في ذلك إذ جاءه خبر هذا الحادث والغوائر من يافع ومحاربتهم [١٠٣/ أ] لأصحاب محمد بن أحمد، والتضييق عليهم وتواطؤ الكلام من غير عزيمة على توجه الحركة إلى المشرق، فحسين بن حسن ذكر أن طريقه تكون الزهراء، وهو منه عين الخطأ.

وفي هذه الأيام بخامس عشر شهر ربيع الثاني كان تحويل سنة العالم بدخول الشمس أول درجة الحمل، ولم يكن فيه شيء من القرانات بل كانت الكواكب متفرقة في البروج، فزحل في برج السنبلة، والمشتري في الميزان، والمريخ في العقرب، والطارق الدلو.

ولما اضطر صاحب المنصورة إلى المعونة على قتال اليافعي لما حاصر ولده عبد الله في جبل حرير بعد أن كان أولاً لا يوده، ولذلك لم يعين في الجاري بيافع من الحوادث الأول. والمؤيد لما وقع هذا الواقع وكثرت كتب صاحب المنصورة باستمداد الغارات، فأمر من وصل عنده إليهم النفوذ إلى دمار حتى ينظر فيما يصلح. ووصلت الأخبار بأنه لما كثر أهل يافع على جبل حرير، ووقع ما وقع من القتل من الجانبين، وكان القتل في يافع أكثر

لأجل البنادق من الجبل والبيوت، وكان القتل فيهم مثل القتل الذي وقع منهم في الحرب السابق جاءت رمية من غير رام، وإلا فإن صاحب المنصورة غير قاصدٍ بذلك الإنتقام بالثأر، ثم قل عليهم الماء وتضرروا، فصالح عبد الله ومن معه بالخروج من الجبل، واختلفت الأخبار في جملة القتلى من يافع، فقليل: ثلاثمائة، وقيل أكثر، وقيل: أقل، وقيل: سبعمائة؛ لأنهم كانوا يحملون مع كثرتهم، فتدفع الرصاص فيهم، فقد تأخذ الرصاصة الواحد والإثنين، ومن أصحاب عبد الله الفقيه حسن بن عامر الهبل بمن معه نحو ستين نفراً.

ولما بلغ ابن شعفل التحرك إلى بلاده كاتب إلى علي بن المتوكل: إننا في عهدكم وصلحكم، وهذا الحادث الذي جرى نقض للعهد لا يجوز لكم، وكذلك كتب اليافعي بمثل ذلك وكان قد هرب إلى قعطبة وتركوها، فأقره حسين من قصد القبائل لنهبها، ثم إنه كان أرسل إليها القبائل تلك جماعة من أصحابهم، فقصدتهم عبد الله بن محمد بن أحمد بن الحسن بعد خروجه من جبل حرير، وقتل منهم جماعة وهرب الباقي عنها [١٠٣/ ب]. ثم إن علي بن المتوكل طلع من اليمن الأسفل إلى عند صنوه المؤيد ليحقق له عمل المشرق، وأنهم في صلحه وعهده، وطلع صحبته الشيخ المفلحي من مشايخ بلاد المشرق، وصحبته بعض شيء من الدراهم من واجبات بلادهم، وأولاد صاحب المنصورة تميلوا إلى نواحي بلاد الدمنة، ثم قرت الأمور وسكنت. وجاءت كتب يافع أنهم على ما قد بينهم وبين علي بن المتوكل، وإنما وقع منهم ما وقع لأجل الدفع عن.....^(١)، وصار باطن المؤيد ترك ذلك من أصله مع قل الخزائن معه بسبب تفرق أكثر البلاد ونهضة المشرق.

وحصل بنقيل عجيب مطر عجيب، نزل من البرد كل برودة مثل بيضة النعام، فالقدرة لله تعالى، في مطر الظافر الآخر، أول فصل الصيف.

(١) هكذا في الأصل، لم يكمل المؤرخ الجملة.

ووصل كتاب من أحمد بن زيد إلى صاحب اللحية يذكر فيه أنكم لا تأخذوا العشر على التجار الذين يصلون من عندنا؛ لأن العشر صرنا نقبضه بجدة منهم، وأما تجاركم فخذوه ولا نأخذه نحن في بندر جدة؛ لأن العشر الواحد كافي مع قرب المسافة، كما روي. فلما وقع من العزل للشریف طالب صاحب صبييا من قبل حسن بن المتوكل سار إلى أحمد بن زيد وأخذ ولاية منه؛ لأن صبييا قاعدة ولايتها من قديم الزمان وأشرفها في كل دولة، مع أنها الحد فيما بين بلاد صاحب مكة والسلطان ابن عثمان وبين ولاية صاحب اليمن، فقررها المؤيد بعد أن كتب إليه الشریف طالب بذلك، فقال: لا بأس به.

ولما سأل كاتب الأحرف بعض من له بعض علقه بالمؤيد عن بذل نصيحة بما توجه من أجل عمل المشرق كتبت بما حاصله: أن الأولى ترك يافع والإعراض عنه، لأن أعماله تحتاج إلى مصابرة، وخزائن قارونية^(١) وعساكر خاقانية^(٢)، ثم لو فرض القصد لهم ودخوله، فلا مصلحة فيه تعود نفعها عليكم ولا على المسلمين، ولا تقوم بجوامك من يسكنه من العسكر محافظاً؛ لأنه يحتاج إلى قوة [١٠٤/أ] عسكر وإلا خالفوا عليهم وأهلكوهم أو أخرجوهم بأمانهم، كما فعلوه مع السيد شرف الدين ابن مطهر، مع أنه لا يكاد يتم دخوله لو فرض حصوله إلا من الطرق الغربية مثل طريق جحاف وجبن وقعطبة ولحج وأبين؛ لأجل قرب المواد من اليمن ومقابلة قبيلة واحدة من قبل وجوههم. وأما الطريق الشرقية التي جاؤوها من أول وهي طريق الزهراء فإنها بعيدة، وبين قبائل مخالفة، فمن الغرب يافع، والقبلة قيقة، ومن العدن^(٣) الهيثمي، ومن الشرق الرصاص، فأدنى كسيرة من يافع وحازوهم من قدامهم^(٤) وخلفهم وأيمانهم وشمالهم، وقد صاروا

(١) قارونية: نسبة إلى قارون، اسم رجل أعجمي يضرب به المثل في الغنى. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٧٧).

(٢) خاقانية: خاقان: علم واسم لكل ملك من ملوك الترك خَقَنُوهُ على أنفسهم: أي رَأَسُوهُ، وليس من العربية في شيء. (ابن

منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٨٧٢).

(٣) العدن: الجنوب.

(٤) قدامهم: أمامهم.

هذا الزمان أهل بنادق كثيرة وهم معروفون بعدم الرغبة إلى الإنقياد للدولة كائنة من كانت، ولذلك حاربوا طاهرهم عامر بن عبد الوهاب وعمه الملك المجاهد^(١) قبله وما دخله إلا بعد حروب شديدة طر[يق]^(٢) جحاف. وقد استعد لحربهم قدر عشرين ألفاً وبقي عليهم بجحاف مدة يحاربهم، وكان قد خربوا عليه قصره بجبن وانتهبوه. وكذلك سنان باشا لما قصد إلى يافع وحط عليه قدر ثلاث سنين ونصف، وخرج عليهم بثلاثة مدافع وحط عليهم بمكان يقال له الظهيرة. وكان ذلك الوقت ما قد ملكوا البنادق وإنما حروهم بالعيدان، وما استفتحه سنان إلا على مشقة وبذل أموال عدة. وكان قد عمر قلعة يَراخ^(٣) وجعل فيها [١٠٤/ب] رتبة لأجل الطريق بالمواد والقوافل إلى المحطة، ثم كان منهم بعد ذلك الخلاف المشهور، وقتلوا الأمير أحمد متوليهم في الحلقة، وحفظوا بلادهم، وبعد ذلك تركهم سنان ومن بعده من الباشات بالمرّة، حتى أن سنان باشا أمر بخراب ما عمره بقلعة يَراخ للرتبة. وقال: لا يبقى بيننا وبين يافع اتصال البتّة، لعدم المصلحة من بلادهم ولا عائدة، واستمر ذلك الترك لهم إلى مدة الحسن والحسين والمؤيد بالله، تركوها كما تركها السلطنة. وقد خالفوا على المتوكل مرتين، وحصل فيها من الفتن وإنفاق الأموال ما لا يخفى، وكان المتوكل خزائنه متوفرة، وأولاد إخوته كانوا على قلب واحد ورأي متحد، فكيف يتفق دخولها هذه المدة إلا بقوة عظيمة وخزائن وجنود واسعة، وهذا شيء بعيد مع العلم بعدم المصلحة.

وفي هذه الأيام توفي مسمار الذي كان والياً مع حسين بن حسن لبلاد يافع تلك الأيام.

وفي هذه الأيام خرج من البز نحو ثلاثين مركباً أو فوق، ومن جملتها مراكب السلطان

(١) الملك المجاهد: هو علي بن طاهر بن تاج الدين. (الملك المجاهد) كان وأخوه عامر (الملك الظافر) أول من استقل بملك اليمن الأسفل بعد بني رسول ودخلا عدن، واستفحل أمرهما سنة ٨٥٨هـ / ١٤٥٤م، وتولى علي وأخوه عامر حكم البلاد التي وقعت تحت يديهما. (يحيى بن الحسين: أبناء الزمن، ج ٢، مخطوط، ق ٣٤٧؛ الموسوعة اليمنية، ج ٢، ص ٦٠٩).

(٢) تم إضافتها ليستقيم المعنى.

(٣) يَراخ: جبل في منطقة الحيفي الأعلى، من مديرية الحشا وأعمال محافظة تعز. (المقحفني: معجم البدان، ج ٢، ص ١٩٠٣).

صاحب الهند، فتهون البر عما كان، وكان العام الأول مرتفع. وخرجت هدية للمؤيد من الهند ومن حملتها فيل. وكان قبل خروج هذه المراكب الهندية خرج من عمان براش يتسرقون كما هو عادتهم من قديم الزمان، فلم يظفروا بشيء، حتى جاء وقد تغير الريح عليهم في البحر الشرقي فانصرفوا صرفهم الله، وخرجت مراكب الهند في أمان الله للإبتغاء من فضل الله.

وفي نصف شهر جمادى الأخرى وصل كتب من الشريف أحمد بن زيد صاحب مكة إلى المؤيد بن المتوكل يذكر فيها كما روي من أجل توليته للشريف طالب لمدينة صيبا وما إليها، وأنه لما وجه لعزله عنها فقرره المؤيد على ما قال.

وفي هذه الأيام اشتد الغلاء ببلاد الحجرية، بلغ القدح إلى سبعة حروف، وكذلك في بلاد يافع والرصاص وقيفة. وكتب المؤيد إلى ابن عفيف بأنه يصل إلى حضرته، وزلج صنوه علي وقرر رأيه في تسكين المشرق، فأجاب ابن عفيف بأن الوصول يشق به ويتعذر عليه لكثرة من يتبعه من أصحابه، وأن الطريق يصلح شأنها، وابن شعفل قد دخل في تقريرها وتأمينها، ولا يحصل فيها تعدٍ من قبلهم فيها^(١).

[١٠٥/أ] وفي نصف شهر جمادى الأخرى وصل من الشريف أحمد بن زيد صاحب مكة كتب إلى المؤيد قيل أن مضمونها أن بيت الشرف بيننا وبينكم واحد، وأن السلطان وجد^(٢) علينا أنا نذكركم في الخطبة وأمر أن تكون له وأنا كنا نرى لكم ذلك، وقد سبق كتاب إلى صنوكم الحسن صاحب اللحية، فلم يظهر بمسرتة، وأنه بلغنا أن التجهيز إلى دياركم، فاشتغل بذلك المؤيد وتغير منه.

وولد مولود في بلاد الرحبة عجيب الخلقة لبقرة نصفه الأعلى صورة آدمي ورأسه

(١) بعد هذه الفقرة شطب لم يتضح البتة.

(٢) وَجَدَ: أي غضب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٨٨٠).

وصدره ونصفه الأسفل صورة البقر، فالقدرة لله تعالى، ولم يلبث أن مات، وقيل إنه نطق جواباً على المرأة التي رآته لما قالت أعوذ بالله من الشيطان، فقال مجيباً عليها: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم.

وفي هذه الأيام خرجت المراكب الهندية [١٠٥/ب] بالبضاعة من البرز ونحوه قدر خمسة عشر مركباً من جملتها المركب الكبير الذي لسلطان الهند، وهو لم يخرج العام الماضي^(١).

وفي هذا الشهر خرج من الهند شريف له معرفة بعلوم العربية، وكان قد سكن بمكة في المدة الأولى، وإنما أرسله سعيد بن بركات بهدية إلى سلطان الهند، فبلغ إلى سرات، وجاءت الأخبار بعزل الشريف سعيد وتولية أحمد بن زيد، فعاد من سرات.

قال الراوي: وكان المذكور له ترجيحات خرج بها عن أصل مذهب الحنفية، منها الجمع بين الصلاتين، وصنف في ذلك كتاباً وذكر ما جاء من الأحاديث في جواز الجمع للصلاة من غير عذر. وهو كما قال، فإن الأدلة قاضية بالجواز وقد رجحه كثير من الشافعية وغيرهم، كما حققه السيوطي في الديباج شرح صحيح مسلم^(٢). ولكنه روى عن هذا الشريف المذكور مسألة ضعيفة، وهو أنه يعتقد أن لا كفر يوجد في الأمم، وهذا خطأ عظيم ورد للكتب المنزلة على جميع الأنبياء. فقلت للراوي هذا: وما شبهته في هذه المقالة الشنيعة؟ فقال: لعله يتابع ابن عربي^(٣)، فقلت له: حاشا ابن عربي عن هذه المقالة؛ لأنه وإن قال بوحدة الوجود، وأنه لا معبود إلا الله تعالى، وأن عبادة الكافر للصنم منصرف إلى

(١) هذا الخبر مكرر سبق للمؤرخ أن ذكره.

(٢) الديباج: اسم الكتاب (الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج) في الحديث لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، وقد سبق ذكر السيوطي.

(٣) ابن عربي: هو محمد بن علي بن محمد بن العربي، أبو بكر الحاقمي الطائفي الأندلسي، صوفي يلقب بالشيخ الكبير (٥٦٠-٦٣٨هـ/ ١١٦٥-١٢٤٠م) فيلسوف من أئمة المتكلمين في كل علم. ولد في الأندلس وانتقل إلى اشبيلية، له مصنفات كثيرة منها: (الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والملكية) و(ترجمان الأشواق) وغير ذلك، استقر بدمشق وتوفي بها. (الزركلي: الأعلام، مج ٧، ص ١٧٠-١٧١).

الله تعالى، فمراده أنه لا واحد موجود في الحقيقة إلا الله تعالى، فالعبادة التي وجهها الكافر إلى الصنم منصرف في الحقيقة إلى الله تعالى؛ لأنه لا موجود حقيقة إلا الله تعالى وكل ما سواه فاني، والرسوم محوة من باب محو الرسوم والفناء، فالكافر كافر [١٠٦/ أ] بعبادته للصنم وإشراكه واعتقاده أن شيئاً غير الله يعبد، فهو ضال في الشريعة والحقيقة، أما الشريعة فظاهر، وأما الحقيقة فلكونه اعتقد أن شيئاً سوى الله تعالى يعبد، ولا معبود إلا الله تعالى وما أظن هذا يصح عن الشريف أصلاً، فلعله إنما يقول بمقالة ابن عربي فقط، وإنما حصل التركيب من الرواة لعدم معرفة الحقيقة ما هي عند الصوفية، فتوهم من قوله بمحو الرسوم ووحدية الوجود والفناء، وأنه لا موجود ولا معبود إلا الله، وأن العبادة وإن توجهت إلى الصنم للكافر فليست في الحقيقة إليه مع كفر الكافر باعتقاده بعبادة الصنم، فظن الذي لم يعرف قواعدهم أنه يصوب عبادة الأصنام، كما توهم كثير في ابن عربي بمثل ذلك، والله أعلم.

وفي ليلة ثالث شهر رجب الفرد من هذه السنة اتفق حريق سمسة بصنعاء في طرف سوق الإسكافيين لرجل يقال له الخولاني، كان من أصحاب أحمد بن الحسن، بسبب بارود وضعه فيها يهود من المتسبين^(١) الذين يصلون به. فاتصل بالبارود منهم نار أول الليل، فاحتمل الربع العدني من السمسة، وسقط الجانب العدني من السمسة على الحوانيت التي من خارج، هلك في الحوانيت جماعة كانوا في السمسة، وكذلك اليهود أهل البارود أجمع وهم ستة، فجملة الذي هلك أحد عشر نفرًا. وهرب الباقيون من الجانب القبلي الذي سلم عن الخراب، والبارود ما ينبغي وضعه في أسفال البيوت وفي السماسر، وإنما يوضع في الأماكن [١٠٦/ ب] المنفصلة البعيدة عن الساكن.

وفي ليلة خامس عشر من شهر رجب قيل وقع خسوف القمر في برج القوس، وقد

(١) المتسبين: التجار، سبق ذكره.

كان حكم المنجمون بذلك قبل حصوله، وأنها تطلع خاسفة^(١) ولم ير الخسوف لاتفاق
سحاب متراكمة كان ذلك الوقت، إلا أنه أخبر برؤيته من جهات أخرى.

وفي شهر شعبان مات القاضي علي بن عبد الهادي الحسوسة الثلاثي في بلده بثلا،
وكان قد انتصب حاكماً بعد موت صنوه. وتبعه موت القاضي محمد النهمي بصنعاء كان
قد نصبه المتوكل قاضياً في البيضاء من بلاد الرصاص، فلما مات المتوكل خرج عن البيضاء
مسارعاً، قال: لأن قبائل الرصاص لا ينخرطون إلا بدولة قاهرة، فلما مات المتوكل مع ما
كان يكابد المشاق معهم خرج عنها إلى محل سكونه بصنعاء.

وفي هذا الشهر ارتفع السعر بصنعاء بلغ القدح البر سبعة حروف، والذرة والشعير
خمسة وذلك بأول فصل الخريف، ثم حصل المطر بأول الخريف في أكثر البلاد، لكنه انقطع
المطر في وسط الخريف، فحصل النقص، والسعر ما نزل؛ لأنه كان ظهر من الدود الذي
يسمى الجرمي، ومنهم من يسميه القاشر الدودة المصوفة، فأكل الذرات^(٢) في أكثر بلاد
اليمن، فنقصت خصوصاً الصفر منها. ثم لما ارتفع آخر الشهر رجع نقصها، واستمر هذا
الغلا بالسعر في هذه المدة بصنعاء، وسائر البلاد أهون، ففي المغارب السعر على النصف
من هنا، وكذلك باليمن الأسفل، وإنما الغلا بصنعاء لقل الواصل إليها مما كان يعتاد من
اليمن الأسفل [١٠٧/أ] من الجبوب، لضعف اليمن الأسفل بالنظر إلى ما كان،
ولاستغراق ما جلب هنا، ثم لمن هنالك من الدولة. وعلى الجملة إن الأسعار ما زالت
مرتفعة من سنة ست وسبعين وألف^(٣) إلى هذه المدة، حول إحدى وعشرين سنة، ما يعلم
أن اتفق مثله.

وفي هذه الأيام بشهر شعبان وصل زيد بن المتوكل إلى صنعاء، فحبس خلق الله كثيراً

(١) كذا في الأصل، الأصح وأنه يطلع خاسفاً.

(٢) الذرات: جمع ذرة.

(٣) ١٠٧٦ هـ = ١٦٦٥ م.

من الناس ممن نقل إليه بحق أو باطل مما نهي عن التجسس له، وأمر النبي ﷺ بالستر عنه من غير مراعاة مناظره، فأملى حبس قصر صنعاء وغيره.

وفي هذا الشهر بلغ أنه حصل في بيت الشيخ ابن العفيف اليافعي صاعقة أخرجت جانباً منه، وأشاع الناس بأن ابن العفيف من جملة من هلك منها، ولم يصح وإنما حصل ذلك.

وفي ثالث شهر رمضان آخر نهار السبت توفي علي بن المتوكل بداره بمحروس مدينة إب باليمن الأسفل، عقب نزوله من يريم بلا فصل، فإنه خرج من يريم يوم السبت سادس وعشرين شهر شعبان، وكان قد أحس بنواخز^(١) معه فلما وصل إلى إب دخل الحمام ثم بقي نحو يوم أو يومين وأتبعه الفصادة^(٢)، ثم تبعه الحِمَام^(٣)، وقبر بحوطة الكاظمي باب، رحمه الله تعالى. وقال راوٍ آخر من يختص به أنه كان يعهده غم وهو يريم، ثم يزول عنه ذلك، فلما كان يوم السبت عهده ذلك وقت الظهر في ثالث رمضان، فمات آخر ذلك النهار منه، فكان من يوم نزوله من يريم من السبت إلى السبت. وكان دخوله إلى إب في أبهة ملوكية مع خيل كثيرة نحو أربعمئة عنان، والنوبة تضرب والصناجق تحفق، فالقدرة لله العظيم. وكان الرجل فيه الكرم الذي تميز به عن إخوته، ولكن كان جار اليد على رعيته، ولم يترك شيئاً من مطالبه [١٠٧/ب] فإن صنوه المؤيد كان أمره بذلك، فاعتذر لشدة الحاجة للجند معه، فإله يغفر له فهو الغفور الرحيم بعباده من المسلمين. ومثله في جرة اليد صاحب المنصورة، لكن أهل الحجرية ليسوا كاليمن الأوسط، فإنهم يمنعون عن أنفسهم بعض المطالب، لا سيما جبل القباطرة^(٤). ولا يدخل العسكر بيوتهم أصلاً بل

(١) نواخز: آلام عادة تأتي في الجانب الأيمن أو الجانب الأيسر.

(٢) الفصادة: فصد: بمعنى شق العرق حتى يخرج منه الدم. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١١٠).

(٣) الحِمَام: الموت.

(٤) كذا، ولم أجد القباطرة، ولعلها المقاطرة، سبق ذكرها.

يجعلون له منزلاً منفرداً أو في المساجد، بخلاف اليمن الأوسط، ولا يسلمون إلا ما فرض عليهم، وما انطلبوا فيه من سبارهم.

وقد كان علي بن المتوكل بنى بفتح الضريبة في إب، واستأذن صنوه، وقال إنه صار يحتاج لمن عنده، وكان الصرف يومئذٍ قد نقص عما كان، بلغ القرش إلى سبعة أحرف بعد أن كان في عشرة حروف، ولو تمت الضريبة رجع الصرف على حالته الأولى وأكثر.

وفي هذه الأيام رجع لسيد يقال له السيد علي بن حسين الشامي^(١) وهو ساكن ببلاد خولان صنعاء الدعاء لقبائل خولان إلى نفسه، وقال لهم: إن أحوال المؤيد تغيرت، فلم يجبه أحد منهم، فسكن. وهذا من عجائب اليمن لا يزال دأبه هكذا فيهم، مع أن المذكور ليس له إلا الفرائض ومشاركة في الفقه، وفي مذهبه أن الإمامة تحتاج فيها إلى العلم الواسع^(٢).

[١٠٨/أ] ولما انقضى أمر وفاة علي بن المتوكل باليمن الأسفل كتب جماعات من الذين كانوا ملازمين معه من رؤسائهم إلى أخيه المؤيد بأن الولاية تكون لولده حسين بن علي بن المتوكل^(٣)، وأنه يكون بذلك حفظ الجند والإستمرار، فتغافل المؤيد عن الجواب، حتى ينظر في الصواب ولم يجزم بوضع الولاية، بل أبقاه على تلك الحالة. ووصل في خلاله شكاة من اليمن الأسفل يذكرون ما قد كان نالهم من تلك المطالب الكثيرة والمظالم

(١) هو السيد العلامة المحقق علي بن الحسين بن عز الدين الشامي، ولد في مسور خولان سنة ١٠٣٣هـ/١٦٢٣م، وتلقى العلم بصنعاء على أبرز شيوخها، وتفرغ للعلم، صنف في أصول الدين كتاب (العدل والتوحيد) توفي في صنعاء سنة ١١٢٠هـ/١٧٠٨م. (زبارة: ملحق البدر الطالع، ص ١٦٢-١٦٣).

(٢) بعد هذه الفقرة حوالي نصف الورقة كلام شُطب عليه لم يتضح منه شيئاً البتة.

(٣) حسين بن علي بن المتوكل على الله إسماعيل: شاعر مجيد، كان أمير خيل والده، وقائد عسكريه، وشعره يدخل في مجلدات، ولما توفي والده في هذا العام بقي على ما كان عليه والده من الإمارة حتى وفاة عمه الإمام المؤيد محمد بن المتوكل، فبايع عمه يوسف بن المتوكل، وجرت بينه وبين (صاحب المواهب) الإمام الناصر أحداث وحروب ذكرها المؤلف في هذا الجزء من الكتاب، وفي آخر الأمر أطلقه صاحب المواهب من السجن وولاه بلاد حاشد وبكيل ثم شهارة والشرفين. توفي سنة ١١٤٩هـ/١٧٣٦م. (الحوثي: نفحات العنبر، مخطوط، ق ٣٣١).

الواسعة من الأيام السابقة. وكانوا قد شكوها إلى والده المتوكل، فلم يتقدر فيها ارتفاع، على ما هي من الإتساع، فأمر المؤيد برفعها وإزالتها، وأنه لا يريد لها ولا يأمر بها. وأرسل الفقيه أحمد بن عبد الحق الحيمي لافتقاد تلك البلاد، ورفع حقائق المطالب الزائدة في تلك الآفاق، فدعا له أهل اليمن، وعادوا ونفوسهم طيبة. وحسين بن علي بقي في إب، وكان قد كتب إلى خاله محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة في شأن تلك البلاد، فأجابه بكتاب أنه يصلح للبقاء على ما هو عليه، وكتب بكتاب إلى المؤيد بمثل ذلك، هذا والله أعلم.

وتوفي عقبه بلا فصل أحد أولاده المسمى محمد بن علي بن المتوكل بالروضة، بألم الحلق، وكان قد بلغ في السن نحو عشرين سنة.

وفي بكرة يوم الأربعاء عشرين من شهر شوال توفي الولد شرف الدين الحسن بن يحيى بن الحسين، ولد كاتب الأحرف بألم الحلق.

كان مرضه رحمه الله من آخر نهار الجمعة خامس عشر الشهر، ومات بصنعاء، فكان له موقع عظيم [١٠٨/ب] عند والده كاتب الأحرف للغفلة^(١) الطارئة التي حصلت في هذه المدة، ثم شيعناه رحمه الله من الدار التي لنا قريب الأهر إلى بير العزب، غربي صنعاء، وقبرناه قريباً من بيتنا ومخرفنا في مكان مناسب لمثله ويقرب من التذكر لنا والتأسي به وللدعاء بأطيان بير طاهر^(٢) التي لنا. وكان هذا المحل الذي قبر فيه رحمه الله كثيراً ما يتعود القعود فيه وحده، عند ساقية الماء الجاري من البير لسقي الضيعة التي معنا والأعنان فيها. وكان سنّه يومئذ في عشرين سنة ونصف، ومولده سنة خمس وسبعين وألف^(٣)،

(١) كذا في الأصل، الأصح: العلة: أي المرض.

(٢) بير طاهر: ذكره المؤرخ بأنه غربي بير العزب.

(٣) ١٠٧٥هـ = ١٦٦٤م.

وكان لا يفارقنا رحمه الله في بقانا بصنعاء وفي الخريف في هذا المحل خارجها، إلا هذه السنة، فإنه اختار واسترجع عدم الخروج لنزهة الخريف معنا، وكنا نحب مطابقة غرضه ومسايرته، فسكن هنالك إلى آخر الخريف وكان موته رحمه الله. وكان فيه صفات ما رأيتهما في أحد من أمثاله وأبناء جنسه رحمه الله من السكينة التي رزقها وكمال العقل والقناعة، بحيث لم يسألني في حاجة ولا مطلوبة، وإنما كنت أعرض عليه ذلك عرضاً، فيأخذه مني. وكان لا يخطر بباله يسأل الدولة ولا القصد إلى أبوابهم ولا الإتصال بهم بالجملة الكافية، فما وصل إلى أحد منهم في جميع مدته ولا عرفهم ولا كاتبهم. وكان قد ولع بالصلاة [١٠٩/أ] بجامع صنعاء محبة منه للجماعة والتلاوة، فكان لا يتركها للمغرب والعشاء كل ليلة رحمه الله. وكان من جملة المشتبكات له في السكون بصنعاء هذا العام وعدم الخروج لنزهة الخريف هو ذلك، وربما زوجته أحببت سكونه بصنعاء، فسكن معها. وكان رحمه الله يشتري من الكتب ويحب مطالعتها، خصوصاً ما فيه من القصص والأخبار والآداب، وكان قد قرأ على كاتب الأحرف في كافية ابن الحاجب^(١) شرفاً واحداً، وله الخط الحسن، واللفظ البليغ المحكم. وكان يظهر معه رحمه الله البركة فيما تحت يده، بحيث ذكرت له مرة أني عجبت فيما رأيته معك من الفراش والكتب ونحو ذلك، وما يشتريه من الكسوة له وأهله، من أين هذا؟ فقال: الأمور متيسرة، فعلمت أن ذاك إنما هو بركة القناعة، فإنها رأس الغنى، فرحمه الله رحمة واسعة، وتلقاه بالروح والريحان، والرضى والغفران. ولقد كان رحمه الله في بعض السنين ونحن بالخريف يدخل في رمضان إلى جامع صنعاء من بير العزب للصلاة، ويبقى في الجامع إلى قريب الغروب يصلي فيه ويتلو القرآن هنالك ثم يخرج إلى عندنا هذا دأبه. ووصلت أبيات في تأريخه رحمه الله من سنبل بن سرور^(٢) رعاها الله برعايته، وعانه وأحسن إليه في دنياه وآخرته، يقول فيها:

(١) سبق ذكره.

(٢) سنبل بن سرور اليامي الكوكباتي، كان أديباً ظريفاً عارفاً، فقيهاً لطيفاً، مدح الأمير محمد بن الحسين بن عبد القادر بن الناصر بعد دعوة الحسين بن القاسم بن المؤيد بالله محمد بن القاسم، توفي سنة ١١٦٢ هـ / ١٧٤٨ م. (زيارة: نشر العرف، ج ١، ص ٧٤٣-٧٤٥).

[١٠٩/ب] جرى حكم المنيّة في الزمان

بأن المرء مُحترَم الأمانِ

الفراس الحسن بن يحيى

يموت وما سوى الرحمن فاني

مضى لم يقض من دنياه سُؤلاً

ونادى يا خليلي ودّعاني

وأنموؤلى غير ملتفت إليها

سريعاً غير ثانٍ للعنانِ

فإما رُمتَ تعرف أين ولى

فأرخه إلى ظل الجنانِ

سنة ١٠٩٦^(١).

وقال السيد علي بن صلاح السراجي:

يا أيها المولى العماد ومن غدا

بجميل أوصاف المكارم يحمّد

وأجل من يغني الذرا بعلومه

ويحل أمر المشكلات ويعقد

بك أسوة بمحمد ووصيه

فالشكر أجمل والتصبر أحمد

(١) ١٠٩٦هـ / ١٦٨٤م.

ولأن مضي رزء حل قلوبنا
لكن هويأخير مولى يوجد
حسن العز ألتى تأريخه
حسن بعز في الجنان مخلص
١٠٩٦

وللقاضي زيد بن صالح العنسي قوله:

ما قضي حسن نجل الهدى وطراً
عن الحياة وسبل الراشدين مضي
وحاز أجراً بحسن الصبر والده
يحى عماد الهدى والدين واتعضا
لأقره الله في عدن وأسكنه
بالخلد كماً ألتى التأريخ منه رضا
[١١٠/أ] وللنقيه أحمد بن علي الشارح قوله:

وجزاه الإله جنان عدن
في مقام نعيمه غير فان
وإذا رمت فيه تحقيق نظمى
فاصغ سمعاً لما يقول لسان
ألفاً زديه وقل أرخوه
حسن خالد بدار الجنان
١٠٩٦ هـ انتهت.

هذه الترتية للفقير الأديب صلاح بن صالح الأحمر^(١)

ورأى له رحمه الله السيد الفاضل قاسم بن ناصر الغرباني رؤيا، هي من المبشرات، بأنه اتفق به وسلم عليه وسأله عن حاله فقال له في نعيم وأمان وخير جسيم، وأنه رآه على حاله التي يعرف، وأخبره ببعض صفات الجنة والخور العين، ثم أنه حان وقت الصلاة، فقام السيّد وقال له: قم نصلي، فقال له الآخرة قد ارتفع فيها حكم الصلاة والتكليف، رحمه الله تعالى.

وفي هذه الأيام شهر القعدة الحرام جاء الخبر بأن صالح الرصاص والياضي التقوا للحرب فيما بينهم، فراح منهم مقتلة، وكان القتل من يافع الكثير ومن أصحاب الرصاص اليسير. وأرسل الياضي عند ذلك للرتبة الذين كانوا معه بجحاف وأخلاه عن ما كان راحه من الإعتساف، وكتب إلى المؤيد بأنه داخل بالفطرة نحو أربعة آلاف، وقال إنه لا يحصل منه تغيير على تلك الأطراف.

وفي شهر شوال هذا صالت قبائل دهمة من أطراف الجوف على بلدة معين، فانتهبوه، واستلبوا الحلي من حريمها، وأعانهم بعض أشرف الجوف، بل قيل أنه الذي استدعاهم إليها، فلا قوة إلا بالله.

وفي هذه المدة بعد حصول الغلا في الأسعار لقل الأمطار وضعف الثمار ومما حصل من أكل الجرمي من الدود للزرائع حصلت الركة في كثير من الناس، بحيث أنها غلقت بعض حوانيت مدينة صنعاء، وضعف فيها البيع والشراء، وترك جماعة المساني بشعوب لفترة^(٢) العلف لقراشهم، وأكل الدودي لثمارهم، وصارت أصلاباً^(٣) أموالها، وخلت بيوتها، وصلب بعض أعناب الجراف، ويبس [١١٠/ب] الغيل فيه وعدم المساني، وغور

(١) كذا في الأصل، ولم يذكر المؤرخ ترتية صلاح الأحمر.

(٢) الفترة: الضعف. سبق ذكرها.

(٣) أصلاباً: جمع صلب، سبق شرحها.

الآبار، ونزول الماء فيها، وعدم الإستقرار فيها على ما كان أولاً. وكذلك صلبت بعض الآبار التي داخل صنعاء كسَمرة^(١) والعَلَمي وغيرها وبعض المقاشيم^(٢)، وبطلوا المسنا فيها، ويبس غيل وادي بقلان ببني مطر، ويبس في الأبنان. وشعوب صلبت بعضها لعدم قدرتهم على علف قراشها، وأكل الدودي لزراعتهم فيها، وعلى الجملة إنه لا يعلم أن قد اتفق مثل ذلك، فالحكمة لله سبحانه.

وفي ثامن هذا الشهر جاء خبر من اللحية بأن الجلاب الذي لحسن بن المتوكل حيّر بجدة عن رجوعها إلى اللحية، فتحير بسبب ذلك المسافرون في اللحية من التجار وبعض الحاج.

وفيه أرجعت قبائل قيفة والرياشية القباض الذين أرسلهم حسين بن حسن للزكاة من تلك البلاد، فوصل حسين بن حسن من ضوران وهو مستقر فيه هذا الأوان إلى حضرة ابن عمه المؤيد وهو بمعبر جهران، وقال يرسل بعسكر لهذا الشأن ولا يترك المشرق، فبقي المؤيد في الحيران، لما كثر الإختلاف عليه من الأقران. ووصلت رسالة من قاسم صاحب شهارة يذكر له أنه بلغه رفع المطالب من اليمن الأسفل بلاد حي صنوه علي بن المتوكل، وخصوصاً دراهم دكة تعز؛ لأنها قد بلغت هذا الزمان في الشهر ثلاثين ألفاً بعد أن كانت.....^(٣)، وأنه يحتاج إلى ذلك للعسكر وغيرهم. وقد مر عليه أبوه المتوكل فمن قبله، وكان يومئذ هذه المطالب باليمن الأسفل دون ما كان آخر مدة المتوكل، فلو أنه خفف من المطالب الزوائد، وإلا فإن الجور قد حصل عليهم، فالمؤيد مصيب في رفعها والعدل واجب [١١١/أ] فيها بلا شك، والله يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾^(٤).

(١) سَمرة: من حارات صنعاء القديمة في الجهة الغربية الشبالية من السايبة المعروفة.

(٢) المقاشيم: سبق شرحها.

(٣) كذا في الأصل، لم يكمل المؤلف الجملة.

(٤) المائة: ٢.

والظلم ظلمات يوم القيامة، وعقباة الحسرة والندامة، فلا وجه لاعتراض صاحب شهارة ولا صاحب المنصورة، ويجب عليهم العدل في الرعية، والسيرة المرضية، واجتماعهم في الكلمة مع أن رفع المطالب الآخر في اليمن أقدم من دراهم دكة تعز؛ لأنها تخص أهلها، ودراهم دكة تعز تعم؛ لأنها للطالع والنازل من التجار من جبلها وسهلها، فرفع المطالب في اليمن على رعيته أقدم وأهم؛ لأنها كثرت عليهم، فإنها نحو عشرين مطلبة، فالمويد رجح رفع الزوائد في المطالب في بلاد دكة تعز من الشيخ راجح، وأبقى ما كان قبله.

وفي هذه الأيام أمر صاحب المنصورة أنه لا يخرج أحد من الباب إلا بتذكرة إلى البواب، فتضرر الناس بسبب ذلك. وسبب ذلك أن العسكر الذين يصلون إليه لا يستقرون، بل يستعدون ويخرجون، فعمت القضية فتضرر الناس بسبب ذلك. العسكر وغيرهم، وتقاللوا بحضرته؛ لأن ذلك جرى مجرى الحبس والترسيم عليهم، مع ركة أحوالهم، وغلا الأسعار، ومشقة السبار، فإن الغلا هذه الأيام قد طال، والأسعار باقية على الإرتفاع. فإنه هذا الوقت كان وقت الصراب، ولم ينقص السعر، بل القدح الصنعاني بثمانية حروف والشعير بأربعة ونصف، والذرة بخمسة، وله في الإرتفاع من شهر رجب، فظهر على كثير الركة. ورحل كثير من المشارق وبلاد صنعاء لطلب [١١١/ب] المعاش، وظهر على الدولة الضعف والركة والحاجة الماسة، خصوصاً أولاد أحمد بن الحسن، وباعوا في الأسواق أثاثهم، وكذلك من ينضاف إليهم ممن كان ملازماً لهم. ورخصت الأسعار في المغرب وبلاد خبان ويريم إلى ذمار؛ لأن الثمرة كانت فيها أحسن من غيرها، فبلغ القدح إلى حرفين وستين بقشة، وأما صنعاء فلم ينزل سعرها بل على حاله، وسببه ضعف مخاليفها، وصار يصل إليها الحب محمول، ويلحقه ملحوق الكرى^(١) من هذه

(١) الكرى: الأجرة، وقد سبق شرحها.

البلاد مثل النصف، فلذلك كان في صنعاء على الإرتفاع، القدح البر بسبعة حروف،
والشعير بأربعة، والذرة كذلك.

وفي هذه الأيام بهذا الشهر ترجح للسيد محمد بن علي الغرباني الذي كان مدة المتوكل
ببلاد برط يدعي الإمامة، كما سبق، وكان هذه المدة بصنعاء أن دخل بلاد يافع متنكراً في
لباس أهل المشرق يسير معية مع بعض من سايره، وكانت طريقه مشرق رداع، حتى
دخل إلى تلك الجهة، يريد إذا وافقته يافع على إجابة دعوته ويحملهم على البغي على
المسلمين مما يبوء بإثمهم، فلا قوة إلا بالله. ولما وصل يافع صار يحسن لهم ما فعلوه
مع الدولة.

وفي هذه المدة صالت قبائل دهمه على صوافي أحمد بن حسن التي حول بلاد معين من
الجوف، فأرسل ولده محسن من الغراس أحمد بن شمسان بجماعة وقد كان وقع منهم ما
وقع في أهل الجوف من الإنتهاب، وقتلوا وكيف ولم يحترموا الأشراف.

[١١٢/أ] وفي هذه المدة شهر جمادى الأولى سنة ست وتسعين وألف صالت الفرنج
الملاعين على أطراف بلاد الجريد، وذلك بسبب أن وزير السلطان لما حصل منه التمثيل
بالرسل الذين أرسلوهم إليه بأن قطع أنافهم وآذانهم ومشافرهم، وعلق الكتب في
أعناقهم، وأرجعهم إليهم على تلك الكيفية، وهم أربعة أنفار منهم. فقاموا وقعدوا
وكانت جميع طوائف الفرنج النصارى والإنجيز، فاجتمع منهم طوائف لا يحصيهم إلا
الله، وقتلوا الوزير للسلطان محمد بن إبراهيم بن عثمان قدر خمسة عشر يوماً. واستشهد
من المسلمين كثير، وقتلوا الوزير^(١)، واستولوا عليهم الجميع، واستولوا على كثير من بلاد

(١) الوزير: هو الصدر الأعظم قرة مصطفى باشا، ولم يُقتل في الحرب لكنه أعدمه السلطان محمد بن إبراهيم بسبب أنه وشى
به خصومه لدى السلطان بسبب فشله في الاستيلاء على فيينا، فأعدم سنة ١٠٩٥هـ/ ١٦٨٣م. وبعد هذه الفترة ضعفت
الدولة العثمانية، وخسرت أراضي واسعة. (للمزيد انظر. أحمد عبد الرحيم مصطفى: في أصول التاريخ العثماني، ص
١٥٥-١٥٦).

الجريد، ثم ارتحلوا إلى طرابلس الغرب من بلاد السلطان، فأخذوها، وكذلك إشبيلية من بلاد الغرب الجميع في جزيرة الأندلس، وفعلوا في الإسلام أفعالاً قبيحة من الأسر والنهب [١١٢/ب] والتحريق. ولما بلغ السلطان هذا الخبر العظيم في الإسلام إلى اصطنبول خرج بنفسه، وأخرج لو كاً من الخزانة نيوى، وخرج يصيح الجهاد الجهاد في سبيل الله، وتوجه إلى تلك الجهات، وكتب بمثل ذلك الشريف سعد بن زيد إلى أخيه أحمد بن زيد، وقال: إنه توجه مع السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان للجهاد.

قال الراوي: وقد توجهوا إلى قصد بيت المقدس، وأنه لم يبق بينهم وبينه إلا نحو نصف شهر أو أقل، ولذلك خرج السلطان بنفسه، وكانت هذه الأخبار الرافع لها إلى اليمن وزير أحمد بن زيد عثمان بن علي بن حميدان وغيره من الواصلين من مكة وجدة.

ووصل كتاب من أحمد بن زيد إلى بعض أهل اليمن يذكر فيه أنه كان خروجه إلى بلاد نجد وقصد فروح وبني حسين، وذكر الشريف أحمد بن زيد أن خروجه من مكة كان سابع عشر شهر جمادى الأولى سنة سبع وتسعين وألف^(١)، وكان رجوع الشريف من الحجاز كانت حول المدينة، ثم رحل مكة مع الحجاج.

[١١٣/أ] وفي نصف شهر الحجة قبض المؤيد بلاد تعز، من البلاد التي كانت مع صنوه علي بن المتوكل، فتغير من ذلك حسين بن علي بن المتوكل إذ محصوها بلاد والده. وأرسل رسولاً إلى المؤيد من أجل ذلك، وكاتب إلى صاحب المنصورة وتقوى بجانبه إن احتاج إليه في حفظ بلاد والده. وعند هذا سار [١١٣/ب] صاحب عمران حسين بن محمد بن أبي طالب إلى حصن مبين بحجة، فتعب من ذلك المؤيد كثيراً وأرسل إليه أنه يعود إلى محله، فاعتذر بأن معه هناك حلة^(٢) من مدة أحمد بن حسن، وطلب منه المهلة وهو

(١) ١٠٩٧هـ = ١٦٨٥م.

(٢) حلة: لعله يقصد زوجة، سبق شرحها.

يعود، فاستمد من البلاد بعض شيء مما كان له منها، معيناً وزاد؛ لأن أحمد بن الحسن هو الذي كان وليّ بلاد حجة والده محمد بن أحمد؛ لأجل دخوله تحت طاعته، وجعل له من محصولها جانباً، واستثنى جانباً، فاستمر على ذلك ولده بعده، وكان هذا العزم طمعاً في ثبوت اليد له عليها أجمع. والمؤيد كان قد كتب أنه يقتصر على المعتاد له، ولا يسلم إليه أحد من أهل البلاد.

ودخلت سنة سبع وتسعين وألف^(١)

استهلت بالحساب بالثلاثاء وبالرؤية الأربعاء، وحصل في هذا اليوم مطر من أوائل الربيع عم أكثر اليمن الأعلى والأسفل، وتهون السعر الثلث مما كان أولاً، لكن حصل من قبل الدراهم الإنكسار في البيع والشراء؛ لأجل ترك الضريبة، فنقص الصرف للقرش بدون وزنه بمثله من هذه الدراهم، مع كثرة النحاس فيها، فإنه كان الصرف للقرش للتجار بعشرة حروف أولاً وهذا الوقت بلغ إلى ستة أحرف، مع أن الأسعار والأجر بعد ارتفاعها أولاً لأجل فرق الدراهم ما نقصت بنقص الصرف لعدم جري الضربة على مقدار واحد، لا يختلف، فأوقع في هذا الخلل.

وأخبر الحاج أن السعر كان بمكة [١١٤/أ] الكيلة بستة عشر بقشة مصري، والزوار أخبروا أنه كان بالمدينة المنورة الكيلة بأربعة كبار، وأن تلك البلاد والحجاج صالحة، وأن الغلا في اليمن. وأخبروا بقوة يد أحمد بن زيد وكثرة الخيل والجند معه، يبلغ الخيل معه في هذه المدة بعد عود الزوار إلى قريب ألفين فارساً، وأن يده امتدت على جميع بلاد نجد، إلى قريب نجران والخرجة وإلى صيبا في تهامة.

والسيد صلاح أمير الحاج اليماني لما عاد من الحج إلى الغراس مات فيه، وقد كان متأثراً

(١) ١٠٩٧هـ - ٢٧ نوفمبر ١٦٨٥م.

من الطريق. وكان قد أهدي المؤيد إلى أحمد بن زيد هدية زيادة على المعتاد من الدراهم التي عودها والده، فأهدى نحو ثلاث خيل من الجياد، وثلاثة سيوف من السيوف الهندية العظيمة، واتفق اشتجار بين الحجاج حال الدخول في بلاد الحرامية على الطريق بين تركي خواجا وبين عسكر السيد صلاح من مرهبة، فقتلوه، فقبض السيد على القاتلين وسلمهم إلى السيد أحمد بن زيد بن محسن، فحبسهم الشريف وقال: يكون النظر للشرعة في أمرهم.

وفي آخر نهار الأربعاء سابع شهر محرم مات الأمير عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين بحصن كوكبان، وأنزلوه إلى شبام، فقبروه جنب والده. وكان إليه جميع ولاية بلاد [١١٤/ب] لاعة من كوكبان إلى منابر تهامة والطور.

وفي ليلة نصف شهر محرم خسفت القمر في برج الجوزاء عقب نصف الليل، ابتدأها بسواد ثم بحمرة وتجلت أول السحر.

وفي هذا الشهر مات الذانبي المتولي لبلاد لحج، فحصل طمع اليافعي في تلك الجهة، فقدم مقدمة إلى نواحي جحاف، وجهاز إلى أبين، وقال: هو في ولايته من محمد صاحب المنصورة من تلك الأيام السابقة. فلما حصل هذا الحاصل كتب صاحب المنصورة إلى المؤيد وإلى بني عمه من الولاة وإلى مشائخ البلاد أنهم يمدوه بمعونة، فإن أهل المشرق قد صاروا في حدود بلاده، وتعقب ذلك رتبة أيضاً إلى قعطة من اليافعي، يقال: إن رئيسهم السيد عبد الرب، وأن الغرباني رئيس الذي بجحاف، قيل: وهذه الحركة من اليافعي بسبب الغرباني، كما قالوا آثار حفائظهم، وحثهم على ذلك. وكان المؤيد قد أحسن إلى الغرباني هذا وأعطاه وشرى له بيتاً وفرشه له بالمفارش الرومية، يتألفه بذلك فما نفعه ذلك، وصار يطعن في سيرته وسيرة إخوته وأهل دولته، كما كان يطعن في دولة الذين

قبله، ففرح يافع بهؤلاء لما طابق هواهم والقدرة لله تعالى.

وكان من جملة كتب محمد صاحب المنصورة إلى المؤيد: إنك إن كنت باني على المعونة، وإلا ترفعنا عن هذه [١١٥/ أ] البلاد، فكان حاله فيها كحال مجير أم عامر^(١)، فإنه كان في تلك الفتنة الأولى التي جرت في يافع معيناً ليافع على الدفع والإمداد لهم، كما تواترت به الأخبار عنه معهم، ثم هاهم رجعوا على بلاده ومحاربتة.

وفي نصف صفر وصل الزوار فأخبروا أن الخير بالمدينة والحجاز كثير، سعر الكيلة أربعة كبار، وأن عند أحمد بن زيد جمع كثير من الخيل والرجل.....^(٢) وأن الخيل وجدها تأتي قريب الألفين.

وفي هذه الأيام بشهر ربيع الأول عادت جوابات كتب صاحب المنصورة عليه من القبائل ومن بني أعمامه، فذكر الأهنوم في جوابهم أنهم لما نزلوا المرة الأولى مع أحمد بن المؤيد وأنقذوا محمد بن أحمد صاحب المنصورة من الغرق لم ير لذلك منهم مروة، ولا جازى أحداً منهم من المصروف والكسوة. وهذا المخرج المطلوب إن كان فيه ما يحملهم من المصروف والزاد، ويكون لهم أمير يسير معهم بخزانة كاملة لما احتاجوه فهم يسرون، وإن كان غير ذلك فهم باقون، فأرسل به القاسم صاحب شهارة إليه بجوابهم. وكان جواب قبائل بني الحارث وهمدان أن قد خرجوا الخرجة الأولى واحتاجوا حاجة شديدة ولهم جوامك مقطوعة، فإذا أرسلوا لهم بالجامكية إلى عندهم ساروا. وكذلك مثله جواب أهل الحيمة. وأما جواب صاحب صعدة فأجاب بأنه مشغول ببلاده والعسكر الذي عنده يحتاجهم للمحافظة عليها، مع أن قد تغلب عليه بلاد نجران ولم يتمكن من أخذ شيء من واجباتهم في هذا الزمان، وأنهم منعوا بلادهم بالرتب [١١٥/ ب] ولم يصل شيء منها.

(١) مجير أم عامر: أم عامر: هي الضبيع، كان ولدها عامر، والعرب تضرب بها المثل في الحمق. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٨٨٥).

(٢) كلام غير واضح في الأصل بسبب الشطب.

ومع اشتجار بلاد خولان واختلافهم فيما بينهم وهم العملة معه وأكثر عسكره منهم، فلم يبق له يد عليهم نافذة، ثم ذكر أشياء من المطاعن في سيرة المؤيد من نحو ما كان يطعن به على والده المتوكل آخر مدته، كما سبق ذكره. ولكنه قدم كتاباً إلى المؤيد يذكر أنه إذا هو باني على الحركة فقد اجتمع له طائفة كثيرة، وشرط أن يعوضه في بلاد اليمن لأجل ما يحتاجه ومن معه، فتغافل عن جوابه للنظر كيف يكون خطابه، وما تمس إليه حاجته.

وبسبب هذه الأحوال واختلاف الأنظار والتنازع حصلت الضعف في هذه الدولة، واستولى اليافعي على سوق بقر بحدود الدمنة وقعطة، واصطلاح هو وابن شعفل، وكانت أيديهما واحدة، وأمنوا طريقهم إلى جهات عدن، وأخذوا المجابي التي كانت بقعطة على العادة السابقة.

وحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم أبو طالب صاحب عمران لما سار من عمران إلى حجة، كما سبق ذكره، وكانت رسل المؤيد عنده، فلما تم عمله من استقراره المدة التي طلب لحنان^(١) أولاده، ذكر الرسل ما يكون الجواب وأنه يأذن لهم في العود، فأجاب بأنه يثقل عليه الإرتحال، ويتعذر عليه الإجابة إلى دخول الحجرية وحدود يافع على كل حال وأنه باق بين أهله ولا يتعرض في شيء، بل العهدة على السادة من بني جحاف في الولاية على العادة. ثم لما بلغه تحرك عمه من صعدة طلع وخرج من مبين وعاد إلى عمران، فعاد الرسل وهو وقف^(٢) في حصن مبين [١١٦/أ] وأراد التبعاد عن المؤيد وحفظ الحصن لأمل معه يريده من الدنيا والإستيلاء على تلك الجهة عند التمكن منها، كما قال تعالى: ﴿مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾^(٣). وصار كالمستجير في الحصن، لما قد أصابه من الهزيمة في البلاد اليافعية، وتلك القضية، وأنه إذا تمكن فهو يطلع من بعد إلى عند المؤيد،

(١) كلمة غير واضحة في الأصل، رسمناها كما وردت.

(٢) كذا في الأصل.

(٣) آل عمران: ١٥٢.

وتقاعد عن الحركة وخط رجله في العقبة، وظهر من حاله أنه في هذه الساعة راضٍ بما تيسر له، ولا يعرج على ما قطعه المؤيد إن قطع من معتاده من حجة إلى وقت تنزيعه إذا أمكنه آمال معه مبسوطة، والحكم لله العزيز في جميع الأعمال المقدرة.

فلما بلغه تحرك عمه من صعدة بجيوشه فتحرك حينئذٍ واستأنس وقوى جأشه، وقال : أما مع الاجتماع فتتوجه المسارعة إليه من غير نزاع، فطلع من حصن مبین وخرج عنه إلى عمران وبنى على السير مع الطلب، لكنه ثققل كأنه ينتظر وصول عمه إن تم وصوله، وهو أقرب إلى العجز والملل. وعند أن عرف المؤيد أحواله أمر بقطع نصف دفعة حجة عنه، ولما تأهب الناس وخرج يحيى بن محمد من البستان، وكان قد تقدمه النقيب فرحان إلى جهات دمار، وبلغ ابن العفيف ذلك ترجح لأن يبعث كتاباً إلى المؤيد، وإرسال دراهم من الواجبات، وقال: هو مطيع ومسلم للواجبات، ويعتذر مما جرى في أطراف الدمنة من قبله، والتعرض في ذلك إنما كان على وجهه [١١٦/ب] أنه وصل جماعة كالمستجيرين إليه وأنه بعث معهم من بعث، وليس قصده بذلك الخلاف مما فيه في الظاهر المخادعة. فحصل الشك مع المؤيد وقال :إذا الأمر هكذا فلا وجه حينئذٍ لقصده، وقال حسين بن حسن وغيره كيف الرجوع وقد تعبت في الكتب إلى كثير من الجهات؟ وقد ارتحل أولهم، هذا لا يصلح. وتقدم حسين بن حسن إلى رداع، ولما تحقق يافع هذا الاجتماع رفعوا رتبهم من سوق بقر وقعطبة، ولم يبق إلا جحاف، وكتب إلى المؤيد أنه قد كان وضع له تلك البلاد وغيرها محمد بن أحمد بن الحسن الأيام السابقة، وأما جحاف فاستبقاه، وقال إنه في الأصل من حدود بلاده. وكان قد أول العسكر وصلوا إلى يريم، فلما بلغ صاحب المنصورة بالإمداد جهاز إلى جحاف جماعة من العسكر رئيسهم ولده إسماعيل وابن مغلس الحجري وغيره، فلما قاربوه هربت يافع إلى بلادهم، ودخل أصحاب محمد بن أحمد بن الحسن إلى جحاف، وكان هذا آخر شهر ربيع الأول.

وفي غرة شهر ربيع الثاني اتفق قران الزهرة والمريخ في برج الحوت.

وفي هذا الوقت وصل خبر أنه وصل زيادة من عسكر السلطنة من عند أحمد بن زيد صاحب مكة إلى صبيا مع واليها الشريف طالب بن حسين، وإخراج عنها الفقيه الوالي الذي كان في بعض بلاد صبيا من قبل حسن بن المتوكل من مدة والده، فقال: أصلها لنا وللسلطان.

[١١٧/أ] ووصل كتاب من اليافعي إلى المؤيد في نصف شهر ربيع الآخر يذكر فيه من جهة محمد بن أحمد بن الحسن أنه ما زال يجهز إلى تلك البلاد التي كان دخلها مثل أبين وغيرها، وأنه رجع في وضعها له، وأنه كان وضعها له، وكذلك جحاف قد دخله أصحابه. وأنه بلغه أن إعاتكم له وتجهيزكم، فمع ذلك قد خلع الأمر الذي كان بينه وبين المؤيد على يد صنوه علي وأنه قد بنى على المخالفة في كلام معناه ومحصوله هذا، وكتبوا يومئذ إلى سلطان الإسلام، فاستشار المؤيد الحاضرون، فأشار من أشار منهم أنكم إن كنتم بانون على دخول يافع، فتحتاج إلى قوة عسكر، وبذل خزائن، وصبر على المراكزة كما فعل سنان باشا في المدة السابقة، وإن كنتم بانون حفظ البلاد هذه التي كانت قد دخلها اليافعي فهو الأصلح لكم وأعتنم محمد بن أحمد وظاهرتوه وهو الأمر الأيسر لكم والأقرب في هذه الساعة، فاستحسنه. وجهز زيد صنوه بالمظاهرة ليحيى بن محمد وفرحان الذين قد ساروا إلى [١١٧/ب] جهات بلاد مريس، وزيد وصل إلى يريم ظهراً لحفظ البلاد التي قد استرجعها محمد بن أحمد، وتقوية له، وأرسل محسن بن أحمد بن الحسن صاحب الغراس إلى بلاد جبن، واستقر الأمر على هذا.

وهذه السنة ما زال السعر فيها مرتفع، البر بلغ إلى سبعة أحرف من حساب قرش واحد، ولكنه دون سنة القحط الكبير الذي في سنة تسعة وسبعين، فإنه بلغ فيها سبعة عن قرشين وكسور؛ لأن الصرف كان ذلك التاريخ من ثلاثة حروف، والقدر كان أصغر،

وإن كان القدح قد فيه زيادة على ما كان زمن حيدر باشا وأول هذه الدولة بقدر النصف، ولكن فيه غلا، والحكمة لله. ولقد أخبرني رجل وصل هذه المدة إلى صنعاء، يقول إنه شريف من مدينة قندهار^(١) ما بين بلاد صاحب سمرقند وبخارى والأزبك وبين بلاد الشاه عباس الإمامي^(٢) قال: نفس مدينة قندهار مذهبهم اثني عشرية على مذهب الشاه عباس، وهم خارجها حنفية لأنها طرف بلاد الشاه وما اتصل بهم بلاد بلخ^(٣) حنفية تتصل إلى سمرقند وسلطانها وسلطان صاحب سمرقند والأزبك بلاد كاشغر حنفية كلهم، فقال المذكور: بلادهم بلاد خير، والأسعار بالنظر إلى اليمن رخية، وأن قدر عشرين قدحاً بقرش، والخمسين الرطل من السمن بقرش، وبلادهم تزرع الأرز والبر والشعير والعنب والفواكه دون الذرة، فلا تحيء في بلادهم لأنها باردة بردها أشد من جبال اليمن؛ لأنه ينزل فيها الثلج في الربيع والشتاء، والأنهار تفجر من آثاره من الجبال ويزرعون عليها، هذا ما ذكره المذكور.

[١١٨/أ] وفي نصف شهر ربيع الآخر دخل يحيى بن محمد والأغا فرحان قعطبة وسكنوا فيها، وكان الياضي بعد انهزام أصحابه من جحاف بدخول عسكر محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة، كما سبق، بعث الغوائر في بلاده واجتماع قبائله، وزعم أن جحاف في الأصل من بلاده. فلما اجتمعوا وساروا إلى قربه ذلوا وجبنوا، وذكروا

(١) قندهار: مدينة جنوب أفغانستان، كانت عاصمة أفغانستان (١٧٤٧-١٧٧٣م) مركز تجاري، وتشتهر منطقتها بزراعة الفاكهة. (الموسوعة العربية الميسرة، ص ١٤٠٢).

(٢) الشاه عباس: يقصد به هنا الشاه عباس الكبير (٩٩٦-١٠٣٨هـ/١٥٨٨-١٦٢٩م) تمكنت الدولة الصفوية في عهده من السيطرة على الأماكن المقدسة الشيعية في العراق، وتميز عصره بالانفتاح على الغرب، وحظى الشاه عباس باهتمام الكثير من المؤرخين الإيرانيين والعالمين، فكتبت عنه العديد من المؤلفات باللغة الفارسية واللغات الأوروبية المختلفة. (د. بديع محمد جمعة: الشاه عباس الكبير، ص ٥-٦).

أما شاه إيران في هذه الفترة فهو الشاه سليمان بن الشاه عباس الثاني (١٠٧٧-١١٠٥هـ/١٦٦٦-١٦٩٣م) للمزيد انظر: (تاريخ إيران بعد الإسلام: نقله عن الفارسية د. محمد علاء الدين منصور، ص ٦٩٤).

(٣) بلخ: مدينة قديمة تقع على نهر ضحل بهذا الاسم في شمال أفغانستان، غزاها العرب عام ٣٣هـ/ ٦٥٣م، وفُتحت عام ٤٣هـ/ ٦٦٣م. يطلق عليها اليوم (وزير آباد). (أحمد عطية الله: القاموس الإسلامي، ج ١، ص ٨٣).

الغوائر منهم التي أغارت على جبل حرير، وما قتل منهم من الجمع الكثير منهم، لا سيما بعد أن بلغهم وصول يحيى بن محمد وفرحان بمن معهم إلى قعطبة، فرجعوا عن قصدهم ذلك إلى بيوتهم، وانكمشوا في معاقلهم ودورهم وتفرقوا شذر مذر^(١). وكان بعضهم قد دخل جبل حرير، وأرادوا التبريد له والتحرير، فطلع إليهم الشيخ هادي بن شغفل، وقال: جبل حرير من بلاده، ولا يصلح أن يكون محلاً لهم، لئلا يحصل بسببهم معرة على قبائله، وكان قد بقي في أبين نحو ثلاثين نفرًا من يافع ما تحتهم طائل، وعلى الجملة إن يافع تحيزت إلى بلادها وانقضت جميع ما كان أقدموا إليه من نواحيها.

وفي سادس وعشرين شهر ربيع الآخر كان تحويل سنة العالم بدخول الشمس أول درجة الحمل، فكان المشتري في العقرب، والمريخ في الثور، وكذا الزهرة وعطارد وزحل آخر السنبله، والقمر في الحوت، والذنب بالقوس، وكان أيضاً طالع السنة [١١٨/ب] اختلاف الرأي، حتى إنه كما قيل وقع بينهم فرقة وقتول.

وفي هذه الأيام خرج بعض مشائخ يافع يريد المواجهة إلى قعطبة، فلقبه في الطريق الشيخ عبد الغفار بن شيبان فكانه أخبره بمرض المؤيد، فكان ذلك سبب عود الشيخ إلى بلاده.

وفي نصف جمادى الأول وصل أحمد بن المؤيد من نواحي بلاد شهارة في أصحابه وبعض مشائخ بلاده قدر أربعمائة، ومر صنعاء، سكن بها قدر ثمانية أيام. وصنوه القاسم بن المؤيد نزل من شهارة واستقر بخمر، وأجاش كثيراً من أهل تلك الجهة، وأظهر أن هذا إجابة للمؤيد في طلابه الأول، فاجتمعوا إلى خمر وأمرهم بسكون بيوت أهل خمر، فقالوا له: ما يصلح دخولهم البيوت إلا ما هو معتاد وما زاد فالخيام، فلم يعذرهم، فاستنكر منه ذلك من لم يعرفه على ما هو عليه من اعتقاد تلك الجهة فيه. ولما استقر أحمد بن المؤيد بصنعاء ضرب الناس فيه وفي صنوه القاسم الظنون والأوهام، وقال

(١) شَذَر مَذَر: أي ذهبوا في كل وجه، ولا يقال ذلك في الإقبال. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٢٨٦).

من قال: هذا يريد أنه إذا جرى على المؤيد بن المتوكل حال هو الأمير وصاحب الكلام، وأن مراده في الباطن التقرب من صنعاء والبسط عليها، وحسين بن المتوكل داخله الوهم أيضاً فقليل: أنه كتب إلى صنوه المؤيد أنه يرسل لأحمد بن المؤيد إلى حضرته، ثم سار أحمد بن المؤيد إلى معبر.

[١١٩/أ] ولكن القاسم من بعد ذلك فكر في هذا الأمر، وأن القيام في هذا الوقت كالمعتذر من كل وجه؛ لأن بلاد اليمن أجمع قد استكمل فيها التقسيم والتغلب في بعضها من أولاد المتوكل ومن أولاد أحمد بن الحسن وأولاد محمد بن الحسن وأولاد أحمد بن القاسم وغيرهم. وكان بقي الذي في يد المؤيد من المتوكل، مع أن محصولها كان لا يقوم بحالة، والآن استغرقت. فصنعاء وبلادها مع صنوه الحسين، وتعز والمخا تغلب عليه محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة، وحرار أرسل إليه حسين^(١) بن المتوكل من اللحية بعض أولاده، وريمة وبرع ونواحيها دخلها زيد بن المتوكل، وضوران وأنس استولى عليه يوسف بن المتوكل، فاستغرقت بلاد المؤيد التي كانت باقية بيده مخرجة عن المقطعات في زمانه، فلم يبق حينئذ مادة لمن يقوم في هذا المنصب مع أن أكثر المخاريج والعائدات إليه، فما ذاك يسلم لهم. فلهذا الأمر اقتضى نظر القاسم صاحب شهارة التوقف وعدم المسارعة في الدخول في هذه المنصب مع من ادعى من أهل الإقطاعات هذا المنصب وليس له أهلية، ولكنه قدم المكاتبات إليهم بالنظر فيمن يصلح، يريد عسى يجتمعوا عليه ويضعون الأمر إليه، ويمدونه بما يحتاج إليه وهذا أمر متباعد.

وفي هذا الشهر قصدت برط إلى الجوف لإرادة الإنتهاب للثمرة معهم، ويفعلون كما فعلوا المرة الأولى، وكان أهل الجوف من الأشراف والقبائل قد حذروا منهم واستعدوا لهم إن قصدوهم فدافعوهم عن أنفسهم، وخرج فيهم فرسان الأشراف، فمنحهم الله أكتافهم، وقتلوا كثيراً من كبارهم وأشرارهم، بلغ القتل منهم قدر اثنين وسبعين نفراً،

(١) المعروف أن صاحب اللحية هو حسن وليس حسين.

وهرب الباقون إلى بلادهم، أخذوا بالثأر فيما وقع منهم [١١٩/ب] سابقاً، كما وصفه رجل منهم.

وفي هذه الأيام شهر جمادى الأولى وصل الشريف طالب صاحب صيبا إلى حضرة المؤيد، فوافق وصوله مرض المؤيد بمعبر جهران، ثم عاد إلى بلاده. ولعل غرضه من جهة صنوه الحسن صاحب اللحية أنه يترك التعرض إلى بلاده، حسبما جرت به عادتهم، وحسبما وضع له الشريف أحمد بن زيد من الولاية.

والمؤيد هذه الأيام لا يقضي لأحد غرضاً ولا يتصل به لا أقصى ولا أدنى، والآلام قيل أولها من قبيل السل الدق، وقيل من قبيل الإستسقاء وأنه طال عليه، ثم ظهر آخره الورم العظيم في وجهه وأيديه واستقوى عليه الألم، ففصد في القيفال^(١) عرق الرأس، ثم وصل طبيب من المخا زاد أمره بفصد آخر بين أصابعه، ثم أعطاه شربة وكثر عليه متابعة الإستفراغات، فانحطت قوته بالمرة، والحكماء يمنعون متابعة الإستفراغات، لا سيما مع ضعف قوة المريض، فإنه لا يعارض شيء منها، فكان يحصل معه ما يحصل، ثم آخر أمره تقبض كثيراً بمعبر وأمر بإخراجه منه إلى حمَّام المعرة^(٢)، ثم يريد طلوعه جبل ضوران، فساروا به في التختروان في جهران، ثم لما أشرفوا على وادي الخيرة حمله الرجال فوق أعناقهم، وكان قد منع الناس عن السير معه، فلم يسر معه إلا من يحتاج إليه من الخدم، وكان خروجه من معبر يوم الأربعاء آخر يوم من شهر جمادى الأولى، ومات آخر نهار الخميس غرة شهر جمادى الأخرى في الحمَّام.

(١) القيفال: بالكسر عرق في اليد يُفصد، وهنا ذكر أنه في الرأس وهو مُعَرَّب. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣،

ص ١٤٠) أما يفصد فقد سبق شرحها،

(٢) حمَّام المعرة: لعله يقصد حمَّام علي، حيث يقع في قلب منطقة آنس القرية من عاصمة دولة الإمام المؤيد محمد بن التوكل. ويقال له (حمام العليل) ولم أجد حمَّام المعرة. (المقحفني: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٩٩؛ الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٢٨).

[١٢٠/أ] وقضى الله عليه الوفاة بأجله المحتوم، الذي لا يفوته الهارب، ولا ينفعه الدواء من أمر الله الغالب. وكان المذكور قد رفع مظالم كثيرة من البلاد التي نفذت بها يده وحكمه كبلاد صنعاء، وبلاد حراز، وضوران. وأما اليمن الأسفل فلم ينفذ فيها كلامه، ولم يسمع فيها قوله. وكانت البلاد قد تفرقت، فكل له فيها حكمه وإنما له منها مجرد النسبة والخطبة والسكة، ورفع من الأسواق بصنعاء وغيرها المجاي، وكان يجب العدل والرفق، ولا يعاقب في الغالب إلا بمقتضى الشرع، إلا أنه كان قليل الرأي، ومن ولأه من العمال والخزان لا يحاسبه، ولا يسمع من شكى به ولا يرفعه، فأكلوا وجمعوا من ذلك جمعاً كثيراً من الذهب والقروش والخزائن والفلوس، ونقص على كثير من أهل التقارير تقاريرهم وعاداتهم، وكان قد شرع في ذلك والده آخر مدته، فربما تبع أثره، ولكنه رحمه الله غلب ذلك عدله الذي تفرد به في هذا الزمان عن غيره. واتفق بحكمة الله وتقديره جميع مدته من أول ولايته بصنعاء في وقت والده، عقب وفاة علي بن المؤيد بالله بن القاسم [١٢٠/ب] إلى آخر مدته غلاء الأسعار وقل الأمطار، والسعر في هذا الشهر، البر بقرش، والذرة بقرش إلا ربع، فالحكمة لله تعالى. واتفق أيضاً وفاته ووفاة والده وأحمد بن الحسن في شهر واحد وهو شهر جمادى الأخرى، فهذا قل أن يتفق مثله.

وقبر بجبل ضوران جنب والده رحمه الله تعالى.

وكان له حالة عظيمة في التواضع، وعدم التكبر والترافع، على ما هو فيه من الملك والرئاسة، ولا يتعرض إلى شيء من جوابات المسائل والفتاوى، بل يردها إلى العلماء والقضاة، ليس كأحمد بن الحسن في بعض المسائل يجيب بحسب الاتفاق، وإذا اعترض قال هو له باجتهاد، وما هلك امرؤ عرف قدره، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. وأول نابج في خامس هذا الشهر جاء الخبر بأن يوسف بن المتوكل صنو محمد دعا من عنده إلى إجابته، فأجابه البعض وخالفه الأكثر، وكذلك حسين بن عبد القادر الكوكباني

فإنه كان حاضراً بمعبر ينتظر الولاية هو وصنوه وبعض أعمامه، فترجح له دعا إلى نفسه، فأجابه أصحابه وخالفه سائر الناس، وخرج من معبر ساعياً إلى بيته حصن كوكبان وبلاده، مع أن صنوه حسن مغاير له وغيره من أقاربه، وابن حورية المؤيدي السيد أحمد بن إبراهيم كان بصنعاء عقب وصوله من بلاد صعدة يريد القصد إلى معبر، فلما بلغه مرض المؤيد تحير بصنعاء، ثم لما بلغه موت المؤيد أصبح مسافراً وخرج عازماً إلى بلاده [١٢١/أ]، ثم جاء خبر بادعاء السيد علي بن حسين الخولاني^(١) من خولان صنعاء أجابه السادة بنو الشامي وبعض أصحابه، وخالفه جميع القبائل، فلم يجيبوه إلى ما أراد، وكتب حسين بن المتوكل إلى مشائخ بلاد مسور وخولان بأنهم لا يغتروا به. ثم جاء خبر صاحب عمران حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم أجابه أصحابه، وجاء خبر صاحب المنصورة، كل هؤلاء ادعوا الإمارة والإمامة على زعمهم وما هو إلا دعوى ملك وسلطنة، لعدم كمال الشروط في جميعهم، وأكثرهم نيته بذلك إنما هو لحفظ بلاده، فلا قوة إلا بالله، ونية دعوى الملك قد ذكر العلماء أنه يحرم إجابته مع كمال الشروط، فكيف مع الإختلال من الجانبين، فكان هؤلاء إلى الآن من هؤلاء الدعاة ما سطر^(٢) من الكثرة مع علي بن أحمد صاحب صعدة تفرقوا في هذه الدعوات، وكل من الناس اتبع هواه في إجابته مما له تعلق بهم، وأما سائر العباد ممن ليس له تعلق بهم فبقى حائراً في أمرهم. وخزائنه التي بصنعاء كانت بنظر الفقيه جابر^(٣)، بادر إلى حمل بعض شيء من الصناديق إلى بيته وفرقها مع أهل عملته وتجارته، لئلا يظهر عليه طلبه، وبقي في بيته بعضها، فلما فطن حسين بن المتوكل ببعض شيء من ذلك قبض منه المفاتيح ليحفظ ما بقي من الخزانة، وأما

(١) هو علي بن حسين الشامي، سبق ذكره.

(٢) ما سطر: أي ما كتبه المؤلف هنا.

(٣) جابر: هو الفقيه جابر بن عامر الحمزي، كان المتولي لأعمال الإمام المؤيد ورفيقه. (مذكرات المؤيد بالله محمد بن إسماعيل،

تحقيق: عبد الله الحبشي، ص ٨٠).

خزائن ضوران فهي مع يوسف بن المتوكل ومع إبراهيم بن المؤيد^(١) تصرف فيها وقبضها أيضاً من يد ولد الفقيه جابر الخازن هناك لها، وانتهبه وحصانه لما بلغه أنه قد حمل إلى بيته منها، فاستدرك أيضاً باقيها.

ووصل إلينا كتاب حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم [١٢١/ب] يذكر فيه دعواه إلى درجة الإمامة التي صار هذا الزمان يتطفل عليها الناس، فأجبناه بما هذا لفظه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلت إشارة السيد شرف الدين الحسين بن محمد، سلمه الله، وأرشدته إلى سبل الخيرات إن شاء الله، والكتاب وصل بالتعزية في المرحوم المؤيد بالله رحمه الله، فالله يخلفه على الجميع بأحسن الخلافة، ويتلقاه بالرحمة والرفقة والرضا والمغفرة، فإننا لله وإنا إليه راجعون، والدنيا حقيرة، وأحوالها خطيرة، وتكاليفها شديدة، أبى من تحمل التكليف فيها السموات والأرض والجبال، وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً، كما ذكر الله في محكم الكتاب بقوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(٢).

فالله يرحم ضعفنا، ويحسن خاتمتنا، ويصبرنا عيوبنا بفضله وكرمه.

وما ذكرتم من جهة الدعوة فلها شروط كثيرة معروفة في الكتب المسطورة، وصار هذا الزمان تلك الشروط مطرحة، وأما دعوى الملك فالملك لله يؤتیه من يشاء، كما قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾^(٣).

(١) هو إبراهيم بن الإمام المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل بن القاسم، ذكره صاحب بغية المريد بأنه سادس أولاد المؤيد.

(ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤١٦).

(٢) الأحزاب: ٧٢.

(٣) آل عمران: ٢٦.

وكان عليكم وعلى غيركم أن تبقوا على ولايتكم الأصلية، المنتسبة إلى التولية الأولى من الآباء والأجداد، وتنهوا عن المنكر وتأمروا بالمعروف في جهتكم، وغيركم من الولاة كذلك يقتصر كل على جهته بتلك الأصالة الأولى، كما هو قول كثير من العلماء، ولا يتعدى أحد على أحد بمحاربة ولا مضاررة، فإن سفك الدماء والمظالم عند الله عزيمة، ومع صلاح النية إصلاح [١٢٢/أ] المسلمين لا لصلاح الخاصة، فإن الأعمال بالنيات كما في حديث البخاري المتواتر عن النبي ﷺ أنه قال: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرء ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى امرأة ينكحها أو دنيا يصيبها فهجرته إلى ما هاجر إليه»^(١).

قال جدكم الإمام القاسم رحمه الله في جواب من سألته عن الإمامة، فقال: من كملت فيه شروطها، ومن علم منه أو ظن أنه ما يريد بذلك القيام إلا الملك ولا يريد صلاح الإسلام حرمت معاونته والقيام معه، وكذا ذكره غيره من العلماء، فكيف وسائر الشروط لم تكمل، فإنما هو ملك والملك لله، فالذي أنصحكم به من النصيحة الواجبة أنكم تبصروا في أنفسكم، وتستخيروا الله في أمركم وتعتبروا بالماضين من أسلافكم، فلم تنفعهم الدنيا، وإنما الإنسان مرتين بعمله مع إحراز دينه، وتركه لأتباع الهوى، ولا تعجلوا، هذا الصنو قاسم بن المؤيد بالله محمد بن القاسم عافاه الله بلغنا أنه وهو بذلك المحل اعتذر عنها، فكيف من هو دونه؟ والله يأخذ بنواصيكم إلى الخير ويصلح المسلمين، وإياكم إياكم عن التناحر على الملك وأنتم أقارب وأرحام، والدنيا أحقر من أن تذكر، وجميع مما لكم عندنا بقلامة ظفر من أظفارنا ودعوة الحق لله تعالى على عباده، كما قال تعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾^(٢)، ولا يغرك أهل نعمتك، فإن المتابعين لك أبناء دنيا، مبايعتهم لما يُنقَد^(٣)

(١) ورد الحديث في: صحيح البخاري، مج ١، ج ١، ص ٢، ج ٨: ص ١٧٥، ج ٩، ص ٢٩؛ الترمذي، ص ١٦٤٧.

(٢) الرعد: ١٤.

(٣) يُنقَد: أي يُعطى لهم من النقود.

لهم من الدراهم، فتوقف إن كنت ممن [١٢٢/ب] يقبل النصيحة انتهى.

وهذا كله مني لكم نصيحة، كانت الدعوة للإمامة لأن لها شروط، وأما دعوى الملك والسلطنة فلها باب آخر، لكن أنتم أهل البيت ما يصلح لكم إلا الاجتماع على من يكمل بها، وإلا اختل النظام، ويؤدي بينكم إلى الفتنة والتنازع والخصام، وهو خلل عليكم وعلى المسلمين، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فِتْفَشُلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾^(١)، أي: قوتكم، فهذا غاية نصحي لكم، إن أريد إلا الإصلاح.

وفي عشية يوم الإثنين وقت العشاء دخل السيد محسن بن أحمد بن الحسن إلى صنعاء واصلاً من ذمار، يريد محله الغراس.

وأساس انحطاط درجة الإمامة والدخول فيها بغير كمال شروطها أحمد بن الحسن، وسببه الحاضرون من السادة الفقهاء ومحمد بن المتوكل لما.....^(٢) فسهلوا له الوسيلة، فدخلها ورغب مع ذلك إليها وإلا فإن كتابه إليهم إنما هو بالوصول للمراودة في إقامة من يصلح والنظر. فلما حضروا مجلسه تكلم الجهال أولاً بالصلاحية من أبناء نعمته من الملازمين له، وفتحوا له الباب إلى ذلك، فجرى ما جرى، فسن للمتأخرين هذه الدعاوى العريضة الطويلة في درجة الإمامة، ومعلوم بالضرورة اعتبارهم شروطها ومعرفة العلم الذي هو العمدة فيها. وربما لفق من لفق من الجهال إمامة المقلد، وهو خلاف الإجماع، على أن إمامة المقلد لمن يعرف بمسائل الفقه لمن قلده، فكيف فيمن عري من هذا وهذا؟ فلا قوة إلا بالله، [١٢٣/أ] فلو أنهم جعلوها دعوى الملك والسلطان، وجمعوا عليه بالحسبة مع ما فيه الخطر كان هو القياس، ولكن لا ذاتأتى ولا ذا حصل، فلم يبق معهم إلا التنازع والدعاوى هذه التي قد ادعوها، والله يلطف بالمسلمين ويرد ضرر الأشرار والمعتدين في نحورهم آمين.

(١) الأنفال: ٤٦.

(٢) كلام غير واضح في الأصل البتة.

وزيد بن المتوكل لما نزل اليمن بأمر صنوه المؤيد وصل إلى إب وجبله، وأمر ابن أخيه حسين بالملقى له، وتعمد تقدمه حصان عقور نفور قد أهلك من أهلك، فركبه المذكور فشنع به حتى أسقطه ثم أراد رفسه وركضه، فلولوا الأعوان ضربوه لأهلكه في الحال، ولكنه عاقه وصار مريضاً هنالك. ومات صنوه وهو على هذه الحالة، ولم يثمر وصوله شيء مما أمره صنوه، لقوة يد حسين وكثرة جنده وخزائنه.

وفي ثامن شهر جمادى الأخرى وصل من القاسم بن محمد بن القاسم هذا الكتاب، يقول فيه بعد الترجمة إلى كاتب الأحرف: وبعد حمد الله حق حمده، وصلواته على محمد وآله من بعده فإنها وردت إلينا كتب من الأصناء الكرام، ومن غيرهم من الأعيان الأهل الفخام، منبهة بما اختاره الله وقضاه، وحكم وارتضاه وفاة الصنو أمير المؤمنين وسيد المسلمين المؤيد بالله رضوان الله عليه وسلامه، ونقل روحه الطاهرة إلى دار الآخرة الباقية، فإننا لله وإننا إليه راجعون، وإننا إلى ربنا لمنقلبون. والحمد لله الذي لا راد لأمره، ولا معقب لحكمه الذي خلق الموت والحياة [١٢٣/ب] ليلوكم أيكم أحسن عملاً، وأطول اغتراراً وأملاً، والله يعظم للإسلام والمسلمين فيه الأجر، ويعصم القلوب بعصمة الله الصبر، ويخلفه بأحسن خلافة، ويتلقاه بالرأفة والرحمة، ويلحقه بسلفه الصالحين وآله الطاهرين مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا. والله يرزق الجميع حسن الاستعداد ليوم المعاد، والتزود من التقوى بأكمل عدة وأكرم إرادة، وبعد شريف السلام ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، تأريخه شهر جمادى الأخرى سنة سبع وتسعين وألف^(١).

ثم قال بآخره إلحاق خير إن شاء الله: لا يخفاكم حاكم الله وقوع هذا الحادث الجليل، والخطب المهيل، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فحال صدورنا ونحن في محل الإستشارة لله عز وجل، وطلب الإستشارة من الأصناء ومنكم ومن جميع من دار عليه

(١) ١٠٩٧هـ = ١٦٨٥م.

رحى الإسلام، فيما يصلح به أحوال الأنام وحفظ بيضة الإسلام، والله يقضيها بالخير والخيرة وشوركهم مستمد ودعاكم، وبعد شريف السلام ورحمة الله انتهى كتابه.

وهذا جوابه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصنو السيد الأكرم العلامة الأعلم علم الإسلام القاسم بن أمير المؤمنين: محمد بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد حفظه الله، وأهدي إليه شريف السلام ورحمة الله وبركاته...وبعد..

فإنه وصل كتابكم بما بلغكم من وفاة الصنو الفاضل العادل المؤيد بالله: محمد بن المتوكل على الله، فالله يتلقاه بالمغفرة والرضا والرحمة، وأن يخلفه على المسلمين بأحسن خلافة، وينشر على روحه الروح والريحان فإنه الجواد الكريم. وكان المذكور كما عرفتم نادرة هذا العصر في محبته للعدل، ورفع المظالم واهتمامه بذلك مما يمكنه رفعه ويمر فيه كلامه، إلا إنه رحمه الله كان قد امتحن بأهل عصره من المخالفات، وعدم الإمثال في المنهيات، إلا اليسير منهم ممن أثر كلامه، وما هو تحت يده وهي الخصلة الرفيعة، والمنقبة له الجسيمة، هذا وما ذكرتم من توقفكم رعاكم الله وأحسن إليكم عن المسارعة إلى الإنتصاب لهذا الأمر العظيم والتكليف الشاق الفخيم الذي هو كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ تَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(١).

وإنكم اقتضى نظركم الإستمداد للمشورة من الأصناء والعلماء فلقد اتبعتم عين

(١) الأحزاب: ٧٢.

الصواب، ووافقتم الأمر الذي لا يستعجل لمثله ولا يعاب، فإن المسارعة عن الاجتماع للكلمة هو محل المنازعة التي بسببها يحصل والعياذ بالله المظالم، وعدم الصلاح للمسلمين والمآثم، لا سيما ما يقع فيه من سفك الدماء وانتهاب الأموال، ولا سيما ما يقع فيه من قطيعة الرحم قبل الإتفاق والنظر، فلقد أدركتم بذلك الفضل والرأي الحسن، وإلا فإن هذا الزمان قد ارتكب الناس التطفل على مرتبة الإمامة والدعوى بمحلها والتسمي باسمها، وجعلوها شرطها، وما هو المقدم فيها، مما يحار الإنسان فيه، ويعجب من الذين بغيتهم عليه، فإن الإمام القاسم رحمه الله ذكر في جواب من سألته عن الإمامة، فقال في الجواب: هي لمن تم له شروطها المعروفة عند العلماء ولا بد مع تمام شرطها من العلم إنه بدخوله فيها لم يرد الملك والدنيا وإنما يريد صلاح عامة الإسلام، فإن علم منه أنه يريد الملك حرمت معاونته وإجابته [١٢٤/ب] وذكر مثله ذكره رحمه الله غيره من العلماء، فإذا كان هذا الشرط مع كمال الشروط، فكيف حال هؤلاء الذين دخلوها وليس لهم من شروطها إلا الدعوى الباطلة؟ فإنهم ادعوا من جهة تصرفهم في بيت المال لمن يتعلق بهم، فتعجب أيها العارف هذه الشبهة الظاهر بطلانها؛ لأنهم أظهروا أن مرماهم الإهتمام بالمحبة للدنيا، فأظهرت عليهم نيتهم الفاسدة أنها ليست لصلاح الإسلام وإنما هي لأكل الحطام، ثم إن كيف تصرفهم مع بطلان دعواهم بكمال شروط الإمامة؟ فإذا بطلت الإمامة بطل فرعها من الولاية وصحة التصرف، فكان لو أنهم جعلوها سلطنة كغيرهم من السلاطين، وتحاشوا عن دعوى الإمامة، فإما أن تكون حسبة على قول أو بالغلبة على قول أهل السنة، والإمام شرف الدين في جوابات مسائله ونهج البلاغة وشرحها للإمام يحيى^(١) في بعض خطبه، فإنه قال الإمام يحيى في الديباج^(٢) عند شرح الخطبة المصروفة بتقرير المتغلب للضرورة: سلطان ظلوم، خير من فتنة تدوم، والله يأخذ بنواصينا وإياكم

(١) الإمام يحيى: المقصود به الإمام يحيى بن حمزة. سبق ترجمته.

(٢) الديباج: هو كتاب (الديباج الوضي في الكشف عن أسرار كلام الوصي) للإمام يحيى بن حمزة. وهو شرح نهج البلاغة للإمام علي بن أبي طالب، في ثلاثة مجلدات. (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ١١٢٨).

للخير أمين، لكنه صار تورطهم في ذلك جلساء السوء وأهل نعمتهم لأجل يأكلوا معه مما جمعه لهم، فالله يوفقنا وإياكم لرضائه.

وأنت أيها الصنو مع توقفك، واقتحام من هو دونك لها، وعدم التوقف على شرطها أولى بها وأحق إن شاء الله، وأن صنوكم ليس له خبرة إلا بمجرد الوصف، بيد أنا ننبهكم على أشياء تبلغنا في مثل المسارعة في الآداب لمجرد وصول الشاكي من غير مناظرة وحقيقة، وترك شيء من العوائد المارة للسابقين ومن له رعاية لمن وضعوها من استحقها، فهذا مما ينبغي مراعاته وشرطه، والتخفيف في الآداب بالدراهم بالأموال مع ما في الآداب بالمال من الخلاف بين العلماء كما حققه ابن بهران^(١) في (بهجة الجبال)^(٢) وغيره، فإن المصادقة لمن له هوى وعداوة لا يخفاكم خطرهما، وعليكم [١٢٥/أ] إن شاء الله مع تمام هذا الأمر، إن تم الإفتقاد للعمال ومحاسباتهم كل سنة؛ لأن المؤيد رحمه الله أهمل المحاسبة لهم، وأبقى أهل التقارير بالمكيال الأول، حسبما كان عليه والدكم وإخوته، وعدم الرجوع في الخطوط والمواضيع الأولى واللاحقة، وتنزيل الناس منازلهم، ورعاية أهل المناصب والعلماء والمتعلمين بالكفايات، واقتقاد الأوقاف والمحاسبة فيه للنظر عليه كل سنة، واقتقاد المكيال الذي صار الصانع له يلعب به كل وقت، وهو الجحدري الحداد، فإنه ما يزال يسارقه في الزيادة شيئاً فشيئاً في كل شهر مما يؤدي إلى الربا المحرم في القرض والمدائنة، حيث يأخذ بمكيال ناقص ثم يقضيه، وقد زيد فيه، والرجوع إلى مكيال والدكم المؤيد رحمه الله الذي كان بصنعاء في مدته وآخر دولة السلطنة^(٣)، فإنه الآن قد صار نصف

(١) ابن بهران: هو محمد بن يحيى بن محمد بن أحمد بهران الصعدي، الزيدي، عالم فقيه، محدث، من العلماء المشاهير، مولده ونشأته بصعدة، وأخذ عن علمائها، وبرع في علوم متعددة، وكان في أوائل عمره يتعاطى التجارة، ويرحل إلى بلدان يمنية عديدة وإلى الحيشة، ويطلب العلم في كل بلدة يصل إليها، وهو شاعر مجيد، توفي سنة ٩٥٧هـ / ١٥٥٠م. (الشوكاني: البدر الطالع، ج ٢، ص ٢٧٩، عبد السلام الوجيه: معجم المؤلفين الزيدية، ص ١٠١٩).

(٢) بهجة الجبال: هو كتاب (بهجة الجبال ومحجة الكيال في المذموم والممدوح من الخصال في الأئمة والعمال) ليحيى بن بهران. (عبد السلام الوجيه: أعلام المؤلفين الزيدية، ص ١٠١٩).

(٣) السلطنة: الدولة العثمانية.

هذا المكيال، ولأجل صيانة بيت المال بسببه في التقارير؛ لأنه زاد النصف وزادت بسبب الزيادات الأسعار وكذلك الضريبة تغيرت فيكون عملها على قدر معلوم بالميزان لا يختلف، كما لا يختلف قدر القرش.

هذا ما يتوجه التنبيه عليه، وكذلك إن حصلت المكنة في مطالب اليمن الأسفل، التي زادت على ما كان الزمان الأول، وقد كان أراد المؤيد بتخفيفها، لكنه ما تم له ذلك كله لموانع منعه، وكنت ذكرت له من أجلها وكانت نيته مباركة رحمه الله، وخيار الأمور أوساطها، هذا ما يتوجه إليه عليكم إن شاء الله. وقد أجبنا على بعض من ادعى مرتبة الإمامة وليس بأهل لها بأن الأولى له أن يتوقف فيها، كما سبق ذكر جوابه هذا. ولا تتركون المفاوضة كما قد ذكرت بمثل حسين بن حسن وصاحب المنصورة ومحسن بن أحمد بن الحسن؛ لأنهم إذا وافقوكم فهم الذين نخشى من جنابهم، وأنتم أمثل موجود إن شاء الله وكذلك مفاوضة حسين بن المتوكل، ولعله يجب إلى جنابكم، والله يلهم [١٢٥/ب] الجميع إلى اجتماع الكلمة فيما بينكم، فإن المطلوب المهم تسكين الدهماء وصلاح المسلمين، «وإنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرء ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه» الحديث.

ووصلت كتب عيال المتوكل أجمع إلى صنوهم الحسين بن المتوكل، وهو بصنعاء، وهم: قاسم صاحب ثلا وأخوتهم الذين بضوران أجمع وأنهم مجيزون لما رآه حسين بن المتوكل وتابعون له، وكذلك وصل كتاب حسين بن حسن صاحب رداع بان المقصود النظر فيمن يصلح، وتوقف كما توقف قاسم.

وجاء خبر بأنه ظهر في بلاد الشرف بالمغرب تحت شهارة سيد يقال له: السيد عبد الله بن علي بن خالد، ووالده هذا هو الذي كان متولياً ببلاد عفار، وادعى بالدعوى للإمارة فلم يجبه أحد. وكذلك السيد علي بن الحسين الشامي الخولاني جعل رسالة إلى الناس

يطلب الدعاء لهم بعد أن ذم آل القاسم وأعوانهم من القضاة والوزراء والأعوان لهم جميعاً، وقال: لا يصلح أحد من آل القاسم، وذكر أن الكمال فيه لهذا الشأن، فارتكب أمرين: التحقير للناس والسب لهم مما بآء بوزره، والتزكية لنفسه التي نهى الله عنها بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَرْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾^(١). ودخل أيضاً في حديث الأعرابي لما بال في المسجد فنهزه أصحابه عليهم السلام فقال: «دعوه لا تقطعوا درته»، ثم لما أتم أقبل إلى النبي ﷺ وقال له: اللهم ارحمني وارحم محمداً ولا ترحم معنا أحداً، فقال له النبي ﷺ: «لقد تحجرت واسعاً».

فالله يرحمنا ويوفقنا، وأنه ذكر أن مقام الإمام مقام النبي ﷺ، فهذا خطأ عظيم من المذكور، فإن مقام النبوة رفيع، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿الَّذِي أَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ [١٢٦/أ] أَنْفُسِهِمْ﴾^(٣) وغير ذلك من الآيات والأخبار النبوية كحديث الصحيحين: «إنها تنام عيني ولا ينام قلبي»^(٤)، وسائر خصوصياته التي اختص بها عن غيره، كثيرة فيها مجلدات مصنفه كـ (الخصائص والمعجزات) للسيوطي^(٥) في مجلدين و (شفاء القاضي عياض)^(٦) وغير ذلك، ولأن الأنبياء

(١) النجم: ٣٢.

(٢) النور: ٦٣.

(٣) الأحزاب: ٦.

(٤) ورد في حديث طويل إلى أن قال رسول الله ﷺ: «... يا عائشة إن عيني تنام ولا ينام قلبي» (صحيح البخاري، مج ١، ج ٢، ص ٤٧).

(٥) السيوطي وكتابه الخصائص: هو عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي، سبق ترجمته، وكتابه المذكور هنا هو (الخصائص والمعجزات النبوية) مطبوع، وقد اختصره بكتاب آخر هو (إنموذج اللبيب في خصائص الحبيب). مصطفى بن عبد الله، حاجي خليفة: كشف الظنون، تحقيق: عبدالرحمن محمد قاسم النجدي، ج ١، ص ١٨٥.

(٦) القاضي عياض وكتابه الشفاء: هو عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن يحيى السبتي، أبو الفضل. (٤٧٦-٥٤٤ هـ/ ١٠٨٣-١١٤٩ م): عالم المغرب، وإمام أهل الحديث في وقته، كان من أعلم الناس بكلام العرب وأنسابهم وأيامهم، توفي بمرآش مسموماً، أما كتابه المذكور هنا فهو (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى) (مطبوع. (الزركلي: الأعلام، مج ٥، ص ٩٩).

عليهم السلام معصومون وليس كذلك الأئمة إلا عند الإمامية الإثني عشرية في الأئمة الإثني عشر لا غير، وهو ظاهر البطلان.

وأما ما ذكره في العطاء وتحير الناس في الأبواب، فهو لو ولي ما هم فيه لكان فعله كفعلهم أو أعظم منهم، لأن رضاء الناس وكفايتهم جميعهم غاية لا تدرك، ولا يكفي الخلق إلا خالقهم ضرورة. ولذلك لما أراد سليمان عليه السلام وقد ملك الأرض كلها أن تكون الأرزاق على يده وقد جمع جمعاً كثيراً فجاء حيوان واحد وهو التنين من حوت البحر لرزقه، فاستوعب جميع ما قد جمعه من الطعام، فعند ذلك اعتذر سليمان عليه السلام إليه، وعلم أن الرزق لا يقوم به إلا الله تعالى. إلا أن العمال ينبغي منهم الزهد في بيوت الأموال والتوقف على قدر عملتهم لا غير ذلك. وكذلك يتوجه على السائلين أن لا يستكثرُوا من السؤال خصوصاً الأغنياء منهم، لكن هذا محال فإنه لا يتم ذلك منهم لما في الحديث الصحيح عنه عليه السلام: «لو أعطي أحدكم واديين من ذهب لا بتغى لهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب»^(١).

[١٢٦/ب] وأنت أيها السيد ادعيت كمالك، فذا شئ ما علم، فإن قراءتك إنما كانت في الفرائض والمترب وعلم الغبار والقسمة، وهذا إنما هو باب من أبواب الفقه. وأما سائر علوم الإجتهد مثل أصول الفقه وأصول الدين وعلم المعاني والبيان والتفسير فليس لك في ذلك ما يعتمد عليه أصلاً، ولا الحديث والأسانيد ورجال الحديث والجرح والتعديل وما هو صحيح من السنة وما هو ضعيف أصلاً. ولم تسمع شيئاً من كتب الحديث المسندة المعتمدة إلا مختصر جامع الأصول^(٢)، وليس ذلك بمفيد؛ لأن الرجال ما عرفتهم ولا ما

(١) ورد الحديث في صحيح البخاري، مج ٣، ج ٨، ص ١١٥؛ صحيح مسلم، ج ٧، ص ١٣٨-١٣٩؛ سنن الدارمي، ج ٢، ص ٣١٨-٣١٩؛ سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ١٤١٥.
(٢) جامع الأصول: سبق ذكره.

تكلم فيه بالضعف والصحة والحسن وهو من شرط الأئمة ثم الاجتهاد وهو الاستنباط. وإنما غاية ما عندك التقليد، وإمامة المقلد لا تصح، كما سلمنا، فأين استحضر مسائل الفقه ومعرفة الخلاف ومعرفة أدلة المسائل وكيفية معرفة الترجيح فيها والمراجعة؟ هذا على سبيل المجازاة على فرد دعواه، وأما إن كنت تريد مجرد الدعوى المتعارف بها من غير مراعاة الشروط كما قد فعله غيرك فذا يرجع إلى باب الملك والسلطنة، وهو إنما يكون بالغلبة لا بالإختيار، فلا عند كافة العلماء. وأما قوله أنه لا يصلح أحد من آل القاسم لها فما يغلب إلا الله، فلو بحث السيد لوجد من هو متبحر في العلم، فهذه دعوى نفى والشهادة على ذلك لا تصح كما هو مقرر في كتب الفقه [١٢٧/أ] لكن منهم من زهد فيها واتبع قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(١).

ومنهم من عنده من العلم مثلك، وهو إنما يريد الإجتاع في الكلمة لئلا يحصل منازعة ومشاققة ومقاطعة أرحام، وصلاح الإسلام بتسكين الدهماء، وهم الآن وإن كان بعضهم من القاصرين فليس له أهلية، ولعله يرجع عن ذلك، أو يكون من الملك والتغلب وله حكم آخر. فإن الملك لله يؤتاه من يشاء، كما قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾^(٢).

وأما قولك: أنك الكامل والأحق بها، فإن كان للهوى فهو كما قال الشاعر:

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى

فوافق قلباً فارغاً فأتتمكنا

وللعجب بالعمل دخل في المحرم، فإن من عجب بعمله هلك، كما في الحديث

(١) الأحزاب: ٧٢.

(٢) آل عمران: ٢٦.

عنه ﷺ أنه قال ﷺ: «لو لم تذبوا لخشيت عليكم ما هو أعظم من ذلك العجب العجب»، رواه البزار، وذكره صاحب البيان^(١) في الفقه أول كتابه، والمهدي في تكملة^(٢) أو لمحبة الملك والدنيا دخل تحت الحسد، وهو محرم كما قال تعالى: ﴿قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ﴾^(٣).

وفي (المطالب العالية) لابن حجر^(٤) قال مُسَدَّد: حدثنا عبد الله بن داود عن موسى بن عبيدة عن طلحة بن عبد الله بن كريز قال: قال عمر بن الخطاب: «إن أخوف ما أخاف عليكم إعجاب المرء برأيه، ومن قال: أنا عالم فهو جاهل، ومن قال: إني في الجنة فهو في النار»^(٥)، وقال عمر: سمعت رسول الله ﷺ [١٢٧/ب] يقول: «من زعم أنه في الجنة فهو في النار»^(٦).

فالسعي بالإصلاح بين المسلمين هو الواجب، كما ذكره الله تعالى حكاية عن النبي شعيب أنه قال: ﴿إِنْ أُريدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾^(٧). وقال حاكيا عن نوح عليه

(١) البيان: هو كتاب (البيان الشافي المنتزع من البرهان الكافي) لمؤلفه يحيى بن أحمد بن علي بن مظفر، من علماء الزيدية المبرزين في علم الفقه، عالم مجتهد، ويعد كتابه (البيان) من أشهر كتب الفقه الزيدي، عكف عليه الطلبة في الديار اليمنية. (عبد السلام الوجيه: معجم المؤلفين الزيدية، ص ١٠٩٣؛ عبد الله الحبيشي: مصادر الفكر العربي الإسلامي، ص ٢٠٣).

(٢) المهدي في تكملة: هو المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، سبق الترجمة له، أما تكملة فالمقصود بها كتابه (تكملة الأحكام والتصفية على بواطن الآثام).

(٣) البقرة: ٢٤٧.

(٤) ابن حجر: هو أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، سبق ذكره. أما كتابه المذكور هنا فهو (المطالب العلية في رواية المسانيد الثمانية). (مصطفى بن عبد الله القسطنطيني، حاجي خليفة: كشف الظنون، تحقيق: عبد الرحمن محمد قاسم النجدي، ج ٢، ص ٧١٤).

(٥) ورد الحديث في: محمد الألوسي: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تحقيق: د. محمد السيد الجليلند، ج ١٩، ص ١٧٠، وذكر أنه ضعيف الإسناد، كما ورد في ابن حجر العسقلاني: المطالب العالية في رواية المسانيد الثمانية، ص ٤٤٢٣.

(٦) ورد الحديث في: المطالب العالية، ص ٢٩٨٥.

(٧) هود: ٨٨.

السلام: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾^(١)
والله أعلم.

وفي عاشر شهر جمادى الأخرى وصلت أخبار اليمن الأسفل بأن محمد صاحب المنصورة قام بالمملكة، واستولى على المخا وتعز ولم يكن له من قبل، كما استولى على زبيد وبيت الفقيه بعد موت أحمد بن الحسن وغلب عليه في دولة المؤيد ودعا الناس إلى إجابته، فأجابته بلاده، فصارت البلاد اليمنية هكذا بعضهم ممن توقف وحفظ بلاده وهم العقال، وبعضهم دعا الناس إلى المملكة العامة والسلطنة كصاحب عمران^(٢) وكوكبان^(٣)، وصاحب المنصورة ولم يجبههم إلا بلادهم، ومنهم من لم يجبه إلا أهل حضرته وما قاربه من بلاده.

هذا ما جرى معهم، والله أعلم كيف يكون منتهى عملهم، وبعث بكتبه إلى سائر قبائل اليمن الأعلى، وغالبهم التوقف على من اجتمع عليه العلماء والأعيان والعقلاء.

وجاء خبر صاحب صعدة بأنه أيضاً أظهر دعواه للمملكة.

هَذَا عَلَى نَاقُوسِهِ وَذَا عَلَى جَبَلٍ يَصِيحُ

كُلُّ يَصْحَحُ دِينَهُ يَالَيْتَ شِعْرِي مَا الصَّحِيحُ

ووصل رسول صاحب المنصورة محمد كاني التركي وأصحابه بدرهم إلى حسين بن المتوكل كثيرة، قيل: سبعة آلاف، ويطلب منه الإجابة، واشتغلوا بطلب الملك، وما اعتبروا بمن مضى، وما قد جرى، وأن الملك لا ينفع. ولقد وصف من حَضَرَ مَوْتَ المؤيد بالمرّة بوادي النائية مما فيه عبرة، وهو أنه لما وصل إلى الحمام مات [١٢٨/أ] فيه وذاق

(١) هود: ٣٤.

(٢) صاحب عمران: هو الحسين بن محمد بن أحمد بن الإمام القاسم.

(٣) صاحب كوكبان: الحسين بن عبد القادر بن الناصر.

الحِجَامَ، وأن مرضه كان هو الورام الشديد في وجهه ويديه ورجليه، حتى صار كالمنتفخ، وأنه لما قضى الله عليه الموت والأجل المحتوم وساقته الحفرة إلى ذلك الموضع باختياره، وما ناله في الطريق والجبال من آلامه، مع الألم الذي مسه طلب له الكفن فلم يوجد في محله، وإنما كفنوه في بقايا ثياب، ثم طلبوا له نعشاً فلم يوجد له، فكأنهم حملوه فوق عيدان إلى قريب قرية هنالك لعلها الحيرة، وطلبوا منهم قعادة^(١). فأعطوهم قعادة بالكرى فلما وضعوه عليها جاءت قصيرة بقت أرجله معلقة عليها، وحملوه كذلك، فاتفق نزول مطر غزير، فنزل سيل في شعبة على الطريق، فوضعوه فيها، وبقي السيل والمطر يمر من تحته وفوقه حتى أضحى، ثم أطلعه الحمالون على مشقة في العقبة إلى الجبل، فكان ذلك عبءاً لمن اعتبر، وتذكراً لمن أذكر، فأين كان الملك الذي كان؟ ثم لم توجد له الأكفان ولا ما يحمل عليه من العيدان، فسبحان القادر على كل شيء، الذي كتب الموت على العباد والحيوان، وساوى بين الملوك فيه والمساكين والفقراء والغربان، من الماضين واللاحقين إلى آخر الزمان.

وفي هذه الأيام بعاشر شهر جمادى الأخرى التقى السيدان صاحب كوكبان وعمران إلى وادي تَعُود^(٢) للإجتماع منهما في رأيهما، وهما على دعاويهما، كل منهما أمير في بلاده لا يتقيد للآخر في بلاد غيره كلامه، مختلفين ولم ينظروا في مصلحة المسلمين وصلاحتهم، بل في رئاستهم ومملكتهما يخبطون فيها خبط عشوى، وقد جاء في جفر علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال: بعد دولة أحمد بن الحسن ومن تبعه الملك الخراب الممزق للكتائب.

وفي هذه الأيام انحطت الأمطار بحمد الله في جميع اليمن، المشارق والمغارب، وهو مطر الصيف، فصيفت جميع بلاد اليمن، وصار الناس في مذارى الذرات، وأما الأسعار

(١) قعادة: سرير.

(٢) تَعُود: قرية خرابية في قاع البون، شمال صنعاء، على بعد نحو ٦٠ كم. (المقحفى: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٣٤).

فباقية على الإرتفاع؛ لأنه لا يردّها إلا الصراب، وقد لحقت الناس الأعسار في جميع مدة محمد بن المتوكل من حال تولي صنعاء وقيامه بعد أحمد بن الحسن، وفي مدة أحمد بن الحسن إلى الآن نحو إحدى وعشرين سنة^(١)، فله الأمر من قبل ومن بعد. ولما تحول حال محمد بن المتوكل، وتقضت أيامه، وكان قد حصّل في معبر أبنية وحوانيت خربها أهلها، وحملوا أخشابها وعادت كما كانت أولاً، لم يبق فيه إلا أهله الأصليين عبرة للمعتبرين.

وزيد بن المتوكل لما طلع من اليمن الأسفل كاتب إلى أطراف بلاد سنجان للقياء له، وأن صنعاء في ولايته، فمنعهم صنوه حسين، فخرج عند ذلك إلى بلاد ريمة وما يليها.

[١٢٩/أ] ووصل كتاب من يوسف بن المتوكل يذكر فيه الدعوى من جملة غيره، فقلت في جوابه في ظهر كتابه ما هذه صورته:

وعليكم السلام، وصل مكتوبكم هذا بالتعزية في صنوكم، فإننا لله وإنا إليه راجعون، والله يخلفه على المسلمين بأحسن الخلافة ويتلقاه بالرحمة والرأفة، وأن يجمع كلمة المسلمين على الخير. وذكرتم دخولكم بعده للإمرة، وجعلتم ذلك مشروطاً برضى غيركم، فقد شارككم في ذلك كثير مثل صاحب المنصورة وصاحب صعدة وغيرهما من الرؤساء. وذلك محل التنازع المنهي عنه، وفيه عدم السعي في صلاح الإسلام؛ لأن كل واحد شرط ذلك، والشرط يتوقف على المشروط، ولم يتم المشروط؛ لأنهم منازعون لبعضهم البعض في دعوى المملكة، وكل أجابه أصحابه وأهل نعمته ميلاً إلى الدنيا، فكان القياس أنكم تجمعون كلمتكم بهؤلاء الذين يريدونها، كما توقف القاسم بن محمد المؤيد رعاها الله وحسين بن حسن. وأما هذه الانتصابات في كل جهة فهي خلل على المسلمين، ولا ينظر أحد منكم إلى صلاح الخاصة، بل صلاح العامة وتحرير النية؛ لأن النية إذا كانت مشوبة بما

(١) كذا في الأصل: إحدى وعشرين سنة، ولعله خطأ غير مقصود، والأصح إحدى عشر سنة منذ تولي أحمد بن الحسن الإمامة إلى هذه السنة (١٠٨٧-١٠٩٧ هـ/١٦٧٦-١٦٨٥ م).

يفسدها من طلب الملك فسدت وبطلت، وأما شروط الإمامة الكاملة فنعلم ويعلم غيرنا تعذرهما، وعدم الأهلية لها فيمن قد طلبها. فالأولى التوقف صيانة للمسلمين من الإشتجار والإختلاف فيما بينكم، وأنتم أرحام، وقطيعة الرحم فيه الوعيد الشديد في القرآن والسنة.

ولأن إذا بلغ الأروام^(١) اختلافكم خرجوا عليكم، وأزالوا هذه الدولة عنكم بأشر حال، كما فعلوه لأولاد مطهر بن شرف الدين لما اختلفوا. وقد كان بلغنا أنكم قد رجعت عن ذلك، وقلدت صنوكم الحسين بن المتوكل، ثم جاء كتابكم هذا بخلافه [١٢٩/ب]، وليس في هذه الدعاوى سكون الدهماء، بل هي عين الحركة للإختلاف والإشتجار، إنما السكون لو توقفت جميعاً، وبقي كل منكم فيما إليه من البلاد التي قد ولاها المتقدمون على قول الجمهور: أن الولاية لا تبطل، ولا يشاجر أحد منكم الآخر في الزائد على ما تحت يده ومن ناب ولكل ولاء أمام فعله بلا نصب على الأصح فيما تحت يده. هذا هو تسكين الدهماء إن أردتموه، وإلا فهي سترجع بعد لمن غلب من القهر والغلبة - على قول أهل السنة والإمام يحيى^(٢) والإمام شرف الدين^(٣) - بعد مظالم وسفك دماء وانتهاك حرم وأموال ومآثم كبيرة. فلا حول ولا قوة إلا بالله. فإن تحب السعادة فلا تدخل في هذه الشبكة العظيمة، هذه نصيحة، ولا تغتر لمن يلفق لك الأقوال، واعتبر بمن مضى، فلم ينفعهم لا ملك ولا مال والسلام.

وأرسل حسين بن المتوكل إلى عند السلفي والي حراز يعينه ومعهم الأمير عبده الداعي، وأمره بالسكون [١٣٠/أ] في مناخة عند السلفي. وأما صنوه حسن فوصل

(١) المقصود: العثمانيون.

(٢) المقصود الإمام يحيى بن حمزة.

(٣) المقصود الإمام يحيى شرف الدين يحيى بن شمس الدين.

أصحابه إلى الجانب الغربي من حراز من بلاد حَصْبَان^(١)، منعت القبائل ومنعت القبائل هذه الوالي من طلوعه. وحسين بن علي بن المتوكل أمر بخراب بيت لابن راحج؛ لأجل أنه سلم تغز لصاحب المنصورة، وفتح الباب لعسكره، فأشرف عليه صاحب العدين عبد الله بن يحيى بن محمد بن حسن الأحوال من مغربة سد مَشَوْرَة^(٢) وإسحاق من الجبل الذي فوق جبلة للإرعاد عليه والإبراق؛ لأنهم إلى جانب صاحب المنصورة.

ووصل أصحاب صاحب المنصورة إلى مَيْتَم^(٣) قريب جبلة، وعلى الجملة إن حسين بن علي صار في إب كالمحاصر. واستولى المذكور على جميع اليمن الأسفل بأجمعه، وأرسل على حسين بن علي خيله ورجله، وحسين بن علي قيل: إنه إذا اضطر واجه وسلم الأمر.

قال الراوي: ولعله يبلغ إلى اليمن الأعلى يريد أخذه بالسيف من غير مراعاة رضى، فصار الناس في حيرة مما يخشى من المعرة؛ لأنه ينضاف معه إذا طلع إلى ذمار القبائل فيحصل على البلاد المعرة مع ضعف البلاد وغلا الأسعار، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم. وأما مشائخ الحجرية الذين كانوا بالحبس عنده فإنه شدد عليهم وأطلعهم حصن الدملوة، لئلا يخالفوا عليه، واستمال من استمال من المشائخ الآخرين كالشيخ ابن مغلس صهره، وهو من كبار مشائخ الحجرية.

ووصل كتاب من محمد بن أحمد بن الحسن يذكر دعوته وتلقب بالناصر، وأنه أجابه قضاة تغز والقضاة بحضرته وأهل بلاده، وقال الرسول: لعله تهباً للخروج من المنصورة، واستخلف ولده عبد الله فيها، وأن قد ألزم بالضيافة في الجند، وهذا لفظ جوابه:

(١) حَصْبَان: مركز إداري في جبل مناخة من حراز، من أعمال محافظة صنعاء. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٦٩).

(٢) مَشَوْرَة: جبل على بعد ٨ كم من مدينة إب غرباً. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٥٤٢).

(٣) مَيْتَم: عزلة من بعدان وأعمال إب. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧٢٦).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصنو الجليل النبيل سليل الآباء الأكرمين، عز الإسلام والمسلمين [١٣٠/ب] محمد بن أمير المؤمنين حفظه الله وأهدى إليه شريف السلام ورحمة الله وبركاته. وأنه وصل كتابكم لما بلغكم من وفاة المؤيد بالله محمد بن أمير المؤمنين، وإنا لله وإنا إليه راجعون، والله يتلقاه بالرحمة والغفران، ويحسن خلافته على جميع أهل الإسلام. وذكرتم انتصابكم بعد بلوغ خبره وبث رسائلكم إلى الجهات، والله تعالى يصلح الأحوال، ويجمع الكلمة على الخير في الحال والمال، ولكن الأمور قد انتشرت في هذا البلاد العليا، وادعى هذا المنصب جماعات مما صرنا وغيرنا في حيرة عظيمة منها؛ لأنه يحصل بسبب الاختلاف شجارات تفضي إلى القتال، وعدم سكون الدهماء فيما بين هؤلاء الجماعات مما بسببه الخلل على المسلمين وانتهاك الحرمات، ولا سيما وأكثر هؤلاء الدعاة أرحام وعصاب، ولا يخفاكم ما في قطيعة الرحم من الآيات البيّنات، والأحاديث النبويات، وأما والدكم الحسين بن الحسن والقاسم بن محمد فإنهم لما رأوا هذا الأمر وما يؤول إليه توقفوا فيه، ولم يقدموا عليه، وأشدّهم وأصلبهم في طلبه صاحب صعدة، وإن كان غيره أهون شوكة، وبقي معكم والدكم الحسين بن الحسن والقاسم بن محمد، وكذلك حسين صاحب صنعاء إذا رأيتم تقديم اجتماع كلمتهم قبل حصول حادث فيما بينكم وبينهم فالأمر إن شاء الله متماثل ومتقارب، وإذا قد اجتمعتم على كلام واحد، فسائر الناس أجمع أتباع، ولا يخشى منهم ضرر ولا نزاع، وأنتم أعرف بالصواب إن شاء الله، ومن يسعى في المسلمين بالصلاح والاجتماع. وأما صنوكم^(١) فلا يخفاكم حاله، وأنه تخلص عن جميع علق تكاليف الخلق للأولين والآخرين، وعرف منا ذلك المتوكل فيما مضى، فعذر

(١) يعني المؤلف نفسه.

وارتضى، وكذلك والدكم، وكذلك محمد بن المتوكل، كلهم سايروننا على ما نحبه من عدم تعلق أمر، ولا تكليف ولا محاضر ولا مجامع، وإعذارانا مما لا يخفاكم اتباعاً لقوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ تَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(١) والسلام.

وانتهت النصائح للمذكورين في الاجتماع في جميع هذا الشهر، فلم يجد، فكان الأمر كما قال المتنبي:

وإذا كانت النفوس كباراً

تعبت في مرادها الأجسام^(٢)

[١٣١/أ] وكان حسين بن المتوكل وأحمد بن المؤيد قد جمعوا القضاة والسادة وغيرهم يوم الأربعاء آخريوم بشهر جمادى الأخرى، وقال: الأولى قيام القاسم بن المؤيد وأمر الحاضرين بكتابة شهادتهم، فكتبوها وشاع في الناس أن قد بايعوا القاسم ولم يحضر محسن بن المهدي معهم، بل قد كان بنى بالخطبة بالغراس لصنوه محمد صاحب المنصورة، ولكن غلبه القبائل من بني الحارث وهمدان والقاضي عبد الواسع^(٣)، فامتنعوا عن الخطبة لمحمد، ودخل القاضي عبد الواسع صنعاء.

وكان من جملة من شهد لقاسم، وكان في خلال ذلك بيوم الخميس غرة شهر رجب وصل كتاب من حسين بن علي بن المتوكل من بلاد إب وجبلية يذكر فيه إلى عمه حسين بالمبادرة بالغارة عليه، وأنه قد صار بإب محاصراً، لم يبق بينه وبين إسحاق بن المهدي إلا مقدار ساعة، فالغارة الغارة والبدار البدار، فلم يتمكن صنوه بمادة من صنعاء، بل كان

(١) الأحزاب: ٧٢.

(٢) ورد البيت في: عبد الرحمن البرقوقي: شرح ديوان المتنبي، مج ٢، ج ٤، ص ٦٤.

(٣) هو القاضي عبد الواسع بن عبد الرحمن العلفي، سبقت الترجمة له.

أرسل بكتب إلى محمد بن المهدي من السادة والأعيان والقضاة بالنصيحة في جمع الكلمة وترك الفرقة، وأن هذه المفاتحة بالحرب لا تصلح، وأن على المسلمين مشقة لا سيما هذه المدة بسبب غلا الأسعار وضعف الناس وترك الحركة إلى البلاد العليا، فإله أعلم ما يتم من ذلك.

وفي شهر رجب وصل الخبر إلى صنعاء أن صاحب المنصورة جهز بعض خزائنه إلى تعز، وأنه متجه في الأثر يريد التجهيز إلى اليمن الأعلى [١٣١/ب]. ولما وصل هذا الخبر تغير حسين من ذلك، وأمر أهل الحيمة باللقيا إلى ذمار، فاعتذروا عن ذلك، وقالوا: لهم جوامك مقطوعة ولا يتركزوا في وجه جنود صاحب المنصورة وامتنعوا، فأراد إرسال عبد الله بن أحمد بن القاسم وتوليته لذار؛ لأنه له من زمان أخيه محمد بن المتوكل، فاعتذر أيضاً، وعلم أن التولية له فيه إنما هو إغراء ومحرك للفتنة والحرب مما ليس فيه جدوى، لعدم القوة الناهضة والخزائن الواسعة، فلما لم يحصل ذلك تحدث وربما كتب إلى صنوه القاسم صاحب ثلا، وأنه يجتمع هو وإياه وصاحب عمران وكوكبان على كلمة واحدة، ويبيعون لقاسم، ويجمعوا جندهم على صاحب المنصورة، ثم فسد ذلك الحديث ولم يتم، وكلما أهوا بشيء لم يتم مما يتعجب منه.

ربما تكره النفوس من الأمر

له فرجة كحل العقال^(١)

ووصل خبر بأن ظفار حضر موت دخله طائفة من البحر استولوا عليه، وأنه حصل حرب فيما بين الفضلي ويافع، وإله أعلم.

(١) البيت لأمية بن أبي الصلت، وقد ورد صدر البيت:

ربما تجزع النفوس من الأمر

(محمد بن جابر الطبري: تاريخ الطبري، ج ١، ص ١٤٢).

وكتبت يافع إلى حسين بن علي بن المتوكل: إنك إذا احتجت إلينا أعناك ، فأشار عليه من أشار من أصحابه: لا تركز عليهم فإنهم لا يؤمنوا على الجميع.

وفي خامس جمادى هذا وصل الخبر بأن صاحب المنصورة مريض، وأنه كان أراد الخروج، فاعتقل بسبب المرض، فسكن الحال مع الناس هذه الأيام، وأحاط إسحاق وإبراهيم ابني أحمد بن الحسن بحسين بن علي بن المتوكل، فإبراهيم سكن ظُلْمَة^(١) وإسحاق صُهبان^(٢).

[١٣٢/أ] وفي ثالث عشر شهر رجب وصل الخبر بأنه حصل فيما بين إبراهيم بن أحمد بن الحسن وبين حسين بن علي بن المتوكل حرب، فكان ذلك أول فتح بين المذكورين. وذلك أن إبراهيم بن أحمد بن الحسن تحرك من ظلمة إلى سد مشورة المطل على العدين، فترجع لحسين بن علي بن المتوكل اللقيا له إلى ذلك المحل واحتربوا، فوقع القتل بين الطائفتين، ثم انهزم أصحاب إبراهيم واحتاز إبراهيم في بعض البيوت هنالك. وكان المباشر للحرب الأمير فرج، ثم أغار قاسم بن علي بن المتوكل^(٣) والشيخ حسين بن محمد الوادعي من عند حسين بن علي بن المتوكل، فأحاطوا به في الدار، وما زالوا يرمون من داخل أصتاب من ذلك جماعة، ومنهم الشيخ حسين بن محمد الوادعي برصاصتين، وكان ذلك يوم الأحد حادي عشر رجب الفرد في شهر الله الحرام. وكان القتل من أصحاب حسين بن علي كثير، وكذلك من أصحاب إبراهيم، أولاً كان القتل في أصحاب إبراهيم وآخره كان في أصحاب حسين بن علي. فمن أصحاب إبراهيم نحو خمسة وعشرين نفرًا ومثلهم مصاويب في حرب اليوم الأول، وفي اليوم الثاني كثير، وأكثر القتل

(١) ظُلْمَة: عزلة وقرية من ناحية جيش وأعمال إب، فيها مركز الناحية. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٦٨).

(٢) صُهبان: مخلاف مشهور من أعمال ذي السفال. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٣، ص ٥٤٨).

(٣) قاسم بن علي بن الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم يذكره صاحب بغية المريد بأنه خامس أولاد علي بن المتوكل. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٢٦).

في اليوم الثاني في أصحاب حسين، لما أقبلت الغواير من الجانبين من إسحاق وغيره، ثم اهتزم أصحاب حسين بن علي إلى إبّ وجبلّة وتفرقوا وتمزقوا إلى كل جهة. وحينئذٍ خطب محسن بن المهدي بالغراس لصنوه في يوم الجمعة ثالث وعشرين شهر رجب، فلم يعجب القاضي عبد الواسع خطيب الغراس ودخل صنعاء فخطب غيره. ويوسف بن المتوكل حال أن بلغه هذا الحادث أرسل بقدر مائتين رئيسهم القاضي يحيى جباري مأموراً من عنده بالإصلاح إن حصل، وإلا كان يداً مع حسين بن علي بن المتوكل.

ولما تُلَّ^(١) عرش الخلافة وهوى نجمها، وهوى ركن الإمامة وطمس رسمها، وصارت الإمامة دعوى [١٣٢/ب] وعادت العافية بلوى، والخزائن التي حفظوها تزول وتهوى، حتى عطلوها وتحاربوا بها، فلا قوة إلا بالله، ويخشى عليهم مع هذا الاختلاف، والتحارب فيما بينهم وعدم الإئتلاف، زوال دولتهم أجمع، فيزول عنهم الطمع:

لما دنى الوقت لم تخلف عدة

وكل شيء لم يقات وميعاد

إن يخلعوا فبنو العباس قد خلعوا

وقد خلت من قبلهم أرض بغداد

وكان حسين بن علي بن المتوكل قد بعث رسولاً السيد قاسم بن لقمان^(٢) إلى حضرة محمد صاحب المنصورة، فكان جوابه أنه يبقى لحسين ما بقي تحت يده جبلّة وإب وما حولها دون تعز فلا سبيل إليه، فقال حسين: هذا لا يسمح به، وبني على القتال، فحصل ما جرى وترك النصيحة بأنه يتوقف وأن ترك المفسدة أولى من جلب المصلحة، كما ذكره

(١) تُلَّ عرش الخلافة: هُدم وزال أمره. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٧١).

(٢) السيد قاسم بن محمد لقمان: كان عالماً جليلاً، كثير الفوائد، وكان الإمام المتوكل إسماعيل يجلّه ويعظمه، ولازم الإمام المهدي أحمد بن الحسن في السفر والحضر، وأصاب من الغنائم شيئاً واسعاً، مات باللحية. (زيارة: نشر العرف، ج ٣، ص ٢٠٧).

العلماء، فلم يحصل لذلك جدوى، فأصبح حيث أمسى، وانقلب الأمر عليه، وزال ما في يديه، وكان كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾^(١) لحكمة علمها تعالى.

ووصل خبر أن بعد هذه الواقعة والهزيمة لأصحاب حسين بن علي بن المتوكل وما جرى فيه وأصحابه من الكسيرة، وعاد سيفه مغلولاً، وجنده ما بين مقتول ومنهوب، انصبت تلك الجنود الصائلة إلى وادي جبلة، من تلك الجبال التي فوقها زاكية، وعليها عارية، لاتصالها بسد مشورة حيث وقع الحرب أول مرة فانحدروا إليها كالسيل، [١٣٣/أ] وأظلمت على أهلها الآفاق كما يظلم الليل، وأرادوا أن يدخلوها بالسيف الضارب وانتهبوها، وفر من فر وانكسر من انكسر من أصحاب حسين بن علي وغيرهم من ساكنيها، وكان حسين بن علي يومئذ بجبلة وعادت رجال الجالين لميرة الطعام من الطريق، وانقطع المسافرون من التجار خوف التعويق. وكان بعض الواصلين إلى جبلة بدرهم لشيطة^(٢) الحب انتهت عليه حال الحرب، ورجع عطلاً أسفاً حتى أمسى تلك الليلة بجَرْف^(٣) وهو خائف يترقب، وإذا برجل يحفر تحته حفرة ودفن فيها شيئاً يقرب من ذلك المحل الذي هو فيه وهو لا يشعر به مما انتهت يوم الحرب حال الكسيرة، فلما أصبح الصباح، وظهر أوائل الفجر ولاح، سار إلى ذلك الموضع ينظر ما دفنه فيه ذلك الرجل، فإذا هو بجنيبه محليّة^(٤) وسيف وغدارة أيضاً محلية، فحملها وسار الطريق، وقال: قد هذا من العوض فيما راح من الدراهم والتعويق، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ثم إن حسين بن علي بن المتوكل لما علم القهر له والغلبة، والجنود التي ليس له بها طاقة وعاین ما جرى خضع ودخل فيما كان رسم عليه، وجرى أهل المدينة ومن لديه، ومن بقى له من بلاد إرب وما إليه، وبائع ودخل في مبايعة صاحب المنصورة [١٣٣/ب]

(١) هود: ٣٤.

(٢) لشيطة الحب: أي لشرائه.

(٣) الجَرْف: جمعه جروف، وتعني الكهوف في بطون الجبال.

(٤) محليّة: أي مطعمه بالذهب أو الفضة.

لما لم يجد له منقذاً ولا ناصراً إليه، ونَصَّرت جميع بلاده لصاحب المنصورة المسمى بالناصر.
واكتف ذلك الأمر الذي جرى، بعدما وقع ومضى. وكان جملة القتلى من الجانبين كما
قيل: ستين قتيلاً.

قال الراوي: وسبب حصول الحرب في سد مشورة أن إبراهيم لما جاء له الرأي من
صاحب المنصورة بالمناجزة نزل من ظلمة أطراف بلاد حبيش التي إليه إلى سد مشورة،
وبرز فيها خيامه، يريد النزول على قصد جيلة لفتحها، وكان حسين بن علي فيها، فتلقاه
عسكره إلى سد مشورة وفيهم من الرؤساء معه أخوه قاسم والشيخ حسين وفرج العبد
فكان الحرب هنالك، ثم احتاز إبراهيم إلى بيت من أطراف بلاد حبيش، فخاطبوه في
الذمة، وأنه يخرج من الدار ويرجع إلى ظلمة، فساعد في الظاهر وهو مضمحل خلافة، ولعله
باختياره إنما يريد به الخديعة، فتقرب الشيخ حسين بغروره إلى جنبه، هو وجماعة من
أصحابه ينتظرون خروجه، فرموه من الدار فقتل واحترقوا رأسه وقتلوا الذين معه. ثم
انكسر أصحاب حسين بن علي، فحين رأى حسين بن علي هذا الواقع واجتماع الغارات
دخل في الصلح لصاحب المنصورة، ووضعوا الأمان لأهل جيلة وسائر البلاد إلى رأس
سماة [١٣٤/أ]. والشيخ حسين المقتول وقع معه عدم النظر في العواقب، وأن الأمان
ليس وضعه في الحروب من الخارج حيث قد انحصر إحدى الطائفتين، وإن حصل ذلك
كان على جهة التباعد والإحتراس وعدم التساهل، لأن قلوب المتحاربين تكون محترقة،
وكل منهم يتربص بصاحبه الفرصة سيما من له رئاسة في الحروب؛ لأن نكايته وهلاكه
انكسار قومه، قال صاحب (الغرر الواضحة والمسائى الفاضحة)^(١) في باب ذم التصدي
للهلكة ممن لا يطيق بها ملكه قال تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٢).

(١) صاحب الغرر الواضحة والمسائى الفاضحة: هو محمد بن إبراهيم بن يحيى الأنصاري الكتبي (ت ٧١٨هـ/ ١٣١٨م)
أما عنوان كتابه كاملاً فهو: (غُرر الخصائص الواضحة وغُرر النقائص الفاضحة) (مصطفى بن عبد الله: كشف
الظنون، تحقيق: عبد الرحمن محمد قاسم النجدي، ج ٢، ص ١٢٠).

(٢) البقرة: ١٩٥.

وقال تعالى: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾^(١).

وقالوا: الشجاعة تغرير والتغرير مفتاح الهلكة، وقال يزيد بن المهلب^(٢): الإقدام على الهلكة تغرير، والإحجام عن الفرصة جبن. وأنشد لجمال الدين بن الحسين^(٣):

ركوبك الأمر ما لم تبدفرصته

جهل ورأيك في الإقحام تغرير

فاعمل صواباً وخذ بالحزم مأثرة

فلن يلدوم لأهل الحزم تدبير^(٤)

ويقال: أهوت إلى يزيد بن المهلب حية فلم يتوقَّعها، فقال له أبوه: ضيعت الحزم من حيث حفظت الشجاعة، وقال الشريف الرضي^(٥):

العزم في غير وقت العزم معجزة

والإدبار^(٦) بغير العقل نقصان

(١) النساء: ٧١.

(٢) يزيد بن المهلب: هو يزيد بن محمد بن المهلب بن المغيرة، من بني المهلب بن أبي صفرة، أبو خالد، المعروف بالمهلب، شاعر محسن راجز، من الندماء والرواة، من أهل البصرة، اشتهر ومات ببغداد، كان فيه اعتزاز وترفع. اتصل بالموكل العباسي وناداه ومدحه، ورثاه بقصيدة من عيون الشعر، توفي سنة ٢٥٩هـ / ٨٧٣م. (الزركلي: الأعلام، مج ٨، ص ١٨٧).

(٣) هو جمال الدين طاهر بن الحسين، لم أجد له ترجمة مفصلة.

(٤) ورد البيتان كالتالي:

ركوبك الهول ما لم تلتق فرصته جهل رمى بك بالإقحام تغرير

فازرع صواباً وخذ بالحزم حيطته فلن يذم لأهل الحزم تدبير

(أحمد قيش: مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي، ص ١٤٣).

(٥) الشريف الرضي: هو محمد بن الحسين بن موسى، أبو الحسن، الرضي العلوي الحسيني الموسوي، أشعر الطالبين، على كثرة المجيدين فيهم. مولده ووفاته في بغداد، انتهت إليه نقابة الأشراف في حياة والده، له ديوان شعر مطبوع في مجلدين، ومؤلفات أخرى. توفي سنة ٤٠٦هـ / ١٠١٥م. (الزركلي: الأعلام، مج ٦، ص ٩٩).

(٦) وردت في الديوان: (والإزدباد). (ديوان الشريف الرضي، ج ٢، ص ٤٥٠).

ويقال: من قاتل بغير نجدة، وخاصم بغير حجة، وصارع بغير قوة، فقد أعظم الخطر، وأكثر الغرر، وقال بعض الحكماء: من أعرض عن الحذر والإحتراس، وبنى أمره على غير أساس أزال عنه العز، واستولى عليه العجز، فصار من يومه في نحس، ومن غده في لبس.

وفي كتاب الهند الحازم^(١) يحذر عدوه على كل حال [١٣٤/ب]، ويحذر موائبته إن قرب وغارته إن بعد، وكمينه إن تبع، ومكره إن انفرد، واستطراده إذا ولي. وقال أبو بكر الصديق لخالد بن الوليد: إذا دخلت أرض العدو فكن بعيداً عن الجملة، فإنني لا آمن عليك الجولة، وقول الشاعر^(٢):

ومن يأمن الأعداء لا بد أنه

سيلقي بهم في موقف الموت مصرعاً^(٣)

وقيل لعنترة العبيسي^(٤) المشهور بالشجاعة: أنت أشجع العرب وأشدّها قال: لا كنت أقدم إذا كان الإقدام عزماً، وأحجم إذا كان الإحجام حزماً، ولا دخلت موضعاً إلا أرى لي منه مخرجاً. ويقال: تفكر قبل أن تعزم وتدبر قبل أن تهجم، فإنه من لم ينظر في العواقب، فقد تعرض لحادثات النوائب، إلى آخر ما ذكره.

فالشيخ حسين عرض نفسه للهلاك وهم في الدار متحصنين وتقرب لهم كالنصح

(١) كتاب الهند الحازم: لم أتوصل إلى من هو مؤلفه.

(٢) الشاعر: هو تابط شراً: ثابت بن جابر بن سفيان، أبو زهير الفهجي، من مضر، شاعر من فئاة العرب في الجاهلية، كان من أهل تهامة، توفي نحو ٨٠ ق هـ / ٥٤٠ م. (الزركلي: الأعلام، مج ٢، ص ٩٧).

(٣) ورد البيت كالتالي:

ومن يضر بالأعداء لا بد أنه سيلقي بهم في مصرع الموت مصرعاً

(أبو تمام: ديوان الحماسة، ج ١، ص ١٩٦).

(٤) عنترة العبيسي: هو عنترة بن شداد بن عمر بن معاوية بن قراد العبيسي: أشهر فرسان العرب في الجاهلية، ومن شعراء الطبقة الأولى، من أهل نجد، أمه حبشية، يوصف بالحلم على شدة بطشه، شهد حرب داحس والغبراء، وتوفي نحو سنة ٢٢ ق هـ / ٦٠٠ م. (الزركلي: الأعلام، مج ٥، ص ٩١).

ينتظر خروجهم إلى يده، وهذا أعظم شيء عليهم، كيف وهم مقاتلون على خلاف ذلك، فوقع فيها وقع، ولما قد كتب عليه وسبق به علم الله تعالى مات بأجله المحتوم، مع أن هذا القتال من المشتبهات، ظاهره القتال على الملك من الطائفتين، فلا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ولما بلغ هذا الحادث حسين بن المتوكل صاحب صنعاء تغير من ذلك كثيراً، وأمر بعض القضاة إلى القاسم بن المؤيد بتمام الدعوة، وإنه مجيب له، يستظهر به على صاحب المنصورة، ثم جاء الخبر من جبلة بأنه وقع فيها الحرب العظيم والإستيلاء عليها وعلى حسين بن علي بن المتوكل، وانتهدت جبلة وقتل فيها كثير من جبن من اليهود والنساء [١٣٥/أ]، وكان الحرب ودخول جبلة يوم الخميس تاسع وعشرين شهر رجب منها. وبعد بلوغ الخبر إلى صنعاء حصل مع حسين بن المتوكل وغيره الوشا^(١)، وعقد الخبر هو ويحيى بن محمد بن الحسين صاحب البستان على بعث كتاب إلى صاحب المنصورة بأنهم يسلمون الأمر إليه ويواجهون، وزلجوا^(٢) الرسول يوم الإثنين ثالث شهر شعبان. والقاسم بن المتوكل يسلم الأمر ببلاد ثلا لصاحب المنصورة. وأراد به قمع صاحب عمران وكوكبان لقربهم منه؛ لأنهم صاروا يرجعون عليه. فأراد التقوي بذلك عليهم، والإرجاف عليهم وواحدة بواحدة جزاء، فالدنيا عبر. ولما بلغهم هذا الحادث فشلوا وخضعوا لآسيا صاحب عمران، فإنه قد كان سارت كتبه بالدعوى للإمامة إلى كثير من الجهات البعيدة، وكتبه متربة بالحرمة، معلومة رأسها العلامة وعمم بذلك جميع الرؤساء مما يدل على قلة الحياء ممن هو أكبر منه سنًا. فكانت علامته وتربته الحرمة إلى صاحب المنصورة، وإليقاسم بن المؤيد وإلى غيره من العلماء والأعيان والقضاة والسادة مما فيه طغيان، وليت وأثرت أحد كتبه في واحد ممن كتب إليه وزوره لكن جميعهم لم

(١) الوشا: أي العلم بالحادث، وأوشى الشيء: علّمه. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٩٣٤).

(٢) زلجوا: أرسلوا. سبق ذكرها.

يلتفت إلى زخرفة، لمعرفتهم بعدم علمه وغلبته بالمرّة، وإنما صار كثير من الناس من يستهزئ به، فلا قوة إلا بالله.

وكان قد طغى أيضاً وضرب الضربة وجعل رسمها بلقبه الذي تلقب به وهو المتوكل، ضربته ضعيفة، وحاله ركيكة، والدنيا أحوالها عجب، وزمانها قلب.

[١٣٥/ب] ولما بلغه حادث جيلة وما وقع فيه من القتل ارتجف ارتجافاً عجيباً، وأمر بالحراس في ثوب دائر عمران، خشية من جهة محسن^(١) لا يقصده لما قد بلغه هذه القضية، فتحريه على أمر يفعله ورفع الضربة في الحال، وانكسر عما كان من دعوى المحال، فسبحان المعز المذل لمن يشاء، واستيقظ من نومته وانتبه من غفلته. قيل: وجملة جنود عبد الله^(٢) التي طلع بها من عند والده خمسة آلاف أو ستة، مجموعة من قبائل الحجرية ومن العسكر، فوقع أول الحرب والقتل في أول القوم، وهم الحجرية بالبندق من البيوت، ثم اختلطوا لما خرجوا فيهم، وكان فيه الإستيلاء على حسين بن علي^(٣).

وفي رابع شعبان وصل جواب قاسم بن المؤيد على حسين في شأن ما كان كتب به من الوصول إلى صنعاء وإظهار الدعوة مضمونه الوعد بذلك إلى نصف شهر شعبان، وقيل وعد مطلق، فظهر بسبب ذلك عدم القيام من قبله لما طلبوه منه مع قرب الجيوش الحمديدية لصاحب المنصورة، فإنه الآن بلغ أن قد بلغت أوائل جيوشه إلى يريم وذمار، وأن قد واجهت بلاد ذمار عن بكرتهم وولى فيها إسماعيل بن عبد الله بن القاسم^(٤)، وأن حسين بن حسن صاحب رداع أجاب إلى ابن أخيه، وأنه لم يبق إلا يوسف بن المتوكل صاحب ضوران.

(١) المقصود به محسن بن أحمد بن الحسن.

(٢) المقصود به عبد الله بن محمد بن أحمد بن الحسن.

(٣) المقصود به حسين بن علي بن الإمام المتوكل إسماعيل.

(٤) إسماعيل بن عبد الله بن القاسم بن الإمام القاسم، هو الثالث من أولاد عبد الله، كان سيداً عارفاً جليلاً، لا يأكل إلا من غلته، ليس له معول على بيت المال، توفي سنة ١١٢٠ هـ/ ١٧٠٨ م في ذمار، وقبر هنالك في تربة له قد أعدها جنوب داره، وأوصى أن يجعل عليه مشهداً ومنهلاً. (ابن عامر: بغية المرید، مخطوط، ق ٤٦٢-٤٦٣).

[١٣٦/أ] وفي هذه المدة بنصف شهر شعبانها واجهت بلاد ذمار لصاحب المنصورة وجميع بلاد عنس وزبيد، وجعلت الولاية فيها لإسماعيل بن عبد الله بن القاسم، وكانت في ولاية حسين بن المتوكل، ثم واجهت صنعاء، واضطروا حسين بن المتوكل إلى ذلك. وكذلك صاحب كوكبان حسين بن عبد القادر، وعند ذلك أيس أحمد بن المؤيد وصنوه القاسم عما كان كاتبه من اجتماع الكلمة وتقرير القول. وسار أحمد من الروضة إلى بلاده وادعة وجهاتها وقاسم إلى شهارة.

وفي هذه الأيام طلع حسن بن المتوكل من اللحية إلى ضوران بجميع خزائنه، فتلقيه صنوه يوسف بالرحب والسعة وكل منهم أمير نفسه، ثم لما تقاربت جيوش صاحب المنصورة إلى ذمار واجه الحسن وسلم الأمر.

وفي هذا الشهر لما قصد الياضي المحاربة للرصاص، واستولى على البيضاء خلفه الرصاص بالمغزى إلى جبل العُرّ، فدخله وخرب فيه مرفد^(١) والمتارس التي في الطريق التي كان بناها في الحرب الأول، وهرب ابن العفيف وانتهبها، ثم عاد الرصاص إلى بلاده، فكان ذلك أعظم واقع عليه، لتعاضم نفسه.

وفي هذه الأيام مات السيد إسماعيل بن إبراهيم بن جحاف بحبور وكان المذكور قاضياً فيها وحاكماً، لكنه كان شططاً في أحكامه، يميل عن تنفيذ ما اتضح وجهه لمن وصله بره واستخف بمن لم يهاديه ويحكم بالحكم له.

والأسعار ارتفعت [١٣٦/ب] بصنعاء، بلغ القدح البر عشرة، والذرة ثمانية وتسعة.

وفي أول هذه السنة سارع الناس إلى قطع أشجار جبل ضين^(٢)، بعد أن كانت من أول مُحَدَّمة، فلم يبق فيه شيء، ولكنه حصل في ثمار بلادهم الضعف، ونزل في أكثرها البرد في المطر فأزالها.

(١) مَرَفَد: قرية مشهورة من مناطق يافع العليا (حزة علي لقمان: تاريخ القبائل اليمنية، ص ٢٠٩).

(٢) جبل ضين: جبل من بلاد عيال سريح شالي صنعاء. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ١، ص ٥٥٥).

وفي هذه الأيام بآخر شهر شعبان تحرك إبراهيم^(١) وتبعه عبد الله بن يحيى الذي كان بالعديين بالتقدم من يريم، فدخلوا إلى ذمار، وأرسل إبراهيم إلى زراجة بأدب وأهم بخراب القرية؛ لأجل ما وقع منهم من عدم ضيافة صنوهم القاسم بن المهدي ورجم أصحابه.

وإسحاق كاتب إلى يوسف من أجل أنه يسلم الأمر ويتوعده إن لم يدخل في ذلك من جانب صنوه محمد، فبقي يوسف حائراً في أمره عاضاً على يده لعلمه أنه لا يقدر على مقابله وحده، وقد قيل إنه سلم الأمر اضطراراً.

وفي خامس رمضان وصل جماعة عسكر وقائد معهم نحو ستة أنفار من صاحب المنصورة إلى بلاد حجة ليتسلموها ويقبضوها. ولم يمروا على صاحب عمران حسين بن محمد الذي كان بسط عليها، فلحق لهم جماعة للرجوع إلى عنده وأنه مسلم للأمر، فلما وصلوا إليه خلع نفسه من دعواه، وأنه داخل تحت [١٣٧/أ] أوامر صاحب المنصورة، وأمر خطيبه بتحويل الخطبة لصاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن في يوم الجمعة خامس رمضان، ومحي رسمه الأول عن الخطبة. وقال لهم: ابقوا حتى يعود جواب صاحب المنصورة من جهة بلاد حجة، فإنه يريد إبقاه على إمرتها، فسخر كثير برأيه هذا. وقال العاقل: حيث كان يأتي على هذا لو تقدم رسوله وكتابه مع الأولين بالمواجهة والتسليم وإبقاه على هذه البلاد من غير ترسيم لكان أقرب إلى الإنطلاق، لكنه كان في سكرته حتى أفاق. وانظر وتعجب من التفرق كيف مآله، وما يرجع إليه أحواله، فإن صاحب المنصورة سهل عليه أمرهم، والتقط الأول فالأول منهم وهلم جرا وضعفت شوكتهم، وإلا فلو كانوا جميعاً يداً واحدة ما كان يقدر عليهم. وما أشبه هذا بعمل سنان باشا مع عيال مطهر، فإنه لما جمع عصيه وقال لبعض خاصته: من يقدر على كسر هذه؟ فقالوا: لا يقدر أحد عليه ثم فرقها واحدة واحدة، فقال: فهكذا نقدر على كسرها.

(١) المقصود به إبراهيم بن أحمد بن الحسن.

فقالوا: نعم، فلو أنهم أغاروا جميعاً بعساكرهم على حسين بن علي صاحب إب وجبله كانوا الغالبين [١٣٧/ ب]، فلما أفردوه هنالك بعد أن كان طلب منهم الغارات فلم تحصل، حصل ما حصل ووقع ما وقع من المقتلة العظيمة والحالة المستنكرة، والحال أن صاحب المنصورة وإن كان واحداً، لكنه قد اجتحف^(١) بلاد اليمن الأسفل والبنادر، فليس حسين وحده بكفء له وإنما كفؤه جميع اليمن الأعلى.

هذا بالنظر إلى العادات لا خوارقها، فالله تعالى يخرق العادة بالنصر لمن يشاء.

وفي هذه الأيام سابع رمضان والي يوسف صاحب ضوران إلى صاحب المنصورة بالإضطرار، بعد أن كان متصلاً في رسائله وكتبه بأن يجب على الناس الإنكار على دولة محمد بن أحمد بن الحسن. وأنه قد بقي على حسين بن علي، وما زال يستغيث بالغايرة فلم يجبه أحد، إلا هو بعث بغارة في آخر أمره وما نفعته؛ لأنها وصلت إلى المخادر وقد انقضى عمل جبله. وكان في بعض رسائله يدعي التبريز في العلم والكمال، ومرة اتفقت به في سنة حجة^(٢) أيام زمان أحمد بن الحسن أو صنوه محمد فذكر لي سائلاً في بعض الأحاديث أجبته، ثم قال: الذهب محرم على الرجال والنساء جميعاً، فقلت له: أما الرجال فلا شك وأما النساء فلا لحديث: «هذان محرمان على ذكور أمتي حلٌّ لإنائهما»^(٣)، قال: لكن حديث التسوير من النار قاضٍ بالتحريم وهو يعارض [١٣٨/ أ] هذا، فقلت له: الإجماع على الحل للنساء وحديث السوار حمله العلماء على منع الزكاة منهن، والوعيد لأجل الزكاة، فهذا وجه تمشية الأحاديث المذكورة في هذا الباب.

وقد سلّم الدعاة جميعاً لصاحب المنصورة، وخلعوا أنفسهم اضطراراً من غير قتال، خشية من الوقوع فيما وقع لصاحب جبله.

(١) اجتحف: جَحَفَ: جَمَعَ كل شيء، وهنا بمعنى استولى على اليمن الأسفل جميعه.

(٢) سنة حجة: أي السنة التي ذهب فيها للحج.

(٣) ورد الحديث في سنن ابن ماجة، باب لبس الحرير والذهب للنساء.

وفي هذه الأيام رأيت كتاباً لصاحب المنصورة يذكر فيه أنه بلغه طلوع حسن بن المتوكل بخزائنه إلى صوران، وأنه إذا هو يريد الفتنة عرف ذلك، وتوهم أنه سيقا تل أصحابه وأصناه الذين بعثهم إلى ذمار وحسن بن المتوكل قد كان أولاً ربنا بنى على هذا. فلما بلغه الحادث مع ابن أخيه حسين بن علي الاستيلاء عليه ترك ما كان أهم به. وحسين بن علي بن المتوكل قد كان صالح وأجاب إلى جناب صاحب المنصورة على يد إسحاق بن المهدي بجبله، وجعل له بعض تلك الجهة، ثم لما بلغه غارة يوسف رجع عما كان فعله أولاً إلى القتال، فجرى ما جرى. وكتب صاحب المنصورة بخطه في شهر شعبان أنه [١٣٨/ب] يريد الطلوع والإتفاق بالأصناء والأولاد إلى معبر أو ذمار، فلو كان هذا قبل ما قد جرى من الفتنة الكائنة بجبله كان ذلك هو الذي أراد القاسم بن المؤيد صاحب شهارة وكافة الأعيان من السادة والقضاة، وأنه لا يقدم ولا يحجم في شيء حتى يكون على اجتماع كلمة، فلم يسعد إليه المذكور، وجزم بالقتال من غير تردد في الأمور، وصده عن تمام الطلوع فتنة يافع. وصدقت التجربة في اختلاص كل سادس من الخلفاء، فكان كل من قام من هؤلاء هو في طبقة السادس من قيام الإمام القاسم، فخلعوا أنفسهم، هذا حسن بن المتوكل وصنوه يوسف وحسين بن محمد صاحب عمران، وحسين بن عبد القادر صاحب كوكبان، خلعوا أنفسهم جميعاً وبقي صاحب المنصورة، وصاحب صعدة أيضاً خلع نفسه وأجاب محمد. وأما صاحب شهارة فإنه بعد وصوله شهارة وما جرى في اليمن الأسفل بجبله وأيس من الاجتماع بقي على توقفه بشهارة، ولكنه مع ذلك لم ينفذ بلاده الأصلية للضعف معه ومع الناس من هذا الغلا والشدة.

[١٣٩/أ] وجاء سبب تضاعف أمر صاحب المنصورة بانصرافه إلى مفاتحة المشرق.

وفي شهر رمضان بعث صاحب المنصورة محمد بن المهدي رسلاً إلى رؤساء اليمن الأعلى بأنهم يرسلون من أصحابهم عسكرياً لقصد المشرق، وأرسل المقدمات من أصحابه إلى تلك الجهة، فأرسل إلى بلاد أبين ولحج ولده يحيى وإلى الجهة التي يقرب إليها آخرون.

وأما ولده إسماعيل فباقي في قطبة، فكان ذلك على رؤساء أهل اليمن الأعلى، وعلى من معهم أشق شيء للغلا في الأسعار والشدة، وأنه لا يحملهم إلى تلك الجهة إلا بما لا بد منه مما لا يقدر على، فوعده بذلك وعرفوا ضعف رأيه وتناقلوا. وقالوا إذا كان ولا بد فبعد رفع الثمرة من بعد عيد عرفة، وإلا فالأولى ترك تلك الجهة، وعدم التشاغل بها لعدم المصلحة للمسلمين وللدولة فيها. وكان قد أرسل ولده إبراهيم إلى ذمار، وكذلك إسحاق إلى يريم، فاستقروا فيها وتصرفوا في ولايتها، ولم يبق لإسماعيل بن عبد الله الذي كان ولاه ذمار بحضور إبراهيم تصرف ولا كلام.

وفي نصف رمضان فما بعده إلى نصف شوال تناهى^(١) السعر بصنعاء، بلغ القدرح البر إلى أربعة عشر حرفاً، والذرة إلى اثني عشر، والشعير إلى ثمانية، وقريب أوائل الثمار، فتهدون السعر في شهر القعدة.

وفي هذه الأيام أرجعت المجابي^(٢) في أسواق صنعاء والأبواب^(٣) على ما كانت سابقاً، بعد أن كان أزالها المؤيد في زمانه.

وحسن [١٣٩/ب] بن المتوكل لم يلبث بضوران، بل عاد بسرعة إلى بلاده جهة تهامة والليحية، وكان الموجب لطلوعه كثرة مكاتبات حسين بن علي بن المتوكل بالغارة عليه، فوصل ضوران وقد انقضى الأمر، فعاد راجعاً، وأجاب إلى محمد بن المهدي مضطراً.

وفي حادي عشر شهر رمضان ظهر نجم الذنب وقت السحر بالمشرق، وكان ميله إلى جهة الجنوب يميل إلى المغرب، فالقدرة لله تعالى، وبقي كذلك نحو نصف شهر، ثم غرب من المشرق وضمحل، وهو كما ورد في الأثر علامة الغلا في الأسعار. واتفق عند طلوعه هذا الغلا العظيم، فلله الحكمة في ذلك، ولكن قد فرج الله بصلاح الثمار وكمال حصاها

(١) تناهى: أي ارتفع.

(٢) المجابي: المقصود بها جباية أي نوع من الضرائب المقررة، وقد يقال أيضاً: جباية الزكاة.

(٣) الأبواب: هي أبواب صنعاء، حيث كانت صنعاء محاطة بسور وأبواب كثيرة، ولم يبق منها حالياً إلا باب اليمن.

يكون لعيد عرفة بشهر الحجة إن شاء الله تعالى.

وكان الغلا الكبير بصنعاء وبلادها وبلاد القبلة إلى صعدة وبلاد دمار، فأما المغارب فأهون وكذلك تهامة، لكن لعسرة الطرق إلى صنعاء لا تطلع إليها جوبها ولا ميرتها^(١)، وإلا فإنها في أسفال المغارب بثلاثة حروف ونصف، كل قدح من الذرة إلى أربعة لا زيادة، وأما البر فمعدوم فيها؛ لأنها لا تزرعه والله يهون الأسعار، ويصلح البلاد.

واستقرت الدولة والمملكة لمحمد بن أحمد بن الحسن، وخربت القراديع^(٢) التي كان نصبها الدعاة، وبقت اليد لواحد، وكان الأمر كما قال الشاعر^(٣):

حنانيك بعض الشر أهون من بعض

[١٤٠/أ] وفي شهر رمضان يوم الإثنين آخر يوم فيه توفي الشريف عبد الله الوشلي بمحله شبام كوكبان، كان السيد هو الخطيب بجامع شبام، وكان له معرفة في الفقه، زاهداً يتعلق بالسبب والبيع والشراء في حانوت بسوق شبام رحمه الله. ولما مات المؤيد محمد بن المتوكل ودعى الدعاة من كل مكان اعتذر عن الخطبة وصلاة الجمعة، فعذره صاحب كوكبان، وخطب مكانه القاضي يحيى بن حسن الحيمي، وكان مرضه قدر يومين لا زيادة.

وفي ليلة العيد وصل حسن بن عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب من صنعاء وقت العشاء ليلة الثلاثاء، بعد أن كان نزل إلى المنصورة وجعل له بعض ولاية لاعة، فتغير منه صنوه حسين، وقال: ولايته قد سبقت من صاحب المنصورة. وحسن هذا هو الكبير في السن، وكان من وقت موت والدهم بحضرة المؤيد، ثم لما مات دخل صنعاء وسكنها إلى

(١) الميرة: جلب الطعام.

(٢) القراديع: عبارة عن معالم تتكون من العديد من الحجارة التي توضع فوق بعضها البعض، ويُسهل إزالتها.

(٣) الشاعر: هو طرفة بن العبد، وقد ورد صدر البيت في الديوان كما يلي:

أبأ منذر أفنيت فاستبق بعضنا

(ديوان طرفة بن العبد، ص ٩٦).

هذا التاريخ، ونزل إلى المنصورة ثم عاد.

وجاء الخبر من حضرموت بأن الغلا في الأسعار والقحط كان أعظم من سائر اليمن، فإنه بلغ السعر عندهم كل قدح يفوق ثلاثين حرفاً، ثم هون الله ذلك، وأقبلت الثمرة فنزل عن ذلك إلى مائة بقشة، ولعله ينزل السعر عند تناهي الصراب في جميع اليمن إن شاء الله.

وفي خامس عشر شهر شوال يوم الجمعة خطب القاسم بن المؤيد بشهارة لمحمد بن المهدي صاحب المنصورة، ولم يبق معارض لمحمد بن المهدي أحمد بن الحسن بن الإمام القاسم، وتلقب بالناصر. وسبب موالاته القاسم صاحب شهارة بذله له بالتولية له في [١٤٠/ب] جهة القبلة، مما كان إلى حسين بن محمد بن أحمد أبو طالب وبلاد عفار، وجعل له ربع المخا وغير ذلك، فانخرط في الإجابة. وكان قد بعث والياً إلى الشحر يقال له: الفقيه أحمد القمادي، فوصل إليه، فأخرجه صاحب حضرموت والشحر علي بن بدر، وقال: البلاد بلادنا، وزلجه بالمصروف طريق الجوف، فخرج وعاد خائباً مما ولاه، ولم يحصل له ما كان يهواه، إلا أنه خطب للناصر وأرسل له بهدية قدر أربع من الخيل.

وقوى رؤوسهم خلاف يافع هذه المرة، وإلا فهم أقرب للإنقياد للدولة، ليسوا كيافع.

والمشرق قد تغلق بابه من مدة والده، فتوليته لا تحصل إلا بعمل آخر، والوقت لا يحتمل، فإنه كان عليه أولاً أن يقرر أمور اليمن الذي بين يديه، ثم إذا تمكن من بعد واجتمعت الكلمة معه وإليه كان على صفة أخرى. وهذا الوقت لما فاتح بلاد يافع خرج منهم طائفة إلى أطراف بلاد الشعيب يريدون حفظ أطراف بلادهم والتقدم إلى غزو قعطبة إن أمكنهم، فأمر بالزيادات إلى قعطبة.

ووصل في العشر الآخرة من شهر شوال إلى صنعاء حسين بن علي بن المتوكل الذي كان بجبلبة، بعد أن فسح له من المنصورة إلى بيته ببلاد صنعاء والروضة، وهو فريداً ليس

معه إلا من يخدمه. ودخل معه أيضاً زيد بن المتوكل إلى صنعاء من حضرة صاحب المنصورة، وكان حال دخولهم وحسين بن المتوكل قد خرج عن صنعاء قبلهم بيومين إلى جهة بلاد زراجة طريق ذمار، قيل: لحديث بينه وبين إبراهيم بن أحمد بن الحسن، وترك أكثر أصحابه بصنعاء. وكان دخول زيد إليها في غفلته.

[١٤١/أ] وفي هذه المدة حكى لنا بعض أهل المدينة المباركة أنهم وجدوا داخل القبة رجلاً دريوشاً^(١)، فسأله الطواشية^(٢)، فأخفى نفسه، وما زال يدخل ويخرج والأبواب مغلقة، فقال بعضهم: لعله ولي، وبعضهم لعله ساحر، ولم يقدرُوا لدفعه.

وفي آخر شوال بيوم السبت سادس وعشرين سار محسن بن المهدي من الغراس إجابة لصنوه لما طلبه الغارة إلى بلاد قعطبة، فخرج بمن حضر معه وعزمه وقد كان بلغ الخبر أنه اتفق بين يافع وبين إسماعيل بن الناصر محمد بن المهدي وقعة بقطبة، وذلك أن يافع قصدت قعطبة فثبت لهم إسماعيل ومن معه في البيوت ورموهم بالبنادق، وطالت المحاصرة قدر اثني عشر يوماً والحرب عمال، فراح منهم كثير ولم يفت من أصحاب إسماعيل إلا نحو عشرة لتحصنهم في البيوت. وكان وصول عبد الله من جيلة غارة، فوصل إلى مسخيره^(٣) ولم يتمكن من النفوذ لكثرة يافع وإحاطتهم بقطبة، ثم لما كان ذلك وقع المصالحة على أن كلاً منهم يرتفع عن قعطبة، فخرج إسماعيل إلى عند صنوه عبد الله، ويافع ارتفعت إلى بلادهم، وسكنوا منهم طائفة في أطراف بلادهم. ثم إن يافع لما رأوا قعطبة فرغت عن العسكر، قصدوا تلك البيوت التي وقع الحرب منها فأضربوا بعضها. ثم حصل من يافع المغزى على يحيى بن الناصر^(٤) وهو بلحج، فوقع الحرب

(١) كذا في الأصل، لعل صوابها: دريوشاً.

(٢) الطواشية: الطواشي: لقب عام للخصيان من الغلمان. (د. حسن الباشا: الألقاب الإسلامية في التاريخ، ص ٣٨٢).

(٣) لم نعثر على اسم هذه المنطقة، ورسمناها كما وردت.

(٤) الناصر: هو محمد بن أحمد بن الحسن (صاحب المنصورة) وهذه المرة الأولى التي أطلق فيها المؤلف عليه بالناصر.

وثبت لهم وقتل منهم الكثير نحو ما وقع في قعطبة. فلما وقعت هذه الحوادث كرس الناصر الكتب إلى البلاد العليا بالمدد، فسار من صاحب ثلا القاسم بن المتوكل نحو أربعمئة ومن صاحب كوكبان مثلهم ومن صاحب البستان، وكان عزمهم في عشرين من شهر القعدة.

وتجرم صاحب المنصورة من حسين بن المتوكل صاحب صنعاء، وقال: إنه أرسل بدرهم إلى يافع، فأشار عليه السيد الحسن بن المطهر الجرهمي صاحب المخا وكان عنده أنه لا ينبغي هذا الوقت إلا الإحتال، وأنه ربما ذهب [١٤١/ ب] عليه بعض بلاده، فما ينبغي إلا التسكين والإجتماع ليكون الأمر واحداً، مع أن حسين قد أجاب الناصر من جملة غيره، إلا أنه يريد الهتجمة لأجل ما نقص عليه من بلاده، والله يصلح أحوال المسلمين كافة.

وسار حجاج تهامة بغير أمير، وقال الناصر: في حسن بن المتوكل كفاية في تزليجه للحاج إلى حلي على ما كان في الزمان الأول، قبل دولة المتوكل، وفي أول دولته، فإن العهدة كانت على صاحب جازان في تزليج الحاج إلى حلي.

وفي آخر القعدة كان الصراب للزرائع، فتهونت الأسعار، بلغ القدح البر إلى خمسة حروف، والذرة إلى مائة بقشة، وكذلك الشعير، وما زال السعر ينزل، فراجع الناس بعدما لحقهم من الشدة الطويلة، فلله الحمد والمنة، وهذا مع كبر القدح، وصغر البقش في الضربة، فيكون على حساب الدولة الأولى دولة محمد بن القاسم نصف قدح والدراهم زائدة النصف يصح السعر بعشرين بقشة.

ولما لم يجهز أمير حاج مع حجاج طريق تهامة وصل الحجاج إلى أبي عريش وصبيا، ثم إنه ترجح لهم العود فعادوا، وأما حجاج السراة من بني عضية فساروا على عادتهم، وكذلك سار من جاء طريق البحر. وحسن بن المتوكل ما تم منه تزليج عسكر إلى حلي، وقال: العادة الأولى قد تغيرت، وتلك الجهة قد دخلت في أطراف بلاد أحمد بن زيد،

فالأولى الترك مع ما قد تجدد في زمان المتوكل من انقلاب العادة الأولى.

وجاء خبر بأن بعض المراكب لما رجعوا من المخا ووصلوا إلى البحر صادفهم الفرنج فنهبهم [١٤٢/أ] أمواهم، ولا قوة إلا بالله.

وفي هذه الأيام شهر الحجة، أول العشر دخل عبد الله وغيره من أجناد الناصر إلى بلاد قعطبة، ثم إن يافع تحركت وتكاثبت واجتمعت، وتواعدوا لقصدهم إليها. ولما تشاغل الناصر هنالك بالمشرق هان الأمر على المعارضين، وثناقلوا عن الإمداد مع ضعف المواد معهم، وحملوا السهل وربما ظهر من يوسف صاحب ضروران أنه باق على دعوته، وكذلك صاحب صعدة، وظهر ميل إبراهيم بن المهدي عن صنوه وأظهر التجرم منه بتخلفه عليه في الذي كان وضعه له من البلاد، ولم يخرج من دمار. وأما إسحاق فخرج من يريم إلى العثارب وصار يقدم رجلاً ويؤخر أخرى، وطلب الناصر ولده إسماعيل إلى عنده.

وفي ثالث عيد عرفة المباركة وصلت كتب من الشريف أحمد بن زيد صاحب مكة المشرفة مضمونها أنه وصل كتاب من سلطان الإسلام يذكر فيه أنه وصل إليه كتب من الشيخ معوضة بن محمد بن معوضة العفيف^(١) وغيره من مشائخ يافع يذكرون فيها أن المؤيد باليمن وأقاربه قد ضعفت دولتهم. وأنه حصل بينهم وبينه حروب وهزموهم المرة بعد المرة واستولوا على ما يليهم من بلادهم، وأن السلطان يبعث طائفة من قبله إلى اليمن وهم عون لهم عليهم، وأن الشريف يبعث بطائفة من قبله إلى اليمن، [١٤٢/ب] وأنه يتحقق أمور اليمن، فإن كان على ما قالت يافع فلا بأس، والله أعلم ما يخرج بعده. وكان في علم الله ترك الصّر هذه السنة إلى مكة، فربما يتقوى عند الشريف صحة الخبر بالركة. وكان وصول الكتب إلى حضرة السلطان في شهر ربيع من هذه السنة، والله أعلم.

وجاء خبر أن صاحب المنصورة الناصر صالح يافع لما رأى أن النهضة تحتاج إلى قوة

(١) معوضة العفيف: سبق ذكره.

والعسكر الذين قد كان اجتمعوا مع إخوته تفرق بعضهم ولم يصل إلى قعطة إلا البعض نحو خمسة عشر مائة مع عبد الله ومحسن، وتقاتل منهم كثير حال عزمهم من ذمار، وضاعوا واختلف عليه إخوته لا سيما إبراهيم، فإنه بدمار متغير الخاطر، وصنوه إسحاق لما تخلف عليهم فيما كان وضع لهم، وتثاقل من طلبه من أولاد المتوكل وعدم سرعة نفوذهم مع هذه الأخبار أيضاً من مكة أحمد بن زيد. ولما ذكر له من أجل كثرة رجوعه في أوضاعه وولايته المرة بعد المرة وأن فتح يافع لا مصلحة فيه، فكان جوابه مغالطة، فقال: إن ولايته وعطاه إنها هو لمن ناصحه وأجابه ووصل للقتال والمرازمة ليافع، فأما من لم يكن كذلك فلا حظ له في ولاية ولا غيرها، وأن رجوعه فيما رجع لأجل ذلك وبذل العطاء لمشاخ الحجرية وأسقط عنهم بعض المطالب قصداً لتأليفهم ومعونتهم.

ووصل خبر نصف شهر الحجة أن محمد بن أحمد بن الحسن الناصر ترجع له مصالحة المشرق، كما سبق ذكره. ولما بلغه تثاقل من طلب من البلاد العليا وميل صنوه إبراهيم أمر ولده إسماعيل بالعزم ومعه من قوم الحجرية بتنفيذ الأوامر [١٤٣/أ] في البلاد العليا. وكتب إلى صنوه الحمزة بالغراس أنه يدخل صنعاء لتنفيذ الأوامر فيها، فجمع مشائخ بني الحارث، فامتنعوا عن الدخول، وقالوا نحصل من القبائل ما نحصل ولكن على وجه آخر، فأصابوا. وكان حسين بن المتوكل قد رتب القصر وغيره تلك الليلة، وأرسل يومئذ الشيخ ابن مذيور الحيمي إلى الحيمة بولايته ومنع مطالبها أن لا تصير إلى حسين بن المتوكل. وحسين بن المتوكل أرسل الفقيه أحمد بن جميل إليها. وكان حسين بن المتوكل قبل العيد بأول الشهر قد أرسل ابن أخيه حسين بن علي بن المتوكل إلى عتمة، فوصل إلى هنالك، ثم رجع إلى ضوران ولم يتم له الدخول إليها؛ لأنها بلاد حسين بن حسن، وهو مأمور من أخيه الحسين بالتقدم إلى إجابة الناصر صاحب المنصورة، وجمع عسكرياً من عتمة، هذا في الظاهر. وإسماعيل خرج من المنصورة متوجهاً حيث كان أمره والده حتى

وصل الدمنة. وخرج زيد بن المتوكل من صنعاء آخر نهار الأربعاء سادس وعشرين شهر الحجة، قيل: إلى الجهة التي كان جعلها له الناصر بلاد كُسمية في ريمة، لما بلغه أن الناصر يريد توليتها وقبضها.

وفي ليلة الأحد أول يوم لسنة ثمان وتسعين وألف^(١) مات القاضي العارف محمد بن علي العنسي ثم العياني ثم الصنعاني [١٤٣/ب] بداره غربي صنعاء بدير العزب.

كان المذكور عارفاً بعلوم العربية وأصول الفقه، مدرساً فيها. وله أيضاً في علم الفقه على مذهب الهدوية آخر مدته، واشتغل بالفقه من بعد مدرساً أيضاً فيه ويتولى القضاء في بعض الحالات بولاية المتوكل على الله ومن بعده كذلك أشرف على نيابة القضاء لكن من غير انبساط كثير، فقد يعتذر من البعض، وقد يتولى القضا للبعض على حسب المقتضى. وكان لا يترك التدريس مستمراً في المسجد الذي بالبستان^(٢) بباب السبعة، ومن حضر إلى هنالك للفتوى أفناه، هذا ما كان عليه مدته مقررّاً للقواعد فيما درسه من النحو والأصول والفقه، لم يقبل على شيء غير ذلك من المطالعات، والتوسع في المصنفات. وكان قراءته في النحو على القاضي محمد النهمي، وعلى الفقيه عبد الرحمن الحيمي، وعلى الفقيه أحمد بن صالح بن أبي الرجال، وفي الفقه شرح البحر^(٣) على السيد أحمد بن علي الشامي. وقبر بخزيمة غربي صنعاء، رحمه الله تعالى.

وكتب صاحب المنصورة إلى صاحب كوكبان برد الولاية له ورد العمل عليه، ولا يكون لحسن صنوه عمل، وأنه يتقدم إلى حدة لمحاصرة حسين بن المتوكل بصنعاء، وكان أراد ذلك حين وصله خبر مخالفة ولده عبد الله.

(١) ١٠٩٨هـ = ١٦٨٦م.

(٢) مسجد البستان: عُرف فيما بعد بمسجد حَجَر، في باب السبعة وهو من أبواب صنعاء في الجهة الغربية منها، وهذا المسجد عمره الحسين بن القاسم، والد المؤلف، ثم زاد فيه ووسعه ابنه محمد بن الحسين، الذي قبر بجواره. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ٤٣-٤٤).

(٣) هو البحر الزخار، سبق ذكره.

ودخلت سنة ثمان وتسعين وألف^(١)

استهلت بالأحد، وجاء التحقيق أن يوسف بن المتوكل يريد الرجوع عن الموالة بعد أن كان والى الناصر صاحب المنصورة، وسبب ذلك أن يافع كاتب إليه. وكان قد استنكر على الناصر التخلفات في أموره والمناقضات فقال: هذا لا يركن عليه في شيء من الأمور، وأن يافع كاتب بأنهم مطيعون ومُسَلَّمون فلم يقبل منهم الناصر.

[١٤٤/أ] وعلي بن أحمد صاحب صعدة جاء خبره أنه يريد مثل ذلك أظهر دعوته أيضاً، ورجع عن موالاته للناصر، وكاتب إلى قاسم صاحب شهارة بالإتفاق على المشاورة، وأن سبب ذلك اضطراب أمور الناصر وتناقض أعماله، كما قدح به يوسف.

والناصر صار مشغولاً بمفاتيح يافع، وكان هذه المدة منه مجرد حفظ أطراف البلاد بالرتب لا غير ذلك، وصار يكتب إلى البلاد العليا بالإمداد، ولم يحصل له المراد، بل يواعدونه المواعيد مع كثرة التردد، ولم يظهروا إلى الآن التحول. ويافع تضرروا بالمحاصرة وعدم دخولهم إلى البلاد للأسباب^(٢). ومنعهم من دخول عدن، وأجاب الناصر على يافع أنه لا يقبل منهم إلا من وصل مواجهاً إلى بين يديه.

وفي هذه المدة لما كثرت الضرائب للدراهم وصغرت السكة بلغ صرف القرش إلى اثني عشر حرفاً ونصف وإلى ثلاثة عشر حرفاً وإلى أربعة عشر وخمسة عشر، ثم ما زال يزداد الصرف إلى أن بلغ إلى خمسة وعشرين حرفاً، فحصل مع التجار تضرر من جهة ما باعوه، والصرف كان بعشرة وبتسعة وثمانية، وكان فيه مهلة في المُخْلَص^(٣)، فانتقص البائع والمشتري، فالمشتري باع البضاعة المشتراه بربحها بعددي على أصل صرف القرش الأول، مثلاً بحرف في العشرة الحروف، وكان المقضى على أصل صرف [١٤٤/ب] القرش، مثلاً

(١) ١ محرم ١٠٩٨ هـ = ١٦ نوفمبر ١٦٨٦ م.

(٢) الأسباب: العمل والكسب، والسبب: كل ما يتوصل به إلى الرزق. وقد سبق ذكره.

(٣) المُخْلَص: تعني الفضة.

بثلاثة عشر حرفاً، فخر المشتري حينئذ حرفين اثنين. والبائع حيث قبض عشرة حروف يوم باع أو تسعة من العددي صرف القرش تأريخ البيع، وأراد أن يصطرف القرش للموسم الآخر انتقص ثلاثة حروف فتحصل الخسارة عليهم من الجانبين وربح آخرون، وهو من كان في يده القروش وصرفها عند ارتفاع الصرف قدر حاجته في مصاريفه. ومما كان يبعه بالقرش مثل تجار الهند إلى بلادهم، وأهل البُن لأن بيعهم بالقرش، ومن باع بالقرش من التجار وقبضه حال البيع أو أمهل فيه ولم يقبض العددي فهؤلاء^(١) لا ينقص عليهم، لكن هم القليل؛ لأن القبض والبيع أكثره بالعددي فلا يحصل العدل إلا لو كانت الضربة بالميزان للدراهم لا يزيد ولا ينقص كما توزن القروش، فهذا لا يحصل للجميع الخسران، وتكون الضربة واحدة مستقرة إما صغيرة أو كبيرة.

وفي هذه الأيام أول شهر محرم الحرام تم حصاد الثمار، وكان أكثر ذلك الذرة، فتھونت الأسعار، واستقر السعر للقدح الذرة مائة بقشة على كبر القدح وصغر الدراهم، فكان على الزمان الأول نصف قدح، والبقشة على النصف زيادة على هذا يأتي بالقدح الأول، والدراهم الأول كل قدح بعشرين، فله الحمد.

[١٤٥/أ] وصاروا يضربون مع القروش كل بقشة كبيرة من الأولى، والضرائب بلغت إلى نحو أربعة عشر ضربة: في صنعاء ضربتين، وفي الغراس واحدة، وفي كوكبان وفي عمران، وفي ذمار، وفي يريم، وفي رداغ، وفي المنصورة، ومع زيد بن المتوكل في بلاد ريمة، وفي اللحية. وصار قبال كل ضربة للدولة في كل يوم قدر ثمانمائة حرف وألف حرف، وأحقرها كل يوم خمسمائة حرف للدولة غير الملاحيق والآخر للضرايين محصول كبير معهم في ذلك. وصار القروش يأتي بها التجار والبانيان يضرب لهم عند المتقبل لدار الضرب مع ما يحصل معها من القروش من الدولة. وأكثر من صار يبدل القروش ويجعلها بيع وشراء البانيان. والسبب في ذلك أنهم صاروا يضربون البقشة أولاً نحاساً

(١) وردت في الأصل: فهلا.

ويغطسونها بالفضة غطساً من أعلا الدارس^(١) يدخل البقشة نحو السدس فضة فقط، ومتى استعملت البقشة ظهر داخلها نحاساً على حاله؛ لأنها إنما تحلى بالفضة، فالقرش يخرج منها في التحقيق بخمسين حرفاً.

وأهل الحيمة لما رأوا الإشتجار حاصل في بلادهم، وإرسال حسين بن المتوكل ابن أخيه إبراهيم بن المؤيد بعسكر ما وسعهم إلا التسليم إلى حسين بن المتوكل.

ووصل أمر للشيخ ابن خليل بأنه يسوق محصول بلاد همدان من الطعام إلى مخزان صنعاء، فبلغ صنوه محسن وهو في بلاد العثارب، فقال: هذا محال، فإن البلاد بلاداه، ولا يساق إلا على جاري العادة إلى الغراس. وكتب إلى صنوه الحمزة أنه يمنع ابن خليل عن ذلك، فمنعه، وقد كان أهم محسن بالطلوع لولا بعض العقال، قال: لا يصلح له، وصار مع هذا الارتباش إخوته يغيروا على الناصر الذين هم محسن وإبراهيم مع أولاد المتوكل وغيرهم، فمنعوا جميعاً على كل أمر يأتي مخالف لجاري عاداتهم.

وإسماعيل طلع إلى جيلة وسكن بها لما بلغه سكون حسين بن علي [١٤٥/ب] في عتمة ثم نزول زيد^(٢) إلى ريمة، وصده ذلك عن الطلوع، حيث كان أمر أولاً إلى اليمن الأعلى لأن إبراهيم في ذمار في نفسه من جهة ما تغير عليه، ويخشى حيث طلع من جانب حسين بن علي من عتمة، وزيد بن المتوكل لا يدخلون جيلة، فصار صاحب المنصورة الناصر في حيرة من جانب عيال المتوكل ومن جانب صنوه إبراهيم ومن جانب يافع، فاستقر كل مكانه، والله يصلح أحوال المسلمين.

وفي ليلة رابع عشر محرم خسفت القمر في برج الجوزاء وجاء الحجاج من بني عضيّة الذين طريقهم السراة، فأخبروا بعموم صلاح الثمار اتصلت من اليمن إلى الشام، وأن

(١) دارس: متخذ أي يغمض أحياناً فلا يرى، ويروى متجدد، بالجيم: أي ما ظهر منه جديداً، وما لم يظهر دارس. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٩٦٩).

(٢) هو زيد بن الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم.

الكييلة بمكة ستة كبار، وأن الشريف أحمد بن زيد كان بالحجاز بعد أن دخل بلاد نجد كما سبق عاد خرج بنفسه إلى بلاد عنزة؛ لأجل تعديهم في الطريق ، فأمنها وانتهب عليهم كثيراً من مواشيهم، وأدخلها مكة، وقبض على جماعة من مشائخ تلك الجهة إلى مكة. وكان دخوله قبيل الموسم، وأن حاج اليماني ضعيف إلى العام لم يحج إلا بنو عضية الذين جاؤا السراة وهم قليل. والشامي كان حجه قوياً زائداً على العادة، أميرهم الباشا صالح في قوة خيل فوق ألف عنان، وبضائع الشام كثيرة، ولم يكن لها طالب من اليمن لعدم دخول التجار هذا العام. وحاج المصري كان دون العادة؛ لأنه حصل بمصر ما حصل من الموت والطاعون، نعوذ بالله منه، فهلك كثير بمصر، بحيث غلقت بعض بيوته، فالقدرة لله سبحانه، والخيرات شاملة ورخص الأسعار ورخص البضائع.

[١٤٦/أ] وجاء الخبر أن علي بن أحمد خطب بصعدة لنفسه، وخلع صاحب المنصورة، وكذلك يوسف صاحب ضوران حذف خطبة الناصر صاحب المنصورة، وصاحب صنعاء حسين بن المتوكل بنى على مثل ذلك، فتغير الناس من هذا الأمر، لا يكون سبب الفتنة ورد الأمر الأول الذي كان استقر وسكن بعض السكون جذعة. وأما قاسم صاحب شهارة، فأجاب على علي بن أحمد صاحب صعدة بعدم الإتفاق، وأنه لا يثق بأحد على الإطلاق.

ووصل رسول من حسين بن عبد القادر بأن الولاية له، وأن صنوه حسن معزول عن المشاركة، وأنه ينزل من كوكبان إلى حدة لمحاصرة حسين بن المتوكل، فكان أهم بذلك، ثم بلغه خلاف ولده عبد الله وصنوه إسحاق على الناصر، فترك ذلك وسكن. وسبب هذا الأمر اضطراب أوامر صاحب المنصورة وتناقضها، بحيث لم يبرم أمراً من الأمور، بل يناقضه من عزل وتولية، ثم له فزات^(١) كثيرة للرؤساء والسادة، والتعودات المتواترة على

(١) فزات: أي أنه كان يَسْتَحْفُفُ بالرؤساء والسادة وقد ورد لدى ابن منظور أن يَسْتَفْرِوْكَ: أي يَسْتَحْفُفُونَكَ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ١٠٩٣).

أشياء غير موجبة، ووضع الزناجير في الرقاب والمعاقبات المجلدة، والتشديدات الغليظة، فنفرت نفوس كثير من الأعيان والرؤساء والقادات الكبار من المشائخ والنقباء والعقال، ولم تصبر على حاله إلا القليل لما يبذله من المال والبرطيل^(١)، وهم على حذر منه في الأفاعيل، لكن غلبهم حب المال، مع أن بذله ليس بعام، بل لمن شاء واختار. ومنهم من يصل إليه من الوافدين والمساكين فلا يصلهم بشيء، ومنهم من يحول له على الولاة فلا يجدي خطه في شيء. [١٤٦/ب] وحرك هذه الأيام صاحب المخا السيد حسن بن مطهر الجرُموزي وصادره فيما عنده وتوعده وتهده وحبسه وطلب العذر فلم يعذره، وبذل له عشرة آلاف قرش حسبما طلبه فلم يقبله. ولما ظهر ليوسف هذه الأحوال وهو بضوران استنكره منه، وكثر الشكا عليه. وكان قد كتب إليه أهل يافع أنهم منقادون لما يجب من الشريعة وأنهم مُسَلِّمون للواجبات، حافظون للطرق، فما الوجه لغزوهم من صاحب المنصورة، فوقع هذا عند يوسف وبعث برسالة إلى القضاة وإلى إخوته، وقال: هذا لا يجوز لصاحب المنصورة فعله، فأجابوا عليه بأن ذلك كما قال، وإنما غلب هذا الرجل للأمر المحال، وتكليف الناس ما لا يطاق ولا يكاد ينال. ووافق هذا أيضاً بعض أولاده وإخوته الذين هم: عبد الله بن محمد بن أحمد بن الحسن، وعمه إسحاق بن أحمد بن الحسن، وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن، وعلي بن حسين بن أحمد بن الحسن مع ما جرى أيضاً من التواعد لهم من صنوهم والمناقضات في الولايات. وكان من المقدور أن عبد الله ولده تراخى عليه سبار العسكر الذين عنده بقعطة فكاتب والده بحاجة الناس إلى المصروف. وأن منهم [١٤٧/أ] من قد هرب من حضرته، فلما وصل الرسول إليه تهدده، وقال: المصروف قد صرنا في جمعه، ولكن عبد الله لا بد من مؤاخذته، وسأصنع به وأصنع، وأفعل من النكال ما يراه أفضع، وهذا الزنجير الكبير - وأشار إليه - قد أهبطه له، وأنت -

(١) البرطيل: الرشوة،

يشير إلى الرسول - لك الزنجير الصغير. فلما بلغ ولده عبد الله هذا الكلام، وما هو بان عليه من النكال والخصام، مع ما قد رأوه مما جرى مع صنوهم حسن^(١) من الحبس الطويل قال: هذا من تكليف ما لا يطاق، وكيف وهو يريد استفتاح جبال يافع، فما مراده إلا إلقاؤهم إلى التهلكة، مع عدم الرعاية والوفاء. وزاد اتفق أنه جهز ولده إسماعيل إلى جبلة وجعل أمرها إليه، وعبد الله هو الذي فتحها واستولى عليها، فقال لسان حاله وإسراره: أصبح قيامه معه لا دين ولا دنيا، وأظهر الندم والاستغفار عما وقع منه في جبلة وما جرى. وكاتب يوسف وقال هو الأولى بالاتباع، وأجابه. وكذلك إسحاق وعبد الله بن يحيى، وعلي بن حسين، وأما إبراهيم بن أحمد بن حسن فهو قد باينه من قبلهم، فاجتمعوا على هذا، وارتفع عبد الله من قعطبة إلى إب. فلما وصلت كتبهم إلى يوسف أظهر الدعوة، وكاتب إلى صنوه الحسين بن المتوكل صاحب صنعاء وجزموا بالخلع للمذكور، فخلعوه وخطبوا ليوسف بصنعاء وذمار وضوران وإب. وجاءت كتب يافع بالإجابة ليوسف، فكان هو^(٢) السادس من الإمام القاسم، وكل سادس مخلوع في الغالب. ووافقهم يحيى بن محمد بن الحسين أيضاً. واختلف أهل صنعاء فيما بينهم وتخوفوا من جانب صاحب المنصورة، وقالوا: لا يحصل عليهم منه انتصار، فيحصل ما يحصل من الخلل، وقد يحصل من أولاده وإخوته انتقاض فيما فعلوه من الإجابة ليوسف، فصاروا في حالة عجيبة. وقد كان شد أهل جبلة بحللهم من جبلة خشية لا يقع فيها مثل العملة الأولى، وكذلك بعض أهل ذمار رحلوا عنها، فعند أن بلغه هذا الحادث بقي في حالة عجيبة وتغير مزاجه وتحدث بالخروج من المنصورة، وجعل للعسكر الذين عنده زيادات في الجوامك ومن دخل معهم، وصار المذكور يقدم رجلاً ويؤخر أخرى خشية من

(١) لم نعثر على ذكر الحسن بن محمد بن أحمد بن الحسن فيما بين أيدينا من مصادر.

(٢) الضمير عائد على الناصر محمد بن أحمد بن الحسين.

خلاف يافع وابن شعفل وأطراف الحجرية. وعند ذلك أرسل ولدأله صغيراً يسمى محسن^(١) بجماعة إلى ذي أشرق، وهو في ولاية صنوه إسحاق، فتلقاه بالحرب والمنع عن دخول بلاده، ف وقعت الهزيمة في أصحاب الناصر وانتهبوا السلاح وأسروا جماعة ومن جملتهم ولده محسن، ثم أرجع محسن إلى عند والده. فأطبقت البلاد إلى تعز [١٤٨/أ] ليوسف، وازدادت الحيرة مع الناصر في منصورته، وعند ذلك تابع حسين بن المتوكل الإمداد بالعسكر إلى ذمار وإلى عند عبد الله بن الناصر وإسحاق، فتقوّت أيديهم. وكان قد أرسل الناصر والياً إلى حراز ووالياً إلى الحيمة، فمنع عن ذلك حسين بن المتوكل وجهز جماعة عسكر، فأخرجوهم عنها. ولما حدث هذا الأمر كان حسين بن حسن ومحسن بن أحمد بن الحسن باقين على إجابة صاحب المنصورة. بعثوا بطائفة من عسكرهم إلى بعدان^(٢)، فخرج عليهم عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن فاحتربوا فيه وهزموهم وقتلوا منهم واستولوا عليهم. وكان من جملة القتلى ولد مسمار من أصحاب حسين بن حسن، ثم إن حسين بن حسن عوض بطائفة من عسكره رئيسهم ولده قاسم بن حسين، فوصلوا إلى إرياب ما بين بعدان وسهارة ويريم وسكنوا فيها، لما لم يجدوا مدخلاً إلى بعدان، فتلقاهم في إرياب علي بن حسين بن أحمد بن الحسن، وعبد الله بن يحيى وعبد الله بن الناصر ووقع الحرب الشديد، فاستولوا عليهم أجمع وأسروهم وقتلوا منهم وانتهبوا جميع محطتهم، وقبضوا ولد حسين بن حسن القاسم بن حسين^(٣)، وعند هذا ذكر رجل مجنون: هذا صاحب المنصورة قد كان سبرت^(٤) له، لكنه ما أحسن لنفسه. [١٤٨/ب].

(١) محسن بن محمد بن أحمد بن الحسن: يذكر ابن عامر بأنه الثاني عشر من أبناء الناصر، وكان رجلاً جليلاً. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٢٧٥).

(٢) بَعْدَان: مخلاف مشهور من بلاد إب، متصل بمدينة إب من ناحية الشرق. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٤٥-٤٦).

(٣) القاسم بن الحسين بن الحسن بن القاسم، ذكر ابن عامر بأنه ثالث أبناء الحسين. ولم يزد شيئاً آخر. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣١٧).

(٤) سَبَرَتْ له: أي صلحت له كل الأمور.

والحمزة بن أحمد بن الحسن صاحب الغراس كرر الطلب لقبائل بني الحارث وهمدان على أنه يدخل بهم صنعاء، فمنعوا أنفسهم وقالوا: ما ندخل، ويحصل بسبب قبائلنا فيها الظلم للمسلمين، ولا ندخل بينكم أيضاً إلا من استقر عليه أحد واتفق الناس عليه من السادة والقضاة والعقال، فنحن مع الجماعة، فأصابوا وأحسنوا وما قصروا ووافقوا الشرع الشريف.

وفي هذه الأيام ظهر حيوان منكر قال الناس: إنه السبب، فيه ضراوة فضر كثيراً من الناس، وأكلهم في النهار والليل من صدفه منفرداً، إلا أن يكونوا جماعة، في بني مطر وضوران وسنحان وقاع صنعاء، وقد قتل منها بنو مطر وسنحان اثنين، وفي طريق الغراس قتل واحد منها وبقي واحد منها في شعوب يدور أكل صعباً بشعوب، وآخر بقاع صنعاء العدني، وظهر في بلاد حضور.

قال من رآه من الناس: وصفته أنه عريض الصدر، عريض الجبهة، دقيق الخرطوم، له أنياب ظاهرة، عريض الذنب، مسلوب من مؤخره، وكبره ما بين الضبع والكلب، إلا أنه أطول منها. وصار يثب لمن ظفر به إلى النحر ولا يأكل إلا بني آدم سلطه فالله يدفع ضرره وخوف كثيراً من الناس، وأكلت جماعة من الناس. وقد خرج هذا الحيوان في مدة محمد باشا في سنحان، وقتلوه تلك المدة، ثم لم يظهر إلى هذا التاريخ^(١).

وفي ليلة سابع شهر صفر وقت العشاء خَرَّ^(٢) نجم من المغرب إلى المشرق، فسمع له حركة من شدة خريرة، سمعه كل الجهات، ورأوه كل يقول هو في جهته.

(١) كتب في الحاشية بخط مختلف عن خط المؤلف ما يلي: [وقد اتفق مثل هذا في سنة اثنتي عش ومائة وألف أو نحو ذلك، وهلك جماعة في حضور وبلاد همدان وبلاد سنحان وعلمان وغير ذلك، وأخاف الناس، لا سيما الأطفال، وقد ذكره في حياة الحيوان بالزبب، من حرف الزاي، وذكر ظهوره ببغداد وظهوره على أسطحهم واهتمامهم به، وتحارسهم، وضربهم الطسوت ونحوها لإفزاعه].

(٢) خَرَّ: الخريز هو الجريان بسرعة، وخَرَّ بمعنى سقط. (مرتضى الزبيدي: تاج التلويح، مج ٣، ص ١٧٢).

وفي نصف شهر صفر وصل الزوار من المدينة المشرفة فأخبروا أن حال دخولهم مكة
جهز الشريف أحمد بن زيد ولده بعسكر كثير وخيل طريق تهامة التي إلى جهة القنفذة
وحلى، ولا يعلموا أين قصدهم [١٤٩/أ].

وفي العشر الأخرى من صفر وصل الخبر أنه اتفق حرب في الجند ما بين إسحاق بن
المهدي وحسن ولد صاحب المنصورة وصنوه محسن الذي كان أسره إسحاق، ثم أرجعه
عند والده في الحرب الأول. وكان هذا الحرب الآخر في الجند، فأنكشف عن قتل كثير من
الجانبيين، ثم كاد أن يغلب إسحاق ومن معه، فجاءت الغارة من حسين بن علي بن
المتوكل ومن عبد الله بن محمد بن الحسن، فوقعت الهزيمة في أصحاب صاحب المنصورة،
واستولوا على المحطة وأسروا الحسن وصنوه محسن مرة ثانية. وحضر أيضاً في الحرب
علي بن حسين بن أحمد بن الحسن في جانب يوسف، ثم رجع كل إلى مكانه، وعند ذلك
أذن إسماعيل بن محمد بن أحمد بن الحسن بالواجهة وهو في جبلة، لما رأى أن قد صار
في حكم المحتاز في جبلة من جميع الجوانب من أعلى ومن أسفل إلى يد صنوه عبدالله،
وشرط رجوعه إلى والده.

ووصلت كتب حسين بن حسن إلى يوسف بأنه يلتقي هو وإياه إلى بعض الطريق،
ولعل يوسف لا يساعد، لئلا تكون خديعة. ومحسن بن المهدي كتب إلى يوسف أنه مجيب
له بشرط ولاية حراز، فوله حراز، وقال: يسكن برداع حتى يتم المشروط. وأرسل السيد
صالح حيدرة لولاية حراز الذي رجع متسابقاً، فلما وصل إلى صنعاء وكان حسين بن
المتوكل قد ضمن ليحيى بن محمد بأنه تكون حراز إليه، ويحيى بن محمد اضطرب عليه
الحال، وقال يريد العزم إلى حراز ليحفظه، وكان إبراهيم بن المؤيد أيضاً قد دخل أطراف
حراز فكتب حسين بن المتوكل إلى إبراهيم أنه يخرج من حراز ويهب له ولاية ثلث الخيمة،
وسار يحيى بن محمد إلى حراز. وقال: إنه إذا دخله حفظه من جانب حسن بن المتوكل لا
يستولي عليه، وقيل: إن حسن بن المتوكل يريد القصد إلى ملحان أيضاً، وهو في ولاية
يحيى بن محمد.

[١٤٩/ب] وعلى الجملة إن الأمور في اضطراب، وقاتل على الملك بلا شك، فאלله يدافع بدفاعه ويسكن نائرة هذه الفتنة التي عقباها عليهم وعلى المسلمين وخيمة.

وحال كتب الأحرف وصلت كتب إلى حسين بن المتوكل أن حسين بن حسن واجه^(١) إلى يوسف، واستكملت المواجهة والقبض على بني المهدي أحمد بن الحسن، وبقي صاحب المنصورة في منصورته وإخوته وأولاده قد خالفوا عليه وقبض على من قاتل معه ووقع في حرب الجند القتلى الكثير، قيل: نحو مائتين من الجانبين، وقيل: أكثر، فلا قوة إلا بالله. وكان أكثر من أجاش به صاحب المنصورة من الحجرية؛ لأن العسكر كانوا قليلاً عنده. ووصل محسن بن أحمد بن الحسن من رداً إلى ضوران مواجهاً، غير أنه قال: يتوقف حتى تستقر الأمور، ثم افتتح من يوسف إلى محله الغراس لافتقاد بيوت والده، فسار من ضوران ومر صنعاء تلقاه حسين بن المتوكل وأكرمه، ثم خرج إلى محله الغراس، وأرسل بعض عسكره إلى الجوف، لتغير حصل فيه.

ولقد غيرت هذه الدولة حالها، وسعت في خراب ملكها وأعزّت عليها غيرها، وحصل خفضهم لما كان يرفعهم، وضرهم ما كان ينفعهم، وغاب عنهم من السعد والإقبال ما كان يحضرهم، وخذلهم من الكل ما كان ينصرهم، وانفتحت عليهم الأيام، وقلبت لهم وجوها، وكشفت لهم مكرها، وأبرزت لهم مكروها، وأغارت عليهم الغير، فسببتهم وسلبتهم، وغالبتهم فغلبتهم، وأذلت أنفسهم العزيزة، وهدمت معاقلهم الحريزة، وطمست على أموالهم المكنوزة، وصارت الدنيا عليهم بعد أن كانت لهم، وجعلت ظلهم هجيرهم^(٢) بعد أن كان هجيرهم ظلهم، وانطفئ الملك وعفى السلطان، ومشى عليهم الدهر وجرى عليهم [١٥٠/أ] الزمان، وجاهرهم من استحالات الناس

(١) واجه: بمعنى أجاب.

(٢) الهجير: الهجيرة والهجر والهجرة: نصف النهار عند زوال الشمس إلى العصر، وقيل: في كل ذلك أنه شدة الحر. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٧٧٣).

حالات، ومن بلو بهم ألوان وتخلفات، شعراً:

والناس أعوان من والته دولته

وهم عليه إذا عادته أعوان^(١)

والجرموزي السيد حسن الذي كان بالمخا سلم ما سلم من المال لصاحب المنصورة، وحمل باقي ما معه من المحصول وشد بخزائنه وأثاثه من المخا طريق تهامة، وخرجت من بيت الفقيه طريق الحيمة حوائجه وجواريه إلى صنعاء، وهو بقي برأسه مرسماً به في المنصورة.

وجاء الخبر بثامن ربيع الأول أن مدينة تعز دخلها أصحاب يوسف وملكوها. وكان فيها من قبل صاحب المنصورة، المتولي لها الشيخ ابن راجح الأنسي، وكان^(٢) دخولها ولم يجز فيها قتال ولا انتهاب، وإنما حصل طرف قتال، خارجها ما بين أصحاب يوسف وأصحاب صاحب المنصورة، وهو أن ولده إسماعيل كان بعد خروجه من جبلة سكن خارج المدينة، فقصده حسين بن علي بن المتوكل، وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن ومن معهم من العسكر، فاتفق طرف حرب قتل من أصحاب إسماعيل ثلاثة، ثم انهزم إلى الدمنة، فعند ذلك واجه أهل تعز وتبع حسين بن علي ومن معه حتى بلغوا الدمنة. وإسماعيل ترفع إلى حصن هناك. وواجهت تلك الجهة أيضاً إلى حسين بن علي، وبعض الحجرية واجهوا إلى يوسف. وعند هذه الأخبار تحرك^(١٥٠/ب) القاسم بن المؤيد صاحب شهارة، وقال: أما إذا كان الأمر هكذا وقد انتصب يوسف وهو حدث صغير السن فالأمر مشكل. وكان قد كاتبه صاحب صعدة علي بن أحمد وكان علي بن أحمد، قد انتصب للأمر في جهاته، وأنه لا بأس بالتراد هو إياه على ما يصلح، ويريد أن يحصل

(١) البيت لأبي الفتح البستي: (أحد قبش: مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي، ص ٥٠٥).

(٢) سقط حرف النون سهواً، وأضيف ليستقيم المعنى.

الإجتماع بقاسم، وأنه يسلم له الأمر ويكونوا يداً واحدة، وقيل: أنه كاتبهم حسين بن حسن صاحب رداع، فالله أعلم ما يكون منهم.

ووصل إلى ضوران رسول من عبد الله بن الناصر أنه يحتاج من يوسف دراهم للعسكر، فقال للرسول: لم يكن معه خزانة ولا مادة، البلاد قد تقسمت.

وعند ذلك في عشرين شهر ربيع الأول سلم قاسم بن المتوكل صاحب ثلا لصنوه يوسف. وزيد بن المتوكل سار من بلاد ريمة إلى تهامة، فاستولى على زبيد وواجه إليه. وكاتب صاحب المخا إلى يوسف.

وخرج الفرنج ببضاعة أدخلوا بعضها المخا ثم ركزوا في باب المنذب لتلقي العماني وتجار عمان، فتحير النعمان^(١) عنهم [١٥١/أ]. وزيد بن المتوكل بعد دخوله إلى زبيد سار إلى المخا، فدخله من غير قتال وقد كان الشيخ نعمة الله اللاهوري الذي ولاه الناصر في المخا فخرج منه. وجاء الخبر بأن حسين بن علي وإسحاق وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن قصدوا إلى جهة المنصورة. وكان إسماعيل بن الناصر بعد رجوعه استقر بحدود جبل المنصورة مما يلي الدمنة، فلم يشعر إلا بوصول الثلاثة بمن معهم من العسكر، فحصل الحرب فيما بينهم، وجاءت غارة والده من المنصورة، ف وقعت الهزيمة في أصحاب يوسف. وكان الحرب في سوق السبت تحت المنصورة بأطراف الدمنة، فوقع القتل الكثير في المنهزمين من أصحاب يوسف. وانهمز حسين بن علي وإسحاق وعبد الله بن يحيى إلى الزيلعي وذي أشرق، واختلفت الأخبار في حسين بن علي وإسحاق ف قيل: أنه وقع فيهم صوائب، وقيل: أنه استولى عليهما. وأما عبد الله بن يحيى فهرب، وكان هذا في آخر شهر ربيع الأول.

(١) لعله يقصد العمانيين.

ومن العجائب أنه جاء خبر هذا الحادث قبل حصوله بنحو نصف شهر، ثم وقع كما قالوا.
وجاء خبر أنه خرج باشا إلى جهة جدة، وأن أحمد باشا الذي في جدة المتولي عليها معزول.

[١٥١/ب] ووصلت كتب صاحب صعدة علي بن أحمد إلى قضاة صنعاء وغيرهم بأنهم يجيبونه في دعوته، وأن النية معه إلى الخروج إلى جهة اليمن^(١) من صعدة لتكون اليد له، وأن الناصر ليس بأهل، وأنه أراد أن يأخذ ذلك بالسيف، وحصل ما حصل بسببه وأمره بجبلبة من المقتلة المنكرة. وأن يوسف دعا إلى الرضا وأنه لا يصلح وأنه قد دعا إلى نفسه راضٍ لنفسه بما دعا غير مشروط بالرضا من غيره، فحصل الأمر العجيب من هذا الاختلاف، كلما أشرف السكون من جانب انتقض من جانب.

وجاءنا كتاب من علي بن أحمد هذا بمثل ذلك، وأنه استمد الرأي في ذلك بعد إبرامه، فكان كما قال الأول في المثل " ذرينا شعير مات شير"، فأجبت عليه بما معناه أن الأولى أن تكون أموركم مبنية على التسكين، وحفظ ما تحت يده من بلاده الأولية انتساباً إلى الأولين، وليكن الأمر من الجميع على طريق الإحتساب لعدم كمال الشروط التامة، ولأجل يكون في ذلك الصلاح بتسكين ثائرة الفتنة، فإنه قد ذكر العلماء كالنجري من الهدوية في معياره، وعبد السلام من الشافعية في قواعده^(٢) أن درء المفسدة أولى من جلب المصلحة، وذكر الزمخشري^(٣) في تفسير سورة الكهف أن الشرائع مصالح، وأن هذه المسألة كلها ظنية، وارتكاب المقطوع بالمظنون لا يجوز من القتل والقتال، وغصوب الأموال [١٥٢/أ] وأذية المسلمين. والمحافظة على بلادكم أولى من خروجكم. مع أن أحمد بن زيد صاحب مكة بلغ أنه جهز إلى بيشة ويخشى إذا خرجتم من اختلال بلادكم. وكان قد ساعد محسن بن

(١) جهة اليمن: المقصود بها المناطق الجنوبية، سبق ذكرها.

(٢) سبق ذكر النجري وابن عبد السلام وكتابهما.

(٣) التفسير للزمخشري هو: (الكشاف عن حقائق التنزيل) لأبي القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري، وقد سبق ذكره.

المهدي صاحب الغراس بالولاء إلى جانب يوسف والخطبة، ثم لما بلغه هزيمة الجماعة في الدمنة رجع عن ذلك، وقال: هو متوقف في هذه الساعة حتى تقرر الأمور.

وقاسم بن المتوكل صاحب ثلا خرج إلى طيبة^(١) وكاتب صنوه حسين بن المتوكل أنه يلقاه إلى هنالك لمفاوضة قواعده، فلما تراخى ترجح له عاد إلى ثلا، ولأجل أنه بلغه خلاله ما حصل من الحادث في الدمنة من هزيمة أصحاب يوسف، وكذلك صاحب كوكبان قد كان تقارب إلى إجابة يوسف، فلما بلغهم ذلك توقفوا على الأصل.

وجاء بعض الكتب إلى بعضهم فذكر تحقيق الواقعة، قال: إن حسين بن علي بن المتوكل وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن وإسحاق صالوا على إسماعيل بن محمد الناصر بن المهدي أحمد بن الحسن وهو في موضع في الدمنة يقال له: (أم قُريش)^(٢) جبل فيه قرى قريب من وادي الدمنة لم يكن بالمرتفع ديار بني السلمي. وأنه رتب أصحابه على الطريق في بيوت ومكامن، فلما طلع أول القوم بخيلهم صبت عليه البنادق من كل جانب والطريق في الوسط [١٥٢/ب]، فراح كثير من الخيالة، منهم الأمير فرج الذي كان مع علي بن المتوكل، ومنهم أحمد بن الفقيه ومحمد بن جميل الظليمي ومنهم ولد من أولاد الشيخ عامر الصايدي وسيد من بني الديلمي من أهل السر وكثير من أهل الخيل والعسكر، وكانت مقتلة، قيل: جملتهم نحو ثلاثين نفراً، وقيل: أكثر وأكثرهم من أهل الخيل؛ لأنهم أول القوم. وبقي إسماعيل في تلك الليلة في حكم المحاصر قدر أربعة أيام، ثم جاءت غارة عبد الله بن الناصر من قبل يوسف وهو كان في إب، فلما وصل اشتد الحصار على صنوه إسماعيل، فخاطب بالمواجهة وواجه لما قل عليه وعلى من معه الماء

(١) طَيْبَة: بلدة مطلة على قرية القابل من الجهة الغربية، وهي منطقة حصينة، وفيها قلاع وحصون. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٩٦٨).

(٢) ورد لدى المقحفي: قُريش: حصن بالقرب من مدينة دمنة خدير، جنوب شرق مدينة تعز بمسافة ٢٨ كم، ولعله المقصود هنا. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٦٩).

والطعام، وأن عبد الله بن يحيى وقع فيه صائبة، وقيل: أنه هرب، وقيل: أن هذا حرب آخر غير الأول، وأن القتل الكثير كان في الأول في سوق السبت، وهذا بعده، ولما وصل عبد الله بن محمد مغيراً ترفع صنوه إسماعيل إلى الجبل وحاصره وواجه إليه، والله أعلم.

ولم يبق إلا صاحب المنصورة في أضيق من حلقة الفاس في منصورته، لم يخرج منها، فإله أعلم ما ينتهي الحال بينه وبينهم، فلا قوة إلا بالله.

[١٥٣/أ] وكان الناصر قد استعان بأهل الحجريّة في هذا الحرب الحاصل فأجأه صهره ابن مغلس بقومه من أهل الحجريّة، فلما كثروا حصل ما حصل من هزيمة أصحاب يوسف. وكان قبل ذلك قد طلب منهم مهلة قدر شهر، فلم يحصل إسعاد، وصاروا هنالك متراكين الآن، وقل المدد من عند يوسف ومن صنوه الحسين لما نفذت الخزائن وقلّ المدخول معهم وضعفت الضربة معهم التي كان يمدون بها، حتى بلغ الحال معهم العجب في قل المدد؛ لأجل تفرق البلاد بينهم واختلاف آراءهم، لكن أهل اليمن قد استمدوا من البلاد اليمنية فيما احتاجوا له ما يكفيه عن الغارة.

وجزم محسن صاحب الغراس بالخطبة ليوسف، فخطب له الجمعة أول شهر ربيع الثاني، وظهر سبب ذلك أنه وصل كتاب من المنصورة إلى الحمزة صنوه بأن الولاية له، وأنه لم يبق لمحسن أمر، فحصل التغير مع محسن. وكتب الناصر إلى قبائل بني حشيش وبني الحارث وهمدان بأن الولاية للحمزة، والحمزة لما وصلت الولاية له توعد القاضي عبد الواسع الخطيب وخوفه، فهرب القاضي وصار إلى صنعاء، ثم إن محسن دخل صنعاء يوم السبت عاشر شهر ربيع الآخر. ولم يتم لحمزة مراده. والضربة غيرّها صاحب المنصورة، وجعل إلى ما كانت عليه في زمن والده أحمد بن الحسن. واستقر الضرب للقرش عنده منها للخمسة الأحرف، وصعدة كذلك غيروها، ولم تسلك فيها ضربة غيرهم أصلاً، ولأجل هذا وقل الضروب [١٥٣/ب]، والضربة في بلاد يوسف كسدت وفترت، ولم يبق فيها محصول كما كانت، ولم تبق ضربته إلا الشيء الحقير في بعض

الأوقات، وصارت تضمحل وتصغر، حتى صارت البقشة الخمس بقشة صغيرة، بلغ صرف القرش إلى سبعة وعشرين حرفاً منها.

وحسن بن المتوكل استولى على الضامر من بلاد حراز وتصرف فيه، لاتصاله ببلاده بمساقط حراز من جهة الغرب مما يلي الحقار وبلاد لعسان. وسبب عزل الناصر لصلوه محسن من بلاد الغراس وتولية الحمزة عزمه من رداع وموالاته ليوسف ووصوله إليه إلى ضوران حال مروره، فلما بلغه ذلك عزله عن البلاد.

وفي هذه الأيام تقرر زيد بن المتوكل في المخا بعد أن قرر عمله واستولى عليه وخطب فيه لأخيه يوسف، واستولى في المخا على علي بن يحيى بن حسين بن المؤيد^(١)، وأرسل به إلى ضوران تحت الأسر، فوصل ضوران.

وظهر خبر من رجل خصيص أن صاحب المنصورة الناصر كتب إلى أحمد بن زيد أنه يمدّه بغارة، أو أنه إذا غلبوه فإنه ربما يرحل إلى بلاده مكة ويستعين به في المخرج، هكذا أخبرني به من له اتصال واختصاص بجناب صاحب المنصورة. وأنه يريد الخروج من المنصورة هذه الأيام إلى السهل، فإن جاء وله مطعم في الإستيلاء على بلاد تعز ثم النفوذ إلى غيره فذاك، وإن لم يحصل عرج إلى تهامة وسار جهة الشريف ولو إلى صبيا ويستمد من هناك من رئيسهم، أو إلى اللحية؛ لأن صاحبها حسن بن المتوكل من أعوانه وأتباعه، فهذا من العجب. وصاحب كوكبان سلم الأمر ليوسف وخطب له، وعلي بن أحمد صاحب صعدة كتب إلى صاحب [١٥٤/ أ] المنصورة بإجابة دعوته وأنه صار مشغولاً بنفسه.

وفي نصف شهر ربيع الآخر واجه حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم أبو طالب صاحب عمران إلى يوسف بن المتوكل. وصاحب شهارة فتح المخازين حق المتوكل

(١) علي بن يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، قتل في إحدى معارك الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ١٦٤).

والمؤيد والده التي بشهارة، وتصرف فيها وقضى ما عليه من الدين من المدة السابقة منها. وسلم الأمر في سادس عشر شهر ربيع هذا حسن بن المتوكل لصنوه يوسف، وكذلك حسين بن حسن صاحب رداع جاءت كتبهم في يوم واحد بالتسليم ليوسف.

وفي عشرين شهر ربيع الآخر عاد حسين بن علي وإسحاق ومن معهم لقصد صاحب المنصورة، فتلقاهم محسن بن محمد صاحب المنصورة وارتكز الحرب، وخرج صاحب المنصورة في الأثر لمظاهرة^(١) ولده محسن وحصل الحرب. فراح من الجانبين قدر عشرين نفراً، وقيل: أكثر من ذلك، ثم عاد صاحب المنصورة إلى محله واكتفّ الحرب وواجه كثير من أهل الحجريّة إلى أصحاب يوسف، وصار حسين بن علي بن المتوكل وإسحاق يضايقون صاحب المنصورة ويزحفون عليه [١٥٤/ب]، فخرب صاحب المنصورة المحمولة؛ لأجل لا يطلعون حصن الدملوة. وقبائل المشرق استولوا على بلاد لحج، وحصل في اليمن الأسفل من الريش ما لم يحصل مثله، فلا قوة إلا بالله.

واستقر أصحاب يوسف حسين بن علي بن المتوكل ومن إليه خارج المنصورة في المطرح الذي طرح فيه الرجبى أيام خلافه عليه، فكان عقب ذلك وقربوا من المنصورة، فحصل حرب بينهم قتل فيه جماعة من أصحاب حسين بن علي وإسحاق كثير نحو خمسين نفراً من الجانبين، وأكثرهم من أصحاب صاحب المنصورة، ثم هزموا إليها، وهتفوا بالكتب للغارة عليهم والزيادات من يوسف. وصاحب المنصورة كاتب إلى يافع بأنهم يعينوه على عيال الإمام المتوكل ومن انضاف إليهم وبذل لهم ولاية عدن وبلاد لحج، فلم يسعدوه، وقالوا: المراد حفظ بلادنا.

وحصلت الحوزة على المنصورة من جميع الجوانب وطرح بعض القوم في محل يقال له: قدس. وخرج السيد حسن الجرهمي رسولاً بالخوض بالصلح، فكان خروجه من

(١) لمظاهرة: لمساعدته ويكون له ظهيراً، أي عوناً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٢، ص ٦٥٨).

الفرج له، فلم يكن همه إلا النجاة من حبال صاحب المنصورة، بعد ما حصل معه ما حصل من الترسيم^(١) والضيقة. ولم يبق لصاحب المنصورة من البلاد التي حوله مادة بل ينفق مما جمعه من الدُّخْن^(٢) على من عنده ممن بقي من الخاصة. وعلى الجملة أن أكثر اليمن قد صار مجيئاً ليوسف والتهائم والجبل، ولم يبق إلا صاحب صعدة، ويوسف أصغر أولاد المتوكل سنَّه في نحو خمس وعشرين سنة، والملك لله يؤتیه من يشاء، والله يصلح البلاد والعباد.

[١٥٥/أ] وفي ثامن شهر جمادى الأولى كان تحويل سنة العالم لدخول الشمس أول درجة الحمل، وزحل قد خرج من السنبلة، والمشتري في برج القوس، وكذا المريخ والجوزهر في العقرب، والقمر في الجوزاء، والزهرة وعطارد في الثور.

وجاء الخبر هذه الأيام أن صاحب المنصورة غزا بعض المحاط عليه وهي محطة رئيسهم فيها السيد محمد الديلمي، كان قد حفظ بعض الطرق فمنع الداخل والخارج إلى المنصورة، فاستولى عليه، وكان بعض المحاط قد حطوا على الماء خارج المنصورة، فشرع التضرر مع أهل المنصورة من الماء، فاتفق أن وقع مطر أملى البرك داخل المنصورة ومصاب المواجل في المنصورة فيها شجر البنج^(٣)، فيكون الماء فيه تغير وركة، ولا يزال في جبل المنصورة السخمة^(٤) والسحاب [١٥٥/ب]. ولما ضايق صاحب المنصورة تلك الجنود صار محتازاً ولم يحصل له الخروج منها، فبقي فيها حائراً والمحاط في قدس وغيره ليس بينهم وبينه إلا بلغ المدفع، ولم يقربوا إلى المنصورة خشية من المدافع. وعند ذلك كتب قاسم صاحب شهارة وهو باق على الأصل الأول من موالاة صاحب المنصورة يذكر له

(١) الترسيم: أي تحت التحفظ والحجز.

(٢) الدُّخْن: نوع من الحبوب الزراعية، يزرع في المناطق الحارة.

(٣) شجر البنج: البنج ضرب من النبات، وهو مما يقوى به النبيذ. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٢٦٧).

(٤) السُّخْمَة: هو الضباب، ويقال له أيضاً: السُّخَيَّانِي.

التأسي بمن مضى، وأنه يصبر وأنه لا يصلح إلا الإحتمال، وأنه يتوجه النظر فيما يسكن
ثائرة الفتنة، فأجاب عليه أنه طالب للشريعة، وأنهم يجتمعون إلى مكان متوسط للنظر فيما
فيه صلاح الإسلام، وأن الأمر الذي نقم عليه قابل للحق فيه، فعرض القاسم مضمون
جوابه هذا على أولاد المتوكل وغيرهم، وهذه أمور متباعدة، فلو كان هذا من أول الأمر،
والأمر كما قال الأول:

أمور يضحك الجاهل منها

ويكي من عواقبها الحلِيم

وهذه الفتنة الثائرة بهم زادت على فتنة أولاد المطهر بن شرف الدين؛ لأن تلك الفتنة لم
يبلغ حروبها إلى هذا، إنما وقع منها حرب واحد بين لطف الله بن مطهر وعلي بن
يحيى لا غير.

وفي نصف شهر جمادى الأولى وصل إسماعيل بن محمد الناصر ولد صاحب المنصورة
إلى صوران، أرسله صنوه عبد الله ومن معه من الحاضرين هناك [١٥٦/أ]. ولما وصل
كتاب القاسم صاحب شهارة إلى حسين بن المتوكل والقضاة بصنعاء وأجابوا جميعاً أن
طلب الإجتماع قد كان حاولنا فيه وأردناه فلم يحصل من صاحب المنصورة إليه التفات
وأعرض عنه وطلب غزو المشرق والتجهيز عليهم من غير نظر إلى اجتماع ولا استشارة
في القصد لهم. فلما كان ذلك منه سكنوا، وقال بعضهم: القصد ليافع يحتاج إلى تروي أولاً
ويجمع ما يحتاج إليه من الخزانة مع ضعف السنة وغلاء الأسعار، وليس في هذا عجلة،
وكان المطلوب الآن غيره، وأما الآن فلم يبق للإجتماع فائدة بعد إجابة أكثر
اليمن ليوسف.

وفي ثامن عشر شهر جمادى الأولى وصل الخبر من أصحاب يوسف المحاصرين على
المنصورة أنهم لم يشعروا ثاني عشر يوم في شهر جمادى الأولى إلا بمغزى من صاحب
المنصورة إلى محطة حسين بن المتوكل، فوقع الحرب بينهم، وكادوا يستولون على

حسين بن علي، لولا غارة عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن من محطته فوق الحرب. قتل من أصحاب صاحب المنصورة جماعة نحو اثني عشر نفرًا منهم: إسماعيل الذانبي، وكان قد خرج صاحب المنصورة عقبهم، فانكسروا إلى وجهه. وراح من أصحاب حسين بن علي جماعة نحو ذلك القدر. ثم لما دخل أصحاب صاحب المنصورة أغلقوا الباب وأمروا برمي المدافع وقد كان شحونها بشيء من المسامير والسلاسل، فطفت عليهم المدفع ولم يصبهم ورموا بآخر فتكسر المدفع، ثم رجعوا إلى محلهم سالمين ولم يرح منهم إلا من راح حال الحرب، والله أعلم.

[١٥٦/ب] وطالت الفتنة هذه فيما بين المذكورين، فهذا إلى هذا التاريخ سلخ جمادى الأولى منها سنة كاملة، وجرى ذلك بينهم كما جرى مع ملوك الطوائف^(١).

قال الصفدي^(٢) في شرح اللامية^(٣) عند أول بيت منها في قوله:

أصالة الرأي أغتني عن الخطل^(٤)

ما لفظه: لما استولى اسكندر^(٥) على ملك فارس كتب إلى أرسطو^(٦) يأخذ رأيه في ذلك،

(١) ملوك الطوائف: عرّفهم المؤلف فيما سيأتي.

(٢) الصفدي: هو خليل بن أبيك بن عبد الله الصفدي، صلاح الدين، أديب مؤرخ، كثير التصانيف الممتعة، ولد بصفد بفلسطين، وإليها نسبته، تولى ديوان الإنشاء في صفد ومصر وحلب، ثم وكالة بيت المال في دمشق، فتوفي فيها سنة ٧٦٤هـ/١٣٦٣م. له زهاء مائتي مصنف. (الزركلي: الأعلام، مج ٢، ص ٣١٥).

(٣) شرح اللامية: هو كتاب (الغيث المسجم في شرح لامية العجم) مطبوع في مجلدين.

(٤) ورد البيت كالتالي:

لا الصبر ساعد قلبي في السلو ولا أصالة الرأي صانتي عن الخطل

(ديوان ابن نباتة المصري، ص ٣٨٢).

(٥) اسكندر: هو الاسكندر الأكبر (٣٥٦-٣٢٣ ق.م) ملك مقدونيا، ابن قليب الثاني، تتلمذ على أرسطو وأخضع الثورات التي قامت بعد موت أبيه، وفي سنة ٣٣٤ ق.م بدأ تنفيذ مشروع محاربة وغزو الفرس، وهو مؤسس مدينة الاسكندرية، ومات وعمره ٣٣ سنة. (أحمد الهاشمي: جواهر الأدب، ج ١، ص ٩٢؛ الموسوعة العربية الميسرة، ص ١٥١).

(٦) أرسطو (٣٨٤-٣٢٢ ق.م) فيلسوف يوناني، تتلمذ على أفلاطون، وعلم الاسكندر الأكبر (السابق ذكره) كان يحاضر ماشياً فُسمي هو وأتباعه بالمشائين، صنف العديد من المؤلفات، وكان له أثر في الفلاسفة الإسلاميين فلقبوه بالمعلم الأول وشرحو فلسفته (الموسوعة العربية الميسرة، ص ١١٧).

فكتب إليه الرأي أن توزع ممالكهم بينهم وكل من وليته ناحية سمه بالملك، وأفرده في ملك ناحية، وأعقد له التاج على رأسه وإن صغر ملكه، فإن المسمى بالملك لا يخضع لغيره ولا ينتسب أن يقع بينهم تغالب على الملك، فيعود حربهم لك حرباً بينهم، فإن دنوت منهم دانوا لك، وإن نأيت تعزوا بك، وفي ذلك شاغل لهم عنك وأمان لإحداثهم بعدك شيئاً. فلما بلغ الإسكندر ذلك علم أنه الصواب، وفرق القوم في الممالك، فسمّوا ملوك الطوائف، فيقال: إنهم لم يزالوا برأي أرسطو مختلفين أربعائة سنة، ولم ينتظم لهم أمر، انتهى كلامه.

وجاء خبر آخر شهر جمادى الأولى أنه كان بعد الحرب الأول تعقب ذلك أرسل صاحب المنصورة عسكرياً من المنصورة على سعيد قاضي، وهو في محل قريب من عبد الله بن يحيى، فاحتربوا هنالك، ثم انكسر أصحاب صاحب المنصورة إلى الدملوة ثم اصطلحوا ثلاثة أيام.

وطلع جماعة من الهنود الواصلين بالبز من المخا إلى صنعاء خشية منهم على ما معهم لما رأوا أعمال المخا بسبب زيد بن المتوكل مجموثة^(١).

[١٥٧/أ] وجاء خبر أن الزريقة من الحجرية والوا إلى صاحب المنصورة، ووعدوه بالقيام معه والإعانة بدفع المحطة التي عليه من ولده وغيره، فعند ذلك كتب حسين بن علي وعبد الله بن يحيى إلى يوسف بالإمداد بالعسكر، لئلا يحصل ما يحصل باجتماع القبائل. فكتب يوسف إلى صنوه حسين صاحب صنعاء ويحيى بن محمد، فأرسل حسين بجماعة عسكر نحو أربعائة رئيسهم شيخهم الشيخ صلاح بن خليل الهمداني. وفي خلاله هرب من أصحاب حسين بن علي بن المتوكل النقيب البرطي الملقب الفرحة بجماعة من أصحابه إلى المنصورة، وصارت المنصورة يدخلها يومئذ من طريق القماطرة والزريقة ما يحتاج إليه مما يجلب، فاسترجع بسبب ذلك وركدت المراكزة حينئذ.

(١) مجموثة: غير منظمة.

قيل: وسبب هرب النقيب الفرحة أنه كان أرسله إلى المنصورة على صفة أنه يستخرج له بعض شيء من المال، فسار إلى هنالك، ووصف لصاحب المنصورة أنه إذا بذل له من المال وصل مواجهاً أو انتقل من محطته وتنحى إلى الدمنة فأعطاه ألف دينار من الذهب وألف حرف عددي من الفضة وخرج بها إلى حسين بن المتوكل، فرجع حسين عن ذلك القول وأراد أن يأخذها منه ولا يتم منه ما قال، فأبى النقيب، وقال: هذه أمانة لا يعذر فيها إلا بتمام قوله الأول، فانسئل هارباً وأعادها جميعاً، فسمح صاحب المنصورة للنقيب بالعددي وقبض الذهب. ثم إن النقيب لازمه وما زال يخرج إلى الغزو إلى المحطة في الليل [١٥٧/ب].

ووصل الخبر بأنه خرج عسكر صاحب المنصورة إلى أطراف المحطة، فجرى حرب وقتل من قتل من الجانبين.

وحصل قران بين الزهرة وعطارد في برج الثور شوهد قرانها وقت المغرب في المغرب عقب غروب الشمس.

وفي هذه الأيام وصل خبر أن الشريف أحمد بن غالب^(١) خرج من بيشة بأمر الشريف أحمد بن زيد إلى نواحي ذهبان وأطراف بلاد قَحْطَان^(٢)، رأس بلاد الحرامية.

وفي يوم الإثنين ثاني شهر جمادى الأخرى اتفق حرب عظيم يوم الإثنين على محطة حسين بن علي وعبد الله بن يحيى بن محمد بن حسن، وكل عاد إلى محله.

وفي هذه الأيام السيد حسين بن زيد بن علي بن جحاف الذي كان متولياً بيندر عدن من قبل صاحب المنصورة طلبه الناصر إلى المنصورة، فصادره بجميع ما معه، وخرج منها

(١) أحمد بن غالب: سبق ذكره.

(٢) قَحْطَان: من قرى الأجلج، من بني شهر في الشعف، في الجنوب الغربي من الخضراء، في السراة، في إمارة بلاد عسير. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ٢، ص ٩٥٩).

لا يملك مما جمعه شيئاً حتى مماليكه. وهو الذي اختار هذا، فإنه لما عزل من زبيد وبيت الفقيه أيام أحمد بن الحسن تآقت نفسه إلى الولاية، فقصده باب صاحب المنصورة، فولاه عدن، ثم خرج منه عطل. وولايات صاحب المنصورة ليس لها أمل لأنه سريع الانقلاب فيها، والمصادرة فيما جمع منها.

[١٥٨/أ] ثم خرج الناصر يوم ثاني إلى محطة ولده عبد الله وصنوه إسحاق، فوقع حرب أعظم من الأول واستمر ذلك اليوم الذي خرجوا فيه عليهم إلى الليل من ضحوة النهار إلى يوم ثاني، ثم عاد إلى المنصورة. وقد راح من الجانبين كثير ومصاويب وصل جماعات منهم إلى صنعاء وإلى البلاد العليا سايرين بلادهم وضايقوا المنصورة، ورموا بالبنادق إلى داخلها، فأصابوا جارية في حجرة الدار حاملة لشيء من الطعام، فسقطت في حجرة الدار ميتة، لا قوة إلا بالله.

وحصل في هذا الحرب الإعانة من أصحاب ابن مغلس من قبائل الحجرية، فكثروا قلعهم فوق ما وقع، وصار أصحاب يوسف يستمدون بالكتب بالغارة، وقد تعذرت؛ لأن ذلك الحادث زاد الناس عدم الرغبة إلى العزم وقل المدد، لضعف الدراهم وعدم الإلتفاع بها، ولأنه لم يكن مصداقاً مع يوسف غير صنوه حسين صاحب صنعاء، فأما غيره وإن قد والوافي الظاهر فهم غير منجدين ولا واصلين ولا ناهضين، بل صاروا محافظين لبلادهم، ويقول لسان حالهم إنه إن حصل نصره ليوسف فقد والوه، وإن حصل خلافه فهم لم يجبر منهم محاربة لصاحب المنصورة.

وجاءت أخبار من الواصلين عقب الحربين المذكورين أنه غزا محمد بن أحمد بن الحسن الناصر إليهم، فاحتربوا.

وفي هذه الأيام بنصف شهر جمادى الأخرى ضعفت الضريبة مع حسين بن المتوكل وغيره، وتعذرت القروش والدراهم الأولية، وامتنع التجار عن تسليم القروش؛ لأجل قتلها معهم، ومن معه بقية منها يريد إذا حصل له عوض من الموسم الهندي، ولعدم

المصلحة فيها وصغر بقشها [١٥٨/ ب] وارتفاع الصرف فيها، بلغ القرش خمسة وثلاثين حرفاً وأكثر، فلم يبق معهم خراج^(١) فيها. فأمر حسين بن المتوكل البانيان على تسليم قروش، فامتنعوا، فأمر بجماعة منهم الحبوس والحصون، وقال: لا بد لهم من التسليم، فقالوا: لا خراج لهم، فلم يعذرهم، وغلقوا حوانيتهم، وهم الذين كانوا يبذلون الشفعاء في قبول القروش للضربة، ولكنهم لما عرفوا بضعفها بعد وصغرها امتنعوا.

وفي هذه الأيام ظهر خبر بأن السلطان محمد بن إبراهيم خان قُتِل في حرب النصارى من الفرنج^(٢)، فكان رزءاً عظيماً في الإسلام، رحمه الله وأنه انتصب بعده صنوه سليم بن إبراهيم بن أحمد خان^(٣). وأخبرني الشيخ إبراهيم المدني الذي خرج من حضرة أحمد بن زيد بكتب في الأيام الأولى في شهر القعدة الماضية وهو إلى الآن باقي باليمن، فقال: إن التقاويم في تلك الجهة من أهل الفلك أن السلطان محمد يموت في هذه السنة، وأنه يقوم بعده صنوه سليم، وسيفتح فتوحات كثيرة، والله أعلم بالغيب.

ورأيت في القصيدة التي ذكرها حسين بن سامي الهتاري المدني^(٤) في كتابه الذي صنفه المسمى (النور الساطع بلوامع الجفر الجامع) في ذكر طريق معرفة الحرفي قوله:

وسابعة بالروم مع أرض طيبة

حوادث أجناد بكل أذيتي

(١) خراج: هنا تعني مصلحة أو فائدة.

(٢) من المعروف أن السلطان العثماني محمد بن إبراهيم (محمد الرابع) قد استمر على عرش السلطنة حتى تم عزله وتولية أخيه (سليمان الثاني) مكانه في ٢ محرم ١٠٩٩ هـ / ٨ نوفمبر ١٦٨٧ م. ولم يقتل في حربه مع الأوربيين أو الروس. (سعيد أحمد برجاي: الامبراطورية العثمانية تاريخها السياسي والعسكري، ص ١٦٠).

(٣) الأصح أنه سليمان بن إبراهيم بن أحمد خان (سليمان الثاني) تولى السلطنة في الفترة من ١٠٩٩-١١٠٣ هـ / ١٦٨٧-١٦٩١ م.

(٤) لم أعثر له على ترجمة فيما بين يدي من مصادر.

وثامنة بالروم دامت مكائد

لهم وبهند السند أيضاً وكوفتي

وتاسعة التسعون حال مكيدة

بمكة في الأشراف شرأبفتتسي

وختم رأس القرن للسيل شدة

وللحرب إيقاد وكل بمكة

والذي اتفق من الفتنة في اليمن بين الأشراف في سنة ثمان وتسعين وألف. وأما الروم فوقع فيه فتنة الفرنج، وانتصر عليهم السلطان.

وفي المنظومة المكية لابن بسطام قوله في سياق مكة المشرفة، بعد أن ذكر سعد بن زيد وما يقع معه فيها:

يردها من الغرب جيش العريم	وزرق العيون وحمى الشعر
وهذا يكون إلى عام قاف	ومن بعد قاف يكون الفخر
وفي بعد من زمرى بها	يكون عليك بأقصى هجر
يبيد الأئمة وأوطانهم	ويخرجهم من حصون شذر

وهذا قد تقدم في الثمانين والألف خروج الباشا حسين إلى مكة وإخراج سعد وصنوه أحمد عنها كما سبق، إن كان هو المراد، ثم صفح عنهم [١٥٩/أ] السلطان وعفا عنهم. وأما بعد إلى رأس المائة المشار إليه بالقاف فما قد اتفق شيء منه، والله أعلم بذلك.

وفي يوم الخميس تاسع عشر شهر جمادى الآخرة اتفق مغزى من صاحب المنصورة على ولده عبد الله فاستولى عليه وأدخله المنصورة وحبس فيها، وسبب ذلك أنهم تفرقوا

بمحاطهم، كل منهم حط بجهة متباينة، فكان ينال منهم بالغزوات، ويوثب عليهم جوار المنصورة. وظهر الوباء في فصل الصيف، فمرض كثير ومات من مات من العساكر. وجاء التحقيق واستفاضت الأخبار بأن صاحب المنصورة الناصر لما ضاق به الحال لم يجد بداً من الإستنصار بقبائل الحجرية، وبذل المال لمشائخهم، فأرسل بعض النقباء معه إليهم، فأجابوه، وهذا الرجل يسمى رباح، فاستمالهم واجتمعوا له وجمعهم إلى قريب المنصورة من ناحية بين الجبال لا يشعر بهم أهل المحطة. وكتب إلى الناصر صاحب المنصورة بذلك، فخرج صاحب المنصورة منها لمقاتلة الحرب إلى محطة ولده عبد الله وصنوه إسحاق، فشرع الحرب، فانكسر لهم والذي معه القليل من عسكره، ثم تبعوهم إلى قريب المنصورة، فلما حصل ذلك وهم في آخر الحرب والرمي إذ أقبلت عليهم القبائل من كل فج عميق وأحاطوا بهم من خلفهم وعن أيانهم وعن شمائلهم وحالوا ما بينهم وبين محطتهم ووقع الحرب والضرب، فقتل كثير من أصحابهم، ولم يفلت منهم إلا من هرب أو واجه وأسرأ ولده عبد الله وصنوه إسحاق وأسرأ منهم وأقبلوا على محطتهم انتهبوا، فلما شعر بذلك أهل المحطة الأخرى وهم حسين بن علي بن المتوكل وعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن لم يكن همهم إلا الإرتحال، وحمل ما خف من الأثقال، حتى بلغوا إلى بلاد الأحدي وجبل سامع^(١) على مسافة يوم، وأرادوا العزم إلى تعز [١٥٩/ب] فتدرك الأحدي بأنهم يستقرون ولا عليهم بأس، فسكنوا ثم لم يشعروا إلا بإحاطة القبائل عليهم فحاربوهم هنالك. وعند ذلك واجه جميع اليمن الأسفل للناصر، ونوروا النيران حتى بلغت إلى سمارة، ولم يبق إلا المدين؛ لأجل الرتب فيها. فلما حدث هذا الحادث شلت قبائل اليمن الأعلى رؤوسها وهابوا الناصر، ونفدت الخزائن مع الدولة اليوسفية^(٢). وظهرت فترتهم وقل ما بأيديهم من المال والرجال، فالملك لله

(١) جبل سامع: جبل في شرقي المواسط من بلاد الحجرية، يبتعد عن مدينة تعز جنوباً بنحو ٤٠ كم. (المحففي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٦٢).

(٢) اليوسفية: نسبة إلى يوسف بن الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم.

تعالى ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وجاء الخبر بوصول الجنود العثمانية إلى مكة وخروجهم عنها طريق اليمن في هذه الأيام بأول رجب، وأن أحمد بن غالب الشريف الأمير المكي قد بلغ إلى بلاد قحطان ووادي ذهبان رأس بلاد الحجاز. فمن الناس كثير قال: في ذلك فرج على المسلمين من هذه الفتنة التي طالت باليمن من غير مصلحة للمسلمين، ولأن الظاهر أنها لا تنقطع فيما بينهم؛ لأنهم قد اشتجروا على البلاد، وكل منهم يريد بلاد الآخر.

وجاء خبر آخر أن أهل الحجرية بعد تمام الواقع من الحرب والإستيلاء على المذكورين صالوا على المنصورة، فانتهبوها وحوزوا صاحبها.

وجاء خبر أن حسين بن علي وعبد الله بن يحيى واجهوا، وطلب لهم الأمان الشيخ الأحدي ودخلوا إلى المنصورة. وكتب صاحب المنصورة إلى صاحب شهارة ووادعه القاسم وأحمد أبناء المؤيد بن القاسم؛ لأنهما على الولاء المتقدم لصاحب المنصورة، والخطبة بالإخبار بالحادث والإستيلاء على المذكورين. وأحمد بن المؤيد كتب إلى حسين بن محمد بن أحمد أبو طالب صاحب عمران بأنه يدخل في إجابة الناصر، وإلا فهو متقدم إليه، فبقي المذكور في حيرة من أجل ذلك بين إقدام وإحجام، وعند ذلك أمر يوسف جماعة من عسكر جبل ضروران وبلاد آنس بالغارة ورئيسهم العبد فرحان، فساروا إلى ذمار. وبلغهم أن قد دخل حسين بن علي بن المتوكل وعبد الله بن يحيى المنصورة تحت الأسر، فسكنوا بدمار، وقالوا: إلى عند من نصل [١٦٠/ أ] بعد ارتفاعهم والإستيلاء عليهم ومواجهة اليمن الأسفل؟ فاستقروا هنالك، وبقي يوسف في حيرة وسقط في يده، ولا سيما وصنوه زيد بالمخاقد واجه إلى صاحب المنصورة الناصر فتغلق اليمن الأسفل جميعه إلى سيطرة.

وصاحب شهارة باقى على الأصل، فلم يبق إلا حوزته بلاد ضروران وصنعاء، ولعلمهم يواجهوا، والله أعلم.

واستفاضت الأخبار بصنعاء وغيرها بخروج أحمد بن زيد وأحمد بن غالب شريف مكة ومعهم جيوش وأمراء من العرب والترك كثير. وأن أولهم دخل صيبا، ثم جاء الخبر قدموا صيبا إلى صنعاء.

وفي يوم الجمعة ثاني عشر شهر رجب أمر الدولة بأن البقشة التي كان حسابها خمسة كبار تكون بقشتين، فضعفها وصغرها، وفرح البعض وتغير البعض من الناس، الفقراء استراحوا بذلك والأغنياء تضرروا؛ لأن عليهم كسر فيها وارتبشت أحوالهم. وغلق كثير من أهل البيع والشراء حوانيتهم، واضطرب الحال في التعامل بذلك، وضربوا ضربة أخرى تكون أكثر من الأولى قليلاً، وقالوا نتعامل بهذه وهذه كل شيء بحسابه، فلذلك حصل الإضطراب في التعامل. وهذا من الضرايب حيلة لما تناهت الأولى في الصغر الذي لم يمكن ضربتها، ولم يبق لهم مصلحة لعدم تمكن تصغيرها، فلما ضربوا الضربة الجديدة صاروا يصغرونها قليلاً قليلاً لأجل تثبيت المصلحة وهي مفسدة في الحقيقة وبخس، فلا قوة إلا بالله، وجعلوا الوقية يدخلها ثلث نحاس وثلث جسد^(١) وثلث فضة، وقد يزيد على ذلك في الغش.

وبلغت الأخبار أن صاحب المنصورة يريد التجهيز على يوسف إلى صوران وصنعاء، وقال: نقصدهم ونحوزهم كما حازونا وضاررونا، فجاء أخبار أن الخارج من عساكر السلطنة وفيهم الشريف أحمد بن زيد وأحمد بن غالب وغيرهما، وفرح الناس به، فلعله يحصل التفريق عن المسلمين من طول هذه الفتنة، ويكون على أيديهم فك هذه المحنة، وتكون كدولة عيال مطهر بن شرف الدين لما اختلفوا اختل ملكهم وانتقل إلى غيرهم، فسكنت الأمور. والظاهر أنه لا يسكنن هذه الفتنة التي قد قامت فيهم إلا يد أخرى، وإلا فقريب المحال اجتماعهم.

(١) الجسد: من المعادن.

[١٦٠/ب] وفي يوم الجمعة عشرين شهر رجب خطب في الغراس للناصر، ولم يبق إلا ضوران وصنعاء وذمار لا غير.

وبعض العسكر الذين كانوا حاطين على المنصورة لازموا مع الناصر، وبعثهم بأداب إلى اليمن الأسفل، بسبب إجابتهم ليوסף. وبعضهم أذن له في العزم إلى بلادهم، وأما أخوه وولده وحسين بن علي وعبد الله بن يحيى فشدد في الترسيم عليهم داخل المنصورة تحت الحفظ.

ووصل الخبر ثاني وعشرين شهر رجب إلى صنعاء بأن أحمد بن غالب قد بلغ إلى برارة ما بين جبل رازح وبين أبي عريش، وهذه البلاد إلى جهة صاحب اليمن قد دخلها نزل إليها من بلاد قحطان، ولعله يريد طريق تهامة يخرج إلى درب ملوح ثم إلى تهامة البدوي ثم إلى غراي الشرف والواعظات^(١) طريق بطن تهامة في بلاد مور يخرج إلى مدينة مور، ثم إلى بلاد الضحي وبلاد اللحية ثم إلى بيت الفقيه، والله أعلم.

ووصل الخبر هذه الأيام بآخر شهر رجب إلى اليمن أن السلطان محمد بن عثمان نصره الله على الفرنج من النصارى^(٢) عبدة الصليب، وأنه بعد خروجه عليهم العام الماضي لما وقع منهم ما وقع من الصولة على المسلمين في جزيرة الأندلس، وتجهز السلطان عليهم بنفسه، وحث المسلمين على الجهاد في سبيل الله، فاستولى عليهم، وقتل منهم قتلاً ذريعاً، وسباهم واسترد البلاد التي كان استولوا عليها، وزاد معها غيرها، ثم عاد إلى استنبول وقد دوخ بلادهم وقمع رؤوسهم.

وفي هذه الأيام بعد [أن]^(٣) استولى محمد بن أحمد صاحب المنصورة على أصحاب يوسف كما سبق، وتكاثر كتب يوسف إلى صنوه حسين وإلى صاحب عمران وكوكبان

(١) الواعظات: بطن من قبائل عك يسكنون في وادي مور. (المقهي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨٤٩).

(٢) سبق وأن ذكر المؤلف أنه قتل في الحرب مع النصارى.

(٣) ناقصة في الأصل أضفناها ليستقيم المعنى.

يوقفوا وواعدوه بالتجهيز من غير جزم منهم، وأما صنوه حسين فجمع من أمكنه جمعه من بني حشيش وغيرهم، وجهاز معهم رئيساً ابن أخيه قاسم بن أحمد بن المتوكل^(١)، وساروا ومرادهم المحافظة على حدود اليمن الأعلى من نواحي يريم وسمارة، مع أن العسكر الذي أرسلهم صاحب المنصورة إلى جبلة مع ولده يحيى متماكرين وتواطئهم مع صاحبهم يوسف.

ويحيى بن حسين السحولي الذي كان يخطب بصنعاء لما بلغه حادث المنصورة هرب يوم وصله الخبر إلى بلاده عمران، واستقر فيها خائفاً مترقباً [١٦١/أ] إذا حصل من صاحب المنصورة قوة يد؛ لأجل ما جرى منه من الخطب والإستعداد فيها، وكان قد سبقه هارباً ابن أخيه محمد بن إبراهيم السحولي وهو الخطيب في الأصل بصنعاء، لما أمر بالخلع لصاحب المنصورة، فامتنع وسار بلاده هارباً.

وفي آخر يوم بشهر رجب ترجع لقبائل بني الحارث وهمدان أن نؤروا في بلادهم النار ونصّروا لصاحب المنصورة محمد بن أحمد بن الحسن.

قيل: إنها جاءتهم كتب منه، فأجابوها لما رأوا ضعف صاحب ضوران وصنوه، وكان صنوه حسين وهو يبالغون في تجهيز عسكر من عندهم ويبدلون لهم الجوامك مع قلة ما في أيديهم فيحصلون ذلك بالجهد الجهد من معادن وما يجدون من دور الضرب معهم على تقالل محصولها بعد أن تغيرت الضربة فيها، والإنكسار حصل معهم لما حولوها وجعلوا الخمس الأولية على النصف من الضربة الآخرة، فانكسروا فيها، والكسر كثير من أهل البيع والشراء، وتقالل الداخل والخارج بالأسباب، واضطربت الأحوال، وكلما تكلفوا على إصلاح شيء انتقض من الجانب الآخر، فإن بالأمس كان جمعوا عسكراً من بلاد أنس ومن بني الحارث وصلوا إلى بعض الطريق وتقاتلوا ورجعوا أرسلالاً من غير

(١) قاسم بن أحمد بن المتوكل: يذكر ابن عامر بأنه ثاني أبناء أحمد بن المتوكل. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٤٤٥).

مبالاة وراحت الدراهم التي بذلوها لهم ضائعة. وكذلك مع الأولين تحاذلوا فيما بينهم وتماكروا، وعلى الجملة إنما التأم لهم أمر يريدونه بعد أن كان جرى ذلك قبل الإستيلاء من صاحب المنصورة، فإنه بلغ صاحب المنصورة الحالة الركيكة التي آيس منه أكثر الناس، ثم كان الإستيلاء منه بسبب أنه بذل أكثر ما تبقى معه في خزائنه لقبائل الحجرية ومشاخها، وأباح لهم ما انتهوه على المحطة التي كانت عليه فيها، والسبب الثاني تحاذل العسكرين فيما بينهم، فإنهم لما رأوا القبائل كثرت عليهم دخلوا في بعضهم البعض أنهم مع صاحب المنصورة [١٦١/ ب] كون أكثر العسكر الذين معهم من قبائل بني الحارث وهمدان وهي بلاد أحمد بن الحسن، فمالوا إليه. ثم إن البلاد أكثرها مع غير أولاد المتوكل وهم صاروا مع أنفسهم في بلادهم، وإنما غاية الأمر مرامهم في الإجابة تارة لهذا وتارة لهذا، لأجل لا يحصل عليهم الخلل من الجانبين، بل من قوي منهم فهم معه، فلذلك لم يرفعوا رأساً في معونة يوسف بعسكر مع كثرة مطالبته لهم، وإنما صاروا يواعدونه مواعيد عرقوب. وهم في خلال ذلك مكاتبون إلى صاحب المنصورة، وأنهم معه ولا يتأتى منهم إلى جنبه ما يخشى ولا ما يدفعه. وصاروا يأكلون محصول البلاد، ويجمعون الخزائن منها والزاد. ويوسف صاحب ضوران وصنوه لم يبق معهم ما يخزن ولا ما يجمع بل بلغوا في نفقاتهم إلى العدم والنفاد مثلما بلغ إليه محمد صاحب المنصورة وأبلغ، والله يتدارك المسلمين بسكون ثائرة الفتن، ما ظهر منها وما بطن.

وفي يوم الإثنين سادس شهر شعبان خرج الأمير حسين بن عبدالقادر صاحب كوكبان من شبام طريق المحويت، وباب الأهجر بعساكره وأتباعه ولم يعرف أحد ما سببه، ثم نزل من المحويت طريق الطور في شدة الحر وجمة القيض وأول مبادي مطر الخريف وطلع جبل أذرع، سكن فيه بقية شعبان ثم عاد إلى كوكبان.

وفي هذه الأيام وقعت المراكزة على المخا من القبائل مع عينة يسيرة من العسكر، فخاف أهل البندر من النهب إذا دخل؛ لأنه غير حريز، وفيه يومئذ زيد بن المتوكل

والسيد حسن الجرموزي. وأكثر مراكب الهند توقفت خارج البندر ، وامتنعوا عن الدخول من البحر لما عرفوا بذلك، والبعض قد كان دخل ولم ينزل أحد من التجار من اليمن الأعلى خشية على أموالهم. ووصلت [١٦٢ / أ] الرتب والعينات إلى سد مشورة رأس العدين فيها ابن فرحان من الذين كانوا أولاً من أصحاب يوسف ، ثم لما أسروا والوا الناصر واختاروا الخدمة معه، وهم مراكزون لزيد بن محمد بن الحسن بن القاسم الذي في العدين، والله أعلم.

وفي رأس سمارة رتبة من قبل صاحب المنصورة، وفي يريم علي بن حسين والأغا فرحان وجماعة عسكر معه من أصحاب يوسف، وكل يراعي منهم الفتنة، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

ووصل خبر بأن عبد الله بن محمد بن الناصر لما رَسَّم به والده ومنع الداخل والخارج عنده غير خدام واحد يخدمه، وأمر في بعض الليالي أن يحرق مخزان البارود الذي تحت بيت والده ومن فيه، ففعل ذلك، فحرق نصف الدار وسلم والده؛ لأنه كان في النصف الآخر الذي سلم من الحريق، أراد بمكيدة لو والده، ففطن به قبل حصول ما أراده، فلما حصل منه ذلك أمر به والده إلى حصن الدملة وشدد عليه بزنجير لما اطلعوه وقيده في الحصن المذكور.

ووصل خبر بأن ابن فرحان قبض عليه زيد بن محمد بن الحسن أسيراً من غير حرب، وأن جماعة عسكر من غربان كان أرسلهم صاحب المنصورة إلى بلاد يريم وهم ثمانية أنفار بأدب على سبب مواجهتهم للمنصور يوسف، فقبض عليهم علي بن حسين بن أحمد بن الحسن وفرحان وحبسهم، ثم أطلقهم وساروا بيوتهم. وجملة الرتبة في رأس سمارة نحو ستين نفراً أيضاً من غربان، كان أراد فرحان وعلي بن حسين يقصدوهم، فكتبوا إليهم أنكم لا تعجلوا، والأولى التوقف منكم حتى ننظر ما يكون وأنه لا يحصل منهم تعدي.

وبعث الناصر على الشيخ الأحمد واليوسف أطراف الحجرية بآداب بسبب مواجهتهم وإدخالهم أصحاب يوسف المنصور بلادهم، فتغيروا من ذلك وقيل: أن بيت الأحمدى أمر بخرابه. ووصل جماعات من العسكر من أهل الشام وغيرهم الذين كانوا مع صاحب المنصورة بالطماعات معهم ومروا صنعاء، وكذلك جماعة ممن اختلط بهم من عسكر أصحاب يوسف نهبوا أيضاً وساروا بلادهم بطماعات من النقد والسلاح، فلا قوة إلا بالله.

وفي ثالث عشر شهر شعبانها وصلت الأخبار أن عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن هرب من المنصورة هو وجماعة من أصحابه، فنجى وخرج من حبال محمد الناصر، فضربت الطبلخانات في ضوران وصنعاء والطلاعات. وأما عبد الله ولد الناصر فشدد عليه في حصن الدملوة، قيل: بذلك السبب، وقيل: بغيره. وقد كان هذا محمد بن أحمد الملقب الناصر المذكور أمر بعض القبائل أن يقصدوا إلى المخا لأخذه ونهبه، فاجتمعوا طمعاً منهم في أخذ أموال المسلمين، فثبت لهم زيد بن المتوكل وعنده من العسكر نحو سبعمائة، وضربت المدافع وخرجوا فيهم، فانهزموا وقتلوا منهم جماعة وولوا الأدبار وحمى الله البندر. وواجهت يومئذ رتبة سمارة إلى علي بن حسين بن أحمد بن الحسن وفرحان، ودخلوا في طاعة يوسف وواجه ولد حسين بن حسن إلى يوسف، وعند اتفاق هذه الأمور الثلاثة سكن رجيف الناس وزال عنهم ما كانوا يظنونونه من تسليط الناصر عليهم. ومنع بعض أهل اليمن الأسفل عند ذلك الآداب التي كان جعلها عليهم.

وفي هذه الأيام استفتح صاحب المنصورة بيت الفقيه بتهامة [١٦٣/أ]، ثم إن زيد بن المتوكل خرج لقصد من في موزع فاحتربوا وقتل منهم، وانهزم أصحاب صاحب المنصورة من موزع، وأسر منهم جماعة، وكان القتل أكثره في قبائل الحجرية الذي أجاش بهم.

ووصل كتاب هذه الأيام من الشريف أحمد بن زيد بن محسن صاحب مكة إلى الناصر

والمنصور^(١) بأن صر العام الماضي وصر هذه السنة يسلموه وأنه لا يعذرهم عنه.

وفي هذه الشهر مرت جراد، جاءت من جهة الشام.

وفي عشرين شهر شعبان وصل الخبر أن حسين بن علي بن المتوكل خرج من حبس صاحب المنصورة.

ووصل الخبر أن فرحان لما نزل بمن معه من العسكر المنصوري بسامرة والمخادر قصد إلى إب، ودخله عنوة، ووقع حرب وانتهبت بعض المدينة. وكان أراد التقدم إلى جبلة، لولا وصول غارة من المنصورة قد كان ركب لها يحيى بن الناصر.

وفي أول شهر رمضان الكريم من هذا العام مضى علينا رجل صوفي على قدم^(٢) قال: إنه سائح في أرض اليمن وأنه قد دار زوايا الصوفية بتهامة وما يليها من الجبال، وأن أصله من البلاد التي تقرب بلاد حلي ومكة وتبالة، وأنه وأهل بلاده على مذهب الزيدية، وقد ذكر لي أنه اتفق بالمرأعة ببعض بني الأهدل^(٣) الصوفية وبقي هنالك عندهم بعض المدة، ثم بالبلاد التي تقارب بلاد الصلبة بشيخ هناك يقال له: أبو طلحة له مكاشفات عدة، وأنه اتفق بالعوبلي ببلاد ريمة وما له من المقام بجهته والنذور والإنسباط بما حصل له من الفتوحات في هذه المدة. وذكر أنه حضر على مجلس طعامه، فاجتمع كثير على طعامه، فلم ينقص السمن من أصله ولم يزد عليه. وذكر أنه اتفق بالرجل الذي يقال له: عبد الله بجبل جبع مساقط بلاد لاعة، وأنه قد تقرر هنالك وابتنى بيتاً ومسجداً يسكنه، وأنه لا يتفق به إلا من أراد هو لوقفته أو طالب ملازمته، وأنه ينسل من حضرته فلا يدري بجهته ويسمع صوته من بعد فيه ذكر الله تعالى، وأنه يسكن في

(١) المنصور: المقصود به يوسف بن الإمام المتوكل إسماعيل.

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٣) بنو الأهدل: ينسبون لجدهم السيد علي بن عمر الأهدل، المتوفى بقرية المراوعة سنة ٦٠٧ هـ / ١٢١٠ م. (الحجري: مجموع

بلدان اليمن، مج ١، ج ١، ص ٩٤).

بلاد الهبيجة^(١) [١٦٣/ب] هناك ولا يضره الأسد مع قربه منه، ثم يعود داره، وأنه أحيا في جبع مالا يزرعه وجعل له أجرا يزرعونه ولا يأكل إلا منه، والنذور التي تفد إليه لا يأكلها إلا أصحابه، فهذا دأبه. وذكر أنه مر إلى بلاد آنس فوجد فيها ناصر الدين الذي سبق الإشارة إليه في دولة المتوكل، وأنه ابتدع أشياء من التحريمات بما هو حلال، كما سبق، فذكر لي: أنه زاد مع ذلك مما يقوله تحريمه للنخل؛ لأن أصله الخمر والخمر نجس فيلزمه أن كل تلبس النجاسات في الأصل نجس وجميع الحيوانات تلبس بالدم في الرحم فيلزمه نجاسة بني آدم والأنعام وهذا لا قائل به، وتحريمه لما يفعله الفلاحون من تكريم المال بالأرواث^(٢). وقال: هو نجس فيحرم الحب لأجل ذلك، وحرمة القهوة وحرمة أشياء كثيرة مما أحله الله تعالى من المباحات، فهذا من البدع الكاذبة في الإسلام والتحريم لما أحل الله تعالى كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾^(٣).

وقال: إنه يعتمد في مذهبه بكتاب أحكام الهادي لا غيره، فضاع عليه أكثر الفقه لأن أحكام الهادي لمسائل يسيرة، وقال المذكور: إنه دار كثيراً من المساجد والربط باليمن الأعلى، وأنه بات في مسجد بني مطر ومسجد الشمس بوقش^(٤)، فوجد في أحدهما جماعة يصلون في الليل بعائم خضر أحداث يأتون برجل شائب وهو في زاوية المسجد، وأنه ظهر عند ذلك نور وضوء أدرك أشخاصهم وهو يراهم فأردا القيام للسلام على إمامهم فلم يتمكن من القيام أصلاً وكان شيئاً جذب رجله للعود. وقال: إنه زار النبي شعيب بن مهديم^(٥) برأس جبل القاهرة بحضور وبقي فيه برهة، وسأله

(١) الهبيجة: قرية في بني مديجة من مديرية الشاهل الشرقي. وأعمال محافظة حجة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ٨٣٧).

(٢) الأرواث: مخلفات الحيوانات.

(٣) النحل: ١١٦.

(٤) وقش: بلدة أثرية في منطقة بني قيس من مديرية بني مطر وأعمال محافظة صنعاء. وهو محل مخفوف بالأشجار والأنهار والآثار القديمة. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٨٨٤).

(٥) النبي شعيب: ينسب إليه جبل حضور، الذي قيل أنه قُبر فيه. وقد سبق تعريف حضور.

عن التسريح^(١) الذي يظهر في بعض دعائم المسجد، فأخبرني أن الأمر كذلك، وأنه يحدث عند شدة السخم^(٢) والسحاب، وإذا وضع الإنسان أنامله قريب اللهبة^(٣) تلك وهي خضراء ظهرت اللهبة تلك في جميع أصابعه، ولا يحس لها حريق بل باردة وإن هذا من عجائب قدرة الله، فهو القادر على كل شيء [١٦٤/ أ]. وذكر لي المذكور أنه ذكر له بعض صوفية تهامة فقال: عجيباً لكم يا زيدية كيف لا تزورون الأحياء ممن يستحق الزيارة ويستمد منه الدعاء؟ وصرتم تزورونه إذا مات، وعجيباً لكم فإنكم تزورون وتطلبون ولا تبدلون شيئاً من الفتوحات ولا شيئاً من النذور، والأمر كما قاله فإن هذا حالهم ودأبهم.

والقاضي جباري لما أرسله يوسف إلى صاحب شهارة أجاب عليه أنه يخوض في المصالحة والإجماع إن شاء الله من بعد انسلاخ شهر رمضان، إذا حصل من صاحب المنصورة ويوسف وهو سيسعى في صلاح السידين، ويبعد خروج السید محمد من منصورته، ويعد أيضاً من السید يوسف مساعدته والدخول في إجابته بعد ما جرى بينهما من هذه الفتنة والحروب، وكذلك يبعد من السید علي بن أحمد صاحب صعدة الخروج منها ومعونته.

ووصل يحيى بن محمد بن أحمد بن حسن الذي كان بجبله من قبل والده صاحب المنصورة إلى ضوران تحت الحفظ ومعه زيد بن محمد بن الحسن بن القاسم؛ لأنه واجه على يديه. كان وصوله برمضان منها.

وأهل الهند لما تكاملت مراكبهم رسوا في المرسى في باب المخا، ولم يخرجوا إلى البندر أصلاً، وصاروا يبيعوا من وصل إليهم والمشتريين القليل لانقطاع طريق المخا، وإنما صار

(١) التسريح: الضوء.

(٢) السخم: الضباب (سبق ذكره).

(٣) اللهبة: الشُعلة.

يصل من يصل من البحر من اللحية أو من طريق الساحل من تجار تهامة والباينان، فأما تجار البلاد العليا فلم يسافروا، ثم أخرجوا باقي مراكبهم بعد واقعة موزع وهزيمتهم، وتحولت الطريق إلى المخا من تهامة يومئذ.

وفي هذه السنة توفي القاضي العارف علي بن محمد الخولاني الشافعي، قاضي مدينة تعز باليمن الأسفل رحمه الله، وكان هو القاضي الحاكم بالشرعية ببلاد تعز، المرفوع إليه بتلك الديار وكان مشاركاً مع فقه الشافعي بالأصول والفقه هو الغالب عليه.

اتفقت به مرة بصنعاء لما طلع إليها في [١٦٤/ب] ابتداء أيام أحمد بن الحسن لتقرير ما هو له من السبارات في تلك الجهة، رحمه الله.

وفي شهر رمضان خرج صاحب المنصورة إلى قدس وأظهر الإعداد والبذل لمن يخرج معه من الصفراء والبيضاء، فاجتمع كثير من أهل الأطلع، وأهم بالتقدم إلى تعز، ثم إنه عاقه ألم في رأسه أوجب عوده إلى المنصورة، فسكنت الأمور بعض السكون، وأما تعز فإنه قوى رتبته. وعبد الله بن يحيى بن محمد استقر بجبله.

وفي هذه الأيام ازدادت الضربة إلى الضعف والركه، فجعلوا في الوقية^(١) قفلة^(٢) فضة والباقي نحاس وجسد مخلوط، بحيث أن بعضها يظهر فيها النحاس والحمرة حال الضربة فأما إذا بقت بعض أيام لم يبق بها انتفاع، وبلغ صرف القرش بها إلى ثلاثين حرفاً. واستوت ضريبة صاحب المنصورة وضريبة يوسف في الضعف، وظهرت للدولة الركة المفرطة خصوصاً حسين بن المتوكل؛ لأن معظم الدورة عليه، ومبالغ الجهد في إمداد العسكر الذين باليمن ومعاونة صنوه يوسف. كل ذلك لتحمل صاحبه وزيره زيد الجملولي^(٣) في حمله على ذلك لأجل أنه يسلم من صاحب المنصورة؛ لأنه كان حاول في

(١) الوقية: الأوقية زنة سبعة مثاقيل وزنه أربعين درهماً. (ابن منظور: لسان العرب، مج ٣، ص ٩٧٢).

(٢) قفلة: يقال درهم قفلة: أي وازن، وهاء التأنيث له لازمه، لا يقال درهم قفل. (جلال الدين عبد الرحمن السيوطي: المزهري في علوم اللغة وأنواعها، تحقيق: فؤاد علي منصور، ج ٢، ص ١٨٤).

(٣) زيد بن علي الجملولي: ذكر المؤرخ مقتلة على يد الناصر محمد بن أحمد بن الحسن فيما سيأتي.

طلبه إلى حضرته وحبسه وإزالته عن يوسف، وظهر ظلمه في صنعاء في طلب المعاونة من أهل البيع والشراء والتجار ومشاطرة أموالهم بالقرض الذي لا يقضى، والمعونات، والتعجيل في الزكوات، وطلبهم للقروش منهم للضربة كرهاً وغضباً، وصاروا يجأرون^(١) بالدعاء بسبب ذلك لما لم يجدوا من ينصفهم، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وفي يوم الثلاثاء [١٦٥/أ] ثامن عشر شهر شوال اتفق قران بين الزهرة وزحل في برج الميزان.

وحصل في هذا اليوم وهو الثلاثاء ثامن عشر شوال دخول الناصر جبلة، واستولى على عبد الله بن يحيى وفرحان بعد حرب جرى هنالك، وجاء عليهم بجمع لا طاقة لهم بهم، أكثرهم من الحجرية، فسقط في يد صاحب ضوران وصاحب صنعاء لضعف ما عندهم من المال والرجال، وعدم نفوذ الأوامر والكلام، وبقوا في حالة عجيبة من هذا الجاري، وعرفوا أنه بعد ذلك إليهم آت. وكان الأمر كما في الحديث الذي رواه^(٢) عن أبي ذر عنه عليه السلام قال: «وكانت صحف إبراهيم وموسى عبراً كلها منها: عجت لمن أيقن بالموت كيف يفرح، وعجت لمن أيقن بالنار كيف يضحك، وعجت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها، وعجت لمن أيقن بالقدر كيف ينصب، وعجت لمن أيقن بالحساب كيف لا يعمل»^(٣).

وجاءت كتب الناصر إلى أولاد المتوكل أنه لا سبيل إلى الاختيار والاجتماع بعدما قد جرى من النزاع فيما بينهم والحروب، وليس معه إلا السيف لمن لم يسلم الأمر. وأنه قد خرج من بلاد تغز إلى جهة جبلة، وكان ما ذكر من الحادث بجبلة. وكان قد أرسل حسين بن المتوكل بالجامكية لأصحابه الذين في جهة اليمن، فلما بلغهم في خلاله رجع

(١) يجأرون: جأر: رفع صوته مع تضرع واستغاثة، وجأر الرجل إلى الله عز وجل إذا تضرع بالدعاء. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ٣٩٠).

(٢) بياض في الأصل.

(٣) هو جزء من حديث طويل ورد في تفسير ابن كثير، ج ١، ص ٥٨٧-٥٨٨.

الرسول من الطريق بما معه واسترجعوا الدراهم التي كان قد جمعوها إلى مكة، لما حصل حادث جبلة. ولم يتم تجهيز أمير حاج من قبلهم كالعام الماضي وربما أنهم يرسلون إليه في المصالحة والتسليم قهراً عليهم، فإن لم يفعلوا ذلك اجتحفهم. وكان خروجه من المنصورة في عيد الفطر بأول شهر شوال إلى قدس ثم إلى الجند ثم إلى القاعدة والحوض الأشرف^(١) خارج مدينة تعز، وبنى على الإرتحال بنفسه إلى البلاد العليا بجموع كثيرة من قبائل الحجرية أكثرهم ومن غيرهم [١٦٥/ب]، وسار بعض قبائل الحجرية لمحاصرة بندر المخا، فحاصروه حتى بلغ بعد الوقعة التي وقعت والهزيمة فيهم في موزع، فانعطفوا ثانياً بزيادة جمع جمعوه، حتى أن السعر بلغ في المخا المبلغ العظيم، وصاروا في حالة ضعيفة. وقد كان خرج من عسكر زيد البعض عقب وقعة موزع والحال عجيب! وظهر عن زيد بن علي الجملولي أنه كان أرسل في رمضان رجلاً بشيء من أرصاد السحر أن يوضع بأرباع^(٢) المنصورة وأرباع قصره فقطن به صاحب المنصورة وطلبها من المذكور، وتعقب ذلك خروجه منها. واستولى حال وصوله جهات تعز على أموال ابن راجح وقبضها وانتهب ما هنالك من المنقولات للشيخ ابن راجح.

ومن ضعف رأي زيد بن علي الجملولي أنه حمل حسين على دراهم وكتاب إلى يافع ليكون عوناً لهم على صاحب المنصورة، فقبضوا الدراهم وواعدوهم وليس مرادهم إلا حفظ بلادهم، وكان يوسف قد جهز زيد بن محمد بن حسن في عسكر للزيادة إلى جبلة، فلما وصلوا إلى ذمار بلغهم دخول الناصر إليها وهرب عبد الله وفرحان عنها فعند ذلك سكنوا بذمار وكاتبوا إلى الناصر بالتسليم. وواجه صنوه إبراهيم صاحب ذمار وزيد بن علي الجملولي لما بلغه دخول جبلة. وهرب عبد الله بن يحيى، شد بعض حوائجه إلى بيته

(١) الحوض الأشرف: يُطلق عليها اليوم حوض الأشراف: وهي منطقة في مدينة تعز، تُنسب إلى رؤساء الدولة الرسولية. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٥٣٣).

(٢) أرباع: الرُّبْع: المنزل والدار، والوطن متى كان بأي مكان، وجمعه رباع وأرباع. (ابن منظور: لسان العرب، مج ١، ص ١١١٠).

بالأهـنوم في البيت الآخر في القصر، وراح عليه سرقة من الدراهم وبعضها راح في الخراب عقب ذلك، وتتابع عليه الأدبار وأراد الهرب إلى شهارة، فمنعه حسين بن المتوكل، فأرد العزم للحج ولم يتم له [١٦٦/ أ] ثم إنه ترجع له وسار إلى ضوران عند يوسف بن المتوكل.

وفي يوم الجمعة ثامن وعشرين بشهر شوال دخل محسن بن أحمد بن الحسن من الغراس إلى صنعاء. وذكر لحسين بن المتوكل أنه في نية الخروج للقيـا صنوه الناصر محمد بن أحمد بن الحسن صاحب المنصورة، وأنه ما يسعه إلا الخطبة والتسليم للأمر والموالاة لصنوه وإلا فهو أول من يحاصر صنعاء، وأن القبائل التي حول صنعاء قد والوا جميعاً إلى جناب الناصر، فيخشى منهم عن المدينة الضرر إن لم يوالي. والأمر كما ذكره فإن الليلة الأولى ليلة الجمعة نورت جميع بلاد سنحان والرحبة حين ظهرت النار في جبل نقم، فما وسعه إلا الإنخراط في سلك الإجابة للناصر، وخطبوا هذه الجمعة المذكورة آخر جمعة في شوال للناصر.

وكان حال الخطبة وركز في الجامع سبعة بنادقية من العبيد بفتائلهم عالقة مقابل الخطيب، فلما ذكر الخطيب الناصر وضعوا بنادقهم وصلوا مع الناس. واتصلت الإجابة إلى شهارة، فأما شهارة وبلادها فالخطبة فيها للناصر مستمرة؛ لأنها إلى قاسم بن المؤيد وهو إلى جناب الناصر، فزال بسبب ذلك عن الناس الحرج، واطمأنت قلوبهم من الحادث وحصل لهم الفرج، والله يصلح ما فيه الصلاح.

وكل هذه الفتنة هذه المدة سببها ولده عبد الله بن الناصر، فإنه الذي بعثها، وإلا فكانت هادئة ساكنة، وقد وقع في عمله، والله يصلح أحوال المسلمين.

ولما بلغ يوسف صاحب ضوران هذا الأمر لم يرتضه لنفسه، وقال: لا يسمح بترك دعوته، وكان المحمل له على ذلك القاضي جباري الذمّاري، فأمر أهل بلاد آنس

أنهم [١٦٦/ب] يعينونه، فأجابوه في الظاهر. وأخرج بعض رتبة ضوران خشية لا يحصل منهم الميل إلى الناصر، فسار بعضهم إلى الناصر، وتفاقم الأمر بينهم. وحصل مع حسين صنوه التردد بعد هذا يريد الرجوع إلى صنوه، لكنه لم يكن في يده مال ولا رجال فبقى في حيرة وتغير من تنصير المدينة وغيرها. ولعن المحارب للناصر ومبغضه كما هو عادة المنصرين، وأنه كاره للناصر وإنما دخل في ذلك مضطراً إليه.

ولما وصل الناصر إلى نواحي بني سرح^(١) وآل عَمَّار^(٢) شرقي المخادر تحير فيه. وبنو الجرמוزي شدوا حوائجهم وخزائنهم من دار صنعاء الذي كان وصل إليه من المخا خشية على ذلك من الناصر إذا تمكن من الطلوع إليها. ولما وصل الناصر إلى يريم قبض على بن أخيه علي بن حسين وأرسل به إلى المنصورة تحت الحفظ. وصاحب عمران حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم لما بلغه طلوع الناصر جدد دعوته لنفسه للإمارة والمملك كالمرة الأولى، وكل ذلك خشية على ما قد بسط عليه من بلاد حجة؛ لأن الناصر قد أظهر أنه معزول عنها وهي الغبطة معه، مع أن خمر قد كان الناصر جعله إلى صنوه إسماعيل^(٣) بن محمد بن أحمد، إلا أنه وصل إليه صنوه منعه عن التصرف بالقهر. وإبراهيم بن حسين خرج من ظفير حجة إلى حوره، ثم نزل تهامة واستقر بحيس لتأمين طريق المخا من قاسم صاحب شهارة والناصر. ويحيى بن الناصر^(٤) دخل زبيد واستقر فيه بأمر والده، قيل: إنه مأمور إلى المخا زيادة على من أرسل الناصر إليه للإستيلاء عليه وعلى تلك الجهة. واتفق بطريقه بالقاضي أحمد بن ناصر بن عبد الحق الحيمي الذي أرسله يوسف إلى المخا، فقبض عليه وأرسله إلى الناصر. وقد كان خالف على الرتبة التي من

(١) بنو سرح: ويطلق عليهم أيضاً بنو سرحة: مركز إداري من مديرية المخادر وأعمال إب. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٨٥).

(٢) آل عَمَّار: مركز إداري من مديرية الرضمة وأعمال محافظة إب. (المقحفي: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١١٥).

(٣) هو إسماعيل بن محمد بن أحمد بن القاسم.

(٤) يحيى بن الناصر محمد بن أحمد بن الحسن: عينه والده الناصر على زبيد وما حولها من تهامة، فلما وصل إلى زبيد توفي بها في أوائل هذه السنة ١٠٩٩ هـ / ١٦٨٦ م. (انظر هذا الجزء من الكتاب، ق ١١٧٣-١٧٣ ب).

أصحاب يوسف خارج المخا القبائل فاستولوا عليهم.

وجاء خبر من صعدة [١٦٧/أ] أن علي بن أحمد المتولي فيها كان قد أهتم بالخروج إلى الجهات اليمانية يدعو إلى نفسه، فعاقه المرض هناك وحصل عند مرضه قتل بسوق صعدة فيما بين سحار، فقتل نحو خمسة أو ستة أنفار منهم فيما بينهم بقتول سابقة لهم. وعلي بن أحمد مريضاً لم يخرج أحد يفك فيما بينهم، وسلمت المدينة من النهب، فلم يحصل فيها ولا أسواقها شيء من السلب. ووصل واصل من ضوران يحقق أمر يوسف فقال: قد بلغ في الركة والضعف الحد الذي لا مزيد عليه وتقالل الناس حوله، لم يبق له متابع ولم يبق في يده شيء من المال ولا الرجال وأنه لما فتح على من عنده المشورة أجمعوا على أنه لا مصلحة له في مقاومة الناصر، بل التسليم أولى له إلا القاضي جباري فحمسه، فصار المذكور في الحيرة، وقد قرب الناصر منه، وشد من ضوران بعض حلله^(١) خشية لا يحصل فيه حرب يكون بسببه الإنتهاب.

وحال بلغ يوسف قضية جبلة وهرب عبد الله بن يحيى وفرحان ووصلهم إلى ضوران فسح لأولاد الناصر الذين كانوا لديه، منهم: حسن وصل إلى الغراس وصنعاء، ومنهم يحيى وإسماعيل نزلوا للقاء والدهم، ولقد كان مشدداً عليهم في الترسيم التشديد العظيم بالحرس في الطرق حولي الحصين، على كل طريق جماعة، حتى حصل لهم الفرج والنفس. وكذلك فسح لجميع من كان من أصحاب الناصر، ومنهم من سار فلم يعترضه، ولم يبق عنده إلا جماعة [١٦٧/ب] يسيرة من خاصة أصحابه، مع أن منهم من أهل العهد هربوا مثل الخطيب وهو السيد أحمد بن محمد الجلال، فإنه هرب وامتنع عن الخطبة بالمرة، وسار بيته بالجراف مخراف^(٢) صنعاء.

(١) حلله: جمع حلة: سبق ذكرها.

(٢) مخراف: هي المناطق التي يقضى فيها معظم أهالي صنعاء فصل الخريف، وهي أيام موسم العنب في بداية المصيف، ومنها الجراف المذكورة هنا والتي أصبحت اليوم جزءاً من أحياء صنعاء. وقد سبق ذكرها.

وفي سادس شهر القعدة وصل زيد بن محمد بن حسن إلى داره بصنعاء على صفة الهارب من ذمار، لما أيس عما كان أمره يوسف به من ملاقة الناصر إلى ذلك المقام.

وسبب خروج الناصر من المنصورة أن قبائل الحجرية وصلوا إليه يشكون ما قد نالهم من المغاز^(١) في بلادهم بسبب الحروب، وأنه ربما يحصل مثل الذي قد كان أولاً فيها، وأنه يتوجه عليه صيانتهم والخروج من المنصورة وحدود الحجرية والتقدم إلى غيرها، وأنهم بين يديه، فأخذ عليهم المواثيق، وكان سبب خروجه واستقر الآن في بلاد بعدان، وتوقف فيها هذه الأيام وعاد كثير من أهل الحجرية إلى بلادهم، ولم يبق معه إلا العسكر ومن انضاف إليهم من سائر البلاد وبعض أعيان الحجرية من المشائخ ومن يتعلق بهم، وطلع إلى جبل حَبّ وتزوج هنالك من بنات الشيخ الجماعي^(٢).

ووصل رسول من مكة وهو الشريف أحمد بن هزاع بكتب مضمونها من جهة أنها بلغت الأخبار إلى حضرة السلطان، وأن أشراف اليمن يفردون الأمر لواحد منهم، ويتركون الفتنة التي طالت بينهم. وأنه بلغ رجوع الحاج العام الماضي وأنه إذا كان لخوف في الطريق فيسير معهم الشريف أحمد بن هزاع إلى مكة، واستمد الصرّ. فكان يوسف قد جمع بعض شيء من محصول المخا وغيره [١٦٨/أ]، ثم حصل طلوع الناصر واستيلائه على جيلة والهزيمة لأصحاب يوسف، فلم يتم مما كان أراده ورجعت الدراهم.

ولما تفاقم الأمر على السيد حسن بن مطهر الجرُموزي وإلى المخا وعرف معاملة الناصر له خاف، فهرب من المخا وحمل ما معه من بقية المال وبقية أهله في البحر وتوجه مكة بحراً. ولما استولى الناصر على اليمن الأسفل ولأهّ الولاية من تحت يده، فجعل ولاية العدين للسيد حسن بن محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي، الذي كان والده في زمن

(١) كذا في الأصل.

(٢) كان للمشائخ آل الجماعي الزعامة على بلاد (الكلّاح) و(بعدان) وكان أشهرهم الأمير أحمد بن عامر الجماعي، الذي يُنسب إليه نجد الجماعي، وقد عينه محمد بن الحسن بن القاسم والياً هناك. (المقضي: معجم البلدان، ج ١، ص ٣٤٨-٣٤٩).

جده الحسن بن القاسم متولياً له. وكان السيد حسن المذكور ساكناً بالعدين على ما معه من المال، وإب وجبله جعل عليها العمال، لتكون اليد عليهم من غير مخالفة ولا قتال.

وفي يوم السبت ثالث عشر شهر القعدة سار محسن بن المهدي أحمد بن الحسن صاحب الغراس والرحبة إلى حضرة صنوه، لأجل خلل حصل في بلاده عليه ولاقياً لصنوه، وسار صنوه الحمزة معه. وكان الحمزة هذا عند الناصر حال طلوعه من اليمن، ثم إنه حصل منه تعدٍ على بعض الناس، فشكوه إلى الناصر، فأرسل له فهرب إلى الغراس الشهر الماضي، فأرسل له من الغراس فأخرجوه من الغراس على حمار وساقوه معهم إلى عند الناصر، وكذلك محسن لعله مطلوب.

ووصلت آداب على جماعات من قبل الناصر، وكذلك على اليهود والبايان بسبب الضربة المغشوشة.

وفي نصف شهر القعدة وصل الفقيه محمد بن عبد الله بن عز الدين الأكوع الذي كان سار من صنعاء، يخبر بأن الناصر سكن هذه المدة بجهة بعدان لتقرير الأمور.

وزيد بن المتوكل خرج من المخا يريد إلى بلاد ريمة، فلم يتم له.

وفي ثامن عشر شهر القعدة وصل الخبر إلى صنعاء بأن الناصر طلع من اليمن الأسفل إلى يريم.

وفي عشرين شهر القعدة وصل عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن إلى صنعاء في حالة منكوسة ضعيفة في ثلاثة أنفار لا غير [١٦٨ / ب] بعد أن كان مخارجة وحركاته^(١) في الجنود بين يديه، والبلاد العدينية تنساق إليه، والكلمة العالية معه في تلك البلاد اليمنية، فالقدرة لله تعالى والحكمة، ومن رأى حاله وما عليه وجميع من خالف على الناصر من

(١) الكلمة لم يتضح معناها بسبب عدم الإعجام، ورسمناها كما وردت.

الدلة اعتبر بهذه الدنيا وعرف أنها كسراب بقيعة.

وفي يوم الجمعة عشرين شهر القعدة دخل الناصر دمار وجهز على يوسف إلى ضوران عساكره، فوصلوا إلى رُصَايَة^(١). وكان أصحاب يوسف من بلاد أنس قد جعلهم رتبة في المنَشِيَّة^(٢) ونحوها، فلما قرب منهم جنود الناصر ورأوا جهران قد أشعلوا النيران ونصروا للناصر هربوا إلى بيوتهم في أنس، فسقط في يد يوسف ولم يبق في يده أحد كتب إلى الناصر بالمواجهة والإجابة. وكان الناصر قد كتب إلى قبائل بني حشيش بالوصول إلى حضرته لمحاصرة يوسف قبل هذه المواجهة وانحسم الاختلاف بالأمر الغالب ليوسف ومن معه، فالله يسكن الأمور، ويصلح أحوال الجمهور.

وزيد الجملولي سار إلى حضرة الناصر بدمار قيل: بطلاب منه له، وقيل: بل ابتداءً من قبل نفسه، فلما وصل إلى هنالك أمر الناصر بقطع رأسه، وحسين بن علي باقي بالمخا ما روي أنه قد خطب للناصر فيه.

وفي عشية الثلاثاء ثالث وعشرين شهر القعدة خرج حسين بن المتوكل من صنعاء إلى جهة القبلة، لما بلغه قتل صاحبه وصهره زيد الجملولي بدمار، فإنه لما وصل إلى الناصر أمر بضرب عنقه بعد أن طيف به في سكك دمار والمرفع^(٣) خلفه، وقال الناصر: أنه السبب في هذا الحروب والفتن التي جرت والخلاف عليه، وهذه الضرائب، وأن كافة الناس شكوا ظلمه [١٦٩/أ] فيهم.

ويوسف بعد التسليم للناصر خرج من ضوران إلى حضرة الناصر بطلاب له. والناصر كان سكونه بدار الأمير سهيل رأس دمار من جهة الغرب.

وجاء طلاب ليحيى بن محمد، وصل به محمد بن محمد كاني التركي، فسار إلى حضرته.

(١) رُصَايَة: قرية كبيرة في قاع جهران، شمال دمار بمسافة ١٨ كم. (المقحفي: معجم البلدان، ج ١، ص ٦٩٠).

(٢) سبق ذكرها.

(٣) المرفع: آلة تشبه الطبل، سبق تعريفها.

وفي يوم الثلاثاء بعد العصر ثالث وعشرين شهر القعدة خرج حسين بن المتوكل من صنعاء لما بلغه قتل صهره زيد بن علي الجملولي وما وقع معه. وزاد حسين بن المتوكل نفوراً ما بلغه مع ذلك أن الناصر يريد تولية ولده إسماعيل بصنعاء وبلادها، فخرج من صنعاء إلى جهة القبلة وحال خروجه ولم يبق في يده من المال شيء؛ لأنه قد كان نفذ ما معه فيما كان يتفقه على العسكر الذين يجهزهم إلى اليمن لأجل الناصر. وعند خروجه من صنعاء انتهب دار الضرب الذي كان معه بالقصر وكذلك بواقى ما كان في بيت للجملولي^(١) في القصر ولم يبق في القصر أحد من أصحاب حسين بن المتوكل.

ووصل سعيد شاوش إلى صنعاء بأنه يقبض السلاح الذي ابتاع من خزانة القصر وبطلاب جماعة وآداب عليهم، فساروا ومنهم من كان قد هرب. ومن جملة المطلوبين جعفر بن مطهر الجرهموزي، فسار وهو خائف، وكان قد طالت ولايته في العدين في زمان المتوكل، وشكا أهل العدين به في الزيادات التي زادها عليهم، فلم يشكهم.

ووصل طلاب لعبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن فهرب ولحق بحسين بن المتوكل؛ لأنه عرف أن ما بعد الطلب إلا السجن لما قد جرى منه من الحروب المرة الأولى والثانية. وكان هربه إلى ذيبين عند أصهارهم بني زبيبة. وكذلك هرب أحمد شمسان إلى قبائله بني جبر، وطلب الفقيه يحيى حسين السحولي الناظر على الوقف، فهرب أيضاً من بعض الطريق بعد خروجه من صنعاء، قيل إنه سار طريق اللحية؛ لأنه أقرب وبلغه شدة غضب الناصر عليه لأجل الخطبة التي خطبها في الخلع له وإقامة يوسف. والقاضي جباري هرب من صوران إلى قبة المهدي أحمد بن الحسن بالغراس يريد الجورة^(٢)، ثم إنه أمنه الناصر [١٦٩/ب] وبلغ أن الناصر برز بالوطاق في الديلمي شرقي دمار يريد بلاد يافع،

(١) كذا في الأصل، ولعله يقصد الجملولي، وهو خطأ غير مقصود.

(٢) الجورة: بمعنى يستجير بالإمام المهدي أحمد بن الحسن حتى يأمنه الناصر.

لما حصل منه من التعدي في أطراف البلاد وقد كان برز به أولاً في منقذة جهة صنعاء والقبلة حتى رفعه إلى هنالك. ويوسف بن المتوكل وصل إلى صنعاء وكان صحبه إسماعيل إلا أنه تقدم قبيله، وسبب ذلك أنه أمره الناصر بأنه لا يعود إلى زوران.

وفي يوم الإثنين تاسع وعشرين شهر القعدة وصل إسماعيل بن الناصر إلى صنعاء متولياً لها وحاكماً. وتمزق محصول المخا هذه السنة بعضه مع الجرמוزي وبعضه مع زيد بن المتوكل وبعضه مما بقي مع حسين بن علي.

وجهاز الناصر إبراهيم صنوه إلى بلاد ريمة وكسمة للإستيلاء على زيد بن المتوكل؛ لأنه بعد طلوع حسين من المخا تغلب فيها، ولم يسلم الأمر.

وخرج الأمير حسين بن الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين صاحب كوكبان إلى الطويلة متخوفاً.

وجاء خبر تسليم الأمر للناصر من حسن بن المتوكل صاحب اللحية، وأنه قبض على السيد حسن الجرموزي في البحر بما معه من المال والبز والحوائج، ولم يتم له الهرب إلى مكة.

ورجع عامة الجند وأصحابه إلى كوكبان وشبام بعد أن ذكر له السادة والأعيان أنه ما كان يصلح منه العزم على ذلك الوجه، وخرج من الطويلة جهة تهامة متوجهاً إلى جهة صعدة. وهرب حسين بن الناصر طريق باب الأهجر وطريق تهامة حتى طلع جبل رازح ودخل صعدة، وانتهب بعض خزائنه التي سار فيها.

وتناقل حسين بن محمد بن أحمد أبو طالب عن الوصول إلى الناصر من بلاد خمر؛ لأنه يومئذ فيها وقد طلبه الناصر ووعد بالوصول، والسبب أنه حصل معهم ومع غيرهم التشوش مما وقع مع زيد الجمولي والتحرك مع الناصر إلى جهة المشرق، فاستشقوا ذلك؛ لأنه أظهر الأمر لهم بأنهم يتقدمون إليه ومن لم يمثل عزله عن البلاد [١٧٠/أ]، واستولى

إبراهيم بن المهدي على بيت السيد حسن الجرُموزي ببلاد أنس، وقبض ما فيه من المال.

ووصل حسين بن علي إلى الروضة هارباً من المخا، وجاء طريق بيت الفقيه، ثم خرج إلى مفحق^(١) بالحيمة ونزل من حضور [إلى]^(٢) قاع صنعاء الغربي، ولم يدخل صنعاء ومعه نحو عشرة أنفار وهو متأثر بمرض.

وتمزق أولاد المتوكل ومن كان معهم في الجهات كل على وجهه متفرقين، ليس همهم إلا النجاة، والناصر استقر بدمار وصرف همته إلى الجهات الياضية، فأول من أرسل السيد صلاح بن محمد في جماعة من العسكر طريق بلاد لحج، ويحيى بن محمد^(٣) بعد وصوله دمار آخر شهر القعدة أرسله طريق رداع أو قطبة.

وكان حركة أهل المشرق إلى أطراف بلاد اليمن الأسفل سبباً لكسر همّة الناصر إلى النفوذ من دمار إلى صنعاء وغيرها وسبباً أيضاً في كسر الخوف الذي كان قد حصل مع بني المتوكل ومن مال إليهم من الناس في البلاد العليا. وسبب هذه الحركة إلى جهة حدود يافع ما جرى من قصدهم إلى لحج وما وقع منهم من الحرب لرتبة لحج. قيل: وسبب تحركهم أنه قد كان حصل من يوسف مصالحتهم بترك بلادهم لهم، والناصر قال: لا يمكن ذلك، فحصل ما حصل، واستأصلوا رتبة لحج وقتلوهم، لم يسلم منهم إلا دون العشرة وجملتهم فوق المائة. وقد كان قتلوا منهم جماعة بالبنادق من داخل البيوت لما كثروا عليهم، ولما بلغ يافع تحرك الناصر إليهم هربوا من لحج إلى بلادهم.

وفي أول شهر الحجة وصل الخبر بأن صالح الرصاص مات في جهاته، وعند ذلك بعث الناصر رسله إلى العسكر، فسار بعضهم قبل عيد النحر وبعضهم وعد لعيد العيد.

(١) مَفْحَقٌ: بلد وحصن في ناحية الحيمة الخاريجة، من أعمال حراز. (الحجري: مجموع بلدان اليمن، مج ٢، ج ٤، ص ٧١٥).

(٢) تم إضافة [إلى] ليستقيم المعنى.

(٣) يقصد به يحيى بن محمد بن الحسين بن الإمام القاسم، سبق ذكره.

والضربة التي من أولاد المتوكل كسرهما وأرجع الضربة إلى الخمس الأولى الكبيرة [١٧٠/ب] وضرب دراهم صغار عن بقشة صغيرة، فكان الحرف ثمانية كبار بالخمس الجديدة وبالصغيرة الحرف قدر أربعين بقشة، وكان صرف القرش بأربعة حروف من الكبيرة بعد أن قد بلغ صرف القرش بالصغيرة قدر خمسة وثلاثين حرفاً. وكان ذلك هو الضرائب الأولى، فإذا استمروا عليها ولم ينقصوها انتفع الناس بها، وإن نقصوها كانت مثل الأولى.

وفي هذه الأيام بشهر الحجة جعل الناصر ولاية بلاد كوكبان إلى أحمد بن الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين^(١)، وقد كان معه ولاية سابقة من والده المهدي أحمد بن الحسن، لكنه تركها أحمد بن الناصر رعاية لابن أخيه حسين بن عبد القادر بن الناصر، لما كان والده عبد القادر قد جعل الأعمال عليه في مدته، فلم يستحسن أن يخرج من تلك المرتبة التي كان دخلها. فلما رأى أن كوكبان قد خلى عن الأمير بخروج حسين وعزمه منه وفزع أعيان كوكبان إليه أرسل إلى الناصر صنوه مهدي لتقرير ذلك، فقرره وولاه.

[١٧١/أ] وفي يوم الأحد ثاني عشر شهر الحجة توفي القاضي العلامة علي بن جابر الهبل بصنعاء وكان قاضياً فيها وحاكماً من زمان المتوكل من بعد موت القاضي حسن حابس إلى هذا التاريخ. وكانت أحكامه محروسة، مقررة مأنوسة، صاحب قرار في أعمال الشريعة وصبر. وكان معرفته في علم الفقه فقيهاً محققاً وليس له في سائر الفنون ما يعتمد عليه لإشتغاله بالفقه. وقبر بمقبرة باب اليمن، قريب مسجد وهب بن منبه^(٢) رحمه الله تعالى، وقد بلغ في السن قريب المائة ممتعاً بسمعه وبصره.

(١) أحمد بن الناصر بن عبد الرب: لم أجد له ترجمة في ما بين يدي من مصادر.

(٢) مسجد وهب بن منبه: من المساجد العامرة، في الجهة الجنوبية، داخل العرضي الشرقي، عمره وهب بن منبه من مشاهير التابعين، وقبره بجوار المسجد. (الحجري: مساجد صنعاء، ص ١٢٩).

وفي تاسع عشر شهر الحجة وصل نقيب من عند الناصر إلى صنعاء بالقبض على وطاق حيدر، وقد كان في بيت زيد بن المتوكل، فقبضوا الخيام وحملوها وغير ذلك، وحصل مع الساكنين في بيته ما حصل وذلك بسبب أنه لم يسلم الأمر للناصر.

وجاء خبر أنه لما قرب منه إبراهيم بن المهدي خرج من كسمة بريمة طريق تهامة.

ووصل الخبر بأن العسكر الذين اجتمعوا برداع نحو خمسمائة لا غير.

وجاء خبر أن قبائل بني جبر وغيرهم بنواحي ذيبين منعوا عن وصول إسماعيل بن زبيبة وعن وصول أحمد شمسان، وقالوا: أنهم في جيرتهم، ثم إنهم وصلوا بعد ذلك لما وضع الأمان لأحمد شمسان.

[١٧١/ب] وفي عشرين شهر الحجة وصل خبر بأنه اتفق مراكزة بين إبراهيم بن المهدي وبين زيد بن المتوكل بكسمة بريمة بني الصياغ، فقتل جماعة من أصحابهم، وثبت زيد بن المتوكل بجبل كسمة لهم، وقيل لم يحدث شيء من ذلك، وأنه كان أراد الفتنة فمنع أهل البلاد، ثم سلم لما وصل إبراهيم بن المهدي وخرج إلى حضرة الناصر، ووصل إلى دمار بجماعة قليلة بعد أن تفرق أصحابه، وحكم إبراهيم على بلاد ريمة.

وحكم المنجمون بأن الشمس تكسف بآخر شهر الحجة يوم الأربعاء تاسع وعشرين في برج العقرب بالجوزهر الذي هو الذنب، وحصل قران يومئذ بين الزهرة وزحل في برج الميزان، وسيحصل قران الزهرة والمشتري في برج القوس في أول السنة الآتية بآخر محرم.

وسلم حسن بن المتوكل صاحب اللحية الأمر للناصر، وقبض على السيد حسن الجرmozى صاحب المخا ولم يتركه.

وجاء خبر أن صاحب صعدة علي بن أحمد لما وصل حسين بن المتوكل وعبد الله بن يحيى أجاب عليهم فيما ذكروه من الاستعانة به في تحريك الفتنة، فقال: لا يسعنا هذا ولا

مصلحة للمسلمين، ولا لنا يا أهل هذا البيت فيها، وقد كفى بما وقع، والدنيا عند الله حقيرة والمقصود فيها السعي في الصلاح ودرء المفسد أولى من جلب المصالح، فسقط في أيديهم، وتحسروا في أنفسهم، وخابت آمالهم فيما كانوا يظنوه من مطابقة هواهم، والتحقق عما نقموه وشكوه.

وخرج هذه المدة من يافع رجل يكتب إلى أحمد بن زيد يذكرون فيها أن عيال الإمام قد اختلفوا واشتجروا [١٧١/أ] وأن قد سبقت منهم كتب أوله مثل ذلك وأن المبادرة مطلوبة، وأنكم إذا جهزتم من جهتكم عينة يدخلون من تهامة ونحن نفتح من جهة المشرق إلى حدود البنادر وإلى حيس فعلتم ذلك، فظفر بها أصحاب الناصر، وأتوا بالكتب إلى حضرته، فطوق الزنجير في رقبته واعتقله في بعض معاقله، قيل: وهذا الرجل سيد.

ومن هذه الأيام وصل الخبر أن الناصر خرج الديلمي طرف قاع القبتين لاستدعاء حسين بن حسن صاحب رداق باللقيا للمفاوضة من أجل المشرق، فخرج الناصر من دمار إلى ذلك المكان والتقوا هناك ورجع كل إلى محله. وكان جملة الحديث من حسين بن حسن أن المشرق يحتاج في مخرجه إلى النصاب الكامل، ولم يكن عندهم ما يغني عما اجتمع مع يحيى بن محمد ومحسن.

وفي آخر شهر الحجة أبطلت السكة من الدراهم الصغيرة وأعيدت الضربة الأولى التي كانت زمان المتوكل، كل بقشة خمس من الضربة الكبيرة، فرجع صرف القرش إلى أربعة حروف.

وفي هذه الأيام كان سعر القدح الصنعاني بصنعاء مع كبر القدح من عشرين بقشة أربع خماسيات والبر من حرف، بعد أن كان القدح في هذا التاريخ أيام صراب الثمار من أربعة حروف، والبر من ثمانية، فنزل بسبب هذه الضربة النصف، وكذلك سائر البضائع، إلا أن أهل الأسباب الذي كان اجتمع معهم من الضربة الأولى حصل عليهم الكسر خصوصاً التجار، فإن استمرت هذه الضربة على حالة واحد فالمصلحة ظاهرة مع الناس، والله يصلح الأمور.

وأرسل قاسم صاحب شهارة إلى بيت الجملولي بسَيْرَان^(١) فوجدوا أشياء كثيرة من الذهب والقروش، فطبع عليها وسار إلى السودة استقر فيها.

وكسفت الشمس في يوم الأربعاء تاسع وعشرين شهر الحجة في برج العقرب طلعت كاسفة، وكان الكسوف فيها من أسفلها قدر نصفها بالذنب، فالقدرة لله تعالى.

ودخلت سنة تسع وتسعين وألف^(٢)

استهلت بالجمعة بالرؤية وبالخميس على الحساب.

وفي رابع هذا الشهر وصلت أخبار الحجاج من مكة المشرفة أنه خرج باشا وجند كثير معه، فتخوف الشريف أحمد بن زيد منهم، وخرج من مكة إلى الطائف، وأخبروا أن الحج كان مباركاً تاماً، والشامي والمصري فيها قوة وعساكر كثيرة، وأن السلطان استفتح العام الماضي من بلاد النصارى جهات زائدة على ما كان أولاً، واسترد ما قد كان فعل الفرنج، كما سبق ذكره، وأن الباشا الجديد إلى جدة وصل متولياً وسار الأول معزولاً.

وأمر مكة ساكنة والخيرات عامة، ورخص الأسعار متصلة، إلا أنه كان حصل قبل الحج في ذهابان شهران حرب من القبائل حولي بيشة وبين أصحاب الشريف الذي خرجهم إلى جهاتهم، فراح من أصحاب الشريف جماعة وفيهم الشريف عبد الله بن بشر، فجهز الشريف عساكره عليهم، فقتلوا منهم طائفة وانتهبوهم، وبلغت يد الشريف إلى ذهابان وحدود عبيدة^(٣) زيادة على بلاد بيشة.

والناصر بلغت جنوده إلى حدود (جبل حرير)، وحدود بلاد يافع استقر فيه السيد

(١) سبقت ترجمته.

(٢) ١ محرم ١٠٩٩ هـ = ٦ نوفمبر ١٦٥٨٦ م.

(٣) عَيْبِدَة: يطلق عليها أيضاً: سراة عبيدة، بمنطقة إمارة بلاد عسير. (حمد الجاسر: المعجم الجغرافي، ج ٢، ص ٧٨٧).

صلاح الديلمي بمن معه من العسكر، وأهل الحيمة ومن إليهم من جهة أخرى.

وكان الشيخ الشريف عبد الغفار من آل باعلوي هذه الأيام بصنعاء، وهو يسكن بحضر موت وبالجوف، ولهم فيه معتقد وكثير ما يختلف من حضرموت إلى صنعاء طريق الجوف. رأيت ظاهره الصلاح والتسليم، ويجب الإصلاح فيما بين المسلمين. ذكر قرب الطريق الشرقية من حضرموت إلى الجوف، إلا أنها في بعض المراحل مقاطع، وقال: إن من حضرموت إلى أطراف الجوف نحو عشرة أيام وأقل من ذلك وإلى نجد كذلك. ومن العجائب أنه يسير بغير نعل، حافي، وهو شافعي في المذهب، قد وخطه الشيب [١٧٣/أ] وله قدرة على الأسفار فيما بين هذه الجهات، وفيه أخلاق طيبة، ولا يسأل أحداً بل إن أُعطي شيئاً قبله من غير سؤال.

وجعل الناصر ولاية بلاد السودة إلى قاسم بن المؤيد صاحب شهارة، فوصل إليها وأمره بالتجهيز، وجعل إليه محصول بلاد عفار وأخرجها عن يد قاسم بن المتوكل. وجعل أمر بلاد ثلا إلى واليها الأول الفقيه حسين بن يحيى الثلاثي، فذكر الفقيه حسين الثلاثي أنه لا يمكن التصرف فيها ما دام قاسم بن المتوكل بثلا؛ لأنه يخشى من المعارضة فيها. وبلاد كحلان ولاها بعض أولاد الهادي بن الحسن بن شرف الدين الذي كان قد تولاها في المدة الماضية آخر دولة المتوكل. وخرجت عن يد حسين بن محمد بن أحمد أبو طالب لأجل ثقافته عن التجهيز، وعند ذلك عاد حسين بن محمد المذكور من خمر إلى عمران، وأجاب على الناصر أن التجهيز لا يمكنه إلا لو كانت البلاد بنظره، فأما الحال أن قد صارت بلاد خمر إلى صنوه إسماعيل^(١)، وكحلان خرج من يده، وبلاد حجة قد صار محصولها إلى حضرته وبعضها إلى قاسم بن المؤيد فلا يجد ما يقوم بالعسكر.

وصار الرؤساء والمطلوبين من أصحابهم يقدمون رجالاً ويؤخرون أخرى، ومنهم من يعتذر

(١) هو إسماعيل بن محمد بن أحمد بن الإمام القاسم. سبق ذكره.

بجمع الثمرة. وأما الذين قد ساروا أولاً مثل أهل الحيمة وبعض العسكر من غيرهم فوقفوا منهم في رداع، ومنهم في حدود جبل حرير، وكلما كتب إليهم الناصر قالوا: يلحق جميع العسكر والرؤساء، وهم يتقدمون جميعاً، والله يصلح للمسلمين ما فيه الصلاح.

وفي أول الشهر مات يحيى بن الناصر بزبيد[١٧٣/ب]، وكان قد جعل والده نظره وما حوله من تهامة إليه.

ومات ولد حسين بن المتوكل بصعدة بحضرة والده، وكان سار صحبته.

وجهاز قاسم بن المتوكل عسكراً من عنده إلى المشرق إجابة للناصر، لما عرف أن الناصر قد بنى على عزله إن لم يجهز، فأرسل بنحو أربعمائة، فما قصر في رأيه، وتدارك أمر بقية بلاده.

وحسن بن المتوكل قد كان خرج من اللحية يريد الوصول إلى حضرة الناصر لإجابته، فكتب إليه الناصر بأنه يتوقف هذه الساعة في جهاته، والمطلوب إنها هو المعونة بعسكر أو مال.

وسار المطلوبين من العسكر وغيرهم من خولان صنعاء وسنحان وغيرها بعد تمام الثمرة معهم ما وسعهم إلا العزم لإجابة الناصر، فساروا في نصف شهر محرم. وكذلك صاحب كوكبان جهاز محطة من عنده نحو سبعمائة ورئيسهم مهدي بن الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين بن الإمام شرف الدين. وصاحب عمران كذلك أرسل عسكره، وتتابع الناس إلى حضرة الناصر.

وكان قد رتب قبائل الرصاص طرف بلادهم بالزهاء؛ لأنهم أظهروا الخلاف مع يافع، فخرج الذين قد كان اجتمعوا برداع إلى الخريص ببلاد قيفة وتقربوا منهم وهم قدر ألف نفر مع يحيى بن محمد ومحسن بن المهدي أحمد بن الحسن، فهربوا منها، وتقرب العسكر إلى المعسال. وجاءت كتب يافع بالمواجهة، فلم يجب عليهم الناصر بجواب،

وقال: لا بد من دخول البلاد، وأخذ ما قد أخذوه على الناس وما جرى منهم سابقاً من العناد.

ووصل كتاب من الناصر إلى يوسف وهو بصنعاء أنه يمتنع من التقدم في المحراب^(١) يوم الجمعة للصلاة، فإن في ذمته ما قد جرى عليه من الخروج والحروب والديون اللازمة، وليتقدم غيره وهو يعزم شهارة، فترك المذكور التقدم وامثل وتأخر للصلاة في المؤخر. ورجع إلى الناصر من جهة العزم إلى شهارة، وأنه لا يعرفها لأنه ولد بضوران، وتلك الديار وقد صنعاء أوفق في البقاء، والحركة تعسر عليه في هذه المدة، ويلزمه لوازم شاقة، وأن ينظر وصايا من صنوه يريد اقتقادها وتنفيذها[١٧٤/أ].

وأخبرني بعض الحجاج الذين جاؤا طريق تهامة قال: لما وصلوا إلى أبي عريش -طرف بلاد صاحب اليمن- بقوا منتظرين لوصول أمير حاج على ما قد كان بنى عليه يوسف بن المتوكل بتجهيزه، فلما أزف الوقت ولم يصل في وقته اجتمع أحمد بن مهيا وجمع قبائل من الحرامية بصبيا، وأفاض عليهم شأن الحجاج، فقالت الحرامية وأهل البلاد: إن كان مع الحجاج أحد أمير من صاحب اليمن فلا بد من تسليم المعتاد ثلاثين كورجة^(٢) وقدر مائتين قرش ويسلم حق العام الماضي مع هذا العام دخلوا وساروا آمنين إلى بيت الله الحرام. وإن لم يكن أحد أمير دخل الناس والبلاد بلاد الشريف، ولو لم يصبر إليهم شيء من الأصل، ويدخل مع الناس الشريف أحمد بن مهيا الذي من قبل أحمد بن زيد فإنه يكفي الحجاج، وإلا فلا حرج عليهم. فدخل كثير من الحجاج مع أحمد بن مهيا إلى بيت الله الحرام، ورجع من رجع وهم القليل، مع أن الحجاج من أصلهم لم يكونوا كما كانوا، وحجوا وعادوا طريق الحرامية بلاد الحجر، ومعهم في العودة شريف الخلا أخذ منهم المعتاد من المجبا لا غيره.

(١) المقصود به محراب الجامع الكبير بصنعاء، وقد سبق ذكر الجامع.

(٢) الكورجة: في غير الموزون وتساوي عشرين وحدة (قانون صنعاء: تحقيق: القاضي حسين السياغي، هامش ص ١٩).

ووصل إلى حضرة الناصر بعض شعراء صنعاء، فقال: لا حظ لكم عندنا؛ لأن ألسنتكم طالت علينا فرجعوا بغير شيء، والسنة حرمانهم، كما جاء في الحديث النبوي: «احتوا في وجوه المداحين التراب»^(١) أي: احرموهم.

وفي هذه الأيام بآخر شهر محرم وصل إلى حضرة الناصر أصحاب يحيى بن محمد يشكون منه في عدم الوفاء بالجوامك، وأنه أعطاهم من الدراهم الأولية، وقد كسدت لا تنفعهم. وقد كان شكوه مرة أوله وأمر له بدراهم من عنده، وأنه يريد أن لا يسلم لهم من الجديدة بقدر حساب الأولية، وينقص، فيجعل الثلاثة الأولية بحرف من الجديدة، فعند ذلك عزله وجعل صنوه عبد الله بن محمد^(٢) الصغير في السن مكانه وولاه بلاده.

قيل: وكذلك عزل صنوه محسن بن المهدي.

وفي أول شهر صفر تكامل إرسال العسكر إلى حضرة الناصر المشرق، آخرهم أصحاب قاسم بن المؤيد وأصحاب حراز، ولم يبق إلا صاحب عمران فإنه ما زال يتناقل.

وأمر الناصر إلى ولده إسماعيل بالخروج على صاحب عمران، فقدم إسماعيل مراجعته والأعذار له والتلويم بأنه ما ينبغي منه ذلك، فأجاب أن قد تفرقت بلاده، بلاد خمر مع صنوه إسماعيل وغيرها، فلأجل ذلك اعتذر وكان ما عنده لا يقوم بالعسكر مع عدم انخراطهم وشروطهم بالمحاسبة. لهم فتناقل عنه إسماعيل، وظهر أن والده لما تحقق أعذاره رأى الأمر فقبض دفعته فلم يعذر ولا قبل منه قوله فلم يسعه إلا الإرسال بعينة من القبائل، وبعث معهم ابن أخيه القاسم^(٣)، وعزموا إلى حضرة الناصر، وانتهى يومئذ جميع

(١) ورد الحديث في: صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٠٤؛ مسند الإمام أحمد.

(٢) هو عبد الله بن محمد بن الحسن بن القاسم. ذكره ابن عامر بأنه أصغر أبناء محمد بن الحسين بن القاسم. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٤٦).

(٣) لعله يقصد به القاسم بن أحمد بن محمد بن أحمد بن القاسم، وهو ابن أخيه الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم صاحب عمران. (ابن عامر: بغية المريد، مخطوط، ق ٣٦٨).

المطلوبين من القبائل والعساكر، وما زالوا إلى الجهات الشرقية بالأمر القاهر.

وحصل هذه السنة في بندر المخا كساد البز الخارج من البحر؛ لأجل قلة نزول التجار إلى هنالك.....^(١) في البحر وتحريقها بما فيها بالنار عداوة للإسلام، ولكن لما كان البز كثيراً من العام الماضي والذي قبله؛ لأنه كان باليمن العالي اكتفى التجار والناس به، ولعله يحصل لهم رأس ماله في الذي بقي معهم منه بعد أن كان بعضه قد باعوه برأس المال ديناً إلى هذا العام.

وجاءت كتب صاحب صعدة علي بن أحمد بالتسليم للأمر إلى جناب الناصر، وخطب له بصعدة، واطلق الناصر صنوه إسحاق من حبس المنصورة، ووصل إلى صنعاء. وكذلك ولده عبد الله أخرجه من حصن الدملة وطلع إلى حصن ذمر مر محلهم، ولكنه تحت الحفظ، وأمر بالترسيم عليه بذرمر. ولم يبق للناصر معارض يومئذ ولم تبق الشغلة معه إلا لبلاد يافع، وأنه لا بد من دخول بيارقه وأعلامه إليه، ولم يسعدهم إلى عدم دخوله، وإلا فقد كان جاءت كتبهم بالتسليم للأمر لما قد وقع منهم من القضية في الحج، فلم يقبل منهم، والله يصلح كل شأن.

(١) هنا قدر نصف سطر لم يتضح منه شيئاً بسبب الشطب.

قائمة المصادر والمراجع

أولاً: المخطوطات

- إبراهيم بن عبد الله بن إسماعيل الحوثي:
 - ١- نفحات العنبر بفضلاء اليمن الذين في القرن الثاني عشر، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٦٣٦.
 - إبراهيم بن القاسم بن الإمام المؤيد:
 - ٢- طبقات الزيدية الكبرى، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٦٧٢.
 - أحمد بن صالح بن أبي الرجال:
 - ٣- مطلع البدور ومجمع البحور، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ١٧١.
 - أحمد بن عبد الله الجنداري:
 - ٤- الجامع الوجيز في وفيات العلماء أولي التبريز، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٥٢٤.
 - أحمد محمد الشرفي:
 - ٥- اللآلئ المضيئة الملتقطة من اللواحق الندية في أخبار الأئمة الزيدية، مكتبة الأستاذ عبد الوهاب عسلان.

- الحسن بن عبد الرحمن بن أحمد :

٦- كتاب المواهب السنية مما مَنَّ الله من الفواكه الجنية من أغصان الشجرة المتوكلية،
محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٦٢٦.

- الحسين بن ناصر بن عبد الحفيظ المهلا :

٧- حسنة الزمان في ذكر محاسن الأعيان، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية،
صنعاء، رقم ٢٥٣٦.

- عامر بن محمد بن عبد الله الرشيد :

٨- بغية المريد وأنس الفريد إلى معرفة أنساب الأئمة الأعلام السادة الكرام ذرية
السيد الجليل علي بن محمد بن الرشيد، مكتبة الأستاذ عبد السلام الوجيه.

- عيسى بن لطف الله :

٩- روح الروح فيما جرى بعد المائة التاسعة من الفتن والفتوح، (ج ٣) محفوظة بدار
المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٥١٩.

- محسن بن الحسن بن القاسم بن أحمد، أبو طالب :

١٠- السحر المبين وفتور الحافظ العين فيما سنح من أخبار اليمن وأهله الميامين من
اثنتين وتسعين بعد ألف من السنين إلى وفاء الخمسين، محفوظة بدار
المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٥٥٣.

١١- طسيب أهل الكساء الذي على جودي النجاة رسا، محفوظة بمكتبة الأوقاف،
(المكتبة الشرقية)، صنعاء، رقم ٢١٤٥.

- محمد بن إبراهيم الفضل :

١٢- السلوك الذهبية في خلاصة السيرة المتوكلية الحيوية، محفوظة بدار
المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٥٦٤.

- محمد بن علي العمراني :

١٣- خبر النبیه بخبر افتتاح المنصور وبنیه، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٢٥٣٨.

- مطهر بن محمد الجرמוزي :

١٤- الجوهرة المنيرة في جمل من عيون السيرة، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء.

١٥- النبذة المشيرة إلى جمل من عيون السيرة، مكتبة اليمن الكبرى (مخطوط منشور).

- يحيى بن الحسين بن القاسم :

١٦- أصول فرق الإسلام، مخطوط ضمن مجموع رقم ٦١، مكتبة الأوقاف (المكتبة الشرقية).

١٧- أنباء الزمن في تاريخ اليمن، مكتبة الوالد العلامة محمد بن محمد المنصور.

١٨- الزهر، في أعيان العصر، ضمن مجموع رقم ٦٦ / محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء.

١٩- الزهر الناعم في اتباع سنة أبي القاسم، ضمن مجموع رقم ٤٦، مكتبة الأوقاف (المكتبة الشرقية).

٢٠- كتاب في الذين تركو الملك واتبعوا طريق الزهادة، ضمن مجموع رقم ٦١، مكتبة الأوقاف (المكتبة الشرقية).

٢١- المستطاب في تاريخ علماء الزيدية الأقطاب (مكتبة الوالد العلامة أحمد بن محمد زبارة).

- يحيى بن علي الحبسي :

٢٢- تتمّة الإفادة في تاريخ الأئمة السادة، محفوظة بدار المخطوطات، المكتبة الغربية، صنعاء، رقم ٣٥.

ثانياً: المصادر والمراجع المطبوعة

- إبراهيم بن القاسم بن الإمام المؤيد :

٢٣- طبقات الزيدية الكبرى، ويسمى: بلوغ المراد إلى معرفة الإسناد، تحقيق: عبد السلام الوجيه، عمّان، مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية، ط: ١، ١٤٢١هـ / ٢٠٠١م.

- إبراهيم بن محمد الصبحي

٢٤- بلاد الحجاز في القرن السابع عشر الميلادي، رسالة ماجستير غير منشورة، القاهرة، جامعة عين شمس.

- أحمد بن محمد الشجري :

٢٥- طبقات الخواص أهل الصدق والإخلاص، مصر، المطبعة الميمنية، على نفقة الحاج عبادي حسن الكتبي بعدن، د. ت.

- أحمد بن أحمد النعمي

٢٦- حوليات النعمي التهامية، تحقيق ودراسة: د. حسين العمري، دمشق، دار الفكر، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.

- أحمد بن الحسين بن علي البيهقي :

٢٧- السنن الكبرى، حيدر آباد، مطبعة مجلس دار المعارف العثمانية، ١٣٥٥هـ.

- أحمد زين دحلان

٢٨- خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام من زمن النبي عليه الصلاة والسلام إلى وقتنا هذا بالتهام، مصر، المطبعة الخيرية، ١٣٠٥هـ.

- أحمد عبد الرحيم مصطفى

٢٩- في أصول التاريخ العثماني، القاهرة، دار الشروق، ط: ١٣١٤، ٢هـ/ ١٩٩٣م.

- أحمد بن عبد الله الرازي

٣٠- تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق ودراسة: د. حسين العمري، بيروت، دار الفكر المعاصر، دمشق، دار الفكر، ط: ٣، ١٤٠٩هـ/ ١٩٨٩م.

- أحمد بن عبد الوهاب النويري

٣١- نهاية الأرب في فنون الأدب، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، د.ت.

- أحمد علي دخيل

٣٢- مائة وصية للإمام علي عليه السلام، بيروت، دار المرتضى، ط: ٢، ٢٠٠١م.

- أحمد بن علي القلقشندي

٣٣- صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، د.ت.

- أحمد بن علي بن محمد، ابن حجر العسقلاني:

٣٤- لسان الميزان، دار الكتب العلمية، د. ت

٣٥- المطالب العلية في رواية المسانيد الثمانية، دار الكتب العلمية، د.ت.

— أحمد قيش :

٣٦- مجمع الحكم والأمثال في الشعر، دمشق، دار العروبة، ١٩٧٩ م.

— أحمد بن محمد الأبيشي :

٣٧- المستطرف في كل فن مستظرف، تحقيق: مفيد محمد قميحة، بيروت، دار الكتب العلمية، ط: ٢، ١٩٨٦ م.

— أحمد بن محمد بن الحسن الحيمي :

٣٨- طيب السمر في أوقات السحر، تحقيق: عبد الله الحبشي، صنعاء، مكتبة الإرشاد، ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م.

— أحمد بن محمد الشامي :

٣٩- تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي، بيروت، دار النفائس، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م.

— أحمد بن محمد الشرفي :

٤٠- عدة الأكياس في شرح معاني الأساس، صنعاء، دار الحكمة اليمنية، ط: ١، ١٩٩٥ م.

— أحمد بن محمد الخفاجي :

٤١- ریحانة الألباء وزهرة الحياة الدنيا، تحقيق: عبد الفتاح محمد الحلو، القاهرة، مطبعة عيسى البابي الحلبي، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧ م.

— أحمد بن محمد القمري التلمساني :

٤٢- نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق: د. إحسان عباس، بيروت، دار صادر، ط: ١، ١٩٦٨ م.

- أحمد بن محمد الميداني:

٤٣- مجمع الأمثال، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، بيروت، دار الفكر، ط: ٣، ١٣٩٣هـ/ ١٩٧٢م.

- أحمد الهاشمي:

٤٤- جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ط: ٣، د.ت.

- أحمد بن محمد بن جابر البلاذري:

٤٥- فتوح البلدان، نشره ووضع ملاحقه وفهارسه: د. صلاح الدين المنجد، مكتبة النهضة المصرية، مطبعة لجنة البيان العربي، د.ت.

- أحمد بن يحيى المرتضى، الإمام المهدي:

٤٦- المنية والأمل في شرح الملل والنحل، تحقيق: د. محمد جواد مشكور، بيروت، دار النذر للطباعة والنشر والتوزيع، ط: ٢، ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م.

- د. إسماعيل عبد الله محرم:

٤٧- دودة الجيش الأفريقية (الجدمي) أهميتها وسلوكها، دمار، الهيئة العامة للبحوث والإرشاد الزراعي، عدن، قسم الإعلام الزراعي، ١٩٩١م.

- إسماعيل بن علي الأكوخ

٤٨- البلدان اليمنية عند ياقوت الحموي، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط: ٢، ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م.

٤٩- المدارس الإسلامية في اليمن، دمشق، دار الفكر، ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠م.

- إسماعيل بن محمد أمين البغدادي

٥٠- هدية العارفين. أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، استانبول، ١٩٥١ م.

- إسماعيل بن محمد العجلوني:

٥١- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط: ٢، ١٣٥٢ هـ.

- أكرم حسن العلبي:

٥٢- التقويم، دراسة للتقويم والتوقيت والتاريخ مع جداول مفصلة لمقابلة التاريخ الهجري بالملاي، بيروت، المصادر، ط: ١، ١٤١١ هـ/ ١٩٩١ م.

- أكمل الدين إحسان أوغلو وآخرون:

٥٣- الدولة العثمانية تاريخ وحضارة، استانبول، مركز الأبحاث للتاريخ والفنون والثقافة الإسلامية، ١٩٩٩ م.

- د. أيمن فؤاد السيد:

٥٤- مصادر تاريخ اليمن في العصر الإسلامي، القاهرة، المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية، ١٩٧٤ م.

- د. بديع محمد جمعة، د. أحمد الخولي:

٥٥- الشاه عباس الكبير، بيروت، النهضة العربية للطباعة والنشر، ١٩٨٠ م.

- بروس بالوك، ريا الصكار:

٥٦- جامع الحسن بن القاسم في صوران، دراسة تاريخية ومعمارية لجامع يماني من القرن السابع عشر الميلادي، المعهد الأمريكي للدراسات اليمنية، المعهد الفرنسي للآثار والعلوم الاجتماعية، ٢٠٠٢ م.

- ج. ج. لور يمر:

٥٧- دليل الخليج، القسم الجغرافي، ترجمة: المكتب الثقافي لحاكم قطر، بيروت، دار العربية، ١٩٦٩ م.

- جمال الدين الشيال:

٥٨- تاريخ دولة أباطرة المغول الإسلامية في الهند، الإسكندرية، مطبعة التقدم، ١٩٦٨ م.

- جمال الدين، ابن نباتة المصري:

٥٩- ديوان ابن نباتة، بيروت، دار إحياء التراث العربي، د.ت.

- الحارث بن سعيد، أبو فراس الحمداني:

٦٠- ديوان أبي فراس، رواية أبي عبد الله الحسين بن خالويه، بيروت، دار بيروت للطباعة والنشر، ١٩٧٩ م.

- حبيب بن أوس الطائي، أبو تمام:

٦١- ديوان الحماسة، القاهرة، مكتبة محمد علي صبيح الكتبي، ط: ٢، د.ت.

٦٢- ديوان أبي تمام، شرح وتعليق: د. شاهين عطية، بيروت، دار صعب، د.ت.

- الحسن بن أحمد الهمداني:

٦٣- الإكليل، حققه وعلق عليه: محمد بن علي الأكوع، بيروت، دار التنوير للطباعة والنشر، ١٤٠٧ هـ/ ١٩٨٦ م.

٦٤- صفة جزيرة العرب، تحقيق: محمد بن علي الأكوع، صنعاء، مركز الدراسات والبحوث اليمني، ١٤٠٣ هـ/ ١٩٨٣ م.

- حسن محمود الشافعي :

٦٥- العملة وتاريخها، دراسة تحليلية عن نشأة العملة وتطورها وهواية جمعها، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٠ م.

- حسين بن أحمد السياغي :

٦٦- قانون صنعاء في القرن الثاني عشر الهجري، طبع على نفقة القاضي حسين بن أحمد السياغي، د.ت.

- د. حسين الباشا :

٦٧- الألقاب الإسلامية في التاريخ والوثائق والآثار، القاهرة، دار النهضة العربية، ١٩٧٨ م.

- د. حسين بن عبد الله العمري :

٦٨- الإمام الشوكاني رائد عصره، دراسة في فقهه وفكره، دمشق، دار الفكر، ١٤١١ هـ / ١٩٩٠ م.

٦٩- الأمراء العبيد والماليك في اليمن، بحث تاريخي مقارنة بين الشرق والغرب حتى القرن العشرين، بيروت، دار الفكر، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م.

٧٠- تاريخ اليمن الحديث والمعاصر، من المتوكل إسماعيل إلى المتوكل يحيى حميد الدين، دمشق، دار الفكر، بيروت، دار الفكر المعاصر، ط: ١، ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م.

- د. حسين بن عبد الله العمري، القاضي محمد بن أحمد الجرافي :

٧١- العلامة والمجتهد المطلق الحسن بن أحمد الجلال، حياته وآثاره، دراسة ونصوص محققة، دمشق، ط: ١، ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م.

- د. حسين بن عبد الله العمري وآخرون:

٧٢- في صفة بلاد اليمن عبر العصور من القرن السابع قبل الميلاد إلى نهاية القرن التاسع عشر الميلادي، بيروت، دار الفكر المعاصر، ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م.

- د. حسين بن عبد العمري:

٧٣- مائة عام من تاريخ اليمن الحديث، دمشق، دار الفكر، ط: ٢، ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م.

٧٤- مصادر التراث اليمني في المتحف البريطاني، دمشق، دار المختار للتأليف والطباعة والنشر ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠م.

٧٥- المؤرخون اليمنيون في العصر الحديث، دمشق، دار الفكر، بيروت، دار الفكر المعاصر، ١٤٠٩هـ/ ١٩٨٨م.

- حسين بن عبد الله الويسي:

٧٦- اليمن الكبرى، كتاب جغرافي جيولوجي تاريخي، ج ١، صنعاء، مكتبة الإرشاد، ط: ٢، ١٤١٢هـ/ ١٩٩١م.

- حسين بن محمد الحضرمي:

٧٧- الآداب المحققة في معتبرات البندقة، تحقيق ودراسة: عبد الله أحمد محيرز، عدن، وزارة الثقافة والإعلام، د.ت.

- حمزة علي لقمان:

٧٨- تاريخ القبائل اليمنية، صنعاء، دار الكلمة، ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٥م.

- رشيد يوسف عطاء الله :

٧٩- تاريخ الآداب العربية، تحقيق: د. علي نجيب عطوي، بيروت، مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر، ط: ١، ١٩٨٥ م.

- زهير بن محمد بن علي، البهاء :

٨٠- ديوان البهاء زهير، تحقيق: محمد طاهر الجبلاوي، محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، دار المعارف، د.ت.

- زين رشيد علي الشافعي :

٨١- الروض الزاهر في سيرة التاريخ والنسب الظاهر للأسر القرشية العدنانية بمنطقة جازان، الرياض، ١٤٢٠هـ / ١٩٩٠ م.

- ساطع الحصري :

٨٢- البلاد العربية والدولة العثمانية، بيروت، دار العلم للملايين، ط: ٣، ١٩٦٥ م.

- سعيد أحمد برجاي :

٨٣- الإمبراطورية العثمانية، تريخها السياسي والعسكري، بيروت، الأهلية للنشر والتوزيع، ١٩٩٣ م.

- سعيد عوض باوزير :

٨٤- صفحات من التاريخ الحضرمي، مصر، مطابع دار الكتاب العربي، ط: ١، ١٣٧٣هـ / ١٩٥٤ م.

- سليمان بن الأشعث، أبو داود :

٨٥- سنن أبي داود، مصر، مطبعة البابي الحلبي وأولاده، ١٣٧١هـ / ١٩٥٢ م.

- أ. د. سيد مصطفى سالم:

٨٦- الفتح العثماني الأول لليمن (١٥٣٨-١٦٣٥ م)، معهد البحوث والدراسات العربية، ط: ٣، ١٩٧٧ م.

٨٧- المؤرخون اليمنيون في العهد العثماني الأول، القاهرة، المطبعة العالمية، ١٩٧١ م.

٨٨- وثائق يمنية (دراسة وثائقية تاريخية) القاهرة، دار الكتب المصرية، المطبعة الفنية، ١٩٨٢ م.

- صلاح البكري

٨٩- حضرموت وعدن وإمارات الجنوب العربي، القاهرة، مطبعة المدني، المؤسسة السعودية بمصر، ١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠ م.

- طرفة بن العبد:

٩٠- ديوان طرفة بن العبد، تحقيق: فوزي عطية، بيروت، دار سعب، ١٩٨٠ م.

- عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي:

٩١- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، بيروت، دار الفكر، ١٩٩٣ م.

٩٢- - المزهري في علوم اللغة وأنواعها، تحقيق: فؤاد علي منصور، بيروت، دار الكتب العلمية، ط: ١، ١٩٩٨ م.

- عبد الرحمن البرقوقي:

٩٣- شرح ديوان المتنبي، بيروت، دار الكتاب العربي، د. ت.

- عبد الرحمن بن خلدون:

٩٤- مقدمة ابن خلدون، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط: ٤، د. ت.

- عبد العزيز بن سرايا، صفي الدين الحلّي:

٩٥- ديوان صفي الدين الحلّي، دار صادر، بيروت، ١٩٦٢م.

- عبد الكريم العزيز:

٩٦- التشكيلات المركزية العثمانية والإدارة المحلية في اليمن، صنعاء، دار الكتب الوطنية، ٢٠٠٣م.

- عبد الله بن علي الوزير:

٩٧- تاريخ طبق الحلوى وصحاف المن والسلوى، تحقيق: محمد عبد الرحيم جازم، صنعاء، مركز الدراسات والبحوث اليمني، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

- عبد الله بن محمد الحبشي:

٩٨- مصادر الفكر العربي الإسلامي في اليمن، صنعاء، مركز الدراسات اليمنية، د.ت.

- عبد الله بن محمد العبد لكانني:

٩٩- حماسة الظرفاء من أشعار المحدثين والقدماء، تحقيق: محمد جبار المعبيد، بغداد، دار الحرية للطباعة، ١٩٧٣م.

- عبد الواسع بن يحيى الواسعي:

١٠٠- تاريخ اليمن المسمى فرجة الهموم والحزن في حوادث وتاريخ اليمن، صنعاء، مكتبة اليمن الكبرى للطباعة والنشر والتوزيع، ط: ٢، ١٩٩١م.

- ابن عذارى المراكشي:

١٠١- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، تحقيق ومراجعة: ج. س، كولان، إ. ليفي بروفنسال، بيروت، دار الثقافة، ط: ٣، ١٩٨٣م.

- عز الدين بن الأثير:

١٠٢- اللباب في تهذيب الأنساب، بيروت، دار صادر، د. ت.

-علي بن الحسين، أبو الفرج الأصفهاني:

١٠٣- كتاب الأغاني، تحقيق: إبراهيم الأبياري، القاهرة، دار الشعب، ١٩٦٩-
١٩٧١ م.

-علي بن الحسين بن علي المسعودي:

١٠٤- مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت،
دار الفكر، ط: ٥، ١٣٩٣ هـ/ ١٩٧٣ م.

- علي بن أبي طالب:

١٠٥- كتاب الجفر الجامع والنور اللامع، القاهرة، مكتبة الكليات الأزهرية، د. ت.

١٠٦- ديوان الإمام علي بن أبي طالب، تحقيق: د. محمد عبد المنعم خفاجي، بيروت،
دار ابن زيدون، د. ت.

- علي بن عبد العزيز الخضيري:

١٠٧- علي بن المقرب العيوني حياته وشعره، بيروت، مؤسسة الرسالة،
١٤٠١ هـ/ ١٩٨١ م.

-عمرو بن بحر الجاحظ:

١٠٨- كتاب الحيوان، تحقيق: فوزي عطوي، بيروت، دار صعب، ط: ٣، ١٩٨٢ م.

- القاسم بن محمد:

١٠٩- الاعتصام بحبل الله المتين، صنعاء، مكتبة اليمن الكبرى، د. ت.

- المبارك بن محمد بن محمد، ابن الأثير الجزري:

١١٠-أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار المعرفة، ١٩٩٧م.

١١١-النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: محمد أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط: ٢، ١٩٧٩م.

- مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي:

١١٢-التحف شرح الزلف، صنعاء، مكتبة مركز بدر العلمي للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٧هـ/ ١٩٩٧م.

- محسن بن الحسن أبو طالب:

١١٣-الشدور العسجدية في الخلافة المهدوية الأحمدية (ضمن كتاب تاريخ اليمن عصر الاستقلال عن الحكم العثماني الأول) تحقيق: عبد الله محمد الحبشي، صنعاء، مطابع الفضل للأوفست، ١٤١١هـ/ ١٩٩٠م.

- محمد بن أحمد الحجري:

١١٤-مساجد صنعاء عامرها وموفيها، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط: ٢، ١٣٩٨هـ.

- محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي:

١١٥-تذكرة الحفاظ، دار الصميعي، د.ت.

١١٦-سير أعلام النبلاء، دار الفكر، د.ت.

- محمد بن أحمد العقيلي:

١١٧-تاريخ المخلاف السلياني، الرياض، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر، ط: ١٤٠٥، ٢هـ/ ١٩٨٢م.

- محمد بن إسماعيل البخاري:

١١٨- صحيح البخاري، دار مطابع الشعب، د.ت.

- محمد بن إسماعيل بن القاسم، المؤيد بالله:

١١٩- مذكرات المؤيد بالله محمد بن إسماعيل، حققها واستخرجها من مسودة المؤلف:
عبد الله الحبشي، بيروت، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، د.ت.

- محمد بن إسماعيل الكبسي:

١٢٠- جواهر الدر المكنون وعجائب السر، تحقيق: زيد بن علي الوزير، منشورات
العصر الحديث، ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م.

- محمد أمين بن فضل الله المحبي:

١٢١- خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، بيروت، دار صادر، د.ت.

١٢٢- نفحة الريحانة ورشحة طلاء الحانة، تحقيق: عبد الفتاح محمد الحلو، القاهرة،
مطبعة عيسى الحلبي ١٩٧١م.

- محمد بن جرير الطبري:

١٢٣- تاريخ الطبري (تاريخ الأمم والملوك) بيروت، مؤسسة عز الدين للطباعة
والنشر، ١٩٨٧م.

- محمد بن الحسين بن موسى، الشريف الرضي:

١٢٤- ديوان الشريف الرضي، بيروت، دار صادر، د.ت.

- محمد بن سعيد بن منيع:

١٢٥- الطبقات الكبرى (طبقات ابن سعد) بيروت، دار الكتب العلمية، ١٩٩٧م.

- محمد بن عبد الرحمن السخاوي :

١٢٦- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، بيروت، دار مكتبة الحياة، د.ت.

- محمد عبد العال :

١٢٧- البحر الأحمر والمحاولات البرتغالية الأولى للسيطرة عليه، نصوص جديدة مستخلصة من مشاهدات المؤرخ اليمني (بالمخرمة) كما سجلها في مخطوط (قلادة النحر) الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٠ م.

- محمد عبد القادر بامطرف :

١٢٨- الجامع، بغداد، دار الحرية للطباعة، ١٩٨٠ م.

- محمد بن عبد الكريم الشهرستاني :

١٢٩- الملل والنحل، تحقيق: محمد سيد كيلاي، بيروت، دار صعب، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م.

- محمد علاء الدين منصور :

١٣٠- تاريخ إيران بعد الإسلام، د.ت.

- محمد بن علي الشوكاني :

١٣١- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، بيروت، دار المعرفة للطباعة والنشر، د.ت (يتبعه ملحق محمد بن محمد زبارة).

- محمد بن عمر الرازي :

١٣٢- اعتقاد فرق المسلمين والمشركون، ومعه كتاب المرشد الأمين إلى اعتقادات فرق المسلمين والمشركون، تقديم: طه عبد الرؤوف سعد، مصطفى الهوارى، القاهرة، شركة الطباعة الفنية المتحدة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م.

- محمد بن عيسى الترمذي:

١٣٣- الجامع الصحيح، تحقيق وتعليق: إبراهيم عطوه عوض، مصر، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م.

- د. محمد محمد الحاج الكمالي:

١٣٤- الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى وأثره في الفكر الإسلامي سياسياً وعقائدياً، صنعاء، دار الحكمة اليمنية للطباعة والنشر، ١٤١١هـ / ١٩٩١م.

- محمد بن محمد بن يحيى زبارة:

١٣٥- أئمة اليمن، ج ١، تعز، مطبعة الناصرية، ١٣٧٢هـ / ١٩٥٢م.

١٣٦- أئمة اليمن بالقرن الرابع عشر للهجرة ووفيات أعلام أعوامهم إلى سنة ١٣٧٥هـ، الدار اليمنية للنشر والتوزيع، ١٩٨٤م.

١٣٧- نزعة النظر في رجال القرن الرابع عشر، تحقيق ونشر: مركز الدراسات والبحوث اليمنية، شارك في التحقيق: عبد الله بن عبد الكريم الجرافي، ١٩٧٩م.

١٣٨- نشر العرف لنبلأ اليمن بعد الألف، مج ١، صنعاء، مركز الدراسات والبحوث اليمني، د.ت. مج ٢-٣، صنعاء، مركز الدراسات والبحوث اليمني، بيروت، دار الآداب، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

- محمد بن هاشم:

١٣٩- تاريخ الدولة الكثيرة، قام بالإشراف على طبعه محمد بن علي الجفري على نفقة الخاصة السلطانية، ١٣٦٧هـ / ١٩٤٨م.

- محمد بن يزيد بن ماجة :

١٤٠- سنن ابن ماجة، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي،
١٣٩٥هـ/ ١٩٧٥م.

- محمود شوكت :

١٤١- التشكيلات والأزياء العسكرية العثمانية منذ بداية تشكيل الجيش العثماني حتى
سنة ١٨٢٥هـ، ترجمة عن التركية: يوسف نعيمة، د. محمود عامر، دمشق: دار
طلاس للدراسات والترجمة والنشر، ١٩٨٨م

- محمود بن عبد الله الألوس :

١٤٢- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تحقيق: د. محمد السيد
الجليند، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط: ٢، ١٤٠٤هـ.

- محمود علي السالمي :

١٤٣- محاولات توحيد اليمن بعد خروج العثمانيين، الشارقة، دار الثقافة العربية للنشر، ٢٠٠١م.

محي الدين عبد القادر بن شيخ :

١٤٤- تاريخ النور السافر عن أخبار القرن العاشر، د. ج ١، د.ت.

- مصطفى بن عبد الله ، حاجي خليفة :

١٤٥- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، تحقيق: عبد الرحمن محمد قاسم
النجدي، بيروت، دار المكتبة العلمية، ط: ٢، ١٩٩٢م.

- مطهر بن علي الإيراني :

١٤٦- ديوان فوق الجبل، القاهرة، دار الهنا، ١٩٧٣م.

- مطهر بن محمد الجرמוزي:

١٤٧- تحفة الأسماع والأبصار بما في السيرة المتوكلية من غرائب الأخبار، تحقيق: عبد الحكيم الهجري، عَمَّان، مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية، ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٢م.

- ممتاز العارف:

١٤٨- الأحباش بين مأرب وأكسوم (لمحات تاريخية من العلاقات العربية الحبشية ونشوء أثيوبيا الحديثة) بيروت، صيدا، المكتبة العصرية، ١٩٧٥م.

- نشوان بن سعيد الحميري:

١٤٩- الحور العين، تحقيق: كمال مصطفى، صنعاء، المكتبة اليمنية، بيروت، دار آزال للطباعة والنشر، ١٩٨٥م.

- هاشم معروف الحسيني:

١٥٠- بين التصوف والتشيع، بيروت، دار القلم، ١٩٧٩م.

-وزارة الإعلام، سلطنة عُمان:

١٥١- عُمان في التاريخ (ندوة عُمان في التاريخ المنعقدة خلال الفترة من ٢٤- ٢٧/٩/١٩٧٤)، لندن، دار اميل للنشر المحدودة، ١٩٩٥م.

١٥٢- غاية الأماني في أخبار القطر اليماني، تحقيق: د. سعيد عاشور، القاهرة، دار الكاتب العربي، ١٣٨٨هـ/ ١٩٦٨م.

- يحيى بن يحيى العنسي:

١٥٣- المعالم الزراعية في اليمن، المركز الفرنسي للدراسات اليمنية، المعهد الأمريكي للدراسات اليمنية، ١٩٩٨م.

- يوسف بن عبد الله بن محمد، الحافظ بن عبد البر:

١٥٤- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، دار الكتب العلمية، د.ت.

ثالثاً: الدوريات

١٥٥- مجلة الإكليل: عدد خاص بصنعاء، مجلة دورية، تصدرها وزارة الإعلام والثقافة، صنعاء، العددان ٢، ٣، السنة الثانية، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

١٥٦- مجلة العرب: الجزء التاسع، ١٣٩٢هـ / ١٩٧٢م.

١٥٧- مجلة كلية الآداب: جامعة الملك سعود، العدد الأول، المجلد الخامس عشر، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

رابعاً: المراجع الأجنبية:

١٥٨- A. S. TRITTON: THE RTSE OF THE TMAMS OF SANAA,
HYPERION PRESS, TNC.WESTPORT,CONNECTCUT

١٥٩- PLAFATR, R. L: AHISTORY OF ARAbia Felix Or yemen,
Bombay, Edcation Society Press ١٨٥٩. U.S.A. North Carolina, ١٩٧٨.

١٦٠- R.B. Serjeant and Ronald Lewcock: Sana a AN ARABIAN
ISLAMIC CITY, Landon ١٩٨٣.

خامساً: المعاجم والموسوعات

١٦١- أطلس العالم الصحيح: جماعة من أساتذة الجغرافيا والتاريخ، بيروت، دار مكتبة الحياة، د.ت.

١٦٢- الأعلام (قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين): خير الدين الزركلي، بيروت، ط: ٣، ١٩٧٠م، أخرى: بيروت، دار العلم للملايين، ط: ٥، ١٩٨٠م.

١٦٣- أعلام المؤلفين الزيدية: عبد السلام بن عباس الوجيه، عمّان، مؤسسة الإمام زبيدي بن علي الثقافية، ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م.

١٦٤- تاج العروس من جواهر القاموس: مرتضى الزبيدي، القاهرة، المطبعة الخيرية، ١٣٠٦هـ.

١٦٥- التعداد العام للمساكن والسكان لعام ١٩٨٦م: الجمهورية العربية اليمنية، رئاسة مجلس الوزراء، الجهاز المركزي للتخطيط.

١٦٦- تقويم البلدان: أبو الفداء، إسماعيل بن محمد، اعتنى بتصحيحه وطبعه: رينود، البارون ماك، كوكين ديسلان، باريس، دار الطباعة السلطانية، ١٩٤٠م.

١٦٧- دائرة المعارف الإسلامية: أصدرها بالإنكليزية والفرنسية والألمانية أئمة المستشرقين في العالم، إعداد وتحرير: إبراهيم زكي خورشيد وآخرون، القاهرة، دار الشعب، د.ت.

١٦٨- دائرة المعارف الإسلامية الشيعية: حسن الأمين، بيروت، ط: ٢، ١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م.

١٦٩- دائرة المعارف: بطرس البستاني، بيروت، دائرة المعرفة، د.ت.

١٧٠- الرائد: جبران مسعود، بيروت، دار العلم للملايين، ١٩٧٨م.

١٧١- القاموس الإسلامي: أحمد عطية الله، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية، ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م.

١٧٢- القاموس المحيط: محمد بن يعقوب الفيروزابادي، المطبعة المصرية، ط: ٣، ١٣٥٢هـ / ١٩٣٣م.

١٧٣- لسان العرب المحيط: ابن منظور، قدم له: الشيخ عبد الله العلايلي، إعداد وتصحيح: يوسف خياط، بيروت، دار لسان العرب، د.ت.

١٧٤- مجموع بلدان اليمن وقبائلها: محمد بن أحمد الحجري، تحقيق: إسماعيل بن علي الأكوع، بيروت، دار النفائس، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م.

١٧٥-مختار الصحاح: محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، بيروت، دار الكتب العلمية، د.ت.

١٧٦-المعجم الأدبي: جبور عبد النور، بيروت، دار العلم للملايين، ١٩٧٩م.

١٧٧-معجم البلدان: ياقوت الحموي، بيروت، دار صادر للطباعة والنشر، دار بيروت للطباعة والنشر، ١٣٧٦هـ / ١٩٥٧م.

١٧٨-معجم البلدان والقبائل اليمنية: إبراهيم أحمد المقحفي، صنعاء، دار الكلمة، ط: ٢، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٥م، أخرى: صنعاء، دار الكلمة، بيروت، المؤسسة الجامعية، ط: ٣، ١٤٢٢هـ / ٢٠٠٢م.

١٧٩-المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية: حمد الجاسر، الرياض، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر، ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م.

١٨٠-معجم الدولة العثمانية: د. حسين مجيب المصري، مكتبة الأنجلو المصرية، د. ت.

١٨١-المعجم الذهبي فارسي-عربي: د. محمد التونجي، بيروت، دار العلم للملايين، ١٩٦٩م.

١٨٢-المعجم السبئي: ا.ف.ل. بيستون وآخرون، بيروت، دار نشر بيترز لوفان الجديدة، مكتبة لبنان، ١٩٨٢م.

١٨٣-المعجم الفلكي: أمين فهد المعلوف، القاهرة، مطبعة دار الكتب المصرية، ١٣٥٤هـ / ١٩٣٥م.

١٨٤-معجم قبائل العرب القديمة والحديثة: عمر رضا كحالة، بيروت، مؤسسة الرسالة، ١٤١٢هـ / ١٩٩١م.

١٨٥-المنجد في اللغة والأدب والعلوم: بيروت، المطبعة الكاثوليكية، ط: ١٩، د.ت.

١٨٦- موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية: د. أحمد شلبي، مكتبة النهضة المصرية، ط: ٦، ١٩٧٤ م.

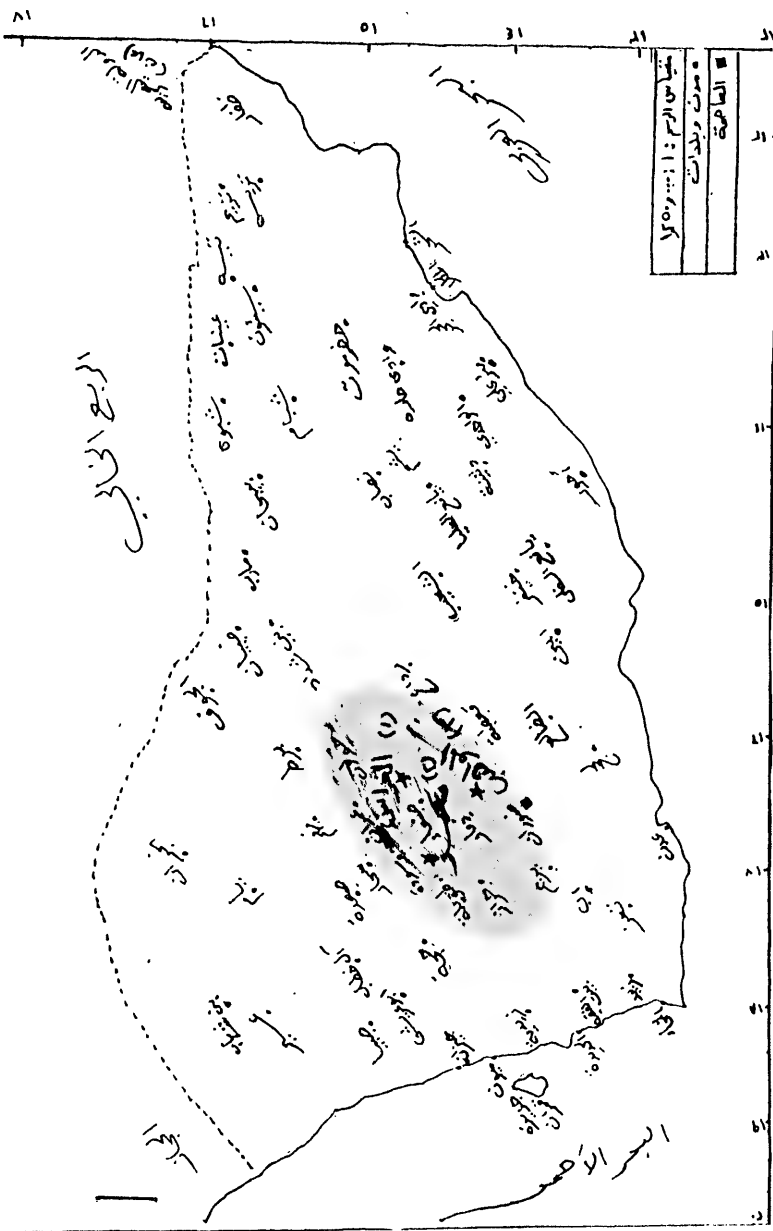
١٨٧- الموسوعة العربية الميسرة: إشراف: د. محمد شفيق غربال، دار الشعب ومؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر، ١٩٥٩ م.

١٨٨- الموسوعة اليمنية: إعداد وإشراف وتحرير: أحمد جابر عفيف وآخرون، بيروت، دار الفكر المعاصر، ١٤١٢ هـ/ ١٩٩٢ م.

١٨٩- هجر العلم ومعاقله في اليمن: إسماعيل بن علي الأكوع، بيروت، دار الفكر المعاصر، دمشق، ١٤١٦ هـ/ ١٩٩٥ م.

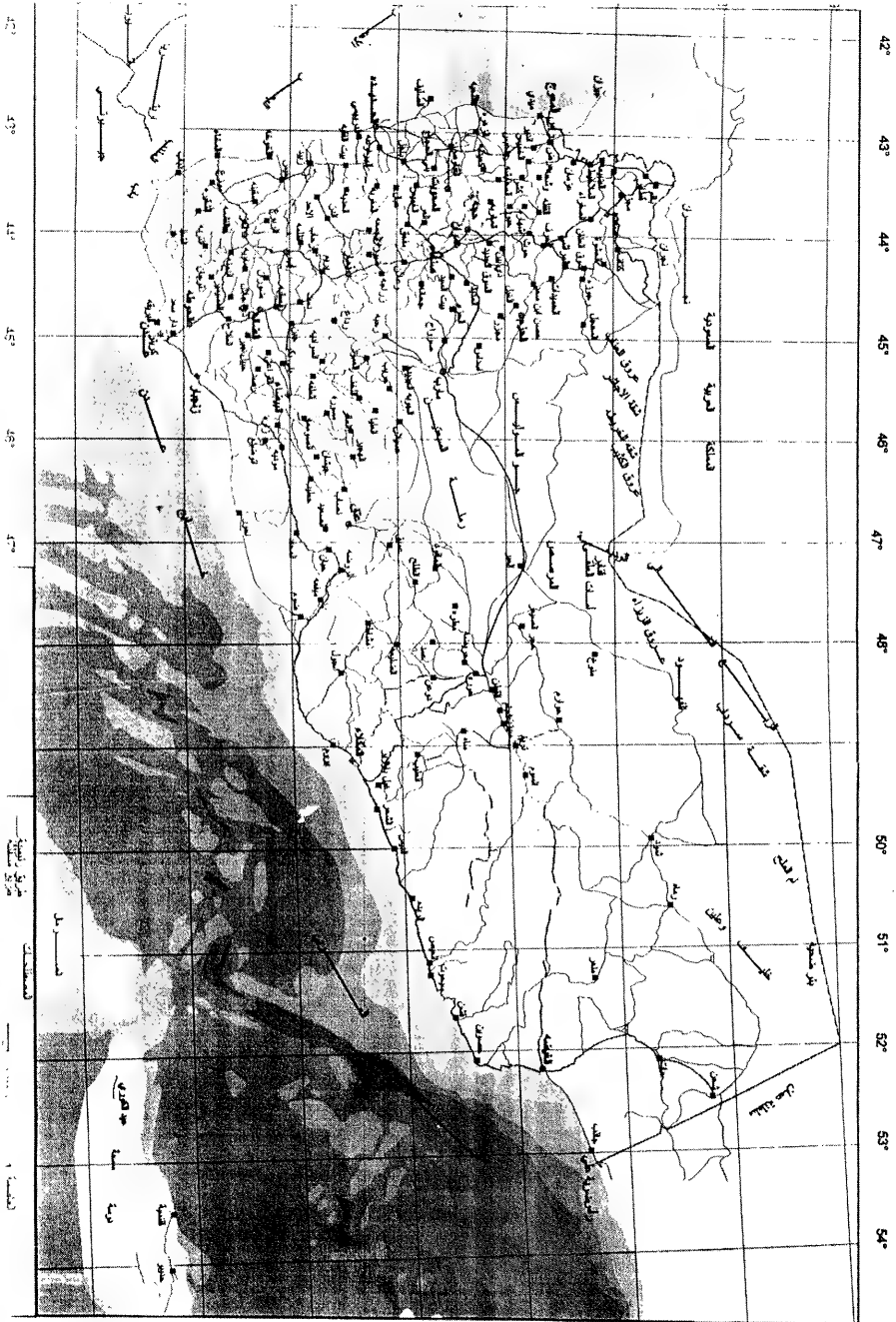
الملاحق

خريطة توضيحية لليمن في عهد أبناء الجيل الثاني (أحفاد الإمام القاسم)
 ١٠٨٧هـ - ١٠٩٩هـ / ١٦٧٦ - ١٦٨٨م تبين عاصمة كل واحد منهم



- (١) القاسم: عاصمة الإمام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم.
- (٢) معبر: عاصمة الإمام المؤيد بالله محمد بن المتوكل على الله إسماعيل.
- (٣) المواهب: عاصمة الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن بن القاسم.

خريطة توضيحية للمناطق اليمنية
الجمهورية اليمنية - مصلحة المساحة



الفهارس العامة للكتاب

أولاً: فهرس المجلد الأول

فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
البقرة		
٢٩	٤٢٧	هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
٢٧٢	٣٧٨	وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ
٢٧	٤١٧	الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ
١٩٣	٣٩٣	وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ لِلَّذِينَ لِلَّهِ
١٩٣	٣٨٤	وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ
آل عمران		
١٦٠	٣٠٨	إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ
٣١	٤١٦	قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
٦٨	٣٣٢	إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ
٢٦	٣٧٣	قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ
١٤٥	٣٩٧	وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
٧٥	٣٣٢	قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِ سَبِيلٌ
٢٤	٣٣٢	وَعَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا فِتْرُونَ
١٠٤-١٠٢	٣٨٢	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٥٣، ٥٢	٣٨٦	قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ
		النساء
٥٩	٣٨٤	يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
١٢٨	٣٧٧	وَالصِّلِحُ خَيْرٌ
		المائدة
٨١-٧٨	٣٨٥	لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى
		الأنفال
٦٠	٤١٦	وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ
١٢٨	٣٨١	وَالصِّلِحُ خَيْرٌ
١	٣٨١، ٣٧٧	وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ
		التوبة
١٥-١٣	٣٨٤	أَلَا تَقْنِطُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَنَتَهُمْ
١١٩	٣٨٣	يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ
١٠٠	٣٣١	وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْأَنْصَارُ
		هود
١١٦	٣٩٣	فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ
		يوسف
١٠٨	٣٩٥	قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ
		إبراهيم
٣٧	٤٢٥	رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ
		النحل
١٢٦	٣٨٩	وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
١٢٥	٣٨٩	وَجَدِلْ لَهُم بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ
		مريم
٦٤	٣٣١	لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا
		الحج
٧٨	٣٩٣	وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ
٤١، ٤٠	٣٨٣	وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ
		النور
١٦	٣٣٣	مَا يَكُونُ لَنَا أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَذَا
٦٣	٣٣٢	فَلْيَخْذِرِ الَّذِينَ تَخْافُونَ عَنْ أَمْرِهِ
		الروم
٤	٣٧٣	لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ
٤-١	٣٧٢	الْمَرْءُ غَلِبَتِ الرُّومُ
		الأحزاب
٢٣	٤٤٢	مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ
٣٣	٣٨٣	إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
		الزمر
١٦	٣٢٠	يَعْبَادِ فَاتَّقُونِ
		فصلت
٣٣	٣٨٦	مِمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا
		الشورى
٢٣	٣٨٩، ٣٨٣	قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ
٢٣	٣٧٩	قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٢٣	٣٨٠	ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَيِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ محمد
٣٧، ٣٦	٣١٠	وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ الحجرات
١٠، ٩	٣٨٦	وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا
١٥	٣٨٣	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ق
١٨	٣٣٠	مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ الذاريات
٥٥	٣٢٩	وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ النجم
٣٧	٤١٤	وَابْتَهِمَ الَّذِي وَفَّى المجادلة
٢٢	٣٨٣	لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الحشر
١٦	٤٢٠	كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ
١٠-٨	٣٣٠	لِلْفُقَرَاءِ الْمُهِسْجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ التكوير
٢٩-٢٦	٣٣١	فَأَيُّنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ

فهرس الأحاديث النبوية

- إذا عُمِلَت الخطيئة في الأرض، كان من شاهدها فأنكرها كمن غاب عنها----- ٣٩٤
- إن إبني هذا سيد، وسيصلح الله به فتيين----- ٣٩٠
- إن الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها----- ٣٧٧
- إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله تعالى بعقاب منه----- ٣٩٤
- أنا حرب لمن حاربتم----- ٣٨٤
- أي معذب من قومك مائة ألف، أربعين ألفاً من شرارهم، وستين ألفاً من خيارهم----- ٣٩٥
- تقوم الساعة والروم أكثر الناس----- ٣٧٣
- جرت شفاعتي لثلاثة من أمتي----- ٣٨٠
- قَدِّمُوهُمْ وَلَا تَقْدِّمُوهُمْ----- ٣٨١
- لا تقوم الساعة حتى يلعن آخر هذه الأمة أولها----- ٤٢١
- لنأمرن بالمعروف ولننهنون عن المنكر----- ٣٨٥
- ما أحبنا أهل البيت أحد----- ٣٨٠
- ما أحبنا أهل البيت فزلت به قدم إلا ثبتت قدم حتى ينجيهِ الله يوم «٤٤أ» القيامة----- ٣٨٦
- ما من قوم يُعْمَلُ فيهم بالمعاصي ثم يقدرُون----- ٣٩٤
- ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي----- ٣٩٤
- من أحب أن يملي له في عمره----- ٣٨٠
- من أصبغ وضوءه، وأحسن صلاته----- ٣٨٠
- من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر من ذريتي----- ٣٨٢
- من سمع واعيتنا أهل البيت----- ٣٨٢
- من قاتلنا آخر الزمان----- ٣٨٤

فهرس الأعلام

حرف الألف

- إبراهيم بن الحسين ----- ١٥١
إبراهيم بن حسين بن المؤيد ----- ١٥٥
إبراهيم ----- ١٥٥
ابن العفيف ----- ٨٨، ٦٨، ٦٧، ٦٦
ابن الفضلي ----- ٦٣
ابن روكان ----- ٨٨، ٣٨
ابن عامر ----- ١٤٨، ١١٦، ١١٢، ٧٩، ٧٧، ٥٥، ٤٩، ٤٧
أبو طالب ----- ١٣٧
أحمد بن إبراهيم المؤيد ----- ١٤٧، ١٤٦، ١٤١، ١٤٠، ١٢٣
أحمد بن الإمام المؤيد ----- ١٢٢، ١٢١، ١٥٥، ١٥٣، ١٥٢، ١٢٣
أحمد بن الإمام المتوكل إسماعيل ----- ١٦٢، ١٦١، ١٦٠، ١٥٣، ١٤٠
أحمد بن الحسن ----- ١١٧، ١١١، ١٠٢، ١٠٠، ٨٦، ٨٥، ٨٢، ٨١، ٧٤، ٧٣، ٧٢، ٦٨، ٥٦، ٥٠، ٤٩، ٤٥
----- ١٤٠، ١٣٩، ١٣٨، ١٣٧، ١٣٦، ١٣٥، ١٣٤، ١٣٣، ١٢٨، ١٢٥، ١٢٤، ١٢٠، ١١٩، ١١٨
----- ١٥٤، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٦، ١٤٥، ١٤٤، ١٤٣، ١٤٢، ١٤١
----- ١٥٢، ١٤٨، ١٥٩، ١٣٣، ١٦٧، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٣، ١٦١، ١٦٠، ١٥٨، ١٥٧، ١٥٦، ١٥٥
----- ١٣٣، ١٣٠، ١٦٩، ١٦١، ١٦٨، ١٦٧، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٣، ١٦٢، ١٦١، ١٦٠، ١٥٩
----- ١٦٨، ١٦٨، ١٦٧، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٠، ١٥٩، ١٥٨، ١٥٧، ١٥٦، ١٤٨، ١٤٥، ١٤٤
أحمد بن القاسم ----- ١٣٦، ١١٥، ١١٢، ١١١
أحمد بن صالح بن أبي الرجال ----- ١٣٠، ١٤٤

أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم ----- ١٤٢، ١٥١، ١٦٠، ١٦٤، ١١٩، ١٦٣

أحمد بن هارون الهدوي ----- ١١٦

أحمد بن يحيى حابس ----- ١٣١

أحمد --- ٤٩، ٥٠، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٩، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٣٤، ١٣٥

إسماعيل بن القاسم (الإمام المتوكل على الله) ٤٧، ٤٨، ٦٢، ٦٦، ٧٤، ٨٨، ٤٥، ٤٧، ٤٩، ٤٦، ٤٧،

٤٦، ٦٩، ١٣٥، ٥٥، ٦٩، ٨٥، ١١٤، ١١٦، ١١٨، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦،

١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٤٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ١٠٣، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠،

١١١، ١١٢، ١٢٢، ١٣٤، ١٤٠، ١٤٤، ١٤٦، ١٤٧، ١٥٢، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٩، ١٠٠، ١٣٠،

٧٧، ١٠٦، ١٣٠، ١٣٣، ١٣٦، ١٦٧، ١٠٢، ١٤٠، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٦١، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٣،

٧٤، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٥، ٨٦، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١١٢، ١١٧، ١١٨،

١١٩، ١٢٠، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٥، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٢، ١٤٣، ١٥٠،

١٥٨، ١٥٩، ١٦٤، ١١٧، ١٣٨، ١٤٠، ١٤٣، ١٦٥، ٤٨، ٤٩، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٦٢،

٦٥، ٦٦، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٣، ٨٤، ٨٧، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨،

٩٩، ١٠٠، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١٢٠، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٩،

١٣٠، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٢، ١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٦٣

إسماعيل بن محمد بن الحسن ----- ١١٩، ١٢٠، ١١٦، ١٢٣

الأسود العنسي ----- ١٦٦

الآغا محمد بن ناصر المحبشي ----- ١٢٥

الإمام الشوكاني ----- ٧٨

الإمام القاسم ----- ٨٥

الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم ١٠٥، ١٠٨، ١٣٠، ٤٨، ٥٢، ٦٩، ٧٦، ٨٣، ٨٥، ٨٦،

١٠٦، ١٠٩، ١١٠، ١١٥، ١١٦، ١١٨، ١٢٠، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٣٠، ١٣٤، ١٣٥،

١٣٦، ١٤٢، ١٥٠، ١٥٣، ١٤٩، ١٠٦، ١٢٨

- أمير الدين العلفي ----- ١٢٨، ٩٧، ٧٤
- الأمير المباسي ----- ٥١، ٤٩، ٤٨
- الأمير حسين ----- ٥١، ٥٠
- الأمير سنبل ----- ١٠٦
- الأمير عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب ----- ١٢٨، ٩٣، ٤٨، ١٤٣، ١٤٠
- الأمير رجب الرومي ----- ١٠٦
- الأمير صالح بن الحسين الجوفي الحمزي ----- ١٢٥

حرف الباء

- الباشا حسن ----- ٨٣
- باشا سواكن ----- ١٥٨
- بدر بن عبد الله الكثيري ----- ٦٩، ٦٨، ٦٦، ٦٣، ٤٧، ٧٣، ٧٢، ٧١، ٧٠، ٦٩، ٦٦، ٦٣، ٤٧
- ٧٥، ٧٤، ٧٣، ٧٠

- بن المؤيد ----- ١٢٢
- بن عامر ----- ٧٤

حرف الجيم

- الجرموزي ----- ١٣١، ١٢٠، ١١٢، ١٠٧، ٦٦، ٥٥، ٥٤، ٥٣، ٤٩، ٤٨
- جعفر بن عبد الله الكثيري ----- ٧٥، ٧٠، ٧٤
- جعفر بن مطهر الجرموزي ----- ١٦٢، ١٢٠، ١١٩، ١٤١
- الجلال ----- ٨٠

حرف الحاء

- الحبسي ----- ٧٧
- الحبيب سالم بن أحمد ----- ٦٠
- الحسن ابن الإمام ----- ١١٤، ١١٣

- حسن الجرموزي ----- ١٣٨
- حسن الحرة ----- ١٣٨
- حسن المؤيدي ----- ١٤١
- حسن بن الحاج أحمد الأسدي ----- ٥١
- الحسن بن أحمد الحيمي ----- ١٣٦، ١٠٣، ٧٠
- الحسن بن الإمام القاسم ----- ١٢٨
- الحسن بن الإمام المتوكل ----- ١٥٣، ١٤٥، ١١٤، ١١٣، ٩٩، ١١٤، ١٣٩، ١٢٩
- حسن بن الحاج أحمد الأسدي ----- ٥٠
- الحسن بن القاسم ----- ١٦٣، ١٢٨، ١٢٧، ١٢٦، ١٢٠، ١٠٦، ٥٣، ٥٢
- حسن بن محمد المؤيدي ----- ١٤١
- حسن بن مطهر الجرموزي ----- ٩٥، ١٢٨
- الحسن بن يحيى حابس ----- ١٣١
- الحسن -- ١٤٩، ١٤٠، ١٣٥، ١٣٤، ١٢٩، ١٢٦، ١٢١، ١١٥، ١١٤، ١١٣، ١٠٨، ٩٩، ٥٢
- الحسين ابن عبد القادر ----- ١٣٦، ١٢٨، ٥٥، ٥١، ٥٠، ٤٩، ٤٨، ٤٦، ٥١، ٥٠
- حسين الرصاص ----- ٦٤، ٦١، ٦٠، ٥٧، ٥٦، ٥٥، ٥١
- حسين العمري ----- ٨٨
- حسين بن أحمد الحيمي ----- ٨١
- الحسين بن أحمد الرصاص ----- ٥٥
- الحسين بن الإمام المؤيد ----- ١٢٢، ١٢٢، ٨٨، ١٢١، ٨٧
- حسين بن الحسن بن القاسم ----- ١٤٠، ١٢٠، ٥٦، ١٠٠، ١٦١، ١٤٥، ٦٧، ٦٣، ١٤١
- الحسين بن القاسم ----- ١٣٥، ١٣٤
- الحسين بن المتوكل ----- ١٦١، ١٥٣، ١٤٥

حسين بن صالح الحيمي ----- ٥٩

الحسين بن محمد بن أحمد بن القاسم ----- ١٥١

الحسين بن ناصر المهلا ----- ١٤٧

حسين بن يحيى حنش ----- ١٤٠

الحسين -- ١٦٤، ١٤٠، ١٣٥، ١٣٤، ١٢٨، ١٢٦، ١٢٢، ١٢١، ١١٥، ١٠٩، ١٠٠، ٦٨، ٤٨

الخصري ----- ١٠٥

الحوثي ----- ١١٦

حيدر باشا ----- ١٠٦

الحيمي ----- ٧٠

حرف الخاء

خَلَف ----- ٧٥، ٧٤

حرف الدال

الدكتور العزيز ----- ١٠٥

الدكتور حسين العمري ----- ١٦٦، ١٢٧

حرف الراء

راجح الأنسي ----- ٩٠

الرصاص ----- ٦٣، ٨٨، ٦٥، ٦٣، ٦٢، ٦١، ٦٠، ٥٩، ٥٨، ٥٧، ٥٥، ٤٧

حرف الزاي

زيد بن علي بن جحاف ----- ١٣٠، ١٢٨، ١٢٧

الزين بن مصعب القايفي ----- ٥٩

حرف السين

سالم بن أحمد ----- ٦٤

سر جنت ----- ٧٩

سعيد المجزبي	-----١٤٥، ١٣٠، ١٢٩، ١٢٨، ١٢٦
سعيد بن ريجان	-----١٢٧، ١٢٦
السلطان (أورنجزيب)	-----١٠٢
السلطان بدر	-----٧٢
سلطان بن سيف	-----٧٥، ٧٤
السيد حسن الحرة	-----١٣٨، ١٢٨
السيد صالح عقبات	-----٩٠
السيد علي المحرابي	-----١١٥
السيد علي بن مهدي	-----١١٣
السيد محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي	-----١٢٧
سيد مصطفى سالم	-----١٠٤

حرف الشين

الشاہ عباس الصفوي	-----١٠٣، ٨١
شرف الدين بن المطهر	-----٦٥، ٦٢
الشریف بركات	-----٨٣
الشریف زيد بن محسن	-----١٠١
الشریف سعد	-----٨٣
الشيخ العمودي	-----٧٢
الشيخ راجع	-----١٤١
الشيخ منصر العولقي	-----٩٤

حرف الصاد

صالح الرصاص	-----٦٧، ٦٣، ٦٢، ٦١، ٥٩
-------------	-------------------------

- صالح بن حسين بن الشويح ----- ٦٦
- صالح بن مطهر بن وازع ----- ٦٢، ٨٧، ٨٧
- الصفري أحمد بن أمير المؤمنين أيده الله ----- ١١٢
- صلاح بن محمد الديلمي ----- ٥٩

حرف العين

- عبد الجبار بن سعيد الحجي ----- ١٣٠
- عبد القادر (الأمير) ----- ٤٨
- عبد القادر المحيرسي ----- ٨٠
- عبد القادر محمد ----- ٤٦
- عبد القادر بن الناصر ----- ١٢٤
- عبد الكريم العزيز ----- ١٠٤
- عبد الكريم بن باز ----- ٨٢
- عبد الله بن أحمد بن القاسم ----- ١٦٢
- عبد الله بن الإمام القاسم ----- ١١٧، ١١٦، ١٣٥، ١٤١
- عبد الله بن سراج المحبشي ----- ١٣٠، ١٢٥
- عثمان زيد ----- ٩٧
- عز الدين دريب ----- ١٢٤
- عز الدين بن محمد بن صالح بن عبد الله حنش ----- ١٣٠
- عز الدين بن محمد بن علي الجملولي ----- ١٣٠
- العلامة عبد القادر بن علي المحيرسي ----- ١٣١
- علي أفندي ----- ١٠٥
- علي العنسي ----- ١٦٤
- علي بن أحمد بن الحسن ----- ١٥٢
- علي بن أحمد بن القاسم ١٣٩، ١٤١، ١٤٢، ١٤٦، ١٥٩، ٨٦، ٩٤، ٩٩، ١٠٠، ١١٢، ١١٣،
١١٤، ١٢١، ١٣٩، ١٤٤، ١٤٦، ١٥٩، ١٦٢

علي بن الإمام المؤيد بالله ----- ١١١، ١١٠

علي بن الإمام المتوكل ----- ١٦١، ١٥٩، ١٤٥، ١٤١، ١٤١، ١٤٠، ٩٠

علي بن الحسين الجوفي الحمزي ----- ١٢٥

علي بن الهادي بن الحسن المحرّابي ----- ٥٤

العولقي ----- ٦٣

حرف الفاء

فاسيلا داس ----- ١٠٣

فرحان ----- ١٣٠، ١٢٨

الفقيه الحسين بن يحيى المخلافي ----- ٦٧

الفقيه علي بن صلاح الجملولي ----- ٦٧

حرف القاف

قاسم بن أحمد ----- ١٤٦، ١١٢

القاسم بن الإمام المؤيد ----- ١٤٧، ١٤٢، ١٤١، ١٤٠

----- ١٦١، ١٦٠، ١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٥، ١٢٢

قاسم بن المتوكل ----- ١٥٥

القاسم ----- ١٦٢، ١٥٧، ١٥٦، ١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٠٨

حرف الميم

المؤيد ----- ١٥٠، ١٣٦، ١٣٥، ١٠٨، ١٠٦، ٤٩

المتوكل إسماعيل ----- ١٣٦

المجزي ----- ١٢٩

المحرّابي ----- ٥٤

محمد الغرباني ----- ١٦٤

محمد باشا ----- ١٣٤

- محمد بن القاسم (المؤيد بالله) ----- ١٢١، ٥٢، ٤٦، ٤٥
- محمد صلاح ----- ٨٣
- محمد قيس الثلاثي ----- ١٥٢
- محمد بن إبراهيم المؤيدي ----- ٨٨
- محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدي ----- ١٦٠، ١٤٨، ٩٠، ١٢٠، ١١٥
- محمد بن أحمد بن القاسم ٥٨، ٨٤، ١٤٢، ١٤٤، ١٥٥، ١٥٩، ١٦١، ١٦٢، ١٦٥، ٨٧، ١١١، ١٦١، ١١٢
- محمد بن الإمام المتوكل ----- ٧١، ٦٦، ١٤٠، ٨٤
- محمد بن الحسن ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦٢، ٦٣، ٦٥، ٨٦، ٩٢، ٩٨، ١١٠، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧
- محمد بن الحسين بن القاسم ----- ١٢٥، ١٢٣، ٦٥، ٦٤، ٦٣، ٥٨، ٨٨
- محمد بن المتوكل ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٥، ١٦٠، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦
- محمد بن حسن حميد الدين ----- ١٤٥
- محمد بن صلاح ----- ٨٣
- محمد بن علي الغرباني ----- ١٤٧، ١٤١
- محمد بن علي بن جميل ----- ٦٥
- محمد بن قيس الثلاثي ----- ١٥٤
- محمد ----- ٨٧، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١٢١، ١٣٤، ١٣٥، ١٤٤
- المحيرسي ----- ٨٠
- المطهر الجرموزي ----- ١٥٠، ١٢٥
- المطهر بن الإمام شرف الدين ----- ١٢٤
- مطهر ----- ١١٣
- معوضة ابن العفيف ----- ٦٦
- منصر بن صالح العولقي ----- ٦٣
- المهتدي الهندي ----- ١٦٥
- المهدي بن الهادي النوعية ----- ١٢٥، ١٢٠
- المهدي بن جابر بن نصار العفاري ----- ١٣١

حرف النون

- الناخبي ----- ٦٧
 الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين ----- ١٢٤
 الناصر بن عبد الرب ----- ١٢٤
 الناصر ----- ١٢٤

حرف الهاء

- الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ----- ١٣١، ١١١
 الهيثمي ----- ٨٤، ٥٦

حرف الباء

- ياقوت إسماعيل ----- ١٢٨، ٥١
 يحيى جباري ----- ٩١
 يحيى بن الحسن ----- ١٤١
 يحيى بن الحسين ٤٥، ٤٨، ٤٩، ٥٥، ٥٦، ٦١، ٦٥، ٦٧، ٧٤، ٧٧، ٧٨، ٨٠، ٨١، ٨٤، ٨٩، ٩٠، ٩٤، ٩٥، ١٠٠، ١٠٣، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٤، ١١٨، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٠، ١٣٨، ١٤٠، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٥٠، ١٥١، ١٥٤، ١٥٨، ١٦١، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٨، ١٧٠، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٧، ١٩٠، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٩، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٣، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٦، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٤، ٢٨٦، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٧، ٣١١، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٨، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٣، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٩، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٨٠، ٣٨٢، ٣٩٨، ٤٠٠، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤١٥، ٤١٧، ٤٢١، ٤٢٤، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٣٢
 يحيى بن روكان ----- ١٢٣، ٨٧
 يحيى بن محمد الشيبني ----- ١١٦
 يحيى بن محمد بن الحسن ----- ١١٩، ١١٨، ١١٦، ١١٥

فهرس البلدان

حرف الألف

إب ٥٠، ١٠٦، ١٧٤، ١٧٥، ٢٠٤، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٣٦٠، ٣٦٤،
٣٦٤، ٣٦٠، ١٧٥، ١٧٤، ١٠٦، ٥١، ٥٠، ٤٢٨، ٣٦٥

أبي عريش ----- ٨٣، ١٤٥، ١٢٤

أبين ----- ٤٦، ١٩٦، ٤١١، ٤٨، ٤٩، ٥١، ٥٣، ٤١٠، ٤١٣

الإخوان ----- ٤١٠

اسكندرية ----- ٤٢٣

أصاب ----- ٣٥٨

أصبهان ----- ٣٧٥

اصطنبول ----- ٣٦٩

أصفهان ----- ٣٧٤، ٣٧٨

أقر ----- ٤٢٧

آل عمار ----- ٩٣، ٩٤

الأندلس ----- ٣٠٧، ٣١٩، ٤٠٨

آنس ----- ١١١، ١٢٣، ١٧٣، ٣٦٠، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١٣

الأهجر ----- ٤١٨، ٤٢٤

الأهنوم ----- ٥٠، ١٤٠، ١٤٧، ١٥٥، ١٥٦، ٤١٠

حرف الباء

باب المنذب ----- ٩٦، ١٦٨، ١٦٩

البحرين ----- ٣٨٨، ٤٢٠، ٤٤١

بُخارى ----- ٣٧٣

بُدْبِدَة ----- ٩٤

البديع	-----	٣٧٠
براقش	-----	٩٤
البربر	-----	٤٢١
برط	-----	٣٢٧، ٢٨٦، ٢٨٤، ١٦٤، ١٤٧، ١٤١، ١٤٠، ٩٤، ٨٦، ٨٤
بُرع	-----	٤٣٨
البصرة	-----	٤٢٠، ٣٧٠
البطنة	-----	٤٠٠، ١٦٣
بعدان	-----	٣٦٠
بغداد	-----	٣٦٩، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٩٠، ٣٨٨، ٣٨٧، ٣٧٩، ٣٧٨، ٣٧٥، ٣٧٤، ٣٦٩، ٣٦٨، ٣٦٧
بلاد البستان	-----	١٢٣
بلاد البون	-----	٤٣٦
بلاد الجميلي	-----	٨٢
بلاد الشرف	-----	١٢٣
بلاد الشرفين	-----	١٤٧
بلاد العجم	-----	٤٢١
بلاد الفضلي	-----	٨٤
بلاد المنصورة	-----	١٧٨
بلاد الهيثمي	-----	١٧٧، ٨٤
بلاد الياهو	-----	٣٧٠
بلاد خولان	-----	٨٥
بلاد عفار	-----	١٢٢
بني حشيش	-----	٤١٥

٦٠	-----	بني ضبيان
٤٣٤	-----	بني ميمون
٣٤٦	-----	بؤسان
١٦٦	-----	البون
١٧٨، ١٧٧	-----	بيت الفقيه
٤١١، ٣٩٥	-----	بيت الله الحرام
٦٢	-----	بيحان
٤٤٢، ٤٣٤، ٤٣٢	-----	بير العزب
٩٩	-----	اليضا

حرف التاء

٤٢١، ٣٧١	-----	تبريز
٤٢٢، ٤١٠، ٣٦٥، ١٨٠، ١٧٨، ١١٥، ١٠٥، ١٠٤، ٩٠، ٥١	-----	تعر
١١٥	-----	التعكر
١٧٥، ١٧٤، ١٢١، ٨٣، ٣٠١	-----	تَهامة
٣٠٧	-----	تونس

حرف التاء

٣٢٣، ٤٣٤، ٤٣٣، ١٧٣، ١٦٠، ١١١	-----	ثلا
------------------------------	-------	-----

حرف الجيم

١٣٠	-----	جازان
٣٤٧	-----	الجاهلي
٢٢٠، ٢١٥، ٢١٣، ٢١٢، ٢١١، ٢١٠، ٢٠٩، ١٤١	-----	جبله
٣٢٦	-----	جهان
١٧٩	-----	الجحافل

جدّة	٤٢٥، ٤٢٣، ١٢٩، ٨٢
جُماعة	١٣٩
الجَنَد	١١٦
الجوف	٤٠٣، ١٢٥، ٩٤، ٨٧، ٥٦
جيزان	١٠٤، ٨٣

حرف الحاء

حاشد	٨٧
حُبَابُض	٣٥٦
الحبشة	٤١٧، ٢٨٠، ٢٦١، ٢٥٠، ١٦٧، ١٥٨، ١٠٤، ١٠٣، ٨١
حبور ظليمة	١٥٣
حَبُور	٣٣٧، ١١٠
الحبيشية	١٢٠
حجة	٤٣٨، ٤٢٤، ١٧١، ١٦٩، ١٦٣، ١٦٢، ١٦٠، ١٥٦، ١٥١، ١٤٧، ١٣٠، ٩٦، ٩٥، ٧٢
الحجرية	١٧٩، ١١٩، ١١٦، ٩٨، ٩٠
الحدا	٤٣٢، ٤٣٠، ٣٥٦، ٣٢٠، ٣٠٧
حَدَّة	٤٣٤، ٣٠٣
حراز	٤٣٨، ٤٣٧، ١٧٣، ١٢٣، ١١١
الحرامية	٤١٢
الحرشة	١٦١
حَرَمَه	٤١٤
الخرمين الشريفين	٣٨٨، ٣٨١
الحسا	٤٢٠، ٣٨٨، ٣٧٠، ٣٦٧، ٣٧٠، ١٦٨، ٨١

الحصين ----- ٤٢٨، ٣٣٧، ٥٧، ٣٣٥
 حضر موت ٤٦، ٤٧، ٥٥، ٥٦، ٦٠، ٦٣، ٦٤، ٦٦، ٦٨، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٦، ٧٧،
 ٩٤، ٩٧، ٩٩، ١٠٤، ١٢٠، ١٣٧، ١٥٨، ١٨٤، ١٨٧، ١٩٦، ٣١٥، ٣٣٧، ٤٣٣

الحفا ----- ٣٠٣
 حفاش ----- ٤٣٧، ٤٣٠، ٤١٩، ١٢٥، ١٢٣
 الحفار ----- ٤٢٤
 حلب ----- ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٥، ٣٧٤، ٣٦٩
 الحِلَّة ----- ٣٧٨
 حلي بن يعقوب ----- ١٢٢
 حَلِي ----- ٤١٣، ٤١٢، ٨٣
 حِمْدَة ----- ٤٢٤، ١٥٣
 الحمى ----- ٤٢٣
 الحوادث ----- ٣٦٤، ٣٦٣، ٣٦٢، ٣٦١، ٣٦٤، ١٤٩، ١٣٥
 الحواشب ----- ١٧٩
 حُوث ----- ٤٣٧
 حَوْشَان ----- ٤٣٣
 الحُوَيْزَة ----- ٣٧٠
 حيس ----- ١٦٠، ١٢٧
 الحيمة ----- ٣٩٩، ٣٩٧، ٣٩٦، ١٧٣، ١٤٦، ١٣١، ١١١، ١١٠، ٨٦، ٨٥

حرف الخاء

الخارد ----- ٤٠٣، ١١٠
 خبان ----- ١٢٠، ١١٥٣٥٧
 خَشْعَم ----- ٣١٢
 خِدار ----- ٤٣٣، ٤٣٢، ٤٣١، ٤٣٠
 خمر ----- ٤٣٧، ٤٣٦، ٤٣٣، ٣٠٣، ١٧٨، ١٧٧، ١٧٦، ١٥٥، ١٥٢، ١٥١

خنفر-----١٤٣،٥١،٥٠،٤٩،٤٨،٤٦
 خولان-----٤٣٢،٤٣٠،٤٠٩،١٧٣،١٣٩،١٣٥،١١٣،١١١،٩٤،٨٥
 الخيمة-----٣٩٦

حرف الدال

دثينة-----١٩٢،٦٥،٦٤،٥٦
 درب الأمير-----٣٦٥
 درفدين-----٣٧٨
 درنيق-----٣٧٨
 الدمنة-----١٧٩،١٧٨
 دهمة-----١٦٧،٩٤،٩٣
 الدواسر-----٣٧٠
 دوعن-----٧٢
 دَوْقَة-----٤١٢
 ديار بكر-----٣٧٦،٣٧٥

حرف الذال

الذاهب-----٣٦٠
 ذمار-----١١٩،١١٧،١١٦،١١٥،١١٠،١٠٦،٥٧،٤٣٠،٤٠٩،٣٩٦،٣٦٥،٣٦٤،٣٥٨،٣٥٧
 -----٣٩٧،٣٩٦،٣٦٥،٣٦٤،٣٥٥،٣٥٥،٣٥٠،٢١٩،١٤٥،١٤١،١٣٥،١٣٤،١٢٢،١٢١
 -----٤٣٠،٤٠٩،٤٠٣

ذِمْرَمَر-----٤١٥،٤٠٩٣٥٥،
 الذَّنوب-----٣٥٤
 ذَهَبَان-----٤٠٧،٤٠٥
 ذي السفال-----٤٢٩،١٧٨،١٢٥،١٢٠
 ذي بهلان-----٣٢٦

ذِي كَرِيشٍ ----- ٦١،٦٠،٥٩

ذِي مَرْمَرٍ ----- ٣٥٨،١٦٥،١٣٥

ذِيْبِيْن ----- ١٥١،١٣٠

حرف الراء

رَازِح ----- ١٢١،١١٤،١١٣

الرَّجُو ----- ١٠٧

رَحْبَان ----- ٣٠٣

الرَّحْبَة ----- ١٥٤

رداع ----- ١٧٦،١٧٤،١٤١،١٤٠،١٢٠،١٠٦،٨٨،٦٧،٦٦،٦٥،٦٠،٥٨

الروضة ----- ٤٣٧،٣٠٦،١٧١،١٦٥،١١٠

الروضة ----- ٣١٧،٣١٢

ريْدَة أبا مسدوس ----- ٧٢

رَيْمَة سَنْحَان ----- ٤٣٢،٣١٦

ريْمَة ----- ٤٢٦،٤١٤،٤٣٨،٤١٤،١٦٣،١٠٧

حرف الزاي

الزاهر ----- ١٢٥

زَيْدٌ ----- ٣٦٦،١٧٩،١٧٨،١٧٧،١٣٠،١٢٥،١٠٤،٨٣،٤٣٩،٤٢٣،٣٥٦،٣٠٦،٣٠٥،٣٠٤،٣٠١

الزَهْرَاء ----- ٦٦،٦١،٥٩

الزَيْدِيَة ----- ١٢١

حرف السين

سَاقِيْن ----- ٤٢٩،١١٤

السَّبْحَة ----- ٤٤٢

سَحَار ----- ١٤١،٩٤

السَّحُول	-----	٣٦٤
السراة	-----	٣١٢
سفیان	-----	٩٣، ١١٤، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٧، ١٧٠، ٣٥٧، ٣٧٣، ٤٣٨، ٤٤٠
سقطرة	-----	٩٦
سجارة	-----	١٤١، ١٦٦، ٣٩٦
سَمَرْقَنْد	-----	٣٧٣
سنحان	-----	١١١، ١٣٩، ١٧٣، ٤٠٣
السودة	-----	١١٠، ١٣٠، ١٥٦، ٤٤٣
سوق الربوع	-----	٣٦١
السويس	-----	٤٢٣
سيئون	-----	٧٣

حرف الشين

الشاحذية	-----	٤٠٨
شاطب	-----	٤٣٨
الشام	-----	١١٣، ١١٤، ١٧٨، ٤٢٨، ٤٢٩، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٩٢
شيام	-----	٧٣، ١٢٤، ١٦٦، ١٧٦، ٣١٥
الشحر	-----	٤٧، ٧٣، ٧٧، ١٢٨
شرعب	-----	١٧٨
الشرف الأسفل	-----	١٢٢، ٣٤٦، ٣٤٧
الشرف الأعلى	-----	٤٣٧
الشرف	-----	١٥٦، ١٢٣، ١٧٧، ٤٢٤، ٤٣٠، ٤٣٧، ٤٣٨
الشعيب	-----	٥٥، ٧٦
شَمَات	-----	٣١٢، ٤١٨

شمسان ----- ٣٦٠

شهادة الأهنوم ----- ٤٢٦

شهادة ٨٨، ١٠٨، ١١٠، ١١٧، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٣١، ١٣٥، ١٤٠، ١٤١، ١٤٥، ١٤٧،

١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٦، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٨، ٣٣٧، ٤٠٠،

٤٠٨، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٧، ٤٢٠، ٤٢٧، ٤٢٩، ٤٣٣، ٤٣٧، ٣٠٣، ٣١٧، ٣٢٠، ٤٠٠،

٤٠٨، ٤١٧، ٤٢٧، ٤٢٩، ٤٣٣

شَهْرُور ----- ٣٧٨

الشوافي ----- ١١٥

حرف الصاد

صافية ذي بهلان ----- ٣٣٥

الصافية ----- ٤٠٠، ٣٢٦

صبا ----- ١٦٤

الصبيحة ----- ١٧٩

صعدة ٨٦، ٩٣، ٩٤، ٩٩، ١٠٠، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١٢١، ١٢٣،

١٣١، ١٣٩، ١٤١، ١٤٦، ١٤٧، ١٥٧، ١٥٩، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٧٤، ١٧٨،

١٨٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٢١، ٢٢٣، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٢٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٥٢، ٣٦٦، ٣٧٠،

٤٠٩، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٥، ٤٣٦، ٣٠٣، ٣٢٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٥٢، ٣٦٦، ٣٧٠، ٤٠٩،

٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٥، ٤٣٦

الصلبة ----- ١٥٥، ١٥٢، ١٥١، ١٤٥

صعاء ١٥، ٢١، ٢٥، ٣٣، ٣٥، ٤٠، ٤١، ٤٩، ٨٥، ٩٣، ٩٤، ٩٨، ١٠١، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧،

١١٠، ١١١، ١١٣، ١١٧، ١٢١، ١٢٣، ١٣١، ١٣٦، ١٤٤، ١٤٦، ١٥١، ١٥٥، ١٦٤،

١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٩، ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٣،

٢١٦، ٢٢١، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٩، ٢٥٣، ٢٥٦، ٢٥٩، ٢٦٠،

٢٦٥، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٨٣، ٢٨٥، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣١١،

العدين ----- ١٠٧، ١١٥، ١١٦، ١١٩، ١٢٠، ١٢٧، ١٤١، ١٦٢

عذر ----- ١٦٠، ١٦٢، ١٦٣، ١٧٧، ٣٠٢، ٤٠٠

العز ----- ٦٧، ١٩٢

العراق ----- ٣١٨، ٣٧٤، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٩٦، ٤٤١

العشة ----- ١٤٠، ١٤١

العصيات ----- ١٤٧، ١٦٣، ١٦٧

عَفَّار ----- ١٢٢، ١٦١، ٤٣٧، ١٥٦

عُمان ----- ٧٥، ٧٦، ٩٦، ٤٤١

عمران ----- ١١٠، ٤٢٩

العمشية ----- ٩٣، ٩٤، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٤، ٤٤٠

عنس ----- ١٣٥، ٤٠٩

العوالق ----- ٥٥، ٥٦

العولقي ----- ٥٨

عيان ----- ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦

حرف الغين

غارِب أَثْلَةٌ ----- ٣٠٢

الغِراس ----- ٣٥٨

الغراس ٨٦، ٧١، ١٠٠، ١٢٠، ١٤١، ١٤٢، ١٥١، ١٦٣، ١٧٠، ١٧٦، ١٧٨، ١٩١، ٢٦٨، ٢٦٩، ٣١٥

غيل الوريد ----- ٣٠٦

حرف الفاء

فارس ----- ٣٠٧، ٣٧٣

فَجَّ عَضْدَان ----- ٤٣٤

حرف القاف

قاع بكيل ----- ٣٢٦

القاع ----- ٣٠٣

قبة خيار ----- ٨٧

قرية النقييل ----- ٤٣١

قرية ذاهب ----- ٣٦٠

القَطِيفُ ----- ٣٧٦

قعطبة ----- ٤١١، ٤١٠، ١٧٨، ١٣٥، ٥٣، ٥٢

الفقر ----- ٣٦٤

القنفذة ----- ٤١٢، ١٢٨

القيروان ----- ٣٧١

حرف الكاف

كحلان ----- ١٥٦

كُسمَة ----- ٤١٤

كمران ----- ١٢٩، ١٢٨، ١١٤

كوكبان ٥٨، ٩٣، ١٠٥، ١١٠، ١٢٤، ١٣٠، ١٣١، ١٤٠، ١٦٦، ١٧٥، ١٧٦، ١٨٤، ١٩١، ٢٠٥،

٢٠٦، ٢١١، ٢١٦، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٦٨، ٣٠٣، ٣١٥، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٤٨،

٤٠٨، ٤١٨، ٤١٩، ٤٣١، ٤٣٣

حرف اللام

لاعة ----- ٤١٩، ١٢٤

لحج ----- ١٧٨، ١٢٨، ٩٨، ٥٣، ٥١، ٥٠، ٤٩، ٤٨

اللحية ----- ٤٢٠، ٣٠٦، ١٢٩، ١٢٨، ١٢٦، ١٢١، ٧٧

لعسان ----- ٤١٩

حرف الميم

مأرب ----- ١٠٥

مالطة ----- ٤٠٨، ٣٦٩، ٣١٩

١١٤	مَجْزُ
٣٤٧	المَحَاشِيَة
٤٣٢	المَحَارِق
٣٠٦، ٣٠٤، ٨٠، ١٦٨، ١٣٨، ١٣٠، ١٢٨، ١٢٧، ١٢٦، ١٠٢، ٩٥، ٩٤، ٩٢	المَخَا
١٠٦	المَخَادِر
٣٦٠	مَدِينَة الْعَبِيد
٥٥	مَرَاد
٤٣٨	الْمَرَاوِعَة
٦٥	مَرْفَد
٤٢٠	مَسْكَت الْعَمَانِي
١٥٤، ١٣٠	مَسُور
٤٧	المَشْرِق الْأَوْسَط
١١٢	مَشْرِق صَعْدَة
٥٠، ٤٧	المَشْرِق
٤٢٣، ٣٧٦، ٣٠٧	مَصْر
٣٠٤	الْمَظْفَرِيَة
٣٣٦	الْمَعْرَة
٣٤٥	مَعْمَرَة
٣٦٠	مَغْرَبَة عَتْمَة
٣٦٢	مَغْرِبَة الْحَوَادِث
٣٦١	مَغْرِبَة بَنِي سُورِد
٣٦٣	الْمَغْرِبَة
٤٢٥، ٤٠٨، ٣٧٥، ٣١٣، ٣٠٥، ٤٢٦، ٤٢٥، ٤١٢، ٤٠٨، ٣٨٨، ٣٨٧، ٣٧٥، ٣٧٤، ٣٧١، ٨٣	مَكَة

ملاحا	-----	٨٥
ملحاح	-----	١٢٣، ١٢٥، ٤٣٠، ٤٣٧، ٣٥٧، ٤١٩
مباسا	-----	١٢٨، ٤٨
المنصورة	-----	٩٠، ١٧٤، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ٤٣٨، ٤٣٩
منقّدة	-----	١٤٥
مور	-----	١٢٩، ١٢٨، ١٢١
موزع	-----	١٦٧، ١٦٦
الموصل	-----	٣٧٨، ٣٧٦
مياس	-----	٣٦١، ٣٦٠
ميتم	-----	٢١٠

حرف النون

النايجة	-----	٣٦٠، ٣٢٦
نجد السلف	-----	٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢
نَجْدُ الْمُخَرَّب	-----	٣٠٤
نجد بني حمرة	-----	٢٨٧
نجد	-----	١٥٨
النجدية	-----	١٥٧، ٤١٣
نجران	-----	٨١، ٨٦، ١٠٧، ١١١، ١١٢، ٣٧٠
النجد	-----	٣٦٥
نقيل الشيم	-----	١٤٩، ٤١٠
نقيل عجيب	-----	١٥٣
نهم	-----	١١١، ١٧٣

حرف الهاء

هجرة عذر	٤٢٧، ١٤٠
همدان	٣٧٨، ١٧٦، ١٧٣، ١٣٩، ١١١
الهند	٣٧٣، ٣١٤
الهيثمي	٥٨
هينن	٧٢

حرف الواو

الواحدى	٥٦
وادعة الطاهر	٤٣٧، ٣٦٦
وادعة	١٤٧، ٤٣٧، ١٥٥، ١٥٢
وادي الدواهب	٣٠٢
وادي النائجة	٣٣٦
وادي تعود	٣١٥
وادي رماع	٣٠٥
الواعظات	٤٢٤
وصاب	١٥٠، ١٣٤، ١٠٦
الوهط	٣٢٧

حرف الياء

يافع	٤٥، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٤، ٥٥، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٧٦، ٨٠، ٨٨، ٩٩، ١٣٦، ١٣٧، ١٧٧، ١٧٨، ١٨١، ١٨٢، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠٥، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٤٨، ٢٨٥، ٤١١، ٤١٦، ٤١٨، ١١٥، ١٦١، ٣٥٨
يشيع	١٥٢

يُفْرَس ----- ٣٢٦

يفعان ----- ٤١٤

اليمن الأسفل - ٣٢، ١٢٥، ١٣٥، ١٥٩، ١٦٦، ١٨٤، ١٩١، ٣٠٤، ٣٣٧، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٥،

٤٣٧، ١١٦، ١١٧، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣، ١٢٤

اليمن ٤٦، ٤٧، ٣٦٤، ٣٦٧، ٣٧٤، ٣٧٦، ٣٨١، ٣٩١، ٣٩٢، ٤٠٣، ٤١٢، ٤٢٦، ٤٤١، ٣٠٤،

٣٠٥، ٣١٤، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٦، ٣٥٠، ٣٦٥، ٣٦٧، ٣٦٩، ٣٧٧، ٣٩٦، ٣٩٩، ٤١٥، ٤٢١،

٤٢٢، ٤٢٧

ينبع ----- ٨٢

فهرس الجماعات والقبائل

حرف الألف

- ابن الأكوع ----- ٤١٤
- أبناء القاسم ----- ٩٩
- الأدارة الحسنية ----- ٣٠٧
- أسرة الإمام القاسم ----- ١٢٣
- أسرة الإمام شرف الدين ----- ١٢٤
- أسرة العفيف ----- ٩٩
- الأسرة القاسمية ----- ٧٥، ١٥١، ٨٢
- أشراف مكة ----- ٣٧٢
- آل الإمام ----- ٢٢١، ٢٠٧
- آل البيت ----- ٧
- آل السحولي ----- ١٣١
- آل العنسي ----- ٣٩، ٣٨
- آل القاسم ١٧، ٢٤، ٢٩، ٣٣، ٣٦، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١١٧، ١٢٣، ١٣٩، ١٤١، ١٤٢، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٠، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٧، ١٨١، ١٨٣، ١٨٦، ١٨٩، ١٩١، ١٩٦، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١١، ٢١٢، ٢١٤، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٣، ٢٢٨، ٤٢٨، ٥٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١١٧، ١٢٣، ١٣٩، ١٤١، ١٤٢، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٠، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٧، ١٨١، ١٨٣، ١٨٦، ١٨٩، ١٩١، ١٩٦، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١١، ٢١٢، ٢١٤، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٣، ٢٢٨، ٤٢٨
- آل باعلوي ----- ٦٠
- آل جحاف ----- ١٦٢
- آل رسول ----- ٨٤، ٨٣
- آل شرف الدين ----- ٣٢٤، ٣٥، ٣٢٤، ١٢٤

آل عثمان	-----٣٨٩،٣٧٨،٣٧٢،٣٨٩،١٠٥
آل عمار	-----٤٢
آل قتادة	-----٣٠٥
آل كثير	-----٩٩،٩٧،٧٢،٦٩
آل محمد	-----٣٨٢،٢٤٠،١٧٥
الإمامة القاسمية	-----٨٩
أهالي الشاذلية	-----٨٠
أهالي المخا	-----١٢٨
أهل (عرو)	-----١١٤
أهل البيت الأطهار	-----٣٩١
أهل الجوف	-----٨٧
أهل الحجرية	-----١٩٨
أهل الحيمة	-----٣٩٩،٣٩٧،٣٩٦،١٤٦
أهل الشام	-----٣٧٥
أهل الشرف	-----٣٤٦
أهل الكوفة	-----٢٤٥
أهل المدينة	-----٤٣٤
أهل المدينة	-----٨٣
أهل المشرق	-----٢٦٥،١٩٢
أهل المناطق الشمالية	-----٣٦
أهل اليمن	-----٣٩٩،٣٩٨،٣٢٢،٢٣٨،٥٨
أهل برط	-----٤١

أهل بيت الرسول ----- ٣٨٥، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٥، ٣٨٣

أهل تهامة ----- ٤٣٨

أهل جبل صبر ----- ٩٠

أهل حبور ----- ١٥٣

أهل حراز ----- ١٨١

أهل خدار ----- ٤٣٢

أهل ذمار ----- ٣٩٧، ٣٩٦

أهل رتبة جبل ضوران ----- ١٤٠

أهل شهارة ----- ٢٨٣

أهل صعدة ----- ٢٨٣، ٣٧

أهل صنعاء ----- ٤٤٣، ١٤٦

أهل ضوران ----- ٣٢١

أهل عُمان ----- ٨١

أهل قعطبة ----- ٤١١

أهل مكة ----- ٤٢٥، ٣٧٤، ٨٣

أهل وادعة ----- ١٥٣

أهل يافع ----- ٤١١، ١٨١، ٥٠

أهل موزع ----- ١٦٧

أولاد المؤيد ----- ١٤٤

حرف الباء

بلاد قايفة ----- ١٣٥

بنو الرّويّة ----- ٤١٣

بنو رهم ----- ١٦٤

بنو ظبيان ----- ٣٥٦

بنو أرض ----- ٧٦، ٦٧، ٦٤، ٦٧، ٦٢، ٥٦، ٥٥، ٥٤، ٥١

٢٤٤	-----	بني أسد
٤١٤	-----	بني الأكوع
١٧٦	-----	بني الحارث
١٣٥	-----	بني الحسن
٣١٢	-----	بني العيدروس
٢٧٣	-----	بني النحوي
١١٣	-----	بني النمير
٣٦٤	-----	بني النوار
٣٦٤	-----	بني بحر
٣٤٧	-----	بني جَلّ
١١٣	-----	بني حابس
١٦٤	-----	بني حبيب
١٢٢	-----	بني حرام
٣٠٥	-----	بني حسن
٣٥٨، ١١٥	-----	بني سرحة
٣٦١	-----	بني سويد
٤٣٤	-----	بني شهاب
٨٧	-----	بني صريم
٣٥٠	-----	بني طاهر
٦٠، ٣٥٦	-----	بني ظبيان
٢٤٤	-----	بني عارضة
٣٨٨، ٣٧٦، ٣٧٣	-----	بني عثمان

بنی غالب ----- ۳۳۳

بنی غیلان ----- ۶۰

بنی نوف ----- ۹۴

بنی هاشم ----- ۴۲۷، ۳۳۳

بیت الفقیه ----- ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۸۳

بیت القابعی ----- ۴۱۳، ۱۵۴، ۱۵۳

حرف الخاء

الحَلَقَة ----- ۶۴

حرف الراء

الرعارع ----- ۵۰

الروم ----- ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳

حرف الشين

الشعییین ----- ۵۲

الشقري ----- ۱۱۳

حرف الصاد

الصلالة ----- ۶۲

حرف العين

عبرة ----- ۶۲

عترة محمد ----- ۳۸۵

عیال المتوکل ----- ۱۶۰

حرف الفاء

فارس ----- ۳۷۳

الفرنج ----- ۴۴۱، ۴۲۰، ۴۰۸، ۳۷۱، ۳۱۹

حرف القاف

٥٣،٥٢	قبائل الشعيب
٤٣٢	قبائل المشرق
٦٥،٦٤،٤٥	قبائل يافع
٥٩	قبيلة قايفة
٣٠٧	قريش

حرف الكاف

٧٠	الكثيرة
----	---------

حرف الميم

٤٣٦	المعازبة
٣٧٣	ملوك اليمن
٣٧٣	ملوك فارس
٥٣،٥٢	منطقة الشعيب

حرف النون

١٥٥	نجدة بني حمرة
-----	---------------

حرف الياء

٦٥،٦٤	اليافعيون
٣١٢	اليهود

فهرس الفرق والمذاهب

الأباضية	٤٤١، ٣٣٥
الإثني عشرية	٣٧٠، ٤٢٠، ٢٣٤
الأشعرية	٤٠١، ٢٦٣
الإمامية	٤٢٠، ٤٢٠، ٤٠٩
أهل البيت	٣٨٩، ٣٨٦، ٣٨٤، ٣٨٢، ٣٨١، ٣٨٠، ٣٧٩، ٣٧٨، ٧٠
أهل التصوف	٣٥٧، ٣٥٣
أهل السنة	٤٠٧، ٤٠٦، ٤٠٢، ٣٥٦
الحنابلة	٣٧٠، ٢٦٣
الحنفية	٢٦٣، ٤٠٧، ٣٧٠، ٣٦٩
الخوانرج	٣٣٥
الرافضة	٤٢١، ٤٤١، ٤٢٠
رفضة الزيدية	٢٣٧، ١٠
الزيدية	٣٧٠، ٣٠٧، ٢٣٨، ٢٣٧، ١٠، ١١١، ٧٩، ٧٣، ٣٧٠، ١٠٩، ٧٩، ٧٧
الشافعية	٣٠٧، ٢٣٤، ٧٩، ٤٢٣، ٣٩٩، ٣٥٦
الصوفية	٣٢٣، ٢٣٧، ٤٣٨، ٦٠، ٣٥٣، ٣٢٣، ٣١٢، ٢٥٧
الظاهرية	٣١١
المالكية	٢٦٣
مذهب الهادي	٤٢٧
مذهب أهل السنة	٣٥٦، ٣٢٤، ٣٥٣
المُطَرِّفَة	٣٣٥
المعتزلة البهشمية	٣٣٤، ٢٦٣، ٤٠٦، ٤٠٢، ٤٠١، ٣٧٠، ٣٥٤
النصارى	٤٤١
الهدوية	٤٠٧، ٤٠٦
اليهود	١٦٧، ١٦٦، ١٦٥

فهرس الكتب

حرف الألف

الأزهار	٤٤٢
الأزياج	٣١٣
الأساس	٣٩٩، ٢٣٢
الاعتصام	٢٣٢
الانتصار	٣٥٦

حرف الباء

البحر	٤٠٧، ٤٠٦
براءة الذمة في نصيحة الأئمة	٨٠
بغية المريد	٣٤
البيان الصريح والبرهان الصحيح في مسألة التحسين والتقبيح	٢٤

حرف التاء

تاريخ الجندي	٣٥٥
تجريد الإمامية	٣٧٠
التذكرة في الطب	٣٢٦
تفتيح أبصار القضاة إلى المسائل المرتضاة	٢٤
تكميل شرح الأزهار	١٣١
تيسير الديبع	٢٦
تيسير المطالب في أمالي أبي طالب	٤٢٤

حرف الثاء

الثلاثين المسألة ----- ١٣١

حرف الجيم

الجفر ----- ٣٣٧

حرف الحاء

حياة الحيوان الكبرى ----- ٤٣٩

حرف الدال

الدراري ----- ٤٠٦

حرف الراء

الريحانة ----- ٣٠٧

حرف السين

سنن البيهقي الكبرى ----- ٢٦

حرف الشين

شرح الأزهار ----- ٤٤٢

شرح الوسيلة ----- ٣٥٧

شئائل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ----- ٤٢٣

حرف الصاد

صحيح مسلم ----- ٣٩٨

حرف العين

العقيدة الصحيحة والدين النصيحة ----- ٢٤

العواصم والقواصم ----- ٤٠٦

حرف الغين

غاية السؤل في علم الأصول ----- ٤٠٢، ٣٩٨، ٢٣٢

الغرر والحجول ----- ٣١٨

حرف الفاء

٤٤٢ ----- الفرائض

٣١٨ ----- الفصول

حرف القاف

٤٣٩ ----- القاموس

حرف الكاف

١٣١ ----- الكافل

حرف الميم

١٣١ ----- المقصد الحسن

٣٢٧ ----- منظومة القانون

٤٠٧ ----- منهج الإنصاف

حرف الهاء

٢٣٢ ----- هداية العقول

حرف الواو

٣٥٧ ----- الوسيط

فهرس المكاتبات

- جواب الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم ----- ٣٧٩
- جواب الإمام المؤيد على كتاب الباشا ----- ٣٩١
- جواب الإمام المؤيد ----- ٣٥٨
- جواب السيد أحمد الشرفي ----- ٣٤٥
- جواب السيد محمد بن عبد الله شرف الدين ----- ٣٥٣
- جواب زين العابدين العيدروس ----- ٣٢٨
- الدار الحمراء ----- ٤١٢
- كتاب أحمد الشرفي إلى الفقيه محمد بن عبد الرحمن الضمدي ----- ٣٥٦
- كتاب الإمام المؤيد بالله إلى محمد بن الحسن بن أمير المؤمنين ----- ٤٠٤
- كتاب الإمام المؤيد بالله إلى صنوه الحسين ----- ٣٦٤
- كتاب الإمام إلى إخوته ----- ٣١٩
- كتاب الإمام إلى الشريف زيد بن محسن ----- ٤٢٤
- كتاب السلطان صاحب الروم ----- ٣٧٥
- كتاب الشاة لطلب الصلح من السلطان ----- ٣٦٨
- كتاب الشاه عباس إلى الشريف مكة ----- ٣٨٧
- كتاب المؤيد بالله إلى الشيخ ابن العفيف ----- ٤١٦
- كتاب صاحب كوكبان ----- ٤٣٣
- كتاب من الباشا المتولي لجهات البحرين والحساء من جهة بني عثمان إلى الإمام المؤيد ----- ٣٨٨
- كتب الإمام المؤيد إلى صنوه الحسن بن القاسم ----- ٣٠٩

فهرس الدول

الدولة العثمانية	-----	٣٨٩، ٣٨١، ٣٧٧
الدولة الغسانية	-----	٣٥١
اليمن	-----	٣٨٤
الدولة القاسمية	-----	١٨، ١٩، ٢٣، ٤٢، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٥٠، ٥١، ٥٣، ٥٤، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧٢، ٧٥، ٧٦، ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٩٤، ٩٦، ١٠١، ١٠٣، ١٠٩، ١٣٦، ١٣٧، ١٤١، ١٥٧، ١٥٨، ١٨١، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٦، ٢٥٤، ٣٠٢، ٣١٦
الدولة المنصورة	-----	٣٩٠
حمير	-----	٣٠٦، ٣٢٢، ٣٧٣، ٤٠٨
دولة أصحاب الشاه	-----	٣٦٨

فهرس الجبال

٢٠٢،٢٠١	جبل الحجرية
٤١٣	جبل الشرق
١٩٢،٦٤	جبل العر
٣٤٧	جبل الفايش
١٣١	جبل تيس
١٧٩،١١٣	جبل رازح
١٥٦،١٥٤	جبل شهارة
١٧٨،١٧٧،٩٠	جبل صبر
٤٢٢،٤١٤،٣٦٥،٣٥٩،٣٣٥،١٤٠،١٠٨	جبل ضوران
٤٣٤	جبل عَصْدَان
٣٦٨	جبل فارس
١٠٦	جبل كبريت
٣٠٣،٢٦٥	جبل نقم

فهرس الآثار

باب اليمـن	٤٤٠
باب شعوب	٣١٥
حصن صوران	٣٦٠، ٣٢١
حصن مجمع وادعة	٤٣٧
مسجد الأخضر	٣١٦، ٣١٥
مسجد باب السبحة	٤٠٢
مسجد حصن ذمر مر	٤١٥

فهرس الأشعار

الصفحة	العجز	الشر
٣٨٧	حتى كملنا وأخلينا الدواوينا	أخلوا المساجد من أشياخنا وبغوا
٣٦٢	فلا رأي للمضطر إلا ركوبها	إذا لم تكن إلا الأسنة مركب
٣٤٨	فعاد لحلمي به محسناً	أساء ولم أجزه عامر
٣٤١	إذا تعاطم قدر الشاة مُعْطِيها	الواهب الحَظَر عفواً وهو مقتدر
٣٢١	فانظروا بعدنا إلى الآثار	إن آثارنا تدل علينا
٤٠١	فالعقل أولها والدين ثانيها	إن المكارم أخلاق مطهرة
٣٥٧	لذاتك يارحمن أعرف مودتي	باسمك يا الله زدني محبة
٣٣٨	وطي السحاب على سماء بحر عطائه	حسن الذي حسن الزمان بفعله
٣٣٨	إن الزمان بمثله لبخيل	ذاك الذي لا يأتي الزمان بمثله
٣٥٩	كأنهم من طول ما التَّشَمَّوا مُرْدُ	سأخذ حقي بالْقَنَّا وَمَسَائِخِ
٣٤٣	وخطوب وهت لها الأعضاء	غير أني تولعت بي حبوس
٣٣٣	وابشر وقرِّ بذاك عيوننا	فاصدع بأمرِك ما عليك غضاضة
٣٤٢	وإليه اللجا وفيه الرجاء	فإلى الله مفزعي وانتجاعي
٣٤٢	أستطيب البكاء مما السلاء	فَعَلَّامَ المَلَامِ عاذلي دعني
٢٤٦	والتباس هي غاية الإيضاح	في فساد الأحوال لله سر
٣٤٢	قد تولى الوصال ثم الجفاء	قل هل الهجر ثابت والجفاء
٣٤٩	وعاش قوم وهم في الناس أموات	كم مات قوم وما ماتت مكارمهم
٣١١	أضحى قتيل الهوى والأعين النجل	ماذا يقول إمام العصر في رجل
٣٣٤	من الملك إلا اسمُه وعقباه	ملوك على الدنيا وليس لغيرنا

الصفحة	العجز	الشطر
٣٤٩	جمال وإجلال وعز مؤبّد	ملك على الدنيا بطلعة وجهه
٣٤٣	فاسلك له جدداً سويّاً أجرداً	مولاي إن الصلح أعذب مورداً
٣٤٤	بجباثر الإصلاح كي ما تحمداً	هذه عصا الإسلام فاجبر شقها
٣٤٩	هل حصّلا للمسلمين صلاحاً	هلا سألت مطهراً وصلاحاً
٣٠٨	وقد طال ما أودت بمُحتالها الحيلُ	وأنتي تُنجيه من الشر حيلةً
٣٣٩	ومن بوادي نعماء إعادات	وفي كل يوم دروس من فوائده
٣٥٣	أهل التصوف	ولقد قدحت على جميع القوم من
٣٣٢	إذا احتاج النهار إلى دليل	وليس يصح في الأذهان شيءٌ
٣٢٢	ودامغ أعني ذو الأجنة يعمر	ومن مركبان يركب الأرض عن يد
١٥٦	عدوّاً له ما من صداقته بد	ومن نكد الدنيا على الحرّ أن يرى
٣٤٢	من به لي على الأنام ازدهاءُ	يا إمامي ووالدي ومنائي
٢٤٧	أفق إن هذا السعي منك إضلال	يا أيها الساعي ليدرك مجده
٣٤٧	والحاضرون نواكس الأذقان	يَدْعُ الجواب ولا يُراجع هَيْبَة

فهرس الغزوات

- ٣٠٢ ----- غزوة النخل
٣٠٣ ----- قتلة الحرب الكبير
٣٠٢ ----- قتلة الشقات
٣٠٢ ----- قتلة غارب أثلة
٣٠٢ ----- قتلة وادي الدواهب

ثانياً: فهرس المجلد الثاني

فهرس الآيات القرآنية

البقرة	الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّمَّا أَوْمِثَلَهَا	١٠٦	٥٧١	
وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا	٢٨٢	٨٤٣	
فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ	١٩٤	٥٩٥	
كُيِّبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ	١٧٨	٥٩٥	
وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ	١٧٩	٥٩٥	
وَنَقْصَ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ	١٥٥	٧٠٨	
قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا	١٣٦	٥٧٠	
فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمْنَتَهُ	٢٨٣	٨٤٣	
وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ	٤	٥٧٠	
وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْهَلَكَةِ	١٩٥	٩١١	
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ	١٨٩	٥٧٢	
آل عمران			
إِنَّ الْأَدِيرَ عِنْدَ اللَّهِ لَا سَلْمُ	١٩	٥٧٠	
قُلْ يَتَاهِلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَرْ	٦٤	٤٧٨	
وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا	٩٧	٧٧٧	
إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ	١٩٢	٥٣٠	
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ	١٢٨	٥٧٣	
وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ	١٥٩	٨٢٦	
كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ	١١٠	٥١١	
وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ	١٤٠	٨٢٦	

النساء

٥٩٦	١٤٠	إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا
٧٢٠	٢٩	وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا
٥٧٠	١٦٣	إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
٧٢١	١٧١	يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لَا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ

المائدة

٦٩٩	٥٤	مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ
٧٢١	٧٤	أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ
٦٩٩	٥٤	فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ
٥٩٥	٤٥	وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ

الأنعام

٦٢٦	١٠٣	لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَ
٥٩٦	٦٩	وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
٥٧٠	٩٠	فِيهِدْنَهُمْ أَقْتَدِهْ

الأعراف

٧٧٠	٥٦	وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا
٤٨٨	١٨٨	وَلَوْ كُنْتُمْ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْخَيْرِ

الأنفال

٥٩٥	٧٢	وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَدِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
-----	----	---

يونس

٤٩٢	٩٩	أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ
-----	----	---

هود

٥٧٠	١٧	وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً
-----	----	--

الرعد

٥٥٩	١٧	فَأَمَّا الزُّبَيُّ فَيَدْهَبُ جُفَاءً
-----	----	--

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٢٧	٦٩٩	إِبْرَاهِيمَ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
١٢٦	٥٩٥	النحل وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا
١٠٦	٤٩٨, ٥٩٦	وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا
٥٩	٨٦٣, ٨٦٦	الإسراء وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا
٨٥	٨٦٧	وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا
٩٨	٥٧١	طه وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا
٣٣	٥٧١	الأنبياء فِي كُلِّ فَلَكٍ يَنْسَبِحُونَ
٩٥	٦٤٥	وَحَرَّمَ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا
٧٨, ٧٧	٦٢٧	الحج يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا آزَكَعُوا وَآسَجُدُوا وَآعْبُدُوا
٤٤	٧١٥	الفرقان إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ ۖ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا
١٩	٤٦٥	النمل رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ
٢٠١	٧٣٤	الروم الَّذِي غَلِبَتِ الرُّومُ
٣٤	٦٠٨	لقمان وَمَا تَذَرَى نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا

فاطر			
فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ	٨	٤٩٢	
الزمر			
يَعْبَادِ فَاتَّقُونِ	١٦	٦٧٣, ٨٧٨	
غافر			
إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبِلَغِهِ	٥٦	٦٧٠	
الشورى			
أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ	١٣	٤٦٥	
لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ	١١	٦٢٦	
الدخان			
وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ	٣٢	٥٠٥	
الفتح			
يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ	١٠	٤٦٢	
الذاريات			
فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ	٣٦, ٣٥	٧٠٤	
النجم			
هِيَ إِنْ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ	٢٣	٨٦٣	
وَمَا يَنْطِقُ عَنْ آلِهَوَىٰ	٤, ٣	٧٢٠	
أَفْتَمَرُوهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ	١٢	٧٢٠	
القمر			
أَقْرَبَتْ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ	١	٦٧١	
الطلاق			
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ	١٢	٥٧٢	
التحریم			
يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ	٨	٥٣٠	

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
الملك		
٣٠	٨٧٨	إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ
١٥	٨٤٨	فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ
القلم		
٢٤	٦٩٢	أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا أَلْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ
٢٢	٦٩٢	أَنْ أَعْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
٢٠	٦٩٢	فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ
الغاشية		
٠٢	٥٧٢	وَالِىَ الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ
١	٥٢٠	لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ

فهرس الأحاديث النبوية

- إذا أراد الله نفاذ قضائه وقدره-----٨٠٢
- ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء-----٨٦٤
- إن عند كل بدعة تكون من بعدي-----٦٢٨
- أنا دار الحكمة وعلي بابها-----٧٠٥
- جَبَلَتِ القلوب على حب من أحسن إليها-----٥٢٣
- دعوه وصبوا عليه ذُّوباً-----٥١٣
- ستفترق أمني إلى ثلاث وسبعين فرقة-----٧٠٥
- الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها-----٧٧٧
- لا زكاة في المعلوفة-----٨٣٠
- لعن آخر هذه الأمة أولها فليرتقبوا ريحاً حمراء-----٦٥٤
- لقد تمجرت واسعاً-----٥١٣
- من أكرم غريباً في غربته-----٥٤٩
- من حسن إسلام المرء-----٤٥٧
- من قُتِلَ له قَتِيل فأهله بين خَيْرَتَيْنِ-----٥٩٥
- من قتل نفسه فهو في نار جهنم-----٧١٧
- يا علي يكون في آخر الزمان قوم لهم نبز يعرفون به-----٨٣٠
- يا عمرو صليت بأصحابك-----٧١٩

فهرس الأعلام

حرف الألف

- أبا بكر ----- ٧٠١، ٦٩٨
- أبا ثراب ----- ٦٩٧
- إبراهيم بن صالح المهتدي الهندي ----- ٨٣٠، ٨٠٠
- إبراهيم بيك ----- ٨٩٢، ٩٠٧
- إبراهيم يحيى بن محمد الشجري السحولي ----- ٦٢٠، ٨٢٩، ٨٢٩
- إبراهيم بن الحسن ----- ٥٩٩
- إبراهيم بن عثمان ----- ٧٤٦
- إبراهيم بن محمد المؤيدي ----- ٧٣٢، ٨٠٣
- إبراهيم بن يحيى بن الهدى بن جحاف ----- ٧٤٨، ٥٤١
- ابن الأثير ----- ٦٠٣
- ابن الحاجب ----- ٥٥٦
- ابن الحارث ----- ٦٢١
- ابن العفيف ----- ٥٤٣
- ابن الفارض ----- ٦٣٦
- ابن المؤيد ----- ٧٨٢
- ابن بسطاهر ----- ٨٩٠
- ابن جومر ----- ٨٨٦
- ابن حجر العسقلاني ----- ٦٠٦
- ابن زبيبة ----- ٦٠٧

- ابن صائم الدهر الخمري ----- ٩٠٧
- ابن عامر ----- ٨٩٢
- ابن عثمان ----- ٦٦١, ٨٠٢
- ابن مذيور ----- ٨٦١
- ابن مطير ----- ٥٧٣
- ابن معيان ----- ٨٣٧, ٨٣٨, ٨٤٥, ٨٥١, ٨٥٤, ٨٥٥
- ابن نصار ----- ٨٩٨
- ابن هريرة ----- ٥٤١
- ابن الحاج ربحان الشهاري ----- ٧٣١
- ابن الحسن ----- ٥٨٥
- ابن العماد ----- ٧٠٧
- ابن المقيم ----- ٦٧٩
- ابن حجر العسقلاني ----- ٥٤٢, ٥٥٩
- ابن حجر الهيتمي ----- ٥٤٩
- ابن عبد الواحد ----- ٥٩٧
- ابن عثمان ----- ٥٤٥, ٦٥٥
- ابن عربي ----- ٦٣٥, ٦٣٦
- ابن عُلّيا ----- ٦٤٨
- ابن مطير ----- ٧٠٥
- أبو القاسم بن الصديق التهامي ----- ٦٣١
- أبو بكر بن يوسف بن محمد ----- ٨٥٧
- أبو الغنائم محمد ابن المعلم ----- ٦٠٨
- أبو بكر الصديق ----- ٦٥٩

أبو بكر بن عبدالله	٦٩٩، ٦٥٦
أبو داود	٥٦٩، ٧١٩
أبو عبد الله محمد بن علاء الدين البابلي	٦٠٤
أبو مخرمة	٦٣٥
أبي القاسم الراسي	٨٠٣
أبي حنيفة	٩٠٢
أبي الفتح الديلمي	٧١٠
أبي القاسم الصديق بن أبي القاسم مطير	٥٧٣
أبي بكر بن سالم	٥٩٥، ٦١٣، ٦٩٩، ٥٣٩
أبي جهل	٦٩٧
أبي حسن	٦٩٥
أبي داود	٥٦٩
أبي طالب	٥٩٥، ٧٤٠
أبي لهب	٦٩٧
أبي موسى الأشعري	٦٩٩
أبي هريرة	٥٦٩
أحمد الأنسي	٦٩٥
أحمد التاجر	٧٧٣
أحمد العيزري الأهنومي	٨٥٧
أحمد القوزي	٧٢٤
أحمد المالكي	٥٤٨
أحمد بن إبراهيم المؤيدي المعروف بحورية	٨٦٠

- أحمد بن الإمام القاسم بن محمد ----- ٨٨٥
- أحمد بن الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم ----- ٧٨١
- أحمد بن زيد بن محسن بن حسن بن حسن بن أبي نمي ----- ٨١٢
- أحمد بن سعد الدين بن الحسين بن محمد ----- ٨٣٢
- أحمد بن سليمان بن محمد بن المطهر بن علي ----- ٧٦٧
- أحمد بن صالح العنسي ----- ٨٦٥
- أحمد بن محمد بن إبراهيم ابن خلكان ----- ٨٥٧
- أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم ----- ٨٩٥
- أحمد بن محمد بن القاسم بن محمد ----- ٧٩٥
- أحمد بن يحيى المرتضى الحسيني ----- ٨٣١
- أحمد بن يحيى حابس الدواري ----- ٥٥٧، ٦٤٥، ٦٧٨، ٨١٣، ٦٤٢، ٦٩٢، ٧٨٢، ٨٨٥، ٩٠٢، ٧٠٤، ٦١٢، ٧١٩
- أحمد قانصوه باشا ----- ٨١٩
- أحمد محمد بن الإمام ----- ٧١١
- أحمد ميمي ----- ٦٢٢
- أحمد بن الحارث ----- ٥٩٣، ٨٥٤
- أحمد بن الحسن بن حميد الدين ----- ٥٥٧
- أحمد بن الحسن بن خليل ----- ٨٧٣
- أحمد بن الحسن، ٦٠١، ٦٠٠، ٥٩١، ٥٨٨، ٥٨٧، ٥٨٦، ٥٨٥، ٥٨٤، ٥٨٢، ٥٧٩، ٥٥٤، ٥٣٩، ٥٣٨، ٥٣٧، ٦٥٨، ٦٥٧، ٦٥٣، ٦٥٢، ٦٥٠، ٦٤٤، ٦٤١، ٦٤٠، ٦٣٨، ٦٢٣، ٦٢٠، ٦١٩، ٦١٨، ٦١٦، ٦١٠، ٦٠٨، ٦٠٩، ٨١٤، ٨١٦، ٨٠٦، ٨٠١، ٨٠٠، ٧٩٩، ٧٩٥، ٧٩٣، ٧٩٠، ٧٧٠، ٧٦٨، ٧٦٧، ٧٦٦، ٧٦٥، ٦٦٧، ٦٥٩، ٧٦٣، ٧٦٢، ٧٥٩، ٧٥٧، ٧٥٤، ٧٤٨، ٧٤٥، ٧٤٣، ٧٤٢، ٧١٤، ٧١٢، ٧٠٨، ٦٧٩، ٦٧٥، ٦٦٧، ٦٥٩، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٧٠، ٧٩٠، ٧٩٣، ٧٩٥، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٦، ٨٠٩، ٨١٤، ٨١٦، ٨٢٤، ٨٣٥، ٨٤٥، ٨٥٠، ٨٥٢، ٨٥٤، ٨٥٩، ٨٦١، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٧، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٩٤، ٩٠٨، ٩٠٦، ٩٠٤، ٨٩٩، ٨٩٦، ٨٩٣، ٨٩٢، ٨٨٦، ٨٨٤، ٨٧٦، ٧٠٨، ٦٥٠، ٥٥١

- أحمد بن الحسين ----- ٦٠٧, ٦٣٠, ٦٧٢
- أحمد بن القاسم ----- ٦٤٢
- أحمد بن المؤيد ----- ٧٩٦, ٨٤٣, ٨٧٣
- أحمد بن المتوكل ----- ٨٥٩
- أحمد بن أمير المؤمنين القاسم بن محمد ----- ٥٤٦
- أحمد بن باز المكي ----- ٧٠٩
- أحمد بن تيمية ----- ٦٣٥
- أحمد بن حسن ----- ٧٣٨, ٨٩٢
- أحمد بن حنبل ----- ٥٦٣, ٩٠٠
- أحمد بن زيد ----- ٨٣٧, ٦٦٢, ٨٣٨, ٨٤٥, ٨٥١
- أحمد بن سعد الدين المسوري ----- ٦٧٠, ٥٣١, ٥٩١, ٦٩٢
- أحمد بن صالح العنسي ----- ٥٥١, ٥٧٥
- أحمد بن صلاح ----- ٨٠٩, ٨١٤, ٨١٥, ٨٢٦
- أحمد بن عامر الجماعي ----- ٦٤٦
- أحمد بن عبدالحق الحيمي ----- ٧٠٠
- أحمد بن علوان ----- ٤٩٦, ٦٤٣, ٨٨١, ٨٨٣
- أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ----- ٥٨٣, ٨٤٤, ٦٠٦
- أحمد بن علي مُطير ----- ٦٦٦, ٥٥٣, ٥٧٠, ٥٤١
- أحمد بن علي بن قاسم العنسي ----- ٥٩٩
- أحمد بن علي بن محمد بن إبراهيم ----- ٥٦٩
- أحمد بن محمد بن الحسن ----- ٦٨٣, ٨٩٥, ٧٣٠, ٧٣٢, ٧٣٢
- أحمد بن مهدي ----- ٦٧٩

٦٣٥	إسماعيل المقرئ
٤٥١	إسماعيل بن إبراهيم بن جحاف الحبوري
٦٤٢	إسماعيل بن القاسم
٧٣٠، ٧٤٢، ٧٣٢	إسماعيل بن محمد بن الحسن
٧٠٢	إسماعيل بن محمد بن صلاح جحاف الحبوري
٥٦٦	الأصفهاني
٩٠١	الآغا زالفقار التركي
٦٨٩	الآغا سعيد بن ربحان
٥٨٠	الآغا محمد بن ناصر المحبشي
٥٥٢	الآغا مصطفى
٧٧٨، ٦٦٢، ٦٦٢	الآغا زلفهار
٦٠٧	الإمام أحمد بن الحسين
٨٨٥، ٥٤٦، ٧٣٢، ٨٠٦، ٨٨٥	الإمام إسماعيل
٨٣١	الإمام الحسن بن علي
٥٨١، ٦٥٦، ٨٣١، ٥٦٢، ٥٦٦، ٦٠٣، ٦٠٨، ٦١٥، ٦٦٠، ٧٠٥، ٧٣١، ٧٩٧، ٨٣٢، ٨٩٣، ٨٩٤	الإمام القاسم
٥٣٤، ٥٥١، ٦٥٨، ٥٤١، ٥٩٩، ٦٣٢، ٦٤٢، ٦٩٤، ٧٢٤، ٧٦٦، ٨٢٧، ٨٤٤	الإمام المؤيد بالله
٦٠٥، ٦١٦، ٦٤٢، ٦٥٢، ٦٩٢، ٥٦٩، ٧٠٤	الإمام المتوكل على الله
٦٩٥، ٧٣٣	الإمام المهدي
٦٧٨	الإمام الوشلي
٥٥٣	الإمام زيد بن علي
٥٩٧، ٨٣٢، ٥٩٦، ٥٦٦، ٥٩٧، ٧٣٦، ٧٦٧	الإمام شرف الدين
٥٦٦	الإمام عز الدين بن الحسن
٧٠٢	الإمام علي

- الإمام محمد بن أحمد بن أمير المؤمنين----- ٧٤٥
- الإمام يحيى بن حمزة----- ٥٦٨, ٧٠٧
- الأمير ابن عبد الرب بن علي شمس الدين----- ٥٦٠
- الأمير أحمد بن صلاح----- ٨٥٣
- أمير الدين العلفي----- ٧٩٥, ٦٠٨, ٦٤٠, ٧٥٠, ٨٦٢
- أمير الدين عبد الله----- ٨٣١
- الأمير الكبير ناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين----- ٦٢٠
- الأمير المصري رضوان----- ٧٩١
- الأمير بدر بن عبد الله الكثيري----- ٥٥٢
- الأمير حاج المصري----- ٥٧٤
- الأمير حسين بن عبد القادر----- ٥٥٤
- الأمير خَلَف----- ٦٢٤
- الأمير صالح بن الحسين الجوفي----- ٥٦٠
- الأمير عبد الله الغفاري----- ٨١٩
- الأمير عبد القادر بن ناصر----- ٦٥٠
- الأمير علي بن الحسين الحمزي----- ٨٨٩, ٥٦٠
- الأمير قيطاس----- ٥٧٩
- الأمير ناصر بن عبد الرب----- ٥٤٢, ٥٨٩, ٧٨٣, ٦٤٢
- أنس بن مالك----- ٨٠٢
- أورنقزيب----- ٨١٩

حرف الباء

- الباشا حسن آغا ٧٧٨, ٨٨٨, ٨٨٢, ٦٦٥, ٦٤٧, ٦٤٦, ٦٣٧, ٧٧٦, ٧٧٥, ٧٦٢, ٧٥٧, ٧٤١, ٧٣٠, ٧٢٩
- ٧٧٧, ٧٧٩, ٧٨٠, ٧٨٣, ٧٩٢, ٨٠١
- الباشا عمر----- ٨١٧

الباشا عيسى بن علي ----- ٧٩٢، ٦٤٦

الباشا محمد ----- ٥٧٩، ٦١٥، ٨١٤

الباشا مصطفى ----- ٥٧٩، ٦٠٢، ٦١٥، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨

بايزيد ----- ٧٢٩

بدر الدين المصري ----- ٨٨٩

بدر الدين محمد بن أحمد ----- ٥٣٩

بدر الدين محمد بن علي المرواحي ----- ٨١٠، ٨٨٦

بدر بن حميد الكحلاني ----- ٧٣٥

بدر بن عبد الله الكثيري ----- ٥٤٠، ٥٧٤، ٥٧٧، ٥٣٣، ٦٠١، ٦٤٠، ٥٨٦، ٥٤٠، ٥٨٥، ٥٨٧

بركات بن محمد بن إبراهيم بن بركات ----- ٨٣٨، ٨٥١، ٧٩٩

بشر بن شبير ----- ٧٣٠

البغوي ----- ٧٢١

بن عثمان ----- ٧٤١

بن معيان ----- ٨٣٨

بهاء الدين ----- ٨٢٢

البوني ----- ٦٩٣

حرف التاء

الترمذي ----- ٦٥٤

حرف الثاء

الشمسي ----- ٦١٣

الثور ----- ٧١٢

حرف الجيم

الجرموزي ----- ٧٥٦، ٨٦٢

جعفر الجرموزي ----- ٧٤٢

جعفر الكثيري ----- ٦٠١, ٦٠٩

جعفر باشا ----- ٨٤٦

جعفر بن مطهر بن محمد الجرموزي ----- ٧٣٢, ٨٧٥, ٧٧٩

جعفر على إسماعيل بن محمد ----- ٧٣٢

جعفر بن عبد الله بن عمر الكثيري ----- ٦٩٣, ٦٥٠, ٥٥٣, ٥٩٢, ٥٧٤

جمال الإسلام علي بن المؤيد بالله ----- ٨٥٩

جمال الدين أحمد بن الحسن ----- ٥٣٤

جمال الدين علي بن أمير المؤمنين ----- ٦٧١

جمعه التركي ----- ٧٦٥

الجميلولي ----- ٥٩٧, ٦١٣

الجميلي ----- ٥٥٠, ٦٢٣

حرف الحاء

الحاج البياني فرحان ----- ٦٢١

الحاكم ----- ٦٩٤, ٥٨٧, ٥٩٣

حاثث ----- ٥٦٨

الحسن ابن الإمام القاسم ٨٣٠, ٨٢٦, ٨٢٥, ٧٢٠, ٧١٠, ٥٧٢, ٧١٥, ٧٠٩, ٦٩٨, ٩٠٥, ٧١٣, ٧٩٠,

٨٣٨, ٨٢٤, ٨١٩, ٩٠٥, ٨٩٤, ٨٩٢, ٨٨٧, ٨٧٧, ٨٧٢, ٨٦٨, ٨٥٠, ٨٢٥, ٨١٢, ٧٣٠, ٧١٦, ٧١٣

حسن الأهدل ----- ٦٣٥

حسن النحوي ----- ٥٦٨

حسن باشا ----- ٦٠٢, ٧٢٩, ٧٣٠, ٧٣٥, ٧٦٧, ٧٩٤, ٩٠٤

الحسن بن أحمد بن صلاح اليوسفي الحيمي ----- ٧٦٦

- الحسن بن الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم ----- ٨٠٧
- الحسن بن باز المكي ----- ٦٠٧
- الحسن بن مطهر بن محمد بن أحمد الجرزموزي ----- ٨٧٧، ٧٥٤
- حسن بن علي بن جابر ----- ٧٠١
- حسن بيك ----- ٧٨٧
- حسن ابن الإمام، محمد بن علي بن جميل الجبوري ----- ٧٠٩
- حسن بن إبراهيم السعدي ----- ٦٢١
- الحسن بن أحمد الجلال ----- ٨٢٩، ٧١٠، ٥٤٨، ٨٢٧، ٨٢٩
- الحسن بن أحمد الحيمي ----- ٥٤٥، ٥٥١، ٥٥٢، ٦٠٩
- حسن بن زيد بن محسن ----- ٨١٥
- حسن بن صلاح الفهد الشظبي ----- ٨٢٢، ٨٢٠
- حسن بن عبد الله السرحي ----- ٧٤٢
- الحسن بن عز الدين ----- ٧٢٠
- حسن بن علي الفضلي ----- ٧٠٠
- حسن بن علي بن جابر الهبل ----- ٧٠٣، ٧٠٠، ٦٩٨
- حسن بن علي بن جابر ----- ٧٠٠
- حسن بن علي بن محمد بن عامر ----- ٨٩٢
- حسن بن محمد بن علي العنسي ----- ٨٤٣
- الحسن بن مطهر الجرزموزي ----- ٧٤٧، ٧٨٩، ٨٤٥
- حسن بن يحيى حابس الصعدي ----- ٥٦٢
- الحسين الأصغر بن زين العابدين علي بن الحسين ----- ٥٦٤
- حسين السحولي ----- ٥٩٢، ٥٤١
- حسين باشا ----- ٦٤٧، ٩٠١، ٨٩١، ٨٨٩، ٨٨٨

٧٨١، ٨٢٧	-----	الحسين بن الإمام القاسم بن محمد
٨٩٢	-----	الحسين بن زيد بن علي بن إبراهيم جحاف
٧٣٨، ٥٣٥	-----	حسين بن أحمد الرصاص
٧٤١	-----	حسين بن أحمد الوادي
٧٤٥، ٧٧٢، ٩٠٨، ٦٥٢، ٦٦٣، ٦٩٠، ٧٤٥، ٩٠٩	-----	الحسين بن الحسن
٨٠٤، ٨٤٨، ٧٨٢، ٨٤١	-----	الحسين بن المؤيد
٧٣٣	-----	الحسين بن علي بن صلاح العُبالي
٨٩٣	-----	حسين بن علي بن محمد بن السيد عامر
٦٢٠، ٥٤١	-----	الحسين بن يحيى السحولي
٨٥٩	-----	حسين بن يحيى حنش
٨٤٨	-----	الحسين بن يحيى بن الحسين بن المؤيد
٦١٣	-----	الخطروم
٧٩٢	-----	حمود بن عبد الله بن حسن بن أبي نمي
٦٧٦، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٩، ٦٦٢، ٨١٢، ٨٥٣، ٧٤١	-----	حمود سعد بن زيد
٧٣٥	-----	حميد الشهيد
٧٤٧	-----	حنجف
٦٥٦، ٨٢٧، ٨٧٠، ٨٨٦	-----	حيدر باشا

حرف الخاء

٥٥٩	-----	الخاص
٦٢٤	-----	خَلَف العماني
٦٧٢	-----	الخيارى

حرف الدال

- داود بن علي بن خلف الأصبهاني ----- ٨٢٧
- الدجال ----- ٦٧٠, ٦٧١, ٧٣٤
- الدلو ----- ٦٢٩, ٦٣١, ٧١٢
- الديبع ----- ٦١٢
- الديلمي ----- ٨٠٢

حرف الذال

- الذهبي ----- ٦٣٥

حرف الراء

- الرصاص حسين بن أحمد ----- ٥٣٧, ٥٣٦, ٥٣٧, ٥٣٨, ٥٣٦, ٥٣٧
- رضوان ----- ٧٩١
- ريحان ----- ٧٣١

حرف الزاي

- زكريا ----- ٦٣٦
- الزُّمَرِي ----- ٦١٩
- زيد بن علي بن إبراهيم بن جحاف ----- ٨٢٦, ٦٦٣, ٨٧١, ٧٩٠, ٨٧٧
- زيد بن محسن بن حسن بن أبي نمي ----- ٥٧٧, ٥٧٨, ٧٩٢, ٨٩٣, ٧٩١
- زيد بن خليل الهمداني ----- ٦٧٤, ٧٤٤, ٧٤٥, ٧٢٥, ٧٤٤, ٧٨٦
- زيد بن علي جحاف ----- ٦٠١, ٦١٧, ٧٤٦, ٨٨٤, ٥٩٢, ٦٩٥, ٧٠٢, ٨٦٠
- زين العابدين بن عبدالقادر الطبري المكي ----- ٦٠٦, ٧٤٥

حرف السين

- سالم الحُمَري ----- ٦٠٩
- سالم بن حسين الحسيني ----- ٥٣٨

٦٣٦	-----	السخاوي
٧٢١	-----	سراج الدين
٧٤٢	-----	السرحي
٦١٨	-----	سرور بن عبدالله
٦٦٢, ٧٧٨, ٧٨٩, ٧٩٢, ٧٩٣, ٧٩٤, ٧٩٧, ٨٠٦, ٧٦٢, ٨١٤, ٨٥١, ٨٥٣, ٨٩١		سعد بن زيد بن محسن بن حسين بن أبي نمي
٦٦٢, ٧٠٩, ٧٢٩, ٧٣٠, ٧٩٤, ٧٩٩, ٨٠٠, ٨٠١, ٨٠٢, ٨٠٨, ٨١٢, ٨٠٨, ٨٠٩, ٨٥١, ٨٥٣, ٨٩١		سعد بن زيد بن محسن بن حسين بن أبي نمي
٨١٤, ٨٥١, ٨٨٤, ٨٩٠, ٩٠١, ٩٠٤		سعد بن زيد بن محسن بن حسين بن أبي نمي
٨٠١	-----	سعد بن الشريف زيد
٧٧١, ٨٩٤	-----	سعيد المجزي
٦٨٥, ٦٩٢, ٧٢٧, ٧٤٦, ٨٠٦	-----	سعيد بن ربحان
٦٧٤, ٦٧٦	-----	سعيد بن شبير
٦٣٣	-----	سفيان
٥٤٦	-----	السلطان ابن عثمان
٧٢٦	-----	سلطان الأزباك
٧٢٧	-----	السلطان أورتقزيب
٧٣٩, ٦٢٤, ٧٣٩, ٨٦٨, ٨٤٧	-----	سلطان بن سيف اليعربي
٧٢٦	-----	السلطان عبدالعزيز
٨٥١	-----	السلطان محمد العثماني
٩٠٣, ٦٦٧, ٥٥٠	-----	السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان بن عثمان
٨٦٧, ٩٠٥	-----	السلطان محمد بن عثمان
٦٦٦, ٦٦٩	-----	السلطان مراد
٦٠٩	-----	السلمي

- سنان الكيخيا-----٦٩٣٦٤٩، ٧٦٧، ٨٤٦، ٦٤٩، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٩٢، ٧٣٥
- السهروردي-----٦٣٦
- السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي-----٥٥٠
- السيد ابن الجلال-----٨٣٣
- السيد ابن عامر-----٨٩٣
- السيد أحمد الأنسي-----٥٨٠، ٥٩٧، ٨٠٩، ٩٠٦، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٧٠٠، ٧١٤
- السيد أحمد الذنوبي-----٦١٣
- السيد أحمد الشرفي-----٥٨٠، ٧٠٥
- السيد أحمد سعيد-----٦٢٨
- السيد أحمد بن إبراهيم بن محمد المؤيدي-----٩٠٦
- السيد إسماعيل بن إبراهيم الحضرمي-----٧٧٤
- السيد الإدريسي-----٧٤٦
- السيد الحسن الجرُموزي-----٧٤٧، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٨٩، ٧٩٠، ٨٤٢
- السيد العارف عبدالرحمن بن محمد بن شرف الدين بن جحاف-----٦١٢
- السيد العالم الحسين بن محمد بن النُّعمي-----٦١٢
- السيد المطهر الجرُموزي-----٦٥٨
- السيد جعفر-----٧٧٩، ٨٧٥
- السيد حسن الجلال-----٥٧١
- السيد حسن صاحب العُدين-----٨٧٧، ٨٩٢، ٩٠٨، ٦١١
- السيد حسين المحرّابي-----٦٣٣
- السيد داود بن الهادي المؤيدي-----٧٢٣
- السيد زيد بن جحاف-----٩٠٨، ٦١٧، ٧٣٧، ٧٢٧، ٧٤٧، ٦١٧، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٤٧، ٨٩٢
- السيد زين العابدين-----٦٠٦

السيد سليمان	٦٠٨
السيد شرف الدين بن مطهر	٥٨٧
السيد شريف الحنفي	٥٦٦، ٥٦٤
السيد صالح عقبات	٦٣٣، ٧٩٩
السيد صالح بن خيران	٧٣١
السيد صلاح الديلمي	٨٠٩، ٨٨٦، ٩٠٤، ٧٢٤
السيد صلاح بن محمد العبالي	٧٠١
السيد عبد الكريم بن باز	٧٨١
السيد عبدالله بن الحسين بن جحاف	٦١٣
السيد عثمان الحلبي	٨٠٨
السيد عز الدين دريب	٦٤٢
السيد علي الجلال	٥٩١
السيد علي الضلعي	٧٤٣، ٧٤٧، ٧٤٨
السيد علي بن حسين جحاف	٨٩٨
السيد علي بن خالد	٧٤٧
السيد لطف الله بن علي	٦٩٨، ٧٠١
السيد محمد الغرباني	٧٧٠، ٧٨٣، ٧٣٨، ٧٦٨
السيد محمد الكحلاني	٧٢٤
السيد محمد المفتي	٥٥٧
السيد محمد بن إبراهيم	٥٩٣
السيد محمد بن أحمد	٥٦٠، ٦١١
السيد محمد بن الحسن	٦١٤

- السيد محمد بن صلاح ----- ٦٤٦
- السيد محمد بن عامر ----- ٥٣٤
- السيد محمد بن عز الدين ----- ٥٥٧, ٦١٢
- السيد محمد بن علي ----- ٥٦٧, ٦٨٥
- السيد ناصر صَبَّح الغرباني ----- ٦١٥
- السيد ياسين ----- ٨٢٢
- السيد يحيى بن أحمد الحمزي العياني ----- ٥٣٦
- السيوطي ----- ٦٣٦

حرف الشين

- الشافعي ----- ٥٦٩, ٦٢١
- الشاه عباس بن شاة صفي ----- ٦٤٨, ٦٦٦
- الشاه عباس الثاني بن حسين بن شاه عباس ----- ٦٥٢, ٦٦٦, ٥٩٨
- شرف الإسلام الحسن بن الإمام القاسم ٧٤٦, ٨٢٦, ٨٠٦, ٨٩٤, ٨٠٦, ٦١٦, ٦٠٣, ٦٠٩, ٨١٧, ٦٠٣, ٦٤٦, ٦١٢, ٧٤١

- شرف الدين الحسن بن يحيى حابس الدواري ----- ٧١٨
- شرف الدين الحسين بن المؤيد بالله بن القاسم ----- ٥٧٨, ٨٤٠, ٨٨٥
- شرف الدين بن مطهر بن عبد الرحمن بن مطهر بن الإمام شرف الدين ----- ٥٣٩
- الشریف ابن باز ----- ٥٨١, ٧٩٧
- الشریف أحمد بن الحارث المكي ----- ٥٨١
- الشریف آغا ----- ٧٧٨
- الشریف الحسن بن باز المكي ----- ٥٧٧
- الشریف السمهودي ----- ٥٦٤
- الشریف السيد علي بن إبراهيم المحنكي ----- ٦٠٧

- الشریف العلامة العارف محمد بن إبراهيم بن مفضل بن علي بن الإمام شرف الدين ----- ٨٦٥
- الشریف بركات ----- ٨٨٨, ٨٥٥, ٨٥٤, ٨٣٨, ٨٣٧, ٨٠٩, ٨٠٧, ٨٠٩, ٨٤٥
- الشریف حسن ----- ٨٩٢
- الشریف حمود ----- ٨٦٠, ٨٥٤, ٦٨٩
- الشریف حيدر ----- ٧٤٣
- الشریف زید بن محسن المكي -- ٦٦١, ٦٣٧, ٥٩٣, ٥٧٨, ٥٥٢, ٧٩٢, ٧٩١, ٦٦٣, ٦٦٢, ٥٧٨, ٧٩١
- الشریف سعد بن زید ----- ٧٨٧, ٨٥١, ٧٩٠, ٧٨٧, ٧٧٨, ٧٧٥, ٦٦٢, ٧٦٢
- الشریف سليمان بن محمد بن عامر الهدوي ----- ٦٠٨
- الشریف عبدالعزيز ----- ٦٥٤
- الشریف علي بن حفظ الدين ----- ٨٠٦
- الشریف محسن ----- ٧٠٩
- الشریف محمد ----- ٨٣٦
- الشریف هاشم بن حازم المكي ----- ٤٤٩
- الشریف بن عامر ----- ٨٩٣
- الشطبي ----- ٨٢٣, ٨٢٢, ٨٢٠
- شعبان تركي ----- ٨٠٥, ٦٦٢
- شلوبع ----- ٧٩٥
- شمس الدين أحمد بن علي الشامي ----- ٦٠٢
- شهاب الدين أحمد الخفاجي ----- ٥٤٩
- الشيخ ابن العفيف السيد شرف الدين ----- ٥٤٠
- الشيخ ابن مجزب ----- ٨٩٤
- الشيخ ابن مذيور الحيمي ----- ٨٦١

٥٣٩	الشيخ أبي بكر بن سالم
٨٨١, ٨٨٣, ٥٤١	الشيخ أحمد القيرواني
٥٦٩, ٦٤٣, ٥٧١, ٧٠٥	الشيخ أحمد بن علي مطير
٦٠٥	الشيخ البابلي
٦٢٣, ٦٦١	الشيخ الجميلي
٦٠٨, ٦٢٣, ٧٧٢	الشيخ الجيد
٥٣٩	الشيخ الحبيب الحضرمي
٩٠٩	الشيخ الدرع
٦٢٠	الشيخ العوبلي الصوفي
٥٨٥	الشيخ الكثيري
٥٤٣	الشيخ الناجي
٥٨٦, ٥٨٧, ٥٨٧, ٦٢٥, ٩٠٧	الشيخ الهيثمي
٥٨٥, ٥٨٦	الشيخ بدر
٥٦٨	الشيخ حسن بابا
٦٣٣, ٨٦٢, ٧٩٨	الشيخ راجع الأنسي
٨٨٢, ٦٥٨	الشيخ راجع متولي
٧٧٩, ٦٦٣	الشيخ صالح الرصاص
٦٣٣	الشيخ عامر بن صلاح الصايدي
٥٨٠	الشيخ عبد الله بن سراج المحبشي
٦١٧	الشيخ عبد الله هريرة
٧٢٤	الشيخ علي بن ناصر بن راجع الأنسي
٦١٩	الشيخ فارح بن جبران
٧٦١, ٧٦٠	الشيخ فليح بن مفلح

- ٦٤٧ ----- الشيخ محمد بن حسن الحساوي
- ٧٤٨ ----- الشيخ منصر العولقي
- ٧٦٣ ----- الشيخ يعقوب
- ٦٨١ ----- الشيخ بن خليل

حرف الصاد

- ٥٥٩ ----- الصابوني
- ٧٧٢ ----- صالح السياني
- ٦٩٦، ٧٠٠، ٦٩٤، ٨٣٨ ----- صالح بن مهدي بن علي بن عبد الله المقبل
- ٦٠٠ ----- الصالح جميل
- ٧٦٣، ٥٣٨، ٥٤٤، ٥٣٨ ----- صالح بن أحمد الرصاص
- ٨٤٥ ----- صالح بن أحمد السراجي
- ٥٤٠ ----- صالح بن الحسين الجوفي
- ٧٢٣ ----- الصديق بن ناصر بن رسام السّوادي
- ٨٧١ ----- صلاح الدين محمد بن علي الناصر لدين الله
- ٥٩٩ ----- صلاح الفلكي
- ٧٠١ ----- صلاح القاعي
- ٨٣٢ ----- صلاح بن جلال بن صلاح الدين
- ٨٢٧ ----- صلاح بن عبد الله بن علي بن محمد السراجي
- ٧٩٧ ----- صلاح بن كول
- ٨٩٨ ----- صلاح نصار
- ٧٤٨ ----- صلاح بن أحمد بن عز الدين المؤيدي
- ٤٥١ ----- صلاح بن عبد الخالق

صلاح بن محمد العبالي-----٧٠٠

صلاح بن يحيى الحيمي-----٧٢٩

حرف الطاء

طالب بن حسين الجوفي-----٥٤٤، ٦٣٢

طاهر بن بحر-----٧٧٤

الطبري-----٦٠٦

حرف العين

العارف عبد الهادي القُويعي-----٥٦١

عاطف الأنسي-----٧٤٢

عامر بن عبد الوهاب بن داود بن طاهر-----٨٣٩

عباس بن شاه صفى بن شاه عباس-----٦٢٧، ٦٢٦

عبد الباري-----٧٧٤

عبد الرحمن الحيمي-----٥٥١

عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي-----٨٦٤

عبد الرحمن بن محمد الحيمي-----٨٦٥

عبد الرحمن بن أمير الدين للإمام-----٨٤٨

عبد الرحيم اللاهوري-----٦٠٤، ٦٠٥

عبد العزيز بن عمر ابن نباتة-----٨٦٨

عبد القادر المحيرسي-----٨٦٦، ٥٤٢

عبد القادر بن ناصر بن عبد الرب-----٧٨٢

عبد الله بن العباس بن عبد المطلب-----٨٩٣

عبد الله بن جابر التهامي-----٩٠٦

عبد الله بن حمزة بن سليمان بن حمزة المنصور بالله-----٨١١

- عبد الله بن سراج الحبشي ----- ٨٢٦
- عبد الله بن هبة الله بن محمد بن أبي الحديد ----- ٨٣٣
- عبد الملك بن الإمام عبد الله بن يوسف الجويني ----- ٨٦٥
- عبد الواحد النزيلي ----- ٨٦٦، ٦١٢
- عبد الواسع بن عبد الرحمن بن محمد العلقي ----- ٨١٣
- عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السُّبُكِي ----- ٨٦٣
- عبد الجبار ----- ٥٦٦، ٧٠٩
- عبد العزيز بهران ----- ٧١٩
- عبد الله الجملولي ----- ٥٨٩
- عبد الله بن مسعود ----- ٥٧٥
- عبد الله بن هريرة ----- ٥٣٩
- عبد الحفيظ النزيلي ----- ٧٢٩
- عبد الرحمن بن محمد الحيمي ----- ٥٥٦، ٧٠٥، ٥٥٧، ٦٥١
- عبد العزيز بن محمد النعمان بن عمر الضَّمَدِي ----- ٦٨٤
- عبد القادر المُحَيَّرْسِي ----- ٦٦٥، ٨٦٦
- عبد القادر بن ناصر ----- ٦٢٠
- عبد الله الجربي ----- ٦٤٣
- عبد الله الدواري ----- ٧٢٢
- عبد الله بن إبراهيم بن مطير ----- ٥٤٢
- عبد الله بن أحمد القويعي ----- ٥٦٢، ٧١٣
- عبد الله بن الإمام شرف الدين ----- ٥٤٩
- عبد الله بن العباس -----

- عبد الوهاب بن أبي عبدالله بن الحسين بن أبي الشهاب الكنوجي ----- ٥٦٣
- عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس ابن الحاجب ----- ٦١٣، ٦٥٩، ٧٤٥، ٨٢٨، ٨١٨
- عثمان زيد ----- ٨٥٧، ٨٦١، ٨٦٢، ٦٧٤، ٧٤٤
- عثمان بن عفان ----- ٧٠١، ٦٩٨
- العراقي ----- ٧٠٧
- عز الدين بن دريب ----- ٦٤٢
- عز الإسلام محمد بن الحسين بن أمير المؤمنين ----- ٥٣٨، ٥٥١
- العصيمي ----- ٦٧٢
- العقرب ----- ٧١٢
- عقيل بن أبي طالب ----- ٥٧٢
- العلامة أحمد بن علي الشامي ----- ٥٤٦، ٥٩٤
- العلامة عبدالرحيم اللاهوري ----- ٥٦٣، ٥٩٣
- العلامة محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي ----- ٦٦٦، ٨٥٧
- العلفي ----- ٨٠٤
- العلقمي ----- ٥٤٩
- علي الباشا ----- ٥٦٥، ٥٧٢، ٦١٣، ٦٥٩، ٧٠١، ٧٢٠، ٧٣٠، ٧٩٥، ٨٣٠، ٨٨٦، ٧٠٢، ٥٥٤
- علي الشريجي ----- ٥٦١
- علي العيدروس ----- ٦٣٧
- علي المحرابي ----- ٥٦٠
- علي المخلافي الشافعي ----- ٨١٣
- علي النجري ----- ٥٦٥
- علي الهيثمي ----- ٥٣٥، ٥٩٧
- علي بن أحمد بن القاسم بن محمد ----- ٧٦٧

- علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (ابن حزم) ----- ٨٢٨
- علي بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم ----- ٨٠٤
- علي بن الإمام المتوكل إسماعيل ----- ٧٥٥
- علي بن الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين ----- ٩١٢
- علي بن الحسين الجوفي الحمزي ----- ٨٨٩
- علي بن الحسين بن إبراهيم جحاف ----- ٧٩٩
- علي بن الحسين بن علي أبو الحسن المسعودي ----- ٧٥٧
- علي بن السلطان بدر بن عمر الكثيري ----- ٧٧١
- علي بن المقرب بن منصور بن المقرَّب العيوني ----- ٩٠٩
- علي بن المهدي بن الهادي النوعة ----- ٨٧٢
- علي بن بسام الشنتريني الأندلسي ----- ٨٥٦
- علي بن جابر الهبل ----- ٧٨٣
- علي بن محمد بن أحمد بن الحسن ----- ٨٩٢
- علي بن محمد بن علي بن محمد الحسن ----- ٧٨٨
- علي بن مهدي بن الهادي بن علي النوعة ----- ٨٤١
- علي بن أبي طالب ----- ٥٦٩، ٨٣٣، ٥٦٤، ٥٧٢، ٦٧٣، ٧٠١
- علي بن أحمد بن الإمام ----- ٩٠٦، ٦١٣، ٦٢٦، ٦٦٣، ٨٠٧، ٨٤١، ٨٥٩، ٨٦٨، ٨٧٢، ٨٧٣، ٩٠٦، ٩٠٨، ٨١٢
- علي بن الإمام ----- ٧٢٤، ٧٢٩، ٧٧٩، ٨٤١، ٨٦٤، ٨٨٧، ٨٩٦
- علي بن الحسين الحسيني الحوثي ----- ٨١٨
- علي بن المتوكل ----- ٨٠١
- علي بن المظفر بن حمزة بن زيد بن محمد الحسيني الدَّبُوسي ----- ٥٦٤
- علي بن أمير المؤمنين ----- ٥٨٧

علي بن بسام	٨٥٧
علي بن جابر الهبل	٥٦٧, ٨٧٩, ٨١٣, ٨٤٧, ٨٧٩
علي بن حسن المكي	٧٤٣
علي بن سعيد الهبل	٦٣٢
علي بن محمد البحيح	٨٩٣, ٨٨٦
علي بن محمد الحسن	٨٩٣
علي بن محمد العقيلي	٥٦٩
علي بن محمد العنسي	٧٣٨, ٧٦٣, ٨٤٣
علي بن محمد بن إبراهيم بن مطير	٥٤٢
علي بن محمد بن أحمد بن الحسن	٨٩٣
علي بن محمد بن علي بن قاسم	٨٤٤
علي بن يحيى الخيواني	٦٠١
علي بن يحيى القُمْلَانِي	٧١١
علي بن يحيى بن أحمد بن المنتظر الغرباني	٧٦٦
علي بن يحيى بن صالح العنسي	٦٤٢
العماني	٦٢٤
عمر باشا	٦١٣, ٦٥٩, ٨٠٣
عمران	٦١٨, ٦٢٩
عمرو بن العاص	٧٢٠, ٧١٩, ٧٢٠
العولقي	٥٩٧, ٧٦٢, ٧٦٣
عويمر أبو الدرداء	٩٠٢
عيسى بن علي باشا	٧٥٨, ٦٤٧, ٦٣٧, ٧٤٣, ٧٩٢
عيسى بن مريم	٧٦١

حرف الغين

الغراس ----- ٦١٦

حرف الفاء

فاطمة ----- ٦٩٥, ٦٩٧, ٦٩٨

فخر الدين عبد الله بن أمير المؤمنين ----- ٥٧٨

فرحان عبد الله ----- ٦٧٤, ٦٢١, ٧٦٢, ٧٨٨, ٧٨٩, ٧٩٣, ٧٩٥, ٨٠٠, ٨٠٩, ٧٦٢

فرعون ----- ٥٧٤, ٦٩٨, ٦٩٩

فضلي باشا ----- ٧٣٥

الفضلي ----- ٥٨٧, ٦٠٠, ٦٠١, ٦٠٨, ٦٠٩

الفقيه إبراهيم حثيث ----- ٥٦٧

الفقيه أحمد الأسناني ----- ٧٨٤, ٨٢٢

الفقيه أحمد العنسي ----- ٦٤٣

الفقيه حسين النحوي ----- ٥٧٨

الفقيه حسين بن يحيى حنش ----- ٨٨٨

الفقيه عبد الهادي ----- ٨٢٤, ٥٦٢

الفقيه علي ----- ٥٦٧

الفقيه عمر ----- ٩٠٦

الفقيه محمد بن الولي ----- ٨٢٠

الفقيه هادي العولقي ----- ٨٨٦

الفقيه بن جميل ----- ٨٧٩

حرف القاف

القاسم بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم ----- ٨٤٨, ٦٥٨, ٩٠٧, ٨٤١

القاسم بن محمد بن الإمام المتوكل إسماعيل ----- ٩٠٦

القاسم بن محمد بن علي بن محمد بن علي الرشيد ----- ٧٦٧

٧١٢	قاسم بن إبراهيم الديلمي
٧٣٧	قاسم بن أحمد
	القاسم بن المؤيد بالله
٧٦٣	قاسم بن علي
٦٣١، ٦٥٢	القاضي إسحاق
٦٨٤	القاضي السياغي
٥٦٣، ٨٤٤	القاضي حسن
٥٤٢	القاضي زكريا
٦٤٩	القاضي سعيد الهبل
٥٧٥	القاضي عبد الهادي
٥٩٤	القاضي عبد القادر المحيرسي
٨٤٤	القاضي علي
٧٢٧، ٨٨٣	القاضي مهدي
٦٠٢	القاضي يحيى السحولي
٨١٩	قانص
٥٨٧	القرعة
٦١٩	القُشاشي
٥٩٨	قطب الدين الحنفي
٦٥٨	القوس
٥٧٤	قيطاس
	حرف الكاف
٦٢٤	الكثيري
	حرف اللام
٧٧٩، ٨٢٧، ٧٢٣	لطف الله بن محمد الغياث
٥٧٤	لوط

حرف الميم

المؤيد بالله محمد بن القاسم ٨٨٥، ٩١٠، ٨٤٨، ٨٢٣، ٨٠٩، ٧٤٦، ٧٣٥، ٧٣٣، ٧٣١، ٦٩٢، ٦١٦، ٥٦٩،

٦٦٠، ٦٥٨، ٦١٦، ٦٤٩، ٨٣٢

ماجوج ----- ٦٥٥

المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم ٩٠٤، ٨٩٢، ٨٦٢، ٨٥٨، ٨٥٧، ٨٠٢، ٨٠٠، ٧٤٦، ٧٠٩، ٦٢٦،

٨٠٢، ٨٣٣، ٦٠٤، ٦٢٠

المجزبي ----- ٨٢٥، ٧٤٢، ٨٢٥

المحبشي ----- ٨٢٥

محمد إبراهيم ----- ٦٦٤، ٨٦٠، ٨٠١، ٧٩٨، ٧٩٣، ٧٨٦، ٧٤٢، ٧١١، ٥٨١، ٥٧٩،

محمد ابن الإمام ----- ٨٣٨

محمد الخطروم الصعدي ----- ٧١٥

محمد الحيمي ----- ٦٢٣

محمد السُّلاخ ----- ٧٣٠

محمد الغرباني ----- ٧٩٧، ٧٧٠

محمد المفتي ----- ٨٥٧

محمد باشا ----- ٨٧٠، ٨٣٨، ٧٣٥، ٦١٥، ٥٤٠،

محمد بن إبراهيم الوزير ----- ٨٠٣

محمد بن إبراهيم بن أحمد خان محمد الرابع ----- ٧٩٢

محمد بن إبراهيم بن الفضل ----- ٧٨٣

محمد بن إبراهيم بن يحيى بن صلاح الشجري السحولي ----- ٧٦٨

محمد بن إبراهيم بن عثمان ----- ٦٤٧

محمد بن أحمد البوني ----- ٨٤٦

- محمد بن أحمد النزيلي اليمني ----- ٨٦٦
- محمد بن أحمد بن الإمام القاسم ----- ٧٨٩، ٧٥٩
- محمد بن إسحاق أبو بكر القاشاني ----- ٨٢٨
- محمد بن الإمام المتوكل على الله إسماعيل ----- ٧٥٧
- محمد بن الحسن بن القاسم ----- ٧٦٢
- محمد بن الحسين بن علي بن إبراهيم بن جحاف ----- ٧٦٦
- محمد بن القاسم بن محمد المؤيد بالله ----- ٧٦٦
- محمد بن سليمان المغربي ----- ٨٧٧
- محمد بن عبد الرحمن القزويني ----- ٨١٨
- محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي ----- ٨٢٧
- محمد بن علاء الدين أحمد بن محمد النهروالي قطب الدين ----- ٧٥٨
- محمد بن علي الجملولي ----- ٨٦٥
- محمد بن علي الحيداني ----- ٧٩٦
- محمد بن علي بن علان البكري الصديقي الشافعي ----- ٧٦٦
- محمد بن محمد بن الحسن الغرباني ----- ٧٦٨
- محمد بن يحيى بن زيد بن محسن ----- ٨٥٣
- محمد حبشي ----- ٨٠٥
- محمد خان ----- ٧٢٧
- محمد سعيد ----- ٥٤٥
- محمد شاوش ----- ٧٨٧، ٨٠٢، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨٣٧، ٨٣٩، ٨٤٤، ٨٥٥، ٨٧٧، ٨٩١
- محمد صالح ----- ٥٩٨
- محمد عامر ----- ٨٠٣، ٨١٦، ٨١٧، ٨٤٢
- محمد عثمان ----- ٦٨٤

- محمد كاشف ----- ٧٦٥
- محمد كزبر الدمشقي ----- ٦١١، ٨٧٧، ٨٩٦
- محمد يحيى الكبير ----- ٦٨٢، ٦٦٢
- محمد بن إبراهيم السحولى ----- ٥٨٧، ٥٩٢، ٨٨١
- محمد بن إبراهيم بن أحمد خان ----- ٥٤٥، ٥٧٩، ٦٣٨، ٧٤٦، ٦٦٧، ٨٥٥، ٨٣٩
- محمد بن أحمد المؤيدى ٥٣٤، ٨٠٠، ٧٩٩، ٧٧٠، ٧٦٧، ٧٦٥، ٧٦٤، ٧٦٣، ٧٤٢، ٧٣٧، ٦٢٩، ٥٨١، ٥٤٦، ٨٩٦، ٨٩٢، ٨٨٧، ٨٨٦، ٨٨٤، ٨٨٠، ٨٧٩، ٨٦٤، ٨٥٤، ٨٥٢
- محمد بن أحمد النزيلي ----- ٨٦٦
- محمد بن أحمد كزبر ----- ٨٩٩
- محمد بن أحمد بن الإمام الحسن المؤيدى ----- ٦٢٢، ٧٤٦
- محمد بن أحمد بن الحسن ----- ٨٩٢
- محمد بن أحمد بن القاسم ----- ٨٩٦، ٥٣٨، ٨٧٦
- محمد بن الإمام المتوكل إسماعيل ----- ٦٧٩
- محمد بن الإمام ٨٨٠، ٨٧٩، ٨٧٢، ٨٦٩، ٨٥٨، ٨٣٩، ٨٣٦، ٨١٠، ٨٠٦، ٧٤١، ٧٣٢، ٧٣١، ٧٢٨، ٥٨٦، ٩٠٧، ٨٩٥، ٨٨٤
- محمد بن الحاج أحمد الأسدي ----- ٥٤٤
- محمد بن الحسن ابن الإمام القاسم ٧٠٣، ٦١١، ٦٠٨، ٦٠٦، ٥٩٢، ٥٨٠، ٥٧٧، ٥٦١، ٥٦٠، ٥٥٠، ٥٣٦، ٧١٨، ٧١٠، ٧٠٨، ٧٠٦، ٦٦٨، ٦٦٥، ٦٥٨، ٦٥٣، ٦٥١، ٦٣٨، ٦٣٣، ٦٢٩، ٦٢٥، ٦٢٣، ٦١٧، ٦١٢، ٨١٩، ٧٤٨، ٧٤٥، ٧٣٣، ٧٣١، ٧٢٥، ٧٢٢، ٦٩١، ٦٨٧، ٦٥١، ٦٥٠
- محمد بن الحسن المُلّا الحنفى الحساوى ----- ٦٥٤، ٩٠٨، ٦٥٣
- محمد بن الحسين المحرابى ----- ٥٣٨، ٦١٤، ٥٤٢
- محمد بن الحسين بن الإمام ----- ٥٣٧
- محمد بن الحسين بن علي بن إبراهيم بن جحاف ----- ٧٩٩

- محمد بن الشيخ طاهر بن بحر ----- ٧٧٤
- محمد بن القاسم ----- ٨٧٨
- محمد بن المتوكل ----- ٧٠١، ٨٧٩
- محمد بن أمير المؤمنين ----- ٥٤١
- محمد بن بدر ----- ٦٤٠، ٧٢٧، ٧٤٤
- محمد بن جعفر الكثيري ----- ٧٢٣، ٦٢٤
- محمد بن حسن أفندي ----- ٧٢٥
- محمد بن حسن الحساوي ----- ٦٤٧، ٦٧٥
- محمد بن حسن الحيمي ----- ٧٠١
- محمد بن سعيد الحُمَري ----- ٦٨٣
- محمد بن سليمان المالكي ----- ٩٠٢
- محمد بن صالح بن حنش ----- ٥٧٦
- محمد بن صلاح الفلكي ----- ٦٢٥
- محمد بن صلاح متولي ----- ٦٨٣
- محمد بن صلاح بن جحاف الجبوري ----- ٨٨٥
- محمد بن عامر ----- ٨٤٢
- محمد بن عبد الله العياني ----- ٨٠٦، ٨٤٧
- محمد بن عبد الله الأكوع ----- ٦٥٩
- محمد بن عبد الله العياني ----- ٧٤١
- محمد بن عثمان عبد صالح ----- ٨٥٣، ٨٧٣، ٨٧٤
- محمد بن عز الدين الأكوع ----- ٧١٩، ٨٤٥، ٧٨٢، ٨٧٨
- محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي ----- ٧١٩، ٥٦٧
- محمد بن علي الجملولي ----- ٧٩٦، ٦١٥

- محمد بن علي الحيداني----- ٥٦٨
- محمد بن علي الغرباني-----٦٤١، ٦٦٣، ٧٢٤
- محمد بن علي بن جميل----- ٦٧٤
- محمد بن قاسم بن أبي الرجال----- ٥٨٢
- محمد بن لطف الله الخوaja الشيرازي----- ٦٥١
- محمد بن يحيى بن زيد بن محسن----- ٦٦٢، ٧٢٤، ٨٦٢
- مدرحان----- ٦٦٤
- مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني----- ٨٣٣
- المسيح الدجال----- ٦٧١، ٦٧١
- المسيح بن داود المهدي----- ٦٧٠
- مصطفى باشا----- ٨١٩، ٨٤٢
- المطهر بن الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين----- ٨٥٩، ٨٤٠
- معاوية بن أبي سفيان----- ٥٦٩، ٧٠٥، ٩٠٢، ٥٦٩
- منصور حمير----- ٨٩١
- المنصور بالله----- ٦٩٦
- مهدي الحسوسة الثلاثي----- ٨٨٣
- المهدي المنتظر----- ٧٣٤، ٨٩١، ٦٠١، ٦٧٠
- مهدي المُهَلَّأ----- ٧٠٥
- المهدي بن عبد الهادي بن أحمد الحسوسة الثلاثي----- ٧٢٧، ٨٢٣
- مهدي بن محمد بن عبد الله بن المهلا بن سعيد النيسائي----- ٨١٠
- المهدي بن الهادي النوعة----- ٦١٥
- المهدي بن عبد الله المُهَلَّأ النيسائي----- ٥٨٢

٧٠٤	مهدي بن محمد المُهَلّا
٦٨٢	مود
٥٦٨	الموزعي
٧٠١	موسى ابن عِمْرَانَا
٧٦١	مياس الشيخ

حرف النون

٥٤٣	الناخبي
٥٣٤, ٥٣٤	ناصر الديك
٥٣٣, ٨٦٦	الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين
٧٢٨	النقيب سراج
٧٤٢, ٨٢٤	النقيب سعيد المجزي
٦٤٦	النقيب فرحان
٧٤٧	نور الدين

حرف الهاء

٦٤٨	هادي الحشيشي
٧١٠	الهادي بن أحمد الجلال
٧١٠	الهادي بن أحمد القُطَابري
٥٥٣, ٨٢٩, ٨٣٠, ٨٣١	الهادي
٦٩٩, ٦٩٨	هامان
٦٠٥, ٥٨٦, ٦٠٠, ٩٠٩	الهيثمي

حرف الواو

٧٦٢	الواحيدي
٧٨٧, ٧٨٨, ٧٩٣, ٦٥٩, ٧٣٥	الوزير حسن
٧٣١	ولدريجان

حرف الياء

٦٥٥	يا جوج
٧٦٢	يا قوت إسماعيل
٦٢٣, ٧٠٨, ٦٧٤, ٧٨٣	يحيى بن أحمد الحمزي
٨٦٩	يحيى بن إسماعيل الجُبَّاري
٨٢١	يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم
٧٦٧	يحيى بن الحسين بن القاسم الهادي إلى الحق
٨٤٦	يحيى بن الحسين بن يحيى بن محمد السحولي
٦٧٩	يحيى بن حسين بن الإمام المؤيد بالله
٨١٨	يحيى بن حمزة بن علي بن إبراهيم المؤيد بالله
٧٦٦	يحيى بن شمس الدين المتوكل على الله شرف الدين
٥٣٤	يحيى بن أحمد المؤيدي
٧٠٠	يحيى بن المؤيد
٥٤٠	يحيى بن بدر
٨٥٩, ٧٠٣	يحيى بن حسين ابن المؤيد بالله
٨٦٢, ٨٧٩, ٨٨٠	يحيى بن حسين السحولي
٥٦٥, ٥٦٦, ٧١٨, ٧٣٣	يحيى بن حمزة
٥٤٦	يحيى بن روكان
٦٠٩, ٦١٢, ٧٠٨, ٥٦١, ٦٠٩, ٦١١, ٧١٤	يحيى بن محمد بن الحسن
٧٠٤	يحيى بن مهدي
٩٠٢	يزيد بن معاوية
٨٧٧	يوسف آغا
٨٣١	يوسف بن أحمد بن محمد بن أحمد نجم الدين
٨٩١	يوسف بيك

فهرس البلدان

حرف الألف

إب	٨٤٢، ٨٩٦، ٦١٢
أبراد	٧٦٤
أبرقلى	٤٧٦
الأبناء	٦٤٩
الأبهر	٥١٩
أبي عريش	٧١٦، ٧١٥، ٦٨٣، ٧٨٨، ٩٠٥، ٨٧٧، ٨٣٨، ٨٢٥، ٨٠٩، ٧٩٣
أئين	٩٠٨
أحور	٧٥٩، ٥٨٤، ٥٨٢
الأزبك	٦٥٥، ٦٥٤
أسناف	٥٠٤
اشيلية	٨٥٦
الأشمور	٥٩٢
أصاب	٧٦٦
اصطنبول	٨٩٧، ٦٦٧، ٦٤٧
أصفهان	٦٥٥
أقر	٦٨٠، ٥١٤
آل حبيب	٧٩٧
آل سرح	٧١٣
آل عمّار	٩١٥، ٨٤٧، ٨٠٧، ٧٩٦، ٧١٣

الأعيرة-----	٤٧٨، ٤٧٧
الأمرؤخ-----	٤٧٠
أملح-----	٧٦٧
أندرتة-----	٤٧٦، ٤٧٥
الأندلس-----	٨٥٧، ٨٥٦، ٧٤٦
آنس-----	٨٧٨، ٧٦١، ٥٩٨، ٥٤٣
أنصاب-----	٥٨٤
الأهجر-----	٦٥١، ٦٢٥
الأهرام-----	٦٤٤
الأهنوم-----	٨٩٢، ٨٨٦، ٨٦٠
الأوساط-----	٧٦٥
أوسة-----	٤٨٨، ٤٧٢

حرف الباء

باب اسكندر-----	٨٩٧
باب السبحة-----	٨٦٩
باب الشريف-----	٦٦٣
باب المنذب-----	٨٥٠، ٧٥٦
باب اليمن-----	٧٩٦
بادية الخارد-----	٦١٧
باقم-----	٤٦٣
البحر الفارسي-----	٥٨١
البحر اليماني-----	٥٢٧

البحرين	٦٥٣
بخارى	٥٦٤، ٧٢٦، ٦٥٥، ٦٥٤، ٤٨٠
بَذْبَذَة	٦٤٩، ٨١٦
بَدْر	٨٣٨، ٦٦١
البدوان	٦٨٩
البديع	٦٦١، ٦٢٣
بَرَّاش	٨٢٢
بَرَّاقِش	٨١٦، ٧٣٧
برط	٤٦٧، ٤٩٩، ٥١٢، ٥١٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٨٣، ٥٩٩، ٦٣٤، ٦٣٩، ٦٤٢، ٦٤٥، ٦٥٠، ٦٦٣، ٦٦٥، ٦٧٢، ٦٨٠، ٧١٣، ٧١٨، ٧٢٤، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٧٠، ٧٩٦، ٨١٦، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٨٩، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠
البسوط	٥٨٩
البصرة	٥١٦، ٥٥٠، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٥٣، ٦٥٥، ٦٦٠، ٦٦٥، ٦٦٨، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠
بَقْلَان	٦١٥
البكيرية	٧٢٨
بكيل	٦٧٩، ٦٢٥، ٥٧٧
بلاد الحرامية	٦٢١، ٦٤٦، ٦٥٠، ٦٦٠، ٦٧٦، ٦٨٢، ٧٢٤، ٧٤٣، ٧٩١، ٨٨٤، ٨٩٩، ٩٠١، ٩٠٥، ٩٧٤
بلاد ابن العفيف	٥٤٣
بلاد الترك	٧٢٦، ٦٩٠

٥٢٩	بلاد الحسا
٥٠٦	بلاد الحسائيّة
٧٦٣، ٥٤١	بلاد الرّصّاص
٦٥٥	بلاد الشّاه
٦٩٠	بلاد العجم
٥٢٩	البلاد المصريّة
٥٤٤	بلاد بني أرض
٤٦٠	بلاد خولان
٨٨٧	بن شَعْفَل
٥٢٧	بندر السويس
٥٣٢، ٥٣١، ٥٢٨	بندر المخا
٧٥٣	بندر عدن
٧٧٣	بندر كنج
٧٤٠	بندي الشّاه
٦٥٧	بنو الحارث
٦٨٠	بني جَبَر
٨٧٨، ٦٤٩	بني حشيش
٦٠١	بني عَشْب
٩٠٠	بني لام
٦١٥، ٥٤٣	بني مطر
٧٦٤	بني نَوف
٤٦٣	بَوْصان

البون-----٨٨٦، ٥٦٢، ٥٣٣

بيت الفقيه-----٨٢٦، ٧٩٣، ٧٨٠، ٥٧٧

بيت القابعي-----٦١٧، ٦١٦

بيت الله الحرام-----٥٧١، ٦٨٥، ٧٩٠، ٧٨٧، ٨٩٩، ٨١٤، ٧٢٦، ٥٣٢

بيت المقدس-----٦٧٠، ٥٧١، ٤٨٦، ٤٨٥

بيت بؤس-----٨٠٤

بيحان-----٦٨١، ٦٣٢، ٦٧٤، ٦٣٢، ٦٤٥، ٥٧٩، ٥٤٤

بير العزب-----٧٢٤، ٦٠٣، ٥٩٩، ٤٦٠

بِيش-----٦٦١، ٧١٤، ٧١٣، ٧٠٩، ٦٩١، ٦١٤

بيشة-----٦٦٣، ٦٦١، ٧٤٨، ٦٧٦، ٨١٢، ٨٠٨، ٨٠٥، ٨٠٠، ٥٩٠

البيضاء-----٥٨٩، ٥٧٤، ٥٤٤، ٥٣٩

بيلول-----٤٨٤، ٤٨٣، ٤٨٢، ٤٧٥، ٤٧٢، ٤٧١، ٤٦٩

بَيْتُون-----٥٩٠

حرف التاء

تبريز-----٦٥٥، ٦٥٣

تبوك-----٩٠٠

التتر-----٦٩٠، ٦٧٥

تعز-----٧٩٩، ٨٩٦، ٦٠٩، ٥٦٣

تهامة-----٨٩٤، ٨٦٢، ٨٢٤، ٨٢٠، ٧٨٠، ٧٤٣، ٤٧٠، ٤٥٠

حرف الثاء

ثلا-----٧٠١، ٦٧٩، ٨٢٣، ٥٣٣، ٨٣٩، ٨٨٣، ٧٢٧، ٦٩٦

حرف الجيم

جازان-----٩٠٣، ٨٨١، ٨٢٦، ٨٠٩، ٧٨٧، ٧٨٦، ٧٢٩، ٦٨٤، ٦٨٣، ٥٠٣

جَبَلَة-----٦٨٧، ٨٦٤، ٦٥٨، ٥٩٩، ٧٢٧، ٧٠٦، ٦٦٨، ٦٦٥، ٦٥١، ٦١٢

جُحَاف ----- ٧٥٤، ٧٤٢
جلدة ٥١٧، ٥١٨، ٥٢٧، ٥٢٤، ٥٧٩، ٦٧٦، ٦٨٧، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٤١، ٧٤٦، ٧٤٩،
٧٥٧، ٧٦٢، ٧٧٧، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨٣، ٧٨٧، ٨٠٥، ٨٠٧، ٨٢٤، ٨٤٥، ٨٥٤، ٨٧٧، ٨٩١،
٨٩٢، ٩٠٣، ٧٢٩، ٨٠٩

الجلدي ----- ٦٣٩، ٥٥٠، ٥٤٤
الجراف --- ٦٧٨، ٨٨٠، ٨٣٩، ٨٢٧، ٨٠٤، ٧٢٨، ٧١٩، ٧١٦، ٧١٠، ٦٧٩، ٦٥١، ٥٥٦، ٤٩٥
جُرْجَة ----- ٥٧٩
الجُرْداء ----- ٦٨١
الجريد ----- ٧١٧، ٥٣١
الجزائر ----- ٨٦٨
جزيرة الأندلس ----- ٨٥٦، ٧٤٦
جزيرة بحر النيل ----- ٤٨٧، ٤٨٥
جزيرة دهلك ----- ٤٩١
جزيرة سقطرى ----- ٨٢٠
الجمال ----- ٤٩٧
جُنْب ----- ٨٦٠
الجُنْد ----- ٨٨٠
جهات الحيام ----- ٥٢١
الجهات الرداعية ----- ٥١٣
الجهات اليافعية ----- ٥٣٨
الجوان ----- ٦٣١
الجوف ٥١٦، ٥٢٩، ٥٧٩، ٥٨٣، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤١، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٥٠، ٦٧٢، ٦٨١، ٧٠٩،
٧١٦، ٧٢٤، ٧٣٨، ٧٦٤، ٨١٦، ٨٢٤، ٨٤٤، ٨٧٥، ٨٨٨، ٩١٠، ٩١٥، ٧٦٤

الجيد-----٦٠٨

الجيل-----٥٩٨

جيلة-----٨٠٠، ٧٩٩، ٧٩٤

حرف الحاء

حاز-----٦٧٢، ٦٦٩

حاشد-----٦٧٩، ٦٢٥

حُبَّاشَة-----٧١٧

الحبشة٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٧، ٤٧٩، ٤٨٢، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧،
٤٩٠، ٤٩٢، ٥٢٤، ٥٢٧، ٥٤٥، ٥٥٥، ٥٩٨، ٦٠٩، ٦١٨، ٦٧٨، ٧٠٦، ٧١٨، ٧٥٨، ٧٦٦،

٨١٦، ٨٤٢، ٨٩٦

حبور-----٤٥٦، ٤٥٨، ٥١١، ٥٤١، ٦٥٢، ٧١٥، ٥١١، ٥٤٢، ٦٢٠، ٦٥١

حُبَيْش-----٥٨٨

الحجاز٥٢٩، ٦٠٠، ٧٠٩، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٤١، ٧٧٨، ٧٨٠، ٧٩٣، ٨٣٨، ٨٥١، ٨٥٤، ٨٨٤، ٨٩٩

حَبَّة-----٥٩٢، ٦١٣، ٧٣٣، ٧٦٦، ٨٢٨، ٨٩٨، ٧٦٦

حَجْر-----٥٨٤، ٥٨٢

الحجرية-----٥٦١، ٨٥٢، ٨٥٤، ٨٨٥، ٨٨٧، ٨٩٦، ٩٠٤، ٩٠٩، ٧٠٨، ٧٩٨

الحَدَا-----٨٩٥

حدة-----٩٠٣، ٦٣٧

الحديدة-----٨٢٥

حر القلزم-----٥٢٧

حراز-----٤٦٠، ٦٨٦، ٧٢٥، ٧٧٤، ٨٠٦، ٦٣٢، ٦٧٩، ٦٨٠، ٧٥٧، ٧٧٤

الحَرَّة-----٥٧٣

الحرجة-----٧٤٨، ٧٣٣

الحرم الشريف	٧٢٩، ٧٤٥
الحساء	٨٧٦، ٧٥٩، ٧٤٣، ٦٥٣، ٦٤٧، ٦٣٧، ٥٨١، ٥٥٠، ٥٠٦، ٦٢٣
الحشيشية	٤٩٥
الخصبة	٧٣٦
الخصين	٨٧٨، ٨٥٩، ٥٥٣
حضر موت	٥٣٨، ٥٤٠، ٥٤٤، ٥٤٨، ٥٥١، ٥٥٣، ٥٦٨، ٥٧٤، ٥٧٧، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٧، ٦١٦، ٦١٨، ٦٢٤، ٦٣٧، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٥٢، ٦٧٢، ٦٧٤، ٦٨١، ٧٢٥، ٧٢٧، ٧٣٦، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٨، ٧٥٠، ٨٥٧، ٩٠٩
حضور	٦٩١، ٤٥١، ٨٦٠، ٧١٣
حفاش	٥٢٠، ٦١٢، ٧٧٦، ٦١٢
الحقارات	٦٨٠، ٦٨٦، ٧٢٥
حلب	٦٦٤، ٧٩٤، ٨٣٨، ٨٣٩
حلي	٦٦١، ٦٩٢، ٧٨٩، ٧٢٤، ٧٤٨
الحمرا	٧٩٠
الحوادث	٧٦٦
حوث	٥١٩، ٧٦٣
حَوْرَة	٥٩٢
حوزة صَبِيَا	٦١٤
حوشان	٤٥٩
الحيام	٤٥٠، ٧٢٥
حيدان	٥١٤، ٨٧٢
حيس	٥٣٢، ٥٣١
الحيمة	٥٢١، ٥٥٨، ٥٨٣، ٥٨٤، ٦٠٣، ٦٣٧، ٦٦٠، ٦٧٧، ٦٧٩، ٧٢٩، ٨٦٧، ٦٠٣، ٧٧٤

حرف الخاء

الخارد ----- ٧٧٠، ٦٥٢

خان خليل ----- ٧٥٦

خَبْت البقر ----- ٧٩٧، ٦٩١

خدار ----- ٦٤٢

الخراب ----- ٧٦٤

الخشب ----- ٦٨٠، ٥٨٨

خمر ----- ٧٧١، ٥٦٢، ٧٤٣

خنفرأ ----- ٤٤٩

خولان صعدة ----- ٨٤١

خُولان صنعاء ----- ٨٠٤

خولان ٤٦٠، ٤٦٢، ٤٦٦، ٤٩٤، ٤٩٦، ٥١٢، ٧٢٥، ٨١٦، ٨٧٢، ٥٧٩، ٥٩٠، ٦٠٢، ٦٣٢،

٦٨٢، ٦٨٠، ٦٧٩، ٦٤٩

خيار ----- ٦٧٢، ٦٢٥

خَيْر ----- ٦٦١

خَيوان ----- ٧٢٤، ٧٦٣، ٦٣٤، ٦٣٤

حرف الدال

دباروى ----- ٤٨٩

دبوسة ----- ٥٦٤

دَيْثنة ----- ٧٧٢، ٥٩٧، ٥٣٥

درب ملوح ----- ٧١٥، ٧١٣

الدرب ----- ٧٥٥

الدكة ----- ٦٣٣

دَمَتْ ----- ٦٥١

دمشق ----- ٩٠٣، ٩٠١، ٨٩٩، ٦٦٤، ٦١١، ٥٦٦، ٥٦٣، ٥٣٤

دهمة ----- ٨٤٣، ٧١٣، ٧٠٩، ٦٨٠، ٦٤١، ٥٤٧، ٩١٥، ٨٢٤، ٧٦٤، ٧٣٨، ٧٣٧، ٧١٦، ٦٦٥

الدواسر ----- ٦٤٣، ٦٢٣، ٥٥٠

دَوْقَة ----- ٧٤٨

دومة الجندل ----- ٩٠٠

الديو ----- ٧١٧، ٧٥٧

حرف الذال

ذَاهِبٌ ----- ٧٦١

ذَكْوَان ----- ٨١٥

ذمار ----- ٧٨١، ٧١٠، ٧٠٦، ٦٧٣، ٥٨٠، ٥٧٨، ٥٦٨، ٥٥٠، ٥٢٨، ٥٢٦، ٤٩٤

ذَهَبَان ----- ٨٣٩

ذي كريش ----- ٥٣٧

ذي السُّفَال ----- ٦١٦

ذي حسين ----- ٧٦٥، ٧٦٤

ذي كريش ----- ٥٣٦

ذي محمد ----- ٧٦٥

ذي مَرْمَر ----- ٦١٠

ذَيَّان ----- ٨٩٤، ٦٢٢، ٦١٥

ذَيْبَيْن ----- ٨٤٤، ٦٠٧، ٦٧٩، ٥٧٦

حرف الراء

رَازِح ----- ٧٢٣، ٦٣٨

الرباط ----- ٨٤١

الربع الخلي	٥١٦
الرَّجْوُ	٦٢٢
رَجُوزَة	٧٦٤
الرَّحْبَة	٦١٦
رداع	٦٥٢، ٩١٥، ٩٠٨، ٧٧٦، ٧٦٢، ٦٨٠، ٥٤٤
رَشْلَان	٨٢٧
الرَّصَّاص	٥٣٨
رغافة	٥٨٤، ٥٧٩، ٥١٢، ٧٣٣
رِمَاع	٧٣٠
الرمل	٥٨٣
الروضة	٨٨٤، ٨٧٩، ٨١٣، ٨٠٦، ٧٤١، ٧١٤، ٧٠٨، ٧٠٦، ٧٠٣، ٦٣٢، ٥٥٦، ٥٥١، ٥٤٦، ٤٩٦
الرُّوم	٧٥٩
رَيْدَة أبا مسدوس	٥٨٥
رَيْدَة	٥٤٧
رَيْمَة	٦٨٠، ٦٢٠

حرف الزاي

الزاهر	٧٧٠، ٥٦٠
زبيد	٧٥٤، ٦٥٢، ٦٣١، ٥٨٠، ٨٩٢، ٨٢٦، ٧٨٠، ٧٢٧، ٦٧٦، ٥٨٠، ٥٣٢، ٥٢٢، ٤٧٠، ٤٤٩
الزَّرِيْقَة	٨٨٧
الزيلة	٧١٤
سَارِع	٥٩٠
ساقين	٦١٦، ٧٢٥، ٧٢٣، ٥٢٤
سبأ	٦٤٥

السبحة	٧٢٤
سحار	٧٩٤، ٦٣١، ٦٢٦، ٨٠٧
السحرت	٤٨٩، ٤٧٦
سحلة اللاعي	٨٠٦
سِدْلة	٥٤٨
السّر	٦٤٩، ٥٧٩
سُرّات	٧٧٥، ٨٩٦، ٧٧٢، ٦٥٦، ٦٥٦، ٦٣١
السعدية	٧٨٨، ٧٨٧
سَعوان	٧٦٠، ٥٤٦
سُفّيان	٤٦٢، ٥١٤، ٥٧٥، ٦١٣، ٦٣١، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٩، ٦٧٢، ٦٨٠، ٦٩٠، ٧١٣، ٧١٦،
	٧٤٥، ٧١٧
سُقْطُرى	٨٥٢، ٨٢٠، ٨١٩، ٧٨٦، ٧٢٨
السلامة	٦١٤
سُمّارة	٧٠٦، ٥٠٨
سمرقند	٧٢٦، ٦٥٥، ٦٥٤، ٥٦٤
سنار	٤٨٨
سَنحان	٧٧٢، ٦٨١، ٦٧٩، ٨٤٥، ٨٣٨، ٨٠٦، ٨٠٤، ٧٩٨، ٦٨٦، ٥٠٤
السند	٦٥٥
سواكن	٥٤٠، ٩٠٤، ٨١٦، ٦٢١، ٤٨٩، ٤٨٨، ٤٨٢
السوداء	٦٤٤
سودة شطب	٦٦١، ٦١٧، ٥٢٨، ٥١٩
السودة	٦٦٣، ٧٦١، ٧١١، ٦٣٠، ٦١٧، ٦١٥، ٥٩٩، ٥٢٨، ٨٢٢، ٦٠٠، ٥٣٣، ٥٣٠، ٥٢٨، ٥١٩
سَيّان	٧٧٢

حرف الشين

السَّاحِذِيَّة-----٥٤٢، ٦٦٥

شام صعدة-----٨٨٧

الشام ٤٦٢، ٥١٢، ٥٢٤، ٥٢٦، ٥٣٤، ٥٤٩، ٦٠٠، ٦١١، ٦٦٤، ٦٧٠، ٧٢٨، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣،

٧٩٤، ٨٠٦، ٨١٢، ٨١٣، ٨٥٣، ٨٥٨، ٨٦٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢،

٩٠٨، ٩١٠

شَبَام كوكبان-----٦٦٩، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٧٦، ٥٨٥، ٥٨٦، ٦٢٠، ٦٢٠، ٦٢٠، ٧٨٢، ٧٨٣، ٨٦٦، ٨٩٣، ٦٦٩،

شَبَوَة-----٥٨٨، ٥٩١

الشُّبَيْكَة-----٦٨٩

الشَّحْر -----٥٣٣، ٥٦٨، ٥٧٤، ٦٤٠، ٧٥٩، ٦٤٠، ٧٥٠، ٧٢٥، ٨٥٧، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٨١، ٦٣٩،

شَرَعَب-----٥٨٨

الشرف الأسفل-----٨٤٠

الشرف-----٦٨٥، ٦٨٦، ٦٣٣

شريف-----٨٩٣

شَطَب-----٦١٥، ٦٦٧، ٦٥١، ٦٨٢، ٨٢٠

شُعَب-----٤٦٦، ٦٨١

شَعْبَان-----٨٦١

شعوب-----٤٥٠، ٤٥٨، ٤٦٧، ٤٩٥، ٥٠٣، ٦٠٢، ٦٥٩، ٧٧٨، ٨٧٩،

الشَّقِيق-----٦٩١، ٧٨٦

شِمَات-----٨٧٦

شَنَافِر-----٥٨٥، ٥٨٦

شَهَارَة ٤٦٦، ٤٦٨، ٤٩٣، ٥١١، ٥١٤، ٥٢١، ٥٢٦، ٥٤٠، ٥٧٦، ٥٩٢، ٥٩٩، ٦٠٥، ٦١٦، ٦٣١،

٦٥٠، ٦٥١، ٦٦١، ٦٧٨، ٦٨٠، ٦٩٤، ٧١٥، ٧٨٢، ٨٢٤، ٨٥٧، ٨٥٩، ٨٨٥، ٨٨٨، ٧٨١، ٦٣٠

شَهْرَان ------ ٧٤٨

شُؤَابَة وَهْرَان ------ ٦٤٤، ٦٤٤، ٦٣٨، ٦٢٢، ٦١٥

الشَّوَافِي ------ ٧١٦

شَيْخَهَا ------ ٧٢٨

شِيرَاز ------ ٦٥٥

حرف الصاد

الصَافِيَة ------ ٧٨٢، ٨١٦

صُبَّارَة ------ ٧٤٧، ٦٣٤

صَبِيَا ------ ٨١٢، ٦١٣، ٧٧٨، ٧١٦، ٧١٥، ٧١٣، ٧٠٩، ٦٩١، ٦٨٥، ٦١٤، ٦١٢، ٥٨٨

الصَّيِّحَة ------ ٨٨٧

صَعْدَة --- ٦١٢، ٧٥٩، ٦١٦، ٩٠٦، ٨٩٤، ٨٦٨، ٨٤٩، ٨١٢، ٨٠٧، ٧٩٥، ٧٩٤، ٧٦٧، ٥٢٨

صَعْفَان ------ ٦٣٢

الصَّفْرَاء ------ ٨٥١، ٨٣٧، ٧٩٢، ٦٨٩، ٦٦٢، ٦٦١

صَفِين ------ ٥٧٣، ٤٩٧

صَنَعَاء -٤٥٨، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٩، ٤٩٤، ٤٩٥، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦،

٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٢، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨،

٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٤١، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٥١، ٥٥٤،

٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٩، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٩٠، ٥٩١،

٥٩٢، ٥٩٤، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٥، ٦٠٧، ٦١١، ٦١٢، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦،

٦١٧، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٥، ٦٢٩، ٦٣٢، ٦٣٤، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٤١، ٦٤٢،

٦٤٣، ٦٤٦، ٦٤٩، ٦٥١، ٦٥٧، ٦٥٩، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٩، ٦٧١، ٦٧٤، ٦٧٧، ٦٧٨،

٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٨، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٤، ٧٠٦،

٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧،
٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٥، ٧٤٧، ٧٤٩، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦٦، ٧٦٨، ٧٧١، ٧٧٢،
٧٧٣، ٧٧٦، ٧٧٩، ٧٨١، ٧٨٣، ٧٨٦، ٧٨٨، ٧٩٠، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٨،
٧٩٩، ٨٠١، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨١٠، ٨١١، ٨١٣، ٨١٧، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٥، ٨٢٧،
٨٢٩، ٨٣١، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥٢،
٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٥، ٨٦٧، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢،
٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٦، ٨٨٨، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥،
٨٩٦، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩١٠، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥

صيرة----- ٨٥٢

الصين----- ٦٥٥

حرف الضاد

ضاعن----- ٨٤٠

الضَبَعَات----- ٨٤٥

الضَّحِي----- ٨٩٤، ٧٧١، ٧٤٣، ٧٤٢

ضِلَاع----- ٨٣٧

ضِلْع----- ٨٣٩، ٦٦٥

ضوران ٥٤٠، ٥٤٣، ٥٤٦، ٥٥٠، ٥٦٠، ٥٨٠، ٥٨٣، ٦٠٦، ٦٥٢، ٧١٨، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٤٥،

٧٥٧، ٧٦٢، ٧٨٩، ٧٩٣، ٧٩٨، ٨٠٠، ٨٠٩، ٨١٦، ٨٢٥، ٨٥٨، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٦، ٨٧٣،

٨٧٨، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٩٤، ٨٩٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦

حرف الطاء

الطائف----- ٨٩٣، ٨١٢، ٨٠٠، ٧٨٠، ٦٦١، ٥١٧

الطَفّ----- ٥٧٣

الطويلة----- ٦٤٢

حرف الظاء

الظافر	٧٨١
الظاهر	٧٤٣، ٧٣٢، ٦٠٠
ظَفَّار داود	٥٣٠، ٥٢٨
ظفار	٨٤٤، ٨١٩، ٧٥٠، ٧٤٥، ٧٤٤، ٧٤٠، ٧٢٥، ٦٢٤، ٥٧٧
ظَفِير حجة	٤٩٣، ٧٦٦، ٧٣٤، ٦١٣، ٤٩٣
ظُلَيْمَة	٨٨٥، ٥٨٢، ٥١١
ظهر الجمل	٨٨٧
الظَّهْرَيْن	٨٩٨، ٥٧٥

حرف العين

عاهم	٨٤٠
العُبال	٧٣٣
عُتْمَة	٧٦١، ٧٧٦، ٦٥٨، ٥٨٨، ٥٨١
عِتُود	٦٩١، ٦٦١
عدن	٨٦٧، ٨٥٨، ٨٠٣، ٧٥٤، ٦١٩، ٤٤٩
العُدين	٨٧٥، ٧٧٩، ٧٤٢، ٧٣٢، ٧٣٠، ٧٠٨، ٦١٧، ٥٠١، ٦١٢، ٦١١، ٥٣٢، ٤٦٧
عِدَاقَة	٦٧٤
عذر	٧٨١، ٥٤٢، ٥١٤، ٤٦٨
العذرية	٧١٦
العرار	٨٣٥
العراق	٥٨١، ٩١٠، ٩٠٠، ٧٢٨، ٦٦٨، ٦٦٦، ٦٥٥، ٦٥٣، ٦٤٧، ٦٤٢، ٥٨١
العِرة	٨٨٧

العرصان ----- ٧٤٤، ٦٧٢

العروس ----- ٥٢٢

العُشَّة ----- ٨٦٠، ٧٣٣

العُصِيَّات ----- ٧٢٤، ٦٧٢، ٦١٥، ٥١٩

عُضْدَان ----- ٦٣٧

عَفَّار ----- ٨٤٨، ٨٤٠، ٧٤٧، ٦٣٢، ٦١٧

عقبات ----- ٨١٩

العقبة ----- ٨٦٥

العَلَمِي ----- ٥٥٥

عُمان ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٦٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٩٩، ٧١٧، ٧٢٩، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٥٩، ٩١٠، ٦٢٤، ٨٥٧،

٩٠٥، ٨٥٨

عمران ----- ٨٨٦، ٦٢٩

العَمْشِيَّة ----- ٧١٣، ٧٥٩، ٦٧٢، ٧٩٧، ٧١٦، ٦٩٠، ٦٨٢، ٦١٣

العِنان ----- ٦٣٩

عَنْزَة ----- ٨٩٩، ٦٨٩، ٦٦١، ٦٦٠، ٧٩٣، ٦٢١

عَنْس ----- ٦٢٢

العوالق ----- ٩١٥

العولقي ----- ٩١٤، ٥٣٧، ٥٣٦

عيال عبد الله ----- ٨٩٤

عَيَّان ----- ٧٤٥، ٦٩٠، ٧٤٥، ٦٣٣، ٧٦٧، ٧٥٩، ٥٩٩، ٥٧٥، ٤٦٢

عين ملي ----- ٤٧٢

حرف الغين

غَامِد ----- ٧٤٨

غَدَاد ----- ٦٦٥

الغراس ----- ٧٥٧، ٦٥٧، ٦٥٠، ٩١٤، ٨٩٦، ٨٩٢، ٧٧٠، ٧٦٤، ٧٦٣، ٧٤٣، ٥٥١

الغرب ----- ٧٤٦، ٦٣١

عُرْبَان ----- ٧٦٦

العُرْزَة ----- ٦٧٢، ٦٦٩

عَشْم ----- ٥٩٢

عَضْرَان ----- ٨٧٨

الغواير ----- ٥٣٧

غيل الخارد ----- ٦١٦

حرف الفاء

فارس ----- ٧٢٦، ٦٧٥، ٦٥٤، ٥٤٨

فاس ----- ٩٠٢، ٧٤٦

العوبسات ----- ٩٠٧

فرنح المغرب ----- ٧٥٨

فرنح الهند ----- ٧٥٧، ٧٥٨

الفرنح ٦٦٧، ٧٥٥، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٥، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٨٦، ٧٨٩، ٨١١، ٨٣٩، ٨٥٣، ٨٥٥،

٨٥٦، ٨٦٨، ٨٧٣، ٨٩٦، ٨٩٧، ٩٠١، ٩٠٣، ٩٧٣، ٧٦٥، ٧٥٩، ٧٥٨، ٧٥٧، ٧٥٥، ٧٥٤، ٧٥٣

٩٠٣، ٩٠١، ٨٩٧، ٨٩٦، ٨٧٣، ٨٦٨، ٨٥٦، ٨٥٥، ٨٥٣، ٨٣٩، ٨١١، ٧٨٩، ٧٨٦، ٧٧٤

فروة ----- ٤٦٧

الفضلي ----- ٥٨٦، ٥٣٦

الفَلاشة ----- ٤٧٨، ٤٧٧، ٤٧٧

فَيْنَا ----- ٧٩٧، ٧١٤، ٦٩١، ٦١٣

حرف القاف

القابعي	٦٨٠، ٦٥٠
قاع القعودي	٤٦١
القاعدة	٧١٢
القاعدي	٦٨٢
قاهرة مصر	٦٠٠
قايفة	٥٣٦، ٥٣٥
قُبَا	٦١٥
قَبَّان	٨٥٤
قحوان	٥٧٩
القذف	٦٩١
قُرَاضَة	٧١٢
قُرَاط	٤٦٣
قرطبة	٨٥٦
قرية الدجاج	٤٥٠
قرية القابل	٧٢٤، ٧١٢، ٤٦٠
قَشَن	٧٨٦
قُطَابِر	٧١٠
القטיפ	٥٨١
قُعار	٧٤٢، ٤٦٨
قَعْطَبَة	٦٥١
القعطبية	٦٣٨
قُمْلَا	٧١١

القُنْفُذَة-----٨٥٣،٦٧٦،٦٦١،٧٨٨،٧٤٨،٥٧٧،٥٢٧

الْقَوَزَ-----٥٧٧

الْقِيَرَوَان-----٦٣١

حرف الكاف

كاشِغَر أَزْبَاك-----٧٢٦،٦٥٤،٧٤١

كُحْلَان تاج الدين-----٨٤٨،٧٤٨،٧٣٥،٧٦٦،٦١٧،٨٠٩

كَمَرَان-----٨٣٨،٨٢٥،٨٢٤،٧٧١،٧٤٣،٧٤٢،٥٩١

كَنْج-----٦٥٤

كُوَة-----٧٥٨

الكوفه-----٦٦٥

كوكبان٤٥٠،٥٢٠،٥٢٣،٥٣٣،٥٣٦،٥٤٣،٥٦٠،٥٩٠،٥٩٧،٦٠٩،٦٢٠،٦٢٥،٦٤٢،٦٥٠،

٦٥٧،٧٨٢،٧٨٣،٨٦٥،٨٦٦،٨٩٣،٩٠٧،٥٦٠

كِت-----٥٠٦

حرف اللام

لَاعَة-----٧١٢،٨٢١،٨٢٠،٧٢٦،٦٢٠،٥٨٩

لاهِجَان-----٥٩٨

لُحْج-----٩٠٨،٨٦٤،٤٤٩

اللحية-----٧٧١،٧٤٣،٧٤٢،٧١٨،٦٣٩،٩٠٤،٨٩٤،٨٣٨،٨٢٥،٨٢٤،٥٢٧،٤٩١

لَكَمَة بن سليم-----٧٧٤

اللهجان-----٥٦٠

اللوتيا-----٥٨٨

الليث-----٨١٥

حرف الميم

المأخِذ	٦٥١
مأرب	٥٧٩، ٥٢٩
مالطة	٧١٧، ٨٩٧، ٨٣٩، ٧٩٢، ٧٤٦، ٦٣٨، ٥٥٠، ٥٣١، ٥٢٧
المبعوث	٧٩٩
المحاريق	٨٤٦، ٥٠٩
المحرِّق	٤٦٨
المحويت	٧٢٩، ٦٤٠، ٥٢٠
مُحَيَّرَس	٦٦٥
المخا٢٩٤، ٤٧٠، ٤٧١، ٥٢٧، ٥٣٢، ٥٩٣، ٦٠١، ٦١٥، ٦١٧، ٦١٨، ٦٢١، ٦٢٨، ٦٥٠، ٦٥٦، ٦٦٨، ٦٧٥، ٦٧٨، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٨، ٧١٨، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣٧، ٧٤١، ٧٤٤، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٩، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٦٥، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩٤، ٨٠٣، ٨٠٦، ٨١٩، ٨٢٦، ٨٤٢، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٥٠، ٨٥٢، ٨٥٤، ٨٦٧، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٩٦	
	٩٠٨، ٩٠٤، ٩٠٣
المخادر	٥٠٨
المدينة المنورة٥٧٨، ٧٢٩، ٧٧٨، ٧٨٤، ٧٩٣، ٧٩٤، ٨٣٧، ٩٠٠، ٥٠٦، ٦٠٥، ٥٢٦، ٦٢٣، ٦٦٢، ٧٨٠، ٧٢٩	
مذَّج	٦٢٢
المذَّخِرة	٧٧٩، ٧٣٢، ٧٣٠
مُرَاد	٦٤٤
المراشي	٧٣٩، ٥١٤
مراكش	٧١٧
المِرْآة	٧٣٩
مرقد	٥٣٩
مساقط	٦٩١
مسكت	٨٦٧، ٧٥٣، ٦٨١، ٦٧٦

٧٢٦،٦٠٢	مسور
٦٨٩	مشرق الحجاز
٦٩٠، ٦٣٩، ٥٩٧، ٥٩١، ٥٨٤، ٥٤٧	المشرق
٤٧٧، ٤٨٥، ٥١٧، ٥٢٧، ٥٤٠، ٥٤٩، ٥٥٤، ٥٦٠، ٥٧٦، ٥٧٩، ٦٠٤، ٦١١، ٦٢١، ٦٤٦، ٧٩١، ٧٨٧، ٧٨٣، ٧٧٩، ٧٣٠، ٧٢٨، ٧٢٥، ٧٠٩، ٦٩٢، ٦٨٧، ٦٨٢، ٦٧٦، ٦٦٨، ٦٥٨	مصر
٩٠٢، ٨٩١، ٨٥٥، ٨٤٥، ٨٤٤، ٨٣٨، ٨٢٤، ٨٠٨، ٨٠٥	
٥١٣، ٥١٢	المُصْعَيْن
٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٨١٧، ٥٤٠، ٦٢١	مصوع
٨٥٨	مَعْبَر جَهْرَان
٧٤٤، ٦٨١، ٦٧٢، ٥٤٨	المُعَصَّة
٤٥٩	مَعْمَرَة
٦٤١، ٦٤٤، ٧٣٨، ٧٦٤	مَعِين
٧٤٩	المغارب
٨٥٥	المغاربة
٩٠٢، ٨٥٣، ٦٨٣، ٥٤٩، ٥٤٨	المغرب
٤٥١، ٥٠٣، ٥١٧، ٥١٨، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٧، ٥٤١، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٥٣، ٥٦١، ٥٧٣، ٥٩٥، ٥٩٨، ٦٠١، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦١٩، ٦٢٣، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٤٠، ٦٤٦، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٨٣، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٩، ٦٩٢، ٧٠٩، ٧٢٦، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣٤، ٧٤١، ٧٤٣، ٧٤٦، ٧٤٩، ٧٥٧، ٧٦٢، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨٣، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٩، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٩، ٨٠٢، ٨٠٥، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٢، ٨١٤، ٨١٥، ٨٢٠، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٨، ٨٦٠، ٨٧١، ٨٧٣، ٨٧٧، ٨٨٢، ٨٨٤، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٦، ٩٠٧، ٨٣٨	مكة
٦١١، ٥٨١	
٤٦٠	ملاحا
٨٦٢، ٥٧٧	المنشية

الْمَنْصُورَة----- ٩٠٤ ، ٨٩٦ ، ٧٩٩

منى----- ٧٧٦ ، ٧٧٥

المهري----- ٨٥٢ ، ٧٨٦ ، ٧٢٨

مور----- ٧٤٣ ، ٧٧١ ، ٤٧٠

مَوْزَع----- ٧٥٤

الموسطة----- ٥٤٣ ، ٥٤١ ، ٥٣٩

الموصل----- ٦٥٥

حرف النون

النائجة----- ٧٣٠

الناخبي----- ٥٤٣

ناعط----- ٦٣٠

نجد----- ٨٣٨ ، ٧٨٠ ، ٧٧٨ ، ٦٦١ ، ٥٩٣

النجدية----- ٦٨٢

نَجْرَان----- ٩٠٨

نُقْم----- ٨٢٢

نهد----- ٧٤٤

نِمْ----- ٨٧٢ ، ٨١٠ ، ٧١٢ ، ٦١٦ ، ٧٦٠ ، ٦٨٠ ، ٦٧٩ ، ٥٩٠ ، ٥٧٩ ، ٤٦٦

حرف الهاء

هارة----- ٤٧٠

هجر الحجاز----- ٨٩١

الهَجَر----- ٨٥٩

هجرة عُذر----- ٨٥٩

الهَجْرَيْن----- ٥٨٥

هَرَّانَ ----- ٦٢٢

هرموز ----- ٦٥٤

هَزَمَ ----- ٩١٢

هَمْدَان ----- ٨٦١، ٦٧٢، ٦٦٥، ٦٨١، ٦٧٩، ٦٧٢، ٦٦٩، ٦٥٧

الهملد ٤٧٩، ٥٤٥، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٤، ٦٠١، ٦١٧، ٦١٩، ٦٢٨، ٦٣١، ٦٣٤، ٦٤٨، ٦٥٤،

٦٥٥، ٦٦٢، ٦٦٨، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٨، ٦٨٥، ٦٩٠، ٧٠٧، ٧١٨، ٧٢٦، ٧٥٨، ٧٧٢، ٧٧٣،

٨٠٣، ٨٠٨، ٨١٢، ٨١٧، ٨١٩، ٨٤٢، ٨٤٧، ٨٥٢، ٨٥٨، ٩٠٤، ٦١٨

هَيْنَن ----- ٥٨٦، ٥٨٥

حرف الواو

الواحدي ----- ٧٦٢، ٥٨٩

وادعة الطاهر ----- ٦٢٥

وادعة ----- ٨٧٣، ٥١٤

وادي أخرف ----- ٥٨٢

وادي أْغَنَّة ----- ٤٧٧

وادي أقر ----- ٦١٧

وادي السر ----- ٨٧٨، ٨٧٢

وادي المراثي ----- ٧٦٤

وادي النَّعْجَة ----- ٧١٤

وادي حَجَر ----- ٥٨٤، ٥٨٤، ٥٨٠

وادي حَبْ ----- ٧٦٤

وادي سُرْدُد ----- ٨٩٥

وادي صَهْر ----- ٨٦٦، ٤٦٠، ٧٨٣، ٤٥١

وادي عَمِد ----- ٥٨٠
 وادي فاطمة ----- ٦٧٤
 وادي نَعْمَان ----- ٧٩١
 واسط ----- ٥٨٠
 وإيلة ----- ٧٩٦، ٦٤١، ٥٤٨
 وراء النهر ----- ٦٩٠، ٦٧٥
 وسمة ----- ٤٧٥

حرف الياء

يافع ----- ٧٣٨، ٥٤٤، ٥٤٣، ٥٤١، ٥٤٠، ٥٣٩، ٥٣٨
 يام ----- ٦٨٠، ٥٤٨
 يريم ----- ٧٤٦، ٧٢٧، ٦٨٧، ٧٤٦، ٥٩٣
 يَفْرُس ----- ٨٩٦، ٨٨٦، ٦٤٣
 اليمامة ----- ٦٦١، ٥٩٣، ٥٨١
 اليمن الأسفل ٤٩٤، ٥٠١، ٥٣٢، ٥٦٠، ٥٦٣، ٥٨٨، ٦٠٩، ٧١٠، ٧١٢، ٧١٦، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٦٣،
 ٨٧٥، ٨٧٠، ٨٦٧، ٨٦٤

اليمن الأعلى ----- ٨٦٣

اليمن ٤٥٠، ٤٥٧، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٨١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤،
 ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٨، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٢، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦،
 ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٦، ٥٣٩، ٥٤١، ٥٤٣،
 ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥٣، ٥٥٦، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٣، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧،
 ٥٦٨، ٥٧٤، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨٢، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١،
 ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٨، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦،
 ٦١٧، ٦١٨، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٩، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٤، ٦٣٥،
 ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٤، ٦٤٦، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٣، ٦٥٥، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٦٢

، ٦٨٦ ، ٦٨٥ ، ٦٨٤ ، ٦٨٣ ، ٦٨١ ، ٦٨٠ ، ٦٧٦ ، ٦٧٥ ، ٦٧٤ ، ٦٧٣ ، ٦٧٠ ، ٦٦٨ ، ٦٦٤ ، ٦٦٣
 ، ٧١٦ ، ٧١٣ ، ٧١٢ ، ٧١٠ ، ٧٠٩ ، ٧٠٦ ، ٧٠٥ ، ٧٠٤ ، ٦٩٩ ، ٦٩٤ ، ٦٩١ ، ٦٩٠ ، ٦٨٩ ، ٦٨٧
 ، ٧٤٤ ، ٧٤٣ ، ٧٤٢ ، ٧٤١ ، ٧٣٧ ، ٧٣٠ ، ٧٢٨ ، ٧٢٧ ، ٧٢٦ ، ٧٢٥ ، ٧٢٤ ، ٧٢٣ ، ٧٢٢ ، ٧١٨
 ، ٧٧٦ ، ٧٧٥ ، ٧٧٣ ، ٧٧١ ، ٧٦٥ ، ٧٦٤ ، ٧٦٣ ، ٧٦١ ، ٧٥٨ ، ٧٥٣ ، ٧٤٩ ، ٧٤٨ ، ٧٤٧ ، ٧٤٦
 ، ٧٩٧ ، ٧٩٦ ، ٧٩٤ ، ٧٩٣ ، ٧٩١ ، ٧٨٩ ، ٧٨٨ ، ٧٨٧ ، ٧٨٦ ، ٧٨٣ ، ٧٨١ ، ٧٨٠ ، ٧٧٩ ، ٧٧٨
 ، ٨١٦ ، ٨١٥ ، ٨١٤ ، ٨١٣ ، ٨١٢ ، ٨١٠ ، ٨٠٦ ، ٨٠٥ ، ٨٠٤ ، ٨٠٣ ، ٨٠٢ ، ٨٠١ ، ٨٠٠ ، ٧٩٩
 ، ٨٤٦ ، ٨٤٤ ، ٨٤١ ، ٨٤٠ ، ٨٣٨ ، ٨٣٣ ، ٨٣١ ، ٨٢٧ ، ٨٢٥ ، ٨٢٢ ، ٨٢٠ ، ٨١٩ ، ٨١٨ ، ٨١٧
 ، ٨٧٢ ، ٨٧١ ، ٨٧٠ ، ٨٦٧ ، ٨٦٤ ، ٨٦٣ ، ٨٦١ ، ٨٦٠ ، ٨٥٨ ، ٨٥٦ ، ٨٥٥ ، ٨٥٣ ، ٨٥٠ ، ٨٤٧
 ، ٩٠٥ ، ٩٠٣ ، ٨٩٨ ، ٨٩٥ ، ٨٩٤ ، ٨٩١ ، ٨٨٩ ، ٨٨٧ ، ٨٨٦ ، ٨٨٢ ، ٨٨١ ، ٨٨٠ ، ٨٧٦ ، ٨٧٣
 ، ٦٢٩ ، ٦٢٦ ، ٦٢٥ ، ٦٢٣ ، ٦٢٢ ، ٦٢١ ، ٦٢٠ ، ٦١٩ ، ٩١٣ ، ٩١٢ ، ٩١١ ، ٩١٠ ، ٩٠٨ ، ٩٠٧
 ، ٦٥٧ ، ٦٥٣ ، ٦٥١ ، ٦٤٩ ، ٦٤٦ ، ٦٤٤ ، ٦٤١ ، ٦٤٠ ، ٦٣٩ ، ٦٣٨ ، ٦٣٥ ، ٦٣٤ ، ٦٣٢ ، ٦٣١
 ، ٧٠٦ ، ٦٩٤ ، ٦٩١ ، ٦٩٠ ، ٦٨٧ ، ٦٨٤ ، ٦٨١ ، ٦٨٠ ، ٦٧٦ ، ٦٧٥ ، ٦٧٤ ، ٦٦٤ ، ٦٦٢ ، ٦٥٨
 ، ٧٤١ ، ٧٣٧ ، ٧٢٨ ، ٧٢٦ ، ٧٢٥ ، ٧٢٤ ، ٧٢٣ ، ٧٢٢ ، ٧١٨ ، ٧١٦ ، ٧١٣ ، ٧١٢ ، ٧١٠ ، ٧٠٩
 ، ٧٧١ ، ٧٦٥ ، ٧٦٤ ، ٧٦٣ ، ٧٦١ ، ٧٥٨ ، ٧٥٣ ، ٧٤٩ ، ٧٤٨ ، ٧٤٧ ، ٧٤٦ ، ٧٤٤ ، ٧٤٣ ، ٧٤٢
 ، ٧٩٣ ، ٧٩١ ، ٧٨٩ ، ٧٨٨ ، ٧٨٧ ، ٧٨٦ ، ٧٨٣ ، ٧٨١ ، ٧٨٠ ، ٧٧٩ ، ٧٧٨ ، ٧٧٦ ، ٧٧٥ ، ٧٧٣
 ، ٨١٣ ، ٨١٢ ، ٨١٠ ، ٨٠٦ ، ٨٠٥ ، ٨٠٤ ، ٨٠٣ ، ٨٠٢ ، ٨٠١ ، ٨٠٠ ، ٧٩٩ ، ٧٩٧ ، ٧٩٦ ، ٧٩٤
 ، ٨٤٠ ، ٨٣٨ ، ٨٣٣ ، ٨٣١ ، ٨٢٧ ، ٨٢٥ ، ٨٢٢ ، ٨٢٠ ، ٨١٩ ، ٨١٨ ، ٨١٧ ، ٨١٦ ، ٨١٥ ، ٨١٤
 ، ٨٦٧ ، ٨٦٤ ، ٨٦٣ ، ٨٦١ ، ٨٦٠ ، ٨٥٨ ، ٨٥٦ ، ٨٥٥ ، ٨٥٣ ، ٨٥٠ ، ٨٤٧ ، ٨٤٦ ، ٨٤٤ ، ٨٤١
 ، ٨٩٥ ، ٨٩٤ ، ٨٩١ ، ٨٨٩ ، ٨٨٧ ، ٨٨٦ ، ٨٨٢ ، ٨٨١ ، ٨٨٠ ، ٨٧٦ ، ٨٧٣ ، ٨٧٢ ، ٨٧١ ، ٨٧٠

٩١٣ ، ٩١٢ ، ٩١١ ، ٩١٠ ، ٩٠٨ ، ٩٠٧ ، ٩٠٥ ، ٩٠٣ ، ٨٩٨

٧٧٩ ، ٦٨٩ ، ٦٨٢ ، ٦٦٢ ، ٦٦١ ، ٥٧٨-----^{يُنْبَع}

٦٨٩ ، ٥٥٢-----^{الْبَيْعَة}

فهرس الجماعات والقباثل

حرف الألف

الأتراك	٤٨٢, ٤٨٣
آل الحسين بن علي	٤٨٠
آل السحولى	٥٩٢
آل العنسى	٤٦٢
آل حبيب	٧١٣
آل كبرى	٤٧٦
آل كثر	٦٩١, ٧٤٥, ٧٥٠
آل محمد	٦٢٦, ٦٢٧, ٦٥٧
آل مى	٥٩١
الانجليز	٦٣١
أهل الأهنوم	٨٥٩
أهل البيت	٦٢٧, ٥٠٧, ٦٤٢, ٧١٩, ٧٢٠
أهل الجوف	٥٢٩
أهل الحضرة	٤٨٠
أهل السنن	٥٦٩
أهل الظفير	٧٦٦
أهل القافلة	٤٧٤
أهل اللكمة	٨٦١
أهل برط	٧٦٤, ٧٦٥, ٨٨٨

أهل حضور	٧٢٥
أهل صنعاء	٨٦٩, ٨٧٠
أولاد السلطان	٥٨٩
أولاد محمد بن الحسن	٧٠٨

حرف الباء

بدو المعضة	٦٤١
البروية	٨٩٥
بنو أيوب	٧٨٨
بنو حشيش	٨٧١
بنو رسول	٧٨٨
بنو مالك	٦١٣
بني الخيشني	٧٦٦
بني القاسم	٧٦٨
بني المؤيد	٨٥٠
بني ببيان	٨١٧
بني عشيش	٨٤٨
بني عَضِيَّة	٧٩٣
بني نصار	٨٩٩
بني نوف	٧٦٤, ٨١٦, ٨٣٥, ٨٤٣
بني هاشم	٨٣٤
بني أسد	
بني البتول الزهراء	٦٢٧

٨٦١, ٨٧١	-----	بني الحارث
٥٢٢	-----	بني الراعي
٥٢٧	-----	بني الشكردة
٦٣٠	-----	بني القاسم
٧٢٨	-----	بني المهري
٦٤٢, ٨٦٦	-----	بني النزلي
٦٩١, ٧١٤, ٩٠٥	-----	بني حبيب
٦٥١	-----	بني حَجَّاج
٦٢٦	-----	بني حُدَيْقَة
٦٩٩	-----	بني حنيفة
٦٣٧	-----	بني شهاب
٨٩٢, ٨٩٣	-----	بني عامر
٥٥٢, ٦٥٣	-----	بني عثمان
٦٧٨	-----	بني عرهب
٩٠٧	-----	بني قرمان
٥٢٧	-----	بني قلعس
٨٣٦	-----	بني كُبَّاس
٧٢٤	-----	بني كنانة
٨٨٧	-----	بني مَنبَه
٨٣٧	-----	بني مهدي
٨٣٧	-----	بني مهند
٧٠٩, ٨١٦, ٨٢٤, ٨٣٥	-----	بني نوف
٤٩٩, ٥٠٩, ٥٢٨, ٥٧٢, ٥٧٣, ٦٠٤	-----	بني هاشم

٤٥٩ ----- بني وهاس

٥٨٩ ----- بيت الناشري

٨٦١ ----- بيت لقط

حرف التاء

٦٥٥ ----- التتر

حرف الجيم

٨٤٣ ----- الجلسات

٧٨٢ ----- الحرامية

٨٥١ ----- حرب

حرف الدال

٧٨٦ ----- الدلائل

حرف الذال

٥٤٧, ٧١٣, ٧٦٤ ----- ذو محمد

٤٦٨ ----- ذي بهلان

٥٤٧, ٧٦٣ ----- ذي حسين

٥٤٧, ٧٦٣ ----- ذي محمد

حرف الراء

٧٠١, ٨٢٨, ٨٨١ ----- الرافضة

٨٨٠ ----- الروضة

٥٣١, ٦٥٥, ٦٦٤, ٧٠٩ ----- الروم

حرف الزاي

٨٩٦ ----- الزريقة

حرف السين

سفیان----- ٨٨٩

حرف الشين

الشاطبية----- ٨١٨

الشيخ ابن معيان----- ٨٣٨

حرف الصاد

الصلصلة في الزلزلة----- ٨٦٤

حرف العين

العبادية----- ٨٩١

العترة الغراء----- ٦٢٧

عنزة----- ٨٥٢

العوبسات----- ٩٠٧

عيال أسد----- ٦٤١

عيال سريح----- ٦٢٩

حرف الفاء

الفرنج، ٧٥٨، ٧٥٧، ٧٥٥، ٧٤٦، ٧٤٤، ٧٤٣، ٧٣٦، ٧٢٧، ٧١٧، ٦٨٥، ٦٨٤، ٦٨١، ٦٥٤، ٦٢١، ٦١٩، ٦١٨،

٩٠١، ٨٩٧، ٨٩٦، ٨٧٣، ٨٦٨، ٨٥٦، ٨٥٥، ٨٥٣، ٨٣٩، ٨١١، ٧٨٩، ٧٨٦، ٧٧٤، ٧٧٣، ٧٦٥، ٧٥٩،

٩٠٣، ٥٢٧

الفصول----- ٨٣٢، ٨٣٤

الفنون----- ٨٣٠

حرف القاف

القالة----- ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥

قبائل الحجرية----- ٨٨٧

٦٤٣	قبائل الشام
٥٣٦	قبائل العولقي
٥٣٦	قبائل المشارق
٧٢٤	قبائل المشرق
٤٦٢, ٥٩٩	قبائل برط
٥٥٠	قبائل حدود البصرة
٨٣٨	قبائل حرب
٧١٦	قبائل دهمه
٥١٤	قبائل عذر
٦٦٠	قبائل لام
٤٨٥	القبط
٥٢٩	قبيلة سدلة
٥٢٩	قبيلة يام
٤٨٥	القيسين

حرف الميم

٩٠٨	مرهبة
٩١٤	المشرق
٥٩٠	ملوك حمير

حرف الهاء

٥١١	الهاشميين
٧٩١, ٨٥٥, ٦٨٧	هُذَيْل

فهرس الفرق والمذاهب

حرف الألف

أئمة الحديث	٨٣٢
أباضياً	٦٥٢
الإثني عشرية الإمامية	٦٥٥
الاثني عشرية	٨٨٢, ٧٠٢
إسماعيلية	٥٩٨
الأشاعرة	٥٦٣, ٧١١, ٧٨٤, ٥٢٩, ٥١٢, ٥٣٠, ٥٦٣, ٥٦٤, ٦١٩, ٧١١
الأشراف الإدريسية	٩٠٢
آل كثير	٩٠٩
الإمامة	٥١٠, ٥٣٠, ٥٦٦, ٦٥١, ٦٥٤, ٥١٠
إمامية اثني عشرية	٦٦٧, ٥٩٨, ٦٥١
الإمامية الرافضة	٥٩٩
إنجيز	٧٥٧
أهل البيت	٥٦٤, ٥٦٥, ٥٦٦, ٧٠٧, ٧٨٦
أهل الجبر والتشبيه	٥٩٤
أهل الذمة	٥٥٥, ٧٣٨
أهل الرّدة	٧٠٠
أهل السنة ٧٨٦	٥٧١, ٥٦٣, ٥٦٤, ٥٦٦, ٥٦٩, ٥٨٧, ٥٩٩, ٦٩٥, ٧٠٣, ٧٠٥, ٧١١, ٧٢٤, ٧٣٥, ٧٥٠
	٤٥٦, ٨٦٦
أهل العدل	٥٠٠

حرف الباء

الباطنية ----- ٥٨٨, ٦٩٥

حرف الجيم

الجارودية ----- ٤٥٩, ٥١٣, ٦٤٢, ٦٦٠, ٦٩٥

الجبارنة ----- ٨٦١

الجبرية ----- ٧٠٦, ٥٠١, ٥٦٣

حرف الحاء

الحسينية العيانية ----- ٧٣٥

الحنابلة ----- ٥٦٣, ٧١١

الحنفية ----- ٦٥٥, ٥٣٠, ٥٣٠, ٥٦٣, ٩٠٤

حرف الخاء

خارجياً ----- ٦٥٢

الخوارج ----- ٥١٠, ٥١١, ٦٥٣

حرف الراء

الرازيوت ----- ٨١٩

الرافضة ----- ٧٢٥, ٥٩٩, ٥١٥, ٥٩٨, ٦٦٠, ٦٩٥, ٧٠٠, ٧٠١, ٧٠٤

حرف الزاي

الزيدية ----- ٥٩٨, ٥٩٩, ٥٦٤, ٥٦٩, ٥٩٨, ٧٠١

•

حرف السين

السلف ----- ٥٦٣, ٧٨٤

السليمانيين ----- ٧٠٨

حرف الشين

الشافعي ٧٠١، ٥٦١، ٥٤٢، ٥٢٩، ٤٧٦، ٤٦٧، ٦٤٢، ٦٣٦، ٦٠٦، ٥٧١، ٥٦٢، ٥٥٩، ٥٤٨، ٥١١، ٤٦٠،

٧٤٦، ٧٢٨، ٦٥٢، ٦٥١، ٥٦٤، ٥٤٨، ٦٣١، ٥٦٩، ٤٧٦

الشيعية ----- ٥٦٥، ٥١٣

حرف الصاد

صوفية ----- ٥٤٤

حرف الظاء

الظاهرية ----- ٥٧١، ٥٤٨، ٥١٠

حرف الفاء

فرنسيص ----- ٧٥٧

حرف الكاف

الكرّامية ----- ٥٦٣

حرف الميم

المعتزلة - ٥٦٤، ٩٠٠، ٨٢٩، ٧٨٤، ٧٣٤، ٧٠٦، ٧٠٥، ٦٩٥، ٥٨٧، ٥٧٥، ٥٦٩، ٥٦٦، ٥٦٤، ٥٦٣، ٥١٢

المُجْبِرَة ----- ٤٩٧، ٥٠٠

المجوس ----- ٦٧٢، ٦٥٤، ٥٤٤، ٦٥٤

مذهب القاشاني ----- ٥١٠

مذهب داود ----- ٨٢٨

مذهب زيد بن علي الأول ----- ٧١٢

مسلمون ----- ٤٧٨

المشبهة ----- ٥٠٠، ٥٠١

حرف النون

النصارى، ٦١٧، ٦١٠، ٥٥٠، ٤٩٣، ٤٩٢، ٤٨٩، ٤٨٨، ٤٨٠، ٤٧٩، ٤٧٧، ٤٧٤، ٤٧٢، ٤٧١، ٤٧٠، ٤٦٩

٤٧٧، ٤٨٣، ٤٧٢، ٧١٨

حرف الهاء

الهَادِيَّة ----- ٥٥٣، ٦٠٧، ٦٠٣، ٦٥١، ٧١١، ٧٨٦، ٨١٩، ٥٦٤

هَذِيل ----- ٧٧٥

اليهود الذميين ----- ٦٣٠

اليهود ----- ٤٧٧، ٦٦٩، ٦٧١، ٦٧٢، ٧٣٧، ٨٩٣

فهرس الكتب

حرف الألف

- الأثمار-----٥٦٩, ٥٩٧
- أحكام الهادي-----٦٠٥
- الأحكام-----٨٣٠, ٥١٩, ٦٠٥
- الأزهار-----٥٠٠, ٥٠١, ٥٠٩, ٥١٠, ٥٦٥, ٥٦٧, ٥٦٩. ٦٠٠, ٧٣٣
- الأساس-----٧٠٥, ٤٥٩, ٥٦٥, ٧٠٤
- أطواق الحمامة في فضائل الصحابة-----٥٦٥
- الإعلام-----٧٥٨
- الإقبال-----٤٥٦, ٦١٦
- الاقتباس-----٧٨٤, ٥٧٢
- الإكمال-----٥٧٥
- أماي أحمد بن عيسى-----٦٠٥
- انتهب الركب-----٦٢١
- الإنجيل-----٤٨٧
- الأنوار شرح الأزهار-----٥٦٥

حرف الباء

- البحر الزخار المشتمل على أقوال علماء الأمصار-----٤٥٦, ٥٠٩, ٥٢٦, ٧٠٤, ٧٣٣, ٦٠٣, ٦٠٤
- البخاري-----
- البرق اليماني-----٧٥٨
- البسامة-----٤٥٩

٥٥٩	بلوغ المرام
٧٥٣	البهجة
٥٦٧, ٦٠٣, ٦١٢, ٥٢٥	البيان

حرف التاء

٦٣٦	التائية
٧٥٣	تاريخ اليمن
٥٦٦	تجريد نصير الدين
٥٧٥	تذكرة ابن مَتْوِيَه
٥٢٥, ٥٩٥, ٦٠٣, ٦١٢	التذكرة
٥١٩	التصريح في المذهب الصحيح
٥٥٦, ٦١٩	تفسير الكشاف
٥٨٧	تفسير مفاتيح الغيب
٨١٨	التلخيص
٥٧٦	التلقيح
٨٣٤, ٥٨٧, ٥٩٣	التهذيب
٤٧٧	التوراة

حرف الثاء

٥٠٩, ٥١٨, ٥٧٦	الثلاثين المسألة
---------------	------------------

حرف الجيم

٥٦٦	جامع آل محمد
٦٠٣	جامع الأصول في أحاديث الرسول
٥٥٧, ٧١٩	جامع الأصول

الجامع الصغير-----٥٤٩

الجامع الكافي في مذهب أوائل أهل البيت-----٧١١

الجفر-----٥١٤, ٦٨٤, ٨٧٤, ٨٨٩

جلاء الأبصار-----٦٩٤

جواهر العقدين-----٥٦٤

حرف الحاء

حاشية على الخيصي-----٦٨٤

الحسبة-----٥١٥

حياة الحيوان الكبرى-----٤٥٣

حرف الذال

الذخيرة في تاريخ الجزيرة-----٨٥٦

حرف الراء

رسائل إخوان الصفاء-----٥١٥

رسالة القشيري-----٦٣٦

رسالة وعقيدة-----٥٧٢

الروض الباسم في نسب آل القاسم-----٦٣٦, ٨٠٣

الروضة-----٨٦٩

ريحانة الألباء وزهرة الحياة الدنيا-----٥٤٩

حرف السين

السُّلم-----٦٨٤

حرف الشين

الشجرة-----٤٥٩

شرح الأزهار-----٨٠٣, ٥١٠, ٥٢٥, ٦٠٣, ٦٠٤, ٦١٢, ٦٦٦, ٧٠٤

٥٦٦, ٧٠٥, ٤٥٩	شرح الأساس الصغير
٥٢٠	شرح الاقتراح
٨٣٢	شرح التجريد
٥٥٧	الشرح الصغير
٥٧٦	شرح الكافية
٥٦٣	شرح المرقاة على الجواهر
٥٦٤	شرح النبراس
٥٦٦	شرح النجري
٥٥٩	شرح بلوغ المرام
٨٣٣, ٤٥٩	شرح على الأزهار
٨٠٣	شرح هداية
٧٢٣	شرح نجم الدين
٥٦٧, ٨٣٣	شرح نهج البلاغة
٦٨٤	الشفاء

حرف الصاد

٥٢٠, ٥٢٨, ٨٦٥	صحيح البخاري
٥٢٨, ٦٠٦	صحيح مسلم
٥٧٣	الصواعق
٨٣٤	الصوفية

حرف الطاء

٥٦٤	الطبقات الكبرى
-----	----------------

حرف العين

- العضد ----- ٥٥٦, ٧٢٣
- العوارف ----- ٦٣٦
- الغايات ----- ٥٧٥
- غاية السؤل ----- ٥٦٩, ٦١٢

حرف الفاء

- الفتاوى ----- ٦٣٥
- فتح الباري ----- ٦٠٤
- فتح المتعال في مدح النعال المتشرفة بخير الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام ----- ٥٤٨
- الفصوص ----- ٦٣٥, ٦٣٦

حرف القاف

- قواعد الإعراب ----- ٥٢٠

حرف الكاف

- كافية ابن الحاجب ----- ٨١٨, ٧٣٣
- كتاب الإنجيل ----- ٤٨٥
- كتب السنة ----- ٥٥٨
- الكشاف ----- ٧٠٤, ٧٢١, ٧٢٣, ٧٣٤
- كفاية الصابوني ----- ٥٦٣
- كليلة ودمنة ----- ٥١٥

حرف اللام

- اللُمع ----- ٧١٨

حرف الميم

- المؤثرات ----- ٥٧٥

٦٠٥	مجمع الزوائد-----
٦١٢	مختصر جامع الأصول-----
٥٦٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٥٦٥، ٥٦٦	المراقبة في الأصول-----
٧٥٧	مروج الذهب-----
٥١١، ٥٧٠، ٧٠٥	المسالك-----
٦٠٥	مستدرك الحاكم-----
٥٥٧	المطول-----
٧٣٤	المُعْجَز-----
٦٨٤	معيار الإمام المهدي-----
٥٦٦	المغني-----
٧٢٣	مقدمتي ابن الحاجب-----
٥١٨	المقصد الحسن-----
٥١٩	الملحة-----
٨٣٠، ٥١٩	المنتخب-----
٩٠٠	منتهى الإرادات-----
٥٥٦	منتهى السؤل-----
٨١٨	المنتهى-----
٥٠٩	منهاج القرشي-----

حرف النون

٥٦٤، ٥٦٦، ٥٦٢، ٥٦٣	النبراس شرح الأساس-----
٦٩٣، ٦٩٤	نهج البلاغة-----

فهرس المكاتبات

- ٤٦٩----- جواب الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم إلى ملك النصارى
- ٤٩٩----- جواب الإمام على القاضي عبد القادر
- ٨٢٩----- جواب الحسن الجلال على أرجوزة القاضي إبراهيم بن يحيى السحولي
- ٦٥٢----- جواب الشاه عباس بن حسين إلى الإمام المتوكل
- ٥٣٠----- جواب الشيخ جعفر إلى عز الإسلام
- ٤٦٤----- رسالة إبراهيم بن محمد بن أحمد بن عز الدين
- ٤٦٣----- رسالة السيد إبراهيم بن محمد المؤيدي
- ٤٩٧----- رسالة القاضي عبد القادر بن علي المحبرسي
- ٤٥٨----- كتاب الإمام القاسم إلى الحسن بن شمس الدين بن جحاف الجبوري
- ٧٣٩----- كتاب سلطان بن سيف صاحب عُمان إلى الإمام
- ٤٦٩----- كتاب ملك النصارى إلى الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم
- ٩٠٧----- كتاب من جدة إلى التجار

فهرس الدول

٤٥٩	-----	دولة المتوكل إسماعيل بن القاسم
٨٢٣، ٤٥٩، ٧٣٥	-----	دولة الإمام المؤيد بالله
٦٥٥، ٨٥٧	-----	الدولة الأموية
٤٩٥	-----	الدولة الطاهرية
٦٥٥، ٧٦٧	-----	الدولة العباسية
٥٥٩	-----	الدولة العثمانية
٢٦٩	-----	السلطانية العثمانية

فهرس الجبال

الأزرقين	٥٤٦
جبال الحسر	٦٩١
جبال الطائف	٨٥٣
جبال خير	٦٨٩
جبال فارس	٥٤٥, ٦٥٥
جبل أَرْزُلْ	٨٠٤
الجبل الأسود	٧٦٣
جبل الأهنوم	٤٥٩
جبل الحبشة	٥٢٧
جبل الحجرية	٧٩٩
جبل الحفا	٩٠٧, ٩٠٣
جبل الطائف	٧٦٧, ٧٩٠, ٨٠٦
جبل العُرّ	٥٣٨
جبل الفضلي	٦٠١, ٩١٥
جبل القاهر	٧١٣
جبل القمر	٧٥٨
جبل اللوز	٦٨٤
جبل المحدد	٧٢٦
جبل الملح	٥٢٩
جبل النافج	٥٤٤
جبل بَرَط	٨٣٥, ٨٤٣, ٤٦٢
جبل بني حجاج	٨٢٢
جبل بني عشب	٦٠١

٥٢٠, ٥٦٩	جبل تيس
٨١٠	جبل ثابئة
٦٤٠	جبل جبع
٤٧٥	جبل حنطالوه
٨٢٤, ٩١٤, ٧٢٥, ٨٣٨, ٨٦٨, ٨٧٢, ٨٧٧, ٨٨٧, ٨٩٢, ٩٠٥	جبل رازح
٤٧٧	جبل سمين
٥٧٧	جبل سيران
٧٩٨, ٧٩٨	جبل صبر
٨٥٢	جبل صيرة
٩١٤, ٨٥٩	جبل ضوران
٨٥٥	جبل عرفات
٧٣٥	جبل عفار
٧٢٨	جبل عيال يزيد
٧١٣	جبل عيان
٥٤٣	جبل قاهر
٤٧٥	جبل كحل
٨٣٧	جبل مسور
٥٦٩	جبل ملحان
٨٢٣, ٤٦١, ٤٦٧, ٨٧٠	جبل نقم
٥٥٣	جبل هداد
٥٣٩	جبل يافع
٨١٤, ٧٩٠	جبل عرفات
٤٦١	جبل نجد الجاح

فهرس الآثار

باب السبحة-----	٥٤٥, ٧١١
باب الكعبة-----	٤٥١
باب اليمن-----	٥٢٤, ٥٣٢, ٥٥٦, ٦٢٠, ٦٢٩, ٦٤٣, ٨٥٠
باب ستران-----	٤٥٠
بستان قَشَّام-----	٧٣٦
جامع ذمار-----	٧٠٦
جامع صعدة-----	٩٠٦
جامع صنعاء اليمن-----	٤٦٩, ٥٩٢
حصن الدامغ-----	٥٤٤
حصن الزاهر-----	٨٨٨
حصن ثلا-----	٧٠١, ٨٨٣
حصن ذمرمر-----	٨٤٥, ٩١٢, ٥٥١, ٥٥٤
حصن شهارة-----	٤٧٠, ٤٦٦, ٥١١, ٥٧٧, ٨٤٠, ٨٤١
حصن ضوران-----	٥٣٤
حصن غولي-----	٨٢١
حصن كوكبان-----	٥٢٣, ٩٠٧
حصن مَبِين-----	٧٩٩
خزيمة-----	٨٩٤, ٥٢٤, ٥٩٩, ٦٠٠, ٦٥١, ٨٠٦
قبة البكيرية-----	٥٠٨
قبة باب السبحة-----	٧٠٩
قصر عامر بن عبد الوهاب-----	٨٣٩
قلعة عمارية-----	٨٩٧
مدرسة ذمار-----	٥٦٨

٧٧١, ٩١٣	مسجد الأبر
٤٥٨	مسجد الأخضر
٤٩٤	مسجد الأزهر
٦٧٨	مسجد الإمام الوشلي
٥٢٣	مسجد البكيرية
٥٥٥	مسجد الجامع بصنعاء
٥٦٧	المسجد الجديد
٦٠٦	المسجد الحرام
٩٠٧	مسجد الحميدي
٩١٣	مسجد الخراز
٥٥٦	مسجد الفليحي
٥٠٧	مسجد المفتون
٧٥٩	مسجد النهرين
٦٠٤	مسجد باب السبحة
٥٠٧	مسجد بغلان
٦٠٧, ٨٨٦	مسجد جناح
٦٤١	مسجد صلاح الدين
٨٨٦	مسجد عقيل
٨٧١	مسجد علي
٤٦٠	مسجد قرية القابل
٦٠٠	مسجد موسى
٧٤٢	مسجد وهب
٥٠٧	مشهد الإمام صلاح الدين
٤٥٩, ٥٠٩, ٥٦٢, ٥٦٨, ٨٤٥	مقبرة باب اليمن
٥٩٩, ٧٢٤, ٥٠٧	مقبرة خزيمة

فهرس الأشعار

الصفحة	العجز	الشطر
٦٩٧	وفاطمة وابناها كما جاء في النقل	أتحرق عم المصطفى ووصيه
٤٥١	فطهرها وأصلح منها الأباطيلا	أتى السيل مجتازاً بمكة موهناً
٦٩٥	وماتت بغصتها الدائمة	إذا غضبت أمنا فاطمة
٥٨٤	فلا رأي للمضطر إلا ركوبها	إذا لم يكن إلا الأسنة مركب
٧٠٧	شعاع له في المغربين طويل	إذا ما بدا نور من الغرب ساطعاً
٨٨٩	حوادث أحوال فكن متأولا	إذا مر بعد الغين جعد فقد يكن
٨٤٩	ووجهه قفاه يا عجبان	أصبح وجه الزمان منقلباً
٨٠٠	على مثلها الخيل العتاق تقاد	أظلمنا عن البيت الحرام نذاذ
٤٦٥	إذا كنت عند الله غير مُريب	ألا لا أبالي من رَماني بريية
٦٩٨	والثالث الرجس عثمان بن عفان	العن أبا بكر الطاغي وثانيه
٤٩٩	من الهاشميين الكرام الأئمة	إلى العلماء العاملين الأئمة
٦٩٧	قد جاد بهم ثيابه	أما الذي آذى النبي فيهم
٧٠١	والثالث الحبر عثمان بن عفان	امدح أبا بكر السامي وثانيه
٩٠٩	وعن المكارم في ندا الجوزاء	أمواهم لذوي العداوة نهبة
٧٧٧	ويبكي من عواقبها الحليم	أمور يضحك الجهال منها
٨٣٤	غير أني ذو صباية	أنا للعاشقين إمام
٥٥٧	مر عصره عالي السند	أي وجه الدين حب
٦٩٨	قد أصلياً هباً محمى ونيرانا	تبَّتْ يدا حسنٍ ثاني أبي هَبٍ
٦٩٦	ماذا وفرت على الذَّوَابَة	تُربُّ بفيك وجندل

الصفحة	العجز	السطر
٤٦٤		دعوني أجوب الأرض في طلب العلاء
٧٠٢	ومذهبٌ حادثٌ لاشك مجهولٌ	رأيي طري عن سبيل الحق معدول
٤٨٥	من كان ذا سخط على صرف القضاء	رضيت قسراً وعلى القسر رضا
٤٥٤	فهاج لي حسرة أوهى بها جلدي	سمعت عتبك والتأنيب يا سندي
٦٨٣، ٨٧٤	له ذنب كمثّل الرمح عالي	سيطلع من مغيب الشمس نجم
٦٥٦	بتزيين الولد الحسين الأمرد	شربوا الخمر وجاهروا رب السماء
٧٦٨	عليه نوافحها تنفح	صلاة الإله ورضوانه
٥٥٩	فاعدّد لها من ذوات الحياء ما رُسِمَا	صنعاء إن كنت مشغوفاً بمسكنها
٤٦٤	جبال جبال الأرض في حسنها	عليم رست للعلم في أرض صدره
٧٨٤	وإنما الناس أعداء لما جهلوا	في مثل تقرير لا يحسن العذل
٦٩٦	بين الصحابة والقرابة	فَبِحْجِ الإله مُفَرَّقاً
٦٩٦	يا من نظنك ألعياً	قد رميت أئمة بالنصب
٦٥٦	ياراحلاً طاب الزمان فغرد	قل للمنازل بالكثير الفرقد
٨٦٨	وإن كان في ساعديه قصر	لا تحقرن عدواً رماك
٨٤٩	ولا تلمه فلم يخلق لإنصاف	لا تسأل الدهر إنصافاً فتظلمه
٦٩٨	وفاطمة وابنيها كما جاء في النقل	لا حريق صح لعم المصطفى ووصيه
٦٩٧	المُستَراب بها أرابه	لا جهل أعظم من جهل ذا
٨٠١	ولا بالعجز غايات الأمانى	لعمرك ليس يُدرك بالتواني
٨٦٧	لقلت عدواً أو طليعة معشر	لقد خفت حتى لو تمر حمامة
٦٩٥	وماتت ولم تك باللائمة	لقد رضيت أمتنا فاطمة
٨٣٤	سر الهوى داع لنا	للقوم ألفاظ بها

الصفحة	العجز	الشطر
٦٠٢	وهمته الصغرى أجل من الدهر	له همم لا منتهى لكبارها
٧٥٠	تجري الرياح بما لا تشتهي السفن	ماكل ما يتمنى المرء يدركه
٥٠٧	من الملك إلا اسمه وعقابه	ملوك على التحقيق ليس لغيرهم
٨٤٩	وخشيت فيها أن يضيق المكسب	وإذا رأيت الرزق عز ببلدة
٦٥٧	ركب الفساد تجاهراً بتعمد	والله ما فعل الفساد سوى الذي
٧٨٣		وبضدها تتبين الأشياء
٦٩٥	في أبي حسن خفيّاً	وترى النواصب كل نص
٨٠١	بأشراكها نسر السماء تصاد	وخيل صفى الدين تمضي بهمة
٧٦٨	ومن لهم في العلأ أودج	وعج بني القاسم الأكرمين
٨٠٢	حكماً ولله في تنفيذها حكم	وكم قضايا عليغير الصواب مضت
٩٠٩	تمسي وتصبح في أعدائه ديباً	ولا يعد كريماً من مواهبه
٨٩٠	وصاحب مصر يكون ابن قر	ومن بعد قل يليها الفتى
٨٦٢	عدوآله ما من صداقته بدُ	ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى
٨٩١	توارى مهديها قد ظهر	وها قاف بهذا أراه
٤٥٤	وكنت عندي بمنزلة الولد	يا هر فارقتنا ولم تعد
٤٥٢	أحشت سيرك عن داري وعن بلدي	يا هر في غير حفظ الواحد الصمد
٦٠٨	يُقضى عليه هذا هو العجب	يقضى عليها من ليس يعلم ما

فهرس الغزوات

٥٤٨	حرب المشرق الداخلية
٥٢٧	حروب مالطة
٧٤١	خروج السيد محمد بن عبد الله العياني إلى سوق الروضة
٧٤٣	خروج الفرنج إلى سواحل بلاد العماني
٧٥٣	خروج طائفة الفرنج إلى بندر المخاء
٧٠٩	الغارة على شريف صيبا
٧٤٦	غز السلطان محمد بن إبراهيم بن أحمد خان لبلاد مالطة
٥٨٣	غزو أطراف بلاد الرمل شرقي برط
٧٤٤	غزو أطراف بلاد برط
٧٧٢	غزو الشيخ الجيد أطراف بلاد دثينة
٧٢٧	غزو العمانيون سواحل عدن
٨٨٧	غزو حسن بن الإمام إلى قبائل بني منبه
٧٧٢	غزوا أقارب السلطان الهندي سلطان الإسلام بندر سرات
٥٨٦	غزوة بلاد الشيخ علي الهثمي
٧٣٧	غزوة دهمة إلى حدود براقش
٧٣٨	غزوة دهمة حدود بلاد معين
٨٢٤	غزوة دهمة
٧١٩	غزوة ذات السلاسل

ثالثاً: فهرس المجلد الثالث

فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
البقرة		
١٩٥	١٣٣٥	وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ
٢٨٠	١٠٥٤	وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ
٢٧٥	١١١٨	الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ
٢٧٦	٩٤٤	يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ
٢٤٧	١٣٢٣	قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ
٤٤	١٠٣٧	وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
٦١	١٠٤٨	وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ
٤٤	١٠٥٦، ٩٩٣	أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ
٤٤	٩٦٩	أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ
آل عمران		
١٦٠	١٢٦٩	إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ
٢٦	١٠٤٢، ٩٩٠، ٩٦٤	قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ
	١٣٢٢، ١٣١٢	
١٠٥	١٠٣٩	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا
١٥٢	١٣٠٣	مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا
١٠٤	١٠٣٥	وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
-------	-----------	------------

النساء

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ	٦٥	١٠٣٧
فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ	٥٩	١٠٣٦
وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ	٦٦	٩٢٠
إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ	١٠٥	١٠٣٦
خُذُوا حِذْرَكُمْ	٧١	١٣٣٦
يَنْقُومِرْ إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ	٥٩	١٠٣٦
وَالصَّلٰحُ حَمِيْرٌ	١٢٨	٩٥٥

المائدة

لَا تَحْرِمُوا طَبِيبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ	٨٧	١٠٧٨
قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ	٦٨	١٠٣٧
وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ	٤٤	١٠٤٠
كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ	٨٠، ٧٩	٩٦٢
يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ	٦٨	١٠٤٠
وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ	٢	١٢٩٦، ١٢٤٤

الأنعام

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ	١٠٨	١٠٢٩
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا	٩٣	١٢٥٨

الأعراف

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا	٥٦	١٠٣٩
--	----	------

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
١٥٧	١٠٨٣	وَيُخْرِجُهُمْ عَلَيْهِمُ الْخَبَابَ
الأنفال		
٦٣	١١٩٢	لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
٤٦	١٣١٤	وَلَا تَنْزِعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ
٤٦	٩٣٥	وَلَا تَنْزِعُوا فَتَفْشَلُوا
٤٢	١٢٧٧، ١٢٦٩	وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِفَتُمْ فِي الْوَعْدِ
١	٩٣٤	فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ
التوبة		
٦	١٠٢٥	فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ
يونس		
٣٥	١٠٤٠	قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ
٣٥	١٠٣٩	أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ
هود		
٨٨	١٣٢٣	إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ
٣٤	١٣٣٤، ١٣٢٤	وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ
١١٣	١٢٧٥	وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
يوسف		
٧٦	١١٩١، ١٠٠٤	وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ
الرعد		
١١	١١٨٦	إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ	١٤	١٣١٣
وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ	١١	١١١٨
تَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ	١١	١١١٨
النحل		
وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ	١١٦	١٣٨٦
وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ	١١٦	١٠٧٨
الإسراء		
وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ	٣٦	٩٦٤
الحج		
فَإِنَّمَا لَا تَعْمَىٰ إِلَّا بَصَرُكَ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ	٤٦	١١٦٧
النور		
لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا	٦٣	١٣٢٠
القصص		
وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ	٦٠	١٠٣٩
الروم		
ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ	٤١	١٠٥٦
فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا	٣٣	١٠٣٩
الأحزاب		
إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ	٧٢	١٣١٦، ١٣١٢، ١٠٣٩
		١٣٣٠، ١٣٢٢

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ	٧٢	٩٥٤
صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ	٢٣	١٠٠٤
وَبَنَاتِ عِمَّاكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ	٥٠	٩١٩
الَّذِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ	٦	١٣٢٠
الزمر		
قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ	٩	١٠٣٦
غافر		
يَنْقُومِ الزَّانِعُونَ أَعْدَابَكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ	٣٨	١٠٣٦
وَيَنْقُومِ إِيَّيْ أَخَافَ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ	٣٣، ٣٢	١٠٣٦
فصلت		
وَقَالُوا لَجُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا	٢١	١١٩٠
الزخرف		
إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ	٢٣	١٠٣٥
فَذَرْنَهُمْ يَتُخَوِّضُوا وَيَلْعَبُوا	٨٣	١٠٠٣
الأحقاف		
يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ	٣٢، ٣١	٩٤٧
محمد		
فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ	٢٢	١٢٧٨، ١١٨٠
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ	٧	٩٦٠

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الحجرات		
وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا	١٢	٩٦٤
يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ	١٢	٩٦١
فَلَا تَرْكُوا أَنْفُسَكُمْ ۖ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ	٣٢	٩٤٣، ١٠٠٤، ١٠٣٩، ١٣٢٠، ١٠٤٤
النجم		
فَلَا تَرْكُوا أَنْفُسَكُمْ	٣٢	١١٩١
الحديد		
ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ	٢١	١٠٧٢
وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ	٧	١٠٠١
الحشر		
وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا	١٠	١٠٧٢
وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا	١٠	١٠٧٢
الطلاق		
وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ	٣	١٠٠٨
الإنسان		
فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مَثَمًا أَوْ كُفُورًا	٢٤	١١٠٩

فهرس الأحاديث النبوية

حرف الألف

- ١٤٠٧ ----- احتوا في وجوه المداحين التراب
- ١٠٢٥ ----- أخرجوا اليهود من الحجاز
- ١٠٢٤ ----- أخرجوا اليهود من جزيرة العرب
- ١٠٥٦ ----- إذا ضيق الأغنياء على الفقراء أذن الله بهلاك القرى
- ١١٨٦ ----- ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء
- ١٣٢٣ ----- إن أخوف ما أخاف عليكم إعجاب المرء برأيه
- ١١٩٩ ----- أن من أخذ منهم دنياهم أخذوا أكثر من ذلك
- ٩٥٥ ----- إن ولدي هذا سيدٌ وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين دعواهما واحدة
- ١٣١٩، ١٣١٣ ----- إنما الأعمال بالنيات
- ١٢٥٩ ----- إنه سيكون في أمتي ثلاثون كذاباً
- ١٣٢٠ ----- إنها تنام عيني ولا ينام قلبي

حرف الدال

- ١٣٢٠، ١٢٥٨ ----- دعوه لا تقطعوا درته

حرف السين

- ١٠٥٥ ----- سترون قبل أن تقوم الساعة أشياء تستنكرونها
- ١٠٥٦ ----- سيأتي على الناس زمان عضوض
- ٩٩٨ ----- سيصلح بولدي هذا بين فئتين عظيمتين من المسلمين
- ١٠٨٧ ----- سيكون آخر الزمان المعروف منكراً والمنكر معروفاً
- ١٠٥٥ ----- سيكون بعدي خلفاء يعملون بها يعلمون

سيكون عليكم أمراء يؤثرونكم بما تعرفون ----- ١٠٥٥

حرف الفاء

الفتنة نائمة لعن الله من أيقضها ----- ٩٢٥

حرف القاف

قل اللهم مالك الملك ----- ١٠٤٥

حرف الكاف

كانت صحف إبراهيم وموسى عبراً كلها ----- ١٣٨٩

حرف اللام

لا إله إلا الله محمد رسول الله ----- ١٠٦٤

لا تتبعوا عورات المسلمين ----- ٩٦٤

لا توكي فيوكي عليك ----- ١٠٥٩، ١٢٧٩، ١١٨٦، ٩٣٤

لا يحل لعين ترى الله يُعصى فتتظر حتى تغير أو تنتقل ----- ٩٦٢

لقد تحجرت واسعاً ----- ١٣٢٠، ١٢٥٨

لو أعطى أحدكم واديين من ذهب لا بتغى لهما ثالثاً ----- ١٣٢١

لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو أعظم من ذلك ----- ١٣٢٣

حرف الميم

مطل الغني ظلم ----- ١٠٥٤

من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ----- ١١٨٦، ١١٣٤

من زعم أنه في الجنة فهو في النار ----- ١٣٢٣

من سمع واعيتنا أهل البيت فلم يجبهها كبه الله على منخريه في نار جهنم ----- ٩٧٢

من سمع واعيتنا أهل البيت فلم يجبهها كبه الله على منخريه يوم القيامة ----- ٩٧٣

حرف الهاء

هذان محرمان على ذكور أمتي جلّ لإناثها ----- ١٣٤٢

فهرس الأعلام

حرف الألف

- أبا ریحان ----- ١١٩٧
- إبراهيم بن المهدي ----- ١١٩٦، ١١٩٤، ١١٣٥
- إبراهيم السحولي ----- ١١١٣
- إبراهيم بن أحمد بن الحسن ----- ١٣٤١
- إبراهيم بن إسحاق الحربي ----- ١٢٤٨
- إبراهيم بن الإمام المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل بن القاسم ----- ١٣١٢
- إبراهيم بن الحسن بن الإمام المؤيد بالله ----- ١٢٠٦
- إبراهيم بن الحسن بن سعيد بن محمد العيزري ----- ١١١٨
- إبراهيم بن الحسن محمد بن القاسم ----- ١٢٤٥، ١٠١١، ٩٧٦
- إبراهيم بن تاج الدين أحمد بن بدر الدين محمد بن يحيى ----- ١٢٦٣
- إبراهيم بن المهدي ----- ١١٩٧، ١٢٠٣، ١٢٠٧، ١٢٠٣، ١١٨٩، ١١٨٧
- إبراهيم بن حسين بن المؤيد - ١٠٠٩، ١٠١٠، ٩٧٧، ٩٨٩، ١٠١٤، ١٢٣٠، ١٠١٣، ١١٢٥،
- ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٣٠، ١١٣٢، ١١٨٨، ١١٨٩، ١٢١٠، ١٢١١
- ابن أبي شيبه ----- ١٠٥٥
- ابن العفيف ----- ١٢٢٦، ١٢٢٥، ١٢٢٢، ١٢١٨، ١٢١٣
- ابن المتوكل ----- ١١٩٨، ١١٨٥، ١١٨١، ١١٤٢
- ابن المعافا ----- ١١١٠
- ابن المقرب ----- ١١٥٨، ١٠١٢
- ابن المهدي ----- ١١٩٧، ١١٩٢، ١١٩١، ١١٧٦، ١١٧٢

١١٥٣	ابن أمير الكلييين
٩٨٨	ابن جلا
١١٠١	ابن حبيب
١٠٠٧	ابن حجاف
١٢٤٨، ١١٣١	ابن خلكان
٩٧٧	ابن خليل
١١٣٧	ابن سنان السفيناني
١٢٣٦، ١٢٢٧، ١١٩٧، ١١٨٣، ١١٧٤، ١١٧٢	ابن شعل
١٢١٨، ١١٧٦، ١٠٧٨	ابن عثمان
١٠٥٥	ابن عساكر
١٢٠٨	ابن قاسم
٩٩٦	ابن قيس
١٢٣٣	ابن مغلس
٩٦١	ابن مفضل
١١٦٦	ابن هريرة
١٠٢٧	ابن هشام
١١٣٧	ابن وارع
٩٩٩	أبو بكر
١١٩٩	أبو حفص عمر بن علي المهدي
١١٠٧	أبو عروف
٩٦٧	أبي الرجال
١١١١، ٩٣٧	أبي بكر
١١٠٨	أبي حنيفة

- أبي داود ----- ١٠٥٦، ٩٣٤
- أبي سعيد مطر ----- ١٠٤٣
- أبي هريرة ----- ١٠٥٥
- أبي بن كعب بن مالك ----- ١٠٥٣
- أحمد الجوفي ----- ٩٩٥
- أحمد الذبية ----- ١٢١٣
- أحمد القمادي ----- ١٢٣٨
- أحمد المؤيدي ----- ٩٤٧
- أحمد النعماني ----- ١١٤٢
- أحمد بن إبراهيم المؤيدي ----- ٩٩٨، ٩٤٩
- أحمد بن أحمد الشرجبي ----- ١١٣٠
- أحمد بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم - ٩٣٢، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٤، ١١٥٢، ١١٥٣، ١٠١٦ -----
- أحمد بن الحسين بن أحمد بن القاسم ----- ١٠٣١
- أحمد بن الناصر بن عبد الرب ----- ١٤٠٠
- أحمد بن سعيد الهَبْلُ الخولاني ----- ١١١٣
- أحمد بن صالح بن محمد بن علي بن أبي الرجال ----- ٩٣٧، ٩٣٩، ٩٥٥، ١٠٤٨ -----
- أحمد بن عبد الله الجُرَبي ----- ١٠٢٨
- أحمد بن عبد الله بن محمد الرازي ----- ١٠٢٦
- أحمد بن علي بن الحسن بن محمد بن صلاح الشامي ----- ٩٣٥
- أحمد بن علي بن جابر الشارح ----- ١١٧٧
- أحمد بن علي بن محمد بن علي (ابن حجر العسقلاني) ----- ١٠٦٦، ١٣٢٣، ١٠٨٨ -----
- أحمد بن علي بن يحيى الرفاعي ----- ١١٣١

أحمد بن غالب ----- ١٣٧٣، ١٢٠١
أحمد بن محمد الأنسي ----- ٩٢٦
أحمد بن محمد بن الحسين بن القاسم ----- ١٠١٦، ٩٣٧، ٩٣٦
أحمد بن محمد بن صلاح الشرفي ----- ١٠٣٤
أحمد بن ناصر بن محمد بن عبد الحق الحيمي ----- ١٢٩١
أحمد بن يحيى المرتضى ----- ١٣٢٣
أحمد بن يحيى بن أبي بكر التلمساني ----- ١٢٤٩
أحمد بن يحيى حابس الدواري النجراني ----- ١٢٠٥
أحمد بن حسن ----- ١٠١٣، ٩٤٥
أحمد سيد ----- ١١٨٧
أحمد مراد ----- ١١٤٤
أحمد بن إبراهيم المؤيدي ----- ٩٦٨، ١١٩٤، ١١٩٢، ١١٩٤، ٩٩٢، ٩٦٨، ٩٤٧، ٩٤٢
أحمد بن الإمام المتوكل ----- ٩٢٥، ٩٤٠
أحمد بن الحسن المهدي ----- ١٠٥٢، ١٠٣٢، ١٠٢٥، ٩٤٢
أحمد بن الحسن ٩٢٠، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٥، ٩٢٩، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢،
٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٧، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٦٠، ٩٦٣،
٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٢،
٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦،
٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩،
١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٦، ١٠١٨، ١٠٢٠، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥،
١٠٢٦، ١٠٢٨، ١٠٣٠، ١٠٣٢، ١٠٣٤، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٥، ١٠٤٦،
١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٩، ١٠٦٥، ١٠٨٢، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٩، ١٠٩٠،
١٠٩٢، ١٠٩٩، ١١٠٢، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٩، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٧

١١٥٣، ١١٥٢، ١١٥١، ١١٤٢، ١١٤١، ١١٤٠، ١١٣٧، ١١٣٦، ١١٣٥، ١١٣٤، ١١٣٣
 ١١٩٣، ١١٩٢، ١١٨٣، ١١٨٢، ١١٧٠، ١١٦٥، ١١٦٢، ١١٥٨، ١١٥٧، ١١٥٦، ١١٥٤
 ١٢٢٦، ١٢٢٥، ١٢٢٠، ١٢١٩، ١٢١٧، ١٢١١، ١٢٠٩، ١٢٠٨، ١٢٠٦، ١١٩٨، ١١٩٦
 ١٢٥٢، ١٢٥١، ١٢٥٠، ١٢٤٦، ١٢٤٥، ١٢٤٤، ١٢٤٣، ١٢٤٢، ١٢٤٠، ١٢٣٤، ١٢٣٢
 ١٢٨٧، ١٢٨٢، ١٢٨٠، ١٢٧٦، ١٢٧٢، ١٢٦٥، ١٢٦٣، ١٢٦١، ١٢٥٩، ١٢٥٦، ١٢٥٣
 ١٣٢٥، ١٣٢٤، ١٣١٩، ١٣١٤، ١٣٠٨، ١٣٠٦، ١٣٠٥، ١٣٠٤، ١٣٠٠، ١٢٩٧، ١٢٩١
 ١٣٥٠، ١٣٤٧، ١٣٤٦، ١٣٤٥، ١٣٤٢، ١٣٤١، ١٣٣٩، ١٣٣٣، ١٣٣٢، ١٣٢٨، ١٣٢٦
 ١٣٨١، ١٣٧٤، ١٣٦٧، ١٣٦٦، ١٣٦٥، ١٣٦١، ١٣٦٠، ١٣٥٩، ١٣٥٨، ١٣٥٧، ١٣٥٦
 ٩٣٩، ١٤٠٥، ١٤٠٠، ١٣٩٧، ١٣٩٥، ١٣٩٢، ١٣٩١، ١٣٨٨، ١٣٨٤، ١٣٨٣، ١٣٨٢
 ٩٥٥، ٩٤٣، ١١١٩، ١٠٢٤، ٩٧٧، ٩٦٨، ٩٥٤، ٩٥١، ٩٤٩، ٩٤٣

أحمد بن القاسم ----- ١١٨١، ١٠١٨، ٩٣٧
 أحمد بن المؤيد ٩٤٦، ٩٨٤، ٩٩٠، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٩، ١٠٠٨، ١٠١٦، ١٠٢٤، ١١٢٧، ١١٣٦،
 ١٢٤٠، ١٢٣٩، ١٢٣٧، ١٢٣٦، ١٢٢٩، ١٢٢٨، ١٢٢٣، ١١٤٥، ١١٤٤، ١١٤١، ١١٣٨

١١٤٥

أحمد بن المتوكل ----- ١١٠٣، ١٠٧٩، ١٠٢٤، ١٠١٧، ١٠١٤، ١٠١١، ٩٩٤، ٩٤٦، ٩٢٠
 أحمد بن جابر العيزري ----- ١١١٧
 أحمد بن زيد ----- ١٤٠٦
 أحمد بن سعيد الهبل ----- ١١٩٧
 أحمد بن سليمان ----- ١٠٣١
 أحمد بن صالح أبي الرجال ----- ١١٢٦، ٩٦٧، ٩٦٥، ٩٧٣، ٩٣٨
 أحمد بن صالح ----- ١٠٨٨، ١٠٢٦
 أحمد بن علي العنسي ----- ١٠٦٥

أحمد بن محمد بن الحسن ----- ٩٨١، ٩٦١، ١٠٧٩

أحمد بن محمد بن الشيخ محمد فارغ ----- ١٢٢٢

أحمد بن محمد بن حسين ٩٧٨، ١١٤٩، ٩٨٠، ٩٨١، ١١٠٢، ١١٥٨، ١١٩٥، ١٢٠٩، ١٢١١،

١٢١٤، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٤

أحمد بن مهيا ----- ١٤٠٦

أحمد بن يحيى السحولي ----- ١١٢٥، ٩٨٧، ٩٩٨، ١٠٠٧، ١٠٣٤، ١١٨١

الأحنف بن قيس بن معاوية بن حصين المري ----- ١١٨٢

أرسطو ----- ١٣٧١

أزدشير بن هرمز ----- ١١٨٢

إسحاق بن المهدي ----- ١١٦٨، ١١٨٠، ١١٨٤، ١١٩٧

إسحاق ----- ١١٣٦، ١١٨٢، ١٢٠٧

الاسكندر الأكبر بن فيليب الثاني ----- ١٣٧١

إسماعيل بن إبراهيم بن يحيى جحاف ----- ٩٢٥، ٩٩٦

إسماعيل بن أبي بكر بن عبد الله (ابن المقرئ) ----- ١٠٢٩

إسماعيل بن القاسم بن سويد العيني - ٩٤٨، ٩٥٦، ١٠٠١، ١٠٤٢، ١٠٤٥، ١٠٦٣، ١١١٨

إسماعيل بن عبد الله بن القاسم بن الإمام القاسم ----- ١٣٣٩

إسماعيل بن محمد بن أحمد بن القاسم -----

إسماعيل بن جحاف الجبوري ----- ٩٤١

إسماعيل بن محمد بن أحمد بن الحسن ----- ١٢٠١

إسماعيل بن يحيى جحاف ١١٢٠، ٩٢٥، ٩٨١، ٩٩٦، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٢٠، ١٠٤٢، ١١٥٣،

١١٩٧، ١٣٩٢، ١٤٠٤

الأسود العنسي ----- ١٢٥٨

الإمام إسماعيل ----- ٩٢٢، ٩٩٧

- الإمام القاسم بن محمد بن علي ١٠١٣، ٩٤٨، ٩٦٣، ١٠١٣، ١٠٢٣، ١٠٤٤، ١٠٦٠، ١١٠٦، ١١٧٥
- الإمام المؤيد بالله ----- ٩٥٦، ١٠٦٠، ١١٤٤، ٩٦٥، ١٠٣٤
- الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم بن محمد ٩٢٥، ٩٥٦، ٩٥٩، ٩٢٤، ٩٣٧، ٩٥٠، ٩٧١، ٩٩٧، ١١٨١
- الإمام شرف الدين ----- ١١٧٦
- الإمام علي بن أبي طالب ----- ١٠٤١، ١٠٦٣، ١٠٩٩، ٩٦٤، ١٠٠٢
- الأمير أحمد ----- ١١٦٨
- أمير الدين بن أحمد العلفي ----- ١٠٢٠
- أمير المؤمنين القاسم ----- ٩٧٢
- الأمير علي بن حسين الجوفي ----- ١٠٨٣
- الأمير محمد بن أحمد بن القاسم ----- ١٠٥١
- الأمير ناصر ----- ١١٩٠
- أنوشروان ----- ١١٨١

حرف الباء

- الباشا علي ----- ١١٢٤
- الباشا ----- ١١١٠، ١١٢٤
- بر بن يخنس الصحابي ----- ١٠٢٦
- البيزار ----- ١٠٥٥
- بهاء الدين العاملي الرافضي ----- ١٠٣٢
- البيهقي ----- ١٠٥٥

حرف التاء

- ثوبان بن يجدد (أبو عبد الله) ----- ١٢٥٩

حرف الجيم

- جابر بن عامر الحمزي ----- ١٣١١
- جباري ----- ١١٥٢، ١٠٠٦
- جعفر الجرزموزي ----- ١١٩٨، ١٠٥١، ٩٧٤
- جعفر باشا ----- ١٠٨١
- جعفر بن علي بن تاج الدين الظفيري ----- ٩٧٢، ٩٧١
- جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين ----- ١٢١٣
- جعفر بن محمد البلخي (أبو مَعْشَر) ----- ١١٠١
- جعفر بن علي تاج الدين ----- ١١٢٥، ١٠٥١، ٩٩٦، ٩٨٥
- الجلاد ----- ١٢٢١
- جمال الدين بن طاهر بن الحسين ----- ١٣٣٦

حرف الحاء

- الحاج قاسم الرسمي ----- ١٢٣٤
- حسن ناجي ----- ١١٢٢
- حسن ابن المتوكل ----- ٩٩١
- حسن الأحمر ----- ١١٤٢
- حسن الجرزموزي ----- ١٠٨٢، ١١٤٩، ١١٤٨
- حسن الطحيم ----- ٩٦٦
- حسن الكثيري ----- ١٢٠٨
- حسن المحبشي ----- ١١٩٥
- حسن باشا ----- ١١٦٨
- الحسن بن الحسين بن محمد بن القاسم ----- ٩٧٨
- الحسن بن رشيق الأزدرقي القيرواني ----- ١٢٢٨

الحسن بن الإمام القاسم ٩٨٢، ١١٤٨، ١٠٥٩، ٩٢١، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٣٨، ٩٤٧، ٩٥١، ٩٥٤،

٩٦١، ٩٩٥، ١٠١٠، ١٠٤٢، ١١٧٥

الحسن بن الحاج أحمد الأسدي ----- ٩٣٧

حسن بن المتوكل - ٩٢٠، ٩٧٨، ٩٩٢، ٩٩٣، ١٠٧٩، ١٠٨٣، ١١٠٤، ١١٤٥، ١١٤٩، ٩٥٠،

حسن بن حسين بن المؤيد ----- ٩٩٥

الحسن بن علي ----- ٩٥٥

حسن بن محمد بن أحمد المؤيدي ----- ٩٤٣

حسن بن محمد بن حميد الدين ----- ١٢١٨، ١١٥٤، ١١٥٦

حسين الأهدل ----- ١١٣١

حسين الثلثيا ----- ١١٩٨

الحسين بن الإمام المتوكل إسماعيل ----- ٩٣٢

الحسين بن الإمام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم ----- ١١٠٢

الحسين بن صلاح بن عبد الرحيم بن الباقر ----- ٩٤٥

الحسين بن عبد الرحمن بن محمد بن علي الأهدل ----- ١١٣٠

الحسين بن عبد القادر بن الناصر بن الإمام شرف الدين الكوكباني ----- ١١٣٥

الحسين بن عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب ----- ١٢٥١

حسين بن علي بن الإمام المتوكل القاسم ----- ١٢٩٠، ١٣٣٩

حسين بن محمد أبو طالب ----- ١١٨٣، ٩٧١، ١٢٥١

الحسين بن يحيى حنش ----- ٩٤٥

حسين بن أحمد بن الحسن ----- ١٢١٩، ١٢١٨، ١٢١٢، ١٢٠٢

حسين بن الإمام ----- ٩٨٧

حسين بن الحسن -- ٩٣٨، ٩٧١، ١٠٠٩، ١٠١٥، ١١٢١، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٩، ١٢١١،

٩٤٥، ١٢١٦، ١٢١٥

الحسين بن الحسن ----- ٩٧١، ١٠١٤، ١٠٩٠، ١٢٢٦

الحسين بن القاسم ----- ٩٥٨، ١٠٨٨

حسين بن المتوكل ٩٧٠، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٩٤، ١١٢٢، ١١٢٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٥٧، ١١٦٧،

١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٣، ١٢١٠، ٩٤٤

حسين بن المهدي ١١٢٧، ١١٤٩، ١١٥٨، ١١٩٢، ١٢٠٣، ١٢٠٩، ١٢١١، ١٢١٣، ١٢١٥،

١٢١٧، ١٢١٨، ١٢٢٠، ١٢٢٢، ١٢٢٥، ١٢٣٢، ١١٤٤

حسين بن حسن الوائلي ----- ٩٤٢

حسين بن حسن محمد بن إبراهيم السحولي ----- ١١٩٥

حسين بن حسن بن القاسم ١١٩٨، ٩١٩، ٩٤٠، ٩٤٧، ٩٨٦، ٩٩١، ١٠٠٩، ١٠٧٩، ١١٤٥،

١١٤٦، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩،

١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١،

١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٥، ١١٨٨، ١١٩١، ١١٩٣، ١١٩٤، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٦،

١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١٥، ١٢١٨، ١٢٢٤، ١٢٣٥، ١٢٨١

حسين بن عبد القادر ----- ١٢١٥

حسين بن علي بن شرف الدين بن عز الدين ----- ١٠٣١

حسين بن محمد بن أحمد بن القاسم ١١٤١، ١١٤٧، ١١٨٣، ١١٩٧، ١١٩٨، ١٢١٤، ١٢٣٢،

٩٧٦، ٩٨٤، ١١٣٦، ١١٣٨، ١١٦٨، ١١٧٣، ١١٧٦، ١١٨٠، ١١٨٤، ١٢٠٧، ١٢٠٩،

١٢١٥، ١١٣٨، ٩٨٤، ١١٤٧

حسين بن يحيى المخلافي ----- ١٢١٨

حسين بن يحيى بن حنش ----- ١٢٠٤

حسين - ١٠٤٣، ١١١٣، ١١٢٣، ١١٢٥، ١١٣٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٥١، ١١٥٢،

١١٦١، ١١٦٦، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٤، ١٢٠٧، ١٢١٥، ١٢١٧

الخطروم----- ٩٦٣

حمزة بن أحمد بن الحسن بن القاسم----- ١٢٤٣

حيدر باشا----- ١١١٠، ١٠٢٩

حرف الخاء

الخطيب محمد بن إبراهيم السحولي----- ٩٩٦

الخفاجي----- ١٠٣٣

خليل بن أبيك بن عبد الله الصفدي----- ١٣٧١

حرف الدال

الدبلمي----- ١١٥٣، ١١٥٢، ١١٥١، ١١٥٠، ١١٤٩

حرف الذال

الذاني----- ١٢٣٠

حرف الراء

رازح----- ١٠٤٥، ٩٥٤، ٩٤٨، ٩٢٢

الرازي----- ١٠٢٦

الرجبي----- ١٢٤٠

الرصاص----- ١٢٢٨، ١٢٢٧، ١٢٢٥، ١٢٢١، ١٢٢٠، ١٢٠٦، ١١٦٩، ١١٦٦

الرياشي----- ١٢٣٥

حرف الزاي

الزاهر بن الحسن----- ١٠٥٩

زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري----- ١٠٢٦

الزمر----- ١١٧٥

زهير بن محمد بن علي المهلب العنكي----- ٩٣٠

زيد بن المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم ----- ١٢١٦، ١٢٠٨
 زيد بن علي الجملولي ----- ١٣٨٨
 زيد بن علي بن يحيى بن محمد بن القاسم ----- ١٠٥٨
 زيد بن محمد بن الحسن بن القاسم ----- ١١٦٣
 زيد بن جحاف ----- ١١٠٨، ١١١١، ١١٠٨، ٩٦٠، ١١٦٠
 الزيلعي ----- ١١٥٦

حرف السين

سالم بن وابصة بن معبد الأسدي ----- ١٢٠٠
 السبكي ----- ١١٨٦
 السرحي ----- ١٠٨٢
 سرور بن عبد الله شلبي ----- ٩٥٨
 سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة ----- ٩٩٩
 سعد بن زيد ----- ١١١٧، ١١١٤
 سعد بن عبادة ----- ٩٩٩
 سعيد بن بركات بن محمد بن إبراهيم بن بركات ----- ١٢١٢
 سفيان ----- ١١٠٣، ٩٢٢
 السلطان ابن عثمان ----- ١٢٣٢، ١١٤٤
 السلطان مراد ----- ١١٤٤
 سلطان بن سيف بن مالك اليعربي ----- ١٠٠٦
 سلطان بن مرشد ----- ١١١٤
 سليمان بن إبراهيم بن أحمد خان ----- ١٣٧٥
 إسماعيل بن محمد بن أحمد بن الحسن ----- ١١٥١
 سمرة ----- ١٠٥٥

- سنان باشا ----- ٩٣٥
- السيد إبراهيم بن علي بن جحاف ----- ١١٩٨، ١١٢٢
- السيد إبراهيم بن حسين بن المؤيد بالله ----- ١١٢٢، ١٠١٢، ٩٨٨
- السيد أحمد الشرفي ----- ١١٨٤
- السيد أحمد القطايري ----- ١١٦٥
- السيد أحمد بن إبراهيم المؤيدي ----- ١٠٦٤، ٩٩١، ٩٧٣
- السيد الحبيشي ----- ١١٦١
- السيد الحسن بن مطهر الجرزموزي ----- ١١٠٨
- السيد الغرباني ----- ١١٣٩، ١٠٤٦
- السيد جعفر الجرزموزي ----- ١١٩٨، ١١٩٦، ١١٨٣، ٩٤٣، ١١١٤
- السيد حسن متولي ----- ١٢٠٠
- السيد حسن بن محمد بن أحمد المؤيدي ----- ١١١٢، ١٠٤٦، ٩٤٣، ٩٤٩، ٩٤٦
- السيد حسين بن صلاح ----- ١٠٠٧
- السيد حسين بن معل ----- ٩٩١
- السيد زيد بن علي جحاف ----- ١١٢٢، ١١٩٨، ١١٧٤، ١١٢١، ١٠١٢
- السيد شرف الدين بن مطهر بن عبد الرحمن بن مطهر ابن الإمام شرف الدين ----- ٩٥٦
- السيد صالح حيدره الغرباني ----- ١٠٨٦
- السيد صالح عقبات ----- ١٢٣١، ١٢٣٠، ١٢٢٩، ١٢٢٨
- السيد صلاح الحاضري السراجي ----- ١١١٣
- السيد صلاح بن عز الدين ----- ١٠٣٢
- السيد صلاح بن محمد ----- ٩٨٨
- السيد صلاح بن يحيى بن أحمد ----- ٩٨٩، ٩٢٣، ٩٧٨

- السيد عبد الله الكبسي ----- ٩٣٧، ٩٩٦، ٩٩٨، ١٠٠٢
- السيد عبد الله بن يحيى ----- ٩٨٩
- السيد علي بن الجلال ----- ١٠٩٠
- السيد علي بن الحسين بن جحاف ----- ٩٤٤
- السيد علي بن حسين المسوري ----- ٩٤٠
- السيد علي بن حسين جحاف ----- ٩٧٦، ١٠٦٤، ١٠٢٤، ١١٩٨، ١١٢٢
- السيد علي بن صلاح الضلعي ----- ٩٤١
- السيد قاسم بن المؤيد ----- ١٠٤٢، ١٠٤٦
- السيد مبارك بن شبير ----- ١٠٠٥
- السيد محمد الغرباني ----- ٩٥٢، ١٠٤٠، ١١٠٣، ١١٣٥
- السيد محمد بن المتوكل إسماعيل ----- ١١٠٢
- السيد محمد بن حسن بن حميد الدين ----- ١٠٠٩، ١٠١٤
- السيد محمد بن عز الدين المفتي المؤيدي ----- ١١١٣، ١٠٨١، ١٠٨٨
- السيد محمد بن علي الغرباني ----- ٩٢٣، ٩٤٢، ٩٧٦، ١٠٠٥، ١٠٣٤، ١١٠٧، ١١٠٩
- السيد مطهر ----- ٩٦٥
- السيد ناصر الديلمي ----- ١١٧٤
- السيد ناصر الدين ----- ٩٤٠
- السيد يحيى الشرفي ----- ٩٤١، ٩٩٦
- السيد يحيى العباسي العلوي ----- ١٠٣٤
- السيد يحيى بن إبراهيم جحاف ----- ١٠٠٦، ٩٧٩، ٩٤٥، ١٠٠٦، ١١٢٠، ٩٨٧، ٩٨٨
- السيد يحيى بن أحمد الشرفي ----- ٩٦٧، ٩٤٦، ٩٧٣، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٦
- السيد يحيى بن أحمد بن محمد العياني ----- ١١٨٧
- السيوطي ----- ١٠٥٤

حرف الشين

- الشافعي ----- ١٠٦٦
- الشيبي ----- ١٢٣٣
- شجير ----- ١١٩٦
- شرف الإسلام الحسن ----- ١٠٦٠
- شرف الدين (الإمام) ----- ١٣٢٧
- شرف الدين الحسين بن الحسن ----- ١٠٥٩، ١٠٨٥
- الشريف الإدريسي ----- ١١٢٥
- الشريف السيد علي بن صلاح الضلعي ----- ١١٩٦
- الشريف بركات ----- ١٠٠٧، ١٠٢٠، ١٠٢٣، ١٠٤٧، ١٠٥٠، ١٠٨٤، ١١١٢، ١٢٠٠
- الشريف لطف الله بن علي بن لطف الله بن مطهر بن شرف الدين ----- ١٠٦٥
- الشريف محمد بن عبد الله بن عامر بن علي ----- ١٠٢٨
- شمس الدين محمد بن أبي بكر (الخيصي) ----- ١١٠٨
- شهاب الدين أحمد بن محمد الخفاجي ----- ١٠٣٣
- الشيخ ابن العفيف ----- ١١٦٢، ١١٦٦
- الشيخ ابن شعفل ----- ١١٦٩، ١١٨٤
- الشيخ ابن هرهرة ----- ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٧١
- الشيخ أحمد الرفاعي ----- ١١٣١
- الشيخ أحمد بن علوان ----- ١٢٣٨
- الشيخ الجلاد ----- ١٢٠١
- الشيخ الرماح ----- ١١٩٥
- الشيخ الهيثمي ----- ١٢٢٥

- الشيخ جعفر بن علي ----- ٩٨٠، ١٢٠٦
- الشيخ راجح ----- ١١١٤، ١١٠٤، ٩٤٣
- الشيخ زيد بن خليل الهمداني ----- ٩٧٧
- الشيخ عبد القادر ----- ١٢٢٧
- الشيخ عبد الله بن سعيد العنبري ----- ١٢٢٢
- الشيخ علي الصوفي ----- ١٢٣٨
- الشيخ علي دغيش ----- ١٢٢٢
- الشيخ قاسم البرطي ----- ١١٣٨، ١١٣٧
- الشيخ محسن ----- ١٢٣٤، ١٢٣٣
- الشيخ مصعب ----- ١٢٢٧
- الشيخ منصر العولقي ----- ٩٧١

حرف الصاد

- صالح الرصاص ----- ١٢١٩
- صالح بن محمد العنسي ----- ١٢٠٨
- صالح بن داود الأنسي ----- ١٢٠٥
- صالح بن محمد العياني ----- ١٠٨٨
- الصباحي ----- ١٢٢٢
- الصفى الحلي ----- ١٢٢٩، ١١٤٦
- صلاح مسمار الأهنومي ----- ١١٥٧
- صلاح بن عز الدين الظفري ----- ١٢٢٤
- صلاح بن كول ----- ١٠٨٥

حرف الطاء

- الطاهر بن عبد الله بن آلي شكر الله ----- ١٠٤٢

الطبراني ----- ١٠٥٥

حرف العين

العارف إسماعيل بن إبراهيم الحنفي الحسيني ----- ١١٠٨

عامر بن صلاح الصائدي ----- ١٠٠٩

عامر بن عبد الوهاب ----- ١٢٢٨، ١٢١٣

عبادة بن الصامت ----- ١٠٥٥

العباسي ----- ١٠٣٤

عبد الرحمن بن محمد الحيمي ----- ١٠٨٨، ١٠٧١

عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن المطهر بن شرف الدين ----- ١٠٨٢، ٩٥٦

عبد العزيز بن سرايا بن علي بن أبي القاسم ----- ١١٤٣

عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي ----- ١١٨٥

عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز المفتي ----- ١٢٣٨

عبد الغفار بن شيبان ----- ١٢٢٢

عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب ----- ٩٨١، ١١٤٥، ٩٣٨

عبد القادر بن علي المحيرسي ----- ٩٣٦

عبد القادر بن موسى بن عبد الله الجيلاني ----- ١١٩٥، ١١٣٥، ١٢٤٨

عبد الله ابن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم ----- ١١٩٨

عبد الله المعافا ----- ١١١٠

عبد الله أمير المؤمنين المهدي ----- ٩٦١

عبد الله بن أحمد بن الحارث ----- ١١٢٦

عبد الله بن أحمد بن القاسم ٩٧٨، ٩٨٣، ١٠٢٤، ١٠٥١، ١٠٦٤، ١١٥٢، ٩٥١، ١١٥٣، ٩٨٧،

١٢٣٧، ١١٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٢، ١٠٥١

- عبد الله بن الإمام القاسم ----- ٩٤٢
- عبد الله بن الحسن الدواري ----- ٩٤٠
- عبد الله بن العباس ----- ١١٩٦
- عبد الله بن حسين بن يوسف ----- ١٠٨١
- عبد الله بن عباس ----- ١١٩٠
- عبد الله بن عز الدين الرماح ----- ١١٩٦
- عبد الله بن محمد الكبسي ----- ١٠٩٢، ٩٧٢، ٩٣٧
- عبد الله بن محمد بن أبي القاسم النجري ----- ١١٨٥
- عبد الله بن محمد بن أحمد بن الحسن بن القاسم ----- ١٤٠٧، ١٣٣٩، ١٢٣٤
- عبد الله بن يحيى بن محمد بن الحسن بن القاسم ٩٧٧، ١٢٤٢، ١١٧٣، ١١٩٨، ٩٧٧، ٩٨٨، ٩٩٨ -----
- عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري ----- ١٠٢٧
- عبد الهادي القويعي ----- ١١١٠
- عبد الواسع بن عبد الرحمن العلفي ----- ١٣٣٠
- عبد الواسع ----- ٩٦٦
- عبد الله بن محمد بن يحيى بن الحسن ----- ١١٩٧
- عبد الله المعافا ----- ١١١٠
- عبد الله بن أحمد حجر ----- ٩٨٤
- عبد الواحد بن أبي بكر الأنصاري الشافعي ----- ١٠٧٢
- عبد الله بن كعب بن عوف العنسي ----- ١٠٢٦
- عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس ----- ١٢٩٢
- عثمان زيد ----- ١٢٢٥، ١٢١٩
- عز الدين القاصر ----- ٩٣٣
- عز الدين بن علي بن عز الدين بن حسن بن علي بن مطهر العبالي الحجي ----- ١٠٣٠

- عقيل ----- ٩٤٤
- العلامة قاسم بن المؤيد بالله ----- ٩٢٣
- علي آغا ----- ١٠٢٨
- علي اليمني ----- ١١٤٢
- علي باشا ----- ١١٠٤، ١١٠٢
- علي بن إبراهيم العابد بن علي ----- ٩٩٣
- علي بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام المؤيد ----- ١٠١١
- علي بن إبراهيم بن علي بن المهدي بن صلاح ----- ٩٩٣
- علي بن أحمد بن القاسم ----- ٩٣٢، ٩٤١، ١٠٠٢، ١٠٤٥، ١٠٥٦، ١١٥٢، ١٢٧٨
- علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي ----- ١١٥٤، ١١٥٦
- علي بن الحسين بن عز الدين الشامي ----- ١٢٩٠
- علي بن القاسم بن الإمام المؤيد محمد بن القاسم ----- ١٢٤٥، ٩٨٧
- علي بن بن الحسين بن أحمد بن الحسن ----- ١٢٤٣
- علي بن حسين الشامي ----- ١٣١١
- علي بن حسين جحاف ----- ١٢١٠
- علي بن راجح الوالي ----- ١٢٥٢
- علي بن صالح بن محمد بن علي بن أبي الرجال ----- ١٠٩٢
- علي بن طاهر بن تاج الدين ----- ١٢٨٤
- علي بن عبد الله بن أحمد الحسني (السمهودي) ----- ١٠٩٠
- علي بن محمد بن علي الصليحي ----- ١١٠٠
- علي بن محمد بن يحيى سلامة ----- ١٠٣٠
- علي بن يحيى بن الحسين بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم ----- ١٣٦٧

علي بن أبي الرجال ----- ١١٢٧، ١٠٩٩

علي بن أحمد المنصور ----- ٩٤٢

علي بن أحمد صاحب ----- ١١٠٦

علي بن أحمد بن الحسن الخياطي ----- ٩٨٧

علي بن أحمد بن الحسن بن القاسم ١٠٢٢، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٨، ٩٩٥، ١٠١٠، ١٠٧٨، ٩٢٥،

٩٣٧، ٩٣٨، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٥١، ٩٥٤، ٩٧٣، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨١، ٩٨٧، ٩٩٢، ٩٩٤،

٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٩، ١٠١١، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٤٥، ١٠٥١، ١٠٦٤، ١٠٧٨، ١٠٨١،

١٠٨٥، ١٠٨٩، ١١٠٣، ١١٠٩، ١١٣٩، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٥٠، ١١٥٢، ١١٥٤، ١١٧٠،

١١٧٩، ١٤٠٨

علي بن الإمام المتوكل إسماعيل بن القاسم ١٠٢١، ٩٨٦، ٩٤٣، ١٠٠٥، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠٢٤،

١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٤٣، ١٠٥٨، ١٠٨٣، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١،

١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٦، ١١٧٠، ١١٧٤، ١١٧٦، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٥، ١١٨٧، ١١٩٤،

١٢٠٧، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٩، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣١، ١٢٣٦، ١٢٣٨

علي بن المؤيد بالله ----- ٩٨٦، ١١١٠

علي بن المهدي أحمد بن الحسن ----- ٩٨٧

علي بن بدر ----- ١٢٠٨

علي بن جابر الهبل ----- ٩٣٦

علي بن جميل ----- ١٢٢٣

علي بن حسين الرجبى ----- ١٢٣١

علي بن حسين بن إبراهيم بن جحاف ----- ١٢١٠

علي بن خالد ----- ١٢٢٤

علي بن عبد القادر ----- ١١٣٥

علي بن عبد الله ----- ١٢٣٨

علي بن قاسم بن المؤيد بن القاسم ----- ١١٠٦، ١٢٣٥

علي بن محمد بن سلامة ----- ١١١٠

علي بن محمد بن علي بن قاسم البرطي ----- ١١٠٦

علي بن محمد بن هادي بن أحمد بن محمد ----- ١٠٣١

علي ٩٥٣، ١٠١٣، ١٠٢٠، ١٠٤٥، ١٠٥٨، ١٠٦٤، ١٠٩٩، ١١٠٩، ١١٣٥، ١١٥١، ١٢٠١،

١٢٠٧، ١٢٢٠، ١٢٢٦

علياً ----- ١١٧٠، ١١٥٦، ١٠٢٠

عمر باشا ----- ١٠٢٠

عمر ----- ١٠٦٣، ٩٩٩

عمرو بن العاص ----- ١١٢٠

عمرو بن حزم ----- ١٠٢٧

عنتر بن شداد بن عمر بن معاوية بن قراد العبسي ----- ١٣٣٧

العولقي ----- ١٢٠٨، ١١٧٢، ٩١٩

عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن اليحصبي ----- ١٣٢٠

حرف الغين

الغرباني ----- ٩٩٥

غوث الدين بن يحيى ----- ١١١٣، ٩٣٧

حرف الفاء

فاضل أحمد محمد كوبر يللي ----- ١٠٥٠

فاطمة ----- ١١٢٩

فخر الدين ----- ١٠٧٢

فرحان ٩٢٠، ١٠٠٨، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٩٠، ١١١٧، ١١٤٥، ١٢٢٧، ١٢٣٦، ١٢٨١،

الفقيه أحمد الذبيبة ----- ١١٤٤

الفقيه أحمد القمادي ----- ١٢٣٨

الفقيه أحمد بن أبي الرجال ----- ١٢١٣، ١٠٢٥، ١٠٢٦

الفقيه حسن بن محمد المغربي ----- ١٠٣٣

الفقيه حسين الجملولي ----- ٩٤٤

الفقيه حسين بن حنش ----- ١٠٠٧

الفقيه حسين بن محمد قيس ----- ١٠٦٠

الفقيه عامر ----- ١٠٨٦

الفقيه علي ----- ١١١١

الفقيه محمد بن أحمد ----- ٩٥٥

الفقيه محمد بن نجم الدين ----- ٩٨٧

الفقيه هادي بن عبد الله القويبي ----- ١٠٣٠

الفقيه يحيى بن حسين ----- ١٠٣٠

قاسم بن أحمد بن الحسن بن القاسم ----- ١٢٢٥، ٩٥٤
قاسم بن أحمد بن المتوكل ----- ١٣٨١
القاسم بن أحمد بن محمد بن أحمد بن القاسم ----- ١٤٠٧
القاسم بن إسماعيل بن القاسم ----- ١٠١٦
قاسم بن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم ----- ١١٥٢
القاسم بن الحسين بن الحسن بن القاسم ----- ١٣٥٨
قاسم بن المؤيد ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٤، ٩٥٥،
٩٥٩، ٩٦٣، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٩٠، ٩٩٦، ١٠٠٢، ١٠٠٦، ١٠٤٦، ١١٠٣، ١١٣٦، ١١٥٢،

١١٥٥، ١١٥٤

- قاسم بن علي بن الإمام المتوكل ----- ١٣٣٢
- القاسم بن علي بن عبد الله العياني ----- ٩٨٠
- القاسم بن محمد بن أحمد بن القاسم ----- ٩٧٩
- قاسم بن محمد لقمان ----- ١٣٣٣
- قاسم سبيحه ----- ٩٦٣
- القاسم بن أحمد ----- ١١٩٢
- قاسم بن المؤيد ٩٢٥، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٧، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٧٠، ٩٧٦، ٩٧٨، ٩٧٩، ١٠١٧، ١٠٧٩، ١١٠٣، ١١١٣، ١٤٠٧، ٩٥٧، ١١٥٢، ٩٧٣، ٩٧٦، ٩٩٤، ٩٨٥، ٩٥٧، ١١٤٥، ٩٥٣، ٩٥٧، ٩٧٦، ٩٧٨، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٩٢، ٩٩٤، ١٠٠٩، ١٠١٧، ١٠٣٤، ١٠٦٤، ١١٦٠، ١٢٩٢، ١٣٠٧، ١٣٣٠، ١٣٣٨، ١٣٤٣، ١٣٤٦، ١٣٦٢، ٩٥٨،

١١٥٩، ١٠٧٩، ٩٦١

- قاسم بن المتوكل ----- ١١٧٣
- قاسم بن المهدي ----- ١٢٢٨
- القاسم بن محمد المؤيد بالله ابن القاسم ----- ٩٤٠
- القاسم بن محمد بن المؤيد المنصور ----- ٩٤٢
- قاسم بن محمد بن المتوكل ----- ١١١١، ١٠١٨، ١٠١٧، ١١٨٨، ١١٤٨
- القاسم ٩٤٦، ٩٥٠، ٩٦٤، ٩٧٨، ٩٨١، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٨، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٤٢، ١٠٥٧، ١٠٦٠، ١١٢٧، ١١٢٩، ١١٣٦،

١١٨٤، ١١٥٤، ١١٤٦، ١١٤٥

- قاسم ٩٥٣، ٩٦٧، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٨٧، ٩٩٧، ٩٩٩، ١٠٢٤، ١٠٥١، ١٠٦٤، ١٠٧٩، ١١٤٣،

١٢٠٠، ١١٥٠

- ٩٤٣----- القاضي أحمد بن أبي الرجال
- ١٠٢٧----- القاضي أحمد بن صالح
- ١٠٠٢----- القاضي أحمد بن علي العنسي
- ١٢٣٣، ١٢٣٠----- القاضي الشيبني
- ١١٥٦، ١١٥٣، ١١٤٠----- القاضي جباري
- ١١٤٩----- القاضي جعفر
- ١١٢٤----- القاضي حسن الحيمي
- ١٠٢٦----- القاضي زكريا
- ٩١٩----- القاضي عبد الله التهامي
- ٩٥٥----- القاضي عبد الواسع العلفي
- ٩٣٧----- القاضي عبد الواسع
- ١١٠٢----- القاضي علي العنسي
- ١٠٠٦، ٩٩٦----- القاضي علي بن جابر الهبل
- ١١٠٣----- القاضي علي بن قاسم العنسي
- ١٠٢٧، ٩٩٩، ١٠٥٣، ١٠٤٦، ٩٩٦، ٩٣٩، ١٢٠٣، ١١٩٤، ١١٩٢، ٩٨٣----- القاضي محمد قيس الثلاثي
- ١٠٢٥----- القاضي محمد بن علي العنسي
- ٩٥٧----- القاضي مهدي
- ١١٤٤، ١٠٠٦----- القاضي يحيى جباري
- ١٠٠٧----- قيس

حرف الكاف

- ١٠٥٤----- الكلبي

حرف اللام

لطف الله بن علي بن لطف الله بن المطهر بن أمير المؤمنين يحيى شرف الدين ----- ١٠٦٦

حرف الميم

المؤيد بالله محمد بن القاسم ----- ١١٩٧، ١٢٢٦، ١٢٠٤، ١٢١٠

المؤيد بالله محمد بن المتوكل ١١٤٤، ٩٥٨، ٩٦١، ٩٦٣، ٩٦٥، ٩٨٦، ٩٩٤، ١٠٣٤، ١٠٤٤،

١٠٦٠، ١٠٨١، ١١٩٣، ١١٩١، ١١٦٨، ١٢٠٦، ١٢٢٦، ١١٩١، ١١٩٦، ١١٨٩، ١١٩٧،

١٢٠٠، ٩٦٥، ٩٩٧، ١١١١، ١١٨٠، ١١٩١، ١١٩٣، ١١٩٥، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣،

١٢٠٤، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٦، ١٢١٨، ١٢١٩،

١٢٢٣، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٨،

١٢٣٩

مالك بن حارث بن عبد يغوث النخعي ----- ١٢٦٢

المتنبي ----- ٩٢٦، ٩٤٣، ١٠١٩، ١١٩٩، ١٢٠٠

المتوكل إسماعيل بن القاسم ١٠٩٠، ١١١٨، ١١٤٥، ١٢٠٤، ١٠٦٥، ٩٥٩، ٩٦٣، ٩٦٤، ١٠٧٨،

١٠٧٩، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢٣، ٩٢٩، ٩٣١، ٩٣٣، ٩٣٦، ٩٦٢، ٩٦٥، ٩٦٨، ٩٧٠، ٩٨٦،

١٠١٨، ١٠٢٠، ١٠٣٢، ١٠٤٣، ١٠٤٨، ١٠٥٤، ١٠٥٨، ١٠٦٠، ١٠٧٨، ١٠٨١، ١٠٨٢،

١١١٣، ١١١٤، ١١٢٧، ١١٢٩، ١١٣٣، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٤، ١١٥٣، ١١٦٠، ١١٩٦،

١١٩٧، ١٢١٦، ١٢٢٤، ١٢٣١

محسن بن أحمد بن الحسن بن الإمام القاسم ----- ١٢٦١، ١٣٣٩، ١٣٥٨

المحسن بن محمد بن كرامة الجشمي ----- ٩٣٦

محسن بن المهدي ----- ١٤٠٧

محمد ابن الإمام ----- ٩٣٥

محمد الحلبي ----- ٩١٩

- محمد السحولي ----- ١١٢٧
- محمد الغرباني ----- ١١٠٢، ١٠٨٩
- محمد المؤيد إبراهيم بن حسين ----- ١٢٣٠
- محمد باشا ----- ١١٢٥، ١١٠٦، ٩٤٨
- محمد بن أبي بكر بن أبي حربة ----- ١١٣٠
- محمد بن أبي بكر بن محمد الفارسي ----- ١١٧٥
- محمد بن أحمد بن الإمام القاسم ----- ١٠١٦، ٩٣٦
- محمد بن أحمد بن الحسن ----- ١٣٩٢، ١٣٤٧
- محمد بن أحمد بن عثمان بن قايباز الذهبي ----- ١١٧٠، ١١٥٦، ١٢٤٩
- محمد بن الحسن الرضي الأستراباذي ----- ١٢٦٢
- محمد بن الحسن بن أحمد الحيمي ----- ١٠٦١
- محمد بن الحسن بن القاسم ----- ٩٦٣
- محمد بن الحسين بن موسى (أبو الحسن) ----- ١٣٣٦
- محمد بن السائب الكلبي بن بشر ----- ١٠٥٤
- محمد بن المتوكل ----- ١١٧٠
- محمد بن حسن بن عبد الصمد الحارثي العاملي ----- ١٠٣٢
- محمد بن زيد بن محسن ----- ١١١٤
- محمد بن سالم ----- ١٠٤٢
- محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكمون ----- ١١٨٢
- محمد بن سليمان ----- ١٢٤٨
- محمد بن شاكر بن أحمد بن عبد الرحمن الكتبي ----- ١٢٤٩
- محمد بن صلاح بن أحمد بن صلاح الجحافي ----- ٩٣٣
- محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن شمس الدين السخاوي ----- ١٢٤٩

- محمد بن علاء الدين البابلي ----- ١١٣٣
- محمد بن علي بن علان البكري ----- ١٠٨٨
- محمد بن علي بن محمد بن العربي ----- ١٢٨٦
- محمد بن علي قيس الثلاثي ----- ٩٤١، ٩٣٦
- محمد بن عمر الخطيب الرازي ----- ٩٣٦
- محمد بن محمد بن مصطفى العمادي (أبو السعود) ----- ١١٩٠
- محمد بن يحيى بن محمد بن أحمد بهران الصعدي ----- ١٣١٨
- محمد صالح ----- ١٠٦٢
- محمد علي بن أحمد ----- ١١٥٤
- محمد كزبر الحنبل ----- ١٠٦٦، ١٢٢٣، ١٠٦٥
- محمد لطفي بن الأمير الحرار ----- ١١٠٦
- محمد بن أحمد ----- ١٠٢٢
- محمد بن المتوكل ----- ١١٩٦، ١٠٢٤
- محمد بن المهدي ----- ١١٨٠
- محمد بن إبراهيم السحولي ----- ١١٤٠، ٩٢٩، ١٠٠٦، ١٣٨١
- محمد بن إبراهيم بن عثمان ----- ١١٢٤، ١٠٧٩، ١١٠٨، ١٠٧٩
- محمد بن أحمد الشظبي ----- ١٠٨١
- محمد بن أحمد المهدي ----- ١١٨٧، ١٠٥٨
- محمد بن أحمد بن الحسن بن القاسم ١٠٠٧، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١١٥٤، ١١٧٤، ١٢٠٣، ١٢٢٩،
١٢٣١، ١٢٤٠، ٩٣٧، ٩٨٥، ١٠٢٢، ١٠٦٥، ٩٥٠
- محمد بن أحمد بن القاسم -----
- محمد بن أحمد - ٩٣٧، ٩٤٥، ٩٥١، ٩٥٥، ٩٨٠، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ١٠٠٨، ١٠١١، ١٠٢٢،

١١٥٦، ١١٥٥، ١١٥٤، ١١٤٨، ١١٤٦، ١٠٨٠، ١٠٥٢، ١٠٤٣، ١٠٣١، ١٠٢٤، ١٠٢٣
 ١٢٢٥، ١٢١٨، ١٢١١، ١٢١٠، ١٢٠٩، ١٢٠٨، ١٢٠٢، ١٢٠١، ١١٨٧، ١١٧٢، ١١٧١
 ٩٥٧، ٩٤٥، ٩٤٤، ٩٣٩، ٩٣٨، ٩٣٧، ٩٣٦، ٩٢٥، ٩٣٧، ١٢٤٠، ١٢٣٤، ١٢٣٣، ١٢٣٢
 ١٠١٤، ١٠٠٩، ١٠٠٧، ١٠٠٦، ٩٩١، ٩٨٧، ٩٨٦، ٩٨٥، ٩٧٩، ٩٧٨، ٩٧٧، ٩٧٦، ٩٧٠
 ١١٠٩، ١١٠٦، ١٠٥٩

محمد بن الحسن ----- ١٠٨٦، ٩٢٩، ٩٢٦، ٩٢١

محمد بن السائب الكلبي ----- ١٠٥٤

محمد بن المؤيد ----- ١١٥١

محمد بن المتوكل ٩٣٣، ٩٤٥، ٩٦٠، ٩٨٠، ١٠٠١، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤،
 ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٣٢، ١٠٤٥، ١٠٤٨، ١٠٥٢، ١٠٥٨، ١٠٦٠، ١٠٧٩، ١٠٨٦، ١١٠٢،
 ١١٠٣، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٩، ١١١٩، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٥، ١١٢٧، ١١٣٦، ١١٤٠،
 ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٥، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤،
 ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٧٠، ١١٧٢،
 ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٨٠، ١١٨٢، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٢،
 ١١٩٤، ١١٩٧، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣

محمد بن المهدي - ١١٢١، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣،
 ١١٥٦، ١١٥٩، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٦، ١١٨٣، ١١٨٤،
 ١١٨٥، ١١٩٢، ١١٩٤، ١١٩٧

محمد بن أمير المؤمنين المتوكل على الله ----- ٩٦١، ٩٣٣، ٩٥٨

محمد بن حسن الحيمي ----- ١١٩٠

محمد بن حسين الخوئي ----- ١٢١٠، ١١٥٧

محمد بن سليمان المالكي ----- ١٠٥٠، ٩١٩

محمد بن صلاح القطايري ----- ١١٩٢

محمد بن عثمان ----- ١١١٧

محمد بن علي العنسي ----- ٩٣٧، ٩٣٦

- محمد بن علي الغرباني ----- ١٢١٦، ١١٨٩، ٩٤٧
- محمد بن علي قيس الثلاثي ----- ١٠١٦، ١١٤٢، ١٢١٧
- محمد بن قيس ----- ١٠٢٥
- محمد بن مهدي ----- ١١٦٠
- محمد ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٦٠، ٩٨٢، ٩٩٧، ١٠٠٦، ١٠١٤، ١٠٣٢، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٥٩، ١٠٦٣، ١٠٨٣، ١١٠٢، ١١٠٩، ١١١٣، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥٢، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٧١، ١١٨١، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٩٨، ١٢٠٧، ١٢١١، ١٢١٩، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣٩
- مرجان شاوش ----- ٩٩٣
- مساور بن هند بن قيس بن زهير العبسي ----- ٩٧٤، ٩٤٢
- مسار ----- ١١٧١، ١١٦٩، ١١٦٢
- مسيلم بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي ----- ١٢٥٨
- المطهر ابن الشويع ----- ١٠٨٣
- مطهر بن الحسين بن عبد الله مسعود ----- ١٠٦٠
- مطهر بن شرف الدين ----- ٩٤١
- مطهر ----- ١١٧٥، ٩٩٣، ٩٢٠
- معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري ----- ١١٠٥، ١٠٢٧
- معاوية ----- ١١٢٠، ١٠٠٢، ٩٥٣
- معوضة بن محمد بن معوضة ----- ١٢٢٦
- المغيرة بن شعبة ----- ١١٢٠
- المقرب ----- ١١٦٠، ١١٥٩
- الملك بن الحسن ----- ١٠٤٢
- المنصور عبد الله بن حمزة ----- ١١٠٦
- المنصور ----- ١٠٥٧
- المهدي أحمد بن الحسن ٩٧٧، ٩٩٠، ١٠٠٦، ١٠١٢، ١٠١٤، ١٠٢٠، ١٠٣٠، ١٠٥٣، ١٠٦٤
- المهدي أحمد بن يحيى ----- ١١١١

المهدي أحمد ----- ١٠٤٥

مهدي الكبسي ----- ١٢٢٤

المهدي بن الحسين بن قاسم بن المهدي الكبسي ----- ١٢١١

المهدي ٩٥٠، ٩٦٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٣، ١٠١٠، ١٠١٤،

١٠١٦، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢٢، ١٠٢٥، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣،

١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٢، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨٢،

١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٥، ١١٠٦،

١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٩، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٥، ١١٢٦،

١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٣، ١١٣٥، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٣، ١١٤٧، ١١٥٣، ١١٥٤،

١١٥٧، ١١٦٠، ١١٦٨، ١١٧٩، ١١٨١، ١١٨٩، ١٢٠٧، ١٢٥١

مودود بن مسعود بن محمود (أبو الفتح الغزنوي) ----- ٩٢٧

موسى عليه السلام ----- ١١٩١

حرف النون

النعمان بن محمد بن منصور (أبي حنيفة) ----- ١٠٩١

النقيب ابن جلا الأهنومي ----- ٩٨٧

النقيب أبو راوية ----- ٩٨٢، ٩٨١

النقيب سعيد المجزبي ----- ٩٥٠

النقيب بن جلا ----- ٩٩٥

حرف الهاء

الهادي بن الحسن بن شرف الدين ----- ١١٩٧، ١١٩٦

هادي بن محمد الحمزي ----- ١٠٧٢

الهادي ----- ١١٢٧، ١١١٧، ١٠٧٦، ١٠٥٩، ١٠٣١

الهيثمي ----- ١٢٢٨، ١٢٢١

حرف الواو

الواحدى ----- ١١٩٩

الوزير حسن ----- ١٢١٣، ١٢١٧

حرف الياء

ياقوت إسماعيل ----- ١١٣٧

يحيى جباري ----- ٩٩٦

يحيى بن إبراهيم بن علي بن إبراهيم بن المهدي الجحافي ----- ٩٤١

يحيى بن أحمد العباسي العلوي ----- ١٠٣٤

يحيى بن أحمد بن محمد الشرفي القاسمي ----- ٩٤١

يحيى بن الحاج أحمد الأسدي ----- ٩٤٧

يحيى بن الحسين بن محمد بن القاسم ----- ٩٤٦

يحيى بن حمزة ----- ١٣٢٧، ١٣١٧

يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي ----- ١٠٥٤

يحيى بن شمس الدين (شرف الدين) ----- ١١١١

يحيى بن محمد بن الحسين بن القاسم ----- ١٢٢٤

يحيى جباري ----- ١٠٢٥، ٩٧٠

يحيى صالح ----- ٩٥٧

يحيى بن أحمد الأسدي ----- ٩٤٥

يحيى بن أحمد بن صلاح الشرفي ----- ١٠٨٣

يحيى بن الحسين بن المؤيد بالله ----- ١٠٤٨

يحيى بن حسين السحولي ----- ١١٧٦، ٩٩٧

يحيى بن حسين بن المؤيد بالله محمد بن القاسم - ١٠٤٩، ١٠٩١، ٩٢٣، ١٠٢٤، ٩٥٤، ٩٧٨،

٩٤٦، ١٠٢٥، ١٠٢٤

يحيى بن محمد ----- ٩٩٦، ١٤٠٧، ١٢٣٢

يزيد بن محمد بن المهلب بن المغيرة-----١٣٣٦

يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر-----١٠٢٩

يوسف بن يحيى بن الناصر بن يحيى-----٩٨٠

يوسف بن المتوكل-----١٤٠٦

فهرس البلدان

حرف الألف

- إب ----- ١٣٥٧
- الأبرق ----- ١٠٠٩
- أبو عريش ----- ١٤٠٦، ١٣٨٠، ١٣٤٨، ١٢٧٢، ١١٢٨، ١٠٨٣، ٩٤٨
- الأشمور ----- ٩٤١
- أصاب ----- ١٠٤٦
- الأمروخ ----- ٩٨٧
- آنس ----- ١٣٠٨، ٩٥٢
- الأفجّر ----- ٩٧٨
- الأهنوم ----- ١٠١٢، ١٠١١، ١٠١٠، ١٠٠٩، ١٠٠٨، ١٠٠٢، ٩٩٧، ٩٩٥، ٩٨١، ٩٨٠، ٩٤٤، ٩٤٠
- ٩٥٢، ٩٤٦، ١٣٠٢، ١٢٦٥، ١٢٤٠، ١٢١٠، ١١٥٤، ١٠٨٣، ١٠٢٤، ١٠١٤، ١٠١٣
- أوسة ----- ١١١٩

حرف الباء

- بَحْران ----- ٩٦٢
- برط ----- ١٠٨٥، ٩٥٢، ٩٢٣
- بُرع ----- ٩٣٤
- بني بَحْر ----- ٩٢١
- بني جُبَر ----- ٩٨٨
- بني قَيْس ----- ٩٩١
- بني مطر ----- ٩٥١

بيت رَدَمَ ----- ٩٥٠

بيشة ----- ١٠٢٠

حرف الثاء

ثوبان ----- ١١٢٣

حرف الجيم

جُبِعَ ----- ١٠٢٨

جَبِيلَة ----- ١٠١٩

جُمَاعَة ----- ٩٢٢

جهران ----- ١٠٨٥

الجوف ----- ٩٥٢، ٩٥٠

الجيل ----- ١٠٦٢

حرف الحاء

حباشة ----- ١٠٢٨

حبور ----- ٩٥٠

حجة ----- ٩٥٢، ٩٥٠

حراز ----- ٩٥٢

الحرجة ----- ٩٦٣

حَرَضَ ----- ٩٥٤

الخرضة ----- ١٠٩٢

الخصبة ----- ١٠١٢

حضر موت ----- ٩٢٠

حضور ----- ٩٥١

حفاش ----- ٩٥١

٩٨٣	-----	الْحِمَا
٩٨٤	-----	مَحْدَة
٩٨٤	-----	حَوْرَة
٩٥٦	-----	الْحَوْضَيْنِ
٩٥٢، ٩٥٠	-----	الحيمة

حرف الخاء

١٠٩٢	-----	خَبَان
٩٩٠	-----	الْخَذْرَة
٩٤٦	-----	خِيَار

حرف الدال

٩٩١	-----	دَثِينَة
١١٠٥	-----	الدِّمْنَة
١١١٢	-----	دَهْلَكَ
١٠٦٢	-----	الديلم

حرف الذال

ذمار - ٩٤٣، ٩٤٥، ٩٥٢، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٦٥، ٩٨٣، ٩٩١، ١٠٠٥، ١٠٢١، ١٠٢٥، ١٠٣٢، ١٠٩٨، ١٠٩٣، ١١٠٥، ١١٢٣، ١١٢٩، ١١٤٦، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٨٠، ١١٨٨، ١١٩٤، ١٢٠١، ١٢٢٢، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٥١، ١٢٦٩، ١٢٧٨، ١٢٨١، ١٢٩٧، ١٣٠٤، ١٣١٤، ١٣٢٨، ١٣٣١، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٥٠، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٧، ١٣٧٨، ١٣٨٠، ١٣٩٠، ١٣٩٤، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٩، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤١٥	-----	
٩٥٦	-----	الذَّنُوب

ذبيبن ----- ٩٤٩

ذيفان ----- ٩٨٥

حرف الراء

رازح ----- ١٠٤٥، ٩٥٤، ٩٤٨، ٩٤٧، ٩٢١

رَحْبَان ----- ١٠١٩

الرَّحْبَة ----- ٩٨٣

رداع ٩٤٥، ٩٤٥، ٩٥٢، ٩٥٦، ٩٧١، ٩٩١، ١٠١٥، ١٠٩٠، ١١١٣، ١١٢٣، ١١٤٥، ١١٤٧،

١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥٥، ١١٥٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧٣، ١١٨٨، ١١٩٤، ١١٩٦، ١٢٠٢،

١٢١٠، ١٢١٥، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٢، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٤٤،

١٢٥١، ١٢٥٦، ١٢٦٥، ١٢٩٨، ١٣٠٤، ١٣١٩، ١٣٣٩، ١٣٥٣، ١٣٦١، ١٣٦٣، ١٣٦٧،

١٣٦٨، ١٣٩٩، ١٤٠٢، ١٤٠٥

الروضة - ٩٣٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٢، ١٠٤٥، ١٠٥١، ١٠٥٣، ١١٢٥، ١١٣٣،

١١٤٧، ١١٥٢، ١١٦٨، ١٢٠٧، ١٢١٤، ١٣٤٠، ١٣٩٩

حرف الزاي

زيلة يَكَلًا ----- ١١٢٣

حرف السين

ساقين ----- ٩٢١

سحار ----- ٩٢١

سُفَيَان ----- ٩٥٢، ٩٤٦

سُمَارَة ----- ٩٤٣، ١١٠٦

سَيْرَان ----- ١٠١١

حرف الشين

الشام ----- ٩٥١، ٩٣٧، ٩٢٣، ٩٢٢

شباب ----- ۱۳۸۲، ۱۳۴۵، ۱۳۰۱، ۱۲۷۹، ۹۸۸، ۹۳۸

شَبَّوْة ٩٢.

۹۵۴ ----- شریں

شُرْعَب ۱۱۰۵ -----

الشرف ----- ٩٥٢,٩٤٤

الشَّرْفَةُ ----- ١١٢١

شہارہ ۹۲۵، ۹۳۲، ۹۳۸، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۷،

٩٩٠, ٩٩٩, ٩٩٧, ٩٩٥, ٩٩٣, ٩٩٢, ٩٩١, ٩٩٠, ٩٧٩, ٩٧٨, ٩٧٦, ٩٧٢, ٩٧١, ٩٧٠.

١٠٧, ١٠٦, ١٠٥, ١٠٢, ١٠١, ١٠٠, ٩٩٨, ٩٩٧, ٩٩٦, ٩٩٥, ٩٩٢, ٩٩١

١٠١٨٠١٠١٧٠١٠١٦٠١٠١٥٠١٠١٤٠١٠١٣٠١٠١٢٠١٠١١٠١٠١٠٠٩٠١٠٠٨

61123, 61119, 61103, 61091, 61079, 61057, 61051, 61047, 61044, 61024, 61019

61243, 61204, 61200, 61184, 61100, 61104, 61102, 61140, 61144, 61129, 61127

1302, 1346, 1343, 1340, 1319, 1308, 1307, 1302, 1297, 1296, 1290.

14.2, 14.3, 1392, 1391, 1387, 1378, 1370, 1379, 1377, 1372, 1300

61.70, 61.88, 61.17, 99V, 989, 9V9, 987, 980, 981, 980, 932, 920, 18.7

1378, 1387, 1383, 1277, 1270, 1208, 1103

حرف الصاد

٩٩٩ صُيَاة

۹۳۴ ----- ص ۳۷

٩٠٤، ٩٠٣، ٩٠٢، ٩٠١، ٩٤٩، ٩٤٧، ٩٤٥، ٩٤٣، ٩٣٨، ٩٢٤، ٩٢٣، ٩٢١، ٩٢٠. صعدة

١٠٤٥، ١٠٢٣، ١٠٢٠، ١٠١٩، ١٠٠٢، ٩٩٩، ٩٩٤، ٩٩١، ٩٨٦، ٩٧٩، ٩٧٨، ٩٦٣
 ١٠٩٠، ١٠٨٩، ١٠٨٥، ١٠٨١، ١٠٧٩، ١٠٧٨، ١٠٦٤، ١٠٥٣، ١٠٥٢، ١٠٥١، ١٠٤٦
 ١١٥٤، ١١٥٢، ١١٤٦، ١١٤١، ١١٣٩، ١١٣٦، ١١٣٥، ١١٢٨، ١١٢٥، ١١٠٦، ١١٠٣
 ١٢٧٧، ١٢٧٣، ١٢٧١، ١٢٥٨، ١٢٥٧، ١٢٥٤، ١٢٤٧، ١٢٠٥، ١١٧٩، ١١٧٠، ١١٥٥
 ١٣٥٢، ١٣٤٩، ١٣٤٥، ١٣٤٣، ١٣٢٩، ١٣٢٦، ١٣٢٤، ١٣١١، ١٣٠٤، ١٣٠٣، ١٣٠٢
 ١٤٠٥، ١٤٠١، ١٣٩٨، ١٣٩٣، ١٣٨٧، ١٣٦٩، ١٣٦٧، ١٣٦٦، ١٣٦٤، ١٣٦٢، ١٣٥٥

١٤٠٨

صنعا - ١٠٠٩، ١٠٠٦، ٩٩٢، ٩٨٠، ٩٥٢، ٩٥٠، ٩٤٤، ٩٣٩، ٩٣٨، ٩٣٧، ٩٣٥، ٩٣٢
 ١٠٨٣، ١٠٨١، ١٠٧٩، ١٠٦٢، ١٠٤٨، ١٠٤٦، ١٠٣٣، ١٠٣٢، ١٠٢٦، ١٠٢٥، ١٠٢١
 ١١٥١، ١١٤٥، ١١٤١، ١١٣٩، ١١٢٩، ١١٢٥، ١١٢٢، ١١١٩، ١١١٠، ١١٠٥، ١٠٨٥
 ١٢٧٠، ١٢٤٢، ١٢٣٥، ١٢٢٤، ١٢١٠، ١٢٠٨، ١٢٠٤، ١١٩٧، ١١٩٥، ١١٨٩، ١١٧٢
 ١٣٤٠، ١٣١٩، ١٣١٨، ١٣١١، ١٣١٠، ١٣٠٧، ١٢٩٨، ١٢٩٢، ١٢٩١، ١٢٨٨، ١٢٨٧
 ١٣٨٨، ١٣٨١، ١٣٨٠، ١٣٧٩، ١٣٧٨، ١٣٧٠، ١٣٥٧، ١٣٥١، ١٣٤٧، ١٣٤٥، ١٣٤٤
 ١٤٠٦، ١٤٠٤، ١٤٠٢، ١٤٠٠، ١٣٩٧، ١٣٩٤

الصَيْد ----- ٩٧٧

حرف الضاد

الضفتين ----- ٩٨١

ضوران ٩٢٥، ٩٣٣، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٥٢، ٩٧٠، ٩٧٩، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٧، ٩٩١
 ٩٩٦، ١٠٠٥، ١٠٣٢، ١٠٦١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٥، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١١٢٢، ١١٣٥
 ١١٤٥، ١١٥٨، ١١٩٦، ١٢٠٣، ١٢٠٦، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٩
 ١٢٢٣، ١٢٤٣، ١٢٥٠، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٦١، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٩، ١٢٩٦، ١٣٠٨
 ١٣١٠، ١٣١٢، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥٥، ١٣٥٧
 ١٣٥٩، ١٣٦١، ١٣٦٣، ١٣٦٧، ١٣٧٠، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٤
 ١٣٨٧، ١٣٨٩، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨

حرف الطاء

الطور ----- ٩٨٧

الطويلة ----- ٩٧٨

حرف الظاء

الظاهر ----- ١١٢٧، ٩٥٠

ظفير حجة ----- ٩٤٤

ظليمة ----- ٩٥٢، ٩٤٤

حرف العين

العَاَرَة ----- ١٠٩٢

عَافِش ----- ٩٦٨

العُبال ----- ١٠٣٠

عتمة ----- ٩٥٢

عدن ----- ١٢٣١، ١١٤٩، ١٠٩٢، ١٠٢٠

العُدَين ----- ٩٤٦

عِذَاقَة ----- ٩٧٨

العرشي ----- ٩٥٠

عُرُو ----- ٩٢١

العُصَيَّات ----- ٩٤٦

عفار ----- ٩٥٢، ٩٤٤

عكاب ----- ١٠٨٠

عمان ----- ٩٢٠

العمشية ----- ٩٢٠

عَنَس ----- ١١٠٦

عيال أسد ----- ٩٨٨

عيلة ----- ٩٨٧

حرف الغين

الغراس ٩٢٥، ٩٣٦، ٩٣٨، ٩٥٣، ٩٥٧، ٩٧٨، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٥، ٩٩٨، ١٠٣٢، ١٠٦٢،
١٠٨٢، ١٠٩٤، ١١٠٩، ١١١٣، ١١٢١، ١١٢٣، ١١٢٧، ١١٣٦، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٨،
١١٥٢، ١١٥٦، ١١٦١، ١١٨٢، ١٢٠٢، ١٢٠٧، ١٢٠٩، ١٢١٢، ١٢١٨، ١٢٤٣، ١٢٦١،
١٢٦٥، ١٢٧٢، ١٢٧٦، ١٢٩٨، ١٣٠٠، ١٣٠٥، ١٣١٤، ١٣٣٣، ١٣٤٧، ١٣٥٣، ١٣٥٤،
١٣٥٩، ١٣٦١، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٨٠، ١٣٩١، ١٣٩٣، ١٣٩٥

حرف الفاء

فروة ----- ١٠٥٣
الْفُقْم ----- ١٠١٩

حرف القاف

قراضة ----- ٩٨١
قُرَاط ----- ٩٤٩
قرن الوعر ----- ١٠١٩
قَرَوَى ----- ١٠٣٢
قُطَيْل ----- ٩٨١
قُعَار ----- ٩٧٠

حرف الكاف

الكدر ----- ١١١٩
الْكَلْبَيْن ----- ٩٩٠

حرف اللام

لاعة ----- ٩٥٢
لحج ----- ١٤٠٨

حرف الميم

٩٢١ ----- مَجْزٍ

٩٧٨ ----- المَحْوِيت

٩٢٠ ----- المَخَا

٩٢٤ ----- مَصْر

١٠٨٧، ١٠٦٦، ١٠٥٠، ١٠٤٧، ١٠٢٠، ١٠٠٨، ١٠٠٢، ٩٨٦، ٩٧٧، ٩٥٩، ٩٤١، ٩٣٧، ٩١٩ مكة

١٠٨٨، ١١٠٠، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٧، ١١٢٣، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٥، ١١٤٨

١١٧٩، ١١٨٧، ١١٨٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢١٢، ١٢١٤، ١٢١٨، ١٢٢٣، ١٢٤٨، ١٢٥٤

١٢٥٥، ١٢٦٠، ١٢٦٨، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٨٣، ١٢٨٥، ١٢٩٩، ١٣٠٥، ١٣٤٩، ١٣٥٠

١٣٥٥، ١٣٦٠، ١٣٦٤، ١٣٦٧، ١٣٧٦، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٤، ١٣٩٠، ١٣٩٤، ١٣٩٨، ١٤٠٣

٩٥١ ----- مِلْحَان

١٢٢٩ ----- المَنْصُورَة

٩٤٥ ----- مَنقَذَة

١١١٩ ----- المَهْجَم

حرف النون

٩٦٢ ----- نَجْد السَّلَف

٩٨٥ ----- نَقِيل عَجِيب

حرف الهاء

٩٧٠ ----- الهَدَن

٩٨٧ ----- هَرَبَة

٩١٩، ٩٢٠، ٩٢٧، ٩٣٦، ١٠٠١، ١٠٧٨، ١١٠١، ١١٠٩، ١١٢٥، ١١٦٥، ١٢٠١، ١٢٠٢، الهند

١٢٤٨، ١٢٦١، ١٢٦٥، ١٢٧٦، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٣٣٧، ١٣٥٣، ١٣٨٣، ١٣٨٧، ١٤١٧

حرف الواو

وادة ----- ٩٥٢، ٩٤٤

حرف الياء

يافع ----- ١٤٠٨، ١٣٥٧، ١٢٢٩، ٩٥٦

يَريُم ----- ٩٨٦

اليمن ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٤، ٩٢٦، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٥٢،
٩٥٤، ٩٦٧، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٨، ٩٩٦، ١٠٠١، ١٠٠٥، ١٠٠٧، ١٠٠٨،
١٠٠٩، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٣٠،
١٠٣١، ١٠٤١، ١٠٤٨، ١٠٥٠، ١٠٥٣، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٩، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٥،
١٠٧٨، ١٠٨١، ١٠٨٣، ١٠٨٧، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٨، ١١١٢، ١١١٣،
١١١٤، ١١١٥، ١١١٩، ١١٢٥، ١١٣٠، ١١٣٢، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٤٤، ١١٤٥،
١١٤٩، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٥، ١١٦٦،
١١٦٨، ١١٧٠، ١١٧٣، ١١٧٥، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٦،
١١٩٧، ١١٩٨، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢،
١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٧، ١٢١٩، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٤، ١٢٣٥،
١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٢، ١٢٤٤، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٥١، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥،
١٢٥٧، ١٢٥٩، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٥، ١٢٦٨، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٨٠، ١٢٨٢،
١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٨، ١٢٩٠، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠٣، ١٣٠٦، ١٣٠٨،
١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١٥، ١٣١٩، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٨، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٤٠،
١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٦، ١٣٤٩، ١٣٥٤، ١٣٥٨، ١٣٦٤، ١٣٦٦، ١٣٦٨، ١٣٦٩،
١٣٧٠، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٩، ١٣٩٤،
١٣٩٥، ١٣٩٧، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠٦، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦،
١٤١٨، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣١، ١٤٣٣

فهرس الجماعات والقبائل

حرف الألف

- آل حبيب ----- ١١٣٢
- الأتراك ----- ٩٣٥
- الأحلاف ----- ١٢٥٧
- آل الجلال ----- ١٠٩٠
- آل القاسم ----- ١٣٢٢، ١٣٢٠، ٩٣٩
- آل المؤيد ----- ١٢٤٧، ٩٤٠
- آل دُمينة ----- ١٠٤٦
- الأنصار ----- ٩٩٩
- أهل البيت ----- ١٠٣٣
- أولاد أحمد بن الحسن ----- ١٣٠٨
- أولاد أحمد بن القاسم ----- ١٣٠٨
- أولاد المتوكل ----- ١٣٩٩، ١٣٨٩، ١٣٠٨
- أولاد محمد بن الحسن ----- ١٣٠٨

حرف الباء

- البانيان ----- ١١١٣
- بنو أسد ----- ٩٨٩
- بنو الرعدي ----- ١٠٤٧
- بنو الشامي ----- ١٣١١
- بنو العباس ----- ١٣٣٣

١٠٥٤	بنو المغيرة
١٠٨٤	بنو رهم
١٠٥٤	بنو عمرو
١٢٣٤	بنو محبش
١٣٥٩	بنو مطر
١٢١٣	بني أرض
١١٣٦	بني أسد
١٠٨٨	بني الجر موزي
١٢٠١	بني الحسن
١١٦٦	بني الرصاص
١٣٦٥	بني السلمي
٩٧٦	بني الغفاري
١١٢٩	بني الكينعي
١٢٥٧	بني المؤيد
١٠٥٤	بنو المغيرة
١١٧٧	بني النحوي
٩٥٥	بني النزيلي
٩٨٨، ١٢٧٣	بني جبر
١٣٠٣، ١١٢٢	بني جحاف
١٢٧٥، ١١٣٥، ١١٢٨، ١١٢٧، ١١٢٠	بني حبيب
١٠٧٥	بني حيدرة
٩٢٤	بني رسول
١٢١٤	بني رهم
١١٠٨	بني زريع
١٢٧٦	بني شعفل
١٢١٧، ١١٧٦	بني طاهر

بني عامر ----- ١١٦٧

بني عبد مناف ----- ١٠٧٤

بني عضبة ----- ١٣٤٨

بني عكاب ----- ١٠٨٠

بني قرمان ----- ١٠٤٧

بني قُطَيْل ----- ٩٨١

بني قلاوون ----- ١٢٤٩

بني هاشم ----- ١١١١، ٩٦٩، ٩٦٨، ٩٢٩

بيت الجملولي ----- ١٤٠٣

حرف التاء

التار ----- ١١١٢

حرف الجيم

الجهوز ----- ١٢٥٧

حرف الراء

الرازبوت ----- ١٠٠٠

الروم ----- ١٣٧٦، ١٢٠١، ١١٠٨

حرف العين

عيال أسد ----- ٩٨٨

عيال المتوكل ----- ١٣١٩، ١٠٤٥

حرف الهاء

الهيائم ----- ٩٩١

فهرس الفرق والمذاهب

حرف الألف

- الإباضية ----- ١٠٧٨
- اثني عشرية ----- ١٣٠٦
- الإسماعيلية ----- ١٢٢٢
- الأشاعرة ----- ١٢٦٨
- إمامي إثني عشري ----- ١٢٦٢
- الإمامية ----- ١٢٦٢، ١١٤٤، ١٠٩١، ١٠٦٣، ١٠٣٣، ١٠٣٢، ١٠٢٩
- الإنجيز ----- ١٢٩٨
- الإنجشارية ----- ١٠٤٧
- أهل السنة ----- ١٠٩١، ١٠٧٧

حرف الباء

- الباطنية ----- ١١٠٠، ١٠٩٩، ١٠٩١

حرف التاء

- التصوف ----- ١٠٣١

حرف الجيم

- الجارودية ----- ١١١٠، ١٠٩١، ١٠٨٣، ١٠٢٩، ١١٤٤، ١١١٣، ١١١١، ١٠٦٦، ١٠٦٣، ٩٨٣
- ١٢٥٨

حرف الحاء

- الحنابلة ----- ١٢٢٤، ١٠٢٧
- الحنبلي ----- ١٢٢٣، ١٠٦٦

الحنفية ----- ١٠٤٧، ١٢٨٦، ١١٠٨، ١٠٨٤، ١٠٢٧، ١٠٠٣

حنفية ----- ١٣٠٦

حرف الخاء

الخوارج ----- ١٢٥٩، ١٠٧٨

حرف الراء

الرافضة الإثني عشرية ----- ١٠٦٢، ١١٢٥

الرافضي ----- ١٢٦٦، ١١٤٦، ١٠٦٣، ١٢٥٨، ١٠٦٢، ١٢٦٢، ١٠٣٢

حرف الزاي

الزيدية ----- ١٣٨٧، ١٠٦٢، ١٣٨٥، ١١١١، ١٠٦٦، ١٠٦٣، ١٠٣٤

حرف السين

السنة ----- ١١٣٤، ١١٣٣، ١١٣٢

حرف الشين

الشافعي ----- ١٢٢٦، ١٢١٧، ١٢٢٦، ١١٨٤، ١١٢٠، ١٠٢٧، ١٤٠٤، ١٠٦٦، ١٠٤٧

حرف الصاد

الصوفية الحلولية ----- ٩١٩

الصوفية ----- ١٣٨٧، ١٣٨٥، ١٢٣٢، ١٢٣١، ١٢٣٤، ١٢٣٣، ١٣٨٥، ١٢٨٧

حرف القاف

القدرية ----- ١٠٩١

القرامطة ----- ١٠٩٧، ١٠٤٨، ١٠٤٧

حرف الميم

المالكية ----- ١٠٢٧

المعتزلة ----- ١١٣٣، ١٠٩١، ٩٣٦

حرف النون

ناصرية ----- ١٠٦٢

النصارى ----- ١٠٢٦، ١٠٤٠، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١١٦٥، ١٢٦٥

حرف الهاء

الهدوية -- ١٠٨٤، ١٠٩١، ١١١٧، ١١٢٧، ١٢٦٨، ١٠٦٦، ١٠٨٤، ١٠٣١، ١٠٠٤، ١٠٠٣

حرف الياء

اليهود ----- ١٠٤٨، ١٠٨٥، ١١٠٥، ١١١٩، ١١٢٦، ١٢٨٧

فهرس الكتب

حرف الألف

أحكام الهادي ----- ١٣٨٦

الاستيعاب ----- ١٠٢٩

الأطراف ----- ٩١٩

حرف الباء

البحر ----- ١٢٠٤، ١٠٢٥، ٩٣٩

البخاري ----- ١٢٠٨

بهجة الجمال ----- ١٣١٨

البيان ----- ١٣٢٣

حرف التاء

تمة تاريخ ابن خلكان ----- ١٢٤٨

التذكرة ----- ١٠٢٨

الترك ----- ١١٩٣

تفسير الهادي ----- ١٢٦٧

التوراة ----- ١١٨٢، ١١٠٥، ٩٤٤

حرف الجيم

الجامع الكبير ----- ١٢٥٩، ١٢٥٨

جفر الإمام أبي طالب ----- ١٠٤١، ١٣٢٥، ٩٤٠

حرف الحاء

حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة ----- ١٢٤٩

حرف الخاء

الخصائص والمعجزات ----- ١٣٢٠

حرف الدال

الدرر الكامنة في المائة الثامنة ----- ١٢٤٩

الديباج ----- ١٣١٧

ديوانه (المتنبي) ----- ١٠١٩

حرف الراء

الريحانة ----- ١٠٣٣

حرف الزاي

زبدة الأصول ----- ١٠٣٢

حرف السين

سكردان ----- ١٢٤٩

سنن أبي داود ----- ١٢٠٨، ١٠٣٠

حرف الشين

شرح الأزهار ----- ١٠٢٨

شرح الفصول ----- ١١١٠

شرح اللامية ----- ١٣٧١

شرح الواحدي ----- ١٢٠٠، ١١٩٩

شرح على المواهب اللدنية ----- ١٢٥٩

شمائل ----- ١٠٧٨

حرف الصاد

صحيح البخاري ----- ١٠٨٨

صحيح مسلم ----- ١٢٠٧، ١٠٨٨

حرف الضاد

الضوء اللامع في القرن التاسع ----- ١٢٤٩

حرف الطاء

الطبقات ----- ١١٣٠

حرف العين

العواصم والقواصم ----- ١٢٦٨

حرف الغين

الغرر الواضحة والمساوي الفاضحة ----- ١٣٣٥

حرف القاف

القرآن ----- ١١٢٣

قواعده (الشافعي) ----- ١٣٦٤

حرف الكاف

كافية ابن الحاجب ----- ١٢٩٢

حرف الميم

مجموع الفقه الكبير ----- ١٠٩١

مختصر بعض المطالب ----- ٩٤٠

مختصر جامع الأصول ----- ١٣٢١

المطالب العالية ----- ١٣٢٣

المطلب الرفيع في شرح أزهار الربيع ----- ١٠٦١

معياره (النجري) ----- ١٣٦٤

معيد النعم ومبيد النقم ----- ١١٨٦

منتهى المرادات ----- ١٢٢٤

منهج السلوك ----- ١١٨٢

الموطأ	١٠٨٨
حرف النهج	
نهج البلاغة	١٣١٧،٩٦٨
النور الساطع بلوامع الجفر الجامع	١٣٧٥
حرف الهاء	
الهند الحازم	١٣٣٧
حرف الواو	
الوجيز	١٢٤٩
وفيات الأعيان	١٢٤٨

فهرس المكاتب

- جواب أحمد بن الحسن على القاسم بن المؤيد بالله ----- ٩٦٠
- جواب جواب زيد بن المتوكل إلى الصنو محمد بن أمير المؤمنين ----- ١٣٢٩
- جواب زيد بن المتوكل إلى صنوه القاسم بن محمد ----- ١٣١٦
- جواب زيد بن المتوكل إلى يوسف بن المتوكل ----- ١٣٢٦
- جواب يوسف بن المتوكل إلى الحسين بن محمد ----- ١٣١٢
- كتاب أحمد بن الحسن إلى سادة شهارة ----- ١٠٠١
- كتاب القاسم بن محمد بن القاسم إلى زيد بن المتوكل ----- ١٣١٥
- كتاب إلى المؤيد محمد من علي صنوه ----- ١١٩١
- كتاب حسين بن حسن إلى المؤيد محمد ----- ١١٩١
- كتاب من القاسم بن المؤيد إلى محمد بن الإمام ----- ٩٥٧
- كتاب من علي بن أحمد إلى أحمد بن الحسن ----- ١٣٣٠، ٩٢٢

فهرس الدول

دولة الأتراك	١٠٦٢، ١٠٦١
دولة الجراكسة	١١٧٦
دولة الحمزات	٩٥٦
دولة المطهر بن الإمام شرف الدين	٩٥٦
دولة اليمن	١٢٣٥، ١٢١٢، ١٠٩٣
دولة علي بن صلاح	٩٥٦
دولة قيصر	١٠٣٨
دولة كسرى	١٠٣٨

فهرس الجبال

١٣٨٢	جبل أذرع
١٠١٣	جبل الأبرق
١٢٥٢	جبل الزعازيز
١١٢٩	جبل السراة
٩٩٢	جبل الشاهل
٩٩٢	جبل الشَّاهِل
١٣٤٠، ١٢٢٢، ١٢٢٠، ١٢١٥، ١٢١٣	جبل العُرّ
١٣٨٦	جبل القاهر
١٢٨٩، ١٢٧٦	جبل القباطرة
١٣٦٩، ١٣٦٣	جبل المنصورة
١١٤١	جبل بيت خولان
١٠٢٨	جبل جُبع
١٣٨٥	جبل جبع
١٢٣٧	جبل جحاف
١٣٩٤، ١٢٦٣	جبل حَبّ
١٢٥٦، ١٢٥٢، ١٢٥٠، ١٢٤٥، ١٢٣٨، ١٢٣٤	جبل حبشي
١٢٢٧	جبل حَرِير
١٤٠٥، ١٤٠٣، ١٣٠٧، ١٢٨٢، ١٢٨١، ١٢٧٩	جبل حرير
١١١٢	جبل حفاش
١٣٩٨، ١٣٨٠، ١١٨٠، ١١٧٠، ٩٩٢، ٩٤٧، ٩٣٨	جبل رازح

- جبل سامع ----- ١٣٧٧
- جبل سُقار ----- ١١٢٦، ١١١٢
- جبل شهارة ----- ١٠١٩، ٩٩٧
- جبل صبر ----- ٩٣٤، ٩٧٠، ١١٢٩، ١١٧٠، ١٢٣٤، ١٢٤١، ١٢٤٥، ١٢٧٣، ١٢٧٧
- جبل ضوران ----- ١٣١٠
- جبل ضوران ----- ٩٢٥، ٩٣٥، ١٠٨٠، ١٠٨٢، ١٠٩٠، ١١٢٢، ١١٢٩، ١٣٠٩، ١٣٧٨
- جبل ضَيْن ----- ١٣٤٠
- جبل قاهر ----- ٩٩٢
- جبل كسمة ----- ١٤٠١
- جبل ملحان ----- ١١١٢
- جبل نقم ----- ١٠٥٣، ١٠٨٠، ١١٢٣، ١٣٩١
- جبل وصاب ----- ١٢٥٩
- جبل يافع ----- ١١٥٨، ١٢٢٧، ١٢٧٩، ١٢٨٠

فهرس الآثار

١٤٠٨، ١٣٨٤، ١٣٨٣، ١٣٦٨، ١٣٢٨، ١٢٧٠	-----	حصن الدملة
٩٧٦	-----	حصن الزاهر
١٢١٠، ٩٨١، ٩٧٨	-----	حصن ثلا
١٢٦٣	-----	حصن جبل حَبّ
١٢٢١، ١٢٢٠	-----	حصن جوهر
١٤٠٨، ١١٨٢، ١٠٦٥، ٩٣٨	-----	حصن ذمرمر
١٠٥٣، ٩٢٥	-----	حصن شهارة
١٣١١، ١٣٠١	-----	حصن كوكبان
١٢٩٩، ١٢١٠، ١٠٦٤، ١٠٣٠، ١٠٠٠، ٩٩٦، ٩٩٣، ٩٨١، ٩٨٠، ٩٥٦، ٩٥٠	-----	حصن مبین
١٣٠٤، ١٣٠٣		
١٠٤٥	-----	قلعة رازح
٩٤٧	-----	قلعة رأس جبل رازح
٩٣٨	-----	قلعة كوكبان
١٢٨٤	-----	قلعة يَرَاخ
١٣٨٦	-----	مسجد الشمس
١١٤١	-----	مسجد المدرسة
١٠٧٩	-----	مسجد النهرين
١١٦٢، ١١٥٨	-----	مسجد النور
٩٤٤	-----	مسجد عقيل
١٤٠٠	-----	مسجد وهب بن منبه

فهرس الأشعار

الصفحة	العجز	الشطر
١٣٢٢، ١٠٣٤	فوافق قلباً فارغاً فتمكننا	أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى
١٠٦٦	وجفا جفني لذكرائك المناما	أحرق البين فؤادي المستهما
١٠٣٠	قد ثوى في الثرى هلال سهاكا	أحسن الله يا زمان عزاكا
١٠٣٧	ذي النعم الغر والسنا الزاهر	أحمد ربي المهيمن القاهر
١٠١٢	في حده الحد بين اللهو واللعب	السيف أنطق أنباءً من الكتب
١٣٣٦	والإدبار بغير العقل نقصان	العزم في غير وقت العزم معجزة
٩٢٦	وزاده بسطة ما أورد العود	أما الإمام أصلح الله دولته
١١٧٧	والقضايا لم تزل	أحمد كيف القضية
١٣٧٠	ويكي من عواقبها الحليم	أمر يضحك الجهال منها
١٠٠٧	يريدون صلحاً أحمداً	إن القضاة تجمعوا
١٠٦١	وكلاماً منظماً تنظيماً	إن ترد مطلباً رفيعاً كريماً
١١٩٤	واستبدوا بالرأس دون الجليس	إن صحبنا الملوك تاهوا علينا
١١٧٨	فبقمطها العقدة تحل	إن يستطع تقيميتها
١١٩٩	من أكثر الناس إحسان وإجمال	إننا لفي زمن ترك القبيح به
١٠٧٣	وبه وفى من الفضل المقاما	جرد الصب من الحب حساما
١٢٩٣	بأن المرء مُحترم الأمانى	جَرى حكم المنيّة في الزمانِ
١١٠٧، ٩٥١	ونقري ما شئت أن تنقري	خلا لك الجو فيضي واصفري
٩٢٥	أوفى البرية عند الله ميزانا	خليفة الله إسما عيل مولانا
٩٤٨	واصبر فليس لها صبر على حالٍ	دع المقادير تحري في أعتتها

الصفحة	العجز	السطر
١٢٠٠	ما قاته وفضول العيش أشغال	ذكر الفتى عمره الثاني وحاجته
١٣٣١	له فرجة كحل العقال	ربما تكره النفوس من الأمر
١٣٣٦	جهل ورأيك في الإقحام تغير	ركوبك الأمر ما لم تبد فرصته
٩٧٨	شتان ما بين مشرق ومغرب	سارت مشرقة وسرت مغرباً
١٠١٢	تغير البيداء أو لجج البحار	علام تجشم الأهوال فرداً
١٢٠٠	فإن زاد شيئاً عاد ذلك الغنى فقرا	غنى النفس ما يكفيك من سد فاقة
١١٤٣	أشير بها أرى فيه هواك	فصرت إذا خطيتُ جميل رأيي
٩٧٥	وطال بسوء العتب فينا ولوعها	فعزما فقد طالت مداراتنا للعدى
١١٤٦	والتباس في غاية الإيضاح	في فساد الأحوال لله سر
١١٥٩	أفق إن هذا السعي منك إضلال	فيا أيها الساعي ليدرك مجده
١١٦٠	أفق إن هذا السعي منك ضلال	فيا أيها الساعي ليدرك مجده
٩٣١	وتجافوا عن حلال وحرام	كم أناس أظهروا الزهد لنا
١١٨٦	تسأل عنه ولو رأيت عوارا	لا تبادي بالرأي من قبل أن
١٠٩٢	إن الخليفة صادق لا يكذب	لا تحسبن وللزمان عجائب
٩٧٥	جميل وشر الناس من لا نعاتبه	لا تنكري عتبي عليك فإنه
١٢٢٩	تقضي عليه بنحسه وبسعدده	لكنها الأيام في تصرفها
١٣٣٣	وكل شيء لميقات وميعاد	لما دنى الوقت لم تخلف عدة
٩٤٢	عمياء توقد نارها وتسعّر	لما رأيت الناس هروا فتنّة
٩٢٤		لهوى النفوس سريرة لا تعلم
٩٤٨	دارت نجوم السماء في الفلك	ما اختلف الليل وما دار النهار وما
١٢٢٨	عوج وإن أخطأت كنت مصيبا	ما دمت مستوياً ففعلك كله

السطر	العجز	الصفحة
ما قضى حسن نجل الهدى وطراً	عن الحياة وسبل الراشدين مضى	١٢٩٤
ما كل ما في البسيطة كافياً	فإذا قنعت فكل شيء كافٍ	١٠١٨
ما كل من رام المعالي ناقداً	فيها ولا كل الرجال فحول	٩٤٣
مُلك يزول وستر قوم يهتك	ونهاية الدنيا وغاية أهلها	٩٨٤
نحوكم قلبي المعنى جنحا	فلذا لوم عذولي قبحا	١١٦٤
هذا على ناقوسه	وذا على جبل يصيح	١٣٢٤
هذا على ناقوسه	وهذا على جبل يصيح	٩٤٩
هي الدنيا تقول بملء فيها	حذار حذار من بطشي وفتكي	١٠٤٤
وإذا امرؤ ملك الدراهم أطلقت	شفتاه ألوان الكلام فقال	١١٥٠
وإذا كانت النفوس كباراً	تعبت في مرادها الأجساد	٩٢٦
وإذا كانت النفوس كباراً	تعبت في مرادها الأجسام	١٣٣٠
واستيقظوا فالسيل قد بلغ الزبا	وعلت عواريه على العربان	٩٧٥
والبخل خير من الإحسان في نفر	أبرئهم لك من أغرى ومن شتما	٩٨٦
والليالي من الزمان حبالى	مثقلات يلدن كل عجيب	١٢٣٨
والمرء يسعى بلا رهط ولا جدة	كالسهم يرمى بلا ريش ولا عقب	١١٥٨
والناس أعوان من والته دولته	وهم عليه إذا عادته أعوان	١٣٦٢
وتفرقوا فرقاً وكل قبيلة	فيها أمير المؤمنين ومنبر	٩٧٤
وجزاه الإله جنان عدن	في مقام نعيمه غير فان	١٢٩٤
وسابعة بالروم مع أرض طيبة	حوادث أجناد بكل أذيتي	١٣٧٥
وظلم ذوي القربى أشد مضاضة	على الحر من وقع الحسام المهند	١١٨٠
وكنا نرى أن المتارك محسن	وأن خليلاً لا يضر صديق	١٢٠٠
ولا تصرفوها عن هواها وسؤلها	بعذلكم فالعذل يمنعها الصرفا	٩٧٤

السطر	العجز	الصفحة
ولقد رجونا أن ننال بأمركم	رفداً يكون على الزمان معينا	١١٩٩
ولكنها الأيام تبعد تارة	وتدني ولا بعد يدوم ولا قرب	١٠٤٤
ولم تنزل قلة الإنصاف قاطعة	بين الرجال وإن كانوا ذوي رحم	١٢٧٨، ١١٨٠
ولم تنزل قلة الإنصاف قاطعة	بين الرجال ولو كانوا ذوي رحم	٩٤٣
وما الدهر إلا مجنوناً بأهله	وما صاحب الحاجات إلا معذبا	٩٧٣
ومن لم يدبر أمره ذو بصيرة	بكته عن قريب ثواكله	١١٥٩
ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى	عدواً له ما من صداقته بد	١٠١٩
ومن يأمن الأعداء لا بد أنه	سيلقي بهم في موقف الموت مصرعا	١٣٣٧
ونستولي على ضوران قهراً	ونقسّم المنهوب لكل دال	١٢١٥
يا أيها الباذل مجهوده	في خدمة أف لها خدمه	٩٣٠
يا أيها المولى العماد ومن غدا	بجميل أوصاف المكارم يحمد	١٢٩٣
يا حادي الركب عرج نحو ذي سلم	عسى يوافيك أهل البان والعلم	١٠٦٠
يردها من الغرب جيش العريم	وزرق العيون وحرر الشعر	١٣٧٦
يومٌ بحزوى ويوم بالعقيق ويب	يوم بالعذيب ويوم بالخليصاء	١١٢٦

فهرس الغزوات

- دخول الناصر جبلة ----- ١٣٨٩
- دخول جبلة يوم الخميس تاسع وعشرين شهر رجب ----- ١٣٣٨
- دخوله يوم الأحد ثالث وعشرين شهر رمضان ----- ٩٨١
- فتنة البحر بين العماني والفرنجي ----- ٩٢٠

فهرس المحتويات

إهداء.....	٥
كلمة الناشر.....	٧
تقديم.....	١٢
مقدمة.....	١٤
تمهيد: وصول الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم إلى الإمامة.....	٢٣
أ - إبراهيم بن محمد بن عز الدين المؤيدي.....	٣٧
ب - السيد عبد الله بن عامر بن علي الحسني.....	٤٠
ج - السيد محمد بن علي الحيداني.....	٤٠
د - السيد محمد بن علي الغرباني.....	٤١
الفصل الأول سياسة الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم منذ توليه الإمامة حتى وفاته ...	٤٥
أولاً: توسيع حدود الدولة القاسمية.....	٤٥
الاستيلاء على عدن ولحج وأبين.....	٤٨
إخضاع منطقة الشعيب.....	٥٢
الاستيلاء على بني أرض.....	٥٤
الاستيلاء على يافع.....	٦٤
دخول حضرموت والاستيلاء عليها.....	٦٨
ثانياً: الاستقرار ومحاولة فرض سلطة الدولة على اليمن الموحد.....	٧٦
ثالثاً: الصعوبات التي واجهها الإمام في نهاية حكمه.....	٨٩
العلاقات الخارجية.....	١٠١
رابعاً: سياسة الإمام الإدارية.....	١٠٣
المناطق الساحلية والموانئ.....	١٢٦

المخا	١٢٧
عدن	١٢٨
جزيرة كمران واللحية والضحي ومور	١٢٨
تعيين القضاة	١٣٠
الفصل الثاني سياسة أبناء الجيل الثاني أحفاد الإمام القاسم بن محمد	١٣٣
أولاً: الإمام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم	١٣٣
دوره السياسي قبل توليه الإمامة	١٣٣
وصوله إلى الإمامة وموقفه من المعارضين له	١٣٨
جهوده في فرض هيبة الدولة	١٥٧
ثانياً: الإمام المؤيد محمد بن المتوكل إسماعيل	١٧٢
مبايعته بالإمامة وموقف مراكز القوى منه	١٧٤
موقف الإمام المؤيد من تمرد بعض المناطق الشرقية	١٨٥
ثالثاً: الإمام الناصر محمد بن أحمد بن الحسن	٢٠٠
دوره السياسي قبل توليه الإمامة	٢٠٠
وصوله إلى الإمامة وموقف أبناء الأسرة منه	٢٠٤
الفصل الثالث المؤرخ يحيى بن الحسين بن القاسم، ومخطوطته (بهجة الزمن في تاريخ اليمن)	٢٣١
أولاً: ترجمة المؤلف	٢٣١
أ- أسرته وتعليمه	٢٣١
ب- تفرغه للعلم والتأليف	٢٣٥
ج - إهمال بعض المؤرخين الترجمة له واهتمام الكثير منهم بذلك	٢٣٩
د- وفاته	٢٤١
ثانياً- البحث عن نسخ المخطوطة ووصفها :	٢٤٢
ثالثاً- أهمية المخطوطة	٢٥٣
رابعاً- محتويات المخطوطة	٢٦٣

أ- الأوضاع السياسية	٢٦٤
ب- الأوضاع الاقتصادية:	٢٦٤
ج- الأوضاع الاجتماعية	٢٧١
د- الأوضاع العلمية والدينية	٢٧٤
هـ- الظواهر الطبيعية والفلكية	٢٧٦
و- أوضاع العالم العربي والإسلامي	٢٧٨
خامساً- منهج المؤرخ	٢٨٠
سادساً- منهج التحقيق	٢٨٩
نماذج من المخطوط	٢٩٣
بهجة الزمن في تاريخ اليمن	٢٩٩
ودخلت سنة ست وأربعين وألف	٣٠٦
ودخلت سنة سبع وأربعين وألف	٣١٦
ودخلت سنة ثمان وأربعين وألف	٣٣٦
ودخلت سنة تسع وأربعين وألف	٣٥٥
ودخلت سنة خمسين وألف	٣٦٧
ودخلت سنة إحدى وخمسين وألف	٤٠٨
ودخلت سنة اثنتين وخمسين وألف	٤١٣
ودخلت سنة ثلاث وخمسين وألف	٤٢١
ودخلت سنة أربع وخمسين وألف	٤٢٤
فهرس المحتويات	٤٤٥

فهرس المحتويات

٤٤٩.....	ودخلت سنة خمس وخمسين وألف
٤٦٢.....	ودخلت سنة ست وخمسين وألف
٤٦٩.....	ودخلت سنة سبع وخمسين وألف
٤٩٥.....	ودخلت سنة ثمان وخمسين وألف
٥٠٤.....	ودخلت سنة تسعة وخمسين وألف
٥٠٦.....	ودخلت سنة ستين وألف
٥١١.....	ودخلت سنة إحدى وستين وألف
٥٢٣.....	ودخلت سنة ثلاث وستين وألف
٥٣٣.....	ودخلت سنة أربع وستين وألف
٥٣٥.....	ودخلت سنة خمس وستين وألف
٥٤٣.....	ودخلت سنة ست وستين وألف
٥٥٠.....	ودخلت سنة سبع وستين وألف
٥٥٤.....	ودخلت سنة ثمان وستين وألف
٥٧٥.....	ودخلت سنة تسع وستين وألف
٥٨١.....	ودخلت سنة سبعين وألف
٥٩٣.....	ودخلت سنة إحدى وسبعين وألف
٦١١.....	ودخلت سنة اثنتين وسبعين وألف
٦٢٠.....	ودخلت سنة ثلاث وسبعين وألف

٦٢٩.....	ودخلت سنة أربع وسبعين وألف.....
٦٣٧.....	ودخلت سنة خمس وسبعين وألف.....
٦٥٠.....	ودخلت سنة ست وأربعين وألف.....
٦٥٩.....	ودخلت سنة سبع وسبعين وألف.....
٦٧٥.....	ودخلت سنة ثمان وسبعين وألف.....
٦٨٨.....	ودخلت سنة تسع وسبعين وألف.....
٧٢٨.....	ودخلت سنة ثمانين وألف.....
٧٥١.....	الجزء الثاني من كتاب بهجة الزمن في تاريخ اليمن.....
٧٥٣.....	دخلت سنة إحدى وثمانين وألف.....
٧٧٥.....	ودخلت سنة اثنتين وثمانين وألف.....
٧٩٠.....	ودخلت سنة ثلاث وثمانين وألف.....
٨١٤.....	ودخلت سنة أربع وثمانين وألف.....
٨٥١.....	ودخلت سنة خمس وثمانين وألف.....
٨٨٤.....	ودخلت سنة ست وثمانين وألف.....
٩١٧.....	فهرس المحتويات.....

فهرس المحتويات

٩١٩	ودخلت سنة سبع وثمانين وألف
١٠٠١	ودخلت سنة ثمان وثمانين وألف
١٠٥٠	ودخلت سنة تسع وثمانين وألف
١٠٨٧	ودخلت سنة تسعين وألف
١١١٧	ودخلت سنة إحدى وتسعين وألف
١١٢٩	ودخلت سنة اثنتين وتسعين وألف
١١٧٩	ودخلت سنة ثلاث وتسعين وألف
١٢١٢	ودخلت سنة أربع وتسعين وألف
١٢٦٠	ودخلت سنة خمس وتسعين وألف
١٢٧٤	ودخلت سنة ست وتسعين وألف
١٣٠٠	ودخلت سنة سبع وتسعين وألف
١٣٥٢	ودخلت سنة ثمان وتسعين وألف
١٤٠٣	ودخلت سنة تسع وتسعين وألف
١٤٠٩	قائمة المصادر والمراجع
١٤٠٩	أولاً: المخطوطات
١٤١٢	ثانياً: المصادر والمراجع المطبوعة
١٤٣٠	ثالثاً: الدوريات
١٤٣٠	رابعاً: المراجع الأجنبية:
١٤٣٠	خامساً: المعاجم والموسوعات
١٤٣٥	الملاحق

١٤٤١.....	الفهارس العامة للكتاب
١٤٤١.....	أولاً: فهرس المجلد الأول
١٤٤١.....	فهرس الآيات القرآنية
١٤٤٥.....	فهرس الأحاديث النبوية
١٤٤٦.....	فهرس الأعلام
١٤٥٦.....	فهرس البلدان
١٤٧٢.....	فهرس الجماعات والقبائل
١٤٧٨.....	فهرس الفرق والمذاهب
١٤٧٩.....	فهرس الكتب
١٤٨٢.....	فهرس المكاتبات
١٤٨٣.....	فهرس الدول
١٤٨٤.....	فهرس الجبال
١٤٨٥.....	فهرس الآثار
١٤٨٦.....	فهرس الأشعار
١٤٨٨.....	فهرس الغزوات
١٤٨٩.....	ثانياً: فهرس المجلد الثاني
١٤٨٩.....	فهرس الآيات القرآنية
١٤٩٤.....	فهرس الأحاديث النبوية
١٤٩٥.....	فهرس الأعلام
١٥٢٨.....	فهرس البلدان
١٥٥٤.....	فهرس الجماعات والقبائل
١٥٦٠.....	فهرس الفرق والمذاهب
١٥٦٤.....	فهرس الكتب
١٥٧٠.....	فهرس المكاتبات
١٥٧١.....	فهرس الدول

١٥٧٢.....	فهرس الجبال
١٥٧٤.....	فهرس الآثار
١٥٧٦.....	فهرس الأشعار
١٥٧٩.....	فهرس الغزوات
١٥٨١.....	ثالثاً: فهرس المجلد الثالث
١٥٨١.....	فهرس الآيات القرآنية
١٥٨٧.....	فهرس الأحاديث النبوية
١٥٨٩.....	فهرس الأعلام
١٦٢١.....	فهرس البلدان
١٦٣١.....	فهرس الجماعات والقبائل
١٦٣٤.....	فهرس الفرق والمذاهب
١٦٣٧.....	فهرس الكتب
١٦٤١.....	فهرس المكاتبات
١٦٤٢.....	فهرس الدول
١٦٤٣.....	فهرس الجبال
١٦٤٥.....	فهرس الآثار
١٦٤٦.....	فهرس الأشعار
١٦٥٠.....	فهرس الغزوات
١٦٥١.....	فهرس المحتويات

المكتبة التاريخية اليمنية



مختار محمد الضبيبي